

تجارت السنہ

عربی اردو

3

دورِ حاضر کی ضرورتوں کے مطابق اہم تشریحات
اور قدیم و جدید مباحث کے ہمراہ مستند کتابوں کے
احادیثِ نبویہ کا جامع انتخاب

<http://islamicbookslibrary.wordpress.com/>

تالیف

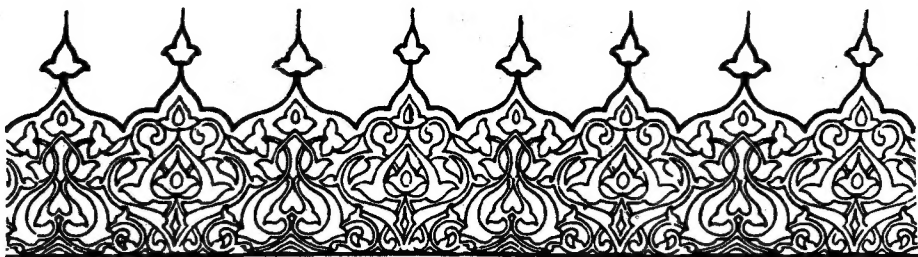
زبدۃ المحدثین حضرت مولانا بدر عالم میرٹھی مہاجرِ مدنی قدس سرہ
استاذِ احادیث و اہلِ علوم دیوبند و رفیقِ ندوۃ المصنفین دہلی



اِذَا رَاَ اِيْتَاكَ ۱۹۰ انارکلی لاہور

۲۲۳۹۹۱ — ۲۲۳۴۱۲ — ۳۵۳۲۵۵

فیس: ۲۲۳۴۸۵ — ۰۴۲ — ۰۹۲



ترجمانِ اُستہ

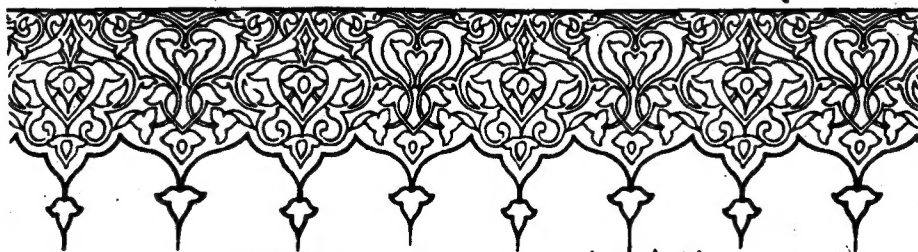
عربی - اُردو

جلد سوم

دورِ حاضر کی ضرورتوں کے مطابق جدید عنوان اور تہذیب و تمدن کے ہمراہ

احادیثِ طیبہ کا جامع و مستند عنوان

زبدۃ المحدثین حضرت مولانا بدر عالم صاحبِ میرٹھی صاحبِ مدنی قدس سرہ
استاذِ احادیث و اراۃ العُلم دیوبند درستی دہۃ العصفین دہلی



ادارۃ اشاعتِ کتب پبلیشرز، ایچ پی او، لاہور

☆ مکتبہ دارالعلوم لاہور، پاکستان	☆ ۱۹۰۰ء تا ۱۹۸۰ء	☆ ۱۹۸۰ء تا ۱۹۸۵ء
☆ ۱۹۸۵ء تا ۱۹۹۰ء	☆ ۱۹۹۰ء تا ۱۹۹۵ء	☆ ۱۹۹۵ء تا ۲۰۰۰ء

انتساب

شیخ الاسلام حضرت علامہ سید محمد انور شاہ قدس
 سترہ کی عشق نبوی اور خدمت حدیث میں ڈوبی ہوئی روح کے
 نام جن کے فیض صحبت سے رفقاء ندوۃ المصنفین اس خدمت
 گرامی کے لائق ہوئے۔

ندوۃ المصنفین

فہرست مضامین ترجمان اللہ جلد سوم

۱۱۳	۵۹	۲	۱۰
۱۱۳	۶۲	۳	۱۵
۱۱۳	۶۴	۴	۲۰
۱۱۳	۶۸	۵	۲۵
۱۱۳	۶۹	۶	۳۰
۱۱۳	۷۸	۷	۳۵
۱۱۳	۷۹	۸	۴۰
۱۱۳	۸۹	۹	۴۵
۱۱۳	۹۶	۱۰	۵۰
۱۱۳	۹۷	۱۱	۵۵
۱۱۳	۱۰۳	۱۲	۶۰
۱۱۳	۱۰۸	۱۳	۶۵
۱۱۳		۱۴	۷۰
۱۱۳		۱۵	۷۵
۱۱۳		۱۶	۸۰
۱۱۳		۱۷	۸۵
۱۱۳		۱۸	۹۰
۱۱۳		۱۹	۹۵
۱۱۳		۲۰	۱۰۰
۱۱۳		۲۱	۱۰۵
۱۱۳		۲۲	۱۱۰
۱۱۳		۲۳	۱۱۵
۱۱۳		۲۴	۱۲۰
۱۱۳		۲۵	۱۲۵
۱۱۳		۲۶	۱۳۰
۱۱۳		۲۷	۱۳۵
۱۱۳		۲۸	۱۴۰
۱۱۳		۲۹	۱۴۵
۱۱۳		۳۰	۱۵۰
۱۱۳		۳۱	۱۵۵
۱۱۳		۳۲	۱۶۰
۱۱۳		۳۳	۱۶۵
۱۱۳		۳۴	۱۷۰
۱۱۳		۳۵	۱۷۵
۱۱۳		۳۶	۱۸۰
۱۱۳		۳۷	۱۸۵
۱۱۳		۳۸	۱۹۰
۱۱۳		۳۹	۱۹۵
۱۱۳		۴۰	۲۰۰
۱۱۳		۴۱	۲۰۵
۱۱۳		۴۲	۲۱۰
۱۱۳		۴۳	۲۱۵
۱۱۳		۴۴	۲۲۰
۱۱۳		۴۵	۲۲۵
۱۱۳		۴۶	۲۳۰
۱۱۳		۴۷	۲۳۵
۱۱۳		۴۸	۲۴۰
۱۱۳		۴۹	۲۴۵
۱۱۳		۵۰	۲۵۰
۱۱۳		۵۱	۲۵۵
۱۱۳		۵۲	۲۶۰
۱۱۳		۵۳	۲۶۵
۱۱۳		۵۴	۲۷۰
۱۱۳		۵۵	۲۷۵
۱۱۳		۵۶	۲۸۰
۱۱۳		۵۷	۲۸۵
۱۱۳		۵۸	۲۹۰
۱۱۳		۵۹	۲۹۵
۱۱۳		۶۰	۳۰۰
۱۱۳		۶۱	۳۰۵
۱۱۳		۶۲	۳۱۰
۱۱۳		۶۳	۳۱۵
۱۱۳		۶۴	۳۲۰
۱۱۳		۶۵	۳۲۵
۱۱۳		۶۶	۳۳۰
۱۱۳		۶۷	۳۳۵
۱۱۳		۶۸	۳۴۰
۱۱۳		۶۹	۳۴۵
۱۱۳		۷۰	۳۵۰
۱۱۳		۷۱	۳۵۵
۱۱۳		۷۲	۳۶۰
۱۱۳		۷۳	۳۶۵
۱۱۳		۷۴	۳۷۰
۱۱۳		۷۵	۳۷۵
۱۱۳		۷۶	۳۸۰
۱۱۳		۷۷	۳۸۵
۱۱۳		۷۸	۳۹۰
۱۱۳		۷۹	۳۹۵
۱۱۳		۸۰	۴۰۰
۱۱۳		۸۱	۴۰۵
۱۱۳		۸۲	۴۱۰
۱۱۳		۸۳	۴۱۵
۱۱۳		۸۴	۴۲۰
۱۱۳		۸۵	۴۲۵
۱۱۳		۸۶	۴۳۰
۱۱۳		۸۷	۴۳۵
۱۱۳		۸۸	۴۴۰
۱۱۳		۸۹	۴۴۵
۱۱۳		۹۰	۴۵۰
۱۱۳		۹۱	۴۵۵
۱۱۳		۹۲	۴۶۰
۱۱۳		۹۳	۴۶۵
۱۱۳		۹۴	۴۷۰
۱۱۳		۹۵	۴۷۵
۱۱۳		۹۶	۴۸۰
۱۱۳		۹۷	۴۸۵
۱۱۳		۹۸	۴۹۰
۱۱۳		۹۹	۴۹۵
۱۱۳		۱۰۰	۵۰۰

۱۳۰	حلال دھرم کا صحیح منہم	۱۵۱	انہیں مانا	۱۵۱	اور کی حکمران ہوئی تھی جن کی فکر
۱۳۱	علم نبوت کی دوسری خصوصیت حقیقت	۱۵۲	ضرورت نبوت و رسالت	۱۵۲	بشر کو نظر و لاحق ہوئی چاہیے۔
۱۳۱	کی صحیح ترجمانی ہو	۱۵۳	رسول اعظم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیتا	۱۵۳	بشری سنت کے مطابق آنحضرت
۱۳۲	علم نبوت کی تیسری خصوصیت جزم و قطعیت ہو	۱۶۱	طیبہ کا ایک ورق قہر پسند انسانوں کے غور و فکر کے لیے	۱۶۱	صلی اللہ علیہ وسلم کا سفر آخرت
۱۳۲	انبیا علیہم السلام کے رشد و ہدایت اور	۱۶۱	جن کو انبیا علیہم السلام کی اتباع اور	۱۶۱	حضرات انبیا علیہم السلام میں بہت
۱۳۲	صحیح کلمات کی نوع معلوم ہوتی ہو	۱۶۱	انکی خصوصیات کا ذرا بھی علم تھا وہ	۱۶۱	سی خصوصیات ایسی ہوتی ہیں جنکی
۱۳۳	انکی عام صفات کی حقیقت بھی معلوم	۱۶۱	ان کو دیکھ کر ان کے حضور حالات تک	۱۶۱	وہ جسے وہ تمام نوع بشر سے ممتاز
۱۳۳	انکی عام صفات سے معلوم ہوتی ہو	۱۶۱	سن کر فوراً انکی پیچان لیتے تھے۔	۱۶۱	سہی ہوتے ہیں
۱۳۴	قرآن کریم اور دیگر معجزات میں یکسان	۱۶۱	انبیا علیہم السلام میں وہ اخوت نبوت	۱۶۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست
۱۳۵	اختیار	۱۶۱	ہوتی ہو کر ان میں ہر ایک دوسرے کے	۱۶۱	مبارک کی امتیازی خصوصیت
۱۳۵	حافظ ابن تیمیہ کی نظر میں انبیا علیہم	۱۶۱	لیونہم قدر احرار ہوتا ہے اہل ان میں	۱۶۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز کا
۱۳۵	السلام کی معرفت کا طریقہ بھی دوسرے	۱۶۱	کسب اختلاف کا نام و نشان نہیں	۱۶۱	ایک کرشمہ
۱۳۵	انواع انسانی کی طرح ان کے امتیاز	۱۶۱	انبیا علیہم السلام سب بشر تھے اور	۱۶۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چشم بیکار
۱۳۵	و خاص میں	۱۶۱	سب اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندے	۱۶۱	کی امتیازی خصوصیت
۱۳۵	نبوت و رسالت کی حقیقت دریافت	۱۶۱	تھے اور اللہ تعالیٰ کی جہت نبوت	۱۶۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وحدت
۱۳۵	گوئی کو مشکل ہو کر نبی کی معرفت پہنچ	۱۶۱	بشر کے لیے بظہر علی کی وجہ ہیشہ ان پر	۱۶۱	سامع کی امتیازی خصوصیت
۱۳۵	انبیا علیہم السلام جب کبھی بنیامین	۱۶۱	بھی جاری ہوتی چلی آئی ہے۔	۱۶۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لب
۱۳۵	تشریف لائے ہیں تو اپنے کامل	۱۶۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھوک کی	۱۶۱	دہن کی امتیازی خصوصیت
۱۳۵	تعارف کے ساتھ آئے ہیں۔	۱۶۱	ذات ہی طرح پیش آئی جیسا عام	۱۶۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی و صورت
۱۳۵	مشرکین عرب نے آپ کو سارو و مجنون	۱۶۱	بشر کو کبھی پیش آجاتی ہو	۱۶۱	حالات قبل انبیا علیہم السلام کو اپنی پیتا
۱۳۵	کہیں ٹھہرایا	۱۶۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھونے	۱۶۱	دوست میں اختیار رکھنے کی خصوصیت
۱۳۵	نبوت کے صدق و صدا کا بلند مقام	۱۶۱	ایک بار کا لور اپنے اس پر اسی طرح	۱۶۱	وفات کے وقت انبیا علیہم السلام کو بھر
۱۳۵	قرآن کریم کا مشرکین کے مقابل میں	۱۶۱	دوم فرمایا جیسا بھر کو دم کرنا چاہو	۱۶۱	اعتبار رکھنے کی خصوصیت
۱۳۵	اعلان کر آپ ہرگز کا بن نہیں۔	۱۶۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جاو چلایا	۱۶۱	بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
۱۳۵	قرآن کریم کا اعلان کر آپ عجب نہیں	۱۶۱	گیا اور آپ پر بھی اسی طرح چل گیا	۱۶۱	کے غسل کی خصوصیت
۱۳۵	قرآن کریم کا اعلان کر آپ کو سارو	۱۶۱	جیسا عام بشر پر چل جاتا ہو	۱۶۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ناز و جوارہ
۱۳۵	مجنون کسا بھی انتہا درجہ علم اور عقائد	۱۶۱	ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نہر	۱۶۱	کی ایک امتیازی خصوصیت
۱۳۵	ماں انبیا تیمیہ کو تحقیق کہ نبی مسر	۱۶۱	کھلا گیا اور اسکا شرے آپ کو بھی اسی	۱۶۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اہلخانہ
۱۳۵	میں فرق یہی ہو	۱۶۱	طرح تکلیف ہوئی جیسی بشارت ہوئی پتا	۱۶۱	کی غیبی تعزیت کی خصوصیت
۱۳۵	مشرکین کے لیے حقیقت اعتراض کیا	۱۶۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار	۱۶۱	انبیا علیہم السلام کے دفن میں امتیازی
۱۳۵	طرح قرآن کریم کے انتہات قبولے	۱۶۱	رہی ہوئے حتیٰ کہ آپ کے دندان مبارک	۱۶۱	خصوصیت
۱۳۵	کی حقیقت	۱۶۱	شہید ہو گئے آپ کے اس کا علاج اسی	۱۶۱	انبیا علیہم السلام کی وراثت میں
۱۳۵	انکی صفات عید کے مشابہ کر لینے کا بڑ	۱۶۱	طرح کیا جیسا اللہ بشارت کرتے ہیں	۱۶۱	امتیازی خصوصیت
۱۳۵	ابتدا میں مشرکین عرب نے آپ کو کہیں نبی	۱۶۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ان	۱۶۱	

190

۵۲۸	مسئلہ نزول کی اہمیت اور اصول پر سے اس کا تعلق	۴۰۰	سیدنا و سید ولد آدم الرسول الاعظم محمد النبی الامی المصلی السامی اولم خلقا و آخرهم بشا صلات اللہ وسلامہ علیہ۔	۴۰۰	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام مخلوق کے لیے اللہ تعالیٰ کا پسندیدہ نوزیدہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شاع ہر پر عمل میں لازم ہے
۵۲۹	تاریخی نظریں	۴۰۱	ابو البشر سیدنا آدم علیہ الصلوٰۃ و	۴۰۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی میں ابتداء کے لیے پس پیش کرنا آپ کے حق کا موجب ہے
"	اہمیت تاریخ کی نظریں	۴۰۲	السلام اول نبی اللہ فی الارض	۴۰۲	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی بات پر غافلوئی بھی خیریت میں اس کے جہان کی قطعی دلیل ہے
۵۳۰	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات کی	۴۰۳	سیدنا اور یس علیہ الصلوٰۃ والسلام	۴۰۳	دصول اگر معصوم ذہن تو اللہ تعالیٰ تمام دوسرے زمین کے حق میں ان پر کچھ اعتنا دے کر گناہ ہے۔
"	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات پر ملکی تھی تو نصاریٰ اور اہل اسلام خاص طور پر ان کی حیات کے قائل کہیں ہیں۔	۴۰۴	سیدنا یحییٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام	۴۰۴	اگر نبی و پیغمبر اسلام مصیبت کریں (دو البیادہ باشد) تو انکی امتیں گمراہ ہو گمراہ ہائیں
۵۳۱	حضرت عیسیٰ علیہ السلام اگر وفات پانچکے ہیں تو ان کے متعلق حدیث و قرآن میں کیس موت کا صاف لفظ کیوں نہیں۔	۴۰۵	سیدنا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام	۴۰۵	آپ کی عصمت کے خلاف قلب میں دوسرے بھی ایسی غلط فہمیاں بات ہیں سے ہلاکت کا خلوص ہے۔
۵۳۲	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت کا مسئلہ عام انسانوں کی موت پر قیاس کرنا صحیح نہیں	۴۰۶	خلیل اللہ و جبرئیل علیہما السلام	۴۰۶	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقام تشریع میں
"	حیات و موت کا مسئلہ دنیا کے عام واقعات میں شامل ہے پھر قرآن وحدیث میں اس کی اہمیت کیوں ہے۔	۴۰۷	سیدنا اسماعیل علیہ الصلوٰۃ والسلام	۴۰۷	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے کی عصمت
۵۳۳	خاص حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں لفظ نزول کی اہمیت	۴۰۸	ذبح اللہ	۴۰۸	انبیاء و پیغمبر اسلام سے بدعات اطاعت کا برہنہ حدود و بھی صرف بشریت کی بنا پر جوتا ہے
۵۳۴	غیر وقت پیشین گوئیوں کا انکار یا تادیل دونوں خطرناک اقدام ہیں قرآن کریم میں نزول کا مسئلہ بھی دفع جسمانی کی طرح صاف طور پر کیوں ذکر نہیں آیا۔	۴۰۹	حضرت موسیٰ علیہ السلام	۴۰۹	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان اشتداد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان حضرت انبیا و پیغمبر اسلام و انکی تعداد نبی کے معنی
۵۳۵	قرآن کریم کے دفع جسمانی اور حدیث کے نزول جسمانی کے اہتمام فرمانے کی حکمت	۴۱۰	حضرت دانیال علیہ السلام	۴۱۰	نبی اور رسول کا فرق علماء امتی کا خیاری، اسرائیل کا مقصد وحی کا عام الملاق
۵۳۶	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق جنسی تفصیلات ثابت ہو چکی ہیں کیا اس کے بعد بھی بیان تادیل کرنا معقول ہے	۴۱۱	سیدنا یونس علیہ السلام	۴۱۱	رسالت کے عام معنی نفس کے دوسرے معنی
۵۳۷	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں سب زیادہ اہم لفظ رفع کلام ہے	۴۱۲	سیدنا یحییٰ علیہ السلام	۴۱۲	

<p>توئی کا لفظ قرآن کریم کی نظریں انتہام نہیں</p>	<p>۵۴۰</p>	<p>ہوا۔ ہر دو مقامات پر تہذیب الہی اور اس کا موازنہ اور آنحضرت صلی</p>	<p>۵۴۱</p>	<p>اور آپ کی حیات طیبہ کی ایک لہجہ سرگزشت</p>	<p>۵۴۲</p>
<p>حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مسئلہ پوری تفصیلات کے ساتھ زیر بحث آچکے ہیں ان کے معاملہ میں ایک ایک لفظ پر طبع و بحث مقبول نہیں</p>	<p>۵۴۱</p>	<p>اشد علیہ وسلم کی شان برتری کا اس میں ظہور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے صلیب رفع کی تحقیق قرآنی رو سے ہے</p>	<p>۵۴۲</p>	<p>حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول یقیناً کوئی نہ آنحضرت صلی اللہ عہ وسلم نے اس کو قسم کھا کر ذکر فرمایا ہے</p>	<p>۵۴۳</p>
<p>اسلام صرف علی حدیث نہیں بلکہ سلف صالحین سے اس کی عملی صورت منقول چلی آتی ہی لہذا محض کتب لغت کی حدود سے اس کی کوئی اور شکل بنالیا درست نہیں</p>	<p>۵۴۲</p>	<p>حضرت عیسیٰ علیہ السلام تشریف لانے کے بعد جہاں اہل اسلام کے نزدیک بھی وفات پائی گئے۔ زیر اختلاف ان کی حضرت موت حضرت ابن عباس کی تفسیر کی تحقیق</p>	<p>۵۴۳</p>	<p>حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی اب تک وفات نہیں ہوئی ان کو تشریف لانا ہوا اس کے بعد ان کی وفات ہوئی ہوگی</p>	<p>۵۴۴</p>
<p>حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے متعلقہ آیات پر غور کرنے سے قبل بیان آئے مقدمہ کی پوری وہ روایت جو قرآن کریم نے نقل فرمائی ہو اور فرہنگ کے بیانات پیش نظر رکھنا ضروری ہو۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مصلوب ہونے اور ان کے عزت سے عرجا کی جدید داستان</p>	<p>۵۴۳</p>	<p>صلی اللہ علیہ وسلم کا تصنیف کردہ نہیں بلکہ اہم عہد کا ترتیب داد دے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی فتی میں صلیب شکنی کا نکتہ</p>	<p>۵۴۴</p>	<p>آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے یقین کے ساتھ فرمایا کہ اگر ائمہ تشریف لانے والے وہی عیسیٰ ہوتے جن کی پیدائش بنیوالہ کے ہوئی ہو، چنانچہ اس کی مصافحہ کے لیے آپ نے ان کے نام ان کے نسب اور ان کی شکل وصورت بیان کرنا کا خاص اہتمام فرمایا جو اسی کے ان کی صفات مغضہ انکا منصب</p>	<p>۵۴۵</p>
<p>صلیبی موت کا معنی ہونا اور اس کے مقابلہ میں عزت کی موت کا افح اسلام میں بالکل بے اصل بلکہ غیر مقبول ہے رفع کا لفظ قرآن کریم میں ایک جگہ بھی یعنی موت کی تردید کے لیے مستعمل نہیں۔</p>	<p>۵۴۴</p>	<p>میں ادنیٰ الین پیش بھی اختیار کئے شہادت اور دواؤں کا ارفع عقائد کی تخریب پر کسی صحیح حقیقت کی تعمیر نہیں ہے پس شہادت کو عقائد کی ترمیم کرنا غلط ہو خود ان کا جواب دینا چاہیے۔</p>	<p>۵۴۵</p>	<p>ان کے ذات میں امن عام کی کیفیت، رزق کی فراوانی اور دیگر تفصیلات بھی فرمادی ہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے شروع کا نام اور اس شہر میں داخل ہونے محل نزول کا نام اور نزول کے وقت ان کا محسوس نقشہ اور ان کے ناز کی ہرکات</p>	<p>۵۴۶</p>
<p>رفع کا معنی قرآن اور لغت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مصلوب ہونا قرآن کریم میں اور اس کی تردید لفظ کر کے معنی عربی لغت میں خبیہ تہذیب کے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کے واقعات لفظ کر کے استعمال بھی</p>	<p>۵۴۵</p>	<p>موجودہ کتب سماویہ کے مقابلہ میں میں مجاہرات اور استعارہ کا اہتمام بہت کم ہو اور یہ اسلام کا ایک طغری امتیاز بھی ہو۔ مرتبہ حدیثوں میں تاویل کا خفناک نتیجہ</p>	<p>۵۴۶</p>	<p>شب معراج میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تذکرہ کرنا کفایہ امت کی آمد کا صحیح وقت ان کو بھی معلوم نہیں مگر صرف یہ معلوم ہو کہ اس کو پہلے</p>	<p>۵۴۷</p>
<p>سیدنا روح اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام</p>	<p>۵۴۶</p>	<p>سیدنا روح اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام</p>	<p>۵۴۷</p>	<p>سیدنا روح اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام</p>	<p>۵۴۸</p>

<p>۵۹۲</p> <p>۵۹۳</p> <p>۶۰۳</p>	<p>کے بعد شادی کرنا پھر ولادت ہوئی اس کے بعد تک کی وفات اور مقام دفن کا ذکر نبی امی و بی بی العباسی سیدنا محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہند رسول ہیں نماز بخت سے آواز اور نماز پیدائش سے اول ان پر خدا کے بیشمار دود و سلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مختصر طبع تجربہ کرنا کی نعمت اولیٰ کی دن بزرگی کا کچھ اندازہ ہو سکتا ہے</p>	<p>۵۸۸</p> <p>۵۹۰</p> <p>۵۹۱</p>	<p>آنحضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تشریف آوری اور اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی ظہور برتری انما نزل عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام من بین سائر الانبیاء و علیہم الصلوٰۃ والسلام خاصۃ لانا ولی الناس بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم و نبیہ وایقانہ علی قمبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم و سلامہ و تدۃ و علیہ علیہا الصلوٰۃ والسلام آنحضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول</p>	<p>۵۸۳</p> <p>۵۸۴</p>	<p>ان کو جال کا قتل کرنا ہے۔ اس شخص میں انہوں نے امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اصلاح کا ایک ٹکڑ بھی ذکر نہیں فرمایا کیونکہ یہ حدت اور اصل خود اس امت ہی کے ایک شخص کے متعلق ہوگی اس کے بعد عیسیٰ علیہ السلام کی طرف منتقل ہو جائیگی۔ آنحضرت عیسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں سے نمایاں تر خدمت جال کو قتل کرنا ہے۔</p>
----------------------------------	---	----------------------------------	---	-----------------------	--

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

پھر جمع کر لائیں جس کی قیمت لخت کو نہ بنت ہوئی ہو دعوتِ خرموں کیے ہوئے
 بیشک ترجمانِ اللہ کی یہ پیش کردہ جلد غیر معمولی وقفہ کے بعد آپ کے سامنے آ رہی ہے لیکن جب آپ کو درسیاتی
 واقعات اور حالات کی نامساعدت اور اس پر اس جلد کے مضامین کی اہمیت کا علم ہوگا تو یہ کہنا پڑیگا کہ یہ تاخیر
 بھی کوئی تاخیر نہیں۔ صرف اس ایک جلد کے لیے ہزاروں ہزار صفحات کی دقت گردانی کی گئی جو پھر اس کے پیچیدہ
 مسائل کے سلجھانے میں جو دماغی کاوش کی گئی ہے اس کا اندازہ ہی نہیں کیا جاسکتا، اگر اس کو بیان کیا جائے تو
 کون ہے جو اس کو باد کرے گا۔

واقعات یہ ہیں کہ دوسری جلد کی تالیف سے جب مؤلف کا قلم فارغ ہوا تو وقت کے بعض اہم تقاضوں
 سے یہ خیال پیدا ہو گیا کہ تیسری جلدیں سلسلہ وار مضمون کی بجائے اسلامی اقتصادیات پر قلم اٹھایا جائے لیکن
 اس کے لیے ضرورت تھی کہ پہلے فنِ اقتصادیات پر جدید نظریہ کے تحت بلکی سی نظر ڈالی جائے، تاکہ
 عنوانات اور تشریحی نوٹ اُسی روشنی میں پیش کیے جاسکیں اور احادیث کا ذخیرہ بھی اسی نظریہ کے ماتحت
 مرتب کیا جاسکے۔ چنانچہ اس کا بہت سا مواد جمع بھی کر لیا گیا تھا، لیکن یہ سب مواد داغ بی کے اندر کھرا
 پڑ تھا، ہنوز اس کے طبقات و قید کی نوبت نہیں آئی تھی کہ ایک دوسری دینی خدمت مؤلف کے سامنے آگئی
 جو اس تالیفی خدمت سے کہیں اہم تھی اور اس کا وقت اب اتنا آخر ہو چکا تھا کہ اگر کہیں ذرا اور تاخیر کر
 جاتی تو پچاس میں سہی کرنی بعد از وقت ہو جاتی اس لیے اپنے اس محبوب ترین شغل کو چھوڑ کر ہر دن اس کی طرف
 متوجہ ہو جانا پڑا۔ پوری کوشش کی کہ اس جدید مصروفیت کے ساتھ تصنیف و تالیف کا قلم بھی متحرک رہ سکے
 کہ میرے جیسے بے بضاعت انسان کے لیے بیک وقت ان دو مختلف کاموں کا جمع کرنا ناممکن ہو گیا بالآخر
 کچھ مدت کے لیے تالیف سے یک قلم دست کش ہو جانا پڑا۔ پورے ایک سال کے بعد جب اس جدید خدمت
 کی طرف سے کچھ اطمینان میرا ہوا تو قسمت سے مؤلف کو سفرِ حجاز نصیب ہو گیا۔

اب بلاشبہ مقامِ تواریسا میرا تھا جہاں حدیث کی خدمت صحیح معنی میں قضیہ زمین پر سر زمین کا مصداق
 تھی لیکن تصنیف و تالیف کی نزاکت جن حالات کی متقاضی تھی وہ یہاں پھر سازگار نہ تھے، اور حسب
 اتفاق مؤلف کی آنکھوں میں کچھ ایسی تکلیف پیدا ہو گئی کہ چند دن کتاب دیکھنا بھی مشکل ہو گیا سوچتے

کہ جس کام کے لیے ہزاروں صفحات کا مطالعہ درکار ہو وہ اب چلتا تو کیونکر چلتا، اس لیے رضا بقضائے حق پر ہاتھ رکھ کر بیٹھ جانا پڑا۔ تقریباً ڈیڑھ سال کے بعد جب مرض میں ذرا خفت محسوس ہوئی تو صحت کا انتظار کیے بغیر پھر قلم ہاتھ میں اٹھالیا، لیکن اب جو غور کیا تو معلوم ہوا کہ جدید ترتیب کے لیے جو مواد جمع کیا گیا تھا اس کی سب کڑیاں بکھر چکی ہیں اگر از سر نو ان کو پھر جوڑا جاتا تو تصنیف میں اور تعویق در تعویق ہوتی ہے، اس لیے مجبوراً پہلی ترتیب کی طرف لوٹ جانا پڑا۔

ابھی رُکے ہوئے کام کو شروع کیے کچھ عرصہ گزرنے نہیں پایا تھا کہ ناگہانی طور پر اختر کا دست راست شدید زخمی ہو گیا، حتیٰ کہ انگشت شہادت کا ایک حصہ قطع کرنا پڑا، اور اب صنعت بصارت کے ساتھ کتابت کا یہ دوسرا آلہ بھی معطل ہو گیا۔ واللہ شہ علیٰ کل حال واعوذ باللہ من حال اہل النار۔ مقصود مقدمات کا شکوہ کرنا نہیں ہوا اور کیسے کیا جاسکتا ہے جبکہ سامانِ تہیہ سب جمع تھے مگر تھیل کسی ایک جانب میں بھی نہ تھا۔ قدرت نے سہر کام کے لیے دوسرے راستے کھول دیے تھے۔ مقصود صرف اس غیر متوقع تاخیر کی معذرت ہے، الحمد للہ کہ ان معذروں پر بھی ترجان السنہ کی تالیف سے کوئی مایوسی نہیں ہوئی، البتہ اب صورت تالیف بدل دینی پڑی یعنی خود کتابت کی بجائے صورت الاملا یعنی دوسرے شخص کی مدد سے کتابت اختیار کرنی پڑی، گو مولف کے دماغ اور اس کے ہاتھ کے مابین قدرت نے مضامین کی آمد میں جو کنکشن رکھا ہے اس کے منقطع ہوجانے کی وجہ سے مضامین میں نقصان واقع ہونا لازمی تھا مگر جبراً و قہراً اس پر راضی ہو جانا پڑا اور اللہ تعالیٰ کی مدد و فضل سے قدیم ترتیب پر کام پھر شروع کر دیا گیا، اس لحاظ سے کتب کا جو پہلا حصہ سلسلے آیا وہ انبیاء و عظیم السلام کی مقدس ہستیوں کے تذکرے تھے، بظاہر یہ موضوع سب سے آسان تر موضوع تھا۔ اکثر کتب احادیث میں اس پر مستقل ایک باب قائم کیا گیا ہے اور اس سلسلہ کی حدیثیں ایک ہی جگہ مرتب کر دی گئی ہیں، اس لیے اس سلسلہ کی حدیثیں جمع کرنے میں بظاہر کوئی دشواری نہ تھی اور اسی طریق پر ان کے ترجمے اور نوٹوں میں بھی کوئی وقت نہ تھی، لیکن جب اس موضوع پر کچھ لکھنے کے لیے قلم اٹھایا تو ترجان السنہ کی تالیف کے مقاصد کے پیش نظر یہ ضروری معلوم ہوا کہ اس باب کو بھی موجودہ ضروریات کے تقاضوں کے مناسب مرتب کیا جائے اب دیکھا تو یہی موضوع کتاب کے موضوعات میں سب سے مشکل بن گیا کیونکہ مذہب کی بنیاد اسی مقدس جماعت کے ذہن سے قائم ہوتی ہے اور ان ہمہ کی حیثیت سمجھنے میں عقلاء اور خود اہل مذہب کو بہت غلطیاں لگی ہیں۔ خالق اور صانع کا وجود کسی نہ کسی پہلو سے سب تسلیم کرتے ہیں کم از کم ایک (Creator) کی حیثیت ہی سے سہی اور اس کے مباحث بھی دروس اور کتابوں

سے انبیاء و عظیم اسلام کے حالات کے متعلق تندرۃ البصائر نے "قصص القرآن" مستقل ایک تصنیف شائع کی جو لیکن اس کا خاص موضوع وہ قصص ہیں جو قرآن کریم میں مذکور ہیں، اس لیے وہ بھی چاہئے کہ اس کا تذکرہ ہو سکے، لہذا اس باب کی ترتیب میں کتب احادیث کے علاوہ "البدایہ والنہایہ" اور الدر المنثور سے کم کو زیادہ مدد ملی ہے۔

میں ہمیشہ ذکر کرتے رہے ہیں لیکن انبیاء علیہم السلام اور مسائل نبوت ہمیشہ سے زیر بحث رہے ہیں اور متاخرین نے اس میں جو بحثیں کی ہیں وہ اور الجھاؤ کا موجب بن گئی ہیں۔ یہاں خلاصہ قدیم جن کو الہیات سے کسی حد تک روشناس کہا جاسکتا ہے جب اس مسئلہ پر گزرتے تو حقیقت تک رسائی تو درکنار وہ بالکل دوسری مخالف سمت میں جانٹھے رہے پہلے حدود کے عقلہ تودہ اس موضوع ہی سے روشناس نہ تھے۔ وہ بجلا اس موضوع میں کوئی صحیح بات لکھتے تو کیا لکھتے ماحر خود اہل مذہب بھی اس افراط و تفریط میں پھنسے ہوئے نظر آتے کہ ایک فریق نے انبیاء علیہم السلام کی پُر اسوارہ مستیوں اور ان کے عجزات کو دیکھا تو ان کی بشریت ہی کا صاف انکار کر دیا اور اس کے بعد ان کو یہ بتانا ہی مشکل ہو گیا کہ جب وہ بشر نہ تھے تو پھر اویس نوع میں داخل تھے، آخر انہوں نے توجیہ کرتے کرتے اسلام کے اس نکھرے ہوئے مسئلہ کو ٹھیک نصرانیت کی سرحد سے جا ملایا۔ دوسری جماعت نے اگر ان کی محسوس بشریت کا یقین کیا تو ان کے خصائص و کمالات کا انکار کرتے کرتے ان کو ٹھیک عام انسانوں کی صف میں لاکھڑا کیا، اب وہ طبقہ جو مذہب کا تو عقیدہ مند تھا لیکن مذہبی تعلیم سے نااہل تھا، ان اختلافات کو دیکھ کر انبیاء علیہم السلام کے صحیح مقام معلوم کرنے سے قاصر ہو گیا اور اس کے لیے ان کا اصل مقام سمجھنا ہی ایک بھول بھلیاں بن کر رہ گیا۔ اس لیے انہوں نے اپنی فہم اور اپنے انداز فکر کے مطابق جو مقام ان کے ذہن میں آیا وہ ان کے لیے تجویز کر لیا اور اس طرح یہ مسئلہ حدیث کا اساسی مسئلہ تھا تاریکی در تاریکی میں پڑ گیا اس لیے ٹوٹ کے لیے ضروری ہو گیا کہ اس باب کو اس طرح مرتب کیا جائے جس کے مطالعہ کے بعد اس میں تمام غلط خیالات کی تصحیح ہو جائے اور ان بزرگہ مستیوں کا شرعاً جو صحیح صحیح مقام ہے وہ ان کے حالات کے ضمن میں کسی تحلف کے بغیر خود بخود واضح ہوتا چلا جائے۔ اس غور و غوض میں یہ محسوس ہوا کہ جس طرح نبوت تمام دین کی اساس ہے اسی طرح وحی نعمت کی اساس ہے اس لحاظ سے وحی کی حدیثیں اور اس پر مختلف عنوانات بھی قائم کرنے بہتر نظر آئے غالباً اسی لیے امام بخاری علیہ الرحمہ نے بھی عام حدیثین کی ترتیب کے خلاف اسی باب سے اپنی کتاب کا آغاز کیا جو اس سے امام موصوف کی دقت نظر کا اندازہ ہوتا ہے۔ اس عنوان کے تحت اگرچہ خود امام بخاری کی کتاب میں چند حدیثیں جمع کی گئی ہیں لیکن ”ترجمان السنہ“ کے مقاصد و عنوانات کے پیش نظر وہ کافی نہیں تھیں اس لیے اس کے لیے دور دور کے مختلف ابواب سے حدیثیں تلاش کرنی پڑیں۔ مثلاً کتاب الحج، کتاب الدعوات، کتاب التفسیر باب التوکل، باب ذرا اندازہ فرمائیے کہ ان ابواب کو وحی کے ساتھ کیا ماننا بہت ہے، اس لیے کس جانفشانی کے ساتھ یہ احادیث ان ابواب سے منتخب کی گئی ہوگی، پھر جب آپ ”ترجمان السنہ“ ملاحظہ فرمائیے تو آپ کو محسوس ہوگا کہ

لے اس موضوع پر بھی مذہد المصنفین کی مشورہ کتاب ”وحی الہی“ مدت ہوئی شائع ہو چکی ہے۔ انوس پر کہ اس وقت وہ تیار سامنے نہ تھی اس لیے اس سے استفادہ نہ ہو سکا۔ مناسب ہے کہ تفصیل مباحث کے لیے کتاب مذکور کا مطالعہ کیا جائے۔

ان عنوانات کے لیے ان احادیث کا انتخاب کتنا اہم تھا۔

انبیاء علیہم السلام کے تعارف کے سلسلہ میں ان کی بشریت اور ان کی بشریت کی خصوصیات، پھر عام بشریت سے اس کے اختیارات پر متعدد ابواب بھی قائم کیے گئے ہیں، تاکہ اگر ایک طرف ان کی بشریت ثابت ہوتی رہے تو دوسری طرف عام بشریت سے ان کی برتری بھی واضح ہوتی رہے اور اس طرح یہ مسئلہ پورے توازن اور اپنی تمام نزاکتوں کے ساتھ ذہن نشین ہوتا چلا جائے، نیز یہ بھی واضح ہو جائے کہ جن انسانوں کو اللہ تعالیٰ اپنی ہیکلامی کاشف و بخشش ہے ان کی صفات کیا ہوتی ہیں، پھر یہ بات خود بخود سمجھ میں آجائیگی کہ انبیاء علیہم السلام کے لیے صفت عصمت ہونا کیوں ضروری ہے۔ اس کے بعد وحی اور انبیاء علیہم السلام کی معصومیت پر خاص طور پر نظر ڈالی گئی ہے کیونکہ ان کے تعارف کے لیے سب سے زیادہ اہم ہی دو صفات ہیں۔ اس کے بعد پھر جن انبیاء علیہم السلام کے اسرار گرامی اور ان کی حیات طیبہ کے کچھ حالات جو حدیثوں میں آچکے تھے جمع کیے گئے ہیں۔ چونکہ ترجمان السنہ جلد اول میں آپ ملاحظہ فرما چکے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لحاظ خلقت سب سے پہلے اور لحاظ بخت سب سے آخری رسول ہیں اس لیے مناسب معلوم ہوا کہ اس باب کو ہم آپ ہی کے اسم مبارک سے شروع کریں اور آپ ہی کے اسم مبارک پر ختم کر دیں تاکہ آپ کی اولیت و آخریت کا نقش ہماری تصنیف میں بھی آنکھوں سے نظر آجائے۔

یہاں بھی حسب دستور سابق نبوت کے متعلق پہلے ایک بیض منضوم سپرد قلم کیا گیا ہے جس کے مطالعہ کے بغیر اس باب کے تشریحی نوٹ پورے طور پر واضح نہیں ہو سکتے۔ اسی طرح عصمت انبیاء علیہم السلام کی حدیثوں سے پہلے اس موضوع پر بھی ایک مقالہ لکھا گیا ہے، حدیثوں کے تشریحی نوٹ دیکھنے کے لیے اس کا مطالعہ کرنا بھی اتنا ہی اہم ہے۔ اس جگہ ضروری ہے کہ جلد اول از مہ ۱۳ تا مہ ۱۴ و از مہ ۲۵ تا مہ ۲۶ بھی ملاحظہ فرمایا جائے کیونکہ اس سلسلہ کے بہت سے اہم پہلو ان صفحات میں صاف کیے جا چکے ہیں۔ اس سلسلہ میں حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ذکر آپ کو سب سے زیادہ طویل نظر آئے گا اور اس کا مایہ ہے کہ کوئی نبی ایسا نہیں جو جس کا تعلق امت محمدیہ کے ساتھ آئندہ زمانہ میں بھی ثابت ہوتا ہو صرف ایک حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ہستی ہی ایسی ہے جن کے متعلق حدیثوں میں باصرار و تکرار یہ بتایا گیا ہے کہ وہ بحیثیت ایک حکم جشش کے تشریف لاکر اہل کتاب اور اہل اسلام کے مابین مختلف فیہ مسائل میں فیصلہ فرمائیے اور دنیا مت سے قبل اتحاد اہل کی اہم خدمت انجام دئیے، اس لیے ضروری تھا کہ وہ رسول ایسا ہی ہو جس کی شخصیت فریقین کے نزدیک مسلم ہو۔

اس موضوع پر امام رازی نے اپنی مشہور تفسیر کی جلد اول و ثانیہ و حاشیہ میں تقریباً دس مقامات پر کلام فرمایا ہے، ہم نے ان تمام مقامات کے علاوہ بھی تفسیر مذکور کی ورق گردانی کی مگر کوئی ایسی بات دستیاب نہ ہو سکی جو موجودہ دور کے مذاق کے مطابق ہوتی ہو اس لیے اس باب کی ترتیب میں حافظ ابن قیم رحمہ اللہ حضرت شاہ ولی اللہ اور حضرت مولانا قاسم نانوتویؒ اور دیگر کتب معتقین سے مدد لی گئی ہے۔

ظاہر ہے کہ ہنگامہ قیامت اگر حق ہے تو ان کی تشریف آوری اس سے کچھ عجیب تر نہیں ہے جس دور میں اولین و آخرین کا قبروں سے زندہ ہو کر ایک میدان میں جمع ہونا ادیان سادیہ کا متفقہ عقیدہ ہو اس کے قرب میں صرف ایک انسان کا اور وہ بھی ایسا انسان جو زندہ ہو آسمانوں سے زمین پر آ جانا کیا تعجب کی بات ہے صحیح مسلم جو امام بخاری کی کتاب سے بلحاظ صحت گو دوسرے نمبر پر خیال کی گئی ہو لیکن از روئے حسن ترتیب اس کو امام موصوف کی کتاب پر بھی ترجیح دی گئی ہے، ہم نے بارہا دیکھی مگر اس مقام پر جس بار ایک مبنی بلکہ دو مبنی سے امام موصوف نے کام لیا ہے اس کی طرف کبھی ہمارا ذہن منتقل نہیں ہوا، یعنی انہوں نے جب کتاب الایمان پر عنوانات رکھے تو عام مژدہ میں کے مذاق کے مطابق عنوانات قائم کرتے کرتے یہاں ایک جدت بھی کر گئے کہ مسئلہ نزول عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام اور معراج جیسے مسائل کی اہمیت کے پیش نظر ان کو کتاب الایمان کا جزو بنائے حالانکہ ان کے دور میں یہ مسائل کسی اختلاف کے بغیر امت مسلمہ میں بالاتفاق ایمان کا ایک جزو ہی سمجھے جاتے تھے چنانچہ کتب عقائد میں مسئلہ نزول مسیح علیہ السلام کو بالاتفاق عقائد ہی کی فہرست میں شمار کیا گیا ہے۔ جب ترجمان اسناد کی ترتیب کا اندازہ آیا تو اس وقت ہم کو امام موصوف کی اس دو مبنی کی قدر ہوئی اور امام موصوف کی وجہ سے اس مسئلہ کو کتاب الایمان کا جزو بنانے میں ہم کو بڑی تقویت حاصل ہوئی اور اب ذہن اس طرف متوجہ ہو گیا کہ اس مسئلہ کی حیثیت دیگر عام پیشگوئی کی سی نہیں ہے بلکہ اُن عقائد کی سی ہے جو تو اتنے ثابت شدہ ہیں ہماری خوش نصیبی سے حضرت استاد مرحوم اس مسئلہ کی احادیث اپنی حیات میں شکل رسالہ جمع فرما گئے تھے اس لیے ہم نے اس مجموعہ کا ہدف ضرورت انتخاب یہاں درج کر دیا ہے البتہ عنوانات اپنی جانب سے لگا دیے ہیں، مگر ان عنوانات کی وجہ سے احادیث میں صحت و حسن کی ترتیب قائم رکھی نہیں جاسکتی، اگر ان عنوانات کے ساتھ آپ نبوت و رسالت پر جو عنوانات قائم کیے گئے ہیں ان کو بھی شمار کریں تو صرف اس ایک مسئلہ پر تقریباً سو عنوانات ہونگے

ترتیب کے لحاظ سے اس کے بعد قصداً و قدر کا مسئلہ تھا لیکن چونکہ وہ مرتب کر کے پہلے ارسال کیا جا چکا تھا اس لیے اس کی کتابت پہلے ہو گئی اور اب وہ اس جلد کے شروع میں آپ کو ملیگا۔ یہ مسئلہ خود اہل سنت و اجماعت کے درمیان ابھی تک کوئی آخری فیصلہ نہیں پاسکا چنانچہ آج تک امت مسلمہ کے دو مشہور امام شیخ ابو الحسن اشعریؒ اور امام ماتریدیؒ کا اختلاف کتب کلام میں منقول ہوتا چلا آ رہا ہے اگرچہ اکثر علماء کی رائے امام ماتریدیؒ کے مسلک کی طرف ہے لیکن صرف اس رجحان سے مسئلہ کا قطعی فیصلہ نہیں ہوتا، اس لیے ہم نے یہاں دو عقائد الگ الگ اپنے مقدارِ علم کے مطابق پیش کر دیے ہیں، مگر دونوں مذہبوں کے مابین اختلاف کی زیادہ تشریح نہیں کی اور نہ ہر موقع پر اس کی تنبیہ ضروری سمجھی ہو۔ کیونکہ یہ ایک فنی دائرہ کی چیز تھی۔ قارئین کو اس میں الجھانا مناسب نہ تھا۔ لیکن اہل علم حضرات اس کا بھی اندازہ فرما سکیں گے۔ انھوں نے کہ اس سلسلہ میں اردو اور فارسی کتب

کا کوئی ذخیرہ یہاں ہمارے پاس موجود نہ تھا اور نہ اہل قلم کے وہ مضامین جو اس موضوع کے متعلق مشترک طور پر شائع ہو چکے تھے پیش نظر تھے۔ اس لیے اُن سے استفادہ کا قطعی موقع نہیں مل سکا حالانکہ بہت اہم تھا کہ اپنے قریبی دور کے علماء کے شائع شدہ مقالات کا مطالعہ کر دیا جاتا تاکہ جو پہلو ان میں صاف ہو چکے تھے ان کو بھی اختصار کے ساتھ جدید ناظرین کو دیا جاتا، مگر اس قسم کا ذخیرہ یہاں نیکہ مفقود تھا، اور یہ امر تو جہد ثانی کے مقدمہ میں ظاہر کیا جا چکا ہے کہ یہاں جو کام دش خود مؤلف نے پہلے ایک بار کی تھی قسمت سے وہ دو مرتبے کے اندر ہو چکی۔ اس لیے اب اس فرصت میں جو ممکن تھا دی پیش کیا جا رہا ہے۔ اب اس ہر اس موضوع میں جو کچھ لکھا گیا ہے اگر اسی کو آپ بار بار ملاحظہ فرمائیے تو یہ معلوم کر کے آپ کو حیرت ہوگی کہ یہ مسئلہ ایک پہلو سے جتنا نظری ہے دوسرے پہلو سے اتنا ہی بدیہی بھی ہو اور غالب کا یہ مشہور شعر غالباً اسی مسئلہ کے لیے زیادہ مناسب ہے۔

دشوار تو یہی ہو کہ دشوار بھی نہیں!

ساری مشکل یہ ہو کر انسان اپنے ناقص ادراکات کو کمال اور قلیل علم کو کثیر سمجھتا ہو اور اس لیے اپنے دائرہ محسوسات سے خارج اشیاء کو نہ سمجھتا ہے اور نہ اس کے سمجھنے کی کوشش کرتا ہے بلکہ ان کو بھی اپنے مشاہدات ہی کی حدود میں لانا چاہتا ہے مسئلہ تضار و قدر کا ایک پہلو تو خالق سے متعلق ہے جو اس کے تصور سے بھی دور اور ماہم ہے اور دوسرا خود اسی کے باطن سے متعلق ہو۔ انسان ذاتی رو بہی کی طاقت رکھتا ہو اور نہ اتنے قریب تر دیکھنے کی اس کی بصارت کے لیے بھی قرب و بُعد کے مابین ایک محدود مسافت شرط ہے کہ اگر اس چیز کو اس سے زیادہ نزدیک لے آؤ تو پھر وہ اس کو دیکھنے سے قاصر رہتا ہو۔ اور اگر ذرا دور ہو جائے تو پھر اس کے ادراک سے عاجز ہو جاتا ہے۔ اسی طرح اس کی بصیرت کا معاملہ ہے۔ یہاں بھی زیادہ دور اور بہت زیادہ نزدیک شے کے ادراک سے اس کی عقل عاجز رہتی ہے، اس لیے نہ الہیات کا وہ پورا ادراک کر سکتا ہے اور نہ اپنے نفس کے اختیار کی حدود کی پوری پوری تشخیص کر سکتا ہو۔ مگر مشکل یہ ہو کہ اس عاجز تصور کو وہ تسلیم کرنے کے لیے تیار نہیں ہوتا۔ تاہم ہم نے پوری کوشش کی ہو کہ مسئلہ کو جتنا قریب الی الفہم کیا جاسکے کر دیا جائے۔ اس لیے قارئین سے گزارش ہو کہ وہ خالی الذہن ہو کر پہلے ان اوراق کا مطالعہ فرمائیں اور بار بار فرمائیں اور سمجھنے سے پہلے اس میں اعتراضات پیدا کرنے کی کوشش میں نہ پڑیں۔ امید ہے کہ ان شاء اللہ تعالیٰ سکون و اطمینان کی روشنی سے مستفیض ہو سکیں گے اس سلسلے میں منتشر کتب کے علاوہ جن کتابوں کو خاص طور پر پیش نظر رکھا گیا ہے وہ درج ذیل ہیں۔

- (۱) شرح المواقف للدواہی (۲) شرح العقائد النسفی (۳) حاشیہ الکلینی (۴) حاشیہ الحبر جانی
- (۵) کتاب السنۃ الامام احمد (۶) شرح العقیدۃ الطحاوی (۷) حجتہ اللہ البالغہ (۸) الروضۃ البہیہ (۹) شفاء العلیل لابن قیم (۱۰) منهاج السنۃ لابن تیمیہ (۱۱) شرح الفقہ الاکبر (۱۲) المسامرہ لابن الہمام (۱۳) الاستبصار للکوکری

(۱۳) موقف البشر لمصطفیٰ المبری۔

ان میں سے آخر کی دو کتابیں چارے ہی دور کے علماء کی تالیف کردہ ہیں جن میں علامہ کوثری امام ماتریدیؒ کے مسلک کی تائید ہیں اور مصطفیٰ مبریؒ فتح اشعرؒ کے مسلک کی مصطفیٰ مبریؒ کی کتاب کا ہم نے پورے غور و خوض کے ساتھ بار بار مطالعہ کیا ہے اور واقعہ یہ ہے کہ اس سلسلے میں ان کی مساعی قابل داد ہیں علامہ کوثریؒ نے ان کے جواب کی پوری سعی کی ہے اب یہ فیصلہ ناظرین کے سپرد ہے کہ علامہ مصطفیٰؒ اور علامہ کوثریؒ میں کس کا پلہ بھاری ہے۔ ہم نفس مسئلہ کے متعلق اپنی رائے کا اظہار تو درکنان علماء کے مابین فیصلہ کرنا بھی اپنی مقدارِ علم سے بالاتر بات سمجھتے ہیں۔ و فوق کل ذی علم علیم۔

جلد ثالث کی ترتیب میں مؤلف کے سامنے ایک جدید مشکل یہ بھی درپیش رہی کہ اب مجددِ تعالیٰ کتاب میں احادیث کا ذخیرہ ایک ہزار سے تجاوز کر چکا ہے چونکہ احادیث بالکل جدید ترتیب سے جمع کی جا رہی ہیں اس لیے ملتے جلتے طویل ذخیرے میں پورے طور پر یہ اختیار رہنا بہت مشکل ہو کہ کس کس مناسبت سے یہ حدیث کس عنوان کے تحت پہلے گزر چکی ہے۔ بسا اوقات بڑی تلاش و تفتیح کے بعد تیسری جلد کے عنوان کے لیے ایک حدیث منتخب کی گئی لیکن جب زیادہ غور کیا تو معلوم ہوا کہ یہ حدیث ایک بار پہلے ہی گزر چکی تھی اس لیے نہ صرف یہ سعی بیکار رہی بلکہ اس کے لیے اب دوسری حدیث کا انتخاب کرنا ایک جدید محنت کا محتاج ہو گیا اب اس دور میں نہ اتنا حفظ قوی ہے نہ اتنا تيقظ کہ جو احادیث قلم سے ایک بار نکل جائیں پھر جب کہیں وہ مکرراتیں تو یہ یاد آجائے کہ اس مناسبت سے ایک بار پہلے وہ فلاں عنوان میں گزر چکی ہے، اس لیے ہو سکتا ہو کہ پوری جانفشانی کے باوجود کوئی حدیث آپ کو ٹکر بھی نظر نہ پڑے، آپ اس کو مؤلف کے قصورِ حفظ پر محمول کریں۔ اسی کے ساتھ تا امکان ہم نے اس کی بھی کوشش کی کہ جہاں کوئی مضمون کے مناسب حدیث گزر چکی ہے اس کا حوالہ دے دیا جائے اور اگر گزشتہ کسی مضمون کا مطالعہ اس جلد کے لیے ضروری ہو تو اس کا حوالہ بھی دے دیا جائے اب اتنی محنت قارئین کے ذمہ ہے کہ وہ اس حالہ کی مراجعت کر کے اس سے فائدہ حاصل کر لیں

ترجمان السنۃ نے جس خدمت کا ارادہ کیا ہے اس کی تشریح کسی حد تک جلد اول و ثانی کے مقدمہ میں کر دی گئی ہے لیکن اب اس کی جلد ثالث سامنے آجائے کے بعد اس امر کی وضاحت کر دینے میں کچھ مضائقہ نہیں ہو کہ ترجمان السنۃ نے حدیث کی خدمت کے ساتھ ساتھ مسائل کلامیہ کو حدیثی روشنی میں دیکھنے اور اشعری پہلو سے ان کے سلجھانے میں بھی کچھ نہ کچھ حصہ لیا ہے اور اس کا اصل مقصد یہ ہے کہ اگر اسی طرح کسی وقت علم کلام پورا پورا احادیث کے تحت کھینچ لیا جائے تو اس کے مستقل فن بن جانے کی وجہ سے جو فوائد

پیدا ہو چکی ہیں وہ ایک حد تک ختم ہو جائیں اور یہ فن مضمون نے کی بجائے بڑی حد تک مفید بن جائے یا مریخی ظاہر کر دینا ضروری ہو کہ جب یہ کام شروع کیا گیا تھا تو اس وقت یہ تصور بھی نہ تھا کہ یہ کام اتنا پھیل جائیگا۔ اور خیال یہ تھا کہ کتاب الایمان صرف پہلی جلد میں سما جائیگی اور اگر بالفرض جدیدہ عنوانات کے پیش نظر پہلی جلد ناکافی رہی تو زیادہ سے زیادہ دوسری جلد اس کے لیے یقیناً کافی ہو جائیگی۔

لیکن جب تیسری جلد کا وقت آیا تو ایسے اہم مباحث سامنے آ گئے کہ اب یہ جلد بھی اس کے لیے ناکافی ثابت ہوئی اور ان شاء اللہ تعالیٰ یہ بحث غالباً اب چوتھی جلد میں تمام ہوگی اور بہت ممکن ہو کہ جو ترتیب مؤلف کے سامنے ہے اس کے لحاظ سے پانچویں جلد تک بھی پھیل جائے۔ یہ ظاہر ہے کہ اس طرح اصناف صرف ابواب و عنوانات ہی میں ہو رہا ہو۔ یعنی جو احادیث کتب مدونہ میں دوسرے ابواب و عنوانات کے تحت پھیلی ہوئی تھیں وہ ہمارے یہاں کتاب الایمان میں سمٹی آرہی ہیں اور اس طرح اگر کتاب ایک طرف طویل ہو رہی ہے تو دوسری طرف مختصر بھی ہوتی جا رہی ہے۔ اس لیے کتاب کی طوالت سے اضطراب گھبرانے کی کوئی وجہ نہیں ہو۔

ہر چند می رود سخن دوست خوشتر است

اعتراف و اعتذار

ہم کو اس امر کا پورا اعتراف ہے کہ اس جلد میں چند حدیثیں ایسی بھی آ گئی ہیں جو محدثین کے نزدیک زیادہ ضعیف ہیں۔ مگر یہ ان ہی مقامات میں آئی ہیں جہاں نہ تو کسی عقیدہ کی بحث ہو اور نہ عمل کی۔ پھر اس موضوع میں اس سے زیادہ کچھ ہی ہوئی حدیثیں ہماری نظر سے کسی کتاب میں نہیں گزریں۔ نیز اسی کے ساتھ ان کے خلاف بھی کوئی حدیث خواہ وہ ضعیف ہی کیوں نہ ہو نظر سے نہیں گزری۔ غالباً ان ہی وجوہات کی بناء پر اخبار و فضائل کی حدیثیں جمع کرنے والے محدثین نے اس قسم کی حدیثیں بھی اپنی مؤلفات میں شامل کر لی ہیں اور اس علم کے ساتھ شامل کی ہیں کہ ان کی اسنادی حیثیت کیا ہے، اس لیے یہاں منکرین حدیث کے لیے خوش ہونے کا کوئی موقع نہیں ہے۔

ہمیں اس جلد میں یہ مزید تنبیہ کرنی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل اور آپ کی سیرت کے حصے کے لیے بھی عقائد و اعمال کی حدیثوں کی طرح اعلیٰ درجہ کی اسنادوں کی شرط لگانی بلکہ اس سے بھی بڑھ کر یہ تشدد و بی تشدد ہے، بلکہ سیرت کے ایک بیش قیمت حصہ کا عظیم الشان نقصان ہے۔ آخر خراج ہمارے سامنے

دنیا کی دیگر تاریخیں بھی موجود ہیں جن کو اعتبار ہی کی نظر سے دیکھا جاتا ہے، مگر کیا ان کو اسنادی لحاظ سے یہ مقام بھی حاصل ہے یا وہ محض معاصرین کے بے سند بیانات یا چند قدیم کتبوں اور محض افواہوں کی بنا پر مرتب ہو گئی ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ یہاں اصولی روایت کو سامنے رکھے بغیر ان کو اعتبار کا کوئی مرتبہ حاصل نہیں ایسی عادت کے پیش نظر بعض سیرت نگاروں نے اعداد اسلام کے محض تنصیبات و اعتراضات سے خائف ہو کر یہ ضرورت محسوس کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت پر بھی دوبارہ نظر ڈالی جائے اور مافوق العادۃ اور عظیمی عجائبات سے خالی کر کے جہاں تک اس کو مادی عقول کے قریب لایا جاسکتا ہے قریب کر دیا جائے۔ ہمیں اس سے انکار نہیں کہ جن مصنفین نے سیرت کے صرف اتنے حصہ کو جمع کیا ہے جو صحیح حدیثوں سے ثابت ہے۔ یہ بھی ایک متحسن سعی ہے لیکن سیرت کے اُس حصہ کو جو دوسرے یا تیسرے نمبر کی حدیثوں سے ثابت ہو بالکل نظر انداز کر دینا یہ طریقہ متحسن نہیں ہے۔ جب یہ تشدد احکام کی حدیثوں میں قائم نہیں رکھا جاسکا اور صحیحین کی شرائط سے کتر دوسرے اور تیسرے نمبر کی احادیث بھی جمع کی گئیں بلکہ معام اور سانیہ میں اولیٰ کے سے ہلکے معیار کی حدیثیں بھی بیل گئیں تو پھر سیرت کے عام حصوں کے لیے اس معیار کو معیوب کیوں سمجھا جائے۔ جب دینی مسائل کی تفصیلات کے لیے اعلیٰ معیار سے اتنا پڑا ہے تو پھر سیرت کے حصے کی پوری تفصیلات صرف اعلیٰ معیار کی حدیثوں سے کیوں کر سامنے آسکتی ہیں یہاں تو محض حسن حقیقت سے آپ کی سیرت میں کوئی بڑا اضافہ نہ کرنی چاہیے اور نہ صرف اعداد اسلام کی خاطر آپ کی سیرت میں قطع بید کرنی چاہیے۔ نیز یہیں یہ بھی لکھنا چاہیے کہ اس وقت ہلکے ملنے آپ کی سیرت کا کوئی حصہ پر ظاہر ہے کہ واقعات و حالات کی نوعیت کے ساتھ ان کے ثبوت کی نوعیت بھی بدل جاتی ہے بعض واقعات کی محض قرائن سے تصدیق کر لی جاتی ہے اور ان کے لیے اسناد کا مطالبہ کسی کے ذہن میں بھی نہیں گزرتا مثلاً ایک قدیم پیارے متعلق شہرت ہوتی ہے کہ اس کی وفات ہو گئی، یا کسی گھر میں امید کا حال معلوم ہوتا ہے اور خبر اڑتی ہے کہ فلاں گھر میں ولادت ہو گئی تو فوراً اس کا تعین پیدا ہو جاتا ہے۔ کون ہے جو یہاں ان خبروں پر یقین کرے کہ فوراً ان کے مناسب استطلاعات کرتے ہیں مشغول ہو جاتا ہو اس سے یہ نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ ہر خبر کے اعتماد کا دائرہ صرف اسناد پر قیود پدینا عام دستور بلکہ عقل کے بھی خلاف ہے۔ جس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کے ان حصوں کے لیے بھی جن کا تعلق آپ کے اجتماعی حالات زندگی کے ساتھ ہے اعلیٰ درجہ کی اسانید کا مطالبہ کرنا العاف کا مطالبہ نہیں۔ کیا کوئی سلیم الفطرت انسان یہ حکم لگا سکتا ہے کہ ایک ایسی سببی کے ابتدائی واقعات کے لیے جن کے متعلق کسی کے ذہن میں بھی یہ دگر نہ ہو کہ قدرت ان کو کل کس منصب جلیل سے نوازنے والی ہے شریع سے پورا پورا اہتمام کیا گیا ہو گا یا مخصوص ایک اُمتی ماحول میں کیا ممکن نہیں ہے کہ چند در چند وجوہات کی بناء پر ان واقعات کے قانون روایت و روایت کے

تحت باضابطہ لائے ہیں کچھ امور مانع آگئے ہوں مثلاً اُس وقت اُن کے زیر مشاہدہ ہونے کی وجہ سے ان کے حفظ کی اہمیت ذہنوں میں نہ آئی ہوا و آئندہ دور میں چل کر شغلِ جہاد کی وجہ سے اُن کے اعلیٰ معیار پر منتج کرنے کا کام اہتمام نہ ہو سکا ہو یا اُن کے عقائد و اعمال کے مسائل نہ ہونے کی وجہ سے ان سے عام طور پر بحث ہی نہ کی گئی ہو یا قدرت کے عجائبات کے خوفِ مبالغوں نے ان کو خلاف عقول امور کی فرست میں داخل ہی نہ کیا ہو۔ ظاہر ہے کہ جہاں نبوت، ملائکہ، وحی الہی اور متواتر معجزات کا شب و روز سماں بندھا ہو وہاں ان چند واقعات کی اہمیت کیا ہوگی جو اول تو نبوت سے پہلے زندگی کے ہیں پھر ان میں ایک واقعہ بھی ان واقعات سے عجیب تر نہ ہو جو روزِ شب ان کی آنکھوں کے سامنے پیش آرہے تھے۔ اس قسم کے وجوہات کی بنا پر اگر ان کی اعلیٰ درجہ کی سائنسدستی یا نہ ہو سکی ہوں تو کیا یہ مناسب ہوگا کہ ہم آئندہ آنے والی نسلیں کے غور و فکر کا یہ سارا مواد ہی آپ کی سیرت سے مندرجہ کر ڈالیں یا اپنے نبوت کی نوعیت کے لحاظ سے ان کو سیرت کا جزو رہنے دیں۔ حافظ ابن کثیر جو باتفاق مقیم مدینہ میں شہرہ ہوتے ہیں انہی قسم کا ایک واقعہ لکھ کر تحریر فرماتے ہیں:-

وهذا سياق حسنٍ عليها لها والنور اس واقعہ کی انادیں اگرچہ ایسے مادی موجد ہیں جن میں
وسماء الصدق وان كان في جباله كلام کیا گیا ہے ایں ہم یہاں ایسے تراش موجد ہیں جن
من هو متكلم فيه (الباء، النباء، ۲۱۹) کی وجہ سے اس خبر پر صدق و صفا کا نور چمک رہا ہے۔

آپ کی سیرت کے اس حصہ کے روایتی پہلو کے ساتھ اگر ہم اس پر روایتی پہلو سے نظر ڈالیں تو ہم کو پہلے یہ غور کرنا بھی ضروری ہوگا کہ حالات میں کس سہنی کے متعلق، کیونکہ حالات کا صحیح اندازہ اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ شخصیت کو بھی سامنے رکھا جائے جس کی نسبت یہ واقعات نقل کیے گئے ہیں۔ ظاہر ہے کہ انور بے اور شہر جیسے عاقل افراد کے متعلق ہر بعید سے بعید واقعہ کی تصدیق مقبول بھی جاسکتی ہے گو اس کی نوعیتِ ثبوت کتنی ہی کمزور ہو لیکن اگر ان میں سے ایک حیرت انگیز واقعہ بھی کسی دوسری عام شخصیت کی طرف منسوب کیا جائے تو قوتِ واپس میں سو طرح کے احتمالات نکال کھڑے کرتی ہے خواہ اس کی نوعیتِ ثبوت کتنی ہی بخیر کیوں نہ ہو۔ پس اس لحاظ سے جب ہم نظر کرتے ہیں تو ہم کو معلوم ہوتا ہے کہ یہاں ادیانِ سماویہ کے جتنے حاملین ہیں وہ سب متفقہ طور پر اپنے اپنے رسولوں کے متعلق کچھ نہ کچھ مافوق العادۃ عجائبات نقل کرتے چلے آئے ہیں۔ یعنی امر ہے کہ ان میں اکثر واقعات کی نوعیتِ روایت و روایت ہر پہلو سے سفر کی برابر نظر آتی ہے مگر اس قدر مشترک اتفاق سے اتنا تو ماننا پڑتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی ابتدائی زندگیوں میں کچھ امور عام انسانوں کی زندگیوں سے ضرور ممتاز تھے خواہ اس کے اسباب و وجوہات کچھ بھی ہوں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دور طفولیت، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی والدہ کے حمل اور ولادت اور حضرت یحییٰ علیہ السلام کے حالات خود قرآن کریم میں بھی موجود ہیں جن کا روایتی پہلو اگر اتنا مضبوط ہو

تو شاید صرف درایت کے لحاظ سے ہمارے روشن خیال مسلمانوں کے لیے اہل کابور کا رنکشل ہو جانا، لیکن یہاں تو گفتگو اس شخصیت کے متعلق ہے جس کے بارے میں دعویٰ یہ ہے کہ وہ عالم کی حجت عظیم، تربستیوں میں بھی عظیم تر مستی تھی، پس اگر ان کی حیات میں کچھ ایسے عجائبات کا ظہور ملتا ہے جو اس نوع کے انسانوں میں قوت کے ساتھ ہمیشہ سے ہوتا چلا آیا ہے تو کیا ان کو اصولِ درایت کے خلاف کہا جاسکتا ہے۔

ہیں یہاں اس جماعت کے ساتھ بھی شدید اختلاف ہے، جنہوں نے پیغمبر اسلام کی حیات میں بعض بے سرو پا موضوعات داخل کر کے ان کو بھی عقائد کی فرست میں داخل کر لیا ہے۔ زیر بحث امر صرف یہ ہے کہ آپ کی ابتدائی زندگی کے وہ واقعات جو اسانید کے ساتھ ثابت شدہ ہیں، گو وہ ضعیف سی مگر غیر معقول بھی نہیں بلکہ اس قسم کی شخصیات بارزہ کی زندگیوں میں ہمیشہ نظر آتے رہے ہیں، کیا ان کو کبیر آپ کی سیرت و فواجح کر دیا جائے یا ان کے ثبوت کی نوعیت پر تنبیہ کے ساتھ ان کو سیرت کا جزو نہ بنے دیا جائے تاکہ وہ آپ کی نبوت کے مابعد حالات پر غور و خوض کرنے میں کارآمد ہوں۔

مترجمان السنہ کا مقصد اپنے مخاطبوں میں کسی ایک فریق کے ساتھ ساتھ چلنا نہیں ہے بلکہ اس کے پیش نظر احادیث کی روشنی میں جو بات متفق ہوتی ہو صرف اس کو واضح کر دینا ہے۔ سید میں وہ چاہنے عقائد کی روشنی میں حدیثوں کا مطالعہ نہیں فرماتے بلکہ حدیثوں کی روشنی سے اپنے عقائد کی اصلاح کر لیتے ہیں۔ اس لیے ہم نے بلا خوف و لومۃ لازم آپ کی زندگی کے وہ سب حالات جو محدثین کے نزدیک اس سے قبل ذکر میں آتے رہے ہیں یہاں بھی ذکر کر دیے ہیں، اگر کوئی فریق اس پر چین بھیجے ہوتا ہو تو ہوسان مشکلات و حالات کو سامنے رکھ کر اب آپ ہی غور فرمائیے کہ اس طرح مسائل کلامیہ کے عنوانات حدیث کی کتاب میں قائم کرنا پھر اس کے لیے بید سے بید مقامات سے حدیثیں تلاش کر کے لانا اور ساتھ ساتھ جگہ جگہ ان پر محدثانہ نظر بھی کرتے جانا اور عنوانات و احادیث میں ایسی ترتیب قائم کرنا کہ مسئلہ کے تمام پہلو روشن ہو جائیں، پھر ایسے متعدد مقامات لکھنا جو تمام تر حدیثوں کی روشنی ہی میں لکھے گئے ہوں، یہ کتنی فرصت کا محتاج ہے۔ میں یہی کچھ باتیں تھیں جو اس جلد کی تصنیف میں اتنی تاخیر کا باعث بن گئیں۔ میں نے اس تاخیر کو تو بخوشی گوارا کر لیا مگر میں یہ گوارا انہیں کر سکتا تھا کہ رسالت اور نبوت کے اتنے اہم مضامین اپنی مقدور بھر لکھائے بغیر یوں ہی جوں کے توں ناظرین کے سامنے اٹھا کر رکھ دوں۔ اب یہ فیصلہ آپ کے سپرد ہے کہ اپنے ان مقاصد میں میں کہاں تک کامیابی حاصل کر سکا۔

مسودہ اب بھی اس حیثیت میں نہ تھا کہ بخوشی اس کو رواد کیا جاسکتا، مگر چونکہ وہ صرف حجاج ہی کی معرفت رواد ہو سکتا تھا، اس لیے اگر اصلاح و ترمیم کا اور انتظار کیا جاتا تو پھر بات ایک سال پر جا پڑتی اس لیے بادل ناخواستہ اپنے قبضہ سے جدا کرنا پڑا۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ میری اس ماحوری اور پراگندہ

کوشش کو قبول فرما کر امت مسلمہ کے لیے نافع بنائے۔ آمین۔

نوٹ

ہر باب کے تشریحی نوٹوں کے ملاحظہ سے قبل از بس ضروری ہے کہ اس موضوع کے متعلق جو بحث الہ لکھا گیا ہے اس کو بغور اور بار بار پڑھ لیا جائے، ورنہ اگر تشریحی نوٹوں کے سمجھنے میں کوئی الجھن رہ گئی تو اس میں مؤلف کے قصور کے ساتھ تھوڑی سی کوتاہی آپ کی بھی ہوگی۔ واللہ شہادۃ الآخرۃ۔

بند

محمد بکر عالم

نزہیل مدینہ منورہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

القضاء والقدر

قال الشاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ اعلم ان اللہ تعالیٰ شمل علمہ لازلی الذاق کل ما وجد
او سیوجد من المحوادث محال بان یختلف علیہ عن شیء او یتحقق غیر ما علم فیکون جہلاً لا علماً، و هذا
مسئلۃ شمول العلم ولیست بمسألۃ القدر ولا یخالف فیہا فرقة من الفرق الاسلامیۃ لئذا القدر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قضاء و قدر اور اس پر ایک لمحہ فکریہ

مسئلۃ قضاء و قدر بیشک بہت مشکل ہے لیکن ہمارے نزدیک خالق کا وجود تسلیم کرنے کے بعد اس کا انکار
کنا اس سے زیادہ مشکل ہے جس نے یہاں شریعت کی بیان کردہ راہ و اعتدال چھوڑی اس کو ہدایت کا انکار کرنا پڑا
یعنی یا تو بندہ کو پتھر کی طرح مجبور ماننا پڑا اور یا اس کو خالقیت میں خالق کے برابر تسلیم کرنا پڑا۔ ہم یہاں آپ کے غورو
فکر کی دعوت کے لیے چند سطور پیش کرتے ہیں۔ مسئلہ گوان سے حل نہ ہو مگر ممکن ہے کہ کسی حد تک مزید انکشاف کا
بحث ہو جائے و نیستین۔

اسلامی جملہ فرقوں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ کائنات میں جو کچھ ہو رہا ہے ان سب کا حق تعالیٰ کو پہلے سو
علم ہے، اور یہ بات بھی قرآن و حدیث سے ثابت ہے کہ حق تعالیٰ کے علم ازلی کے مطابق جو کچھ ہونا ہے وہ سب
کچھ قید کتابت میں بھی آچکا ہے اور اب عالم کا ایک ذرہ اس کے خلاف حبش نہیں کر سکتا۔ اس لیے بحث یہ پیدا
ہو گئی ہے کہ اب انسانی افعال کی حقیقت کیا ٹھہری، کیا اس کو ان میں مجبور سمجھ لیا جائے یا مختار کہا جائے۔ اگر مختار
کہا جائے تو پھر لازمی طور سے اس میں قدرت اور اختیار کی صفت بھی تسلیم کرنی ہوگی۔ اور قدرت اور اختیار
تسلیم کر لینے کے بعد پھر قضا و قدر کے مسئلے اس کو مجبور کہنے کا مفہوم باطل ہو جائے۔ اور اگر مجبور کہنا چاہے
تو یہ ضروری ہو گا کہ اس میں قدرت و اختیار کی صفت کا بھی انکار کر دیا جائے اس لیے قضا و قدر کی بحث میں
اصل نقطہ غور و فکر افعال عباد یعنی بندوں کے افعال بن جاتے ہیں۔ اس پر غور کرنے سے قبل جب آپ عالم پر
ایک نظر ڈالینگے تو آپ کے سامنے دو قسم کی مخلوقات نظر آئیں گی، ایک وہ جو اختیار و ارادہ کے باوجود ایک نہیں

الذی دلت علیہ الأحادیث المستفیضة ومضى علیہ السلف الصالح ولم یوفق لکالا المحققون و
یتجه علیہ السؤال بأن متدافع مع التکلیف وان فیم العمل هو القدر الملزم الذی یوجب الحوادث
قبل وجودها فیوجد بذلک الايجاب لا یدفعه هرب ولا ینفع منه حيلة - (صفحہ ۶۰ ترجمہ اللہ)
الواحد متنا یعلم بداهة انه بمدیدہ ویناول القلم مثلاً وهو فی ذلک مرید قاصد یستوی

وہ کھلے طور پر قدرت الہیہ کی سوجھ بھٹی ہوئی ہے۔ مثلاً آفتاب حرکت کرنا نظر آتا ہے یا زمین و آسمان میں جو بھی متحرک
ہے۔ یہ سب جانتے ہیں کہ یہ اپنے ارادہ سے متحرک نہیں، بلکہ ارادہ و قدرت الہیہ سے متحرک ہیں۔ دوسری قسم
کی مخلوق وہ ہے جو بدانتہا ارادہ و اختیار کی مالک نظر آتی ہے۔ یہ تین قسم کی ہے، ایک وہ جو صرف خیر ہی کا ارادہ
کرتی ہے، شر کا ارادہ کر ہی نہیں سکتی۔ یہ فرضی کلمات ہیں، ان کی شان لا یصون الله ما امرهم و یفعلون
ما یؤمرون ہے۔ یعنی جو حکم ان کو ملتا ہے وہ اس کے خلاف کر ہی نہیں سکتے، اور صرف وہی کرتے ہیں جس کا
ان کو حکم دیا جاتا ہے، یہاں نفی و اثبات دونوں کو جمع کرنے سے اسی مضمون کی تاکید مقصود ہے۔ دوسری مخلوق
اس کے برعکس ہے وہ شر کے سوا خیر کا ارادہ کرتی ہی نہیں، یہ شیطان ہے، تیسری قسم وہ جو ہر دو نوع کے ارادہ کی
مالک ہے، اور دونوں قسم کے ارادے کرتی بھی ہے یہ حضرت انسان ہیں۔ انسانوں کی پھر تین قسمیں ہیں ایک
جس کا ایمان اور جس کی عقل و معرفت اس کی خواہشات نفسانی پر غالب ہوتی ہے، یہ تو ترقی کر کے رشتہ
سے جا ملتا ہے۔ دوسری اس کے برعکس ہے، یہ برادر شیطان بن جاتا ہے اور تیسری قسم وہ ہے جس کی عقل
اس کی قوت شہوانیہ کی مفتوح ہو جاتی ہو، یہ بہائم اور حیوانات سے ملحق ہو جاتا ہے، جس طرح ان
جملہ مخلوقات کا وجود محض حق جل و علا کی بخشائش ہے، اسی طرح ان کا ارادہ و اختیار بھی اسی کا عطا
کر دیا ہے۔

اب ہم پہلے اصطلاحات اور مذاہب کی تفصیلات سے علیحدہ ہو کر سادہ طور پر اس مسئلہ پر نظر کرنا
چاہتے ہیں تو یہ بات سمجھ کر مانتی پڑتی ہے کہ بندہ میں اختیار و قدرت کی صفت یقینی ہے اس کا انکار
کرنا اپنے ہی دماغ کا انکار ہو گا۔ ایک بیوقوف سے بیوقوف شخص بھی اختیاری حرکات اور ایک رعشہ
زدہ شخص کی حرکات کے مابین فرق سمجھتا ہے اور ہرگز دونوں کو یکساں کہنے کی جرات نہیں کر سکتا، لیکن
یہ بھی بدیہی ہے کہ جس طرح بندہ کا خود وجود اور اسی کے ساتھ اس کی دیگر صفات کمزور اور ضعیف ہیں،
اسی طرح اس کی یہ قدرت اور اختیار بھی ضعیف و در ضعیف ہو۔ دیکھیے انسان دیکھتا بھی ہو اور سنتا بھی
ہو، اس لیے اس کو شنوا اور بینا کھا جاتا ہے، مگر چونکہ اس کی یہ صفات ضعیف ہیں اس لیے ان کی کچھ
شرائط بھی ہیں، اگر وہ نہ ہوں تو وہ نہ سنتا ہے اور نہ دیکھتا ہے۔ پھر ان شرائط کے ساتھ جہاں وہ سنتا

بالنسبہ الیہ الفعل والترك بحسب هذا القصد وبحسب هذه القوى المشجعه في نفسه وان كان كل شيء بحسب المصلحة الفوقانيه اما واجب الفعل او واجب الترك فكل ذلك الحال في كل ما يستوجبه استعداد خاص فينزل من باری الصور نزول الصور (۱) على المواد المستعدة لها كالاستجابة عقيب الدعاء متاثيره داخل المتجدد حادث بوجه من الوجوه ولعلك تقول

اور دیکھتا بھی ہے وہاں بھی کچھ دور چل کر اس کی شتوائی اور مینائی کی دونوں صفین معطل نظر آتی ہیں مثلاً ایک خاص فاصلہ کے بعد نہ وہ کچھ سلتا ہے اور نہ دیکھتا ہے، مگر کیا اُس کی اس معذوری پر کوئی شخص کہہ سکتا ہے کہ اس میں صبح و بصر کی صفت ہی نہیں ہے۔ ہمارے خیال میں یہاں دو رائیں پیدا نہیں ہو سکتیں بالافتاق یہی کہا جائیگا کہ مزدور ہیں مگر اتنی ضعیف ہیں کہ زیادہ دور چل کر کام نہیں دے سکتیں۔ اگر صفت اختیار بھی ایسی ہی ضعیف صفت ہو جس کا کچھ دور تک تو اثر ظاہر ہوتا رہے لیکن ذرا لگے چکر اس کا اثر ظاہر نہ ہو تو کیا اس صفت کی وجہ سے اس کے وجود ہی کا انکار کر دینا صحیح ہو گا یا اگر اس کا اقرار کر لیا جائے تو کیا پھر یہ بھی ضروری ہو گا کہ آخر تک اس کا اثر تسلیم کیا جائے۔ پس اگر ہم اپنے اختیار کے اثرات کچھ دور چل کر مضمحل یا معدوم دیکھتے ہیں تو اس بنا پر ہم کو اپنے بدیہی وجدان کے انکار کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے، اسی طرح اگر ہم اپنے بدیہی وجدان کی بنا پر اپنے نفس میں صفت اختیار تسلیم کر لیتے ہیں تو یہ بھی کوئی لازمی امر نہیں ہو کہ پھر اس کے اثرات آخر تک بھی تسلیم کرتے چلے جائیں۔ اس لیے ہم پوری بصیرت کے ساتھ اس بات کے اقرار کرنے پر مجبور ہیں کہ ہم قدرت و اختیار کی صفت موجود ہے مگر ہاں خود اس صفت اختیار پر ہمارا کوئی اختیار نہیں ہے یعنی اس پر ہم قدرت نہیں رکھتے کہ اس اختیار کو جدھر چاہیں لگا دیں بلکہ ہماری یہ صفت مثبت الیہ کے تحت اسی طرح جبری حرکت کرتی ہے جس طرح ایک سنگ انداز کے ہاتھ کا پھینکا ہوا پتھر نہ اس پتھر کی قدرت ہو کہ وہ اس سمت کو چھوڑ کر جدھر سنگ انداز نے اس کو پھینکا ہے کسی اور سمت چلا جائے نہ بندہ میں یہ طاقت ہو کہ وہ اس جانب کے سوا جس جانب قدرت نے اس کے اختیار کو لگا دیا ہے کوئی اور حرکت کر سکے۔ لہذا بندہ جو کہتا ہے حقیتاً اپنے اختیار ہی سے کرتا ہے، مگر وہ اپنے اختیار سے کرتا وہی ہے جو حقاً مطلق اس سے کوانا پا رہا ہے پس اس لحاظ سے کہ ہم جو کہتے ہیں اپنے اختیار سے ہی کرتے ہیں مختار کہلاتے ہیں اور اس لحاظ سے کہ اختیار وہی کر سکتے ہیں جو شیتہ الیہ ہوتی ہے، مجبور کہلاتے ہیں یا بمنزرا مجبور، مگر یہ ایسا جبر ہے جو جبر مطلق سے متنازع ہے، کیونکہ جبر مطلق میں مجبور کو اپنے ارادہ کے ساتھ مزاحمت محسوس ہوتی ہے۔ مثلاً اگر کسی مومن کو کلمہ کفر کہنے کے لیے مجبور کیا جائے تو اگر وہ کلمہ کفر زبان سے کہے کہ تو دیتا ہے مگر اس کے ساتھ ہی اس خارجی جبر کی مزاحمت کا احساس بھی کرتا رہتا ہے یا مثلاً ایک منافق زبان سے کلمہ ایمان ادا تو کرتا ہے مگر یہاں بھی ظاہری خوف اس کے باطنی ارادہ کے لیے مزاحم رہتا ہے

هذا جمل بموجب الشئ بحسب المصلحة الفوقانية فكيف يكون في موطن من موطن الحق؟
 فاقول حاش لله بل هو علم وايقان الحق هذا الموطن انما الجمل بان يقال ليس بواجب اصلا
 وقد نفت الشرائع الالهية هذا الجمل حيث أثبتت الايمان بالقدرة وان ما اصابك لو يكن
 ليخطئك وما اخطأك لو يكن ليصيبك واما اذا قيل يصح فعله وتركه بحسب هذا الموطن فهو

لیکن جو چیز یاں ہے اس میں ارادہ مجبور کے ساتھ کوئی مزاحمت نہیں ہوتی۔ انسان جو افعال بھی کرتا ہے وہ اپنے
 احساس کے مطابق آزادانہ اور پوری خود اختیاری سے کرتا ہے، حتیٰ کہ اگر تقدیر کا جبر اس کو بتایا بھی جائے تو وہ اس
 کے تسلیم کرنے میں تامل کرتا ہے جس طرح یاں بندہ کا جبر مطلق سے ممتاز ہے اسی طرح اس کا اختیار بھی
 مطلق اختیار سے ممتاز ہے کیونکہ وہ جو چاہے اختیار نہیں کر سکتا بلکہ وہی اختیار کر سکتا ہے جس کا اختیار مطلق
 مطلق نے اس کو دے دیا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ انسان جو چاہتا ہے وہی کرتا ہے مگر چاہتا ہی ہے جو اللہ تعالیٰ
 اس سے کرنا چاہتا ہے۔ اب اگر اس اختیار کے ساتھ کوئی شخص اپنے نفس کو مجبور کرتا ہے تو کہے کہ وہ ایسا
 مجبور ہوگا جو معذور نہیں ٹھہر سکتا۔ پروردگار عالم کی خالقیت کا یہ کرشمہ بھی عجیب ہے کہ اس نے ایک مجبور
 محض کو کس حکمت سے ایسا مختار بنا دیا ہے کہ وہ اپنے گرد و پیش میں اپنے احساس کے مطابق ادنیٰ سا جبر بھی
 محسوس نہیں کرے حالانکہ جبر کی گرفت اس پر اس درجہ سخت ہوتی ہے کہ وہ جبیش کرنے کی بھی طاقت نہیں
 رکھتا۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ صودت اس لیے پیدا ہو گئی ہے کیونکہ یہاں افعال پر جبر نہیں افعال تو اپنے اختیار
 سے ہوتے ہیں، مگر خود اس کا اختیار حق تعالیٰ کی مشیت کاملہ کے تحت ہوتا ہے، اس لیے اس مختار کو اپنے
 جبر کا احساس نہیں ہوتا اگر جبر افعال پر ہوتا تو ضرور اس کا احساس ہوتا۔ یہ صفت صرف ربّ قدیم کی ہے
 کہ وہ بندوں کے اختیار پر بھی حکومت کرتا ہے، قضاء و قدر کے راز ہائے سر بہ سب اسی نقطہ میں پہنچا
 ہیں۔ بندہ مجبور ہو کر اپنے مختار ہونے کا مدعی بھی اسی لیے رہتا ہے کہ اس کو اپنا اختیاری اختیار محسوس ہوتا
 ہے، اور چونکہ اس کو یہاں اپنے ارادہ کے ساتھ کوئی مزاحمت محسوس نہیں ہوتی اس لیے فوقانی جبر کا
 اس کو کوئی احساس نہیں ہوتا اور جب جبر اختیار اس طرح مدغم ہو جائیں تو پھر اپنے افعال پر مسئول
 ہونے کا مسئلہ بھی حل ہو جاتا ہے۔ کیا ایسا مختار بھی مسئول نہ ہونا چاہیے جو اپنے وجدان میں بھی خود مختار ہو۔
 اس فوقانی جبر کا حال تو صرف انبیاء علیہم السلام نے بتایا ہے۔ حیرت ہے کہ کیا تو انسان ایک طسوت
 مختار مطلق بننا چاہتا ہے ایسا مختار کہ تقدیر کے جبر کو سننے کے لیے بھی تیار نہیں ہوتا اور مسلمان ہو کر بھی اس
 کی تصدیق میں ہزار جہتیں نکالنے کو بیٹھا جاتا ہے، اور دوسری طرف جب تقدیر کا جبر تسلیم کرنے پر آتا ہے تو
 یہاں بھی اس کی روش معاندانہ ہی نظر آتی ہے یعنی پھر جزا و سزا میں اُلجھے لگتا ہے، ولقد صدق اللہ عزوجل

علم حق لا محالة كما انك اذا رأيت الخجل من البهائم يفعل افعال الغلبيه ورأيت الانثى تفعل افعال الانثويه فان حكمت بان هذه الافعال صادرة جبراً محركة للجبر في كل حرجة كذبت وان حكمت بانها صادرة من غير علة منجوبة لها فلا المزاج الغلبي يوجب هذا الباب ولا المزاج الانثوي يوجب ذلك كذبت وان حكمت بان الارادة المتشعبة في نفسها

وكان الإنسان أكثر شئ بعد الله (انسان فطرۃ ہے جگر والو) حالانکہ سوچنا تو یہ چاہیے تھا کہ کیا حکومت کا تقاضا یہ نہیں ہے کہ محکوم ہمیشہ حاکم کے زیر دست رہے پھر یہاں تو رشتہ صرف محکومیت کا ہی نہیں، بلکہ مخلوقیت کا بھی ہے کیا یہ مقول نہیں کہ یہاں ہمارا غیر مستقل اختیار بھی مختار کل کی مشیت کا محکوم بنا ہے، جب یہ مقول بات سامنے رکھی جاتی ہے تو دنیا شور پیا کر دیتی ہے کہ ہم کو مجبور بنادیا، حالانکہ غور کی بات تو یہ تھی کہ جو سرے سے موجود ہی نہ تھا وہ مختار تھا کس دن، پھر بتنا کچھ مختار تھا تقدیر نے اس کو ختم کب کیا بلکہ آئینی طور پر اور تسلیم کر لیا ہے، پس یہاں تو یہ احسان کہ ایک معدوم معض کو شرف وجود بخشا پھر اپنی حکمت کاملہ سے ایک جماد معض (یعنی لفظ) کو سمیع و بصیر اور مختار بنادیا، اُدھر یہ احسان فراموشی کے شکوہ یہ ہے کہ مختار کو مجبور بنادیا۔

یہاں ایک مغالطہ یہ لگ گیا ہے کہ تقدیر اور بندہ کے اختیار کو علیحدہ علیحدہ سمجھ کر تقدیر کو بندہ کے اختیار پر حاکم مانا گیا ہے حالانکہ ہمارا اختیار بھی خود تقدیر کے دائرہ میں شامل ہوتا ہے، اسی قسم کا سوال ایک مرتبہ صحابہ کرامؓ نے آنحضرتؐ کے سامنے پیش کیا تھا یا رسول اللہ! امراض میں دوا کا استعمال اور جنگ میں ڈھال کا کیا فائدہ؟ تقدیر کو ٹال سکتا ہے، یعنی جب نہیں ٹال سکتا تو پھر ان کے استعمال کا فائدہ؟ آپ نے جواب کتنا مختصر کر کیا تھی بخش ارشاد فرمایا: میرے صحابہ تم ان اسباب کو تقدیر سے خارج سمجھتے ہی کیوں ہو تقدیر میں یہ بھی لکھا ہوا ہوتا کہ دوا کرو گے تو شفا یاب ہو گے، سپر استعمال کرو گے تو دشمن کے واسطے بیخ جاؤ گے۔ پس ارتکاب اسباب بھی اعطایہ تقدیر میں داخل ہو چکا ہے۔

حضرت ابن عباسؓ و بارشام کے قصہ میں نقل فرماتے ہیں کہ جب عمرؓ مقام سرخ کے پاس پہنچے تو آپ کو اطلاع ملی کہ شام میں تو دوبارہ پھیل رہی ہے یہ سن کر آپ نے لشکر کو واپسی کا حکم مے دیا۔ اس پر ابو بکرؓ نے عقب سے فرمایا ”اچھا آپ تقدیر سے بھاگ رہے ہیں؟“ یعنی اگر موت مقدر ہو چکی ہے تو پھر اس واپسی کا فائدہ؟ عمرؓ نے اس کا کیا حکیمانہ جواب دیا، فرمایا: ابو عبیدہؓ اگر دوادیاں ہوں ایک سرسبز و سری خشک ہو لو اپنے اونٹ کس میں چراؤ گے؟ اگر سرسبز وادی میں چراؤ اور بیٹیا اسی میں چراؤ گے تو کیا یہ تقدیر سے گریز ہو گا یا یہ بھی اسی تقدیر کے تحت ہو گا، اسی طرح میری واپسی کو اعطایہ تقدیر سے باہر کیوں سمجھتے ہو اگر موت کی وادی سے بچ کر

تھکی وجہ توفیقاً بناو تعمد علیہ وانہا لا تغور فوراً انا استغلا لیا کان لیس وراء ذلك مرفی
فقد کذبت بل الحق البقین امر بین الامرین وهو ان الاختیار معلول لا یختلف عن عللہ و
الفعل المراد توجہ العلیل ولا یمکن ان لا یمکن ولكن هذا الاختیار من شأنان یمتدج
بالنظر الی نفسہ ولا ینظر الی ما فوق ذلك فان ادبت حق هذا الموطن وقلت اجد فی نفسی ان

جارا ہوں تو یہ بھی تقدیر میں لکھا ہوا ہوگا، جب ہی تو جارا ہوں (نوطا مالک)

حضرت شاہ ولی اللہؒ فرماتے ہیں کہ اس سے ثابت ہوا کہ تقدیر و تدبیر میں جنگ نہیں ہے اور جنگ تو
اُس وقت ہوتی جبکہ تدبیر تقدیر کے احاطہ سے کہیں باہر ہوتی اب تو تدبیر بھی تقدیر کا جزو ہی ہوتی ہے تقدیر و تدبیر
کے مراتب کو اس طرح محفوظ رکھنا یہ علوم نبوت کا فیض ہے، دیکھیے حضرت یعقوب علیہ السلام جب اپنے
نفسندوں کو مصر روانہ کر رہے ہیں تو نظر گزر کے خطرہ سے تحفظ کے لیے یہ بھی فرماتے جاتے ہیں یا نبی لا تفتلوا
من ثیاب و اجب و اذ خلوا من ابواب متفرقة۔ پھر! دیکھنا کہیں ایک ہی مدعا سے سب کے سب مت
داخل ہو جانا بلکہ متفرق دروازوں سے جانا رکھیں غافلان نبوت کو کسی کی نظر دکھا جائے، اور حقیقت پسندی نظر
گرد سے تحفظ کا تدبیر بھی کرتی جاتی ہے اور حراسان نبوت رمز تقدیر سے بھی آگاہ کیے جاتی ہے اور فرماتی ہے فی
ما اَعْطٰی عَسْكَرُہٗمِ اللّٰہُ مِنْ شَیْءٍ یعنی میری یہ تدبیر صرف عالم اسباب کی ایک تسلی ہے، جو مقدر ہو چکا ہو
کہیں اس کو میں نال سکتا ہوں۔

یہاں اس پر بھی ذرا غور کیجیے کہ جس کو آپ تقدیر کا جبر سمجھتے ہیں اس کی حقیقت ہے کیا یہی تو کہ قدرت
نے اپنے دیے ہوئے اختیار کو اپنے ہی کنٹرول میں رکھا ہے، یا یہ کہ جو اختیار عطا فرمایا تھا اس کو سلب کر لیا ہے؟
پھر اس جبر کا اثر ہے تو کہاں ہے، کیا اُن اشیاء میں ہے جہاں آپ کو تقدیر سے قبل اختیار مافصل تھا، یا اُن
میں جہاں پہلے ہی آپ مجبور ہی مجبور تھے اس لیے یوں نہ کیے کہ تقدیر نے ہم مختاروں کو مجبور بنا دیا، بلکہ یوں
کیے کہ ہم مجبوروں کو ایک محدود پیمانہ پر مختار بنا دیا ایسا مختار کہ وہ اختیار بھی ہماری حیثیت سے کہیں زیادہ
تھا، ایک مجبور میں نہیں بلکہ معدوم محض میں اختیار کا تصور کرنا ہی کب معقول ہے یہ تو مختار مطلق کا کرم تھا
کہ اس نے محض اپنے کرشمہ قدرت سے ایک جہاد کو اختیار بخش دیا اور اس کے اس اختیار کے سامنے اپنا
جبر ایسا پس پردہ کر دیا کہ اس عالم میں اس جبر کا ادراک کرنا مشکل ہو گیا۔ اِنَّا خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ
اُمْشَاجٍ نَّبْتَلِیْہِ فَعْبَدْنٰہُ سَمِیْعًا بَصِیْرًا۔

ذرا اور دقت نظر سے کام لیجیے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ ہمارا یہ ناتمام اختیار قائم ہی جب رہ سکتا ہے جبکہ
قدرت کا اختیار اس کے ساتھ ساتھ لگا رہے اگر قدرت کا اختیار کہیں اس کی سرپرستی چھوڑے تو ہمارا

انفعل العزك كانا مستويين واني اخترت الفعل فكان الاختيار علة لفعله صدقت وبهيت
فاجزت الشرائع الكاهمية عن هذه الارادة المتشعبة في هذه الموطن، وبالحكمة فقد ثبتت ارادة
يقعد تعلقها وثبتت المجازاة في الدنيا والاخرة وثبت ان مدبر العالم مدبر العالم بما يجب
شريعته يسلكونها لينقنعوا فكان الامر مشبهاً بان السيد استخدم عبيداً وطلب منهم ذلك

اختيار خود بخود فدا ہو جائے۔ اس کو ایک مثال سے یوں سمجھئے کہ بچہ جب ہٹ کرتا ہے کہ چلے اور اپنے پیروں
ہی چلے، اس کے والدین جانتے ہیں کہ اس غریب کے پیروں میں خود چلنے کا دم نہیں ہے اس لیے اپنی طاقت
سکس کو چلاتے ہیں اور جس طرف وہ چلنا چاہتا ہے اسی طرف چلاتے ہیں۔ اس کا ناتمام اختیار جب اس طرح
والدین کے اختیار مستقل کے سہائے سہائے کام کرنے لگتا ہے تو اس بچہ کے ارمان تو یوں پورے
ہو جاتے ہیں کہ جو اس کی ضد تھی وہ پوری ہو گئی اور والدین یوں خوش ہو جاتے ہیں کہ اس طرح ان کا بچہ
خوش ہو گیا، اور ان کا کچھ گڑا نہیں۔ اگر کہیں یہ بچہ اس کی ضد کر بیٹھے کہ والدین کی دستگیری کے بغیر خود اپنی
ہی طاقت سے چلے تو ظاہر ہے کہ جتنا فاصلہ اپنے اس ناتمام اختیار کے ساتھ اس نے طے کر لیا تھا یہی
طے نہ ہو۔ یہاں معاملہ اس کے برعکس ہے، کیونکہ بچہ تو اپنی مشیت بھی رکھتا ہے اور کچھ طاقت بھی اور اس
کے والدین کو طاقت اس سے کہیں زیادہ رکھتے ہیں مگر اپنی مشیت اور اپنی طاقت کو اس بچہ کے تابع بنائے
رکھتے ہیں اور ادھر ہی اس کو صرف کرتے ہیں جدھر وہ بچہ ارادہ کرتا ہے مگر خالق کے معاملہ میں بندہ کی مشیت
کی سہی ہی نہیں ہوتی، اور اگر کچھ قدم چل سکتی ہے تو خالق کی مشیت کے سہائے سہائے ہی چل سکتی ہے وَمَا تَشَاءُونَ
إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ یعنی تم ارادہ ہی وہ کر سکتے ہو جو مشیت الہیہ چاہتی ہے تعجب ہے کہ اتنی حکومت کے باوجود
اگر سطحی نظر والو تو یوں معلوم ہوتا ہے کہ شاید اس عالم میں مشیت الہیہ ہمارے ارادہ کے تابع بنی ہوئی ہے اور جو ہم
کرنا چاہتے ہیں وہی وہ پورا کرتی رہتی ہے۔ یہ تمام کرشمہ اسی حکمت کا ہے کہ ہمارے افعال پر قدرت لے جبر نہیں
فرمایا بلکہ خود ہمارے اختیار ہی کو اپنے اختیار میں رکھا ہے، لہذا مجبور محض ہونے کے باوجود ہمارا احساس یہی ہوتا
ہے کہ ہم مختار مطلق ہیں اور اس عالم کے لحاظ سے یہ غلط بھی نہیں، جو جبر یہاں ہے وہ عالم غیب کے لحاظ سے ہے،
اور وہ ہمارے دسترس سے باہر ہے۔ اب اس کے سوا چارہ کار نہیں کہ اس معاملہ میں صرف انبیاء علیہم السلام
کے بیان پر اعتماد کیا جائے یہاں دلائل کا اگر انبار بھی لگا دیا جائے تو انسان اپنے ذاتی وجدان کے بالمقابل ان
کو باور نہیں کر سکتا، اس لیے اسلام نے یہاں صرف تسلیم و رضا کی ایک راہ بتادی ہے۔ حقیقت سے بے خبر بھی
نہیں رکھا اور اس کو پورے طور پر چل کرنا چاہئے کہ ہمارے بس سے بالاتر تھا اس لیے بحث کرنے سے بھی روک دیا۔
فَاتَّبِعُوا هَذَا صِرَاطَ مُسْتَقِيمٍ۔

ورضی عن خدم و منخط علی من لم یخدم فنزلت الشرائع الالهیة بهذه العبارة لما ذکرنا ان الشرائع تنزل فی الصفات و غیرها بعبارة لیس هنالك اقصی ولا یدین للحق منها اكانت حقیقة لغویة او محجاز متعارفا لم یکن الشرائع الالهیة هذه المعرفة الغامضة من نفوسهم بثلاث مقامات مسلمة عند هو جاریة مجری المشهورات البدیعیة بینهم احدھم انہ تعالیٰ منعہ و شکر المنعہ

بالفاظ دیگر اس مضمون کو یوں سمجھئے کہ بعض مرتبہ شی کا وجود ہی اتنا کمزور و ضعیف ہوتا ہے کہ وہ خود بخود قائم نہیں رہ سکتا، اس کے وجود کی کل حقیقت ہی اتنی ہوتی ہے کہ کسی موجود حقیقی کے ساتھ اس کو کوئی صحیح نسبت لگی رہے اس لیے اس کا وجود بھی اسی وقت قائم رہتا ہے جب تک کہ یہ نسبت قائم رہتی ہے جہاں یہ نسبت ختم ہوئی اس کا وجود بھی ختم ہوا۔ دیکھو دن میں دھوپ کی تواتر و تیزی کا کیا عالم ہوتا ہے۔ موسم گرما میں فضا، عالم گویا کوہ نارنی ہوئی نظر آتی ہے، مگر جہاں آفتاب نے غروب ہونے کے لیے رختِ سفر باندھا اسی کے ساتھ ساتھ حرارت کے آثار بھی محض اور مدھم پڑنا شروع ہوئے، ادھر آفتاب غروب ہوا اور ادھر یہ آثار بھی معدوم ہوئے، اور وہی فضا جو ابھی ابھی بقتہ نور رہی ہوئی تھی ایک دم میں تیو تا ریک بن گئی۔ کیا تم یہ کہہ سکتے ہو کہ یہاں آفتاب نے کچھ حکم کیلئے کہ ہار بجی بزم کی ساری رونق اپنے ساتھ ہی لوٹ کر لے گیا نہیں نہیں حقیقت یہ ہے کہ عالم کی فضا درپٹے سے تاریک ہی تھی جو نور اس کو عطا ہوا تھا یہ آفتاب ہی کی سخاوت تھی مگر کیا کیا جائے کہ اس میں استعداد ہی اتنی تھی کہ جب تک اس کی نسبت آفتاب کے ساتھ درست رہے وہ روشن رہے اور جب یہ نسبت ختم ہونے لگی تو اس کا وجود بھی معرضِ خطر میں نظر آئے۔ یہاں اس فضا میں اتنی سکت ہی نہیں کہ اس کا بخشا ہوا نور تھوڑی ہی دیر کے لیے جذب ہی کیے رہے، چاروں اچار نتیجہ یک شکل کر رہتا ہے کہ اس کی اصل مظلم و تاریک شکل پھر خود کراتی ہے اس میں آفتاب کا مظلم کیا ہے۔ جتنی دیر فضا نور رہی یہ اُس کا کرم تھا اور جب مکدر و مظلم ہوئی تو یہ خود اس فضا کا اپنا ہی قصور ہے۔ اسی طرح ممکنات کی حقیقت وجود سے معری اور فانی ہے جو عارضی وجود ان کو طے ہے یہ فانی کل کا عطا کردہ ہے۔ اب سوچئے کہ ایسے موجود کی صفات کا حال کیا ہوگا، اسی سے اس کی صفت اختیار کو بھی قیاس کو لیجئے، پس اس کا اگر وجود قائم ہے تو اسی موجود حقیقی کے انساب سے قائم ہے اور اگر اس کا افتیا ہے تو بھی اسی کے افتیا رطلن کے زیر سایہ رہ کر ہے۔ حق تعالیٰ عالم کو پیدا فرما کر اس سے علیحدہ نہیں ہو گیا، بلکہ اسی نے پھر اس کی ہستی کو برقرار رکھ چھوڑا ہے، اگر اس کی یہ نگرانی نہ رہے تو اسی آن میں سارا عالم درہم و برہم ہو جائے۔ اسی وجہ سے اس کا نام قیوم بھی ہے۔ ارشاد ہوتا ہے ان اللہ یمسك السموات والارض ان تزولا ولئن زالتا ان اسکھما من احد من بعدہ۔

پس جب ممکنات کا نفس وجود ہی اتنا ضعیف ہو کہ موجود ہونے کے بعد زندہ اپنی بقا کے لیے بھی سہارے کا

واجب والعبادة شكرًا له على نعمه، والثاني انه يجازى المعرضين عند التاركين لعبادته في الدنيا
اشد الجزاء، والثالث انه يجازى في الآخرة المطيعين والعاصيين فانبسطت من هنالك
ثلاثة علوم، علم التذكير بالآلاء الله، وعلم التذكير بأيام الله، وعلم التذكير بالمعاد فنزل
القرآن العظيم شرحًا لهذه العلوم. صفحہ ۶۸ مجہد اللہ

محتاج رہے تو پھر کیا اس کی صفات مستقل ہو کر قائم رہ سکتی ہیں۔ فل کی کیا مجال کہ اپنی اصل سے مستغنی ہو سکے
ناواقف اظلال کی طوفان خیز حرکات کو دیکھتا تو ان حرکات کا خالق ان اظلال ہی کو سمجھنے لگتا ہے، واقف
خوب جانتا ہے کہ ان میں کیا رکھا ہے، یہ سب بے حقیقت ہے جو کچھ ہو رہا ہے یہ حرکات اصل میں جو اظلال
میں بطریق عکس نمایاں ہو رہی ہیں اگر یہ اظلال اپنی اصول سے استقلال کی درخواست پیش کرنے لگیں
تو کیسی نادانی ہوگی ظاہر ہے کہ خیریت اسی میں ہوگی کہ یہ سب درخواستیں مسترد کر دی جائیں، ورنہ ظاہر
ہے کہ ظلال کی حقیقت ہی اتنی ضعیف ہے کہ ان کا استقلال بس یہی ان کی فناء ہو۔ مثل مشہور ہے کہ جب
چیونٹی کے پر نکلنے لگتے ہیں تو اس کے فناء کا زمانہ قریب ہوتا ہے۔ اسی لیے بعض سلف کا مقولہ ہے،
واللہ ما احب ان يجعل امری الی و بخدا میں اپنے معاملہ کو خدا تعالیٰ کی قدرت کے تحت
کون امری بید اللہ خیر من ان یکون رکھنا اس سے بدرجہا بہتر سمجھتا ہوں کہ اپنی قدرت
بیدی۔ (موقف ص ۲۶۴) میں رکھوں۔

غالباً اب آپ سمجھ گئے ہونگے کہ جبر کا سوال نہ تو تقدیر سے متعلق ہے نہ پروردگار عالم کے عدل سے
بلکہ یہ ذات ممکن کا خود اپنا ہی قصور ہے اور جب یہ قصور خود اپنی حقیقت کا ہے تو پھر اس کے ازالہ کی فکر بھی
عبث ہے۔ اتنی تطویل کے بعد بھی یہ مشکل پھرجوں کی توں رکھی ہوئی ہے کہ انسان اپنے وجود کو ضعیف سمجھے
کیونکہ وہ اپنے نفس ہی کو موجود حقیقی سمجھتا اور جس کی خبر انبیاء علیہم السلام دیتے ہیں اس کو آنکھوں سے دیکھتا
نہیں، اگر کہیں اس کو دیکھ لیتا ہے تو مسئلہ تقدیر اسی وقت بدیہی بن جاتا۔ اب نہ قیامت سے قبل موجود حقیقی
کا دیدار ممکن ہے اور نہ مسئلہ تقدیر کا حل ممکن ہے بس یہاں صحیح راستہ ایک ہی ہے وہ یہ کہ جس طرح انبیاء
علیہم السلام کے اعتماد پر خالق کا وجود مان لیا گیا ہے اسی طرح ان ہی کے اعتماد پر خالق کی تقدیر پر بھی
اعتماد کر لیا جائے۔

مسئلہ مجازات

جزا و سزا کے مسئلہ میں الجھنا بھی بیکار ہے، اول تو اس لیے کہ یہ مسئلہ قائم ہے کہ مالک اور خالق

افعال العباد اختیاریہ، لکن لا اختیار لہم فی ذلک الاختیار، وانما مثله کمثل رجل اراد ان یرمی حجراً، فلوان کان قادراً حکیماً خلق فی الحجر اختیاراً للحركة ایضاً، ولا یرد علیہ ان الافعال اذا كانت مخلوقة اللہ تعالیٰ وکذلک الاختیار فقیم الجزء، لان معنی الجزء یرجع الی ترتب بعض افعال اللہ تعالیٰ علی البعض، بمعنی ان اللہ تعالیٰ خلق هذه الحالة فی العبد، فاقضی ذلک

سے کوئی سوال ہی نہیں ہو سکتا بلکہ مالک کی تعریف ہی یہ ہے کہ جو قسم کا تصرف کرنے کا مجاز ہو آپ ایک چیز عاریتہ لیتے ہیں، کرایہ پر بھی لیتے ہیں مگر یہاں الٹی اور اس کی حفاظت ہی آپ کے سر پر ہے جو اگر آپ صرف وقت مقرر تک وہ بھی بہت احتیاط کے ساتھ اس سے فائدہ اٹھانے کے مجاز ہوتے ہیں، اس کو فروخت نہیں کر سکتے، ہبہ نہیں کر سکتے، اس میں کسی قسم کی ترسیم نہیں کر سکتے اس کو توڑنا اور خراب کرنا تو درکنہ لیکن جس چیز کے آپ مالک کہلاتے ہیں اس میں آپ کو ان تمام تصرفات کا حق حاصل ہوتا ہے، بلکہ ایک قیمتی چیز کے ضائع کر دینے پر بھی آپ مسئول نہیں ہو سکتے۔ جب ایک مجازی ملک کے حقوق یہ ہیں تو حقیقی ملک کے حقوق کیا ہونگے۔ پھر یہاں علاقہ صرف ایک ملکیت کا ہی نہیں ملکیت کا بھی ہے اور چونکہ اس نے بلا شرکت غیرے پیدا فرمایا ہے اس لیے مالکیت حقیقہ کا حق بھی صرف اسی کا رہنا چاہیے۔ ایسے مالک سے جو واقعی بھی ہو جزا و سزا کا سوال ہی کیا؟

دیکھیے حضرت سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حق تعالیٰ نے مالکیت میں صرف ملکیت عطا فرمائی تھی وہ بھی بہت محدود پیمانہ پر لیکن اس نا تمام ملکیت کے لیے بھی جو احتیازی شان عطا فرمائی وہ ان الفاظ سے ظاہر ہے:

هذا عطاءنا فامن او امسك یہ ہماری بخشش ہے اب آپ جس کو چاہیں دیں اور جس کو چاہیں بغیر حساب۔

نہ دیں آپ سے اس کا کوئی حساب نہیں لیا جائیگا۔

حافظ ابن کثیر اپنی مشہور تاریخ البدایہ والنہایہ کی جلد دوم میں تحریر فرماتے ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام کو چونکہ نبوت کے ساتھ سلطنت بھی مرحمت ہوئی تھی اس لیے یہ تنبیہ کر دی گئی کہ یہ بادشاہت ہے تو ہمارا عطیہ مگر چونکہ بادشاہ سے کوئی باز پرس نہیں ہو کرتی اس لیے جاؤ اس بارے میں تم سے بھی کوئی حساب نہیں ہوگا۔ اسلام میں غلامی کے مسئلہ سے ذی اس مالکیت کا پتہ چلتا ہے، اگرچہ وہ صرف یہ جنگلے کے لیے مقرر کی گئی ہے کہ جو مولائے حقیقی اور مالک حقیقی کی مالکیت پر راضی نہیں ہوتا اس کو پھر غلاموں کی مالکیت پر راضی ہونا پڑتا ہے مگر اس مالکیت کے بھی جتنے حقوق ہیں وہ اس سے ظاہر ہیں کہ جو ابھی ابھی غلامی سے قبل خود مالک بننے کی اہلیت رکھتا تھا، ملکیت کا لفظ کسی پہلو سے اس پر عائد ہو نہیں سکتا ہر تصرف اس کا نافذ اور ہر حکم اس کا ناطق تھا وہی غلامی کے بعد اس طرح ملک بن جاتا ہے کہ مالکیت کی اس میں اہلیت ہی نہیں رہتی نہ اس کا کوئی تصرف درست ہوتا ہے

فی حکمتہ ان یخلق فیہ حالۃ اخری من النعمۃ اولاً لعلکم انہ یخلق فی الماء حرارہ، فیقتضی ذلک ان یکسوه صورۃ الهواء، وانما یشترط وجود اختیار وکسب العبد فی الخیراء بالحرص لا بالذات، وذلك لان النفس الناطقة لا تقبل لون الاعمال التي لا تستند الیہا بل الی غیرہا من

نہ کوئی حکم نافذ ہونے کے قابل ہوتا ہے اور اس کے مالک کو اس کو بیچ ڈالنے کا بھی حق حاصل ہو جاتا ہے حتیٰ کہ اگر وہ اس کو مار بھی ڈالے جب بھی بعض ائمہ کے نزدیک گو اس کو گناہ کتنا ہی بڑا ہو مگر دنیا میں اس سے قصاص نہیں لیا جاتا۔ باپ بیٹے میں خالقیت سے ذرا سی مشابہت پائی جاتی ہے وہاں بھی بیٹے کے قتل کرنے کا قصاص باپ سے نہیں لیا جاتا۔ پس جبکہ مالکیت و خالقیت کی اتنی اسی مشابہتوں کے بعد سوال وجواب کا مرحلہ ختم ہو جاتا ہو تو جہاں یہ دونوں باتیں اپنی پوری حقیقت کے ساتھ جلوہ گر ہوں بھلا وہاں محاسبہ اور سوال کا حق کس کو ہو سکتا ہو اس لیے فرمایا لا یستل عما یفعل وهو یستلون۔

دوم آپ نے کبھی اس مسئلہ پر بھی غور کیا ہے کہ آخر اس عالم کی آفرینش ہوئی کیوں؟ یہاں صرف ذات جامعہ صفات کا ایک اقتضائی تھا۔ لہذا اب جس صورت سے بھی یہ اقتضا پورا ہو گا وہی مناسب ہوگی۔ کمال یہ چاہتا ہے کہ ضروری دونوں ہی کا ظہور ہو اس لیے ضروری ہوا کہ دونوں کے لیے اسباب بھی پیدا فرمائے جائیں اور چونکہ جزاء و سزا کا عنوان چاہتا ہے کہ جزا میں عمل کی کچھ تاثیر بھی عیاں رہے تاکہ اچھے پر اچھی جزاء اور بُرے عمل پر اس کی سزا دی جائے اس لیے ضروری نظر کہ بندہ کو کچھ اختیار دے دیا جائے اس تناسب کے لیے جتنا اختیار عقلاً ممکن تھا وہ عطا کر دیا گیا اور اسی پر جزاء و سزا کو دائر کر دیا گیا۔ اب جب کبھی بندہ اپنے اس عطا کردہ اختیار سے برا عمل کرتا ہے وہ دنیا میں بھی بُرا کہلاتا ہے اور اگر بھلا کرتا ہے بھلا کہلاتا ہے جب اس کے ان افعال پر دنیا میں تعریف و مذمت کرنا معقول ہو گئی تو آخرت میں معقول کیوں نہ سمجھی جائے۔

چلا ہم سے میں جی کر بول اٹھی تھیں بلا میں پھنسنے کو کچھ اختیار لیتا جا

رہ گئی یہ بات کہ جب مجھ سے افعال کرنا میری بات ہے تو اس کا پیدا کرنا کمال کیونکر سمجھا جائے تو سمجھے کہ خلق اور کسب میں بڑا فرق ہے۔ انسان جب کوئی عمل کرتا ہے تو وہ عمل اس کے ساتھ اس طرح قائم ہوتا ہے جیسے کپڑے کے ساتھ سفیدی اور سیاہی۔ اب جب اس لحاظ سے کپڑے کو سفید اور سیاہ کہہ سکتے ہیں تو ان اعمال کے لحاظ سے بندہ کو بُرا اور بھلا بھی کہہ سکتے، مگر مخلوق خالق سے علیحدہ رہتی ہے وہ اس کے ساتھ قائم نہیں ہو جاتی، لہذا میری مخلوق خالق کی صفت نہیں ہو سکتی، البتہ اس کا پیدا کرنا اس کی صفت ہوتی ہے صفتِ خلق بہر کیف کمال ہے، اسی لیے یہ باتیں نہ غور کیا کر سکتا ہے نہ شکر کیا کہ خلق مطلقاً ایک کمال پر اب رہا یہ سوال کہ خلق شر کمال کیوں ہے؟ تو ابھی معلوم ہو چکا ہے کہ جب خلق کنز میں ظہور و قہر کی مصلحت بھی ہو تو

سجدة الکسب ولا الاعمال التی لا تستند الی اختیارها وقصدھا، ولیس فی حکمة الله ان
یحیى العبد بما لم تقبل نفسه الناطقة لونه، فاذا کان الامر علی ذلك کفی هذه الاختیار
غیر المستقل فی الشروطیة اذا کان مصححاً لقبول لون العمل، وهذا الکسب غیر المستقل

پھر اس کو بھی مقصداً کمال کیوں نہ کہا جائے۔

درکار فائز خلق از کفر ناگزیر است آتش کرا بسوزد گر بولسب نباشد

شاعریاں یہی مضمون کہہ رہا ہے کہ عالم میں کفر اس لیے ضروری ہے کہ اگر ابولسب جیسا کہ فرزند ہو تو پھر
جنم کی بدائش کا فائدہ؛ بادشاہی کا کمال دونوں قسم کی طاقتوں ہی سے ظاہر ہوتا ہے، اس لیے کافر کے حق میں کفر کنائی فیج
سہی لیکن خالق کے حق میں تو مظہر کمال ہوتا ہے۔ دیکھیے بیت الخلاء یعنی پافاؤ کو کتنی ہی کتر چیز ہو لیکن ایک بڑی سے بڑی کوٹھی
اس وقت تک ناقص ہی سمجھی جاتی ہے جب تک کہ اس میں یہ ناقص در ناقص چیز بھی موجود نہ ہو جس طرح ایک کوٹھی کے لیے بیت الخلاء
کا جو ضروری ہر اسی طرح عالم کے کمال کے لیے بھی صدیق اکبر ہی سے مومن کامل کے بالمقابل ایک ابولسب جیسے کافر کی بھی
ضرورت ہے، پھر جس طرح کوٹھی میں یہ سوال کرنے کا حق کسی کو نہیں ہے کہ اس زمین نے کیا تصور کیا تھا کہ اس کو بیت الخلاء
بنادیا، اور اس ٹکڑے میں کیا کمال تھا کہ اس کو شہ نشین بنادیا۔ اسی طرح یہاں بھی یہ سوال نہیں ہو سکتا کہ ابولسب
نے کیا تصور کیا تھا کہ اس کو کافر بنادیا، اور صدیق اکبر میں کیا کمال تھا کہ ان کو صدیقیت سے نوازدیا یہ سب کمال
کے اپنے ارادہ اور پسند کی بات ہے کسی کو اس میں دخل و مقولات کا حق نہیں ہے۔

لم یسل کو دیا نالہ تو پروانہ کو جلبنا غم ہم کو دیا سب سے جو شکل نظر آیا

حضرت شاہ عبدالقادر صاحبؒ نے فوائد قرآن کریم میں زیر تفسیر آیۃ وَلَا یظلم ربک احداً (الکہف) مسئلہ

تقدیر کا حل اس طرح تحریر فرمایا ہے :

”رب جو کہ سوظلم نہیں سب اسی کا مال ہے، پر ظاہر میں جو ظلم نظر آئے وہ بھی نہیں کرتا ہے“
گناہ دوزخ میں نہیں ڈالتا اور نیکی ضائع نہیں کرتا، اور جو کوئی کہے (یعنی اعتراض کرے)
گناہ میں ہمارا کیا اختیار ہے؟ سو (یہ) بات نہیں (ہے) اپنے دل سے پوچھ لے، جب گناہ پر
ہے اپنے قصد سے دوڑتا ہے۔ اور جو کوئی کہے قصد بھی اسی نے دیا تو قصد دونوں طرف
لگتا ہے، اور جو کوئی کہے اسی نے ایک طرف لگا دیا، سو بندہ کی دریافت ہے باہر ہے، بندہ
سے معاملہ ہوتا ہے اس کی سمجھ پر، بندہ بھی کچھ لگایا اسی کو جو اس سے بدی کرے، یہ نہ کہیگا کہ اس
کا کیا قصور اللہ نے کرا دیا“

ان سطور کو بار بار غور پڑھیے مسئلہ تقدیر کا جتنا واضح حل اور جتنی سادگی سے آپ کو یہاں ملیگا بڑی بڑی تہلوں

اذا كان مصمحا للتخصيص هذا العبد بخلق الحالة المتأخرة فيه دون غيره، وهذا تحقيق
شریف مفہوم من کلام الصحابة والتابعين فاحفظه . (صفحہ ۱۶۷ ج ۱)

میں نہیں ملے گا بشرطیکہ سمجھنے کا ارادہ بھی ہو۔ فائدہ بحث پر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس مسئلہ کے متعلق حضرت
الاستاذ علامہ محمد انور شاہ کشمیری قدس سرہ کی جو نظم ہے وہ بھی یہ ناظرین کو ردی جائے، اس میں تمام گزشتہ تفصیلات
کو بہت مختصر اور عمدہ پیرائیں سمیٹ دیا گیا ہے، اگر آپ نے ان تفصیلات کو سمجھ کر ذہن نشین کر لیا ہے تو پھر آپ
ان اشارات سے جو اس مختصر نظم میں اس مسئلہ میں اشکالات کے حل کے لیے کیے گئے ہیں پورے طور پر محفوظ
ہو سکتے ہیں :-

ایا صاحبی ان الکلام بقدر تک طویل و مختصر بالخلاف یطول

غیر من اتماری قدرت کی داستان بہت دراز ہے، اگر اس میں مذاہب کی تفصیلات بھی بیان کی جائیں تو افراط اور دراز
ہوتا ہے۔

فلیک اختیار لیس منک و ذلک لجبر اختیار ولا یکنک ذہول

اس لیے مختصر میں لو کہ تم میں اختیار کی صفت تو یقیناً پیدا فرمائی گئی ہے، مگر اس اختیار پر تمہارا اختیار نہیں ہو اس لیے
یہاں جبر بھی ہے مگر افعال پر نہیں اختیار پر ہے۔

واما اختیار مستعمل فاند محال فلا یسألک عند مسئل

اب رہا ایسا اختیار مطلق جس کے اوپر کسی کا جبر نہ ہو تو وہ مخلوق کے حق میں محال ہے، نہ مخلوق خالق پر ہو سکتی ہے نہ
اختیار مستقل اس کو مل سکتا ہے، لہذا اس کے متعلق تم سے کوئی حریف سوال نہ کرے۔

فانفعالنما علی اختیارنا ولکنھا نحو القدیر یثول

خلاصہ یہ ہوا کہ ہمارے افعال ہماری قدرت سے سرزد ہوتے ہیں اور ہمارے اختیار ہی سے صادر ہوتے ہیں لیکن چونکہ
ہماری قدرت و اختیار قادر مطلق کی عطا فرمودہ ہیں اس لیے افعال کی نسبت اس طرف بھی رہتی ہے۔

وهذا هو الکسب الذی کلّفوا به وفيه اقتصاد فلیکنک متبول

امام ماتریدی نے اس مسئلہ میں خلق و کسب کا جو فرق فرمایا ہے اس کی تفسیر بھی یہی ہے اور یہی درمیانی راہ بھی ہے اس
لیے چاہیے کہ تم اس کو بسر و چشم قبول کر لو۔

ویشتر مشر ما ینبغی لہ فیزعمہ الظلم الصریح جہول

رہا جواز و سبب کا مسئلہ تو وہ واضح ہے کہ شر سے شر ہی پیدا ہو سکتا ہے۔ جاہل آدمی اس کو ظلم سمجھ لگتا ہے۔

کایراث خبث البذہ خبث نباتہ طباعا ولا یأتیہ قتال یقول

دیکھو اگر خراب درخت کا تخم ہو تو کیا اس سے ویسا ہی درخت طبعا پیدا نہیں ہوتا پھر یہاں کون سوال وجواب کرنا ہے کہ اس تخم سے یہ خراب درخت ہی کیوں پیدا ہوا؟

ولیس جزاء ذاک عین ضالنا ولكن مسترا حال سوف یزول

اگر خوراک و لاش کو تم جزا سمجھ بیٹھے ہو یہ جزا نہیں وہی دنیا میں کیے ہوئے تمہارے اچھے بُرے اعمال ہیں جو دوزخ اور جنت میں ثواب و عذاب کی شکل میں نظر آئیں گے۔ جو حجاب یہاں ہماری آنکھوں پر اس حقیقت کے دیکھنے سے مانع ہو رہا ہے قیامت میں وہ اٹھ کر رہیگا، اس وقت یہ بات صاف صاف نظر آجائیگی۔

ولا یستوی المیزان الا بحضرة تقوت بآدنی میلۃ فیعول

تراز کے دونوں پلوں کے برابر ہونے کی صرف ایک ہی صورت ہوتی ہے، جہاں ایک طرف جھکاؤ پیدا ہوا اور دوسری طرف ختم ہوئی۔ اسی طرح تقدیر کے جبر و اختیار کے پلوں کو بھی برابر رکھنا چاہیے ورنہ جبر یا قدر میں شامل ہو جائے گا۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ و خیرہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم سلیمان کثیر الکثیر

مسئلہ قضاء و قدر علیٰ نظریں

قضاء و قدر اور اکتشافات عصریہ کا اس پر اثر

مسئلہ قضاء و قدر اگرچہ عہد قدیم سے مفلا کے درمیان معرکہ بحث بنا ہوا ہے، مگر ہمارے دور میں جس لحاظ سے اس کے تحت اس پر نظر ڈالی جا رہی ہے وہ قدیم نظریہ سے بالکل مختلف ہے۔ عہد ماضی میں خالق کی زبردستی ہستی تو سب کو مسلم تھی بحث صرف اس میں تھی کہ بندوں کے افعال قدرت کی گرفت سے آزاد ہیں یا ان پر بھی اس کا فولادی شکنجہ کسا ہوا ہے، لیکن دورِ حاضر کا انسان تو یہ سمجھتا ہے کہ جب اکتشافاتِ عصریہ نے یہ ثابت کر کے دکھا دیا ہے کہ انسان اپنے افعال کی دنیا ہی نہیں بلکہ اپنی ضروریات کی جملہ مصنوعات کی تخلیق و تخریب کے لیے خود کافی ہے تو اب کسی خارجی قدرت کو بے وجہ تسلیم کیے چلے جانا محض بے معنی اور کورانہ تقلید ہے۔ گویا اب بحث یہ نہیں رہی کہ کوئی خارجی طاقت تو موجود ہے مگر ہمارے افعال پر اس کا کشمکش کتنا ہے، بلکہ فقط بحث یہ بن گیا ہے کہ انسانی قدرت کے ان مظاہروں کے بعد کیا اس پر کسی خارجی قدرت کا تسلط تسلیم کر لینا معقول بھی ہے؟ عالمِ غیب سے اس نا آشنا جماعت کو یہ خبر بھی نہیں کہ مسئلہ تقدیر انسانی جہدِ ہمدیا اس کی دماغی کی وجہ سے کسی وقت بھی زیر بحث نہیں رہا بلکہ ہمیشہ زیر بحث رہا ہے کہ انسانی افعال خواہ وہ معمولی سے معمولی ہوں یا مشکل سے مشکل و حقیقت ان میں انسانی قدرت کا دخل ہوتا بھی ہے یا نہیں اگر ہوتا ہے تو کتنا جس جماعت کا خیال یہ ہے کہ انسان کو خود مخلوق ہے گرنے افعال کی تخلیق کی اس کو پوری پوری قدرت عطا کر دی گئی ہے اس کے نزدیک اس کے عیر العقول کا رتبہ اور اس کے معمولی سے معمولی افعال دونوں کے دونوں ہی کی قدرت کے درمیان منت ہیں اور جس کے نزدیک اس کو یہ قدرت عطا نہیں ہوئی اس کے نزدیک بھی انسانی افعال میں معمولی اور غیر معمولی کی کوئی تفریق نہیں خواہ وہ سائنس کی جدید ایجادات ہوں یا ادنیٰ سے ادنیٰ افعال دونوں کے دونوں اس کی قدرت سے خارج اور براہِ راست قدرتِ الہیہ کے زیر اثر ہیں۔

پس انسان کی مصنوعات کی حیرت انگیز ترقیات دیکھ کر یہ سمجھ بیٹھا گیا اب مسئلہ تقدیر سے محاب اٹھ گیا ہے، صرف ایک خوش فہمی ہے یا دیکھ کر غافل و غیبات جتنا پھیلتا چلا جائیگا قضاء و قدر کا سوال بھی اتنا ہی اور پھیلتا چلا جائیگا، کیونکہ قضاء و قدر کا سبق ہمیں اپنی مصنوعات اور سائنس سے کہیں باہر

جا کر پڑھنا نہیں ہے بلکہ خود اپنے ان افعال ہی کے ضمن میں پڑھنا ہے اس لیے ہمارے افعال کا عمق جتنا اور بڑھتا رہیگا قضا و قدر کا سوال بھی اتنی ہی گہرائی میں اٹھتا رہیگا۔

قضا و قدر اور انسانی جدوجہد سے اس کا تعلق

موجودہ مفکرین کو ایک مغالطہ یہاں یہ بھی ہے کہ مسئلہ قضا و قدر انسانی ترقیات میں ایک بہت بڑی رکاوٹ کا باعث ہے، ان کے زعم میں انسانی دماغ پر کسی فوقانی طاقت کی قہرمانی کے اعتقاد کا اثر اس کے عواظ اور قوائے علیہ پر پڑے بغیر نہیں سکتا وہ تقدیر پر یقین کے غم و ہمت کے ساتھ کسی معاملہ میں بھی پوری پوری جدوجہد کر نہیں سکتا بلکہ اس کی ضرورت بھی نہیں سمجھتا اور نوشتہ تقدیر پر اعتماد کر کے ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر بیٹھ رہتا ہے۔ یہ مغالطہ بھی محض اپنی ہی خام خیالی کا ثمر ہے، کیونکہ اس مسئلہ کا حاصل محض ایک غیبی حقیقت کا انکشاف ہے، یعنی یہ کہ عالم اسباب میں جو کچھ بھی نظر آ رہا ہے خواہ وہ اسباب ہوں یا اُن کے نتائج یہ دونوں حالتیں اس کے وسیع احاطہ میں شامل ہوتی ہیں۔ یوں نہیں ہے کہ تقدیر تو کہیں جدا گانہ دھکی ہوئی رکھی ہے اور انسانی افعال اس سے کہیں ایک طرف پورے ہیں بلکہ وہ انسانوں کی ان ہی مختلف جدوجہدیں پنہاں ہر اتنا ہی نہیں بلکہ اس کی یہ ظاہری جدوجہد سب اسی کی سحر اور اسی کے تابع ہے، اگر وہ اس کے خلاف کرنا چاہے بھی تو کر نہیں سکتا بلکہ اس کے دل میں اس ارادہ کا خطور بھی نہیں ہو سکتا۔

اگر تقدیر کے تحت صرف ثمرات و نتائج ہوتے اور اسباب و وسائل اس سے باہر تو اب اسباب و وسائل میں ضعف کا امکان ہوتا اور ہر انسان یہ خیال کر سکتا تھا کہ جب نتائج طے شدہ ہیں تو اب اپنی جدوجہد بے سود ہے لیکن جبکہ نتائج کی طرح اسباب بھی احاطہ تقدیر میں شامل ہو چکے ہیں تو صرف اس عقیدہ سے ترک اسباب کا اثر کیسے پیدا ہو سکتا ہے، بالخصوص جبکہ ثمرات و نتائج کا کسی کو علم بھی نہیں ہوتا۔ فرض کر لو اگر ہمیں کسی معاملہ میں اپنی کامیابی یا ناکامی کا علم ہو جائے تو ہو سکتا ہے کہ ہماری عملی جدوجہد بھی سود پڑے، لیکن اگر نتائج کا علم ہی نہ ہو اور اسباب کے علم کے ساتھ ساتھ اُن پر قدرت بھی حاصل رہے تو کیا کوئی انسان اُن کے ارتکاب سے باز رہ سکتا ہے یا اس کے غم میں کوئی ادنیٰ سا احتمال بھی پیدا ہو سکتا ہے۔ ظاہر ہے کہ وہ نتائج سے لاعلمی کی وجہ سے اسباب کے ارتکاب کرنے پر فطرۃً مجبور ہو گا اور اسے ہونا بھی چاہیے۔ بلکہ اگر نتائج کا علم بھی ہو جائے پھر بھی قضا و قدر پر اعتقاد کسی ادنیٰ ضعف کا موجب نہیں ہو سکتا کیونکہ تقدیر پر تعلیم نہیں دیتی کہ جب نتائج میرے احاطہ میں شامل ہو چکے ہیں تو اب وہ برباد ہو کر ہی رہینگے خواہ قسم قسم کرو یا نہ کرو، بلکہ یہ حکم دیتی ہے کہ تم میری طرف مت تکیو تم اپنی عملی جدوجہد جاری رکھو اور اپنی حالت سے یہ مت سمجھو کہ اسباب و وسائل کا ارتکاب کرنا میرے وسیع احاطہ

سے خارج ہے، وہ بھی ٹھیک نتائج کی طرح اس کے اندر داخل ہے، اس لیے جس طرح تخلیق مقدرہ کا ظہور ضروری ہے اسی طرح اسباب مقدرہ کا ارتکاب کرنا بھی لازمی ہے، اہل یہ ضروری ہے کہ قضاء و قدر پر ایمان رکھنے کے بعد اسباب پر وہ اعتماد نہیں رہتا جو منکرین قدر کو ہوتا ہے تو ہمیں اس بات کا اعتراف کر لینے میں ذرا تامل نہیں ہے بلکہ ہمارے نزدیک اسباب پر یہ بے اعتمادی ایمان باللہ کا لازمی ثمر ہے لیکن اس کے باوجود قضاء و قدر کا نتیجہ ترک اسباب نہیں نکلتا، مومن بالقدر بھی پوری سچی کرتا ہے مگر اس یقین پر کہ فتح و نصرت صرف خدا تعالیٰ کی طرف سے ہوگی لیکن چونکہ ارتکاب اسباب کے لیے اس کا حکم ہے اور ان ہی کے ضمن میں اس کا وعدہ نصرت بھی ہے، اس لیے ان کا ارتکاب لازم ہے اور جو منکر قدر ہے سچی وہ بھی کرتا ہے مگر بندہ اسباب بن کر۔

خلاصہ یہ ہے کہ یہ مسئلہ صرف ایک علمی اور مخفی حقیقت کا انکشاف ہے، اگر اس کو انسانی جہد و جد کے ساتھ کوئی ادنیٰ بھی اختلاف ہوتا تو اس عقیدہ پر ایمان لانے کے ساتھ شریعت ہم پر عملی جہد و جد کا بوجھ کسی نہ ڈالتی، حالانکہ قرآن کریم کی صد ہا آیات، احادیث کے دفتر کے دفتر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کا ایک ایک لہجہ ہم کو یہی سبق دیتا ہے۔ اس کے بعد صحابہ کرام کی عملی زندگی اگر دیکھی جائے تو اس سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ قضاء و قدر پر اعتماد سابقین انہوں نے ہمیشہ عملی جہد و جد کے ضمن ہی میں پڑھا ہے۔ فتح و شکست کے میدانوں، بادشاہان دنیا کی عبادت گاہوں میں دونوں جگہ یکساں جو عملی سرگرمی ان کی نظر آتی ہے تقدیر کا انکار کرنے والے شاید اس کا کوئی شائبہ اپنی زندگی میں پیش نہیں کر سکتے۔

قضاء و قدر کی حقیقت اور شرعی نظریں اس کی اہمیت

شرعی نظریں اس کی اہمیت کا اندازہ کرنے کے لیے یہ کافی ہے کہ اس نے ایمان باللہ اور ایمان بالرسول کی طرح ایمان بالتقدیر کو بھی اسلام کا ایک رکن لازم قرار دیا ہے، گویا جو شخص تقدیر پر ایمان نہیں رکھتا وہ اللہ اور اس کے رسول پر بھی ایمان نہیں رکھتا۔ اصل حقیقت یہ ہے کہ اللہ اور اس کے رسول کو ماننا اسی وقت صحیح طور پر مانا جاسکتا ہے جبکہ ان کی فرمودہ تمام باتوں کو بھی تسلیم کیا جائے۔ لہذا صرف تقدیر ہی نہیں بلکہ اس کی تمام کتابوں کا ماننا اس کے رسولوں اور فرشتوں کا ماننا جنت و دوزخ اور اسی طرح قیامت کا، انجیل و ایم ہوگا۔ ادیان ساویہ میں کسی دین کو بھی ان امور میں کوئی اختلاف نہیں رہا، اسی لیے ان امور کو اصول دین کہا جاتا ہے۔ رسول خداؐ نے تنہا ہی نہیں، مفلوہوں میں، کوچوں میں اور بازاروں میں کوئی جگہ نہیں چھوڑی جہاں پہنچ پہنچ کر ایک بار نہیں بار بار ان کا اعلان نہ کیا ہو۔ فرمائیے کہ اس خدمت کے اعلان کے بعد بھی اگر کوئی شخص ان میں سے کسی ایک بات کا بھی انکار کر گزرتا ہے، کیا وہ درحقیقت رسول خداؐ کو ماننا ہے۔ اور کیا جو رسول کو نہیں

مانتا وہ صحیح طور پر خدا کو مانتا ہے؟

ایمان بالقرآن کی پوری اہمیت سمجھنے کے لیے ضروری ہے کہ آپ پہلے اس کی حقیقت کو ذرا تفصیل کے ساتھ سمجھ لیں اس کے بعد آپ کو یہ سمجھ لینا آسان ہوگا کہ اس کو رکبن اسلام کی حیثیت کیوں دی گئی ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ تقدیر صرف اس معنی کا نام نہیں ہے کہ کائنات میں جو حرکت و سکون ہو رہا ہے ان سب کا اللہ تعالیٰ کو علم حاصل ہے، بلکہ یہ تو قصار و قدر کی بحث نہیں ہے یہ تو صفتِ علم کا مسئلہ ہے، اس میں تو اسلامی فرقوں میں سے کسی کو بھی کلام نہیں، جو شخص اس کا منکر ہے وہ تو کھلا کافر ہے۔ تقدیر کے جس معنی کے سمجھنے کی توفیق صرف اہل حق کے حصہ میں آئی ہے وہ یہ ہیں کہ تقدیر کے آگے تمام عالم مجبور ہے اس کا کوئی ذرہ اس کے خلاف جنبش نہیں کر سکتا، جس کے حق میں جتنی ہونا ملے پاچکا ہے اس کے لیے ضروری ہے کہ وہ جتنی شخص ہی کے سے عمل کرے اور جس کے لیے اس کے خلاف ملے ہو گیا ہے اس کے لیے بھی ممکن نہیں رہا کہ وہ کوئی دوسرا عمل کر سکے۔ اس کے باوجود انسان سے افعال شرعیہ کا مطالبہ کیا گیا ہے۔

تفصیل یہ ہو کہ کارِ فائدہ عالم تمام کا تمام اسباب و مستبات کے پورے پورے تناسب کے ساتھ قدرت نے باہم اس طرح الجھا دیا ہے کہ اس کی ظاہری سطح کو دیکھ کر یہ معاملہ لگ جاتا ہے کہ اپنا نظام قائم رکھنے کے لیے شاید یہی خود بخود کافی ہو۔ انبیاء علیہم السلام دنیا میں تشریف لا کر کسی ظن و تخمین سے نہیں بلکہ پوری تحقیق سے یہ تعلیم فرماتے ہیں کہ جس طرح یہ کائنات خود بخود پیدا نہیں ہوئی اسی طرح اس کا نظام عمل بھی خود بخود نہیں بن گیا بلکہ خالق کائنات نے اس کو مشرب وجود بخشے سے قبل ہی اس کا نظام عمل بھی بنا کر رکھ دیا تھا۔ عالم نہ خود اپنا کوئی نظام حیات بنا سکتا ہے نہ اس پر خود عمل کرنے کی قدرت رکھتا ہو نہ جس طرح سرتاسر اپنے وجود میں خالق کا محتاج ہے اسی طرح اپنے نظام حیات میں بھی بالکل اس پر عمل کرنے میں بھی اسی کا محتاج ہے۔ جب انبیاء علیہم السلام کی زبانی انسان کو اپنی بے بسی کی یہ داستان معلوم ہوتی ہے تو پھر اس کے اعتقاد کی دنیا بھی بدل جاتی ہے اور اس میں ایک عظیم انقلاب برپا ہونے لگتا ہے۔ اسبابِ سفلیہ اس کی نظروں میں حقیر ہو جاتے ہیں، دنیا کے ہوش رہا نظارے اس کی نظروں میں پیچ بن جاتے ہیں، اسبابِ مجازیہ کی تاثیر کا تصور اس کے دماغ سے نکل جاتا ہے وہ ان کا ارتکاب کرتا تو ضرور ہے مگر ان کو معبود نہا کر ان سے چپک نہیں جاتا بلکہ اس حالت میں بھی اس کی دو بین نظریں برابر مشرقِ حقیقی کی طرف لگی رہتی ہیں اور اس طرح معبودانِ باطلہ کو کٹ کر معبودِ برحق سے ملنے کا راستہ صاف ہوتا چلا جاتا ہے۔

اس تفصیل سے ظاہر ہو گیا کہ ایمان بالقرآن کی اہمیت صرف اس لیے نہیں ہے کہ اس کے بغیر انسان کو اپنی خود مختاری کے ٹھنڈے نجات حاصل نہیں ہوتی یا عالمِ غیب کی ایک ضروری صفت سے جمل کا دلغہ دور نہیں

ہوتا بلکہ اس لیے بھی ہے کہ اس کے بغیر ہر دگر عالم سے عالم کا کوئی ربط ہی قائم نہیں رہتا، چوں کہ اس کے قائل نہیں وہ یا تو خالق سے مستغنی بن چکے ہیں یا اس کو ایسی حیثیت دے چکے ہیں جس کے بعد اس کا خالق نامتناہ ماننا برا ہو جاتا ہے۔ ہمارے اس بیان سے جہاں اس عقیدہ کی اہمیت ظاہر ہو گئی اسی کے ساتھ یہ ظاہر ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ کے بننے میں تقدیر کا ماننا بھی کیوں داخل ہے اور تقدیر کا انکار اللہ تعالیٰ کے انکار کے مراد کیوں ہے؟ اس لیے حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں:

ایمان بالقدیر نظام التوحید منسبن یعنی نظام توحید ایمان بالقدیر پر دائر ہے، جو شخص ایمان
امن و کذب بالقدیر فهو نقض لئے وہ تقدیر کا انکار کرے اُس نے توحید کو بھی
للتوحید (کتاب السنن لا امام الاہلۃ) باطل کر دیا۔

اسی طرح قیامت کا انکار بھی اللہ تعالیٰ کے انکار ہی کے برابر ہے سورہ واثنين میں الیس اللہ باحکم
الحاکمین فرما کر اسی طرف اشارہ فرمایا گیا ہے، یعنی اگر اللہ تعالیٰ کو ملتے ہو تو یہ بھی ماننا ہوگا کہ اس کی حکومت
سب پر ہے پھر لازم ہوگا کہ وہ ایک دن اپنی مخلوق کے درمیان فیصلہ بھی کرے ورنہ وہ احکام الحاکمین تو کیا ہوتا
حاکم ہی نہ ہوا، اسی طرح جنت و دوزخ کا انکار بھی اللہ تعالیٰ کے انکار ہی کے مراد ہے تفصیل اپنے اپنے حق
پر آئیگی یہاں صرف اشارہ کر دیا گیا ہے۔

مسئلہ مذکورہ میں زمانہ قدیم کے چیدہ خیالات

اور

مذہب اہل حق کی توضیح و تحقیق

مذکورہ بالا مسئلہ میں اصولی مذاہب چار ہیں۔ جبریت معتزلہ، اشاعہ، مازنیہ، جبریت کہتے ہیں کہ ہندہ کے افعال
صرف اللہ تعالیٰ کی قدرت سے صادر ہوتے ہیں، اس میں خود کوئی قدرت نہیں۔ معتزلہ کا یہ خیال ہے کہ اس
میں صفت قدرت بھی ہے اور اسی کی تاثیر سے انسانی افعال صادر ہوتے ہیں۔ اشاعہ کہتے ہیں کہ ہندہ

لے قہر ہے کہ مسئلہ قضاء و قدر میں اگر ہمارے دوز میں کوئی اشکال پیدا ہوتا ہے تو انسان کے مجبور کہنے میں ہوتا ہے اگر اس
کو حق و مطلق کہہ دیا جائے تو پھر داغوں میں کوئی گھٹن پیدا نہیں ہوتی حالانکہ جن کی اتباع میں آج اسلام کی ہر بات کے
اندرون کتہ چیلان کی جا رہی ہیں ان کا ایک ایسا طبقہ جس کو مسائل فلسفہ کا ہیرو کہنا چاہیے جبریت ہی کی طرف مائل تھا،
چنانچہ سینٹ اوغش، کونفر، کانون، جانسن نیوس سب جبریت تھے۔ اور آخروں میں ہوبس (Hobbes)
اسپیوز (Spinoza) ڈیوڈ ہیوم، کولنس، ہیل، لائیچ بھی جبری تھے۔ اسی طرح کانٹ (Kant) سٹوارٹ میل،
دیورہ، دولباخ، لامتری سب جبر کے قائل تھے۔ (دیکھو دائرۃ المعارف - الموقف البشر میں ۲۳۸)

میں صفت قدرت تو ہے مگر اس کے افعال میں اس کی کوئی تاثیر نہیں ہوتی بلکہ جب کبھی بندہ کسی فعل کا ارادہ کرتا ہے تو حق تعالیٰ اپنی قدرت سے اس کو پیدا فرما دیتا ہے، گویا اشاعرہ کا مذہب ان دونوں کے درمیان ہے ان کے نزدیک بندہ نہ توجیرہ کی طرح مجبور محض ہے اور نہ معتزلہ کی طرح مختار مطلق۔

بالفاظ دیگر یوں سمجھیے کہ جبریت کے نزدیک بندہ میں نہ قدرت ہے نہ ارادہ بلکہ نہ فعل، وہ بالکل حاد محض کی طرح بے اختیار ہے اور اشاعرہ قدرت، ارادہ اور فعل تینوں کے قائل ہیں، مگر یہ کہتے ہیں کہ اس کی قدرت کو صدور افعال میں کوئی تاثیر نہیں، اس کے افعال کو اللہ تعالیٰ خود پیدا فرما دیتا ہے، اسی طرح بندہ میں صفت ارادہ بھی ہے اور اس کے افعال اس ارادہ کی طرف منسوب بھی ہوتے ہیں، مگر ارادہ و اختیار کی یہ صفت از خود انسان میں نہیں ہوتی اللہ تعالیٰ نے جیسا خود انسان کو پیدا فرمایا ہے اس کی اس صفت امدادہ و اختیار بلکہ تمام صفات کو بھی اسی نے پیدا فرمایا ہے، اسی وجہ سے انسان کو مختار کہا جاتا ہے۔ اگر اس میں اختیار کی صفت نہ ہوتی تو اس کو مختار کیسے کہا جاسکتا ہاں چونکہ یہ اختیار خود اس کے اختیار میں نہیں اس لحاظ سے اس کو مضطر اور مجبور کہنا بھی صحیح ہے، لہذا کہا جاتا ہے کہ بندہ مختار بھی ہے اور مجبور بھی یعنی اپنے افعال میں تو مختار ہے کیونکہ صفت اختیار اس میں پیدا کی گئی ہے اور خود اس صفت اختیار میں مجبور ہے کیونکہ یہ صفت نہ اس کی پیدا کردہ ہے اور نہ اس صفت پر اس کا اختیار ہے کہ جس طرف چاہے اس کو لگائے وہ اسی جانب لگنے پر مجبور ہے جس طرف مختار مطلق اس کو لگائے۔ اشاعرہ نے صفت قدرت کا اقرار کیا ہے نہ مذہب کو جبریت کے مذہب سے ممتاز کرنے کی کوشش تو کی مگر چونکہ قدرت غیر مؤثرہ کے اقرار اور نفس قدرت کے انکار میں بطاظ نتیجہ کوئی فرق نہیں نکلتا اس لیے ان کا مذہب جبریت کے مذہب سے زیادہ ممتاز نہیں ہوتا اس لیے اس فرق کی وضاحت کے لیے کسی قدر اور تفصیل کی ضرورت ہے۔

شیخ اشعریؒ کے مذہب کی توضیح کے لیے حسب ذیل امور کو صاف کر لینا ضروری ہے :-

۱۱، انسانی افعال میں جب اس کی قدرت و اختیار کی کوئی تاثیر نہیں تو پھر انسان اور اس کے افعال میں صحیح رشتہ کیا ٹھہرا اور ان کی نسبت انسان کی طرف کرنا کیونکر درست ہوئی۔

۱۲، افعال انسانیہ میں جب کہ اس کی قدرت و اختیار کی تاثیر بڑا اثر محسوس ہوتی ہے تو اس کا انکار کیسے کر دیا جائے؟
۱۳، اگر افعال انسانیہ میں اس کی قدرت کی کوئی تاثیر نہیں تو پھر ان پر نہ مدح و ذم مقبول ہو اور نہ جزاء و سزا۔
پہلی تفتیح کا جواب یہ ہے کہ شیخ کے نزدیک ان افعال کا علاۃ انسان کے ساتھ صرف اتنا ہوتا ہے کہ جب بندہ کسی فعل کا ارادہ کرتا ہے تو حق تعالیٰ اس کو اپنی قدرت کا ملکہ سے اس بندہ میں پیدا فرما دیتا ہے، بس اس کا ان افعال کے لیے محل ہوتا جیسا انسان اور اس کے افعال کا علاۃ سمجھنا چاہیے اسی کا نام کسب ہے گویا

اب بندوں کے افعال کا حاصل یہ ہے کہ وہ مخلوق تواسمٰ تعالیٰ کی ہیں اور کسب و بندوں کے، لیکن چونکہ بندہ کامل بنایا ہوتا ہے اس کی صفت اختیار کے ساتھ ساتھ اس لیے سمجھ میں ہی آتا ہے کہ یہ افعال اسی کے اختیار سے ہو رہے ہیں، اس کو ایک مثال سے سمجھیے مثلاً ایک ٹرین جو لاکھوں ٹن کی ہوتی ہے اس کو حرکت دینے والا حقیقت میں تو انجن ہی ہوتا ہے، لیکن اگر ایک بچہ بھی اس کو اسی جانب حرکت دے رہا ہو تو بظاہر یہ شبہ پیدا ہو سکتا ہے کہ شاید اس بچہ کی طاقت کی بھی یہاں کچھ تاثیر ہوگی، بالخصوص جبکہ اس میں بھی قدرت موجود ہے خواہ وہ کتنی ہی ضعیف سی مگر اس کے باوجود چونکہ یہاں حقیقت حال روشن ہو چکی ہے اس لیے یہی کہا جاتا ہے کہ ٹرین کی حرکت میں صرف انجن کی طاقت مؤثر ہے، بچہ پس گو طاقت تو ہے مگر وہ ٹرین کی حرکت میں کچھ مؤثر نہیں مگر انجن کی طاقت کے ساتھ ساتھ اور اس کے مقارن ہو رہی ہے، اسی طرح خلق بھی بڑی و ذلی چیز ہے، وہ ممکن کے بس کی بات نہیں یہاں انسانی قدرت کو اپنے افعال کے خلق میں بس اتنی ہی تاثیر ہوتی ہے جتنی کہ ابھی آپ نے مثال مذکور میں بچہ کی دیکھی بلکہ اتنی ہی نہیں کیونکہ وہاں پھر بھی کسی درجہ میں تو تاثیر کی جاسکتی ہے گو وہ کتنی ہی قلیل ہو، اور یہاں تو کسی درجہ میں بھی کوئی تاثیر نہیں کی جاسکتی۔ مگر چونکہ انسانی قدرت صرف ہونے کے ساتھ ساتھ افعال اس کے ساتھ قائم ہوتے چلے جاتے ہیں اور خالق حقیقی رہتا ہے پردہ غیب میں اس لیے یہ حکم لگانے کا موقع پیدا ہو جاتا ہے کہ یہ افعال خود انسان ہی کی قدرت کی پیداوار ہیں۔

اب رہا انسانی قدرت کے تاثیر کا بدی ہونا تو جہاں بڑے بڑے عقلاء کا اتنا اختلاف موجود ہو وہاں بدایت کا حکم کیسے لگایا جاسکتا ہے۔ یہاں بدی صرف اپنی قدرت کا ادراک ہے۔ آگے اس قدرت کی ان افعال میں تاثیر ہے بھی یا نہیں، اور اگر ہے تو کتنی، یہ بدی نہیں ہے اور کیسے ہو سکتا ہے جبکہ اس میں اختلاف آرا رہی ہے، بس جتنی بات بدی تھی اس کا شیخ نے بھی اقرار کر لیا ہے، یعنی انسان میں صفت قدرت تسلیم کر لی ہے، اور جتنی بات بدی نہیں ہے اس کے تسلیم کرنے سے شیخ نے انکار کر دیا ہے۔

دیکھو قدرت نے بے شبہ آگ کو پیدا کیا ہے لیکن اس کے ساتھ چونکہ جلا نا ہمیشہ ہے اس کا فعل نظر آ رہا ہے اس لیے یہاں بھی یہ حکم لگایا جاتا ہے کہ آگ بابت جلاتی ہے، حالانکہ جلانے میں آگ کی تاثیر کا گمان کر لینا یہ اپنے ذہن کا حکم ہے، بدی نہیں اگر ابتداء فریش سے آگ جلا یا نہ کرتی تو کسی کو بھی اس تاثیر کا دوسرہ نہ گزرتا لیکن اس عالم میں چونکہ سہل انداز ہی ہے کہ جب آگ کہیں ہوتی ہے تو وہ اس کے ساتھ ساتھ جلا نے کا فعل بھی پیدا کر دیتا ہے اس لیے یہ مغالطہ لگ جاتا ہے کہ شاید یہ اسی کی تاثیر ہوگی۔ اسی طرح انسان اور اس کے افعال کا حال سمجھنا چاہیے، یہاں تاثیر کا گمان کرنا مغالطہ کے سوا اور کچھ نہیں۔ اہل عرف کی نظریں چونکہ اتنی دور رس اور باریک بین نہیں ہوتیں اس لیے وہ صرف اس ظاہری صفت کو دیکھ کر خود انسان ہی کو اپنے افعال کا فاعل کہہ بیٹھتی

ہیں، اور نظاہر کے لحاظ سے درست کہتے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ افعال انسانہ کا علاقہ انسان کے ساتھ صرف اتنا ہی ہوتا ہے کہ ان افعال کے لیے محل معلوم ہوتا ہے اور چونکہ یہ افعال اس کے ساتھ قائم ہوتے ہیں، اس لیے اُن پر اس کی تعریف یا مذمت بھی کی جاتی ہے۔ دیکھو خوبصورتی اور بد صورتی ان پر بھی انسان کی تعریف یا مذمت ہوتی ہے، حالانکہ یہ بھی اُس کی اختیاری صفت نہیں، معلوم ہوا کہ مدح و ذم کے لیے اُن صفات کا بلا اختیار صدور ضروری نہیں ہے بلکہ صرف ان کا قیام کافی ہوتا ہے۔

شارح عقیدۃ الطحاویہ اس کی مزید وضاحت اس طرح فرماتے ہیں کہ یہاں فعل و مفعول اور مفعول و مفعول کے مابین غلط ہو رہا ہے اس لیے بات صاف نہیں ہوتی، یہاں یہ سمجھ لینا چاہیے کہ بندہ کا جو فعل ہوتا ہے مثلاً ناز، یہ بے شبہ اسی کا فعل ہے اور حقیقت یہ ہے مگر اللہ کا فعل نہیں ہے اِس اس کا مفعول اور اس کی مخلوق ہے۔ اس جگہ جو اللہ تعالیٰ کا فعل ہے وہ فعل مصلوٰۃ کا خلق یعنی اس کا پیدا فرمانا ہے پس جس طرح بندہ کا فعل الگ ہے اور اللہ تعالیٰ کا فعل الگ اسی طرح اللہ تعالیٰ کا فعل الگ ہے اور اس کی مخلوق الگ۔ دیکھو جو مصلوٰۃ کو یہاں بندہ کا فعل قرار دیا گیا تو جس کا وہ فعل ہے اسی کے ساتھ وہ قائم بھی ہوتی ہے اور جو خدا کا فعل ہے یعنی اس کو پیدا فرمانا یہ خلق اُس کی صفت ہے اور وہ اس کے ساتھ قائم ہے۔ ناز اس کا فعل نہیں یہ اس کی مخلوق ہے، لہذا اس کے ساتھ قائم بھی نہیں ایسے فعل کو جس کا فاعل نقصان اس کے فاعل کی طرف عود کرے کسب کہتے ہیں، اس لیے کہا جاتا ہے کہ بندے اپنے افعال کے کاسب ہیں اور حق تعالیٰ ان کا فاعل ہے اس کا نہ ہماری ناز سے کوئی فائدہ نہ نقصان۔ بندوں کا ناز سے فائدہ بھی ہے اور نہ پڑھنے سے نقصان بھی۔ اس سے یہ بات خوب واضح ہو جاتی ہے کہ ہمارے افعال کا علاقہ ہمارے ساتھ کیلئے اور حق تعالیٰ کے ساتھ نہیں۔ اسی کو عملاً خلق و کسب سے ادا کرتے ہیں یعنی ہمارے افعال کا تعلق اللہ تعالیٰ کی ذات پاک سے خلق کا ہے اور بندہ سے کسب کا، اس ہمارے جزا و سزا کا حاصل نہیں ہے بلکہ بندہ تو عمل کرتا ہے اور حق تعالیٰ اس کے نتیجہ میں اس پر اپنی جانب سے جزا یا سزا عطا فرماتا ہے بلکہ یہاں دونوں افعال الہیہ ہیں اور افعال انسانی پر جزا و سزا کا حاصل، خود بعض افعال باری کا بعض پر مرتب کے مرادف ہے جیسے ابھی آپ نے سنا کہ آگ پر اللہ تعالیٰ جلانا مرتب فرما دیتا ہے، اسی طرح بد علی پر سزا پیدا فرما دیتا ہے نہ وہاں یہ سوال ہوتا ہے کہ آگ نے جلایا کیوں نہ یہاں یہ سوال جو نا چاہیے کہ بد علی پر سزا کیوں دی گئی، بلکہ انسان کے افعال اختیار میں اس کی دوسری غیر اختیاری صفات جن پر اس کی مدح و مذمت کی جاتی ہے اتنی خصوصیت اور زیادہ ہے کہ جن افعال پر صرف مدح و ذم ہوتی ہے وہ انسانی قدرت و اختیار سے مخلوق نہیں ہوتے بلکہ ان پر

ان پر تعریف بھی کی جاتی ہے اور مذمت بھی لیکن جن افعال پر جزاء و جزا مرتب ہوتی ہے ان کی تخلیق انسانی قدرت و اختیار کے ساتھ ساتھ ہوتی ہے، اس لیے یہاں تعریف و ہجو اور زیادہ معقول ہے۔

شارح عقیدۃ الطحاویہ اس حقیقت کی یوں توضیح فرماتے ہیں کہ انسانوں کے افعال دو قسم کے ہیں

ایک وہ جو اس کی قدرت اور ارادہ سے صادر نہیں ہوتے جیسے غشہ زدہ انسان کی حرکات ان افعال کو اگرچہ انسان کی صفت تو کہا جاتا ہے مگر ان پر انسانی افعال کا اطلاق نہیں کیا جاتا چنانچہ اگر کسی ایسے شخص کا ہاتھ غیر اختیاری طور پر متحرک ہو تو چونکہ یہ حرکت اس کی صفت ہے لہذا اس کو متحرک تو کہا جائیگا مگر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ شخص اپنا ہاتھ ہلارہا ہے۔ یعنی یہ حرکت اس کا فعل ہے۔ دوسرے قسم کے افعال وہ ہیں جو بظاہر اس کے اختیار و قدرت سے موجود ہوتے ہیں ان کو اس کی صفت بھی کہا جاتا ہے اور ان پر انسانی فعل کا بھی اطلاق ہوتا ہے جیسے سارے افعال اختیار پر۔ ثواب و عذاب انسان کے صرف ان افعال اختیار پر ہی ہوتا ہے، غیر اختیاری افعال پر نہیں ہوتا۔ اب مسئلہ مجازات کی حقیقت یوں سمجھنی چاہیے کہ جس طرح زہر کھانے سے موت آنا ضروری ہے اسی طرح زنا سے عذاب ہونا ضروری ہے، ظلم کا سوال نہ وہاں پیدا ہوتا ہے نہ یہاں پیدا ہونا چاہیے جس طرح یہ کہا جائیگا کہ زہر کھانا سبب ہی تھا موت کا اسی طرح یہ کہا جائیگا کہ زنا بھی سبب ہی تھا عذاب کا، گویا یہ دونوں باتیں قدرت کی اسی ترتیب سے پیدا کردہ ہیں جب کوئی شخص خدائی تقدیر سے زہر کھا لیتا ہے تو اس پر وہی قدرت دوسرا فعل یعنی موت پیدا فرمادیتی ہے، ٹھیک اسی طرح جب اسی تقدیر کی بنا پر کوئی شخص زنا کر لیتا ہے تو قدرت نے جب یہ فعل پیدا کیا تھا تو اسی کے ساتھ وہ دوسرا فعل عذاب کا پیدا کر دیتی ہے اور اس طرح مسئلہ مجازات کی حقیقت بعض افعال الہیہ کا بعض پر ترتیب ہے۔

اتنی وضاحت کے بعد بھی غیر مؤثر قدرت کے اقرار اور سرے سے قدرت کے انکار میں کوئی خاص فرق واضح نہیں ہوتا اور نہ یہ بات ٹھیک کر صاف ہوتی ہے کہ کسب انسانی کا تعلق کس چیز کے ساتھ ٹھہرنا صرف اتنا کہ دنیا کہ کسب بندہ کا اپنے لیے صرف عمل بن جانے کا نام یہاں تشفی بخش نہیں۔ اس لیے امام باقر علیہ السلام کی اس تفصیل کو بے مصداق سمجھا سہارا اس سے ذرا آگے بڑھ کر اس کا مصداق بھی فرمایا ہے کہ بندہ جب کوئی فعل کرتا ہے تو یہاں بدابہت دو چیزیں نظر آتی ہیں ایک اس کا فعل دوم اس فعل کی ہیئت پہلی چیز کو معنی مصدری اور دوسری کو حاصل بالمصدر کہتے ہیں۔ مثلاً جب کوئی شخص اپنا ہاتھ اوپر سے نیچر ہلاتا ہے تو ایک چیز تو اس کا یہ ہلانا اور یہ حرکت ہوئی یہ تو معنی مصدری ہیں اور دوسری چیز وہ نقشہ ہے جو ہماری آنکھوں کے سامنے ہاتھ کے اوپر سے نیچے آنے میں نظر آتا ہے، یہ حاصل بالمصدر کہلاتا ہے ان دونوں کے درمیان فرق یہ ہے کہ فعل تو ایک موجود چیز ہے اور انسان کے ہاتھ کے ساتھ قائم ہے دوسری چیز صرف

اعتباری ہے اس کا خارج میں کہیں وجود نہیں نہ وہ ہرے زعرن، گویا منہ مصدری تو موجود ہیں گو
اس کا وجود بھی خود قائم نہیں ہاتھ کے ساتھ قائم ہے لیکن حاصل بالمصدر موجود ہی نہیں ہوتا، وہ صرف ایک
خیالی حقیقت ہے جیسا کہ کسی تنک کو روشن کر کے دائرہ کی شکل پر زور سے حرکت دی جائے تو حرکت کی سرعت کی
وجہ سے آنکھوں کے سامنے ایک روشن دائرہ سا معلوم ہونے لگتا ہے۔ اس دائرہ کا بھی حقیقتہً کوئی وجود نہیں
ہوتا، اسی طرح حاصل بالمصدر کو سمجھنا چاہیے۔

امام ماتریدی فرماتے ہیں کہ یہاں فعل اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے اور حاصل بالمصدر بندہ کی۔ اور چونکہ حاصل
بالمصدر کا وجود محض خیالی ہوتا ہے اس لیے اگر وہ خدا تعالیٰ کی خالقیت سے خارج رہے تو اس میں کوئی نقصان
نہیں ہے۔ اشعری اس اعتباری حرکت کو بھی خدا تعالیٰ کی مخلوق قرار دیتے ہیں۔ بہر حال بندوں کے افعال
میں جہل اہل حق کا اس پر اتفاق ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ ہی کی مخلوق ہیں اور بندہ ان کا صرف کاسب ہوا اختلاف
ہو تو کسب کی تفسیر میں ہے۔ اشعری انسان کے ساتھ ان افعال کے صرف قیام کو کسب فرماتے ہیں اور ماتریدی
حاصل بالمصدر کو کسب فرماتے ہیں۔ علامہ کلام نے ماتریدیہ کے نزدیک کسب کے اور معانی بھی بیان فرمائے
ہیں مگر ان تمام تفصیلات کا یہ محل نہیں ہے۔

مسئلہ تقدیر کے لایخل ہونے کا راز

یہاں دو حقیقتیں اپنی اپنی جگہ اس طرح ثابت شدہ ہیں کہ جب انسان ان کو جدا جدا دیکھتا ہو تو ان
کو تسلیم کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے، مگر جب دونوں کو جمع کرنے کی سعی کرتا ہے تو میکیزنا کام ہو کر رہ جاتا ہے۔ ظاہر ہے
کہ اگر وہ باتیں صحیح ہیں تو جس طرح وہ علیحدہ علیحدہ صحیح ہیں اسی طرح دونوں کو مل کر بھی صحیح رہنا چاہیے، مگر
اس مسئلہ میں جب ان دو ثابت شدہ حقیقتوں پر یکجا نظر ڈالی جاتی ہے تو ان میں کھلا تضاد نظر آنے لگتا ہے۔
اس لیے نہ تو انسان بیک وقت دو متضاد باتوں پر جزم ہی کر سکتا ہے اور نہ ثابت شدہ حقیقتوں کے ساتھ
انکار کر دینے کی جرات کر سکتا ہے، اس لیے اس کے سامنے تفویض تسلیم کے سوا اور کوئی راہ باقی نہیں رہتی۔
دیکھیے انسان جب اپنے وجدان کی طرف غور کرتا ہے تو اپنے نفس میں جبر کا کوئی ادنیٰ شائبہ بھی محسوس نہیں
کرتا اور اس کو اتنا ہی مختار پاتا ہے جتنا کہ صفت اختیار کا تقاضہ ہونا چاہے اپنے اس بدیہی وجدان کے ساتھ
جب وہ مذہب کی طرف رجوع کرتا ہے تو وہ اس کو یہ باور کرتا ہے کہ کائنات ہستی کا کوئی ذرہ حتیٰ
کہ خود اس کے ارادات و خطرات قلبیہ بھی اُس کی قدرت میں نہیں ہیں، بلکہ وہ سب ارادۃ الہیہ
کے تحت گردش کرتے ہیں اس کا حاصل یہ ہے کہ وہ قدرت کے سامنے مجبور محض ہے، اسی کے ساتھ جب

وہ اس طرف بھی نظر داتا ہے کہ اس جبر کے باوجود آخرت میں وہ اپنے افعال پر مسئول بھی ہے تو اس کی حیرت و
 بڑھ جاتی ہے اور یہ مسئلہ اس کے سامنے اور پُر پیچ بن جاتا ہے خلاصہ یہ ہے کہ اول تو جب انسان کو اپنا مختار ہونا
 آفتاب کی طرح محسوس ہو تو وہ اپنے مجبور ہونے کا یقین کرے تو کیسے کرے اور اگر مجبور فرض کر لے تو ایک مجبور
 کو مسئول مانے تو کیونکر مانے مگر جب کہ ایک سچا مذہب اس کو یہی قلیم دیتا ہو تو وہ انکار کیسے کر سکتا ہے اب ایک
 طرف تو اس کے سامنے اپنے وجدان کا یقین ہوتا ہے دوسری طرف مذہب کا یقین ہوتا ہے اور ہوتے ہیں دونوں
 متضاد آخر مسئلہ تقدیر اس کے لیے ایک معتمد بن کر رہ جاتا ہے۔ یہاں محض عقلی شہسوار تو آزاد ہے مشکل اُس کی
 جو جس نے مذہب کی قید و بند بھی اپنے سر لے لی ہے۔

اس عالم سراسیمگی میں جبر پر تو قدرت الہیہ کا اس درجہ غلبہ ہوا کہ انہوں نے انسانی وجدان ہی کو غلط
 قرار دے دیا اور صاف اعلان کر دیا کہ انسان میں نہ تو قدرت ہے اور نہ اختیار وہ محض ایک تھمر کی طرح مجبور محض
 ہو، قدرت الہیہ جس طرح اوجس طرف چاہتی ہے اس کو کشاں کشاں لیے پھرتی ہے۔ ان کے نزدیک جو قادر
 مطلق اور مالک علی الاطلاق ہو وہ مجبور محض سے بھی سوال کرنے کا حق رکھتا ہے۔ لہذا اب مجبور کے مسئول ہونے
 میں بھی کوئی اشکال نہیں رہا۔ فیصلہ تسلیم کر لینا اس فرقہ کے لیے خواہ کتنا ہی خوش کن ہو لیکن ایک خالی الذہن انسان
 کے لیے اپنے وجدان کے خلاف اس کو تسلیم کر لینا سخت مشکل ہے۔ اس لیے دوسری جماعت نے اس کو قطعاً
 غیر معقول سمجھا، اور ان پر انسان کو تھمر کی طرح مجبور سمجھ لینا پھر اس مجبور کو مسئول ٹھہرانا اتنا بارگراں ہوا کہ انہوں نے
 بندوں کو اپنے افعال کا خود خالق قرار دے ڈالا اور یہ تسلیم کر لیا کہ بندہ میں اپنے افعال کی تخلیق کی قدرت ہے
 اور اسی قدرت سے وہ افعال کرتا ہے اور جب اپنے اختیار سے کہے کہ تو اس کو مسئول بھی ہونا چاہیے۔ اسی
 لیے ہم نے کہا تھا کہ مسئلہ تقدیر کو مشکل ہے مگر اس کا انکار اس سے زیادہ مشکل ہو۔ یہاں آپ نے دیکھا کہ ان دونوں
 جماعتوں نے اپنے خیال کے مطابق اس مسئلہ کا حل تلاش تو کر لیا مگر یا بدابست کی تکذیب کی یا نصوص قرآنیہ کی
 تفصیص کی، یہاں اہل سنت نے معاملہ سلجھتا ہوا نہ دیکھ کر توفیص کی راہ لی اور اس اعتراض میں کوئی باگ نہ
 سمجھا کہ اگر کوئی عقدہ ان سے حل نہ ہو سکا تو اس کے معنی نہیں ہیں کہ وہ حل شدہ نہیں ہے۔ اس بنا پر اس
 کا انکار تاویل دونوں ہی غلط ہیں۔

اس حد پر پہنچ کر ضعیف الاعتقاد انسانوں کے دلوں میں مذہب کی جانب سے کچھ شکوک پیدا ہونے نہیں
 چاہئیں کیونکہ سب سے پہلے تو ان کو یہ سمجھ لینا چاہیے کہ جب کبھی دنیا نے کسی ادنیٰ سے ادنیٰ چیز کی حقیقت کا
 شلغ لگنا چاہا ہے تو وہ ہمیشہ ناکام ہی ہو کر اٹھتی ہے، حتیٰ کہ قدیم عقلمانی تو قاعدہ کلیہ کے طور پر کہہ دیا ہے :
 "التعمید الحققی غیر وزیہ" کسی چیز کی ٹھیک ٹھیک حقیقت کا پتہ چلانا یا تو ناممکن ہے یا اتنا مشکل ہے کہ اس کو ترک

قریب ناممکن کہ دنیا چاہیے۔ پھر اسے قدیم عقلا ملے تو بعض جگہ اپنے عجز کا اعتراف بھی کر لیا ہے لیکن آج کے عقلا زمانہ اس اعتراف میں بھی اپنی سرشان سمجھتے ہیں، دیکھو ہوا اور پانی کتنی کثیر الاستعمال چیزوں میں سے ہیں لیکن اب تک جو ان کے آخری اجزاء سمجھے گئے تھے اب ثابت ہو گیا ہے کہ وہ آخری نہیں تھے اُن کا تجزیہ ابھی اور ہو سکتا ہے اور ہو گیا ہے۔ جب اتنی تک و درمکے بعد ایسی معمولی معمولی اشیاء کی حقیقت دریافت نہیں ہو سکی تو باریک مسائل میں اگر ذرا توقف کر لیا جاتا تو چنداں مضائقہ نہ تھا، اس سے بڑھ کر خود انسان ہی کو لے لیجیے، جب اس نے اپنی حقیقت دریافت کرنے کے لیے قدم اٹھایا تو صدیوں کے بعد جس نتیجہ پر وہ پہنچا وہ یہ تھا کہ اس میں وہ ایک بندر تھا۔ میں اس وقت یہ بحث نہیں کرنا چاہتا کہ یہ تحقیق کس حد تک صحیح تھی، لیکن صرف یہ تنبیہ کرنی چاہتا ہوں کہ بہت جلد اس خیال کی بھی تخلیق کر دی گئی اور ابھی تک خود انسان کی حقیقت بھی ایک معتمد بنی ہوئی ہے، یہی حال اس جگہ بھی سمجھیے، چونکہ یہاں بھی افعال انسانی اور قدرت کی انسانی کی حقیقت میں گفتگو ہو رہی ہے اس لیے ضروری ہے کہ جو دشواری ہر چیز کی حقیقت تلاش کرنے میں پیش آئی ہو یہاں بھی پیش آئے، اگر یہاں شریعت اپنی جانب سے تقدیر کی حقیقت کا اعلان نہ کر چکی ہوتی تو اس مسئلہ میں بھی آپ کی بحث و تمحیص کی وہی حیثیت رہتی جو اس قسم کے دوسرے مسکوت عنہ مسائل میں ہے لیکن یہاں تو بڑی مشکل یہ ہے کہ بعض مصالح کی بنا پر شریعت یہاں خود اس کی حقیقت کا اعلان کر چکی ہے، اس لیے اب آپ پر اسی کا تسلیم کر لینا لازم ہو گیا ہے، اتنی عقل ناقص لعل انسان میں بھی نہیں کہ وہ راز الہی قدرت کو پورا پورا پا سکتا اس لیے مذہب نے یہاں ایک ہی راستہ تعلیم کیا ہے اور وہ تفویض و تسلیم کا ہے جس مذہب کی صداقت اور معقولیت اور ہزاروں مسائل میں ثابت ہو چکی ہو کچھ حرج تو نہ تھا اگر انسان صبر کر کے اس ایک مسئلہ کو اسی کے بیان پر مان لیتا، مگر وہ اتنا کم عقل ہے کہ اپنی کم عقلی کو بھی نہیں سمجھتا اور جتنا اس کو روکا جائے بوجھ اٹھاتا ہی اس کی تحقیق کے اور وہ بے ہوشے لگتا ہے۔

حضرت علامہ انور شاہ قدس سرہ فرماتے تھے کہ سر تقدیر غم سے بالاتر کیوں ہے؟ اس کی وجہ یہ ہے کہ ایک طرف تو بندہ کے افعال میں خود اس کی قدرت کا احساس بدیہی ہے اور دوسرے مذہب یہ کہتا ہے کہ وہ خدا تعالیٰ کے اختیار و قدرت سے ہوتے ہیں لہذا کوئی چارہ کار نہیں کہ دونوں قدرتوں کو تسلیم کر لیا جائے۔ اب جو فعل بھی ہندو سے صادر ہوتا ہے ہر جگہ اس میں ان دو قدرتوں کا ماننا ضروری ہو جاتا ہے۔ یہاں جبار کی پیدا ہو گئی ہے وہ یہ ہے کہ ہم کتنا ہی تجزیہ کریں مگر کسی مرتبہ میں بھی جا کر بندہ کی قدرت کو اور حق تعالیٰ کی قدرت کو علیحدہ علیحدہ ممتاز نہیں کر سکتے یعنی نہیں کہہ سکتے کہ اس فعل میں اتنا کام تو بندہ کی قدرت سے ہوا اور اتنا قدرت الہیہ سے۔ آپ بندہ کے افعال کا تجزیہ کرتے چلے جلیے آپ کو کوئی مرتبہ بھی ایسا نہیں ملے گا جس میں قدرت الہیہ کا

اثر نہ ہوا درجہ تک یہ بات صاف نہ ہو اس وقت تک بندہ کا مختار کہنا بھی مشکل ہے، اور مجبور کہنا بھی۔ اس پر اب اس کو نہ مختار کہنے بنتی ہے نہ مجبور نہ دیکھیے ایک شمسوار گھوڑے پر بیٹھ کر اپنے ارادہ و اختیار سے اس کو چلاتا ہے اور گھوڑا کو اس کے اختیار کے ماتحت ہی چلتا ہے مگر آپ یہ بھی بدانتہا جانتے ہیں کہ چلتا ہے وہ اپنی قدرت سے اپنے مالک کی قدرت سے نہیں چلتا، مگر یہاں دو قدرتیں علیحدہ علیحدہ ہیں ایک گھوڑے کی اور دوسری اس کے مالک کی اور دونوں اتنی ممتاز ہیں کہ ان دونوں کو علیحدہ علیحدہ سمجھنے میں آپ کو کوئی دشواری پیش نہیں آتی لیکن یہاں قدرتِ عبد کی حقیقت یہ نہیں اس کے جس مرتبہ میں بھی غور کیجیے گا وہ قدرتِ الہیہ سے علیحدہ ثابت نہیں ہو سکتا اس لیے آپ تجزیہ کیے چلے جائیے مگر قدرتِ عبد کے علیحدہ اور قدرتِ الہیہ کے علیحدہ علیحدہ کرنے سے آخر عاجز ہو جائینگے اور جب تک یہ امتیاز پیدا نہ کر لیں اس وقت تک جبر و اختیار کے اشکالات حل نہیں ہوتے اس لیے یہ مسئلہ بھی حل نہیں ہو سکتا۔

خلاصہ یہ ہے کہ مسئلہ کا اشکال یوں نہیں ہے کہ یہاں کوئی غیر معقول چیز موجود ہے بلکہ یوں ہے کہ اس کی نظیر کوئی ملتی نہیں اور حیات میں جہاں نظائر نہیں ملے متحمل خود اپنا ہی حکم مقدم رکھتی ہے اسی پر مشریت نے یہ تعلیم فرمائی ہے کہ جو مجبور تسلیم کر چکا ہے اس کو میرا حکم ماننا ہوگا اور میری ایمان بالتقدیر ہے، آخر جنت و دوزخ کو کس نے دیکھا بلکہ خدا تعالیٰ ہی کی ذات کو کس نے دیکھا یہ تمام حقائق غیب ہیں، یہاں جو شخص محض انبیاء علیہم السلام کے بیان پر اعتماد کر کے ان کو تسلیم کر چکا ہے بس وہی مؤمن ہے اور جس نے راہِ انحراف اختیار کی وہ دوسری طرف ہمارا جاتا ہے۔

نامتام اختیار کا فائدہ

اس ساری تحقیق کا حاصل اگر یہی ہے کہ انسان میں اختیار تو ہے مگر ہے نامتام اور نامتام بھی ایسا جو صرف انسان کے ضمنی طور پر مختار کہلانے کے لیے کافی ہو اور بس تو صرف اتنے سے اختیار کے ان لینے سے توجہ و سزا کا مسئلہ صاف نہیں ہوتا۔ اس کا جواب پہلے تو یہ ہے کہ اگر حاکم علی الاطلاق ایسا ہی کر دیتا تو ظلم پھر بھی نہ تھا مگر اس کی حکمت نے چاہا کہ عمل اور اس کی جزاء و سزا کے مابین کچھ صوری مناسبت بھی باقی رکھے اس لیے اس نے انسان کو ایک نامتام سا اختیار مرحمت فرما دیا ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ قدرت نے انسان کو علی ادا علی ہر وہ پہلوؤں میں دوسرے حیوانات سے امتیاز بخشا ہے۔ اس کا عملی امتیاز یہ ہے کہ اس کا نفس اپنے بوجہ بچلے افعال کے اثرات کو اس طرح جذب کر لیتا ہے جیسا سیاحی کو جاذب۔ حیوانات کے نفوس میں یہ خاصیت نہیں، ان سے بھی افعالِ اختیار یہ سرزد ہوتے ہیں، مگر اگر حاد رہے تو اُدھر فنا ہو گئے، ان کے نفس میں ان

افعال سے کوئی رنگ پیدا نہیں ہوتا، مگر انسان جب افعال اپنے اختیار سے کرتا ہے تو اس کا نفس اسی کے متاثرات سے رنگین ہوتا چلا جاتا ہے۔ افعال غیر اختیاریہ کا یہاں بھی کوئی اثر ظاہر نہیں ہوتا، ایسی وجہ ہے کہ ان پر نہ مدح کی جاتی ہے نہ قدح۔ اس کی مثال یوں سمجھیے کہ جس طرح زہر مہلک ہوتا ہے مگر اس کے مہلک ہونے کی شرط یہ ہو کہ وہ خلق کی راہ سے پیٹ میں پہنچے، اسی طرح افعال کی تاثیر کے لیے بھی ضروری ہے کہ ان کا صدور اختیار کی راہ سے ہو اور اس کی بھی وجہ ہے کہ جب تک ان افعال کا صدور اختیار سے نہیں ہوتا نفس انسانی میں ان کا رنگ بھی پیدا نہیں ہوتا۔ حکمت الہیہ چاہتی ہے کہ جس فعل کا رنگ نفس انسانی میں پیدا ہو چکا ہے اس پر یا تو انعام فرمائے یا اس کا انتقام لے اور جس عمل کا اس میں کوئی اثر پیدا نہیں ہوا اس کی باز پرس نہ فرمائے اب اگر یہ اختیار صرف اسی مناسبت کے پیدا کرنے کے لیے شواہد کیا گیا ہے تو اس کے لیے مستقل اختیار کی ضرورت ہی کیلئے، انا تمام اختیار بھی کافی ہے۔ اس لیے یہ ضابطہ ہی غلط ہے کہ جزا اور سزا کے لیے مستقل اختیار ضروری ہو۔ حضرت علامہ محمد انور شاہ کشمیری قدس سرہ فرماتے ہیں کہ یہاں دو عالم علیحدہ علیحدہ موجود ہیں ایک عالم تقدیر وہ غیب درغیب ہے دوسرا عالم تکلیف یعنی جس میں ہم کو افعال شرعیہ کا تکلیف بنایا گیا ہے یہ مشہود ہی مشہود ہے۔ عالم تکلیف میں بندہ کھلا ہوا اختیار رکھا گیا ہے حتیٰ کہ جب تک اس کا اختیار مستقل نظر آئے نہیں لگتا یعنی وہ بالغ نہیں ہو جاتا اس سے افعال شرعیہ کا مطالبہ بھی نہیں ہوتا مگر یہاں عالم تقدیر ظاہر نہیں ہو اور جہاں عالم تقدیر ظاہر ہے وہاں اس کو مجبوری مجبور بنایا گیا ہے مگر وہاں ہم تکلیف بھی نہیں ہیں ان دونوں عالموں کے درمیان غلط کر دینے سے مفت میں اشکالات پیدا ہو گئے ہیں حقیقت یہ ہے کہ شبہی نظر میں ہم صرف ایک مجبور مخلوق ہیں، حکمت ایزدی نے اس جہان میں ہم کو بصورت مختار ظاہر فرمادیا ہے اب چاہو تو اس کو ناتمام اختیار سے تعبیر کر لو اور چاہو تو اس جہان کے لحاظ سے مستقل اختیار کہہ دو۔ جزا اور سزا کا مسئلہ اس پر دائر ہے۔ جو اس عالم میں موجود ہے اس کو دوسرے عالم میں اپنے مجبور ہونے کا عذر کرنا نہ چاہیے اور یہ عقول ہو سکتا ہے مشہور ہے فقہ زمین بر سر زمین۔ یہاں جب کبھی اپنے نفس کو دیکھو گے تو اس کو مختار ہی پاؤ گے پھر اپنی اس بدی و جان کو چھوڑ کر تقدیر میں الجھنا کٹ جاتی نہیں تو اور کیا ہے۔ مولانا رومی فرماتے ہیں کہ انسان جب کتے کے لالچی مارتا ہے تو کتہ کبھی لالچی کو قصور وار نہیں سمجھتا وہ انسان ہی پر حملہ کرتا ہے یا اگر کسی بھلدار درخت سے کوئی پھل اس پر اگرتا ہے تو وہ کبھی درخت پر حملہ نہیں کرتا، معلوم ہوتا ہے کہ مجبور و مختار کے فرق کو ایک کتاب بھی سمجھتا نہیں کو مختار سمجھتا ہے اس پر حملہ کرتا ہوا وہ جس کو مجبور سمجھتا ہے اس پر حملہ بھی نہیں کرتا۔ لہذا اس کھلے ہوئے فرق کو نظر انداز کر کے محض تقدیر کے مسئلہ میں الجھنے کے لیے اپنے نفس کو مجبور محض کہہ دینا کتنا غیر عقول ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

وصلی اللہ تعالیٰ علیٰ خیر خلقہ وخیرتہ محمد و سلم تسلیاً کثیراً

فرقہ قدیریہ کی مختصر تاریخ

اور

ان کے کفر کی ضروری نتیج

احادیث قضا و قدر پڑھنے سے قبل ضروری ہے کہ فرقہ قدیریہ کی مختصر تاریخ معلوم کر لی جائے تاکہ یہ بات بخوبی واضح ہو سکے کہ احادیث میں اس فرقہ کے متعلق جو تعبیری شدت اختیار کی گئی ہے وہ کیوں کی گئی ہے اور اگر علماء نے اس فرقہ کی جو تکفیر کی ہے وہ کس بنیاد پر کی ہے۔ حافظ ابن تیمیہ لکھتے ہیں کہ ظفار راشدین کے عہد مسعود میں اس فرقہ کا نام و نشان نہ تھا، صحابہ کرام کے آخری دور میں اس کا ظہور ہوا اور جو صحابہ اُس وقت بقید حیات تھے انہوں نے پوری قوت کے ساتھ اس کے استیصال میں حصہ لیا جن میں سے حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت وائکؓ بن اسحقؓ کا نام خاص طور پر قابل ذکر ہے عراق سے اس فرقہ کا آغاز ہوا اور بصرہ کے ایک یہودی اہل شخص نے اس کی بنیاد ڈالی جس کا نام موسیٰ یا سیویہ تھا، پھر اس سے عہد مہدی نے اور مسجد جنی سے عیلام نے اس عقیدہ کو سکھا۔ شدہ شدہ یہ فرقہ بصرہ سے لے کر خام و ہزار تک پھیل گیا۔ لکھتے ہیں کہ اس کی ابتدا یوں ہوئی کہ ایک مرتبہ جب فاطمہؓ کو آگ لگی تو کسی شخص کی زبان سے جیسا کہ حکما کہ تقدیر الہی یوں ہی ہوگی، اس پر کسی دوسرے شخص نے کہا اللہ تعالیٰ بھلا ایسا کیوں مقدر فرماتا جس اتنی بات پر قضا و قدر کی بحث چل پڑی۔

قدیر کا عقیدہ یہ تھا کہ "الامرافۃ" عربی زبان میں "روض الف" اس باغ کو کہتے ہیں جس میں سرسبز کے باوجود کسی جانور نے نہ نہ ڈالا ہو۔ اور یہاں اس سے فرض یہ کہ ہند کی سعادت و شقاوت بھی خود اپنے ہی عمل سے پیدا ہوتی ہے حق تعالیٰ کو پہلے سے اس کا علم ہوتا ہے اور نہ کہیں اس کی کتابت ہوتی ہے۔ ہر انسان جب کسی عمل کا ارادہ کرتا ہے پہلے وہی خود اس کا ایک نقش اپنے ذہن میں تیار کرتا ہے پھر اسی کے مطابق اس کو عملی جامہ پہنا دیتا ہے، اسی ذہنی نقش تیار کرنے کا دوسرا نام خلق ہے۔ کسی شاعر نے ذیل کے شعر میں خلق کا لفظ اسی معنی میں اختیار کیا ہے۔

ولانت تقری ما خلقت وبعث من الناس یخلق لہ لا یفری

یعنی یہ شان تو ایک تمہاری ہے کہ وہ ذہن میں سوچ لیتے ہر اس کو خارج میں عملی جامہ بھی پہنا کر رہتے ہو اور تمہارے سوا

اور لوگ ہیں کہ وہ خیالات تو پچا لیتے ہیں مگر بس اس کو علمی جامہ نہیں پہنا سکتے:

اس بنا پر قدردیہ کو بندہ کے خالق کسے میں بھی کوئی باک نہیں ہوتا۔ اس بد بخت جماعت کا یہ عقیدہ تھا کہ حق تعالیٰ کو اپنے بندوں کے لیے شریعت نازل فرماتا ہے مگر اس کو یہ معلوم نہیں ہوتا کہ کون اس کی فرمانبرداری کرے گا اور کون نافرمانی، کون ان میں دوزخی ہوگا اور کون جنتی، حتیٰ کہ جب بندے خود عمل کو کے دوزخ اور جنت کے حق ہو جاتے ہیں تو اب اس کو بھی دوزخیوں اور جنتیوں کا علم ہو جاتا ہے۔ نعوذ باللہ من ذلک الخرافات۔ اس عقیدہ کا سلطان اٹھرن اشس ہے، قرآن کریم ان دونوں باتوں کے خلاف بھرا پڑا ہے۔ وہ تصریح کرتا ہے کہ حق تعالیٰ کو جلا شایا کا پہلے علم بھی حاصل ہے اور آئندہ جو کچھ ہوتا ہے وہ سب اسی کے مطابق ہوتا جو نیز وہ اپنے اس علم کو قید کتابت میں بھی لا چکا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے:

إِنَّا كُنَّا شَيْءٌ وَخَلَقْنَاهُ يَوْمَ تَدْأُ

کبھی وہ اپنے علم ازل کا انہار بھی فرما دیتا ہے: جیسا کہ شیطان کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا:

لَا مَلَأَنَّ مَجْهَدَ مَنَّاكَ وَمِثْقَالَ نَبْعِكَ
مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ. (ص)

سے دوزخ کو بھرنے ہے۔

دوسری جگہ ایک موقع پر ارشاد ہوتا ہے:-

وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ
إِذَا مَا وَآجِلٌ مُّسْتَهَيٍّ. (طہ)

اور عذاب کا ایک مقررہ وعدہ ذہر چکا ہوتا تو یقیناً عذاب الہی آ جاتا۔

رسولوں کے متعلق فرمایا:

وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَاتُنَا لِعِبَادِنَا الْكِتَابِ
إِنَّمَا لَهُمْ الْمُصَوِّرُونَ وَلَقَدْ جُئْنَا بِكَ
الْعَذَابِ بَيِّنَاتٍ. (الصافات)

اور ہمارے بندوں میں جو رسولین ہیں ان کے لیے ہمارا یہ حکم پہلے ہو چکا ہے کہ بیشک وہی منصوبہ اور عہد میرا ہے۔ بیشک ہمارا لشکر ہی غالب ہوگا۔

ایک اور موقع پر فرمایا ہے:-

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَأَخْلَفَ فِيهِ
وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفَعِقَ
بَيْنَهُمْ. (ہود)

اور اہمہ ہم نے موسیٰ کو کتاب دی تھی پھر اس میں خلل کیا، ایا اگر کسی تیسرے پر وعدہ گاہ کی طرف سے ایک بات طرہ ہو چکی ہوتی تو ان کے متعلق فیصلہ کر دیا جاتا۔

اسی طرح قدیر کی کتابت کے متعلق بھی بہت سی آیات میں تصریح موجود ہے:-

اَلَمْ تَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ يَخْلُقُ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَ
 الْاَرْضِ اِنَّ ذٰلِكَ فِى كِتٰبِ (المعجم) جو اور کچھ زمین میں جو اور وہ سب کتاب میں لکھا ہوا ہے۔
 حضرت ابن عباسؓ آیت بالا کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا فرمایا پھر جو عمل بھی وہ
 کرنے والی تھی ان سب کا اس کو پہلے سے علم حاصل تھا۔ اس نے اپنے اس علم کو کتاب کی شکل عنایت فرمائی،
 چنانچہ وہ کتاب کی شکل میں موجود ہے چاہو تو اس کی تصدیق کے لیے مذکورہ بالا آیت پڑھ لو۔
 دوسری جگہ ارشاد ہے :-

مَا اَصَابَ مِنْ مُّصِیْبَةٍ فِی الْاَرْضِ وَلَا فِی
 اَنْفُسِکُمْ اِلَّا فِیْ کِتٰبٍ مِنْ اَنْ قَبْلِ اَنْ
 تَنْزِلَ اَهَاۗتَ ذٰلِکَ عَلٰی اللّٰهِ یَسْبِیْرُ (الحمد) کریں وہ ایک کتاب میں لکھی ہوئی ہوتی ہے۔

ایک اور جگہ پر سہرمایا ہے:

وَلَقَدْ کَتَبْنَا فِی الزُّمُرِ مِنْ تَعْدِ الَّذِیْنَ اَنْ
 الْاَرْضِ مِنْ یَوْمَۃِۤ اٰدٰمَ اِلٰی الصّٰحٰحِ الْاَوَّلِ (الانبیاء) آخر کار زمین کے ہر ایک پر ایک نیک نیت ہی ہو گئے۔

حوادثات کے متعلق فرمایا ہے:

یَخْتَصِرُ اللّٰهُ مَا یَشَآءُ وَیُخَبِّرُکُمْ وَعِندَکُمْ
 اُمُّ الْکِتٰبِ (الرعد) جو اس میں باتیں لکھی ہیں اور اصل کتاب اسی کے پاس ہے

الغرض علم ازل اور اس کی کتابت کے متعلق قرآن کریم میں بیشمار آیات موجود ہیں یہاں ان سب کا
 احصاء مقصود نہیں ہے، صرف بطور مشقہ نمونہ از خود اسے چند آیات کو پیش کیا گیا ہے اسی لیے امام الکلی
 امام شافعیؒ اور امام احمدؒ نے اس فرقہ کی تکفیر کی ہے، اور حضرت ابن عمرؓ کی حدیث سے بھی اسی فرقہ کے
 حق میں ہے۔

علماء اسلام نے جب اس عقیدہ کو باطل کر دکھایا اور اس کی دھجیاں اڑا دیں تو ان کو لاپرواہی کے ایک قدم
 پیچھے ہٹا دیا اور وہ علم الہی کے تو قائل ہو گئے مگر باطل عباد کا مشیت الہیہ کے تحت ہونے کا ان کو پھر بھی بخار
 رہا اس جماعت کو کارکنان مشکل ہے، البتہ ان کو بدعتی کہنے میں کوئی تاثر نہیں ہو سکتا۔ اس کی وجہ یہ ہے
 کہ خلق افعال عباد کا مسئلہ خود ایسا پیچیدہ مسئلہ ہے جس کی تحقیق میں خود اہل سنت کا قلم بھی کسی ایک رائے پر نہیں
 جم سکا، ایسے مسئلہ میں کفر کا حکم لگانا صحیح نہیں ہے۔

اصل بات یہ ہے کہ جو مسائل عہد سلف میں مسلم ہوں اور قطعی ثبوت کے ساتھ ہم تک پہنچ جائیں ان میں

تاویل یا ان کا انکار تو ایک لمحہ کے لیے بھی قابل برداشت نہیں ہو جیسا مسئلہ ختم نبوت یا نزول عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام لیکن جو مسائل اس وقت زیر بحث نہیں آسکے اور بعد میں دماغی کاوشوں، عقلا کی نکتہ سنجیوں یا زائفین کی مغالطہ آمیز یوں سے پیدا ہو گئے ہیں اگر شریعت اسلام میں اس کا کوئی واضح حکم نہیں ملتا تو اس کے انکار یا اقرار سے تکفیر نہیں کی جاسکتی ظن افعال عباد کا مسئلہ بھی ان ہی میں داخل ہو لہذا اس مسئلہ میں جو فرقے بھی اہل حق سے جدا ہو گئے ہیں ان کو کافر نہیں کہا جائیگا البتہ بدعت کے حکم سے بھی کوئی امر مانع نہیں ہو بعض متأخرین نے قدریہ کے متعلق ائمہ کی جو تکفیر نقل کر دی ہے اس کو اسی تفصیل کے ماتحت سمجھنا چاہیے یعنی یہ وہ فرقہ ہے جس کا یہ عقیدہ تھا کہ حق تعالیٰ کو بندوں کے افعال کا ان کے وجود سے قبل کوئی علم نہیں ہوتا اور نہ پہلے سے لوح محفوظ یا کہیں ان کی کتابت ہوتی ہے۔ دیکھو کتاب الایمان ص ۱۵۵-۱۵۶۔ ائمہ حدیث جیسے بخاری و مسلم نے اگر کہیں کسی قدری، راوی کی روایت اپنی اپنی صیغ میں درج فرمائی ہیں تو وہ اسی دوسرے فرقہ کا شخص ہوا ہو کیونکہ پہلا فرقہ بالاتفاق کافر ہے اور کافر کی روایت کے مردود ہونے میں کوئی اختلاف نہیں، البتہ بدعتی کی روایت کے قبول و رد میں اختلاف ہے جس کی تفصیل کا محل اصول حدیث ہے۔ حافظ ابن تیمیہؒ نے حاشیہ امی داؤد میں قدریہ اور چند بدعتی فرقوں کے ظہور کی تاریخ اس ترتیب سے تحریر فرمائی ہے۔

واما الارجاء، والرفض، والقدر، والتجھد والحلول وغیرہا من البدع، فانما حدثت بعد انقراض عصر الصحابة .

وبدعت القدر: ادركت آخر عصر الصحابة، فانكروا من كان حيا، كعباد الله بن عمر وابن عباس واما مثلها وضول الله عنهم. واكثر ما يجي من ولفهم، فانما هو موقوف على الصحابة . من قولهم فيه شرحدث بدعة الارجاء بعد انقراض عصر الصحابة . فتكلم فيها كبار التابعين الذين ادركوها كما حكينا عنهم شرحدث بدعة التجهد بعد انقراض عصر التابعين . واستعمل امرها، واستعار شرها في زمن ثلاثه كالامام احمد وذويه .

شرحدث بعد ذلك بدعة للحلول، وظهر امرها في زمن الحسين المجاور .

بین تقدیم کے آثار کی بدعت صحابہ کرام کے آخری دور میں شروع ہوئی اور عبداللہ بن عباسؓ اور عبداللہ بن عمرؓ اور اس قسم کے اور صحابہ نے جو اس دور میں بقید حیات تھے اس کی تردید میں کافی حصہ لیا، اسی لیے اس فرقہ کی مذمت جن احادیث میں آئی ہے وہ کثرت سے صحابہؓ ہی کے اقوال ہیں۔ اس کے بعد ارجاء کی بدعت نکل، ان کی تردید میں اکابر تابعین نے حصہ لیا، پھر جب عبداللہ بن عباسؓ ہی ختم ہوا تو جمیع فرقہ پیدا ہوا اور امام احمدؒ وغیرہ جیسے ائمہ کے دور میں اس کا خوب چرچا ہوا، اس کے بعد طول کا عقیدہ ظاہر ہوا اور حسینؑ ملت کے زمانہ میں اس کا زور و شور ہوا ۔

قضاء و قدر کے مسئلہ میں امام ماتریدی کے مسلک کی اہم توضیح

امام ماتریدی نے اسباب میں تاثیر اور اشیا میں طبعی خواص کا انکار کرنا آیات و احادیث کے خلاف ہی الفاظ کے قطعاً خلاف سمجھا ہے۔ وہ فرماتے ہیں جس طرح قدرت نے مسببات میں اسباب کی تاثیر و ولایت فرمائی ہے اسی طرح بندہ کے افعال میں بھی اس کی قدرت کی تاثیر رکھی ہے۔ عالم اسباب کے طویل و عریض سلسلے میں ہر جگہ تاثیر کا انکار کر کے یہ کہہ دینا کہ یہاں دو چیزوں کے درمیان صرف وقتی مقارنت ہے اور ان میں باہم تاثیر و تاثر کا کوئی علائقہ نہیں بہرہت کے بھی خلاف ہے، عرف کے بھی خلاف ہے اور آیات و احادیث کے بھی خلاف ہے۔ ہم کو صاف آنکھوں سے نظر آتا ہے کہ آگ جلاتی ہے۔ آدمی زہر کھاتا ہے اور مر جاتا ہے۔ تریاق زہر کا اثر باطل کر دیتا ہے۔ پھر اسی عربی نسبت کو آیات و احادیث میں بھی قائم رکھا گیا ہے کہ اہم کو ان کا مفہوم وہی لینا ہو گا جو اہل عرف اس نسبت سے سمجھتے ہیں۔ ان تمام آیات میں اور اپنے حسی مشاہدات میں صرف مجازی نسبتیں ملنے لے لینا کسی طرح قابل قبول نہیں ہو سکتا۔ اس لیے صحیح یہ ہے کہ ان جملہ مقامات میں تاثیر کا اقرار کیا جائے، مگر یہ تاثیر ہوتی ہے اسی کے اذن سے۔ بندہ کی صفت اختیار اور اس کے افعال کو بھی اسی پر قیاس کرنا چاہیے۔ یہاں بھی اختیار کی صفت حق سبحانہ کی پیدا فرمودہ ہے اور بندہ کے افعال میں تاثیر بھی اسی کے اذن سے ہوتی ہے۔ پھر جس طرح دوسرے مقامات میں کسی چیز کے وجود کے لیے صرف اسباب کا وجود کافی نہیں تھا بلکہ موانع کا ہونا بھی ضروری ہے۔ یہ موانع بھی قدرت ہی کے پیدا کردہ ہیں۔ جہاں یہ موانع موجود ہوتے ہیں وہاں بندہ کی صفت اختیار کے باوجود پھر افعال کا صدور نہیں ہوتا (مشکوٰۃ ۱۸-۲۶ منہاج المسلمین و شفاء العیال ص ۱۵۲)

اس مسئلہ کی تقریر کرتے ہوئے حافظ موصوف ایک دوسرے مقام پر اور زیادہ وضوح کے لئے فرماتے ہیں کہ تمام کتب مساویہ میں کسی ایک کتاب نے بھی قرآن کریم سے بڑھ کر اسباب کا اثبات نہیں کیا۔ حیرت ہے کہ پھر کیوں کر اسباب کی تاثیر کا انکار کر دیا گیا ہے اور کیوں کر اس تاثیر کو توحید کے خلاف سمجھا گیا ہے جبکہ عقیدہ یہ ہے کہ سبب اور مسبب دونوں کا خالق وہی ہے جو آسمانوں اور زمینوں کا خالق ہے اور سبب کی اپنے سبب میں تاثیر بھی اسی کی قدرت اور مشیت سے ہے۔ اگر وہ چاہے تو سبب کی تاثیر باطل بھی فرما سکتا ہے جبکہ اپنے خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حق میں کئی غزوہ کی تاثیر باطل فرمادی اور اگر چاہے تو اسباب کی تاثیر قائم رکھتے ہوئے پھر کچھ موانع ایسے فرما دے سکتا ہے جو ان کی تاثیر سے مانع ہو جائیں اور اگر ارادہ فرمائے تو ان کو اٹھا بھی دے سکتا ہے کہ پھر سبب کی طرح وہی تاثیر کرنے لگیں۔ ایسی تاثیر کے اعتقاد سے بھلا توحید کو کیا ٹھیس لگ سکتی ہے اور شرک کا کیا ہم ہو سکتا ہے، لیکن بے ظلم لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ یہی توحید یہ کہہ ناگ میں جلانے کی تاثیر ہے نہ پانی غرق کرنے کی اور نہ روتی میں پٹ بھرنے کی اور نہ تلوار میں قطع کرنے کی یہ اثرات سب براہ راست قدرت کا فیض ہیں یہ توحید ایسی ناقابل فہم توحید ہے کہ جس کو سن سن کر آج دشنام اسلام اسلام ہی سے منکر ہوئے جاسے ہیں واقعی یہی مثل ہے کہ نادان دوست سے فنا دشمن بہتر ہوتا ہے (دیکھو شفاء العیال ص ۱۸۹-۱۹۰)

اس لیے امام ماتریدی فرماتے ہیں کہ بندہ میں قدرت اختیار کی صفت بھی ہے اور اس کے افعال میں اس

کے اختیار و قدرت کی تاثیر بھی ہو۔ امام کے مذہب کی بنا پر اگر بندہ کو مجبور کہا جائیگا تو صرف اس معنی سے کہ قدرت نے اختیار کی صفت اس میں جبراً پیدا فرمائی ہو۔ اس میں بندہ کے اختیار اور پسندیدگی کا کوئی دخل نہیں پس جس طرح ایک پتھر اپنے غیر مختار ہونے میں مجبور ہو اسی طرح بندہ اپنے مختار ہونے میں مجبور ہو۔ یہاں جبر اس معنی سے نہیں ہے کہ اس اختیار کے استعمال کرنے پر بھی کوئی اور جبر اس پر مسلط کیا گیا ہو بلکہ ہر طرف کے راستے اس کے سامنے کھلا رکھے گئے ہیں۔ اب جس طرف بھی وہ چاہے اپنی صفت اختیار کو استعمال کر سکتا ہو قدرت نے ہر طرف اس کی معاونت فرمائی کا وعدہ فرمایا ہے اور اس کے عزم کے موافق جب بھی وہ ارادہ کرتا ہو تو قدرت اس میں عمل کو پیدا فرمادی ہو گی یا رشتہ خالقیت ہر جگہ دست قدرت ہی کے ساتھ مربوط رہتا ہو۔ اس صفت اختیار کو کسی ایک جانب استعمال کرنے کا نام کسب ہو اور اسی کے لحاظ سے اس کو بندہ کا فعل اور اس کو اس کا حقیقی فاعل کہا جاتا ہو اور خلق کے لحاظ سے اس فعل کو حق سبحانہ کی مخلوق کہا جاتا ہو گیا ایک ہی عمل میں بندہ کی تاثیر صرف اس کے کسب کرنے میں ہوتی ہو اور خالق کی اس کے پیدا فرمانے میں۔ اس لحاظ سے وہ مخلوق اللہ تعالیٰ کی اور کسب بندہ کا ہوتا ہو۔ یہ یاد رکھیے کہ مخلوق ہمیشہ اپنے خالق سے علیحدہ موجود ہوتی ہو اور فعل اپنے فاعل کے ساتھ قائم ہوتا ہو۔ بندہ کا فعل جو اس کے کسب متعلق ہو وہ بندہ کی صفت ہو اور اسی کے ساتھ قائم ہو اور چونکہ وہ حق سبحانہ کی مخلوق ہو اس لیے ہمیشہ اس سے علیحدہ موجود ہوتا ہو۔ قدرت جب بندہ کا عزم دیکھ لیتی ہو تو اس کے پیدا فرمانے کی سب شرائط موجود فرمادی ہو گی اور اس کو بندہ میں پیدا بھی کر دیتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نبی اور بچے ہر قسم کے افعال سے خالق کو ڈرنا کہہ سکتے ہیں نہ بھلا کیونکہ ان افعال کی وجہ سے بڑا یا بھلا اسی کو کہہ سکتے ہیں جس کی یہ صفات بھلا اور اس کے ساتھ قائم ہوں۔ خالق کے ساتھ بندہ کے یہ افعال چونکہ قائم نہیں ہوتے اس لیے نہ اس کی صفت بنتے ہیں اور نہ اس کو ان کے لحاظ سے بڑا یا بھلا کہا جاسکتا ہو۔ دیکھو سیاہ یا سرخ رنگ دینے سے اس کپڑے کو تو سیاہ یا سرخ کہا جاتا ہو مگر جو اس کا رنگنے والا ہو اس کو نہ سیاہ کہا جاتا ہو نہ سرخ کیونکہ یہاں بھی سیاہی اور سرخی کپڑے کی صفت ہوتی ہو رنگنے والے کی نہیں حقیقت یہ ہے کہ ایک ضعیف مخلوق کے اختیار کی تاثیر صرف اس حد تک ہی ہو سکتی ہو کہ جب وہ چاہے اپنے اس اختیار کو کسی ایک جانب استعمال کرے، یہی وہ طاقت اور قدرت جو کسی چیز کو عدم سے نکال کر لباس و جود عطا کرنے تو یہ صرف قدرت قدیمہ کا خاصہ ہو اور یہی وجہ ہے کہ وہی ہر جگہ اس کی مالک بنی ہوئی ہو۔ خلاصہ یہ کہ ایک ہی عمل دو اعتبار سے خدا تعالیٰ اور بندہ دونوں کی طرف منسوب رہتا ہے جیسا کہ مال و املاک یہ سب خدا تعالیٰ کے پیدا فرمودہ ہیں اور ملک بھی حقیقتہً سب اسی کی ہیں۔ اس اعتبار سے ان کی نسبت حق سبحانہ کی طرف ہوتی ہو لیکن اس کے باوجود ان کی نسبت بندہ کی طرف بھی ہوتی ہو پس اموال کی طرح اعمال کا قصہ بھی ہو۔ یہی سب اسی کے پیدا کردہ ہیں ان کو مالک اور اعمال کا سب اُس نے بندوں کو بنایا ہو اور جس طرح کہ دنیا میں مال بندہ کے کسبے حاصل ہوتا ہے حالانکہ وہ پیدا کردہ حق سبحانہ کا ہوتا ہے، اسی طرح اعمال بھی بندہ کے کسبے حاصل ہوتے ہیں اور پیدا کردہ حق سبحانہ کے ہوتے ہیں۔ فرق صرف یہ ہے کہ مال تو قدرت کا پہلے سے پیدا کردہ ہوتا ہے اور بندہ کے اعمال اس کے ارادہ اور عزم کے بعد پیدا کیے جاتے ہیں اس لیے یہاں قدر یہ کو مغالطہ لگ گیا ہو اور انہوں نے ان کا خالق خود بندوں کو قرار دے ڈالا ہے۔ اسی طرح ناک، کان، زبان سب قدرت ہی نے

پیدا فرمائے ہیں اور ان میں جدا جدا قوتیں بھی سب قدرت ہی نے پیدا فرمائی ہیں اور ان کو اپنے اختیار کی استعمال کرنے کی طاقت بھی سب اسی نے مرحمت فرمائی ہے۔ بندہ جب چاہتا ہے تو اپنی ان قوتوں کا استعمال کرتا ہے اور جب چاہتا ہے نہیں کرتا۔ اسی طرح اس میں اختیار کی بھی ایک صفت ہے اس کو بھی وہ جب چاہتا ہے استعمال کرتا ہے اور جب چاہتا ہے استعمال نہیں کرتا۔ خالق ان سب مقامات پر وہی ذات وعدہ لا شریک لہ رہتی ہے اور بندہ بھی ان کے ساتھ اپنا ایک اعتباری علاقہ پیدا کر کے کسب کی نسبت حاصل کرتا رہتا ہے کسی عمل کے بندہ کی طرف صرف منسوب ہو جانے سے یہ سمجھ لینا کہ اس میں شرک ہو گیا ہے سخت بے علمی اور بے ہمتی ہو گیا ایک کچھ کی نسبت اپنی ماں کی طرف اور غلہ کی کسی خاص زمین کی طرف اور پھل کے کسی خاص درخت کی طرف نہیں کی جاتی اور کیا پھر ان سب اشیاء کی نسبت خالق کی طرف بھی نہیں کی جاتی۔ مگر ان دونوں نسبتوں کا مقصود بالکل جدا ہوتا ہے۔ کیا یہاں کسی کو شرک کا دم گز سکتا ہے اس لیے محض اس دہم کی بنا پر جبریہ کا بندہ سے اس کے افعال کی نسبت قطع کر کے اس کو مجازی نسبت قرار دینا اور براہ راست ان کو حق سبحانہ کی طرف منسوب کر دینا کھلی ہوئی غلطی ہے۔

مسئلہ مذکورہ پر بحث کرتے ہوئے حافظ ابن تیمیہ نے ایک اور بہت لطیف بات لکھی ہے وہ فرماتے ہیں کہ چتر قدر کا مسئلہ سمجھنے کے لیے پہلے جبر کے معنی سمجھ لینے چاہیے۔ جبکہ ایک معنی تو گمراہ کے ہیں یعنی کسی کی ضمانت ہے اور اختیار کے خلاف اس سے کام لینا۔ اس معنی سے اللہ تعالیٰ نے کسی پر جبر نہیں کیا جب وہ بندوں کو کسی عمل کرانے کا ارادہ فرماتا ہے تو پہلے ان کو اختیار بخش دیتا ہے پھر ان میں اس عمل کے کرنے کی رغبت یا اس سے نفرت پیدا فرماتا ہے جو جی کہ جب وہ کسی کام کو کرتے ہیں یا نہیں کرتے تو دونوں صورتوں میں اپنی خوشی اور اختیار ہی سے کرتے ہیں۔ یہ اس کی کمال قدرت ہے کہ وہ دوسروں کے اختیار و رغبت سے وہی کر لیتا ہے جو اس کی مشیت ہوتی ہے۔ لہذا اب وہ کسی پر گمراہ کرے تو کیونکر کرے۔ یہ اگر وہ خود شخص کرتا ہے جس کو دوسرے کو مختار بنا کر اس کی خوشی سے کام لینے کی قدرت حاصل نہ ہو لیکن جس کو یہ قدرت بھی حاصل ہو کہ وہ دوسرے کو مختار اور فاعل بالا ارادہ بنا کر اس میں کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے کا داعیہ فرما سکے تو اس کو اس کی ضرورت تھا کیا ہو کہ وہ کسی سے درپردہ کسی کام لے۔ بندہ کو چونکہ اتنی وسیع قدرت حاصل نہیں ہوتی اس لیے لازمی طور پر اس کو دوسروں کو مجبور کرنا پڑتا ہے اور اس طرح وہ اس کو مجبور کر کے اپنی مشاد کے موافق کام لے لیتا ہے جو جبر کے دوسرے معنی ہیں کسی میں اختیار کی صفت پیدا فرما کر پھر اس سے اپنی مرضی کے موافق کام لے لینا اس لحاظ سے بیشک یہاں جبر موجود ہے اور اسی لحاظ سے اللہ تعالیٰ کے اسماء جی ہیں ایک اسم جبار بھی ہے چنانچہ محمد کتب قرطبی اس اسم کی تشریح میں فرماتے ہیں: ”توالذی جبر العباد علی ما اراد“ یعنی جبار اس کو کہتے ہیں جو اختیار عطا

لے حافظ ابن تیمیہ افعال عباد کے من العباد ہونے کے متعلق لکھتے ہیں کہ اس کے معنی یہ ہیں:-

انما قائمہ بہ حاصلہ بمشیئہ و قدرتہ وہو المتصرف بہا فانہ قد یقال لما انصرف بہ اجل وخرج ہذا منہ وان لم یکن لہ اختیار کا یقال ہذا الزرع من ہذا الموضع و ہذا الثمرہ من ہذا الشجرۃ و ہذا الزرع من ہذا الارض فخلان یقال لما صادر من جی با اختیار و ہذا منہ بالظریۃ الاولی۔ وہی من اللہ بمعنی انہ خلقہا قائمہ بغیرہ وجعلہا علی ما ارادہ و کما وہو خلقہا بمشیئہ قصہ و قدرۃ نفسہ بواسطۃ خلقہ بمشیئہ العبد و قدرۃ ما تحقق المسببات باسبابہا فیخلق السحاب بالریح و لیس بالسحاب والنبات بالمطر۔ (والخلاصہ) ان الحوادث فضاوت الی خالقہا باعتبار والی لیسابہا باعتبار فی من اللہ مخلوقہ لہ فی غیرہ..... وہی من العبد منفعہ قائمہ بہ و جہ خلا شریکہ بین العبد و بین الرب کما اقلنا ہذا الولد من المرءۃ بمعنی ہما ولدتہ ومن اللہ بمعنی انہ خلقہ نحو۔ واذکان غیر اللہ عیاب عہدہ علی ظہرہ وان کان مقرر بان اللہ خالق افعال العباد ولیس ذلک ظہر منہ فاشد سجدان لا یمکن ظہر منہ... فلو ان الرب خالق کل شئی لایصح کون العبد مالم یولد علی ظہرہ من المخلوقین یولد علی ظہرہ وعدوانہ مع اقاربه بان اللہ خالق افعال

فرما کر اپنی مرضی کے مطابق کام لے۔ (دیکھو منہاج السنہ ص ۵۱ ج ۲)
حافظ ابن قیمؒ اس مضمون کی تفصیل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

فالجربہ الملعنۃ القہر والظلمۃ وان سبناہ یعنی جبر کے ایک معنی قہر و ظلمہ کے ہیں مطلب یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں
و تعالیٰ قادر علی ان یفعل لعلہ ما شاء و اقا پر ایسا قہر و غالب ہو کہ وہ ان سے جو چاہے کر سکتا ہو اگر وہ کسی
شارعہ شیئاً وقع ولابد وان لم یشاء لم کام کے کرنے کا ارادہ فرمائے تو وہ ہو کر رہتا ہو اور اگر ارادہ نہ فرمائے
یکن یس کالما جز الذی یشاء لالیکن و تو پھر وہ ہو نہیں سکتا اس عاجز شخص کی طرح نہیں کہ جو کسی بات کا
یکمن لا یشاء۔ (دفعار اعلیل ص ۱۲۵) ارادہ تو کہے اور پھر وہ ہونے کے ارادہ ہوتا ہے جب کہ اس نے ارادہ نہ کیا ہو۔

حافظ ابن تیمیہؒ نے منہاج السنہ میں اس مسئلہ کی طویل تقریر کر کے آخر میں لکھا ہے کہ یہی مسلک جمہور کا مسلک
ہو اور یہ قسم کی افراط و تفریط سے پاک ہے اس میں نہ تو قدریہ کی طرح بندوں کو اپنے افعال کا خالق تسلیم کیا گیا ہے نہ
جبریہ کی طرح ان کو ایک پتھر کی طرح قدرت و اہتیا سے معری مانا گیا ہے۔ اشعریؒ نے اگر جہاں صفت قدرت
کو تسلیم کر کے جبریہ سے ایک قدم آگے ضرور بڑھا لیا لیکن افعال عباد میں اس کو فیر کر پتھر کا پتھر یا قابل فہم بنایا یعنی
کہ اب ہر ناقابل فہم بات کے لیے پیش بن گئی کہ یہ بات تو اشعری کے کسب سے بھی زیادہ باریک ہے یعنی ناقابل
فہم ہے لیکن تحقیق یہ ہے کہ شیخ اشعری بھی تاثیر کے قائل تھے جس کسی نے ان کی طرف محض فنی کی نسبت کر دی ہے
اس نے ناقص نظر کی ہے۔ حاشیہ اسماعیل کلنبوی ص ۲۵ میں ہے کہ قال بعضهم ان التحقيق ان مدحہ موافق لمدحہ
اللا تویدیتہ۔

تنبیہ: قصاص قدر کا پہلا مقالہ حاشیہ انجروانی علی شرح العقائد للردانی سے اخذ ہے۔ دیکھو ص ۲۵

قصاص قدر کے باب میں تغیرات حل کی حدیث کے متعلق ایک اہم حاشیہ

واللہ انطاکی اپنی مشہور تصنیف التذکرہ میں حل کے تغیرات پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

الحاکم کے نزدیک نطفہ میں سات قسم کے تغیرات ہوتے ہیں۔ پہلے مضمین وہ پانی کی شکل پر ہوتا ہے پھر اس کے باہر
ایک جھلی بنتی ہے اور اندر زنجیدہ نطفہ ہو جاتا ہے اور دوسرے دن میں اس پر لیے لیے خطوط کی شکل نمودار ہو جاتی ہے اس کے
بعد وہ شروع رنگ کا خون بن جاتا ہے اس کے بعد اس کی شکل گوشت کے ٹوٹنے کی ہو جاتی ہے اور پھر پہلے
اس میں قلب کی شکل نمودار ہوتی ہے پھر دماغ کی شبیں دن میں اس میں ہڈیوں کے نشانات قائم ہوتے ہیں
اور حل کے بعد بننے کی یہ کم سے کم مدت ہے پھر بچہ جن کے بعد وہ اپنی غذا جذب کرنے لگتا ہے اور اس پر گوشت آنا
شروع ہو جاتا ہے۔ اب وہ پہلے سے بالکل علیحدہ ایک جدید مخلوق کی شکل اختیار کر لیتا ہے اور اس میں حرارت غریزہ
پیدا ہو جاتی ہے اور اب اس میں طبی منشاء شروع ہو جاتا ہے اور اسی کا نام روح طبی ہے۔ اور ستون کے بعد اس میں بننا
کی طرح نمودار ہونے لگتا ہے اس کے پیش میں بعد وہ ایک سوتا ہوا حیوان معلوم ہونے لگتا ہے اور اب اس میں حیاتی
روح پھونکی جاتی ہے۔ اس تقریر سے جو اختلاف نفع روح کے بارے میں فلاسفہ و اہل شرع کے مابین تھا وہ ختم
ہو جاتا ہے کہ چونکہ فلاسفہ کے نزدیک نفع روح کی مدت ستون ہے اور اہل شرع کے نزدیک چار ماہ ظاہر ہے کہ فلاسفہ
روح شرعی کو نہیں پہچانتے ان کے نزدیک روح طبی ہی ایک روح ہے اسی کے ذریعہ سے انسان کا نشو و نما ہوتا ہے
اہل شرع کے نزدیک انسان کی حقیقت اس کا جسم نہیں بلکہ دراصل وہ روح انسانی ہے جس میں اپنے خالق کی
معرفت مرکوز ہوتی ہے وہ روح چار ماہ کے بعد پھونکی جاتی ہے اور جو روح طبی ہے وہ مذکورہ بالا حقیقت کے مطابق اہل
اسلام کے نزدیک بھی بچہ جن میں پیدا ہو جاتی ہے۔ اس لیے دونوں طبقوں کے درمیان روح طبی کے لحاظ
سے کوئی فرق نہیں ہے۔ دیکھو حاشیہ ابن عابدین الشامی ص ۲۸ ج ۱۔ از باب النفاس۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الایمان بالقدر مکن من ارکان الاسلام

(۸۸۵) عَنْ یَحْیٰی بْنِ یَعْقُوبَ قَالَ كَانَ لَكَ سَقْلٌ الْقَدْرِ بِأَلْبَصَرٍ مَعْبُدَ الْجَهَنَّمِ مَا ظَلَمْتُ أَنَا وَ
مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَمْدِيُّ حَاجَتَيْنِ أَوْ مُقَرَّبَيْنِ فَقُلْنَا لَوْ لَبِيتْنَا أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلْنَاهُ عَمَّا يَقُولُ هُوَ لَا فِي الْقَدْرِ قَوْفٌ لَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ
وَإِبْرَاهِيمَ السَّجْدَ مَا كُنْتُمْ أَنَا وَصَاحِبِي أَحَدًا عَنْ عَمِيْنِيهِ وَالْآخَرُ عَنْ شَيْكَلِهِ فَقُلْتُ أَنَا مَا جِئْتُ
سَبِيْلَ الْكَلَامِ إِلَيَّ فَقُلْتُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِنَّهُ قَدْ ظَهَرَ لَنَا قَبْلَنَا أَنَّا سَمِعْنَا يَقْرَأُونَ الْعَشْرَانَ وَ
يَتَقَرَّوْنَ الْعِلْمَ وَذَكَرُوا مِنْ شَأْنِهِمْ وَأَتَمُّهُمْ عَمَلُهُمْ أَنَّهُ لَوْ قَدَرُوا أَنَّ الْأَكْرَأُ أَفْ قَالَ لَوْ لَبِيتْنَا

قضاء و قدر پر ایمان لانا اسلام کا ایک کنہ

(۸۸۵) یحییٰ بن یعقوب بیان کرتے ہیں کہ مسئلہ قدر میں جس نے سب سے پہلے کلام کیا وہ بیرو میں ایک شخص معبد جہنمی
تھامیں اور میرے ساتھ یحییٰ بن عبد الرحمن حمیریؒ یا عمروؒ کرنے کی نیت سے نکلے تو ہم نے کہا اس میں آنحضرتؐ
صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے کوئی شخص مل جاتا تو ہم اس سے ان شہادت کے متعلق جو یہ لوگ قدر کے
بارے میں منکالتے دہتے ہیں، کچھ باتیں دریافت کر لیتے۔ حسب الاتفاق ہمیں عبد اللہ بن عمرؓ سے ملاقات نصیب
ہو گئی اس وقت وہ اور میں مسجد میں داخل ہو رہے تھے بس میں اور میرا ساتھی ایک ان کی دائیں جانب
سے اور دوسرا بائیں جانب سے اُن کو لپٹ گئے۔ میں جانتا تھا کہ میرا رفیق سلسلہ لشکر کا آقا زمیہؒ ہی سپردِ کار
اس بنا پر میں نے ہی عرض کی اے ابو عبد الرحمن (عبد اللہ بن عمرؓ کی کنیت ہی) ہمارے اطراف میں کچھ لوگ
ایسے پیدا ہو گئے ہیں جو قرآن پڑھتے ہیں اور علم میں بہت کد و فادش بھی کرتے ہیں۔ پھر ان کی مفصل تعداد
بیان کی، اُن کا عقیدہ ہے کہ قدر کو کوئی چیز نہیں اور دنیا کے واقعات کسی قدر کے بغیر وہی چلتے و تھرتھرتے۔

(۸۸۵) قدر کی تاریخ میں آپ پہلے پڑھ چکے ہیں کہ اس کی ابتدا کیونکر ہوئی، اور یہ کہ معبد جہنمی بھی اس قسم کے بانویں
کی ابتدائی صف میں داخل تھا اور الامراف کے معنی بھی معلوم کر چکے ہیں اور یہ بھی کہ عبد اللہ بن عمرؓ کے اس فرمان کا مطلق
اس فرق کے ساتھ ہے جو علم الہی کا بھی منکر تھا۔ اب غور طلب امر یہ ہے کہ اس عقیدہ کو آخر اسی اہمیت کیا ہو کہ اس کو
دین کا ایک کنہ قرار دیا گیا ہے۔ تو اس کے متعلق بھی پہلے بیان ہو چکا ہو کہ اس پر ایمان لانے بغیر زندہ کا اللہ تعالیٰ سے
کوئی رابطہ ہی قائم نہیں ہو سکتا وہ اگر اس کی مخالفت کا اقرار کر بھی لیتے مگر آئندہ اس کی زندگی میں جب اس کا کوئی
اظہار نہیں دیکھتا بلکہ اپنی دنیا کے خود خالق ہونے کا گمان کر بیٹھا ہو تو اس کو اس کے عالم کی مخالفت کے اعتقاد پر بھی

أُولَٰئِكَ فَأَخْبِرْهُمْ إِنِّي بَرَأُ مِنْهُمْ وَإِنَّهُمْ بَرَاءُ مِنِّي وَالَّذِي يَخْلِفُ بِهِ عَبْدُ اللَّهِ مِنْ عَمَلِهِ لَوْ أَنَّ
 لِأَحَدِهِمْ مِثْلَ لُحْدٍ ذَهَبًا فَانْفَقَ مَا قَبِلَ اللَّهُ مِنْهُ حَتَّى يُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ . رواه مسلم في کتاب
 الايمان و ابو داؤد و ملائیم احمدی فی کتاب السنہ ص ۱۱۹ -

(۸۸۶) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ عَبْدٌ حَتَّى يُؤْمِنَ
 بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ وَحَتَّى يَعْلَمَ أَنَّ مَا أَصَابَهُ لَمْ يَكُنْ رِيْضَةً وَأَنَّ مَا أَخْطَأَهُ لَمْ يَكُنْ
 لِيُصِيبَهُ . رواه الترمذی وقال غریب وفيه عبد الله بن سیرین منکر -

(۸۸۷) عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ بِأَرْبَعٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ بَعَثَنِي بِالْحَقِّ وَيُؤْمِنُ بِالْمَوْتِ وَيُؤْمِنُ بِالْجَعْفَرِ بَعْدَ الْمَوْتِ وَيُؤْمِنُ بِالْقَدَرِ
 رواه الترمذی وابن ماجه - واخرجهما کرمی المستدرک وقال علی شرط الثمینی ولم یجبہ النبی -

انہوں نے فرمایا جب ان سے تمہاری ملاقات ہو تو ان کو مطلع کر دینا کہ نہ میرا ان سے کوئی تعلق رہا نہ ان کا ہم
 سے۔ اس ذات کی قسم جس کے نام کی قسم عبد اللہ بن عمر کھاتا ہے کہ اگر ان میں سے کسی کے پاس امد ہاٹکے برابر بھی
 سونا ہو اور وہ اس کو خیرات کر ڈالے جب بھی وہ اس وقت تک اس سے قبول نہیں کیا جائیگا جب تک کہ اس
 کا ایمان تقدیر پر نہ ہو۔ (مسلم)

(۸۸۶) جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تک بندہ اس پر ایمان نہ لائے کہ بڑا
 بھلا سب تقدیر میں لکھا جا چکا ہے اور اس کا یقین نہ کرے کہ جو خیر و شر اس کو پہنچ گیا یہ نامکن تھا کہ اس کو پہنچتا
 اور جو نہیں پہنچتا یہ بھی ممکن نہ تھا کہ اس کو پہنچ جاتا۔ اس وقت تک اس کا ایمان کچھ نہیں۔ (ترمذی)

(۸۸۷) حضرت علی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تک بندہ چار باتوں کی دل سے
 گواہی نہ دے مومن نہیں ہوتا۔ اس بات کی کہ معبود کوئی نہیں مگر ایک اللہ تعالیٰ کی ذات اور اس کی کہ میں کسی
 تردد کے بغیر اس کا رسول ہوں، اس نے سچا دین سے کچھ کو بھیجا ہے۔ اور مکرر قیامت میں پھر جینے کا یقین نہ کرے،
 اور جب تک کہ تقدیر کو نہ مانے۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

پھر سے طو پر قائم رہنا مشکل ہو جاتا ہے، سو چونکہ جب ایک شخص ایسا اور بے افعال کی ساری دنیا کا خلق خالق السموات و
 الارضین کے ساتھ قائم نہیں رکھ سکتا تو بھلا اس کو اسلام ہی سے کیا تعلق ہو سکتا ہے۔ اب اگر وہ اُحد کے برابر بھی سونا خرچ
 کر ڈالے تو یہ صرف ایک کا فر کا مدہ پر کا جس کا بارگاہ بے نیاز میں کوئی وزن نہیں ہے۔

(۸۸۷) احادیث و حقیقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ان گفتگوؤں کا ایک مجموعہ جس کو آپ اپنی مجلسوں میں وقتاً فوقتاً فرمایا کرتے
 تھے اس لیے ان کا انداز بیان کتابی شکل کا نہیں ہوتا، اس کی تفصیل جلد ثانی میں پر ملاحظہ فرمائیے، اس لیے یہاں بھی
 ایمانیات کے صرف وہی چند اہلاد بیان کر دیے گئے ہیں جو اس مغل میں کسی دینی مناسبت سے زیادہ اہم سمجھے گئے تھے

(۸۸۸) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِكُلِّ شَيْءٍ حَقِيقَةٌ وَمَا بَلَغَ عَبْدٌ حَقِيقَةَ الْإِيمَانِ حَتَّى يَعْلَمَ أَنَّ مَا أَصَابَهُ لَمْ يَكُنْ لِيُغِطَّهُ وَمَا أَخْطَأَهُ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبَهُ. رواه

احمد والطبرانی قال البيهقي ورجاله ثقات

(۸۸۹) عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ لَمَّا قَدِمَ عَدِيُّ بْنُ حَارِثٍ الْكُوفَةَ أَتَيْنَاهُ فِي نَقَرٍ مِنْ نُقُورِ أَهْلِ الْكُوفَةِ فَقُلْنَا لَهُ حَدِّثْنَا مَا سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا عَدِيُّ بْنُ حَارِثٍ أَسْلِمْتَ تَسْلَمُ قُلْتُ وَمَا الْإِسْلَامُ فَقَالَ تَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّي رَسُولُ اللَّهِ وَتُؤْمِنُ بِالْأَقْدَارِ كُلِّهَا خَيْرِهَا وَشَرِّهَا حُلُوها وَمُفْرِها۔

رواه ابن ماجه وفي الزوائد هذا اسناد ضعيف لا تقاوم على ضعف عبد اللطيف وله شاهد من حديث جابر رواه الترمذی۔

(۸۹۰) عَنْ أَبِي حَفْصَةَ قَالَ قَالَ عُبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ لِإِبْنِهِ يَا بُنَيَّ إِنَّكَ لَنْ تَجِدَ ظَمَّ حَقِيقَةٍ

(۸۸۸) ابو دردادر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا ہر چیز کی ایک حقیقت ہو کر رہی ہے، اسی طرح ایمان کی بھی ایک حقیقت ہے۔ ہندہ اس وقت تک ایمان کی حقیقت نہیں پاسکتا جب تک اس کا یقین نہ رکے کہ جو کچھ اس کو پہنچ گیا یہ نامکن تھا کہ اس کو نہ پہنچتا، اور جو نہیں پہنچا یہی نامکن تھا کہ اس کو پہنچ جائے۔ احمد، الطبرانی۔

(۸۸۹) امام شعبی روایت کرتے ہیں کہ عدی بن حارث جب کوفہ آئے تو ہم اہل کوفہ کے کچھ سمجھ دار لوگوں کو لے کر ان کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہم نے ان سے گزارش کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو باتیں آپ نے سنی ہیں وہ ہمیں سنائیے۔ انہوں نے فرمایا میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے فرمایا: عدی! اسلام قبول کر لو تو اس میں ہر شے سے رہو گے۔ میں نے عرض کی اسلام کیا چیز ہے؟ فرمایا یہ کہ اس بات کی دل سے گواہی دو کہ معبود کوئی نہیں مگر ایک اللہ کی ذات (عزوجل) اور اس بات کی کہ میں کسی تودہ کے بغیر اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں اور اس پر بھی یقین کرو کہ نبی بھلا اور سچ و شیریں جو کچھ بھی ظاہر ہو تا رہتا ہو وہ سب پہلے سے مقدّم ہو چکا ہو۔ (ابن ماجہ)

(۸۹۰) ابو حفصہ روایت فرماتے ہیں کہ عبادہ بن الصامت نے اپنے فرزند سے کہا اے میرے عزیز فرزند تم کو اس

ان امور کے علاوہ انبیاء و پیغم السلام اور ملائکہ اللہ اور اس کی سب باتوں پر بھی ایمان لانا ضروری ہے، مگر جو کچھ جو امور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کے قیام میں آجاتے ہیں اس پہلے ان سب کی ہر جگہ تفصیل کی ضرورت نہیں ہوتی ظاہر ہے کہ جس نے آپ کو رسول بنا لیا وہ ان سب باتوں کو بھی ضرور بیان کیا جن کی آپ نے خبر دی ہے اور ان کا انکار آپ کی رسالت ہی کا انکار ہو گا۔

(۸۸۸) انسان اس عالم میں مختار رہی مختار نظر کرتا ہے اگر کسی انبیاء و پیغم السلام تشریف لا کر اس پر عالم غیب کے جبر کی اطلاع نہ دیں تو وہ تحت الامر اپنے اسی جہل میں مبتلا رہے۔ وہ نظر حقیقت میں اس کی مجبوری کو براہ بہرہ و بھارت سمجھتا ہے اور اس تاکیہ کے ساتھ سمجھتا ہے کہ اگر اس کو اپنی اس مجبوری کا یقین نہیں تو وہ اس کا بھی یقین نہ رکے کہ اسی اس کو ایمان کی حقیقت بھی حاصل نہیں جس جبکہ حقیقت یہ تھی کہ انسان مختار ہے لے کے ساتھ مجبور بھی ہے تو یہ ان احادیث کی اہمیت بھی واضح ہو گئی مسئلہ کی تفصیل پہلے معلوم ہو چکی ہے۔

الْإِيمَانِ حَتَّى تَعْلَمَ أَنَّ مَا أَصَابَكَ لَمْ يَكُنْ يُحِيطُ بِكَ وَمَا أَخْطَأَكَ لَمْ يَكُنْ يُصِيبُكَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الْقَلَمَ وَقَالَ لَكَ أَكْتُبُ فَقَالَ رَبِّ وَمَاذَا أَكْتُبُ قَالَ أَكْتُبُ مَقَادِيرَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ يَا بَنِي آدَمَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ مَاتَ عَلَى شَيْءٍ هَذَا فَلَيْسَ مِنِّي - رواه ابو داود

التَّشْدِيدُ فِيمَنْ أَنْكَرَ الْقَدَرَ

۸۹۵) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَدَرِيَّةُ جَوْشُنٌ هَذِهِ الْأُمِّيَّةَانِ مَرِضَتَانِ فَلَا تَعُدُّوهُمَا وَإِنْ مَاتُوا أَحَلَّ قَتْلَهُمَا وَهُمَا - رواه احمد و ابو داود و درودى الطبرانى فى الاوسط عن انس بن مالك فى القدرية والمرجئة كلها قال البيهقى و رجاله رجال الصحيح غير ماركان بن موسى الفردى و هو ثقة و ما روى عن ابن عمر وقت تک ایمان کی حقیقت کی لذت نہیں آسکتی جب تک کہ تم اس کا یقین نہ کرو کہ جو غیر و شر تم کو پہنچ گیا وہ کبھی خطا نہیں کر سکتا تھا اور جو نہیں پہنچا اس کا پہنچا ممکن نہ تھا۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہے کہ جو شے اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے بنائی وہ قلم ہے پھر اس کو حکم دیا کہ لکھ۔ اس نے عرض کی پروردگار کیا لکھوں۔ ارشاد ہوا قیامت تک جس چیز کے لیے جو کچھ مقدر ہو چکا ہے وہ سب لکھ۔ اے میرے فرزند عزیز میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے اپنے کانوں سے سنا ہے کہ جو شخص اس عقیدہ کے سوا کسی دوسرے عقیدہ پر مریگا وہ جھٹسے نہ ہوگا۔ (ابو داود)

منکرین تقدیر کے حق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شدید کلمات

۸۹۶) ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تقدیر کا انکار کرنے والے اس امت

۸۹۷) پہلی حدیث میں اسی پختہ اعتقاد کو حقیقت ایمان سے تعبیر کیا گیا تھا۔ اعتقاد جب پختہ ہو جاتا ہے تو پھر قلب سے گزر کر زہن جسم کو اس کی لذت کا احساس ہونے لگتا ہے، اس لیے اعتقاد اب ذالقد کی چیز بن جاتا ہے اسی کو اس حدیث میں ظنم لذت سے تعبیر کیا گیا ہے۔ تقاضا و قدر پر اس درجہ کا اعتقاد چھ نہ کہ شخص کا حقہ نہیں ہوتا اس لیے ان دونوں حدیثوں میں اس طرف اشارہ بھی ہے کہ یہ مقام کامل مومن کا ہے۔ ہر مسلمان کو چاہیے کہ وہ جان و دل سے اس مقام اعلیٰ پر پہنچنے کی کوشش کرے تاکہ وہ اب تک صرف مومن تھا وہ حقیقی مومن بن جائے اور جس کا ایمان آج تک صرف ایک علمی حیثیت رکھتا تھا اب وہ وجدانی اور وجدانی سے حسی بن جائے۔ یہی وہ احسان کا مرتبہ ہے جس کا ذکر آج آپ حدیث جبریل میں پھر ترجمان اسناد جلد اول و ثانی میں موقعہ بہ موقعہ دیکھتے چلے آئے ہیں۔

۸۹۸) حدیث مذکور میں عیادت اور جنازہ کی شرکت کے متعلق خاص طور پر ممانعت فرمانے کا نکتہ یہ ہے کہ یہ ان حقوق میں سے ہیں جو عام مسلمانوں کے لیے بھی واجب ہیں۔ پس جب منکرین قدر کے لیے یہ عام حقوق بھی واجب نہ ہو تو سہو

فیہ ذکر ابن منظور و ثقاتہ احمد بن صالح وغیرہ و متفقہ جامعہ قال السنذی و قد عا راصل بن الحسن من حدیث ابن عمر
ایضا عن ابی داؤد و قد اخرجہ الترمذی و حسنہ و قد صححہ الحاکم و قال علی شرطہ الشیخین ان صحیح سماع الی حازم من ابن
عمر و حق ایضا ابن جریر صحیح علی شرطہ سلمی الاکتفاء بالمعاصر و فلا وجہ للحکم بضعہ کما قبل (رونی السنذی و صفہ و ہو
غلط) بقول الغبہ الضعیف و قد اخرجہ السیوطی فی الدر المنثور بلفظ المکذوبون بالقدر جو بموجبہ الائمہ و فیم انزلت ہذا
الایۃ ان المجرمین فی ضلال و سحر الی قولہ انا کل شیء خلقنہ بقدرہ ص ۳۱۲

(۸۹۲) عَنْ ثَلَاثٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ إِنَّ فَلَانًا يَفْتِرُ عَلَيْكَ السَّلَامَ فَقَالَ إِنَّ لَكَ لِيَوْمَ
أَنْتَ قَدْ أَحَدْتُ فَإِنْ كَانَ قَدْ أَحَدْتُ فَلَا تَقْرَأُ مِنِّي السَّلَامَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَكُونُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ أَوْ فِي أُمَّتِي الشُّكُّ مِنْهُ خُفْتُ أَوْ مَنَعْتُ أَوْ قَدَحْتُ فِي
أَهْلِ الْقَدْرِ - رواه الترمذی و قال ہذا حدیث حسن صحیح غریب و رواہ احمد قال البیہقی و رواہ رجال الصحیح
(۸۹۳) عَنْ ثَلَاثٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ صَدَّقَ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ يَكَايِدُهُ فَلَكَتِبَ إِلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ عُمَرَ أَنْتَ بَلَّغْنِي أَنَّكَ تَكَلَّمْتَ فِي شَيْءٍ مِنَ الْقَدْرِ فَإِنَّكَ أَنْ تَكْتُبَ إِلَيَّ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ

کے جو می ہیں ماکر یا رہوں تو ان کی عیادت بھی نہ کرنا اور اگر مر جائیں تو ان کے جنازہ میں بھی شریک نہ ہونا۔

احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ۔

(۸۹۲) نافع روایت کرتے ہیں کہ ابن عمر کے پاس ایک شخص آیا اور اس نے کہا اظن شخص آپ کو سلام کستا
ہو۔ فرمایا میں نے منہ لپے اُس نے تقدیر کے متعلق کوئی نیا عقیدہ اختیار کیا ہے۔ اگر اُس نے کوئی نیا عقیدہ
اختیار کیا ہو تو میری جانب سے اس کو سلام مت کستا، کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے
خود سنا ہے کہ اس اُمت میں یا میری اُمت میں یہ شک رلوی کی جانب سے ہے، جو لوگ تقدیر کا انکار کریں گے ان پر
عذاب نازل ہوگا میں ہیں حصار کیا اس کی شکل بدل کر یا اوپر سے پتھر برسا کر۔ ترمذی، مسند احمد۔

(۸۹۳) نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ کا ایک شامی دوست تھا، ابن عمرؓ نے اس کو اس مضمون کا ایک
خط لکھا: مجھے خبر ملی ہے کہ تم نے تقدیر کے بارے میں کچھ بات چیت شروع کی ہے، لہذا اُس دم سے ہرگز مجھ سے خط نہ

اُن کا شمار کیا مسلمانوں کے زمرہ میں ہوگا۔ قدر یہ چونکہ تقدیر کے حکم ہیں اور بندوں کے افعال کا خالق خود ان کو قیاد دیتے ہیں اس
لیے وہ بھی گویا خالق ہیں تمہارے قائل ہو گئے جس طرح کہ جو اس قائل ہیں، یہ نیز و شر کے خالق، کو کہہ دیتے ہیں اور دشمنین قدر بندوں
کے افعال کے خالق ہوا ہوا مانتے ہیں اس لحاظ سے اس اُمت کے جو اس یہ ہوتے۔ بلکہ یہ ان سے بھی بدتر ہیں کہ جو اس کو وصف دے
خالق کے قائل ہیں اور یہ پیشتر خالقوں کے قائل ہو گئے۔ نوز باشر منہ

(۸۹۴) اس حدیث میں اس سے پہلی حدیث سے کچھ زیادہ تفصیل تھی اس لیے اس کو دوبارہ درج کیا گیا ہے۔ جو لوگ اسلامی
تعلیمات سے بد جو جائیں ان کے ساتھ مذاق ملنے کیا تھا؟ اس حدیث سے اس پر کچھ روشنی پڑتی ہے۔ جہاں معمولی باتوں پر سخت
گیری اسلامی معاشرت سے ناواقف کی دلیل ہے وہاں اہم امور میں تساہل جو ناامنی تعلیمات سے جمات کا ثمر ہے۔

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اِنَّہٗ سَیْکُونُ فِیْ اَمْنِیْ اَقْوَامٌ یُّکَلِّمُونَ بِالْقَدْرِ۔ رواہ الاحکام وقال مسیح علی سطرہ وسلم واقروہ الذہبی۔

(۸۹۴) عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ثَلَاثَةٌ اخَذَ عَلَى أَمْنِي الْإِسْتِسْقَاءُ بِالْأَنْوَاءِ وَخِيفُ السُّلْطَانِ وَكَلِّمُكَ بِالْقَدْرِ۔ رواہ احمد۔

(۸۹۵) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَجَالِسُوا أَهْلَ الْقَدْرِ وَلَا تَقَالِبُوا هَمَّهُ۔ رواہ ابو داؤد۔ واخرہما اکرم ولم یسلم علیہ الذہبی۔

(۸۹۶) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتَّةٌ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ بْنُ حَبَابٍ، الزَّائِدُ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَالْمُكَذِّبُ بِعَدْرِ اللَّهِ، وَالْمُسَلِّطُ بِالْجَبْرِ ذُو قَبْرِ بْنِ ذِي الْوَلَدِ، مَنْ أَذَلَّ اللَّهُ وَبَيَّضَ مِنْ آخِرَتِهِ اللَّهُ وَالْمُسْتَحِيلُ الْحَرَمَ اللَّهُ وَالْمُحْتَمِلُ مِنَ عَثَرَةٍ فَيُحَاخِزْهُمُ اللَّهُ وَالشَّارِكُ

کتابت نہ رکھنا، میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سُن چکا ہوں کہ اس اُمت میں کچھ لوگ ایسے بھی ہوں گے جو تقدیر کی تکذیب کریں گے۔ (مسند رک)

(۸۹۴) ماہِ رِوَايَتِ فَرَمَاتے ہیں۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہے کہ مجھے اپنی اُمت کے متعلق تین باتوں کا اندیشہ ہے۔ پغفروں سے بارش طلب کرنا، بادشاہ کا ظلم کرنا اور تقدیر کا انکار کرنا۔ (احمد)

(۸۹۵) حضرت عمرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ آپ نے فرمایا منکرین تقدیر کے ساتھ نشست و برخاست نہ رکھو اور اُن کے ساتھ سلام میں پیش قدمی کرو۔ (ابو داؤد) یعنی مقصدی بیماری اگر ہے تو یہ ہے اس لیے اس سے بچنے کی صورت یہی ہے کہ ان کی صحبت سے بھی بچا جائے۔

(۸۹۶) حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے پھر شخص ایسے ہیں جن پر میں بھی لعنت کرتا ہوں اور خدا تعالیٰ بھی لعنت فرماتا ہے (۱) اور تم جانتے ہو کہ ہر نبی کی دعا مقبول ہی ہوتی ہے (۲) لہذا میری لعنت معمولی بات نہیں، (۱) کتاب اللہ میں اپنی طرف سے زیادتی کرنے والا (۲) اللہ تعالیٰ کی تقدیر کا منکر (۳) ظلم و تعدی کر کے بادشاہ بن بیٹھنے والا جس کی حرکات ناشائستہ یہ ہوں کہ خدا کے نزدیک قابلِ عزت بندوں کو ذلیل کر ڈالے اور قابلِ ذلت ہوں ان کو عزت دے (۳) خدا تعالیٰ کے حرم میں جو باتیں ناروا ہوں ان کو حلال

(۸۹۴) حدیث کا مطلب یہ ہے کہ ان باتوں کا حکم کلیۃً ایسا فنا نہیں ہو گا کہ ان کا انفرادی طور پر بھی کسی وجہ باقی نہ رہے بلکہ کسی نہ کسی خطی کسی نہ کسی درجہ تک یہ اعتقاد باقی رہے چلا جائیگا آپ کا زمرہ وہ صحیح مسادق کی طرح پورا ہو رہا ہے آج بھی لوگ گوہنے منہ سے تقدیر کا اقرار کرتے ہیں مگر کیا اپنے باطن میں بھی اس پر صحیح اعتقاد رکھتے ہیں۔ بادشاہوں کے ظلم کا افسانہ ترکب کا کہنا ہو چکا، بارش کا سطرہ بھی ظاہر ہے۔

(۸۹۶) حقیقت یہ ہے کہ انسان کے اعتقادی یا عملی پہلوؤں میں جب کسی اسلام کے مرکزی نقطہ سے کوئی ادنیٰ سا ٹکراؤ بھی

یٰسٰیق۔ اخیر الترمذی و الحاکم عن علیؑ و اخرج نحوه الطبرانی فی الاوسط قال البیہقی رجالہ ثقات وقد صح ابن حبان۔ و
باروی عن واثق و جابر و ابی سعید صفان من ذہ الامۃ الحدیث فکلہا ضعات۔

کتاب الفتن

(۸۹۷) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ
اللَّهُ الْقَلَمَ فَقَالَ لَكَ أَكْتُبُ قَالَ مَا أَكْتُبُ قَالَ أَكْتُبُ الْقَدَرَ فَكُتِبَ مَا كَانَتْ وَمَا هُوَ كَائِنٌ

کر دینے والا (۵) میری اولاد کا احترام نہ رکھنے والا (۶) میرا طریقہ چھوڑ بیٹھنے والا۔

قضا و قدر لکھی جا چکی ہے

(۸۹۷) عباده بن صامت روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس چیز کو اللہ
تعالیٰ نے سب سے پہلے پیدا کیا وہ قلم ہے۔ پھر اس کو حکم دیا کہ لکھ۔ اس نے عرض کیا کیا لکھوں۔ حکم ہوا

پیدا ہو جائے تو وہ اس کی نظروں میں قابلِ برداشت نہیں سمجھا جائے اور اسی مقام پر اس تمککِ تمیزاتِ تعالیٰ میں مدد کو
بالاجتنی باتیں ہیں ان سب میں یہ مکر موجود ہے۔

(۸۹۷) یہاں اس بحث میں پڑنا کہ سب سے اول قلم ہی کو پیدا کیا گیا ہے یا اس سے پہلے کچھ اور بھی۔ اسی طرح اس قلم
کی تصویر کشی کے پہلے ہونا یہ سب امور زیر بحث آتے ہیں مگر پہلے نزدیک ہیں غیر ضروری مغلطہ۔ ہاں اگر کسی کو عالم کا
جزئیہ لکھنا ہو تو اس کے لیے بیشک ضروری ہونگے۔ ہمیں تو یہاں صرف اتنی بات بتانی ہے کہ حق تعالیٰ نے جب عالم
کو بہتہ رنج بنایا تھا اور اس میں اسباب و سببات کا سلسلہ بھی قائم فرمایا تھا تو اس کی بنیاد سے لے کر آخر تک جلا اس میں بھی
اسی مناسبت سے پیدا فرماتے تھے۔ یہاں قلم اور اس کی کتابت وغیرہ کو بھی اسی کی مناسبت سے سمجھنا چاہیے، وہ
جس کی شان کنُن نیکون ہو وہ کسی شے کا ممکن نہیں ہے۔ علاوہ ازیں کتابتِ تقدیر میں کچھ مختلف فوائد بھی ہیں:
۱) تقدیر اس بات کی دلیل ہے کہ حق تعالیٰ کو جمیع مخلوقات کا علم پہلے سے حاصل تھا۔ کیونکہ یہ بدیہی ہے کہ جب تک
کسی کو پہلے سے علم حاصل نہ ہو، وہ کسی مخلوق کو کسی حکیمانہ نظام کے ساتھ پیدا نہیں کر سکتا۔ تعجب ہے کہ بعض قالی عقل نے
ہندوں کے افعال پر حق تعالیٰ کے علمِ ازل کا بھی انکار کر دیا ہے۔

۲) تقدیر میں جو کچھ ہر چیز کا پورا پورا اندازہ اور اس کی مخصوص مقدار و شکل بھی لکھی ہوئی موجود ہے اس لیے یہ اس
کے علم کی اور واضح دلیل ہے گویا خلق اور پیدا کرنے کے لیے جہاں پہلے سے اس شے کا علم ضروری ہوتا ہے اسی طرح
یہ بھی ضروری ہوتا ہے کہ اس کا صحیح اندازہ اور اس کی پوری پوری شکل کا بھی علم ہونا کہ اسی کے مناسب اس کو پیدا کیا
جائے، ارشاد ہے:-

قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا (طلاق) اللہ تعالیٰ نے ہر شے کا اپنے علم میں ایک اندازہ مقرر کر رکھا ہے
خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدْ رَمَاهُ قَدْرًا (فرقان) یعنی ہر چیز کو اس نے پیدا فرمایا پھر سب کا ایک لگا اندازہ رکھا۔

۳) تقدیری حالات پر کہ جمیع مخلوقات کے وجود سے بھی پیشتر مقرر کر رکھے دیے گئے ہیں، جن کا بقدر ضرورت انکشاف انبیاء
علیہم السلام کے ذریعہ ان کے وقوع سے قبل بھی ہوتا رہتا ہے تو یہ اس بات کا اور بدیہی ثبوت ہے۔ ہر جگہ کہ جب ان امور کا علم

إِلَى الْأَبَدِ. رواه الترمذی وقال هذا حديث غریب اسناداً۔

(۸۹۸) عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حِصْنٍ قَالَ إِنِّي عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَ قَوْمٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ فَقَالَ اقْبَلُوا الْبَشْرَى يَا بَنِي تَمِيمٍ قَالُوا بَشَرْنَا فَأَعْطَانَا نَاسٌ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ فَقَالَ اقْبَلُوا الْبَشْرَى يَا أَهْلَ الْيَمَنِ إِذْ لَمْ يَقْبَلْهَا بَنُو تَمِيمٍ قَالُوا اقْبَلْنَا جُنَّتْ لَنَا لِنَتَّقَكَ لِنَتَّقَكَ فِي الدِّينِ وَلِنَسْأَلَكَ عَنْ أَوَّلِ هَذَا الْأَمْرِ مَا كَانَ قَالَ كَانَ اللَّهُ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ فَجَلَّكَ وَكَانَ

جو کچھ مقدر ہو چکا ہو وہ سب لکھ نو اس نے قیامت تک جو ماضی مستقبل میں شدنی تھا سب لکھ دیا۔ ترمذی (۸۹۸) عمران بن حصین بیان فرماتے ہیں کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں موجود تھا کہ بنی تميم قبیلہ کے کچھ لوگ آگئے آپ نے اُن سے مخاطب ہو کر فرمایا اے بنی تميم کے لوگو! لو بشارت قبول کرو، انہوں نے عرض کیا اچھا آپ بشارت دیتے ہیں تو اب دیکھیے کیا ہوتے ہیں۔ اس کے بعد کچھ لوگ یمن والے آگئے آپ نے اُن سے بھی یہی فرمایا یمن والو! بنو تميم نے تو اس بشارت کو قبول نہ کیا تو تم قبول کرلو وہ بولے یا رسول اللہ ہم نے بسرچشم قبول کیا، ہم تو دین سیکھنے کے لیے ہی آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے ہیں اور یہ بات بھی دریافت کرنی ہو کہ اس عالم کی ابتدا کیسے ہوئی تھی۔ آپ نے فرمایا میں اللہ تعالیٰ ہی اللہ تعالیٰ کی ذات تھی اور اس سے

بندوں کو ممکن ہے تو پھر حافی کو بھلا کیونکر نہ ہو گا۔

(۹۰) تقدیر کی کتابت سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ عالم حق تعالیٰ کے ارادہ اور مشیت سے پیدا ہوا ہے۔ اس طرح نہیں جیسا کہ آئی ہے، حسب کا صدور اضطرار ہوتا ہے۔

(۹۱) چونکہ تقدیر عالم کے وجود سے قبل لکھی گئی اس لیے جہاں ایک طرف یہ حق تعالیٰ کے اختیار و مشیت کی دلیل ہے اسی طرح تمام مخلوق کے حادث کی بھی دلیل ہے۔ حادث کے معنی یہ ہیں کہ یہ تمام کی تمام مخلوق کسی زمانہ میں معدوم تھی، پھر مشیت اللہ اور اس کی قدرت سے پیدا ہوئی ہر یوں نہیں ہے کہ ہمیشہ سے اسی طرح بنی بنائی موجود تھی۔ (شرح عقیدۃ اہلحدیث ص ۲۰۶ و ۲۰۵)

طالع سید رشید و معارف تفسیر المناہج فرماتے ہیں کہ جب صنایع عالم نے عالم کو پیدا فرمایا اور اس طرح پیدا فرمایا کہ اس کے ساتھ عرض و ذکر کی بھی پیدا فرمائی، اس کے نظام قائم رکھنے کے لیے ابوداؤد بھی بنائے اور باطنی نظام چلانے کے لیے ملائکہ اللہ بھی مقرر فرمائے تو کیا یہ مناسب نہ تھا کہ اس کا نظام بھی مقرر فرما کر رکھ دیا جاتا۔ پس یہی قضاء و قدر اور اس کی کتابت کی حکمت ہے۔ (دیکھو تفسیر مذکور ص ۷۷، ۷۸، ۷۹)۔

ماخوذ ہیں جو لکھتے ہیں کہ عبداللہ بن طاہر نے ایک مرتبہ حسین بن الفضل سے پوچھا کہ جب سب کچھ طوطہ کر لکھا بھی جا چکا ہو تو کیسے پھر کل پر مدھونی نشان کا کیا مطلب ہو گا۔ انہوں نے جواب دیا کہ وہی ششون بید بھالا ششون بیت بید بھالا۔ (فتح الباری ص ۱۱۳) یعنی اپنی ان نئی نئی شاہین کا وہ ہر دن اظہار فرمایا کرتا ہے اگرچہ طوطہ بچے کرچکا تھا، یہ نہیں کہ ان کی ابتداء ہی باب ۱۲ ہے۔ جو اب میں کہ عبداللہ بن طاہر میر فراسان اٹھ کھڑے ہوئے اودان کے سر کو پور دیا۔

(۸۹۸) یہاں آپ کہتی تھیں کہ یہ ادا پسند آئی کا انسان ایتنا کر جائے کہ اُس کی نظرس خوشخبری کا عود بس دینی منفعت کے سوا اور کچھ دلاتی تھی نہ ہے۔ آپ نے سکوت فرمایا اور یہ ناگوار سی کا سکوت تھا، اس پر بھی ان کو کچھ تنبیہ ہوا۔ اور طالع جب گزرتی تھی تو یہ قاصد ہے کہ ان کا احساس بھی گزرتے لگتا ہے۔ لہٰذا میں نے کچھ عالی بہت لوگ آکھتے وہ اس بشارت کو

عَزَّ شَأْنُهُ عَلَى الْمَاءِ ثُمَّ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَكَتَبَ فِي الذِّكْرِ كُلِّ شَيْءٍ ثُمَّ أَنَا فِي رَجُلٍ
فَقَالَ يَا عِمْرَانُ أَذْرَاكَ نَأْفَاكَ فَقَدْ ذَهَبَتْ فَأَنْطَلَقْتُ أَطْلُبُهَا فَإِذَا السَّرَابُ يَقْطَعُهُ وَهُمَا ذَا
أَيُّرَ اللَّهِ لَوَدِدْتُ أَنَّمَا قَدْ ذَهَبَتْ وَلَكِنِّي أَقْفَرُ. (رواہ الشیخان)

مَتَّى كَتَبَ الْقَدَرُ

(۸۹۹) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ اللَّهُ مَقَادِيرَ

پہلے کچھ دھوا اور اس کا عرش پانی پر تھا، اس کے بعد اس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا فرمایا اور لوح محفوظ
میں ہر چیز لکھ کر ثبت فرمادی ہے اتنے میں میرے پاس ایک آدمی آیا اور اس نے کہا عمران اپنی ناک کو پکڑو
تو بھاگ گئی۔ میں اس کو تلاش کرنے کے لیے نکلا تو وہ اتنی دور جا چکی تھی کہ ریت کی چمک بھی نظر نہ آسکے۔
(حالانکہ وہ بہت دور سے چمکتا رہتا ہے یعنی بہت دور جا چکی تھی) اور خدا کا قسم مجھے پسینہ تھا کہ وہ چلی جاتی تھی میں اپنا جگر
سے نہ اٹھاتا (متفق علیہ)

قصہ اور قدر کی کتابت عالم کی پیدائش سے کتنی قبل ہوئی

(۸۹۹) عبد اللہ بن عمرو روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے رسول

ایک لے گئے۔ اور ان کے سوال کے جواب میں یہ بات بھی ذکر میں آگئی کہ عالم کی تقدیر لکھی جا چکی ہو۔ یہاں یہ نکتہ یاد رکھنا
چاہیے کہ عالم غیب چونکہ ہم سے غائب ہی ہو اس لیے اگر وہ ہمارے سامنے بیان میں آتا بھی ہو اس وقت بھی ہواوقات
اس کے گوشوں میں ابھام ہی رہتا ہے گویا مذکور ہو جانے کے بعد بھی وہ مشہور کے درجہ میں نہیں آتا اس کے علاوہ
بعض حالتوں میں ابھام فی نفسہ پسندیدہ سمجھا جاتا ہو۔ انعام و اکرام کے مواقع پر دنیا کا بھی یہی دستور ہو، یہاں بھی بشارت
مشہور تو ہوتی تھی مگر وہ کس کے نصیب میں ہو، یہ گوشہ ہم چھوڑ دیا گیا تھا حتیٰ کہ جب ہا نصیب جماعت آگئی تو یہ بات واضح
ہو گئی کہ ان کے نصیب کی کتنی۔ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کی ایک جماعت کو عالم خواب میں ایک
خاص انداز کی فضیلت میں دیکھا جب آپ نے اس خواب کا ذکر فرمایا تو ایک شخص عکاشہ بن محسن محفل مبارک میں حاضر
تھے، بیاضہ بول اٹھے یا رسول اللہ دعا فرما دیجیے کہ اللہ تعالیٰ مجھے اس جماعت میں بنا دے آپ نے فرمایا ہاؤ تم ان
میں سے ہو گئے۔ اس پر پھر دوسرے صاحب ائمے اور انہوں نے بھی یہی درخواست پیش کی آپ نے فرمایا سبقک بہا
عکاشہ وہ تو عکاشہ لے اڑے، یعنی اس وقت کسی بہم کے حق میں اس جماعت میں جو ملائے پایا تھا وہ عکاشہ کے نصیب
سے ان کو مل گیا، اب میرے اور جو کچھ کی گنجائش نہیں ہو۔ جہاں ایک طرف تقدیر لکھی جا چکی تھی وہاں اس میں
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت کی قبولیت بھی اہل یمن کے حصہ میں لکھی جا چکی تھی۔

(۸۹۹) حضرت شاہ ولی اللہ نے تقدیر کے پانچ مراتب تحریر فرمائے ہیں سب سے پہلا مرتبہ اماؤ ازلیہ ہو جو تمام کائنات کا
اصل مبداء و مشاء ہو اس کے بعد دوسرا نمبر یہ کتابت ہو جس کا یہاں ذکر ہے، تیسرا نمبر وہ ہو جبکہ اس نے حضرت آدم علیہ السلام
کو پیدا فرمایا اور ارادہ کیا کہ نوری انسانی کی ان سے بنیاد قائم ہو تو ان کی تمام اولاد کو ان سے نکالا اور ان میں طبع و عامی،
اور مؤمن و کافر کی تقسیم فرمائی چوتھا نمبر وہ کتابت ہے جو رحم مادر میں ہوتی ہو۔ اس کا تذکرہ آئندہ حدیثوں میں آ رہا ہے انچوں

الْخَلَائِقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِائَتِينَ أَلْفَ سَنَةٍ قَالَ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ رواہ مسلم۔

(۹۰۰) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَكَلَّ اللَّهُ بِالرَّحِمِ مَكَّافَقُولُ
أَنَّى رَبِّ نُطْفَةٍ أُنَى رَبِّ عِلْقَةٍ أُنَى رَبِّ مُصْنَعَةٍ فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَقْضِيَ خَلْقَهَا قَالَ أُنَى
اور آسمانوں کی پیدائش سے پچاس ہزار سال قبل تمام مخلوقات کے لیے جو بھی مقدر فرما دیا تھا وہ سب قید کتابت
میں لاکر محفوظ کر دیا ہے اور اس سے پیشتر اس کا عرش پانی پر تھا۔ (مسلم)

(۹۰۰) انس بن مالک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے رحم
مادر پر ایک فرشتہ مقرر فرما رکھا ہے، وہ یہ عرصہ کرتا رہتا ہے بددگار ابھی تک یہ نطفہ ہے، بددگاب یہ خون بہتہ
کی شکل ہو گیا۔ بددو دگاب یہ گوشت کا لوتھڑا بن گیا۔ اب اگر اللہ تعالیٰ یہ ارادہ فرماتا ہے کہ اس کو پیدا فرما دے
نمبر کی تفصیل یہاں عوام بلکہ اکثر خواص کے ذہن سے بھی بالاتر ہے اس لیے اس کو ذکر نہیں کیا گیا۔ دیکھو جہۃ اللہ ص ۶۵ و ۶۶۔
عرشِ لود پانی کے درمیان میں جب تک آسمان و زمین کا وہودی تھا اس وقت تک یہی کہا جاتا ہے کہ نیچے پانی مادر و پدرش پھر جب
درمیان میں آسمان و زمین آگئے تو اب تیسری ہونگی کہ عرش آسمانوں کے اوپر ہے۔ درحقیقت عرش جہاں پہلے تھا اب بھی وہیں ہے
یہ تغیرات سب تھماتی ہوئی ہیں۔

حافظ ابن قیم نے قدیری مراتب کو ایک دوسرے پر ایسے میں لکھا ہے۔ وہ فرماتے ہیں ایک تو وہ مرتبہ ہے جو زمین و آسمان کی پیدائش
سے بھی پچاس ہزار سال پہلے لکھا گیا تھا۔ دوسرا وہ ہے جو زمین و آسمان کی پیدائش کے بعد لکھا گیا ہے، مگر دوسرا ابن آدم کی پیدائش
سے قبل۔ اس کا پتہ حدیثِ میثاق سے چلتا ہے۔ تیسرا مرتبہ وہ ہے جو شکمِ مادر میں لکھا جاتا ہے اور چوتھا مرتبہ جلی ہے یعنی
وہ سالانہ لکھا جاتا ہے، یعنی شبِ قدر میں اور پانچواں یومی یعنی جو روزمرہ لکھا جاتا ہے۔ کل یوم ہر صوفی شائق حق تعالیٰ کی قالی ہر
دن نزلی پر کسی کو سبت کرتا ہے اور کسی کو بلند۔ ان میں سے ہر مرتبہ پہلے مرتبہ کی صرف ایک تفصیل ہی ہوتی ہے جو خدا جل جلالہ
اس کی مثال اس عالم میں بھی ہے یہاں بھی سالانہ جمعیت کی منظوری کے بعد پھر تھماتی دفاتر میں علیحدہ علیحدہ منظوریوں بھی ہوتی ہیں
مگر یہ سب جمعیت میں داخل ہوتی ہیں۔

(۹۰۰) واضح رہے کہ اس حدیث کی اصل عرض اطوار جنین کی پوری تفصیلات بیان کرنی سنیں ہیں یہ موضوع علم تشریح کا ہے
یہاں اطوار جنین یعنی محلِ تغیرات اور بچہ کی تدریجی ترقیات کا تذکرہ صرف مسئلہ تقدیر کے لیے ایک نمونہ کے طور پر کیا گیا ہے تاکہ
تقدیر کی کتابت کی نشان دہی ہو سکے۔ اس لیے اس کو پورے طور پر علم تشریح کے ساتھ منطبق کرنا قطعاً غیر ضروری ہے۔
نطفہ اور علقہ اور مضغہ کی تینوں حالتیں، بلاشبہ ہر جنین کے لیے ضروری ہیں، اب ان کی درمیانی ترقیات کیا کیا ہوتی
ہیں نہ ان کا یہاں ذکر ہوا نہ چالیس دن کی مدت جیسا کہ آئندہ حضرت ابن مسعود کی حدیث میں آ رہی ہے وہ پوری تقدیر
پر صیح مسلم میں اس روایت کے الفاظ میں راویوں کی جانب سے کچھ اور اختلاف بھی ملتا ہے۔ ادھر اہل علم نے جو کچھ
لکھا ہے اس میں بھی ان کی آراء کے اختلاف کے سوا خود جنین کے اختلاف سے بھی مختلف حالتیں ہوجاتی ہیں حضرت
شاہ ولی اللہ تحریر فرماتے ہیں کہ جب تک نطفہ میں مکمل تغیر نہیں ہوتا اس کو یہاں نطفہ ہی سے تعبیر کیا گیا ہے۔ پھر جب
اس میں معمولی سا انجاء ہو جاتا ہے اس کو علقہ سے اٹھایا گیا ہے، جب اس سے زیادہ انجاء ہو جاتا ہے تو اس کو مضغہ
کہا گیا ہے، خواہ اس میں ہڈیاں بھی نمایاں ہونے لگی ہوں پھر جس طرح کہ دنیا میں گھٹلی لگا کر باغیان جانتا ہے کہ کتنے کتنے

رَبِّ أَذْكَرُ أَمْ أَنَا أَسْفَهُ أَمْ سَعِيدٌ فَمَا الرِّبُّ فَمَا الْآجِلُ فَيَكْتَبُ كَذَلِكَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ
رواہ البخاری۔

التَّحْذِيرُ مِنَ النَّاسِ فِي الْقَدَرِ

(۹۰) عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَنٌ نَتَنَازَعُ فِي الْقَدَرِ
فَقَضَيْتُ حَتَّى احْتَمَرْتُ وَجْهَهُ حَتَّى كَأَنَّما فُجِعَ فِي وَجْنَتَيْهِ الرُّمَانُ فَقَالَ أَيُّهَا امْرَأَتُ أَمْ
يَهْذَأُ الرِّسَالَةُ إِلَيْكُمْ إِنَّمَا هَذَا مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حِينَ تَنَازَعُوا فِي هَذَا الْأَمْرِ عَنْ مَتِّ عَلَيْكُمْ
أَلَا تَتَنَازَعُونَ فِيهِ . رواه الترمذی وقال هذا حديث غریب، واخره ابن ماجہ باسناد عمرو بن شعیب عن جده ومحمّد بن
الزوائد قال السندی وھمی علی عدم الاعتبار بالکلم فی روایۃ عمرو بن شعیب۔

تو وہ عرض کرتا ہے پروردگار اس کے متعلق کیا لکھوں مرد ہو گا یا عورت، بدبخت ہو گا یا نیک بخت پھر اس کا رزق
فراخ ہو گا یا تنگ اور عمر کتنی ہو گی تو اس طرح یہ ساری باتیں ماں کے پیٹ کے اندر ہی اندک دی جاتی ہیں۔
(بخاری شریف)

قضاء و قدر میں بحث و مباحثہ کرنے سے گریز کرنا چاہیے

(۹۰) ابو ہریرہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس باہر تشریف لائے اس وقت ہم
تقدیر کے مسئلہ میں بحث کر رہے تھے۔ اس پر آپ کو اتنا غصہ آیا کہ آپ کا چہرہ مبارک مائے غصہ کے سرخ ہو گیا
یوں معلوم ہوتا تھا گویا آپ کے رخساروں میں انار کا عرق پھوڑ دیا گیا ہو۔ فرمایا کیا تم کو اسی بات کا حکم دیا گیا؟
یا میں اسی بات کے لیے تمہارے پاس رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں خوب یاد رکھو تم سے پہلی امتوں نے جب اس
بائے میں جھگڑنے بجائے تو وہ برباد کر دی گئیں اس لیے میں تم کو تاکید کرتا ہوں کہ تم ہرگز اس بائے میں بحث و تمحیر
نکرنا۔ (ترمذی شریف)

دنوں میں اس میں کیا کیا تغیرات ہوتے ہیں پھر زمین اور پانی کی موافقت کے لحاظ کو کس کس وقت عمدہ اور کس کس وقت خراب
پیدا ہوتا ہے اسی طریق پر وہ فرشتے جو دم اور پر ہو کر مقرر ہیں حق تعالیٰ کی جانب سے اس کے احوال کو جاننے پہنچاتے ہیں۔
(۹۰) سانی عاقبت تا اندیشی کی بھی انتہا ہے کہ جس مسئلہ میں گفتگو کرنے کی عاقبت معلوم ہو چکی ہو اس میں بھی مباحثہ کے
باوجود وہ اٹھنے سے باز نہیں آتا۔ یہاں ممانعت اس لیے نہیں کہ درحقیقت یہاں کچھ پانی مرتب ہے بلکہ دریا میں جہاں پانی
زیادہ گہرا اور خطرناک ہوتا ہے وہاں ہر شفیق نا آموزوں کو تیراکی سے روکا ہی جاتا ہے۔

نہر جائے مرکب تو ان ممانعت کہ جاہل سپر باہر انداختن

انسانی تفتیش کی اس طبی حرص کو ختم کرنے کے لیے اس کے سوا اور کوئی صورت ہی نہ تھی کہ آپ کے چہرہ مبارک پر کیا غضب نمایاں ہو
اور پس یہ دیکھتے ہی غامضین کے قلوب اس بحث سے ایسے متفرج ہو جائیں کہ دلوں میں کبھی اس کا خطرہ بھی نہ لگنے کے۔ سبحان اللہ یہ
غضب بھی کیسی شان رحمت لیے ہوئے تھا۔

التکلیف فی القتل

(۹۰۲) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ تَكَلَّمَ فِي شَيْءٍ عَمَرَ الْقَدَرُ سُئِلَ عَنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ لَمْ يَتَكَلَّمْ فِيهِ لَمْ يُسْأَلْ عَنْهُ. رواه ابن ماجه قال البيهقي اسناد ضعيف لا تقاوم على ضعف يحيى بن عثمان قال فيه ابن معين والنخاري وابن جهم وشكر المحمدي زوائد ابن جهم لا يجوز الا حجاج بن يوسف بن عبد الله بن ابى ليلى قال ابن جهم في الثقات يعتبر بحديثه اذا روى عنه غيره يحيى بن عثمان.

(۹۰۳) عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اخِرُ الْكَلَامِ فِي الْقَدَرِ لِيُشِيرَ اِلَيْهِ اُمِّي فِي اخِرِ الرَّمَايْنِ. رواه الطبراني والحاكم.

(۹۰۴) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ آخِرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ

قضاء و قدر میں گفتگو کرنا بھی خطرو سے خالی نہیں ہے

(۹۰۲) حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے خود منہ پر کہ جس شخص نے تقدیر کے مسئلہ میں مذا بھی زبان ہلائی قیامت میں اس کی اس سے باز پرس کی جائیگی اور جس نے کوئی گفتگو نہیں کی اس سے کوئی باز پرس بھی نہ ہوگی۔ ابن ماجہ۔

(۹۰۳) ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ تقدیر کے بارے میں جھگڑے کرنا میری امت کے بدترین افراد کی قسمت میں لکھا جا چکا ہے، یہ قیامت کے قرب میں ہونگے۔ طبرانی۔ حاکم (۹۰۴) ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کے معاملات

(۹۰۲) قضاء و قدر کا مسئلہ ایسا دین مسئلہ ہے کہ اس میں جھگڑا تو درکنار گفتگو کرنا بھی خطرہ سے خالی نہیں ہوتا، کیونکہ ایسے باریک مسائل میں جہاں گفتگو کی وجہ کوئی نہ کوئی پہلو بحث و جدل کا نکلا اور جہاں بحث و جدل کا پہلو نکلا اس انکار قدر کے امکانات پیدا ہوتے ہیں جس گفتگو کی انتہاء یہ ہو شریعت اس کی اجتناب سے بھی روکتی ہے، لیکن اگر نیز ممانعت کے باوجود گفتگو شروع ہو رہی جائے اور انفرادی انکار سے نکل کر معاملہ کی نوعیت اجتماعی بننے لگے تو اب اثبات قدر کے لئے گفتگو کرنا شاید مذموم گفتگو نہ رہی، لیکن یہ اجازت ایک دوسرے پہلو سے پیدا ہوگی۔ خطرہ کی بات بہر حال خطرہ ہی کی جو امارت اور قضاء کے بڑے فضائل ہیں اگر ان کے حقوق کی ادائیگی کی جائے مگر ہمیں پھر دونوں ممانعت خطرہ ہی کے۔ اس لئے سلف تا امکان ان سے بچا ہی کرتے تھے۔ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ خطرہ کی بات کرتے ہی کیوں ہو کہ جواب ہی کی نوبت لگے۔

(۹۰۴) صاحب شریعت یہ چاہتے ہیں کہ امت اپنی حیرت انگیز استطاعت تک صرف عمل کرنے کی سعی میں لگی رہے۔ دین امور میں بحث کرنے سے صرف داعی انتشار پیرا ہوتا ہے اور اس داعی انتشار سے مذہب کا شیرازہ بھی منتشر ہونے لگتا ہے۔ وحی نے صوم داعی مشائی سے مستغنی ہوتے ہیں، اس لیے ان کو جتنا بتا دیا جائے بس اس پر ایمان لے آنا چاہیے اور آئندہ عمل قدم اٹھانے چلا جانا چاہیے۔ راہ سلامتی یہ ہے، اس کے سوا ہلاکت ہی ہلاکت ہے۔ پھر جن مسائل سے بھاگنے عمل کا

مَوَامِرًا اَوْ قَالَ مَقَارِبًا مَا لَمْ يَكُنْ لَكُمْ اِنِ الْوِلْدَانِ وَالْقَدَرُ . قال الحاكم على شرط الشيخين و اقره الذهبي

مَجَالِبُ الْقَضَاءِ هِيَ عِلَامَةُ سَعَادَةِ الْإِنْسَانِ

۹۰۵۔ عَنْ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَعَادَةِ ابْنِ آدَمَ رِضَاهُ بِمَا قَضَى اللَّهُ وَمِنْ شَقَاوَةِ ابْنِ آدَمَ تَرْكُهُ اسْتِخَارَةَ اللَّهِ وَمِنْ شَقَاوَةِ ابْنِ آدَمَ مَعْطَاهُ بِنَا قَضَى اللَّهُ . رواه الترمذی قال ہذا حدیث غریب ۔

۹۰۶۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عَظَمَ الْجَزَاءِ مَعَ عَظَمِ الْبَلَاءِ

درست رہیگی جب تک کہ وہ دو مسئلوں میں گفتگو نہ کریں۔ ایک وفات شدہ بچوں کی نجات و عدم نجات کے متعلق دوم تقدیر کے معاملہ میں۔ (مستدرک)

قضاء و قدر کے فیصلہ پر رضامندی ضروری ہر اور یہ انسان کی بڑی سعادت کی علامت ہے

۹۰۵۔ سعد روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تقدیر کے فیصلہ پر راضی ہو جانا آدمی کی سعاد کی دلیل ہے اور اس کی بد بختی کی نشانی یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ سے ہمیشہ نیکی کی توفیق مانگتا چھوڑ دے، اور تقدیر کے فیصلہ پر ناراض ہو کر اس کی انتہائی بد بختی کا ثبوت ہے۔ (ترمذی شریف)

۹۰۶۔ انس روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جتنی آزمائش سخت ہوتی ہو اس کا

معلق ہے اُن کا صاف صاف فیصلہ کیا جا چکا ہے اور اگر ان میں اختلاف ہو بھی تو ہر ضرورت میں اگر کوئی عذر ہو۔ یہ ہے وہ معاملات جو ہمارے عمل سے متعلق نہیں ہیں ان کا تذکرہ بھی گو کافی حد تک مل جاتا ہے مگر کسی بد بختی چیز کا قبل از وقت معرفت کث میں لانا جو نہ کسی بے وجہ الجھاؤ کا باعث بھی بن جاتا ہو اس لیے اُن کی اتنی تفصیلات جتنی کہ انسان کا نفس بے وجہ کرنا چاہتا ہو نہیں نہیں اور ان کو اپنے وقت پر چھوڑ دیا جاتا ہو قیامت میں یہ دونوں مسئلے بد بختی ہو کر انکھوں کے سامنے آجائیں گے پھر ابھی سے اس کے مدھے ہونے کی ضرورت کیا ہو گی لیکن یہ انسان کی فطرت ہے کہ جتنا اس کو منع کیجیے تحقیقات کے لیے وہ اثبات ہی اور چین ہوتا ہے، حالانکہ وہ نہیں سمجھتا کہ بعض مرتبہ اگر مسئلہ کی تفصیلات اس کی خاطر سب سامنے کر دی جائیں تو اس کے لیے شاید اس سے بڑھ کر کسی اور مصیبت کا باعث ہو جائے۔

۹۰۵۔ حضرت شیخ علی بن عیسیٰ نے کہا کہ میں نے کراچہ اور حدیث میں جب خدا تعالیٰ کے ہر فیصلہ پر رضامندی کی تاکید آئی تو کسی کے دل میں یہ دہم نہ کر سکتا تھا کہ پھر اگر انسان سے مصیبت ہو جائے تو اس پر بھی اس کو راضی ہونا چاہیے۔ اس لیے فرمایا کہ انسان کہ یہی جو یہ ضروری ہے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے ہمیشہ خبردار اس کی مرضیات میں کی توفیق مانگا کر رہے۔ اگر اس نے یہ دعا دیکھوڑ دی تو یہ اس کی بد بختی کی نشانی سمجھنی چاہیے۔ علامہ نے لکھا کہ تقدیر اور فیصلہ خداوندی تو اس کا حکم ہے اس لیے اس پر رضامندی ضروری ہے لیکن اگر وہ چیز خود فیصلہ پر تو اس پر ناراضی ضروری ہے۔ کافر کا کفر بھی ایسی تقدیر سے ہوتا ہے کہ اس کا حکم نہ ہو سکتا ہوئے کی وجہ سے بہتری کہا جائیگا تو یہ خود فیصلہ ہو۔ دیکھو خود بیت الخلا کیسی گندی چیز ہے مگر کسی مکان کے لیے اس کا ہونا بھی ضروری ہے اور یہ کمال ہے۔

قُلْتُ اللَّهُ إِذَا أَحَبَّ قَوْمًا ابْتَلَاهُمْ فَمَنْ رَضِيَ فَلَهُ الرِّضَاءُ وَمَنْ سَخَطَ فَلَهُ السَّخَطُ. رواه الترمذی وابن ماجہ۔

۹۰۷۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الطَّاعُونَ فَأَخْبَرَنِي أَنَّ عَذَابَ يَبْعَثُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَأَنَّ اللَّهَ جَعَلَهُ رَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ لَيْسَ مِنْ أَحَدٍ يَفْعُمُ الطَّاعُونَ فَيَمُوتُ فِي بَلَدِهِ صَابِرًا مُحْتَسِبًا يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يُصِيبُهُ إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ إِلَّا كَانُ

بدلہ میں اتنا ہی بڑھتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی سنت یہ ہے کہ جب وہ کسی قوم سے محبت کرتا ہے تو اس کو ضرور آزمائش میں بھی ڈالتا ہے، پھر جو اس پر راضی ہو گیا اللہ تعالیٰ بھی اس سے راضی ہو جاتا ہے اور جو ناراض ہوا وہ بھی اس سے ناراض ہو جاتا ہے۔ ترمذی۔ ابن ماجہ۔

۹۰۸۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے طاعون کے متعلق پوچھا آپ نے بتایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کا ایک عذاب ہے، جس پر چاہے نازل فرمائے لیکن مومنوں کے حق میں اللہ تعالیٰ نے اس کو رحمت بنا دیا ہے۔ لہذا جو شخص بھی طاعون میں مبتلا ہو، اور یہ یقین رکھتا ہو کہ جو کچھ اس کے مقدس لکھا جا چکا ہے اس کے سوا اس کو کوئی مصیبت نہیں پہنچ سکتی، پھر میرے ساتھ ثواب کی امید میں کسی شہر میں پڑا رہے (ادارہ

۹۰۹۔ بات یہ ہے کہ امتحان کے بغیر کامیابی اور ناکامیابی کا فیصلہ کس بھی نہیں ہوتا۔ قدرت چاہتی ہے کہ روزِ محشر جب اپنی مخلوق کو انعام تقسیم فرمائے تو اس کا معیار صرف اپنے علمِ ازل پر نہ رکھے بلکہ انصاف و عدالت کے دن ایسا معیار مقرر کرے جس کا مشاہدہ ہماری آنکھیں بھی کر سکیں وہ چاہتی ہے کہ جن شرکاء کو انعام شہادت دے تو اس طرح دے کہ ان کے جسم و زحموں سے ہمہ جہت اس خوشی میں بھی لبوں پر مسرت کی مسکراہٹ نظر آئے اور جن منافقین کو جہنم میں داخل فرمائے تو اس طرح کہ بروقت رسول سے دعا بازی کا شیکہ ان کی پیشانی پر لگا ہو۔

۹۰۶۔ طاعون جیسا تکلیف دہ مرض دنیا میں اپنے اسباب سے ہی آتا ہے، مگر دنیا آج تک اس نکتہ سے غافل تھی کہ اس بیماری کے آنے کا مقصد کیا ہوتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ انکشاف فرمایا کہ یہ بیماری ظاہر تو ہوئی مگر محض ایک قوم کے عذاب کے لیے لیکن میری امت کے حق میں رحمت بنا دی گئی ہے، لیکن اس کی چند شرائط بھی رکھی گئی ہیں۔ یہ کہ جب اس کے شہر میں طاعون آئے تو وہ کمرہ ہاں سے بھاگ نہ جائے یہ مسلمان کی پختگی اور تقدیر پر اعتماد کے خلاف ہے یہ کہ شہر میں رہنا بھی ہو تو صابر بن کر ہر کسی مجبوری سے نہ ہو۔ یہ کہ اس میں ثواب کی نیت اور شامل کر لے اور یہ کہ اس کے اس عقیدہ میں کوئی تزلزل بھی نہ آنے پائے، بس یہ یقین رکھے کہ جو اللہ تعالیٰ میرے مقدس لکھ چکا ہے نہ اس کے خلاف وقوع پذیر ہو سکتا ہے اور نہ اس سے دستگیری ممکن ہے۔ اگر ان شرائط کی ادائیگی کے بعد تقدیری طور پر اس کی موت آگئی تو اس کو ایک شہید کا ثواب ملتا ہے۔ ذیل کی روایت سے اس کی مزید تفصیل معلوم ہوتی ہے۔

”حضرت عرابی بن ساریہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ عام طور پر مرے والدین اور شہیدوں کے ماہرین ان مردوں کے معاملہ میں جھگڑا ہوتا ہے جن کا انتقال مرض طاعون میں ہوتا ہے۔ شہداء تو یہ کہتے ہیں پروردگار جیسا ہم قتل کیے گئے یہ بھی اسی طرح قتل کیے گئے ہیں، لہذا یہ ہمارے بھائی ہوئے ان کا شہیدوں میں شمار ہونا چاہیے، اور عام مردے کہیں گے کہ ان کی موت بستر پر آئی ہے جس طرح ہماری موت اس لیے یہ ہائے بھالی نہیں۔ پروردگار کا ارشاد دہرے اچھا ان کے زخم کی شکل دیکھو اگر وہ شہیدوں کے زخموں کے مشابہ ہوں تو ان کا شمار بھی ان میں ہو گا اور یہ ان ہی کے ساتھ بیٹو

لَا تَنْتَهِیْ عَنْ شَرِّهِ . رواہ البخاری

۹۰۸۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ خَدَمْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا ابْنُ ثَمَانٍ مِائَتَيْنِ خَلَفْتُهُ عَشْرَ سِنِينَ ثُمَّ لَا مَنِيَّ عَلَى شَيْءٍ عَقِطْتُ أَيْ قَبِضْتُ عَلَى يَدَيْ قَاتِلِ لَامِيٍّ لَا يَمْنَعُ مِنْ أَهْلِهِ قَالَ دَعُوهُ فَإِنَّهُ لَوْ قُبِضَ شَيْءٌ كَانَ شَيْءٌ هَذَا لَفُظُ الْمَصَانِعِ وَرَوَاهُ ابْنُ أَبِي حَتَّى فِي شُكْبَانَ مَعَ تَفْسِيرِ سِيرَةٍ

اس کو موت آجائے تو اس کو شہید کے برابر ثواب ملتا ہے۔

۹۰۸۔ انسؓ روایت کرتے ہیں کہ میں آٹھ سال کی عمر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت شرف کی اور دس سال تک خدمت کی ہے اس عرصہ میں جب کبھی میرے ہاتھ سے کوئی نقصان ہو گیا تب مجھے آپ نے اس کے کبھی ملامت نہیں فرمائی، اگر گھروالوں میں سے کبھی کسی نے کچھ کہا بھی تو آپ نے فرما دیا ہے نہ دو کچھ نہ کہو اگر مقدر یوں ہوتا (یعنی نقصان نہ ہوتا) تو یونہی ہو جاتا۔ مصانع سیعی۔

جب اس کی تحقیق کی جائیگی تو ان کے زخم شہیدوں کے مشابہت میں اس لیے فیصلہ شہداء کے حق میں ہو جائیگا (احمد رضا) اس روایت سے اوپر کی حدیث کی پوری وضاحت ہو گئی اور شہید کے اجر ملنے کی تفصیل بھی معلوم ہو گئی، اور یہ بھی کہ اسباب و مسببات کے اثرات اس عالم سے گزر کر بھی شاید دوسرے عالم میں بھی ظاہر ہوتے پتے جلتے ہیں وہاں بھی شہادت کا ثواب دینے کے لیے اسباب و افعال کا ایک نقشہ چایا گیا اس میں بحث و تحقیق ہوتی پھر جس جانب پڑ بھاری دیکھا گیا اس جانب فیصلہ صادر کر دیا گیا۔ خلاصہ یہ کہ اگر شہید کا اجر ملے تو پہلے شہید کا معاملہ ہونا چاہیے اگر وہ نہ ہو تو اس عمل کا کوئی اثر ہونا چاہیے شہید بھی جسے دشوار گزار موقع پر صبر کر کے محض رضائے الہی کی خاطر جان قربان کرتا ہے، طاعون کا مریض بھی بظاہر اپنی جان کو صحت خطر میں ڈال کر صرف رضائے الہی کے لیے دیں جان دیتا ہے۔ جنگ میں میدان قتال اور طاعون میں دہار زدہ علاقے موت کی گمراہی کے یکساں سے بازو نظر آتے ہیں محبت بھی اس مشابہت کی رعایت کر لیتی ہے جب ایک ہی بیماری یا باری قوموں کے اخلاف سے ثواب و عذاب کی دو متضاد شکل اختیار کر سکتی ہو تو ایک ہی عمل خالق و مخلوق کے فرق سے حسن اور قبح کی بنیاد نہیں ہو سکتا یہاں تو فرق بھی واضح ہو کر جو خدا کا فعل پروردہ اور بندہ کی صفت پروردہ دوسری چیز ہے جس پر قبح ہونے کا حکم لگایا جاتا پروردہ خالق کی صفت ہی نہیں ہو، اور جس کو حسن کہا جاتا پروردہ بندہ کی صفت نہیں بلکہ ایک ہی چیز کا وہ خلق جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ قائم ہوتا ہے یعنی اس کا پیدا کرنا یہ حسن ہو اور وہ خلق جو بندہ کے ساتھ ہوتا ہے یعنی اس کے ساتھ قائم ہو جانا یہ قبح ہو قبح کا حکم اختیار کر لیتا ہے

۹۰۸۔ دیکھئے میں تو یہ ایک معمولی سی بات ہی معلوم ہوتی ہے لیکن غور کیجیے گا تو آپ کو رضائے بقضاء کا ایک کرشمہ ہی معلوم ہو گا کہ اول تو دس سال کی طویل زندگی پھر نہ معلوم اس میں کتنی بار اس قسم کے واقعات پیش آئے ہوں گے۔ لیکن تمام واقعات میں بلا استثناء اس طرح دینی بقضاء رہنا کیا پستی معمولی انسان کی استقامت چسکتی ہو، بلاشبہ یہاں صرف اس شخصیت ہی کا ہو سکتا تھا جس کی نظروں کے سامنے عالم غیب عالم شہادت سے پہلے حضور راگرتا ہو اور وہ تو کیا جو شخص بھی ایمان کے ساتھ اس کی محفل میں بیٹھ گیا اس کا سینہ بھی اس معرفت سے لبر نہ ہو گیا۔ یہاں مندرجہ قصائد کا تو ذکر کیا ہے آپ کے تحت بجز اختلاف ہوا کہ وہاں بھی عین حالت اضطراب میں زبان سے ایسے نئے نئے کلمات نکلتے ہیں جو ایک طرف ضعیف امت کے لیے اسوہ بن سکیں اور دوسری طرف رضائے بقضاء کا مرقع ہوں آنحضرت اشکبار ہیں مگر آپ درد بھری آواز سے جو فقرے فرماتے ہیں وہ یہ ہیں: وَلَا تَقُولُوا مَا يَرْضَى بِهِ رَبَّنَا یعنی ان صبر آراء مالات میں بھی زبان سے بجز ان کلمات کے جو رضائے الہی کا موجب ہوں ایک لفظ نہیں نکل سکتا۔

فَخَذَيْنَا لَعَلَّ اللَّهَ أَنَّ يُذْهِبَهُ مِنْ قَلْبِي فَقَالَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ عَذَّبَ أَهْلَ سَمَوَاتِهِ وَأَهْلَ
أَرْضِهِ عَذَابَهُمْ هُوَ غَيْرُ ظَالِمٍ لَوْ رَحِمَهُمْ كَانَتْ رَحْمَتُهُ خَيْرًا لَهُمْ مِنْ أَعْمَالِهِمْ وَلَوْ أَنْفَقْتُ
مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا يَبْلُغَنَّ اللَّهُ مِنْكَ حَتَّى تُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ وَتَعْلَمَ أَنَّ مَا
أَصَابَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطَاكَ وَأَنَّ مَا أَخْطَاكَ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبَكَ وَلَوْ مِتَّ عَلَى غَيْرِ هَذَا

متعلق میرے دل میں کچھ شبہات پڑ گئے ہیں لہذا آپ کچھ فرمائیے شاید اس کی برکت سے اللہ تعالیٰ میرے قلب
سے ان کا اتالہ فرمائے۔ انہوں نے فرمایا (سنو) اگر اللہ تعالیٰ آسمان اور زمین کی تمام مخلوق کو عذاب میں ڈال
دے تو بھی اس کو ظالم نہیں کہا جاسکتا اور اگر سب پر رحم فرمادے تو اس میں کسی کا احتیاق نہیں، اس کی حرمت
ان کے اعمال سے کہیں بڑھ کر ہوگی (سنو) جب تک تم تقدیر پر یقین نہ کرو اور اس کا یقین نہ رکھو کہ کچھ تم کو
پہنچ گیا یا نہیں تھا کہ نہ پہنچتا اور جو نہیں پہنچا یہ بھی غیر ممکن تھا کہ تم کو پہنچ جاتا، اس وقت تک اگر تم اللہ تعالیٰ کے ارادے
میں اُفدہ پھاڑنے کے برابر سو نا بھی خیرات کر ڈالو جب بھی وہ تم سے قبول نہ فرمائے گا۔ اور اگر اس عقیدے کے سوا کسی دوسرے

کو جو بھی کرتا ہے وہ مومن کے حق میں خیر ہی خیر ہوتا ہے اس لیے اس کو تنگ سے تلخ حوادث میں بھی قسمت ہی قسمت کا کیف حاصل
ہوتا رہتا ہے۔ چوتھا وہ جو جس کی نظر مرتبہ صفات سے گزر کر ذاتِ قدسی صفات پر جا پہنچی ہے وہ سمجھتا ہے کہ ذاتِ باری خود متحق
عبادت پر اور اس کے احسان و انعام سے قطع نظر وہ جو بھی کہے اس کو بہر کیف اس کا حق حاصل ہو رہا ہے اور حالت میں لائق
ستائش ہی ہے، کیونکہ وہ عظیم ہے، رحیم ہے اور حکیم ہے، جو بھی کرتا ہے اس میں ضرور کوئی نہ کوئی حکمت پوشیدہ ہوتی ہے پس یہی
اس کا مستحق ہے کہ اسی سے محبت کی جائے، اس کی عبادت کی جائے اور اس کی حمد و ثناء کی جائے اس شخص کی حمد و ثناء پر اور
راست فواتِ باری تعالیٰ کی ہوتی ہے گو اس کو صفات کا علم ہوتا ہے مگر وہ ان صفات کو بھی ذاتِ باری تعالیٰ کا ایک
کمال سمجھتا ہے اور اس کی حمد و ثناء ان صفات کے استحضار کے ساتھ نہیں بلکہ براہِ راست ذاتِ فیض صفات کی کرتا ہے۔
پہلا طبقہ صاحبِ یمن کا ہے، دوسرا اہلِ بقعنا کا، مگر غیر شاکر کا تیسرا اہلِ بقعنا کا جو شاکر بھی ہے۔ اور چوتھا بقعنا لوگوں کا ہے
جن کو احادیث میں صحابہ و اہلِ بیت کا لقب دیا گیا ہے اور جن کے حق میں یہ بشارت ہے کہ جنت کی طرف سب سے پہلی آواز ان ہی کو
دی جائیگی۔ دوسرے اور تیسرے طبقے کی معرفت جس نے صرف خدا تعالیٰ کی ربوبیتِ اشیت اور قدرت کو پہچانا ہے یا نیاہ
سے زیادہ اس لیے انعام و احسان کو بھی پہچان لیا ہے ناقص معرفت ہے۔ چہمہ اور جبرہ تو صرف پہلی قسم کی معرفت رکھتے ہیں
قدر یہ معزز دوسری قسم کی اور تاتم المعرفہ وہ اہلِ علم ہیں جو ذاتِ باری کو صفات سے قطع نظر بھی ہر حالت میں موجبِ حمد و ثناء
سمجھتے ہیں ان کی نظر صرف حکمِ عالم کی طرف رہتی ہے نہ کسی مطیع کی اطاعت اور نہ کسی عاصی کی مصیبت کی طرف لہذا اگر
وہ مطیع کو دوزخ میں داخل فرمادے یا عاصی کو جنت میں، دونوں حالتوں میں وہ عادل، منصف اور حکیم ہی رہیگا۔ لا
یُسْکِلُ بَعْثًا يَفْعَلُ وَ هُمْ يَسْتَلُون (تفسیر سورہ اطلاق من ملاء) اسع تہذیب و ترتیب

حافظ ابوبکرؓ کی اس تفصیل کے بعد آپ اس صحابی کے جواب کی بلندیِ شیک ٹھیک سمجھ سکتے ہیں۔ جبر و قدر کے مسئلہ میں جو
عنکوک پیدا ہو سکتے ہیں وہ درحقیقت اس معرفت سے محرومی کا ثمرہ ہیں، اگر انسان کو ذاتِ باری کے کمال کا اندازہ ہو جائے تو شبہات
کی ساری دنیا جو بکواسیت و نابود ہو جائے۔ جب تک اس کمالِ خداوندی کا استحضار حاصل نہ ہو شاکر فہم نہیں ہو سکتے، یہ
استحضار ہم ایک نئے فیصلے مرحلہ ہے، اس لیے صاحبِ شریعت نے بجائے جواب و سوال کرنے کے اس مسئلہ میں گفتگو کی
محافضت فرمادی ہے۔ آپ اس سلسلے بیان کو ایک بار پھر پڑھ جائیے جو اس موضوع کے متعلق ہم نے ان صفحات میں مختلف
منانات سے پھیلا دیا ہے۔ آپ کو لوٹ پلٹ کر بھرا ہوا غلط فہمی کا پڑ جائے جس کی اس صحابی نے اپنی پہلی مقرر تقریر

لَدَخَلْتَ النَّارَ قَالَ ثُمَّ آتَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ قَالَ ثُمَّ آتَيْتُ حَدَّثَنِي
الْيَمَانِ فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ آتَيْتُ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ فَحَدَّثَنِي عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ مِثْلَ ذَلِكَ . رواه احمد ، ابو داود وابن ماجه وحاكم في صحيحه

الْعَبْدُ الْمُخْتَارُ فَإِنَّهُمْ مَسْعُودٌ إِلَيْهَا وَمِثْلُ ذَلِكَ لِلْقَدَرِ النَّاسِ هُمُ الْمُخْتَارُونَ

۹۱۱۔ عَنْ مُسْلِمٍ بْنِ يَسَارٍ الْجُهَنِيِّ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ شَبَّهِ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ وَإِذَا اخْتَرْتُمْ

عقیدہ پر مرو گے تو یاد رکھو دوزخ میں جاؤ گے۔ ابن دلی کہتے ہیں اس کے بعد میں عبد اللہ بن مسعود کی حدیث
میں حاضر ہوا تو انہوں نے بھی یونہی فرمایا پھر میں حذیفہ بن یمان کے پاس پہنچا تو انہوں نے بھی یونہی فرمایا،
اور پھر زید بن ثابت کی خدمت میں حاضر ہوا تو انہوں نے یہ مضمون خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب
سے نقل فرمایا۔ احمد۔ ابو داود۔ حاکم ابن ماجہ۔

بندے اپنے افعال میں مختار ہیں مگر ان کے اس اختیار سے کرایا وہی جاتا جو پہلو مقدر ہو چکا

اس لیے وہ مجبور بھی ہیں

۹۱۱۔ مسلم بن یسار جہنی روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ سے ایک مرتبہ اس آیت کی تفسیر پوچھی گئی وَإِذَا اخْتَرْتُمْ

میں دہری کی ہے۔ قضاء و قدر ایک مذہبی حقیقت ہے اور جب تک کہ انسان حقائق غیبیہ تسلیم نہ کر لے اس مسئلہ میں اس سے
تفکرو لا حاصل ہے۔ دیکھیے یہاں صحابی نے قضاء و قدر کے معاملہ میں جس تقریر کی تمنا اظاہر کی ہے اس سے خود ظاہر ہوتا ہے
کہ وہ صرف دلائل مستنہات نہیں چاہتا بلکہ وہ طریقہ چاہتا ہے جس سے قلب کو شفا ہو جائے اور ایک ایسا باطنی نور پیدا
ہو کہ شہوات کی کشاکش ہی سینہ سے نکل جائے۔ اسی لیے جواب میں بھی صرف ایسا پہلو اختیار کیا گیا ہے جس کو سن کر
ایک خدا پرست کے دل پر الہی قدرت و سطوت کا ایسا اثر پڑنا ضروری ہے کہ پھر شبہات خود بخود ختم ہو جائیں۔ اگر
دل اپنی گمراہیوں میں اس عقیدت سے خالی ہے والیاذ باللہ تو پھر اس ضعیف الایمان کے لیے یہ جواب بھلا کب
شائی ہو سکتا ہے۔ یہ قصور جواب کا نہیں بلکہ خود اسی کا ہے یا مصروف القلوب صرف قلوبنا الی طاعتک و معرفتک۔

اصولی بات تو اتنی تفصیل کے بغیر ختم ہو جاتی ہے لیکن پورے طور پر سمجھنے کے لیے کہ اگر اللہ تعالیٰ سب کو عذاب
کو ہی اس کو ظالم کہیں نہیں کہہ سکتے۔ ضروری ہے کہ آپ عدل و ظلم کے معنی سمجھ لیں۔ تو مٹنے عدل ہر اس تعریف کو کہتی
ہیں جو اپنی ملکیت میں ہوتا ہے اور ظلم کہتے ہیں کسی کے حق دبا لینے کو۔ اب سوچئے کہ زمین و آسمان میں ایسا کون ہے جس
کو ثواب دینا حق تعالیٰ پر لازم اور ضروری حق ہو، پس اگر یہ حق کسی کا بھی نہیں تو اگر کسی کو بھی جنت عطا نہ فرمے تو ظلم
کیوں ہو، بلکہ جو کہ یہ تعریف اپنی ہی ملک میں ہوگا اس لیے اس کو معین عدل کہا جائیگا، اور فضل یہ کہ جو کسی کا حق نہ ہو
اس کو حصہ اپنے کرم سے عطا کر دینا، لہذا اگر وہ سب کو ثواب عطا فرمادے تو یہ اس کا فضل ہی فضل ہوگا۔ فضل کے متعلق یہ
سوال ہی نہیں ہو سکتا کہ فلاں شخص پر کیوں کیا اور فلاں پر کیوں نہیں کیا یہ تو مالک اور حکیم کی اپنی مرضی کی بات ہوتی
ہو جس پر چاہے کرم جس پر چاہے نہ کرے، پھر ملک و الایہ یہ خوب جانتا ہے کہ کس کو اس نے فضل کا حاصل بنایا اور کس کو

مِنْ نَحْنِ آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ" فَقَالَ عُمَرُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سُئِلَ عَنْهَا فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ ثُمَّ مَسَمَ ظَهْرَهُ بِمِثْنَيْنِ فَأَسْتَحْزَجَ مِنْهُ ذُرِّيَّةً فَقَالَ
خَلَقْتُ هَؤُلَاءِ لِلْجَنَّةِ وَبَعَلُ أَهْلِ الْجَنَّةِ يَعْلَمُونَ ثُمَّ مَسَمَ ظَهْرَهُ فَأَسْتَحْزَجَ مِنْهُ ذُرِّيَّةً
فَقَالَ خَلَقْتُ هَؤُلَاءِ لِلنَّارِ وَبَعَلُ أَهْلِ النَّارِ يَعْلَمُونَ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَعَنِمُ
الْعَمَلُ؟ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ إِذَا خَلَقَ الْعَبْدَ لِلْجَنَّةِ اسْتَعْمَلَ بِعِلَّ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَمُوتَ عَلَى
عَمَلٍ مِنْ أَعْمَالِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَدْخُلَ بِهِ الْجَنَّةَ وَإِذَا خَلَقَ الْعَبْدَ لِلنَّارِ اسْتَعْمَلَ بِعِلَّ

رَبِّكَ ﷺ انہوں نے فرمایا اس آیت کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کرتے ہیں کہ خود
سنا تھا، تو آپ نے فرمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پشت پر ایک مرتبہ دایاں ہاتھ پھر کر کچھ اور
نکالی اور فرمایا کہ یہ میں نے جنت کے لیے بنائے ہیں اور جنہوں ہی کے سے عمل کو چنگے، اس کے بعد پھر ان کی
پشت پر ہاتھ پھر کر کچھ اور نکالی اور ان کے متعلق فرمایا کہ یہ میں نے دوزخ کے لیے بنائے ہیں اور وہ ذلیل
ہی کے سے عمل بھی کر چنگے۔ اس پر ایک شخص نے پوچھا یا رسول اللہ تو میرا بھل کس لیے کریں۔ آپ نے جواب
دیا کہ جب اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندہ کو جنت کے لیے پیدا کرتا ہے تو اس سے جتنی شخص کے سے عمل بھی کر لیتا ہے وہی
تک کہ اس کا خاتمہ بھی اسی قسم کے عملوں پر ہو جاتا ہے اور آخر جنت میں داخل ہو جاتا ہے اور جب کسی کو دوزخ کے

۹۱۰ ہجری متعلق ۱۹۱۰ اور کس کو اس کا عمل نہیں بنایا۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے اِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَهُوَ غَنِيٌّ
جَبَّ مُشْكِرِينَ نے سوال کیا تھا قالوا اهلؤلا من الله عليهم من بيننا. کا ترجمہ ہے چھ ماہ میں اس پر ایمان ہی ملے گا
میں ہر اللہ تعالیٰ نے اپنا فضل فرمایا ہے۔ تو ان کے جواب میں ارشاد ہوا اَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ یعنی جی ہاں۔ بات ہم ہی کا
ہیں لیکن ہماری نعمتوں کا قدر دان اور شکر گزار ہمہما اور کن ناقدر اس لیے نہ بخیر میں میں کوئی نعم پاشی نہ کرنا نہ ہم ہر شکر پرست
فضل فرماتے ہیں۔ (شرح حلیۃ الطالبین ص ۱۲۷)

۹۱۱۔ اس حدیث میں سب سے پہلے عالم تقدیر کے فیصلہ شدہ عالم ہونے پر تنبیہ کی گئی، اسی کے ساتھ ہی بھی ظاہر کر دیا گیا کہ عمومی
حالات و احوال کے فیصلہ اعمال کس نوعیت پر دائر کیے گئے ہیں پھر عمل کی نسبت بندوں کی طرف ظاہر فرما کر ان کے اختیار پر
بھی تنبیہ کر دی گئی اور اس پر بھی کہ اختیار ہی اعمال پر جزا و سزا معقول ہے لیکن چونکہ یہ سب کچھ ہو چکا تھا انسان کے عالم وجود
میں آنے سے قبل ہی قبل اس لیے آخر کار انسان مجبور ہی ہمارا عجیب بات ہے کہ صحابہ کرام کو مسئلہ تقدیر میں جب کبھی شبہ
ہو لے تو اپنے ساتر میں ہوا ہے، یعنی جب قضاء و قدر کے فیصلہ ہو چکا ہے تو اب ہماری عملی جدوجہد بیکار ہو گئی۔ یہ شبہ بھی
نہیں ہو کہ جب ہم مجبور ہیں تو پھر ہم کو مدفع میں ڈالنا ظلم ہو گا، گویا شبہ ہے تو اپنی مجبوری کی بنا پر نہ کوئی نکل کے اختیار پر۔
حق تعالیٰ کو خالق، مالک اور مختار مل مان کر پھر تو اس پر کوئی سوال ہی نہیں ہو سکتا۔ اسی لیے آپ کے جواب کا مدفع بھی
ہی طرف رہا ہے اور اس کا حاصل یہ ہے کہ قضاء و قدر نے تمہارا اختیار سلب نہیں کیا ہاں یہ ضروری ہو گا کہ تم ہی جواب
اختیار کر سکو گے جو قضاء و قدر کے تحت ہو گی، مگر اختیار کر کے اپنے اختیار ہی سے۔ ظاہر ہے کہ انسان جب تک وقت کسی
عمل کی دونوں جانبوں کو تو اختیار کر نہیں سکتا ایک ہی جانب کر لیا۔ اب جس جانب کو بھی وہ اختیار کر لیا جس سے جو دنیا
چاہے کہ ہی جانب اس کی تقدیر میں لکھی ہوئی تھی۔ خلاصہ یہ کہ تقدیر کا جبر قسار سے اختیار پر ہے جس سے عمل پر نہیں کرتے کہ
عمل کو ہمارے اختیار سے صادر ہوتا ہے کہ ہمارا اختیار جب جبر کے تحت ہو تو ہمارا عمل بھی جبر کے تحت آتا تو یہ قدرت

أَهْلُ النَّارِ حَتَّى يَمُوتَ بِعَمَلٍ مِنْ أَعْمَالِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهُ النَّارُ . رواه مالك في الموطأ والترمذي وداؤد وقال الحاكم على شرط مسلم . وقال الحافظ ابن عبد البر محمد بن منقطع ثم قال هذا الحديث وإن كان مبل لا سند فان معناه قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجه كثيرة عن عمر بن الخطاب وغيره ومن روى معناه في القدر عني بن أبي طالب ، وأبي بن كعب ، وأبي بن عباس ، وأبي بن عمرو ، وأبو هريرة ، وأبو سعيد الخدري ، وأبو سريجة العبدي وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن عمرو بن العاص ، وذو الحجة الكلبي وعمران بن حصين ، وقائس بن مالك ، وشراذم بن خنيس ، وأبو الأشعث ، وعبد الله بن الصامت ، وذو القعدة ، وذو الحجة ، واليمان ، وزيد بن ثابت ، وجابر بن عبد الله ، ومذنيق بن أسيد ، وأبو ذؤاد ، ومعاذ بن جبل ، ومشام بن حكيم ، فاما حديث القدر متواتر المعنى . (انظر افشار اهل البيت ص ۴۰)

۹۱۲. عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ خَرَجَ إِلَى الشَّامِ حَتَّى إِذَا كَانَ بِسَرِغَ لَيْقِيَةِ أَقْرَأَ الْأَخْبَارَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَزَامِ وَأَصْحَابَهُ فَأَخْبَرُوهُ أَنَّ الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِالشَّامِ قَالَ إِنِّي عَنَّا بِسَ فَقَالَ عُمَرُ أَدْعُ إِلَى الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ قَدْ عَلِمْتُمْ فَاسْتَشَارَهُمْ وَأَخْبَرَهُمْ أَنَّ الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِالشَّامِ فَأَخْلَفُوا فَقَالَ بَعْضُهُمْ قَدْ خَرَجْتَ لِأَمْرٍ وَلَا تَرَى أَنَّ تَرْجِعَ عَنْهُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ مَعَكَ بَقِيَّةُ النَّاسِ وَأَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَرَى أَنَّ اللَّهَ يَمُوتُ

یہ پیدا فرماتا ہے تو اس سے عمل ہی دوزخی شخص کے کر لیتا ہے یہاں تک کہ اس کا خاتمہ بھی ان ہی اعمال پر چڑھا ہو جو دوزخی لوگوں کے عمل ہیں اور آخر وہ دوزخ میں داخل ہو جاتا ہے۔

۹۱۲۔ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ شام کی طرف تشریف لے گئے جب مقام سرغ میں پہنچے تو لشکروں کے جنرل ابو عبیدہ اور ان کے ہمراہیوں نے یہ اطلاع دی کہ ملک شام میں طواعون ہو رہا ہے۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں یہ سن کر حضرت عمرؓ نے فرمایا اچھا ان لوگوں کو ذرا بلاؤ جنہوں نے سب سے پہلے ہجرت کی تھی۔ ان کو بلا کر اس معاملہ میں ان سے مشورہ کیا اور کہ شام میں طواعون ہو رہا ہے یہ سن کر ان کی رائے باہم مختلف ہو گئی کسی نے تو یہ کہا کہ جب آپ جہاد کے ارادہ سے نکل چکے ہیں تو ہمارے خیال میں اب آپ کی واپسی مناسب معلوم نہیں ہوتی اور کسی نے یوں کہا کہ آپ کے ساتھ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے بچے کچے صحابہ ہیں ہمارے نزدیک تو مناسب معلوم نہیں ہوتا کہ آپ ان کو اس طواعون زدہ علاقہ

(بقیہ حاشیہ ۹۱۱) درست ہے اس لحاظ سے یقیناً تم مجبور رہ گئے مگر ایسے مجبور نہیں جو معذور و محترم کو جہاں جبری عمل پر مجبور کرنا ظلم نہ ہو وہاں اختیاری عمل پر مجبور و سزا بھلا کیا ظلم ہو سکتا ہے۔

۹۱۲۔ حضرت عمرؓ نے یہاں اسی نکتہ کو واضح کیا ہے کہ جو افعال ہم کرتے ہیں اگرچہ وہ اپنے اختیار ہی سے کرتے ہیں لیکن اس اختیار کی وجہ سے فضا و قدر کے جبر سے خارج نہیں ہو جاتے، وہ رہتے ہیں پھر اسی کے بچے بننے لہذا اگر میں یہاں سے اپنے اختیار سے بھاگ رہا ہوں تو کیا ہوا، مجھ کو مجھ بھی فضا و قدر ہی رہی ہے، اگر یہاں رہتا تو بھی تقدیر کے تحت رہتا، اور

عَلَىٰ هَٰذَا النَّبَاءِ فَقَالَ اِرْتَفِعُوا عَنِّي ثُمَّ قَالَ اُدْعُرْنِي الْاَنْصَارَ فَدَعَوْهُمْ فَسَلُّوا سَبِيلَ الْمُهَاجِرِينَ
وَاجْعَلُوا لَكُمْ خِيَلًا فِيهِمْ فَقَالَ اِرْتَفِعُوا عَنِّي اُدْعُرْنِي مَنْ كَانَ هَهُنَا مِنْ مَشِيجَةِ قُرَيْشٍ مِنْ
مُهَاجِرَةِ الْقَبِيلَةِ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَخْتَلِفْ مِنْهُمْ عَلَيْهِ رَجُلَانِ فَقَالُوا اَتَوْنِي اَنْ تَرْجِعَ بِالنَّاسِ وَ
اَلْتَقِدَ بِهِمْ عَلَىٰ هَٰذَا النَّبَاءِ فَكَادَىٰ عُمَرُ فِي النَّاسِ اَتِي مَصِيحًا عَلَىٰ ظَهْرٍ فَاصْبَحُوا عَلَيْهِ قَالَ أَبُو
عُبَيْدَةَ اَفَرَا اَنَا مِنْ قَدَرِ اللَّهِ قَالَ عُمَرُ لَوْ غَيْرُكَ قَالَهَا يَا اَبُو عُبَيْدَةَ نَعَمْ فَعَزَّ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ
اِلَىٰ قَدَرِ اللَّهِ اَدْرَأَيْتَ لَوْ كَانَ لَكَ اِبِلٌ هَبَطْتَ وَاَدْرَأَيْتَ لَوْ كَانَ اِخْوَانُهَا خَصْبَةً وَاَلَا تُحَرِّى
جَدْبَةً اَلَيْسَ اِنْ رَعَيْتَ الْخَصْبَةَ رَعَيْتَ مَا يَقْدِرُ اللَّهُ وَلَوْ اَنْ رَعَيْتَ الْجَدْبَةَ رَعَيْتَ مَا يَقْدِرُ اللَّهُ
قَالَ فَجَاءَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَكَانَ مُتَخَبِّئًا فِي بَعْضِ حَاجِرَةٍ فَقَالَ عِنْدِي فِي هَٰذَا عَمَلٌ

میں لے جا کر ڈال دیں۔ یہ سن کر حضرت عمرؓ نے فرمایا اچھا آپ لوگ تشریف لیا جائیں، اس کے بعد فرمایا اب انصار
کو بلاؤ۔ میں نے ان کو بلالیا، انہوں نے بھی مہاجرین کا سا جواب دیا اور جیسے ان کی رائے مختلف ہو گئی تھی انہوں
نے بھی مختلف جوابات دیے۔ حضرت عمرؓ نے ان سے بھی فرمایا اگر آپ لوگ بھی تشریف لے جائیے، اس کے بعد فرمایا
اچھا ان مہاجرین قریشی حضرات کو بلاؤ جو جمع کر میں شریک تھے۔ میں ان کو بلا کر لایا تو ان میں سے دو شخصوں نے
بھی مذاہنات زکیہ اور سب نے یک زبان ہو کر کہا ایسی حالت میں ہمارے نزدیک واپس ہو جانا ہی مناسب ہے
اور ہمارے نزدیک لوگوں کو اس و بارودہ علاقہ میں لے جانا نامناسب ہو۔ اس پر حضرت عمرؓ نے لوگوں میں اعلان کر دیا
کہ اگر کل صبح کو سوادیوں پر چارے کے لیے تیار ہو جائیں میں بھی چلوں گا۔ اس پر حضرت ابو عبیدہؓ نے فرمایا۔ اے عمرؓ
کیا یہ واپسی کا حکم تقدیر الہی سے بھاگ کر دیا جا رہا ہے۔ یہ سن کر حضرت عمرؓ نے فرمایا اے ابو عبیدہؓ یہ بات تو تمہارے شایان
شان نہیں تھی کاش کہ تمہارے۔ واد ایسی سوئی بات تو کوئی اور شخص کہتا، جی ہاں میں تقدیر الہی سے بھاگ کر جا رہا ہوں
مگر تقدیر الہی کی طرف ہی جا رہا ہوں۔ فرمائیے تو سہی اگر آپ کے پاس کچھ اونٹ ہوں اور آپ ان کو لے کر کسی راہی
میں باتیں جس کے دو کناروں میں ایک کنارہ خشک ہو اور دوسرا سرسبز تو فرمائیے اگر آپ اپنے اونٹوں کو اس سرسبز
جانب چرائینگے تو کیا یہ تقدیر الہی کے موافق ہی نہ ہوگا۔ اور اگر خشک جانب چرائینگے تو کیا یہ بھی تقدیر کے تحت ہی نہ ہوگا
راہی کہتا ہے کہ اس درمیان میں عبدالرحمن بن عوف واپس آگئے وہ اپنی کسی ضرورت سے کہیں باہر گئے ہوئے
تھے، انہوں نے فرمایا کہ اس معاملہ کے متعلق میرے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عطا فرمودہ علم سوجھ دہے۔
اب جا رہا ہوں تو یہ بھی تقدیر ہی کے تحت ہے۔

حضرت عمرؓ ان صاحب فکر صحابہ میں سے تھے جن کی رائے کی موافقت بسا اوقات خود وحی نے بھی فرمائی تھی۔ آج پھر
کسی جانب سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابی آنکھلا اور اس سے پھر معلوم ہوا کہ جو رائے اس معاملہ میں ان کی قائم رہی
تھی وہی بین دی الہی کا منشاء تھا۔

تَمِيعَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا سَمِعْتُمْ بِبِرِّ بَارِئٍ فَلَا تَقْدِرُوا عَلَيْهِ قَدْ أَوْفَرَ بَارِئُ بَارِئٍ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَحْزَنُوا فَرَأَاهُ قَالَ فَحَمِدَ اللَّهُ سَمِعْتُ ثُمَّ انْصَرَفَ . رواه البخاري في الروايات

لَا يَسُوغُ أَحَدٌ لِعَدَاوَةِ الْبَرِّ الْفَتَكِ

۹۱۳۔ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ... أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَرَفَهُ وَقَامَ طَبَقَتُهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَهُ فَقَالَ لَا تَصْلِيَانِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَمْ تُسَلِّمْ بِلِلَّهِ قَدْ أَشَاءَ أَنْ يَبْعَثَنَا بَعْثًا قَالَتْ فَانْصَرَفَ جَلَسَ قُلْتُ ذَلِكَ وَلَمْ يَرْجِعْ إِلَى شَيْئٍ ثُمَّ تَمِيعَتْ وَهُوَ مَوَلٍ يَضْرِبُ فِجْدَةً وَهُوَ يَقُولُ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ عَجْلاً . رواه البخاري في البيهقي في سنن الاسما والصفات -

میں نے آپ سے خود سنا کہ جب کسی خط میں طاعون ہو جائے تو اس میں تم جاؤ مت اور اگر طاعون اس جگہ ہو جائے جہاں تم موجود ہو تو موت کے ڈر سے وہاں سے بھاگو مت یہ سن کر حضرت عمرؓ نے خدا تعالیٰ کی حمد کی اور مدینہ طیبہ واپس ہو گئے۔ بخاری شریف۔ مؤطا مالک۔

حکم عدوی کے لیے تقدیر کا عذر تراشنا روا نہیں

۹۱۳۔ حضرت علیؓ سے یہ آیت ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے اور حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس شب میں تشریف لے گئے اور فرمایا تم لوگ تمہارے نماز نہیں پڑھتے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہماری جانیں اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہیں وہ جب ہمیں اٹھانا چاہیگا اٹھا دیگا۔ یہ جواب سن کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم واپس ہو گئے اور میری بات کا کوئی جواب نہ دیا، جب آپ پشت پھیر کر تشریف لیا مجھے تھے تو میں سنبھلا تھا کہ آپ اپنا دست مبارک اپنی ران پر مار کر یہ آیت پڑھتے ہوئے جا رہے تھے وکان الانسان لظان بہت جھگڑا واقع ہوا ہے۔ (بخاری شریف)

۹۱۳۔ آپ پہلے معلوم کر چکے ہیں کہ انسان کو جب مختار بنایا گیا ہے اور اسی اختیار پر اس کو احکام شریعہ کا مکلف بھی کیا گیا ہے تو اب اس اختیار پر تقدیر کی وجہ کا عذر کرنا بے وقوفہ عذر ہونا چاہیے کیونکہ یہ جبر اپنے احساس میں نہیں ہوتا لیکن یہاں چونکہ یہ عذر اس لیے نہیں کیا گیا تھا کہ نماز جمعہ کے لیے گھنٹے سے کوئی اخلت تھا، حضرت علیؓ جو امام الاولیاء ہیں ان کی جہاد و ریاضت کا حال کس سے پوشیدہ کہ لیکن بعض مرتبہ کسی عمل کا ارادہ رکھنے کے باوجود انسانی فطرت اپنی گزشتہ فروع و اشت کا وقتی عذر دیتی ہے۔ پوری عقیدت کے ساتھ اگر ناز کا کوئی رشتہ بھی حاصل ہو تو اس مقام میں ایسی تعبیری آزادی کے لیے کچھ دیکھ و سمجھ بھی نکل آتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل بیت المؤمنین کے عالمی معاملات میں گفتگو نے اس کا پتہ چلایا۔ دیکھو ترجمان السنہ ج ۱ ص ۳۷۳۔ نوٹ حدیث (۹) مگر معاملہ چونکہ یہاں نبوی وقت کے سامنے کا تھا اس لیے

الاجتماع الى لقائ عند المصيبين من آل البيت

۹۱۴۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اخبرہ ادم وموسى عن رجبما لحجر ادم موسى قال موسى انت ادم الذي خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وانجد لك ملائكة واسكنك في جنة ثم اهبطت الناس بحوييتك الى الارض قال ادم انت موسى الذي اصطفاك الله برسالة محمد وآعطاك الانوار في كتابتي كل شيء وقربك رجبما ليكن وجبت الله كتب التورات قبل ان اخلق قال موسى يا رب عبيد عامما قال ادم فهل وجدت فيها وعصى ادم ربه فتوفى

مصیبت میں تقدیر کا سہارا لینا حضرت آدم علیہ السلام کی سنت

۹۱۴۔ ابو ہریرہ سے روایت ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک مرتبہ حضرت آدم اور حضرت موسیٰ باہم اپنے پروردگار کے سامنے گفتگو ہو گئی اس میں حضرت آدم علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام پر غالب آئے۔ موسیٰ علیہ السلام نے عرض کی آپ وہی آدم تو ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے دست مبارک سے پیدا فرمایا پھر آپ میں اپنی خاص روح پھونکی، آپ کو فرشتوں سے سجدہ کرایا اور آپ کو اپنی جنت میں بسایا۔ آپ نے یہ کیا کیا کہ اپنی ایک خطا کی بدولت اپنی تمام اولاد کو زمین پر نکلوا پھینکا۔ آدم علیہ السلام نے فرمایا اچھا تم بھی وہی موسیٰ تو جو جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی رسالت اور شرف بھلائی کے لیے منتخب کیا، تورات کی تختیاں حمایت فرمائیں جس میں ہر بات کی تفصیل موجود تھی، پھر تم کو اپنی سرگوشی کے لیے قریب بلایا۔ خدا بتاؤ تو موسیٰ اللہ تعالیٰ نے میری پیدائش سے کتنے پہلے تو مات لکھ دی تھی۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا چالیس سال پہلے۔ آدم علیہ السلام نے

حکم خاص اور کچھ تنبیہ ضروری ہو گئی۔ تنبیہ تو اس لیے کہ ہر شخص سے مخاطب اس کے منصب کے مناسب ہو اگرچہ وہ انھیں اس لیے کہ جو پرانے غزیریاں اختیار کیا تھا وہ ہر حال ایک حقیقت کا حامل تھا۔ لہذا آپ نے ان دونوں باتوں کی حمایت فرما کر کوئی سادہ سہمی نہیں فرمایا صرف اپنی ایک ادنیٰ بے التفاتی سے یہ ظاہر فرما دیا کہ صحیح بات اگر بے موقعہ منہ سے نکل جائے تو بے مزہ ہوتی ہے اور صراط ان کے اس حد تک تصویر بھی نہیں فرمائی تاکہ بات صحیح ہو کہ بے محل واقع ہو جائے تو اس کی اصلاح اختیار کیا جاتا ہے۔

۹۱۴۔ خلاق عالم نے عالم کو پیدا فرما کر جہاں عالم کے جملہ حادثے طے فرما کر لکھ دیے تھے اس کے ساتھ ہی نسل انسانی کی سبب آزمونی کے لیے تقدیر کے ایک واقعہ کا ذکر بھی کر دیا ہے وہ یہ کہ ہماری ہی مشیت تھی کہ زمین میں اپنا ایک غلیظہ بنائیں اس لیے ہم نے ہی آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا اور ہم نے ہی ان کو گیموں کھانے سے منع کیا اور پھر ہم نے ہی ان کو اس کی قدرت سے کر ان سے اس کا ارتکاب بھی کرایا اس کے بعد پھر ہم نے ہی آدم علیہ السلام کو غالب کر کے یہ سوال کیا: اے آدم کیا ہم نے تم کو اس درخت کے پاس پھٹکنے سے بھی منع نہیں کروایا تھا اور کیا اس سے بھی خبر نہ رہی کہ یہ درخت کچھ شیطان تسلط والا تھا

قَالَ نَعَمْ قَالَ أَفَتُلَوِّمُنِي عَلَى أَنْ عَلَّمْتُكُمْ كِتَابَ اللَّهِ عَلَى أَنْ آمَنَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَنِي يَا ذَبَّحِينَ
سَنَةً قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَحَجَّ آدَمُ مُوسَى . وَفِي لَفْظٍ أَخْرَجْنَا وَنَفْسَكَ مِنَ
الْجَنَّةِ وَفِي لَفْظٍ حَيِّتًا . رواه مسلم .

فرمایا کیا تم کو اس میں یہ لکھا ہوا بھی ملا تھا دعویٰ آدم رب فغوی۔ انہوں نے عرض کی جی ہاں۔ آدم علیہ السلام نے
فرمایا پھر بھلا ایسی بات پر مجھے کیا ملامت کرتے ہو جس کا کرنا اللہ تعالیٰ میری قسمت میں میری پیدائش سے
بھی چالیس سال پہلے لکھ چکا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بس اس بات پر آدم علیہ السلام معنی
علیہ السلام پر غالب آگئے۔ (مسلم شریف)

دشمن ہے اس کے کہ میں نہ اتنا پھر تم ان سب باتوں کو فراموش کر کے کھیل کھیلوں کھا بیٹھے۔
اب نسل انسانی کو خوب سن لینا چاہیے کہ اس کے جواب میں حضرت آدم علیہ السلام نے جو جواب بیان صرف گریہ زاری
تھا اس کے سوا ایک حرف تک سن سہ نہیں نکالا اور کلمات استغفار بھی اس وقت کہنے کی جرات کی جبکہ روگرداری کی طرف
سے ان کا انکار کیا گیا۔ اس واقعہ میں بھی جڑ بہت تھیں تھا کہ جو خالق اوصاف ملک ہو اس سے سوال کرنے کا حق کسی کو نہیں پہنچتا
یہ حق صرف اسی کا کہ وہ اپنی مخلوق سے باز پرس کرے۔ یہاں ممکن تھا کہ کسی کے دل میں یہ وسوسہ گزرتا کہ شاید حضرت
آدم علیہ السلام کے دل میں اس وقت جواب نہ آسکا ہو گا اس لیے عالم غیب میں اس عقدہ کے حل کے لیے بھی ایک معجز
مکمل مرتب فرمائی گئی اور عالم غیب میں کشف اسرار کے لیے یہ بھی ایک طریقہ ہے اور گفتہ آید در حدیث دیگران کی صورت
سے معاملہ کی حقیقت واضح کر دی گئی۔ یہاں ابوالبشر سے مکالمہ کے لیے مشیت الہیہ نے ان کی ملامتیں سے بے پروا
کو منتخب فرمایا جو خطہ تیز مزاج اور ناز پروردہ بنے تاکہ ان سے گفتگو کی ابتدا کر سکیں اور ان کے سامنے سوال و جواب کے
لیے یہی موضوع رکھ دیا اور اس ضمن میں یہ واضح کر دیا کہ ابوالبشر کے پاس جواب تو تھا اور ذیبا تھا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام
جیسا ابوالعزم پیغمبر بھی اس کے جواب سے عاجز ہو گیا، مگر یہاں معاملہ مخلوق کا مخلوق کے سامنے تھا لیکن جب یہی معاملہ خالق
کے سامنے پیش آیا تھا تو آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام ایسے لا جواب تھے کہ گریہ وزاری کے سوا ان کے پاس کوئی اور جواب
بھی نہ تھا۔

یہ واضح رہنا چاہیے کہ جو سوال حضرت موسیٰ علیہ السلام کی جانب سے یہاں حضرت آدم علیہ السلام کے سامنے پیش
کیا گیا یہ وہ نہیں ہو کہ آپ نے گیسوں کھایا کیوں، بلکہ یہ کہ آپ نے ہم کو اس دار الکلیف میں رہنے کی مصیبت میں کیوں
ڈال دیا مگر چونکہ یہاں آنا گیسوں کھانے کے نتیجہ میں ہوا تھا اس لیے اس کا ذکر بھی ممتنا آگیا کہ علماء نے لکھا ہے کہ اپنی
مصیبت کے لیے تقدیر کا عذر کرنا کسی کے لیے بھی جائز نہیں ہے چہ جائیکہ نبی کے لیے ورنہ تو پھر تمام بھارت شریعت ہی درہم
برہم ہو جاتی اور دنیا اپنے تمام معاصی کے لیے یہی تقدیر کا عذر پیش کر کے اپنا پیچھا بھڑا سکتی ہے۔ پس آدم علیہ السلام
نے تقدیر کا عذر اپنی مصیبت کے لیے نہیں کیا بلکہ دنیا میں آنے کی جو مصیبت ان کی اولاد کو پیش آگئی ہے اس کی تسلی و
تفحی کے لیے کیا تھا۔ مطلب یہ تھا کہ مصیبت تمہارے لیے پہلے سے مقدّر ہو چکی تھی پھر جو بات پہلے سے مقدّر ہو چکی تھی
اس کے لیے باعث گویں بھی ہوا لیکن اس پر مجھے ملامت کی جادھت نہیں وہ تو شدنی امر تھا، ہوا کر رہتا۔ مصیبت میں
تقدیر کا ذکر کرنا رضائے بقضاء کی علامت ہے اور گناہ پر تقدیر کی آویزنا انتہائی جبارت ہے۔ کوئی بھی دنیا اس قسم کے موقع میں
تقدیر سے کانڈ کر کے کہنے کے لیے دل کی تسلی کا سامان کیا کرتی ہے۔ مثلاً اگر کوئی شخص تجارت کا ایک شبہ چھوڑ کر دوسرا شعبہ
اختیار کر لے اور اس میں اس کو کافی نقصان ہو جائے تو اگر لوگ اس تہذیبی پر اس کو ملامت کریں تو ان کو نہ سمجھا
جھٹانے اور اپنے نفس کو تسلی دینے کے لیے وہ تقدیر ہی کا پہلو اختیار کرتا ہے اور یہی کتا ہے کہ میرے تقدیر کی بات

۹۱۵۔ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ لَنَا عَرَسَتٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَخَافُ أَنْ تَنَاوِزَ عَيْنَ الصَّلَاةِ قَالَ بَلَدٌ أَنَا أَوْ قِطْعٌ فَاصْطَبِعُوا أَوْ اسْتَدِلُّوا طَهْرُهُ إِلَى رَأْسِي فَقَلْبَتُهُ عَيْنَاهُ فَنَامَ فَاسْتَيْقِظَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ ظَلَمَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَقَالَ يَا بِلَالُ أَيْنَ مَا قُلْتَ قَالَ مَا أَلْقَيْتُ عَلَى نَوْمَةٍ

۹۱۵۔ ابو قتادہ روایت فرماتے ہیں کہ ہم نے ایک شب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہولاس میں سفر کیا کچھ لوگوں نے عرض کی یا رسول اللہ کا شب میں آرام کی اجازت ہو جائے۔ آپ نے فرمایا مجھے اس کا اندیشہ ہوتا ہے کہ تم صبح کی نماز سے نہ رہ جاؤ۔ بلال! بونے میں آپ لوگوں کو بیدار کر دو نگاہ۔ اس پر سب لوگ بیٹھے، اور بلال نے اپنی سواری سے ذرا کمر لگائی (اور خیال یہ تھا کہ بیٹھا صبح صادق کو دیکھتا رہوں گا) اور بھی اپنی آنکھیں کھلی نہ رکھ سکے اور سو گئے اب آپ بیدار ہوئے تو آفتاب کا کنارہ چمک رہا تھا۔ آپ نے فرمایا بلال! وہ بات جو تم کہتے تھے کہاں گئی (آخر جس کا مجھے خطرہ تھا وہ واقع ہو گیا یا نہیں) بلال نے عرض کی یا رسول

صحتی اس لیے نقصان ہونا تھا ہو گیا، حافظ ابن تیمیہ نے اپنی مختلف تصانیف میں اس واقعہ کی بھی توجیہ فرمائی ہے اور یہی سب سے محسن اور بے تکلف بھی ہو گا جس کی پوری وضاحت حافظ ابن تیمیہ نے فرمائی ہے، اس کے علاوہ بھی اور جہاں تک جیسے ہیں مگر وہ سب مختلف معلوم ہوتے ہیں۔ حافظ ابن تیمیہ نے ان کی تردید کی قولی ہو دیکھو شفا المصلح ص ۱۸۱ شروع عقیدۃ الملاحیہ ص ۷۹، الہامیۃ والنبیۃ ص ۸۵۔

۹۱۵۔ نبی کے منہ سے بھی ہوئی بات پوری ہو کر رہتی ہے آپ کے ذہن مبارک سے نماز کے قضا ہونے کا خطرہ حلال دیکھو آخر وہ نقصان ہو کر رہی۔ سورہ یوسف میں حضرت یعقوب علیہ السلام کی زبان سے نکلا تھا "واخاف ان یا کلمہ الذشب" قضا ہوں کہیں میرے یوسف کو بھینسا نہ کھا جائے۔ آخر خاندانوں نے وہی بیان کیا حضرت یوسف علیہ السلام کی زبان سے نکلا رب السعین احب الی حمایہ کوئی الیٹہ ہو رہا جس کام کے لیے یہ مجھے دعوت ہے رہی ہے اس سے تو مجھے جھجھانہ چاہیے۔ آخر وہ پورا ہوا اور جیل خانہ بھگتنا پڑا۔ یا یوں کہہ دو کہ بعض مرتبہ جو مقدرات ہوتے ہیں وہ مقررین کی زبانوں پر بھی آتی ہیں اور اسے قبل فی الواقعہ ہی طوری آ جاتے ہیں۔ اس واقعہ میں خود تو کیجیے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے ہر دینے کا ارادہ کیلئے یعنی آفتاب کی طرف منہ کر کے بیٹھ گئے ہیں اور لیٹے بھی نہیں، مگر کیا اس تدبیر سے تغیر و تقدیر گئی نہیں وہ آئی اور آخر بلال رضی اللہ عنہ کی آنکھیں بند ہوتی چلی گئیں، نیند وہ بھی آخری شب میں پھر مسلسل سفر کے بعد آگئے نہ کھنے کا معقول غدر تھا مگر یہاں بلال رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب میں تقدیر کا تذکرہ کیا۔ اس روایت کے اور الفاظ سے پتہ چلتا ہے کہ اپنی اس تقریر سے تمام صحابہ پریشانی اور خوف کا عجیب عالم تھا۔ لہذا اب اس کا موقع آگیا تھا کہ تقدیر پر زندگی حوالہ دے کر اپنی بیچینی و اضطراب کو تسلی دیتے۔ دیکھیے یہ وہی الفاظ تو تھے جو ابھی انھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے آنکھوں کی آواز میں بائید پر آپ کے جواب میں فرمائے تھے گردنوں پر غدر قبل از وقت تھا، اگر کوشش کے بعد بھی آگئے نہ کھنے کی تو فی حق منہم و انفس کی تسکین کے لیے موزوں ہوتے لیکن چونکہ کسی کہنے سے قبل ہی یہ مدد پیش کیا گیا تھا اس لیے آپ کی سرست کا بوجھ نہ ہوا۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ادھر تقدیر پر پردہ غیب میں نافذ ہوا کرتی ہے اور ہر عالم اسباب میں انسان پر کتاب اسباب کی ذمہ داری بھی پوری پوری عائد رہتی ہے، بلکہ اسباب کے ارتکاب کرنے کے بعد بھی تقصیر و کوتاہی کا الزام پھر عائد رہتا ہے اور اس الزام کے جواب میں کسی کو تقدیر کی آٹھیلی کی اجازت نہیں ہے، بلکہ یہی وجہ ہے کہ اس عالم میں اپنے احساس کے مطابق پورے پورے مختار ہیں تو ہم کہہ لیں اس علم کے مطابق باز پرس چھٹی چاہیے حضرت آدم علیہ السلام نے بھی جب ان کو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دنیا میں نزول کی مصیبت میں مبتلا کرنے کا

مِثْلَهَا قَطُّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ قَبَضَ أَرْوَاحَكُمْ حِينَ شَاءَ وَرَدَّهَا عَلَيْكُمْ حِينَ شَاءَ يَا بِلَالُ لِمَ تَقْدِرُ
يَا لَتَأْسٍ بِالصَّلَاةِ قَتَوْنَهَا كَلِمَاتُكَ أَرْتَفَعَتِ الشَّمْسُ وَابْتِغَايْتُ قَامَ فَصَلِّ. رواه البخاری فی او احسن
مواقیب الصلوة.

لَا يَغْرِبُ عَنْ أَحَاطَةٍ لِقَدَاشِيْ

۹۱۶۔ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ شَيْءٍ يُقَدَّرُ حَتَّى الْعَجْزُ
وَالْكَيْسُ. معناه سلم واکلک فی الموطا۔

۹۱۷۔ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ خَالِقُ كُلِّ صَانِعٍ

اتنی سخت نیند تم مجھے کبھی نہیں آئی (معذور ہوں معاف کیجیے) آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے جب چاہا تمہاری ہانوں
کو اپنے قبضہ میں لے لیا اور تم سو گئے اور جس وقت چاہا ان کو جھوڑ دیا اور تم بیدار ہو گئے۔ بلال! لو کھڑے ہو اور
اذان دے کر لوگوں کو نماز کی اطلاع کر دو پھر وضو فرمایا جب آفتاب اونچا ہو گیا اور طلوع کی زردی کی بجائے
سفید روشن ہو گیا۔ آپ کھڑے ہوئے اور صبح کی نماز قضا فرمائی۔ (بخاری شریف)

قضاء و قدر کے احاطہ سے کوئی شے باہر نہیں ہے

۹۱۶۔ ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر سب کچھ تقدیر میں لکھا جا چکا ہے
یہاں تک کہ انسان کی دماغی اور ہوشیاری بھی۔ (مسلم۔ موطا)

۹۱۷۔ حذیفہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر سب کو اللہ تعالیٰ

الزام دیا تو محض تسلی کے لیے تقدیر کا نوشتہ یاد دلایا تھا۔ وہاں بھی جو کچھ ہوا ارادہ نہیں ہوا۔ اپنی سی کو شش ختم کر لینے کے
بعد صبر اور یہاں بھی جو کچھ تقصیر ہوئی وہ پوری حد و حد ختم کر لینے کے بعد ہوئی مگر اس کے باوجود سوال حضرت آدم علیہ السلام
سے بھی ہوا اور یہاں بلال سے بھی ہوا اگرچہ نتیجہ کے لحاظ سے کچھ تو واقعہ و تسلیم کی نوعیت کے اختلاف سے اختلاف بھی رہا۔

۹۱۶۔ ہشیاری اور ہوشیاری کی دو قسمیں ہیں۔ حدیث کہتی ہے کہ ان کا تعلق بھی تقدیر ہی کے ساتھ ہے پس تقدیر کو صرف
جنت و دوزخ تک محدود رکھنا غلط ہے وہ انسانی حیات کے ہر شعبہ کو عادی ہے خواہ وہ اس کے خلقی اوصاف ہیں یا کسی
اعمال بلکہ اس عالم سے گذر کر دوسرے عالم میں اس کے اعمال کے جو نتائج ہیں وہ بھی اس کے وسیع احاطہ میں شامل ہیں ظاہر
ہے کہ جب کہ تب تقدیر کا قلم قیامت تک کے جزا و حال کی کتابت کر رہا تھا تو وہ انسان کے ان احوال کی کتابت کے لیے ہر چھ
سکتا تھا۔ اس وسعت کے بیان سے مقصد قضا و قدر کی عظمت کا نقش قائم کرنا ہے۔

۹۱۷۔ ملاحظہ کرو احوال عباد میں بحث پر یعنی یہ کہ بندہ تو ضرور مخلوق ہوا لیکن آگے چل کر جو ان کے احوال ہوتے ہیں کیا وہ بھی
اللہ تعالیٰ ہی کے خلق ہوتے ہیں یا وہ بندوں کے اپنے اختیار کے اثرات ہیں۔ اس باب میں یہ حدیث بہت صریح ہے اس لیے
ہم نے اس کو بیان نقل کیا ہے۔ مسئلہ پر تفصیل بحث پہلے ہو چکی ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ بندہ کی طرح اس کے احوال

وَصَنَعَتْهُ۔ رواہ الحاكم فی المستدرک وقال وہو الذی علی شرط مسلم قال الراشد ابن القیم فی شفاء العلیل وادومہ النہاری فی خلق افعال العباد۔

۹۱۸۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَسْتِجِبَ عَبْدُ الْقَيْسِ إِنْ نَزَلَتْ لِي خَلْقَتَيْنِ يُحْيِيَهُمَا اللَّهُ الْحَيَاءُ وَالْإِنْفَاءُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ خَلَقْتَنِي مَخْلُوقًا مِمَّا أَوْجِبَلْتُ عَلَيْهِمَا قَالَ فَكُلَّ بَلٍّ جِبَلْتُ عَلَيْهِمَا قَالَ أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَبَلَنِي عَلَى خَلْقَتَيْنِ يُحْيِيَهُمَا اللَّهُ۔ (رواہ مسلم)

۹۱۹۔ عَنْ ابْنِ بُرْدَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى عَنْ أَبِي بُرْدَةَ قَالَ أَتَيْتُ عَائِشَةَ فَقُلْتُ يَا أُمَّاهُ حَدِّثِي بَعْضَ مَا تَسْمَعِينَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لَمْ يَبْدَأْ بِمَا يَدْعُوهُ مِنْ دُعَائِهِمْ إِلَّا بِمَا يَدْعُوهُ مِنْ دُعَائِهِمْ وَلَا يَدْعُوهُ إِلَّا بِمَا يَدْعُوهُ مِنْ دُعَائِهِمْ۔ (مستدرک - خلق افعال عباد)

۹۱۸۔ ابن عباسؓ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اشج عبد القیس سے فرمایا (یہ اپنے وفد اور قبیلہ کے سرواڑھے) تم میں دو دعا تیں ہیں جن کو اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول پسند فرماتے ہیں سلیک بہشت دوم ہمدیاری۔ انہوں نے دریافت کیا یہ خصلتیں کونسی ہیں پیدائشی طور پر رکھی گئی ہیں یا میری حاصل کردہ ہیں۔ فرمایا پیدائشی ہیں۔ یہ سن کر انہوں نے کہا خدا تعالیٰ کا شکوہ ہے کہ اُس نے مجھ میں دو دعائیں ایسی پیدا فرمادیں جن کو وہ پسند فرماتا ہے۔ (مسلم شریف)

۹۱۹۔ ابوبُردہ سے روایت ہے کہ میں حضرت عائشہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی اے مادرِ محترم! آج تو مجھے آپ کوئی ایسی حدیث سنا دیجیے جو آپ نے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہو یا جس پر انہوں نے

بھی خدا تعالیٰ ہی کے پیدا کردہ ہیں اب خدا انسان اپنی ہی اور اس کی بچائگی پر فخر ہے کہ اُس کی حقیقت ہے کیا اور وہ اس کو کھاتا ہے۔

۹۱۸۔ یہ حدیث ایک بار ترجمانِ اسناد ۲ ص ۲۰۷ پر جلا کر رکھی کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح انسان کے لیے صفت کیس اور بڑی مقدار ہوتی ہے اسی طرح علم اور انارہ جیسی صفات بھی مقدار میں ہیں۔ علم غیب کے مقابل صفت کا نام ہے اور انارہ نفلت کے مقابل صفت کا۔ یہ صفتیں اگر کسب سے حاصل ہوں تو بھی وہ تقدیر کے احاطے خارج نہیں ہونگی مگر اس وقت تقدیر میں لکھا ہوا بھی ہو نہ ہو کہ اس صفت کے حاصل کرنے میں کسی کرپا اور اس طرح حق تعالیٰ اس کو کسی حد تک ان کا کوئی حصہ عطا فرمادے گا اگر کسب کی صفات پیدائشی صفات کے مترتف کو نہ پہنچیں تو ایک کمال ہر حال کمال ہی ہوتا ہو۔ اشج عبد القیس نے اسی فرق کے لحاظ سے یہ سوال کیا تھا کہ یہ صفتیں مجھ میں پیدا کئی ہیں یا کسی ہیں یا وہ اسی لیے جب ان کو یہ معلوم ہو گیا کہ پیدائشی ہیں تو زیادہ مسرت ہوئی۔ عربی کا شاعر کہتا ہے لیس التکفل فی العینین کا لکھل، سرور لاکر سرگمیں جہم جہا قدرتی سرگمیں جہم ہونے کے بدلہ بھلا کہ ہو سکتا ہے۔

۹۱۹۔ اس حدیث سے وہ باتیں معلوم نہیں ایک یہ کہ پندہ کی پرہیزگاری کیا کوئی شے ہو مگر تعنا اور قدر کے احاطے میں یہ مولیٰ سی بات بھی آچکی ہو آئے اس کو خواست یا برکت کا باعث سمجھنا یہ عرب کی اپنی دیم پرتی کو بے اصل بات کہ جس حال کے متعلق یہاں ذکر آیا ہے یہ بھی زیادہ جاہلیت کی قال نہیں بلکہ اُس کی تفصیل دوسری حدیثوں میں صرف اتنی ہے کہ اگر کسی پیش کردہ معاملہ کے وقت آپ کے سامنے کوئی اچھا نام آجاتا تو اس کو سن کر آپ خوش ہو جاتے تھے۔ گویا اس کو اس

الطَّيْرِ فَخَرَّ يَحْدَرَ كَأَن يَفْجُرُ الْهَالِكُ الْحَسَنُ . رواه الحاكم في المستدرک وقال قد اجمع به الشَّيْخَانُ بِرَوَاةٍ
بِهَا الْحَدِيثُ عَنْ آخِرِهِمْ خَيْرِ بَسْمِ بْنِ أَبِي بَرْدَةَ وَالَّذِي عِنْدِي أَنَّهُ لَمْ يَهْلَا بِجَوْرِحٍ وَلَا بِنُصْفِ بِلٍ فَقُلْتُ هَذِهِ فَانْزِرْ
الْحَدِيثَ جِدًّا وَاقْرَأْهُ الذَّهَبِيُّ -

۹۲۰۔ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ
الْأَدمَ مِنْ قُضْصَةٍ قَبْضَةٍ مِنْ تَحِيَّةِ الْأَرْضِ كَجَاءِ بَنُو آدَمَ عَلَى قَدَرِ الْأَرْضِ مِنْهُمْ الْأَخْصَرُ وَالْأَبْيَضُ
وَالْأَسْوَدُ وَتَمَّيْنِ ذَلِكَ وَالسَّهْلُ وَالْحَزَنُ وَالْحَبِيثُ وَالطَّيِّبُ . رواه أحمد والترمذی
والبر داؤد -

فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ یہ جو پرندہ اُڑ کر جاتا ہو یہ تو تقدیر کے موافق اُڑ کر جاتا ہے،
لیکن اس سے قال بدلینا جو رب کا طریق ہے یہ بات بے اصل ہو اور آپ کو ناپسند تھا، ہاں نیک قال لینا
آپ پسند فرماتے تھے۔ (مستدرک)

۹۲۰۔ ابو موسیٰؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر قسم
کی زمین میں سے ایک مٹی بھری پھر اس مٹی سے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا ہر اس مٹی سے ان کی اولاد
بھی زمین کے رنگوں کی طرح مختلف رنگوں کی پیدا ہوئی۔ کوئی سرخ کوئی گورا، کوئی کالا اور کوئی درمیانی
اسی طرح کوئی نرم خوشبو کوئی تند خوشبو، کوئی خبیث طبیعت تو کوئی شریف طبیعت۔

معاذ کی حسب وخواہ طے ہر جانے کی ایک بشارت تصور فرماتے تھے، یہ بالکل ایسا ہی تھا جیسا کہ مریض عیادت کرنے والوں
سے اپنی شفا کے کلمات شن کر خوش ہو جاتا ہو اور اس کو نیک فال تصور کر لے، حالانکہ ان کے کہہ دینے سے کہیں شفا
ہوتی ہے، جو مقدر ہو چکا ہو تا تو وہی ہے، مگر ان کلمات سے مریض کا دل ضرور خوش ہو جاتا ہے۔ اچھا نام سن کر آپ کی سوت
بھی اسی نوع کی ایک چیز تھی۔

۹۲۰۔ مطلب یہ ہے کہ انسانوں کے رنگوں کا معمولی سا اختلاف بھی قدرت کا پیدا کردہ ہے۔ زمین کے مختلف رنگ
بھی قدرت نے بنائے پھر جو مخلوق ان سے مرکب کی اس کے رنگ بھی مختلف ہوئے، مگر یہ اس لیے نہیں کہ ان کے مادہ کا
اختلاف تھا بلکہ یہ بھی براہ راست قدرت ہی کا فیض ہو۔ فطرت پرست تو دو چیزوں کے سامنے صرف ظاہری تناسب دیکھ کر ایک
کو دوسرے کے ساتھ مربوط کر کے فاسخ ہو جاتا ہے مگر قدرت کا قابل صرف اس قدر ہے کہ ظہر نہیں جاتا وہ یہ بھی سمجھتا ہو
کہ قدرت کے وسیع احاطہ میں کالے سے سفید اور سفید سے کالا بنانا بھی ہو لیکن وہ بس اس تناسب کا نقص پسند نہیں
کرتی۔ اور اس مادی زبانش قائم رکھنے کے لیے کالے سے کالا اور گورے سے گورا ہی بناتی رہتی ہے پس مواد میں جو خواص ہیں
بھی قدرت نے رکھے ہیں اور ان کے مناسب جو آثار ان سے ڈھانپتے ہیں وہ بھی اُسی نے پیدا فرمائے ہیں اور اس کے بعد
ان آثار کا ترتیب بھی قدرت ہی کے تحت رہتا ہے اور یہ کچھ اسی ایک جگہ کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ دائرہ مخلوقات میں یہ اللہ
تعالیٰ کی شہادت قدر ہے کہ جو خواص اُن نے مادہ میں رکھے ہیں وہ ان کے مناسب ہی ان پر بتا کر مرتب فرماتی رہتی ہے اور
اس صورت میں ایک طرف قدرت کا کمال دوسری طرف عالم کی مرتب زبانش دونوں کا ظہور ہوتا رہتا ہے۔
(دیکھو حجۃ اللہ ص ۱۷)

۹۲۱۔ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا يَزَالُ يُعَذِّبُكَ فِي كُلِّ عَامٍ وَجَمْعٍ مِنَ الشَّأْوِ لَكُمْ مَوْتٌ
الَّذِي أَكَلْتُمْ قَالَ مَا أَصَابَنِي شَيْءٌ مِنْهَا إِلَّا وَهُوَ مَكْتُوبٌ عَلَيَّ وَأَدُمُ فِي طِينَتِهِ . رواه ابن ماجه

۹۲۲۔ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ سَأَلْتُ خَدِيجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَلَدَيْنِ مَا تَأْتَاهُمَا فِي الْحَوْلِيَةِ
فَقَالَتْ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُمَا فِي النَّارِ قَالَ فَلَمَّا رَأَى الْكُوهَةَ فِي نَجْوَاهَا قَالَ لَوْ
رَأَيْتُ مَكَامَهُمَا لَا بَغَضْتُهُمَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَوَلَدِي مِنْكَ قَالَ فِي الْجَنَّةِ ثُمَّ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ وَأَوْلَادَهُمْ فِي الْجَنَّةِ وَإِنَّ الشُّرَكَاءَ وَأَوْلَادَهُمْ

۹۲۱۔ حضرت اُم سلمہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ خیر کے یہود نے زہر آلود
بکری کا جو گوشت آپ کو کھلادیا تھا میں دیکھتی ہوں کہ اس کی تکلیف ہر سال ہی آپ کو ہوتی ہے۔ آپ
نے فرمایا۔ اس کی وجہ سے جو تکلیف بھی مجھ کو اب ہوتی ہے وہ میرے مقدر میں اس وقت لکھی جا چکی تھی
جبکہ حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام گارے کی شکل میں تھے پھر ان کا پتھر بھی تیار نہ ہوا تھا۔

۹۲۲۔ حضرت علیؓ روایت فرماتے ہیں کہ اُم المؤمنین حضرت خدیجہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا
میرے دو بچے جو کفر کے دور میں پیدا ہوئے تھے وہ دوزخ میں ہیں یا جنت میں فرمایا دوزخ میں۔ یہ سن کر حجاب
آپ نے اُن کے چہرہ پر غم کے آثار دیکھے تو فرمایا اگر تم اُن کا ٹھکانا دیکھ لو تو تمہارے دل میں بھی اُن سے نفرت
پیدا ہو جائے۔ اس کے بعد انہوں نے پوچھا یا رسول اللہ اچھا جو میری اولاد آپ سے ہو اُن کا حال کیا ہے
فرمایا وہ جنت میں ہے۔ اس کے بعد فرمایا مومنین اور اُن کی اولاد جنت میں جا سکی اور مشرکین اہل ان کی اولاد

۹۲۱۔ یہ حدیث عقائد شرعیہ کو حقائق ہانکوں کو استعمال کرنے کی تعلیم دیتی ہے۔ ہر ہر موقدہ پر تقدیر کی یاد دہانی اس کے
استحضار کا موجب ہوتی ہے اور بار بار استحضار سے انسان کو ایک فطری ساقین میں آجاتا ہے جو عالم غیب پر یقین کرنے
کا ماتہ بس ایک یہی ہے۔ وہ دلائل کی رسائی سے بہت بلند عالم ہے انبیاء علیہم السلام کا احسان ہے کہ وہ اس سے
خبردار کرتے ہیں پھر اتنا ہی نہیں بلکہ زندگی کے ہر چہرے پر اُن کے قدم قدم پر اس کو استعمال کر کے کہتے ہیں
بھی بنا دیتے ہیں۔ اب دیکھیے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا آپ کی تکلیف کا احساس کر کے صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا تھا جیسا کہ محبت
میں ہر محبت بھلا شخص کہہ دیا کرتا ہے لیکن آپ نے فوراً اُن کو ایک ایسی حقیقت کی طرف متوجہ فرمایا جس کے بعد
یہ اثر نہ بھلا ہو گیا اور اس سے کہیں بڑھ کر دوسرا اثر پیدا ہو گیا اور وہ قصہ اور قدر پر اعتقاد ہمازم تھا، آپ کی یہ شان
تعلیم دیکھ کر بے ساختہ زبان سے نکلتا ہے۔ جیسا کہ اللہ کے چشمہ باز کردی ہے مبرا جان جاں ہمارا کردی۔

جب علم شرعی مشاہدہ کی کیفیت میں بدلنا شروع ہو جائیں تو مشاہدات ہونی چاہیے کہ اب احسان کا میدان شروع
ہو گیا ہے، یہ وہی احسان ہے جس کا سوال جواب حدیث جبرئیل علیہ السلام میں آپ ملاحظہ فرمائیے ہیں۔ اس زمانہ میں احسان
کا تذکرہ جو کہ صرف کتابوں میں رہ گیا ہے جن کا ذکر تعلیم و تعلم میں صرف ایک کہانی کے طور پر جاتا ہے اور بس، اس لیے
ہائے ایمان کا حال بھی ناگفتہ بہ ہو چکا ہے اگر کاش وہ موقدہ پر تقدیر کی اس طرح استعمال بھی ہوتے جس قدر کہ اب میں شلوک میں تھا
کا یہ عالم پیدا ہی نہ ہوا اور دلائل کی دوسری کے بغیر وہ غیب میں نصیب ہو جاتے جس کو ہاتھوں کی کوئی نقصان رساں نہ ہو سکے۔
۹۲۲۔ دوزخ اور جنت کی جو تقدیریں ملامتیں ملے دی جاتی ہیں وہ بھی کسی ضابطہ کے تحت ہوتی ہے

فِي النَّارِ ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ (رواه احمد)

۹۲۳۔ عَنْ ابْنِ أَبِي كَنْبَرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بِالْغُلَامِ الَّذِي هَكَذَا لَخَصِرٌ طَعِمَ نَيْمٌ

دورخ میں اس کے بعد اس کی تصدیق کے لیے آپ نے قرآن شریف کی یہ آیت پڑھی وَالَّذِينَ آمَنُوا الْيَوْمَ

ایمان لا چکے ہیں۔ (مسند احمد)

۹۲۴۔ ابْنِ بَنِ كَسْبٍ رَوَا عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ فِي الْوَحْيِ لَمَّا جَسَّ كَوْفَرُ طَعِمَ

اُس کا ضابطہ کسی معلوم ہے کسی اُس کا ہاذا ظاہری عمل پر ہوتا ہے اور کسی صرف اُس استعداد پر جو اچھے بُرے عمل کا اسی سبب

ہوتی ہے (روح اللہ ص ۱۷) تقدیر کا یہ پہلو بھی قدرت نے صیغہ ماضی میں رکھا ہے اور جس طرح قیامت کے وقت کا اظہار کیا گیا

ہو گا کہ نظام عالم اسی میں مغربہ اسی طرح مشرق سے قبل مبنی اور روزِ قیامت کے آخری فیصلہ بھی ستور رکھا گیا ہو۔ اُن جالی

طور پر اٹھانے سے دیا گیا ہے کہ مسلمانوں کی اولاد جنتی ہے اور کفار و مشرکین کی دوزخی۔ تقدیر کی حقیقت سمجھ لینے کے بعد یہ

سوال بالکل بے معنی رہ جاتا ہے کہ جب بچے کوئی بُرا عمل ہی نہیں کیا تو پھر اس کے لیے دوزخ کیوں ہو۔ اول تو یہ اعتراض

اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ جزا و سزا کا ضابطہ صرف ایک عمل ہی ہو پھر یہ تو بتائیے کہ جس نے عمل کر لیے ہیں اسی کے لیے

دوزخ کیوں ہو، جبکہ دوزخ کے عمل کر کے دوزخ میں ڈالنا بھی قابلِ اعتراض ہونا چاہیے۔ اگر یہ کہا جائے کہ عمل اس

بات کی شہادت ہوتا ہے کہ اس میں استعداد ناقص تھی۔ پھر اگر مالا استعداد ہو تو توچوں میں بھی قدرت نے مختلف نوع کی

استعداد دیں رکھی ہیں، بُری استعداد کا بچہ اسی طرح قابلِ رحم نہیں ہوتا جیسا سانپ اور بچہ کا بچہ یہاں کوئی پیر کی سوال

پیدا نہیں ہوتا، بلکہ اُن کے کئے ہوئے یعنی اُن کو ارادہ دنیا کے حق میں جڑی رحمدلی ہوتا ہے۔ حضرت نوح علیہ السلام نے

جب اپنی قوم کا حال اسی درجہ پر تباہ دیکھا تو آخندہ دار کے لیے ہاتھ اٹھانے کے لیے مجبور ہو ہی گئے۔ اور اس کا بھی وعدہ

بیان فرمایا رَبِّ انْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَلَاكُ وَارْتَبِعْ رِجْلَهُمْ وَاجْعَلْ لِي فِيهِمْ آيَةً وَاجْعَلْ لِي فِيهِمْ آيَةً وَاجْعَلْ لِي فِيهِمْ آيَةً

اگر اُن کے باقی رہا تو اس سے جو پیدا رہی وہ ایسی ہی بد بخت قوم کی ہوگی۔ پس جس کو دوزخ میں ڈالنا منظور ہو گا اس کی

استعداد بھی اسی کے مناسب ہوگی اور اس کی علامت یہ ہو کہ وہ کافر و مشرک کے یہاں پیدا ہوگا۔ یہ بھی صرف ایک

علامت کے طور پر ہے پوری بات یہاں بھی یہ کہتا منظور نہیں کیونکہ یہ بھی تقدیر کا ایک شعبہ ہے اور اس کو بھی مشر

سے قبل کھول دینا پسند نہیں ہوگا۔ اسی لیے حدیث میں بچوں کی نجات و ہلاکت کے مسئلہ میں بحث کرنے کی بھی قیادت

آئی ہے۔ اس جگہ حدیث ۸۰ کو بھی دیکھ لینا چاہیے۔ ملاحظہ ہو ترجمان السنہ ص ۲۳۰۔

۹۲۵۔ اَبُو بَكْرٍ بَكْرٌ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ مَاتَ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ

موتو دایسا مسخر ہوتا ہے کہ بڑے ہو کر وہی افعال کرتا ہے جو اُس کتابت کے مطابق ہوتے ہیں۔ گو کہ تاہم اپنے اختیار

ہی سے۔ تقدیر کا سارا حوزہ کیسے بتایا جا سکتا ہے، اور اگر بتا دیا جائے تو کون اس کو محفوظ رکھ سکتا ہو دیکھیں یہاں

والدین مسلمان ہیں اور تقدیر بچہ میں ایسی استعداد و بعیت فرما چکی ہے کہ بڑے ہو کر اُس سے کفری کے افعال سرزد

ہوں اور ادھر مقصد یہ ہے کہ والدین اس کی محبت میں اگر کافر نہ ہو جائیں تو ان دونوں مقدمات میں جوئیوں لگایا

جاتا ہے کہ اس نوبت سے قبل ہی قبل بچہ کو ان سے علیحدہ کرنا چاہیے۔ غرض معلوم ہوتا ہے کہ والدین پر بڑا ظلم ہو گیا ہو اور بچہ

اور کس طرح موت کے زبردست ہاتھوں میں اُن سے چھین لیا مگر تقدیر کی سی ہے کہ بہت بہتر ہو گیا ہو اگر اس کی حیات مقد

ہو جاتی تو اس کے ساتھ ساتھ اُن کا کفر بھی مقد رہ جاتا بچہ کی حیات سے یہ زندگی تو بہت پر لطف مہنتی مگر آخرت

کی زندگی برباد ہو جاتی۔ اب اگر یہ مایوس کھول دیا جائے تو بتائیے کہ اس بچہ کی وفات بعد الدین کے ممبریں

کیا بات رہ جاتی۔ تقدیر کے اخفا کے ساتھ جب وہ ممبر کرتے ہیں تو پروردگار کی طرف سے ان کو رضا بقضائے

طبعہ کا قرآن۔ رحمہ اللہ ترمذی وقال ہذا حدیث صحیح غریب واخرجه لم وابوداؤد والترمذی۔ قال المحافظ ابن القیم المراد به
ان کتب کذلک وقد رخم فومن طبع الکتاب ولفظ الطبع لما صار یعمله کثیر من الناس الطبعۃ الی ہی بمعنی الخلق والجدل
لن الغان ان ہذا المراد الحدیث ام۔ شفا: اعلیل ص ۲۹۵۔

الحواشی کلہا تحت سیطرۃ القلم

۹۲۴۔ عن ابن عباس قال ما رأیت شیئاً أشبه باللمع معاً قال أبو هريرة عن النبي صلى

لے قتل کر دیا تھا، وہ جب شکم مادر میں جاتا تھا اس کی تقدیر میں کافی لکھا گیا تھا۔ (ترمذی شریف)

کائنات کا ذرہ ذرہ قضا و قدر کے فولادی شکن میں کسا ہوا ہے

۹۲۴۔ ابن عباس فرماتے ہیں کہ آیت الذین یجتنبون کباراً الاثر والاعوان الا اللعین اللعین کی تفسیر
میں ان باتوں سے زیادہ مناسب مجھے اود کوئی بات معلوم نہیں ہو سکی جو ابو ہریرہؓ نے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ

ہل جاتا ہے، حالانکہ ان کا صبر بھی قضا والہی کے تحت ہوتا ہے مگر عالم اسباب میں یہ تمام باتیں ستورہ بتی ہیں ظاہری تو یہی نظر آتا
ہے کہ ایک شخص کے بچے کا انتقال ہوتا ہے اور وہ محض خدا تعالیٰ کے وعدہ پراغتاً کو کے صبر کر لیتا ہے بس اس عالم ظاہر کے اختیار
پریہ جزاء و سزا مرتب ہو جاتی ہے، اگر عالم غیب ظاہر ہو جائے تو جزاء و سزا کے لیے اس دنیا کو اتنی تفصیل کے ساتھ
بجھانے کی ضرورت نہ تھی۔

اور دیکھیے حضرت ابراہیم علیہ السلام فرزند آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں استعداد خود رکھی جاتی ہے کہ اگر عمر بچے تو
نبوت سے سرفراز ہوں، اور اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ختم نبوت کا نام پہنا یا چکا ہو اب اگر ان کو حیات بخشی جاتی ہے
تو اس استعداد کے تحت ان کا نبی ہونا مناسب ہوتا، اگر یہ استعداد رکھی جاتی تو قدرت کو یہ گوارہ نہ ہوتا کہ خاتم النبیین
کی اولاد ایسی بچے میں مقصوب نبوت کی استعداد رکھی نہ ہو اس لیے ان دونوں باتوں میں ربط و پیوستہ قائم کیا جانا چاہیے کہ ان میں
تو نبوت کی استعداد رکھ دی گئی اور اس کے ساتھ ہی وہ عمر مقدّرہ فرمائی جس میں نبوت ظاہر نہ ہو تاکہ خاتم النبیین کے
بعد دوسرا نبی پیدا نہ ہو خواہ وہ آپ کا خاص فرزند ہی کیوں نہ ہو اور اس طرح ختم نبوت کا کمال اپنی جگہ اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے فرزند کی استعداد کی لمبائی اپنی جگہ درخشاں رہے۔ اتفاق سے اس معاملہ میں بھی اس حکمت کی طرف اشارہ

کر دیا گیا ہے۔ پہلی جلد میں آپ زیر شروح حدیث ۱۶۶ پڑھ چکے ہیں جس میں صاف موجود ہے کہ آنحضرت ابراہیم علیہ السلام
زندہ رہتے تو نبی ہوتے، اور اسی لیے جب آیہ خاتم النبیین میں قرآن کریم نے آپ کے باپ ہونے کی نفی کی تو اس کو مودوں
کے ساتھ مقید کر دیا۔ ورنہ تو آپ کی دھڑکی اور پیری دونوں اولاد میں تھیں، لیکن پیری اولاد میں بلوغت کو کوئی نہیں پہنچے۔

۹۲۴۔ اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ قدرت نے انسان میں قوت شہوانیہ اور رغبت الی النساء ولفظہ دو قوتیں فرمائی ہے اور
اس میں اٹھ، آنکھیں، زبان اور نسیج بھی پیدا فرما دیے ہیں جو اس کی لذت کا مرتبہ بہ مرتبہ ادراک کرتے ہیں، اگرچہ اس فصل
کی حقیقت انسانی شرمگاہ کے ساتھ تام ہوتی ہے، مگر شریعت میں مقدمات ذرا کو بھی ایک مرتبہ کا ذرا قرار دیا گیا ہو لہذا
یہ نظری سے طرح طرح کو دیکھنے والا یہ سمجھے کہ اس نے کسی غلط رویہ کا ارتکاب نہیں کیا بلکہ اس کو یہ سمجھنا چاہیے کہ اس نے آنکھوں
کا تذکرہ کیا، اسی طرح ہر عزم کو ہاتھ لگانے والا بھی یہ سمجھے کہ اس نے کوئی بڑی حرکت نہیں کی بلکہ اس کو یقین کرنا چاہیے کہ اس کے

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ حَطُّهُ مِنَ الزَّيْنِ أَذْرَكَ ذَلِكَ لَا تَحَاَلَةَ فَرَزَى الْعَيْنِ
النَّظَرُ وَزَيَّ اللِّسَانِ الْمَنَاطِقَ وَالنَّفْسَ مَمْنًى وَتَشْتَهَى وَالْفَرْجَ يُصَدِّقُ ذَلِكَ وَيَكْتَنِبُهُ رَوَاهُ ابْنُ
وَعَنْدَ سَلَمٍ شَكَّ وَفِي الْمُتَقَنِّ طَبْعٍ مِنَ الْهَرَبَةِ أَيْضًا -

۹۲۵۔ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ

وَسَلَّمَ رَوَايَتُ كِي هِيں۔ آپ نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے ابن آدم کی نعت میں زنا کا جتنا حصہ لکھ دیا ہے وہ اس کو
ضرور مل کر رہیگا پس آنکھ کا زنا تو غیر حرم کو دیکھنا ہے اور زبان کا زنا اس قسم کی بات چیت کرنا اور نفس کا کام
اس کی خواہش کرنا اور تمنا کرنا ہے پھر آخر میں شرمگاہ اس کی تصدیق کر دیتا ہے یا تکذیب کر دیتا ہے متفق علیہ
۹۲۵۔ ابن مسعود روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے خود بیان فرمایا اور بے شبہ آپ صادق

ہاتھوں نے زنا کر لیا وہ ان کا نذر ہی ہے کہ انہوں نے بفرح کو چھو لیا اگرچہ کہ یہ اقتضائے انسان میں قسمت نے رکھ دیا ہے اس لیے اگر ان
کسی غفلت کے موثر پر ان مقدمات میں مبتلا ہو جائے اور کچھ مذکر خوف کو اس فعل کی تکمیل سے باز رہے تو اسے ہر روزگار عالم کی رحمت
سے اُمید دار رہنا چاہیے کہ جو ناجائز حرکات اس سے سرزد ہو چکیں وہ ظلم یعنی صفائیں شمار ہوں گی اور ان کی مغفرت ہو جائیگی۔

تقدیر کا دائرہ بھی کتنا وسیع ہے کہ اس میں صرف حنات اور سیئات ہی نہیں ان کے مقدمات بھی لکھ دیے گئے ہیں۔
انسان سمجھتا ہے کہ جب اس نے زنا نہیں کیا تو شاید اس سے قبل جو حرکات اس سے سرزد ہو گئیں وہ نہ ہونے کی بنا پر ہو گئی۔
اس لیے شاید وہ محاسبہ تقدیر میں داخل نہ ہوں مگر اس کو یقین رکھنا چاہیے کہ وہ بھی مقدمات میں شامل ہیں پھر تقدیر
کی گرفت بھی کتنی زبردست ہے کہ جو حصہ زنا اور اس کے لیے مقدمہ ہو چکا ہے اس کا ارتکاب کیے بغیر بھی اس کو چارہ کاؤ نہیں چھو
ہو کہ جبر کرنا پھر کچھ آگے بڑھ کر یہ پوچھنا ہے کہ وہ ہوتا ہے اپنے ہی اختیار سے۔ فقہار کا لفظ اَحْسَنُ الْاَقْدَانِ۔

حافظ ابن تیمیہؒ سورۃ الاملاص کی تفسیر میں اس حدیث کی تفسیر میں فرماتے ہیں: یعنی لا بد انسان من مقدمات الکبیرۃ وکثیر
منہم مخرج فی الکبیرۃ فیمز بالثوبۃ ویزید من ان لا یصروا علی صغیرۃ فاذ لا صغیرۃ مع اصرار ولا کبیرۃ مع استغفار من ۱۰ یعنی بشرط آخر
بشرط کبیرۃ منہ سے اگرچہ وہ توبہ ہے مگر اس کے مقدمات و سہادی سے بچنا مشکل ہے کہ کبھی بھی نظر اٹھی جاتی ہے اس سے
ترقی کر کے بھی ادا مضامین اس میں طوط ہو ہی جاتے ہیں پھر کوئی بد نصیب آخر کبیرۃ گناہ میں بھی مبتلا ہو جاتا ہے اب جو کبیرۃ
سے ہی نکلا اس کو حکم ہے کہ اگر آئندہ یہ حرکت نہ کرے اور جو بھٹس گیا اس کو حکم ہے کہ فوٹا توبہ کرے پس اس طرح اگر صغائر
پر اصرار نہ ہو اور کبائر پر ہریشہ توبہ ہو تو اس کو سن لینا چاہیے کہ نہ صغائر صغائر رہتے ہیں اور نہ کبائر کبائر ہر گز و جہت
میں سب پر قلم غفر کھینچ دیا جاتا ہے۔

مانع رہے کہ زنا کی تکمیل توبہ صرف زبان سے نہیں ہوتی اس کی واضح شہادت یہ ہے کہ شرعی حکم اپنے نفس پر جاری بھی
کرتے اور جس جرم کی گمراہی اتنی ہو کہ اس میں اس کا عضو مشترک ہو چکا ہو اس کی سزا بھی اس کے ہر عضو کو پہنچتی ہے جیسے
شاید جہالت میں تمام جسم کا غسل بھی اسی لیے فرض قرار دیا گیا ہو اس کی پوری بحث اپنے محل میں آئیگی ان شاء اللہ تعالیٰ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک آدمہ واقعہ آیا بھی ہو گیا ہے اور جب ہو گیا تو اس صحابی نے اپنی جان قربان کرنے کے
سوا کوئی چارہ کار نہیں دیکھا۔ ایسے صحابی کے متعلق اگر اس وقت کے اسلامی میاں کی بندی کی تباہی کی زبان سے کوئی
لکھ کچھ کسی کا مشعر غل گیا تو آپ نے فرمایا کہ بعد توبہ توبہ قسمت علی اہل المدینۃ لو مستقیم اس نے تو اسی زبردست توبہ
کر لی مگر اس کو سامنے اہل مدینہ پر تقسیم کر دیا جاتا تھا ان کے گناہوں کی بخشش کے لیے بھی کافی ہو جاتی۔ (راوی کا قال)

۹۲۵۔ صحیح مسلم میں اس حدیث میں کچھ اضافات ہیں اس میں اس حدیث کی اہداس اس طرح ہوتی ہے کہ ایک مرتبہ یہاں سورۃ

إِنَّ خَلْقَ أَحَدٍ كَمَا يَجْمَعُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا نُطْفَةٌ ثُمَّ يَكُونُ عَلَقَةً وَمِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ
يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يَتَّبِعُهُ اللَّهُ إِلَهِيًّا مَلَكًا يَأْتِيهِ كَلِمَاتٍ فَيَكْتُبُ عَمَلَهُ وَأَجَلَهُ وَ
بِرْهَنَهُ ثُمَّ يَنْفَعُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ قَوْلَ الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ

تھے ایسے صادق جن کی جان تصدین کرتا تھا کہ تم چالیس دن تک اپنے شکم مادر میں بشکل نطفہ رہتے ہو پھر
اتنی ہی مدت بعد خون بستہ پھرتی ہی مدت بعد گوشت کا لوتھڑا اس کے بعد اللہ تعالیٰ اس کے پاس
ایک فرشتہ چار باتوں کی تحریر کے لیے بھیجتا ہے وہ اس کے عمل اس کی عمر اس کا رزق اور نیک و بد
ہونا لکھ دیتا ہے، اس کے بعد اس میں روح پھونکی جاتی ہے اس فذلک قسم جو جس کے سوا معبود کوئی نہیں

لے فرمایا جو شخص شقی ہوتا ہے وہ ماں کے پیٹ ہی سے شقی پیدا ہوتا ہے مادرِ مسجد کی شناخت یہ ہے کہ جو دوسرے کو دیکھ کر
نصیحت حاصل کرے۔ اس پر کسی صحابی نے سوال کیا۔ جل کیے بغیر شہادت کیسی۔ اُس پر اس شخص نے جواب دیا اس
میں قحب کیا ہے اس کے بعد حدیث مذکورہ بالا بیان کی جس سے ثابت ہوتا ہے کہ سعادت و شہادت شکم مادر ہی میں
لکھ دی جاتی ہے۔ اور اس حدیث کے آخر میں یہ الفاظ ہیں، اللہ خیر المملاک بالصحیفة فی دیدہ۔ یعنی پھر فرشتہ اپنے ہاتھ
میں جو دفتر تھا وہ نکالتا ہے۔ حافظ ابن حجر فتح الباری میں اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے ثابت ہوتا
ہے کہ جن چار امور کی کتابت کا یہاں ذکر ہے ان کی کتابت کسی متعلقہ دفتر میں جاتی ہے اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے
کہ یہ امور دونوں آنکھوں کے درمیان لکھے جاتے ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔ شاید یہ بھی کتابت کا محل ہو۔ اہل عرف کو دیکھا
کہ وہ آج بھی پیشانی پر ہاتھ مار کر اسے مقدار کما کرتے ہیں۔ ابن ابی حاتم نے اس حدیث میں حضرت عبداللہ بن مسعود
کی جانب سے چار باتوں کے علاوہ پانچویں چیز مقام موت کا ذکر بھی ہے۔ مسند بنار میں ابن عمر مرفوعاً روایت
فرماتے ہیں: ثم یکتب بہن عینہ ما ھو لاقی حتی ینکبہا یعنی پھر اس کی آنکھوں کے درمیان جو امور پیش
آمدنی ہیں وہ سب لکھ دیے جاتے ہیں، حتی کہ جو ذرا سی غرائز بھی اس کو گھنی ہو وہ بھی لکھ دی جاتی ہیں ابن ابی حاتم نے حضرت
ابوذر سے بھی اس تنہیم کو نقل کیا ہے۔ ابن ابی حاتم نے حضرت عبداللہ بن مسعود کی حدیث میں ایک اور مفید اور اچھی نقل
کیا ہے: فیقال اذهب الی ام الکتاب فانک تجد فیہ قصۃ هذه الخلفۃ (راجع العلوم عن تعالیٰ کی جانب سے
اس فرشتہ کو جو رحم مادر پر مقرر ہے حکم ہوتا ہے۔ جاؤ اور لوح میں جا کر دیکھ وہاں تجھے کو اس نطفہ کے متعلق پوری پوری تفصیلاً
مل جائیگی۔ ان مختلف آثار کے نقل سے مقصد یہ ہے کہ ہر مقام پر سوالات تو بہت پیدا ہو جاتے ہیں جن کے جوابات
بعض مرتبہ کچھ نہ کچھ مل جاتے ہیں اور بعض مرتبہ نہیں ملتے۔ یہ چیزیں ان ضروریات میں شامل نہیں ہیں جن کا معلوم
ہونا امت کے لیے فرض و لازم ہو، اس لیے نہ بیان میں اس کی اہمیت رہی ہے نہ آپ کو اس کی اہمیت
چاہیے۔ جتنا بیان آج بھی چمکا ہے وہ بھی اتنا مکمل نہیں ہوتا کہ اب اس کا کوئی پہلو ہی نشہ نہ ہے۔ پھر اس میں بھی روایات
کے اختلاف سے بھی حد تک اشتہار لگ جاتا ہے اس کو براہ راست اسلام کے سر نہ لگانا چاہی یہاں مادی کا قصور
اس لیے نہیں ہوتا کہ شخص اپنے انداز فکر کے مطابق اور اپنے ہی شرائط حفظ کے مطابق روایت کرتا ہے جس کی دوسری
روایت کو نہ اطلاع ہوتی ہے اور نہ وہ ان امور کی پابندی کر سکتا ہے، اس طرح ایک ایک حدیث میں ایسے مختلف
صحاب سے ملک کے مختلف گوشوں سے سننے میں آتی ہے، ضروری طور پر یہاں منطقی اختلاف ہو جانا چاہیے جو
ہے کہ ایک طبقہ تو یہاں اسی اختلاف کو حدیث سے دست برداری کا ایک اچھا ہلکا ہاتھ ہے اور دوسرا اسی کو حکماً

يَعْمَلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْتَبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِمَعْمَلِ أَهْلِ
النَّارِ فَيَقْدَحُهَا وَإِنْ أَحَدُكُمْ لَيَعْمَلُ بِمَعْمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ
فَيَسْتَبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِمَعْمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَقْدَحُهَا. متفق عليه

۹۲۶۔ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَبْدَ لَيَعْمَلُ عَمَلَ
أَهْلِ النَّارِ وَلَا يَدْرِي مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَيَعْمَلُ عَمَلَ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَلَا يَدْرِي مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَإِنَّمَا الْأَعْمَالُ
بِالْحَوَاقِيتِ. متفق عليه۔ وفي لفظ عند مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل
ليعمل عمل اهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من اهل النار وان الرجل ليعمل عمل اهل النار فيما

یہاں تک کہ اس کے بعد تم میں کا ایک شخص دساری عمر جنتی شخص کے سے عمل کرتا رہتا ہو یہاں تک کہ اس کے بعد
جنت کے درمیان صرف ایک گز کا فاصلہ رہ جاتا ہے لیکن آخر نوشتہ تقدیر غالب آجاتا ہے اور وہ دوزخی شخص
کے سے عمل کرنے لگتا ہے اور دوزخ میں داخل ہو جاتا ہے اور اسی طرح تم میں ایک شخص ساری عمر دوزخی
شخص کے سے عمل کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ اس کے اور دوزخ کے درمیان صرف ایک گز کا فاصلہ رہ جاتا ہے
آخر نوشتہ تقدیر غالب آتا ہے اور وہ جنتی شخص کے سے عمل کرنے لگتا ہے اور جنت میں داخل ہو جاتا ہے متفق
۹۲۶۔ سہل بن سعد روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بندہ دوزخی شخص کے سے عمل
کرتا رہتا ہے اور پتا چڑھتا ہے اور اسی طرح جنتی شخص کے سے عمل کرتا رہتا ہے اور پتا چڑھتا ہے۔ بات یہ ہے
کہ دار و مدار صرف قائم پر ہے (اُس وقت جیسے عمل ہوں) متفق علیہ

حدیث کی دلیل سمجھتا ہے وہ دیکھتا ہے کہ جب ایک ہی بات ملک کے مختلف حصوں، انا کے مختلف ادوار اور مختلف اشخاص
سے مسلسل سنی گئی ہو تو اگر اس کے الفاظ میں تھوڑا سا اختلاف بھی پایا جائے تو یہی یہ اس کا بین ثبوت ہو کہ اصل واقعہ حقیقت
اپنی جگہ ہوا اور ضرور ہوا ہے لہذا ایسے عقائد پر جو بات متفق طور پر ثابت ہو جائے اس کو مان لینا چاہیے اور جس میں اختلاف
ہو رہا ہو کوئی راہ ترجیح یا توفیق بھی نہ کھل سکے تو اس کو روپوں کے اختلاف کا نتیجہ سمجھنا چاہیے وہ کہ اصل بیان ہی کو ناقص
سمجھ کر اس کو شریعت کے سر رکھا جائے۔

۹۲۶۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اصل فیصلہ دہی ہوتا ہے جو قصداً و قدر کر چکی ہو ہے اعمال ظاہری تو وہ انسان کے اچھے
اور بُرے ہونے کی صورت ظاہری نشانیاں ہیں، اسی کے مناسب ایک حدیث سے آپ جلد ثانی میں پڑھ چکے ہیں جس میں معلوم
ہوتا ہے کہ کسی شخص کی راہ خدا میں جاننا ہی دیکھ کر بھی کوئی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا اس اچھے اعمال سے حسن فائز کی امید ہوتی ہے
اعمال سے سرفاقت کا اندیشہ ضرور ہوتا چاہیے۔ نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس جہان میں فیصلہ خیر عمل کے تابع رکھا گیا ہے
لہذا جس کو جنت عطا فرمائیے اس سے عمل بھی اہل جنت کے کرائیے اور جس کو جہنم منظور نہیں اس سے پہلے اعمال
بھی اسی کے مناسب کر لیے جائیں گے تاکہ اعمال اور جزا کے درمیان ظاہری تناسب بھی باقی رہے اگرچہ وہ اصل علت
ذاتی۔ حق قانی اچھے عمل والے کو دوزخ میں اور بُرے عمل والے کو جنت میں بھی داخل فرما سکتا ہے، مگر وہ خود یہ
خبر دے چکا ہو کہ وہ ایسا کر چکا نہیں۔ اس لیے ضروری تھا کہ جو دوزخی ہو اس سے عمل بھی اہل دوزخ کے سے کر لیے
جائیں تاکہ اصل جزا کے مابین مماثلت باقی رہے۔ صحیح مسلم میں یہ لفظ ہیں ان الرجل ليعمل عمل اهل الجنة فيما

یہی للناس وهو من اهل الجنة .

۹۲۷۔ وعن أبي الذرّذوا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خلق الله آدم حجلين خلقة فصرّب كنفه باليمن فأخرجه ذريةً بيضاء، كأنهم الذرّ وضرب كنفه اليسرى فأخرجه ذريةً سوداء كأنهم الحصى فقال بلذني في يميني إلى الجنة ولا أبالي وقال بلذني في كنفه اليسرى إلى النار ولا أبالي . رواه احمد .

۹۲۸۔ وعن أبي نصر أن رجلاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يقال له أبو عبد الله دخل عليه أصحابه يعوذونه وهو سكران فقالوا له ما يبكيك ألم يقل لك رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ من شاربك ثمراً فتره حتى تلقاني قال بلى ولكن سمعت رسول الله

۹۲۷۔ ابو ذر دار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ جس وقت اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا تو ان کے دائیں بازو پر ایک ضرب لگائی تو اس سے سفید رنگ کی پسی پھوٹی چھوٹی ذرّہ نکالی جیسی چوٹی پھر بائیں بازو پر ضرب لگائی تو سیاہ رنگ کی ایسی ذرّہ نکالی جیسا کہ نلہ پھر دائیں طرف والی کو فرمایا کہ یہ جنت میں جائیگے اور مجھے کوئی پروا نہیں اور جو بائیں جانب تھے ان کو فرمایا کہ یہ دوزخ میں جائیگے اور مجھے کوئی پروا نہیں۔

۹۲۸۔ ابو نصر سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں ایک شخص کے پاس جس کی کنیت ابو عبد اللہ تھی عیادت کے لیے آپ کے صحابہ آئے تو اس وقت وہ روہے تھے صحابہ نے روئے کا سبب پوچھا اور کہا کیا تم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ تم اپنی بسیں حواشے رہنا اور اسی طریق پر ہمیشہ قائم رہنا یہاں تک کہ مجھ سے آلمو انہوں نے کہا کیوں نہیں ضرور فرمایا تھا لیکن میں نے رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم سے اس شخص کو جس شخص کے سے عمل کرتا نظر آتا ہو گیا حقیقت کی انہیں خبر نہیں ہوتی کہ وہ دوزخی ہو گئے ہیں جب ہمارا قہر پر آتا تو اب ظاہر بر قطعی حکم کیسے لگایا جائے، اسی حدیث نے اولیاء اللہ کا خون پانی ہمارا کھلے، کیونکہ یہ خبر کس کو ہے کہ اس کا قہر کیسے اعمال پر ہو گا۔ اور اسی خوف سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا میل الفتوح صحابی بھی یہاں گریہ و زاری میں مبتلا رہے۔ دیکھو حدیث۔

۹۲۷۔ سیاہ و سفید شاید یہ عالم تقدیر میں کامیاب و ناکامیاب کے رنگ تصور کر دیے گئے ہیں۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس عالم میں شاید اس وقت ارواح کو کسی خاص قسم کا عطر یا عجم بھی مرحمت کر دیا گیا تھا جس کی بعض علما نے اس کا نام ہی عالم ذر رکھ دیا ہے۔

۹۲۸۔ تقدیر کی قبولی کا جس کسی کے دل پر ایسا تسلط ہو دی اس کا ادراک بھی کر سکتا ہے کہ اس ہیبت کے سامنے کیا کسی کا حافظہ ساتھ دیا کرتا ہے یا سب کچھ فراموش ہو جاتا ہے اور صرف ایک دعا کے سوا کچھ بن نہیں آتی۔ جو قلوب اس خشیت سے خالی ہیں وہ اس کو کیا سمجھیں۔ یہاں انگشتان حال سے قبل اطمینان کی کوئی صورت ہی نہیں ہوتی۔ جب صحابی کا یہ حال ہو تو ہمارے مومنین کا حال کیا ہونا چاہیے۔ اللہم اقمنا من خشیتک

ثُمَّ أُجِيلَ عَلَى الْآخِرِينَ فَلَا يُرَادُ فِيهِمْ وَلَا يَنْقُصُ مِنْهُمْ أَبَدًا ثُمَّ قَالَ لِلَّذِي فِي يَمِينِهِ هَذَا كِتَابٌ
مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ فِيهِ أَسْمَاءُ أَهْلِ النَّارِ وَأَسْمَاءُ آبَائِهِمْ وَقَبَائِلِهِمْ ثُمَّ أُجِيلَ عَلَى الْآخِرِينَ
فَلَا يُرَادُ فِيهِمْ وَلَا يَنْقُصُ مِنْهُمْ أَبَدًا فَقَالَ أَصْحَابُ بَيْتِ قَعْنَمٍ الْعَمَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ كَاتِبَ
أَمْرٍ قَدْ فُوتَ مِنْهُ فَقَالَ سَيَدُورُ أَوْ قَارُبُوا أَقْرَانَ صَاحِبِ الْجَنَّةِ يُخْتَمُ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنْ
عَمِلَ أَيْ عَمِلَ وَلَئِنْ صَاحِبِ النَّارِ يُخْتَمُ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ وَإِنْ عَمِلَ أَيْ عَمِلَ ثُمَّ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْدُؤُا بِكُتُبِهِمْ ثُمَّ قَالَ قَرَأَتْكُمْ مِنَ الْعِبَادَةِ فَوُتِيَ فِي الْجَنَّةِ
وَقَرَأَتْكُمْ فِي السَّعِيرِ . رواه الترمذي .

اور آخر میں ان کی میزان بھی لگا دی ہے اب اس میں کسی اور نام کا اضافہ ہو سکتا ہے نہ کی ہو سکتی ہے پھر
کتاب آپ کے ہائیں ہاتھ میں تھی اُس کی طرف اشارہ کر کے فرمایا یہ وہ کتاب ہے جس میں تمام دوزخی اشخاص
کے نام ہیں اور ان کے باپ دادوں اور قبیلوں کے نام ہیں۔ ان کے آخر میں بھی میزان لگا دی ہے اب اس
میں بھی کسی نام کا اضافہ اور کی نہیں ہو سکتی۔ یہ سن کر آپ کے صحابہ نے فرمایا یا رسول اللہ اگر دوزخی اور جہنمی
ہونا پہلے سے لکھا جا چکا ہے تو پھر عمل کرنے کا کیا فائدہ؟ آپ نے فرمایا کہ بلند پروازیاں چھوڑو اور سیدھے
سیدھے عمل کیے جاؤ کیونکہ جہنمی شخص کا خاتمہ ایسے ہی اعمال پر ہوگا جو جہنمی شخص کے عمل ہوتے ہیں مگر پچاس
سے قبل ساری عمر میں کیسے بھی عمل کرتا رہے اور اسی طرح دوزخی شخص کا خاتمہ بھی ایسے ہی اعمال پر ہوگا جو دوزخی
اشخاص کے ہوتے ہیں اگرچہ اس سے قبل کیسے ہی اچھے کام کرتا ہو۔ اس کے بعد آپ نے اشارہ کر کے دونوں
کتابوں کو اپنے پیچے کی طرف پھینک دیا اور فرمایا کہ تمہارا پورا دگار سب کچھ لکھا کر فاسخ ہو چکا ہے اب اس کی
مطابقت اب کچھ لوگ جنت میں چلے جائینگے اور کچھ دوزخ میں۔ (ترمذی شریف)

کو ہازی صورت سے بیان کرنے کا ارادہ کیا ہی، پھر جب کہ نبی کا تعلق خود عالم غیب سے اتنا زیادہ ہوتا ہے کہ اگر وہ چاہے تو جنت کے
باہر سے انکو رکھ کر خوش توڑ لٹائے اور ہم کو دیکھے۔ چاند کی طرف اشارہ کر کے تو اس کے دو ٹوکے کر دے انھیں کو
چھکا دے تو اس سے چشمے پھوٹ نکلیں۔ اگر ایسے ہاتھوں میں آپ دو کتابوں کا ذکر رکھتے ہیں تو اس پر چمکے کیوں کیا
اور کیوں اس کی تاویل کی فکر میں فرجائے جسے جو لوگ عالم غیب پر ایمان نہیں رکھتے وہ اسی ایک جگہ کیا ہو چکا کہ عالم تردد ہی
میں ہو رہے ہیں ان کا علم نہ نکلیے ان کے توبہ بھی فہم سے بالاتر ہے کہ اتنی غیر ختمی مخلوق کے ساتھ کس کے لیے اتنا مختصر و مفید
کیسے ہو سکتا ہے۔ وہ صرف دنیا کا شارٹ ہینڈ ہی جانتے ہیں۔ وہ کہیں کیا جانیں کہ غیب کے اختصار و طول کا عالم کیا ہو سکتا
و ان یوفا عند ربک کا لغت مستند ہمارے ہاتھ میں ہے۔ نبی کی ہر سزا و سستی اگر عالم غیب کی دوزخ میں اپنے ہاتھوں میں لے آتی ہے
اور ایک اشارے پھر نہیں عالم غیب میں پہنچا دیتی ہے تو اس کو سب سے ہم قبول کر لیجیے اور فکر کیجیے کہ معلوم نہیں آپ کا نام کس
فہرست میں درج ہو چکا ہے۔

یہاں تک دینی کے لیے جتنے احتمال ہو سکتے تھے سب کو ذکر کر کے میزان کا ذکر اس لیے کیا گیا کہ جس طرح اس صورت میں دنیاوی
کی کا کوئی موقع نہیں رہتا اسی طرح اپنے جہنمی اور نئے دوزخی بننے کا بھی کسی کے متعلق کوئی احتمال باقی نہیں رہتا۔ قصداً وہ
کی قرآنی اور تسلسلہ کا اس سے اندازہ لگایا جا سکتا ہے۔

۹۳۱۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِنِّي رَجُلٌ شَابٌ وَأَنَا أَخَافُ عَلَى نَفْسِي الْعَنَتَ وَلَا أَحَدٌ مَّا تَزَوَّجَ بِرِ الْيَسَاءِ فَسَكَتَ عَنِّي ثُمَّ قُلْتُ مِثْلَ ذَلِكَ فَسَكَتَ عَنِّي ثُمَّ قُلْتُ مِثْلَ ذَلِكَ فَسَكَتَ عَنِّي ثُمَّ قُلْتُ مِثْلَ ذَلِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جِئْتُ الْقَلَمَ بِمَا أَنْتَ لَاقٍ فَأَخْتَصِمَ عَلَى ذَلِكَ أَوْ ذَرَّ - رواه البخاری -

۹۳۲۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ قُلُوبَ بَنِي آدَمَ كُلِّهَا بَاطِنٌ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ يُصَرِّفُهُ كَيْفَ يَشَاءُ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۹۳۱۔ ابو ہریرہؓ روایت فرماتے ہیں۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ میں نے جو ان شخص ہوں عورتوں سے نکاح کے مصارف میرے پاس نہیں مجھے اپنے نفس پر کسی مصیبت میں مبتلا ہو جانے کا خطرہ ہوتا ہے (اجازت ہو تو خصوصی ہو جاؤں) یہ سن کر آپ خاموش رہے، میں نے پھر عرض کی آپ پھر خاموش ہو رہے، میں نے پھر مکرر عرض کی اور پھر بدستور خاموش رہے (ابو ہریرہؓ کا منشا یہ تھا کہ آپ ان کو خصوصی سمجھنے کی اجازت دیدیں) جب میں نے چوتھی بار وہی سوال دہرایا تو آپ نے فرمایا۔ تمہیں جس میں مصیبت میں بھی گرفتار ہوتا ہے وہ توقعہ پر کا قلم لکھا کر فارغ بھی ہو چکا، اب چاہو تو خصوصی ہو جاؤ اور چاہے رہے دو۔ (بخاری شریف)

۹۳۲۔ عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمام انسانوں کے دل رحمٰن کی انگلیوں میں سے دو انگلیوں کے درمیان ہیں وہ جس طرف چاہتا ہے اُن کو پھیر سکتا ہے،

۹۳۱۔ آپ کی بار بار کی خاموشی تیار ہی تھی کہ منشاء مبارک کیا ہو مگر حاجت مند اور حکم کا منتظر رہتا تھا کہ کسی طرح بھی ہوا تو اس کو خصوصی سمجھ جانے کی صراحت اجازت مل جائے تو وہ اس تکلیف کو برداشت کر کے زنا جیسی مصیبت سے بچ رہے یہاں اللہ مصیبت سے صحابہ کے منتظر کا عالم بھی کیا تھا حضرت ابو ہریرہؓ کی زنا سے اس درجہ نفرت کو قابلِ داد سمجھ کر ان کے بار بار صراحت میں معلوم ہوتا تھا کہ وہ اپنی اس تدبیر سے گویا تقدیر کو بھی پلٹ دیتے، اس لیے صاحبِ شریعت نے بڑے ہاتھ کے انداز میں فرمایا: ابو ہریرہؓ! تقدیر کے سامنے تدبیر کی کچھ پیش نہیں جاتی، تقدیر کا قلم چل چکا ہو۔ اب اگر تمہاری محبت میرا زنا لکھا جا چکا ہو تو وہ ہو کر رہیگا اور اگر مقدمہ نہیں ہوا تو پھر اگر خصوصی نہ بھی ہو گے جب بھی نہیں ہو سکتا، اب چاہو تو خصوصی بن جاؤ اور چاہو تو کہنے دو۔ آپ کے جملوں کے بعد تضار و قدس کی گرفت کا جتنا اثر ہو سکتا تھا ظاہر ہے۔ اس لیے اس کے بعد حضرت ابو ہریرہؓ کو آئندہ سوال کی نہ جرات ہوئی نہ ضرورت رہی۔ دوسری جگہ مدثر میں موجود ہے کہ اس قسم کی ضرورت کے وقت شریعت نے روزہ لکھنے کی تعلیم فرمائی ہے۔ روزہ اگر ہمارے ہی سحر و فطاری کے ساتھ نہ ہو تو اس خواہش کے قطع کرنے کا بہترین علاج ہے۔ اس کے بعد ایسے خلاف فطرت فعل کا حاصل کیا؟

۹۳۲۔ حق تعالیٰ کی علی الاطلاق قدرت اور بندہ کی انتہائی بیچارگی اور بے بسی کا نقشہ اس سے زیادہ مؤثر اور مختصر انداز میں ادا نہیں کیا جاسکتا۔ ایک نیم مختار انسان جب کبھی اپنے اختیار کلی کے انکار کا ارادہ کرتا ہو تو وہ غلط ہے سائے انگلیوں کا اشارہ کر کے ہی اس کو سمجھانا ہو یہاں ہی سمود طریقہ کو استعمال کیا گیا ہو جن تعالیٰ اعضا سے منزوم و میراجہ و عادیث میں بندہ کو مختار ثابت کیا گیا ہو اگر ایسا مختار جس کے اوپر قدرت کا اختیار اس طرح مسلط ہو کہ اس کے بعد اس اختیار کی

وَسَلَّمَ أَلَمْ تَعْرِفَ الْقُلُوبَ صَرَفَ قُلُوبَنَا عَلَى طَاعَتِكَ . رواه مسلم .

۳۳۹۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُذَكِّرُنَا أَنْ يَقُولَ يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ مَتَى قَلْبِي عَلَى دِينِكَ فَقُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَمَّا ذَلِكُ وَبِمَا جِئْتُ بِهِ فَقُلْ نَحْنُ غَالِبُونَ قَالَ لَعَنَ إِنْ الْقُلُوبَ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ اللَّهِ يُقَلِّبُهَا كَيْفَ يَشَاءُ . رواه الترمذی وابن ماجہ .

۳۴۰۔ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْقَلْبِ كَمِثْلَةِ بَارِضٍ فَلَوْ يَفْقِدُهَا الرِّبَا حُظْرُ الْبَطْنِ . رواه احمد وابن ماجہ وفي الزوائد اسنادہ ضعیف فیہ یزید الرقاشی قد اجمروا علی ضعفہ .

اس کے بعد آپ نے یوں دعا فرمائی اے دلوں کے لوٹنے پلٹنے والے ہمارے دلوں کو تو اپنی تجدیدی ہی کی طرف جھکائے رکھنا۔ (مسلم)

۳۳۹۔ انسؓ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بسا اوقات یوں دعا فرماتے اے قلوب کے پلٹنے والے میرے قلب کو اپنے دین پر جمائے رکھ، ایک مرتبہ میں نے عرض کی یا نبی اللہ! تو آپ پر اور آپ کے لئے جوئے دین پر ایمان لا چکے ہیں کیا آپ کو ہمارے متعلق اب بھی کوئی خطرہ باقی ہے۔ آپ نے فرمایا اے قلوب اللہ تعالیٰ کی انگلیوں میں سے دو انگلیوں کے درمیان ہیں ان کو جیسے چاہے پلٹ سکتا ہے۔ (ترمذی میں ابن ماجہ)

۳۴۰۔ ابو موسیٰؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ انسان کے قلب کی مثال اس پر کی سی ہے جو ہایان زمین میں پڑا ہوا ہو اور وہ اس کو کبھی سیدھا اور کبھی الٹا کر رہی ہوں۔ (ابن ماجہ سندہ امام احمد)

ہستی نامہ ہر جاتی پر اور حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ جس اعتقاد کے ہمدانسان کی زبان پر جو میثاقہ درخواست آتی چاہے وہ سب سے پہلے ایک ہی۔ پروردگار! ہمارے دلوں کو اپنی تجدیدی کی طرف ہی جھکائے رکھنا۔

۳۳۹۔ یہاں صحابہ کرام کے غم و ادب پر میثاقہ داد دی جاتی ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا دیتے ہیں آپ کے حق میں اور کہتے ہیں اپنے حق میں، اس لیے سوال یہ کرتے ہیں کہ جب ہم آپ پر ایمان لا چکے تو کیا پھر بھی آپ کو ہمارے متعلق کوئی خطرہ ہے۔ آپ کا جواب یہ ہے کہ میں ان مقام صحابیت پر فائز ہو جانے کے بعد بھی کوئی شخص نقصان و قدر کے قاصرانہ تصرف سے نمونہ نہیں ہو سکتا خوف کی بات بہر حال خوف ہی کی ہستی کو نشان ہندگی میں ہو کہ کسی ہندو سے بلند مقام پہنچ جانے کے بعد بھی محتال کے اختیار سے ہمتا ہے۔ اس جگہ یہ بات پیش نظر رہنی چاہیے کہ صحابہ کرام جو بڑی حد تک ان خطرات سے سامن تھے جب ان کے متعلق بارگاہ نبوت سے جواب یہ ملتا تو کچھ رادشاہ کا تو ذکر ہی کیا ہے۔

۳۴۰۔ ایک وسیع جنگل میں تندہ تیز ہوا ایک درخت سے ہکا بھکا کیا مقابلہ لیکن پھر یہ دونوں مخلوق ہی مخلوق ہیں اور دونوں کے دلوں حکومت ہی حکومت ہیں۔ قلوب نبی آدم کی جو نسبت اللہ تعالیٰ کے سامنے ہے وہ تو فائق و مخلوق اور حاکم و محکوم کی ہے یہاں اس بھائی کی کاغدادہ ہی کیا گیا جاسکتا ہے، یہاں وہ نسبت بھی نہیں جو محکوم کو ہندو سے لیکن احادیث میں بسا اوقات حقیقت سے بہت کچھ احادیث کے مطابق کلام اس لیے کیا جاتا ہے کہ اس کا اصل مقصد تعلیم و تعلیم جو تاہم انسان جتنا جلد اپنے عادات سے کسی حقیقت کو سمجھ سکتا اور متاثر ہو سکتا جو تاہم فلسفیانہ تعبیرات سے کسی حقیقت کو سمجھ سکتا اور انسان سے متاثر ہو سکتا ہے۔ اسی لیے کہیں احادیث میں اصابع انگلیوں کا لفظ بھی آیا ہے اور کہیں مذکورہ بالا رہائی پرست

۹۳۵۔ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَذَكُّرًا كَمَا يَكُونُ إِذْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعْتُمْ بِمَجْلٍ زَالَ عَنْ مَكَادِهِ فَصَدَّقُوهُ وَإِذَا سَمِعْتُمْ بِرَجُلٍ تَغَيَّرَ عَنْ خُلُقِهِ فَلَا تَصَدِّقُوهُ فَإِنَّهُ مَيِّسٌ إِلَى مَا حِيلَ عَلَيْهِ . رواه احمد

قال البیہقی در حالہ رجال الصبح الا ان الزہری لم یدرک ابی الدرداء۔

۹۳۶۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ كُنَّا عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَدْ كَرَّ الْقَوْمُ رَجُلًا قَدْ كُتِبَ مِنْ خُلُقِهِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَرَأَيْتُمْ لَوْ قَطَعْتُمْ رَأْسَهُ أَكُنْتُمْ تَسْتَطِيعُونَ أَنْ تُعَيِّرُوهُ قَالُوا لَا قَالَ فَرَجُلُهُ قَالُوا لَا قَالَ فَإِنَّكُمْ لَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تُعَيِّرُوهُ خُلُقُهُ . رواه الطبرانی قال البیہقی در حالہ ثقات۔

۹۳۵۔ ابودرداء سے روایت ہو کہ ہم لوگوں کے عادات و اخلاق کے متعلق کچھ ذکر کر رہے تھے۔ آپ نے فرمایا اگر تم یہ سنو کہ پہاڑ اپنی جگہ سے ٹل گیا ہے تو اس کی تصدیق کر لینا اور اگر سینو کسی شخص کی فطری عادات بدل گئی ہیں تو اس کی تصدیق نہ کرنا۔ آخر کار ایک دن وہ پھر ان ہی خصائل کی طرف لوٹے گا جس پر کہ اس کی پیدائش ہوئی ہے۔ (احمد)

۹۳۶۔ عبداللہ بن ربیعہ روایت کرتے ہیں کہ ہم عبداللہ بن مسعود کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، لوگوں نے ایک شخص کا ذکر کیا اور اسی ضمن میں اس کے عادات و اخلاق کا ذکر بھی آگیا۔ اس پر حضرت ابن مسعود نے فرمایا: تم لوگ ہمارے اگر تم اس کا سر کاٹ دو تو کیا اس کو پھر جوڑ سکتے ہو انہوں نے جواب دیا نہیں۔ فرمایا اچھا اگر اس کا ہاتھ کاٹ ڈالو تو کیا پھوس کو جوڑ سکتے ہو وہ بولے نہیں۔ آخر میں فرمایا اچھا پیر! انہوں نے کہا یہ بھی نہیں فرمایا اگر تم کچھ بھی نہیں کر سکتے تو یاد رکھو اسی طرح اس کے عادات و اخلاق کو بھی بدل نہیں سکتے۔ (طبرانی)

ترجمہ: حدیث کے آغاز میں ان کو اختیار کیا جا رہا تھا کہ ان امثال سے انسان اپنی بچاؤ کی گمانہ لگائے اور اس کے بعد حق تعالیٰ کی بالادست قدرت و اختیار کے سامنے جتنا اسے ٹھکانا ہے ٹھک جائے۔ ۹۳۵۔ انسان کی عادات و اخلاق بھی چونکہ کتب تقدیر کے قلم کے نیچے آچکی ہیں اس لیے جس طرح قضاء و قدر کے دوسرے شعبوں میں تبدیلی و ترمیم نہیں ہو سکتی اسی طرح اس میں بھی نہیں ہو سکتی اسی لیے مشہور ہے: جبیل گروہ و جبلی نہ گروہ و عقلا کے ماہین ایک مسئلہ یہ بھی زیر بحث ہو کہ اخلاق کبھی ہیں یا خلقی۔ اس حدیث سے اس پر بھی کافی روشنی پڑتی ہے غرض انسانی اختیار کا افسانہ جتنا اس عالم میں گرم ہو عالم غیب میں وہ اتنا ہی سرد ہو۔ یہ قدرت کا کمال ہی کمال ہو کہ جو سرتاپا مجبور ہے وہ ہماری نظر آتا ہے۔

۹۳۶۔ اس حدیث سے اوپر کی حدیث کی ذرا اور تشریح ہو جاتی ہے اس لیے اس کو یہاں نقل کیا گیا کہ ابودرداء کی اوپر والی حدیث میں ایک نہایت لطیف نکتہ ہے وہ یہ کہ حدیث میں جبیل کا لفظ استعمال کیا ہے جو ”کالہ“ کا نہیں استعمال کیا گیا بلکہ خیر و شر پر جبیل یعنی مخلوق تو ہوتا ہے مگر ان پر مجبور نہیں ہوتا۔ بیشک جیسا حدیث میں انسان کا انجام دی ہوگا جس پر وہ مخلوق ہوا ہے اگر اس سے خیر و شر کا خیر و شر کا بال اختیار ہوگا، اس لیے اس کو مجبور تو کہا جائیگا لیکن مجبور نہیں کہا جاسکتا۔ دیکھو خیر

۹۳۷۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أُمُّ حَبِيبَةَ زَوْجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ امْتِنِعْنِي بِزَوْجِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَيَا بَنِي- أَبْنَى سَفِيَّانَ، وَيَا بَنِي مُعَاوِيَةَ قَالَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ سَأَلْتِ اللَّهَ لِجَالِي مَغْفِرَةً وَآثَارِي مَقْشُومَةً لَنْ يَغْفَلَ شَيْئًا قَبْلَ حِيلَةٍ أَوْ يُغْفَرَ شَيْئًا عَنْ حِيلَةٍ وَكَوْنْتُ سَأَلْتِ اللَّهَ أَنْ يُعِيدَ لِي مِنْ عَذَابٍ فِي النَّارِ أَوْ عَذَابٍ فِي الْقَبْرِ كَانَ خَيْرًا أَوْ أَفْضَلَ- قَالَ وَذَكَرْتُ عِنْدَ الْفَرْدَةِ قَالَ مَشَعَرُوا أَرَأَاهُ قَالَ وَالْحُكْمَانِ ثَمُونِ

۹۳۷۔ عہدہ بیان فرماتے ہیں کہ حضرت ام حبیبہ زوجہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ یہ دعا مانگی کہ اے اللہ العالمین میرے شوہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور میرے والد ابو سفیان اور میرے بھائی معاویہ کا سایہ مدتِ روزانہ مجھ پر قائم رکھنا۔ یہ دعا سن کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی مگر ایسی مدتوں کے لیے جو پہلے سے مقرر شدہ ہیں۔ ان کی زندگی کے ایام سب شمار کیے جا چکے ہیں، ان کے رزق بھی سب تقسیم شدہ ہیں اللہ تعالیٰ وقت سے پہلے ان میں سے کسی چیز کو مقدم کر چکا اور نہ وقت کے بعد اس کو مؤخر کر چکا۔ کا ش اگر تم دونوں کے عذاب یا قبر کے عذاب سے پناہ مانگتیں تو اس سے بہتر تر بہاریاں راوی کو خیر یا افضل کے لفظ میں تردد ہو گیا ہے) راوی کہتا ہر کسی شخص نے اس وقت بندوں کا ذکر بھڑکایا کہ

۹۳۷۔ دیکھ لیں یہاں بھی حضرت ام حبیبہ کی دعا کچھ ایسی دعا نہ تھی جس کو انسان کی فطرت نہ کہا جاسکے لیکن صاحبِ نبوت کو نبیاں ایک دوسرا ٹھیکہ کرنا تھا جو انسان کی فطرت میں خود بخود موجود نہیں ہوتا، ہاں نبی جیسا معلم اس کو پیدا کر دیتا جو کسی بی بی کے پہلو میں اپنے محبوب ترین شوہر کسی لڑکی کے دل میں اپنے کرم ترین والدہ کو کسی ہمشیر کے قلب میں اپنے عزیز ترین بھائی کی حیات کے کتنے ارمان ہو سکتے ہیں یہ ظاہر ہے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان سارے جذبات کو یہ کہہ کر مٹھا کر دیتے ہیں کہ یہ تو سب شے باتیں ہیں جس کا متنازلت جس کی جتنی عمر اور جو وقت موت لکھ دیا گیا ہو اس سے ایک اٹھ بھر بھی اس سے تجاوز نہیں ہو سکتا۔ یہ دعا مانگنی اتنی اہم نہیں، اہم ہے کہ جو دوزخ یا قبر کے عذاب سے نجات کی دعا مانگی جائے، حالانکہ یہ ظاہر ہے کہ جس طرح پہلی باتیں مقدور ہیں وہی ہیں عذاب و ثواب کا مسئلہ بھی مقدور ہو چکے ہے مگر انسان کو اس کا علم تو حاصل ہوتا ہے لیکن اس دعا کے لیے اس کے قلب میں وہ جذبات نہیں گہکتے جو شوہر والدہ کی دماغی عمر کے لیے اٹکتے ہیں آپ چاہتے ہیں کہ آخرت کا استحضار اتنا ہو کہ دعا کے موقع پر حزن سے حزن کی درازی عمر سے پہلے اپنی آخرت کا تصور آجائے اور اس طرح شریعت اس ٹیکہ آجائے جہاں انسان کی فطرت ہمہتی ہو۔ جب آخرت کا استحضار شاخص ہو جائے تو اب امید کرنی چاہیے کہ وہ جاں کنندی کی تکالیف میں، ملک الموت کی ہیبت میں شیطان کے اغواء اور منکر و نکیر کے سوال کے وقت بھی ان شاء اللہ تعالیٰ صحیح و سالم رہیگا۔ قصداً و قدراً کے تسلط اور آخرت کی اہمیت ذہن نشین کرنے کا یہ بھی کیا ازالہ انداز ہے۔ موت کی گھڑیاں بھی کسی گہنی جی ہوئی ہیں مگر آپ نے جلد ثانی حدیث ۱۷۷ میں حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قصہ ملاحظہ فرمایا ہو گا۔ دیکھیے حق تعالیٰ کو اپنے نبی کی بیان کتنی خاطر داری بھی منظور ہو اس لیے با اختیار دیا جاتا ہے کہ ایک بیل کی کمر باندھ رکھ دو جتنے بال تمہارے اٹمے کے بچے آجائیں گے اتنے سال تمہاری عمر دو ہوگی، مگر اس کے بعد بھی موت کا وقت مقرر نہیں ملتا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دل میں یہ بات پیدا ہو جاتی ہے کہ جب اتنے سالوں کے بعد بھی موت سے چارہ نہیں ہو تو پھر اس جام کو آج ہی کہیں نہ منہ سے نکل گیا ہے۔ یہ کہہ کر وہ اپنی جان خدا تعالیٰ کے سپرد کر دیتے ہیں۔ یہی موت کا وقت نبی کا بھی ظاہر نہیں کرتا اور کسی کا تو ذکر کیا ہے۔

مَنْحَرَفَقَالَ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ لِمَنْحَرَفٍ سُلْطَانًا وَلَا عِقَابًا وَقَدْ كَانَتْ الْقِرَدَةُ وَالْخَنَازِيرُ يُقْبَلُ ذَلِكَ.
رواہ مسلم۔

۹۳۸۔ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلْتُمْ عَلَى الْمَرْيُوسِ فَقَسُّوْا لَهُ
فِي آخِلِيَةِ قَرْنٍ ذَلِكَ لَا يَزِيدُ شَيْئًا وَكَطِيبٌ يَنْقَسِبُ۔ رواہ الترمذی وابن ماجہ وقال الترمذی غریب۔

۹۳۹۔ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ بَنْتَ عُمَيْسٍ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ وَكَدَّ جَعْفَرُ تُشْرِعُ إِلَيَّ هُوَ الْعَيْنُ أَفَأَسْتَرْجِعُ

کیا وہ مسخ شدہ قوم ہے، مسخر کئے ہیں میرا لگان یہ ہے کہ سوروں کے متعلق بھی ذکر آیا اس پر آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ
نے کسی مسخ شدہ قوم کی نسل جاری نہیں کی اور نہ وقت مقرر کے بعد ان میں سے کسی کو باقی رکھا ہے۔ آخر بند راورد
سوران سے پہلے بھی تو ہوا کرتے تھے۔ (مسلم شریف)

۹۳۸۔ ابو سعید روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم کسی بیمار کی عیادت کو
جایا کرو تو اس کی درازی عمر کے کلمات کہا کرو کیونکہ تمہارے اس کہنے سے کچھ تقدیر تو بدلتی نہیں البتہ مریض کا دل
خوش ہو جاتا ہے۔ ترمذی شریف، ابن ماجہ۔

۹۳۹۔ اسوار بنت عیس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ جبر کے بچوں کو نظر پڑی جلدی

اب بھی آپ کچھ سمجھ کر تقدیر کا جبر انسان کے اختیار پر کس طرح مسلط ہو اور وہ کتنی آسانی سے انسانی اختیار کو اپنی طرف کھینچ لیتا ہے
مگر ابھی ابھی حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی موت پر کہتے تھے تاراض تھے یا ابھی کیسے خوش نظر آ رہے ہیں۔

وہ مسئلہ یہاں مسخ شدہ قوموں کے متعلق تھا۔ سوال وجواب کے انداز سے یہ صاف ظاہر ہو کر جن حضرات نے مسخ سے معنوی
مسخ اور طبع کی کمی مراد لی ہو وہ محض باطل اور غلط خیال ہو اس بنا پر ذکر کوئی سوال پیدا ہو سکتا ہو اور نہ آپ کا جواب غلط ہو
ہوگا۔ ان بات بھی مسلم ہو چکی ہیں اسی وقت مسخ کی جاتی ہے جب کہ قلوب پہلے مسخ ہو جاتے ہیں پس مسخ کا تعلق صرف ظاہر و ظہور
ہی کے ساتھ نہیں ہوتا بلکہ یہ بھی اس کا اثر پڑتا ہو اور لاش کا لانا عام بل ہوا اصل میں اسی طرف اشارہ ہے انسان جب
پہلے باطن بند و لودہ کے خصائص اختیار کر لے تو پھر اس کے لیے احسن تعظیم کی صورت زینتیں ملتی اور شیتہ الیہ بھی کبھی ان
کے ظاہر کو بھی باطن کے ہم شکل بنا دیتی ہے تاکہ آئندہ انسان اس کے ذکر سے عبرت حاصل کرے۔

۹۳۸۔ اسلام کو باہم مروت و اخلاق اور ہمدردی کی بھی کس حد تک رعایت منظور ہو کہ وہ ایک پیادہ کے حق میں ایسے کلمات کہنے کی
بھی اجازت دے دیتا ہو جن کے متعلق اگر کہیں مزاح اجازت نہ آجائی تو شاید مہافت کا شہد لگ جاسکتا تھا لیکن یہ انبیاء و پیغمبر اسلام
کا کمال ہو کہ وہ عام مخاطب میں بھی اس کا خیال رکھتے ہیں کہ کسی گوشہ سے بھی اسلام کے کسی اہم نقطہ نظر کو غصے نہ لگنے پائے۔ مگر
یہاں کس طرح عیادت کے بیان میں تقدیر کا سبق تازہ کیا جا رہا ہے اور کس طرح تنبیہ کی جا رہی ہو کہ وہ عالم ناقابل ترمیم ہے
اور اس کے فیصلے سب اہل ہیں لیکن جب وہ پہلے علم میں نہیں تو پھر اگر کسی تعبیری طریقہ سے ہاتھ بھائی کا دل خوش ہو جائے تو
اس سے بھل کر کہیں کیا جائے مگر یہ نکتہ پھر فراموش نہ ہو کہ ہر گاہ سب کچھ عقلی صحیح ہو، جو مقدمہ ہو کہ وہی ہو کر رہے گا۔

خاص ہو کہ اخلاق اس کا نام نہیں رکھیں کسی کا دل خوش کرنے کے لیے خلاف واقع کلمات کہہ دے جائیں یہ تو گنہگار ہے۔
اخلاق یہ ہو کہ جہاں جا رہا علم قاصر ہو دلوں ہم اللہ تعالیٰ سے بھی یہی امید رکھیں اور وہی اپنی زبانوں سے بولیں انا عندہ
عبدی بی۔ تمام ہمتیں صرف اس لیے ہیں کہ تقدیر پر وہ غیب میں رکھی گئی ہو اگر کہیں ظاہر ہو رہی ہو کہ تو دنیا کی ساری جہل پہل
ایک آن میں ختم ہو جائے۔ اس پر بھی حاجت نا اندیش انسان تقدیر ہی کے شرع لگانے کی فکر میں چلا رہا ہو اور نہیں سمجھتا کہ اس کے
حق میں اس کا اتفاق اس کے اظہار سے کہیں سود مند ہے۔

لَمْ يَقَالَ نَعْمَ فَإِنَّهُ لَوْ كَانَ شَيْءٌ مِثْلُ الْقَدَرِ لَسَبَقَتْهُ الْعَيْنُ . رواه الترمذی و احمد و ابن ماجہ و علی الترمذی عن محمد بن یحییٰ عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كَلَامُ الْفَقْرِ أَنْ يَكُونَ كَثْرًا وَكَلَامُ الْغِنَى أَنْ يَغْلِبَ الْقَدَرُ . رواه البيهقي في شعب الایمان .

يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيَثْبُتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ

۹۳۱۔ عَنْ ابْنِ مَرْثُومَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ مَسَحَ ظَهْرَهُ لَگ جاتی ہو گیا میں اُن پر یہ منتر پڑھ سکتی ہوں، فرمایا پڑھ سکتی ہو، کیونکہ اگر کوئی چیز تقدیر پر بھی غالب آسکتی تو وہ نظر ہوتی ۔ ترمذی ۔ ابن ماجہ ۔ احمد ۔

۹۳۲۔ انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر اعتیاد میں کفر تک نسبت پہنچ سکتی ہے اور حد ایسی سخت چیز ہے کہ اس میں تقدیر پر بھی غالب نہ آجائے ۔ شعب الایمان

حق تعالیٰ کے علم انہی میں کئی تبدیلی نہیں ہوتی قضا و قدر کے تحتانی مرتبہ میں تبدیلی بھی ہوتی ہے

۹۳۱۔ ابیہریرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ۔ اللہ تعالیٰ نے جب آدم علیہ السلام کو پیدا

۹۳۹۔ نظر گئے کی حقیقت کچھ بھی سی لیکن ہر امر واقعہ کو نظر فرماتی ہے ۔ دعوایا مطلب اہل انسانوں کے صرف مذاق کا ڈھینچہ سے ہزاروں انسانوں کے تجربے کی تکذیب نہیں کی جا سکتی مافظہ ابن قیم کے زلا المعاد میں اس کے وجہ و اسباب اور اس کی حقیقت پر بصیرت افزا بحث کی ہے جو ہر طرح نظر گئے کی حقیقت عام طور پر نہیں سمجھی جاتی اسی طرح اس کے طلاق بھی اکثر اسی طرح کے کلمات میں جو بیشتر معقول المعنی نہیں ہوتے اس قسم کے مقامات پر حدیث کا رویہ کتنا مستدل ہو کہ وہ ذل و ذوات کا انکار کرتی ہو اور دیر معقول احمد کی حقیقت کے دریافت کے واسطے ہوتی ہے بلکہ اس امر کے متعلق جو عوام کا دستور چلا آتا ہے اگر اس میں کئی ضروری قسم نہیں ہوتا تو اس میں دست اندازی نہیں لگتی ۔ اسی مادہ کے مطابق نظر گئے کے واسطے بھی پہلا تجربہ کے نزدیک ہو گا یا جو طرح سے اس بار میں مفید ثابت ہو چکا ہے اگر وہ کلمات شرکیہ پر مشتمل نہ ہوں تو یہ صرف ایک طلاق کے طور پر ہو گئے اس لیے شریعت ان سے ممانعت بھی نہیں فرماتی اور نہ ان کے استعمال کی حرمت دلاتی ہے نظر و جانب بھیجنا کا نام سب ایسی مادی چیزیں ہوتی ہیں کہ اس میں مرنے والی چیز کا انتظار بھی نہیں کر سکتا اور ان میں تجربہ سے ثابت ہو چکا ہے کہ اکثر جہاں پر کچھ ٹوری کا ڈھینچہ جو جلتے ہیں اس لیے ایسے مواقع پر جہاں کچھ سے آپ نے روکا بھی نہیں اور جادو دہی کے پکارو اس کی وجہ بیان فرمادی کہ چونکہ نظر کی تاثیر اتنی قوی ہوتی ہے کہ اگر تقدیر بھی کسی چیز سے بدل سکتی تو نظر سے بدل جاتی ۔ اس لیے اس بار میں اپنے تجربوں پر عمل کر سکتے ہو بشرطیکہ وہ مسموعات شریفہ سے خالی ہوں ۔

۹۴۰۔ فخر بن عبدے تجاوز کر جائے تو اس کا نتیجہ کسی کو کر کہ صورت میں بھی نکل آتا ہے دوسری چیز جو انتشار و رجحان کا پیرہہ جس کو کسی پیرہہ میں اس کے واسطے شریعت نے تعلیم کی ہے اس کی تاثیر کو اس انداز میں ادا کیا ہے کہ جو چیز کسی چیز سے متاثر نہیں ہوتی وہ تقدیر ہے کہ سب اس کے زیر اثر ہیں اور وہ کسی کے زیر اثر نہیں اور حقیقت یہ بھی ہے کہ جو علم الہی ہے کسی کے زیر اثر ہو بھی کیسے سکتا ہے ۔ لیکن اگر کوئی چیز تقدیری فیصلوں پر بھی اثر انداز ہو سکتی تو وہ حد ہوتا سلسلہ اسباب و سببات میں انسانی عوام کو ہر داخل ہو جائے گا نفس جب ہر وقت پوری عزیمت کے ساتھ کسی کے واسطے ہو جائے کہ وہ کیا کرے تو کونے کھلے گئے ہیں جس سے شبہ ہونے لگتا ہے کہ شاید تقدیر ہی بدل دی گئی ہو

فَقَطَّ عَنْ ظَهْرِهِ كُلَّ نَجَسٍ مُرْخًا لِقَاءِ مَنْ دُرِّيَتْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَجَعَلَ بَيْنَ عَيْنَيْ كُلِّ إِنْسَانٍ مِنْهُمْ وَبَيْنَا مِنْ نُورٍ ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى آدَمَ فَقَالَ أَمَى رَبِّ مَنْ هَؤُلَاءِ قَالَ ذُرِّيَّتُكَ فَزَارَنِي رَجُلًا مِنْهُمْ فَأَعْجَبَهُ وَبَيَّضَ مَا بَيْنَ عَيْنَيْهِ قَالَ أَمَى رَبِّ مَنْ هَذَا قَالَ دَاوُدُ فَقَالَ أَمَى رَبِّ كَوَجَّعْتَ عَمْرَهُ قَالَ سِتِّينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ زِدْهُ مِنْ عَمْرِي أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا انْقَضَى عُمْرُ آدَمَ إِلَّا أَرْبَعِينَ جَاءَهُ مَلَكُ الْمَوْتِ فَقَالَ اأَمَى وَلَوْ بَيَّضَ مِنْ عَمْرِي لَأَرْبَعُونَ سَنَةً قَالَ أَوَلَمْ نَقْطَعْ إِبْنَكَ دَاوُدَ فَجَعَلَ آدَمُ فَتَحَدَّثَ ذُرِّيَّتُهُ وَلَيْسَى آدَمُ

کر لیا تو ان کی پشت پر ہاتھ پھیر اور ان کی نسل سے جتنی اولاد اُس کو تا قیامت پیدا کرنی تھی وہ سب ظاہر ہوئی اُن کی دونوں آنکھوں کے درمیان ایک چمکتا چمکتا نور پیدا فرمایا اور اس کے بعد ان سب کو آدم علیہ السلام کے سامنے حاضر کیا۔ آدم علیہ السلام نے عرض کی پروردگار یہ لوگ کون ہیں! ارشاد ہوا یہ تمہاری ہی اولاد ہے۔ آدم علیہ السلام نے اُن کو دیکھا تو ایک شخص کی آنکھوں کے درمیان چمکتا ہوا نور اُن کو بہت پیارا معلوم ہوا۔ عرض کی پروردگار یہ کون ہیں ارشاد ہوا داؤد ربی اللہ علیہ السلام عرض کی پروردگار تو نے ان کی کتنی عمر مقرر فرمائی ہمارا ارشاد ہوا ساٹھ سال۔ عرض کی پروردگار ان کی عمر میں تو میری عمر میں سے چالیس سال اور بڑھانے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جب آدم علیہ السلام کی عمر پوری ہو گئی اور صرف چالیس سال باقی رہ گئے تو تو ملک الموت قبضہ روح کے لیے اُن کے پاس آگئے۔ آدم علیہ السلام نے کہا ابھی تو میری عمر میں چالیس سال باقی ہیں۔ انہوں نے فرمایا کیا آپ وہ اپنے فرزند داؤد کو بخش نہیں چکے حضرت آدم علیہ السلام نے انکار کر دیا۔ رب آپ کے فضائل اولاد میں ظاہر ہوا کرتے ہیں اس لیے ان کی اولاد میں بھی کہہ کر مگر جانے کی عادت ظاہر ہوئی

۹۴۱۔ تقدیر کی کتابت کے پانچ نمبروں میں سے یہ دوسرا نمبر ہے جس کو ابھی آپ حدیث کی شرح میں بحوالہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ چکے ہیں اس سے ہوا مرتبہ علم فیی کا اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوئی اس مرتبہ کے لحاظ سے حضرت داؤد علیہ السلام کی عمر سو سال ہی کی تھی مگر اس حساب سے ۶۰۔۴۰۔۱۰۰ یعنی حق تعالیٰ جس کو عالم کا درہ فہ روشن ہے یہ جانتا تھا کہ آئندہ واقعہ اس طرح پیش آئے گا اُن کی عمر میں چالیس سال کا اضافہ ہوگا اور مجموعہ سو سو بائیس ہیں اگر اس تفصیل کو دیکھو تو یوں کہہ دو کہ چالیس سال کا اضافہ ہوا اور اگر نظر ڈالو اس سے امداد پر کے دیکھو تو حق تعالیٰ کے علم کے لحاظ سے آخری بات یہی تھی کہ اُن کی عمر سو سال ہوگی اس لیے اس میں کوئی تغیر نہیں ہوا

یاد رہے کہ دوسرے مرتبہ کے اس ذرا سے اب پھر سے حضرت داؤد علیہ السلام کی زندگی میں امتیازات اشریہ پیدا ہو گئے کہ قرآن کریم نے انبیاء علیہم السلام کی اتنی بڑی تعداد میں سے حضرت آدم علیہ السلام کے بعد خلیفہ کا لقب صرف ان ہی کو دیا ہے یہاں ادا و انا جعلناک خلیفۃ فی الارض۔ ان کے علاوہ جتنے اور انبیاء علیہم السلام دنیا میں تشریف لائے ظاہر ہو کہ مسابغ انبیاء خلیفہ اللہ ہی تھے مگر چونکہ اصل خلیفہ اللہ کی عمر کے چالیس سال صرف داؤد علیہ السلام ہی کو ملے تھے اس لیے تقدیر کی اس حقیقت کا اثر قرآنی الفاظ میں بھی امتیاز نمایاں ہونا ضروری ہوا عالم غیب حقیقت ہی حقیقت کا نام جو دہاں جو بھی ہوتا ہے اس عالم میں اس کا اثر ظاہر ہوتا ہے نیز نہیں رہتا۔ راس جگہ یہ سوال کرنا کہ کیا کسی اور نبی کی پیشانی کا نور اختیار یا نہ تھا یہ بعض بے علمی کا سوال ہے۔

فَاَكَلَمِنْ الشَّجَرَةِ فَنَسِيَتْ فُورَيْنَهُ وَحَطَا اَآدَمُ وَحَطَا ثُ ذَرِيَّتُهُ . رواه ترمذی

۹۳۲۔ عن ابنی شہاب قال انس بن مالک وابن حزم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمن اللہ عز وجل علی تحشین صلوة فرجعت بذلک حتی امرت بموئعی علی السلام قال ما فرمن ربک علی امتیک قلت فرمن علیہم تحشین صلوة قال مؤوسی فراجعت ربک عز وجل یأی امتک لا تطیعن ذلک فراجعت ربی عز وجل فوضع شطرہا فرجعت الی مؤوسی فاجرتہ فکان

وہ بھولے تھے اور ترجمہ کہ کھالیا تھا اور خطا کی تھی اس لیے اولاد میں بھی بھولنے اور خطا کاری کی سرشت باقی رہی تھی
۹۳۲۔ ابن شہاب انس بن مالک اور ابن حزم سے روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (شب سوز میں) اللہ تعالیٰ نے مجھ پر پچاس نمازیں فرض فرمائیں جب میں ان کو لے کر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس سے گزرا تو انہوں نے پوچھا آپ کے پروردگار نے آپ کی امت پر کے نمازیں فرض کی ہیں میں نے کہا پچاس نمازوں نے فرمایا جیسے پھر ہر ایک کو کچھ تخفیف کی درخواست کیجیے آپ کی امت میں ان کی ادائیگی کی سکت نہیں کہ میں واپس ہوا اور پروردگار کی خدمت میں عرض معروض کی اس نے ایک حصہ معاف فرمادیا۔ میں پھر

عالم طب کی ساری تفصیل مذکور کہ بتائی گئی ہے کہ اس کی ضرورت تھی۔ اس حدیث میں تمام انبیاء کی خصوصیات بیان کر کے کمال دیا گیا ہے کہ انہیں کیا کیا نعمت اور قدر کا یہ ایک واقعہ بھی کسی خاص صفت کے لیے معروض بیان میں آگیا ہے جو عالم ہر سے پرشیدہ رکھا گیا ہو اور تصدیق پرشیدہ رکھا گیا ہو، اس کی کچھ جزئیات اس لیے بھی ذکر کر دی جاتی ہیں کہ اس عالم کو اس عالم کی باتیں سن سنان کر یہ علم ہوتا ہے کہ اس عالم کے سوا کوئی اور دوسرا عالم بھی ہے اور اس طرح اس پر ایمان لانے میں مدد مل سکے۔
اس جگہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واقعہ کا مطالعہ بھی مفید ہوگا۔ ترجمان اللہ جلد ثانی ص ۴۰۰ حدیث ۱ میں آپ پر یہ لکھا ہے کہ جب موت کا فرشتہ ان کی خدمت میں حاضر ہوا تو ان کو اس پر غصہ آگیا اور انہوں نے اس کے چہرہ پر مارا تو وہیں بات یہاں پہنچی کہ حق تعالیٰ کی طرف سے ارشاد ہوا کہ میں کی کریم ہونے کو وہ جتنے جتنے مال و دولت کے نیچے آجائیں جتنے سال تمام عمر یہاں عمر کی زیادتی کا سہارا ہی نہیں ہو کیونکہ جہاں یا اختیار دیا گیا تھا اسی کے ساتھ ان کے اختیار کو اس طرف لگا دیا تھا کہ وہ موت ہی کو اختیار فرمائیں چنانچہ ایسا ہی ہوا اور اس صورت سے نبی اولوالعزم کا اکرام بھی پورا ہو گیا اور جو نعمت پرانی تھی وہ بھی پوری ہو گئی۔

تنبیہ ۱۔ سترہ رکعات میں روایت ہو کہ اس واقعہ کے بعد سے لازم کر دیا گیا کہ آئندہ ملک الموت جس کی روح بھی قبض کرنے جائیں پہلی اصل صورت میں جائیں اس سے یہ بات بھی مل چکی کہ فرشتے پر اس رسول اولوالعزم کو غصہ آیا کہ انہوں نے ان کا چہرہ دھری تو اس وقت وہ بشری صورت پر حاضر ہو گئے تھے۔

۹۳۲۔ یہ حدیث بہت جمل کی تفصیل کا حدیث سے پہنچتی ہے کہ یہاں ہر بار پانچ پانچ نمازوں کی معافی ہوتی رہی ہو اور جب پانچ ہی رہ گئی تھیں تو چلتے وقت کچھ ایسے نکات ارشاد ہو گئے تھے جن سے اندازہ ہو چکا تھا کہ اب اس سے زیادہ تخفیف کی گنجائش نہیں رہی اس نکتہ کے سمجھ جانے کے بعد کہ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آپ سے واپس جانے کا اصرار بھی فرمایا اور یہ بھی امت کے حق میں تخفیف کے لیے آپ کے قلب مبارک میں معلوم کئے ارمان ہو گئے لیکن شانِ عبادتِ حکم کے ساتھ جھک گئی اور جراتی بارگاہِ درف سے نہ ہٹ سکے تھے وہ اس مرتبہ جانے میں خرم محسوس فرمائے گئے۔ سبحان اللہ! شانِ عبادت بھی کسی بلند کردار اس کے بالمقابل شانِ عبادت بھی کتنی کامل ہو سکتا ہے آخری فیصلہ فرمادیتے ہیں تو یہ کوئی نہیں جو اس میں ذرا سی ترمیم بھی کر سکے اور ادھر شانِ عبادت کا کیا کمال ہو کہ جب آخری حکم ہونے کا احساس

رَاجِعُ رَبِّكَ فَإِنَّ أَمَّتَكَ لَا تَنْطِقُ ذَلِكَ فَرَاخَجْتُ رَبِّي عَرَّ وَجَلَّ فَقَالَ هِيَ سَخْمُسُ وَهِيَ سَخْمُونُ
الْمَيْدَلُ الْقَوْلُ لَدُنِّي فَسَرَجْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ رَاجِعُ رَبِّكَ فَقَالَ إِنِّي اسْتَجَبْتُ مِنْ رَبِّي عَرَّ
وَجَلَّ وَفِي لَفْظَاتِي يَوْمَ خَلَقْتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فَرَضْتُ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَّتِكَ خَمْسِينَ مَسْلُوةً .

علیہ السلام کے پاس واپس آیا اور سرگزشت بیان کی۔ انہوں نے کہا میں کہتا ہوں کہ پھر چاہیے ابھی اور تخفیف
کرائیے آپ کی امت میں اس کی بھی طاقت نہیں ہوگی پھر گیا اور پروردگار سے درخواست کی ارشاد ہوا دیکھو
اب یہ پانچ ہیں مگر ہمارے یہاں وہی پچاس کی پچاس شمار ہوگی، ہمارے یہاں جہاں ایک بار طے ہو جاتی ہے
پھر وہ بدلنا نہیں کرتی۔ میں پھر موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا انہوں نے پھر واپس ہاکر مزید تخفیف کے لیے فرمایا میں نے

ابھی ہوا یا تو پھر تو یہم کی درخواست پیش کرنے کے لیے قدم ہی نہیں لگتے اس لیے ایک طویل حدیث میں حضرت یوسف علیہ
السلام کے صبر کی تعریف کرتے ہوئے آپ نے فرمایا کہ جب ان کو جہانے سے نکلنے کے لیے کہا گیا تو انہوں نے تو یہ فرمایا تھا
کہ پہلے جا کر ان عورتوں کے حال کی تحقیق کرو جنہوں نے مجھے متم کیا تھا لیکن اگر موسیٰ واقعہ کو پیش نہ کرتا تو میں اس ہلکے
دل کے ساتھ ساتھ چل رہا ہوتا۔ ہمارے لکھا ہوا کہ اس میں بھی آپ کی کمال عبدیت کی طرف اشارہ ہوا کہ جب تک مشیت اللہ
جیل میں رکھی جیل میں رہتا اور جب باہر نکلتی تو باہر نکل آتا نہ عذر اس میں ہوتا نہ تاخیر اس میں ہوتی۔

عالم تقدیر میں ایک ترمیم و تبدیلی کی شکل تو وہ تھی جو آپ نے ابھی پہلی حدیث میں پڑھی تھی یعنی ساتھ سال کی عمر میں
چالیس سال کا اور اضافہ ہو گیا دوسری شکل یہ ہے کہ پچاس میں ترمیم ہو کر پانچ رہ گئی مگر اس کے باوجود ایک لحاظ سے وہ
پچاس ہی رہیں۔ جو کہ کچھ تبدیلی جگہ بھی حکم الہی میں کوئی ترمیم نہیں اس کو معلوم تھا کہ حضرت داؤد علیہ السلام کی عمر سو سال
ہوئی مگر ہوشی اس طرح کہ اس میں چالیس سال کے اضافہ کی حضرت آدم علیہ السلام درخواست فرمائی تھی اور وہ ہم منظور کر چکی
یہاں یہ صورت ہوئی کہ پچاس کو پانچ تو کیا گیا مگر ایک دوسرے ضابطہ کے ماتحت پھر ان پانچ کو پچاس بنا دیا گیا وہ
یہ کہ اس امت کی ایک ٹہنی کا ثواب دس گنا لکھا جائے، اس لحاظ سے حمد دنیا میں پانچ ہو چکی وہ آخرت کے دوسرے پھر کیا
چکی۔ اگر پہلی امتوں کے ضابطہ کے مطابق حساب رکھا جاتا تو ایک ٹہنی پر ایک ہی کا ثواب ملتا اس لیے یا تو تخفیف ہی نہ کی جاتی
اور یا پھر پچاس کو پانچ ہی کر دیا جاتا، مگر چونکہ اُدھر طے شدہ قدر کی ترمیم منظور نہیں اور دھڑالی اُدھ آپ کو دیا گیا اور
نہیں اس لیے طے پایا کہ ایک دوسرے ضابطہ کے ماتحت یہ دونوں باتیں قائم رکھی جائیں مگر اسی کے ساتھ یہ اظہار
بھی کر دیا جائے کہ تقدیر کے فیصلے ٹلانہیں کرتے۔ یہ جو کچھ بھی ہوا ہے آپ کی خاطر داری اور اکرام میں ہوا ہے اور اسی لیے
صرف پہلی بار مراجعت پر تخری فیصلے کا اعلان نہیں کیا گیا کہ آپ کی بار بار آمد جو اور درخواست ہو اور ہر بار اس کو منظور
کر کے آپ کے اکرام میں اور اضافہ فرمایا جائے مگر آخر میں ہر فیصلے پر تضار و قدر کی حاکمیت کا اعلان بھی کر دیا جائے۔

یہاں ایک اور واقعہ بھی مطالعہ کر لینا مفید ہوگا۔ قرآن السنہ جلد دوم ص ۳۳۷ میں حدیث ۸۱۵۷ ملاحظہ کیجیے اس میں
ثوبانؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک دعا کا تذکرہ فرماتے ہیں کہ آپ نے پروردگار عالم سے اپنی امت کے حق میں دعا
فرمائی تھی پروردگار میری امت پر ایسا عام قحط نازل نہ فرماتا جو ان سب کی ہلاکت کا باعث بن جائے۔ اور ایک یہ کہ
فیروز کو ان پر مسلط نہ کجور نہ وہ ان کی جڑ نکال کر پھینک دیئے۔ حق تعالیٰ کی جانب سے ارشاد ہوا ہے محمد صلی اللہ
علیہ وسلم ہم نے آپ کی یہ دونوں دعائیں تو منظور کر لیں اِنِّیْ اَوْفِیْتُ قَضَاءَ قَاذِہٖ اَکْبَرُ دیکھ جو فیصلہ ہم ایک بار
کر دیتے ہیں پھر وہ بدلنا نہیں کرتا۔

دوسری روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے ایک دعا وی بھی فرمائی تھی کہ ان کو باہمی اختلاف اور آپس کی جنگ کے ضابطہ
میں بھی گرفتار نہ کرنا، مگر یہ نا منظور ہوئی اور خدائی فیصلہ اپنی جگہ برقرار رہا۔ عالم غیب میں ایک چیز کو پہلے محکم رکھنا پھر رفتہ رفتہ

رواہ السنائی و احمدیث اخرجه اشعنان وغیرہ۔

۹۴۳۔ عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزِيدُ الْقَدْرَ إِلَّا الدُّعَاءُ وَلَا يَزِيدُ فِي الْعُمْرِ إِلَّا الْبِرُّ وَرَأَى الرَّجُلَ لِيُحْرَمَ الرِّزْقَ بِالدُّنْبِ يُصِيبُهُ۔ رواہ ابن ماجہ۔

کہا اب تو مجھے بار بار جانے میں شرم آتی ہے۔ سنائی خریف صمیمین وغیرہ

۹۴۳۔ ثوبان سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تقدیر کو کوئی چیز بٹ نہیں سکتی مگر صرف دعا اور مقررہ عمر میں کوئی شے زیادتی نہیں کر سکتی مگر نیکی اور یقیناً آدمی گناہوں کی شامت سے کبھی رزق سے بھی محروم ہو جاتا ہے۔ (ابن ماجہ)

اس کی تفصیل کرتا بھی ایک طریقہ دکھایا ہے۔ اسی باب میں اس کی چند مثالیں آپ کی نظروں سے گزر چکی ہیں۔

۹۴۳۔ اس حدیث میں تین چیزوں کا ذکر آیا ہے تقدیر اور عمر اور رزق اور یہ تینوں چیزیں اسلامی عہد کے بعد ناقابل تبدیل ہوئے ہیں ضرب اشل ہیں اگر غور کیجیے تو یہاں ایک ہی چیز ہے یعنی تقدیر اور عمر اور رزق اسی کے اجزاء ہیں۔ ان تین کا بمقابل آپ نے یہاں تین چیزیں اور بیان فرمائی ہیں جن کی تاثیر سے آج تک دنیا ناقص تھی یعنی دعا، نیکی اور گناہ۔ ان میں سے دعا کی برکت سے کبھی نوشتہ تقدیر بھی مل جاتا ہے اور نیکی کی بدولت کبھی عمریں امتداد ہو جاتی ہیں حالانکہ وہ بھی مقرر شدہ ہے اور عمر کی شامت سے وہ رزق بھی جو مقرر شدہ ہے کبھی منقطع ہو جاتا ہے۔ پھر یہ سب کچھ احاطہ تقدیر میں شامل ہوتا ہے یعنی کوئی دعا کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو شفا عطا فرما دے گا، نیکی کرے گا تو اسی عمر سے دی جائے گی اور فلاں گناہ کے باعث رزق ٹھٹ جائے گا اور یہ بھی لکھا ہوا ہوتا ہے کہ دعا کرے گا یا نہیں نیکی کی توفیق ملے گی یا نہیں اور اسی طرح گناہ کا صدور ہو گا یا نہیں پس اگر تقدیر کے پہلے ہر کی طرف نظر کی جائے جس میں رد بلا کو عا کے ساتھ اور عمر کا اضافہ نیکی کے ساتھ اور رزق کا اقطاع گناہ کے ساتھ معلق ہوتا ہے تو یہی سمجھ میں آئے کہ مقدمات بھی قابل تبدیل ہوتے ہیں اور جب اس سے اوپر نظر کیجئے جہاں حقیقات کچھ نہیں صرف احکام ہیں تو یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ مقدمات میں جو ترمیمات ہیں وہ سب تحت انی مراتب میں ہیں حقیقت میں کوئی ترمیم نہیں۔

اس جگہ مکتوبات امام ربانی کا مطالعہ کرنا ضروری ہے کہ وہ تحریر فرماتے ہیں حضرت قبلہ کا ہی ام قدس سرہ میفرموند کہ حضرت سید محمد بن الدین جیلانی قدس سرہ درجینے رسائل نوشتہ اند کہ در قضا و مبرم ترج کسن را محال نیست کہ تبدیل کند مگر اگر کفر ہم احتجاج نصرت کنیم۔ پھر اس عقولہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ قضا و مطلق بہر دو گز است قضا کا است کہ تعلیق اور در لوع محفوظ ظاہر ساختہ اند و لکن در ہاں اطلاع ولادہ و فصلت کہ تعلیق اور نہ قضا است جل شانہ وہیں مدر لوع محفوظ صحت قضا و مبرم دارد و ایں قسم اخیر از فصلت معلق نیز احوال تبدیل دارد و در رنگ قسم اقل و بقضا کہ بحقیقت مبرم است تصرف و تبدیل در اں محال است عقلاً و شرعاً۔ مکتوبات شریفہ ۱/۲۳۲ جہاں ملا طاهر ہشتی۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ علم الہی کے لحاظ سے تو تقدیر کے سب ہی فیصلے مبرم اور اشل ہوتے ہیں لیکن جہاں اس عالم اسباب کا نقشہ کھینچ کر رکھا گیا ہے وہاں کچھ درنگ اسباب مسہبات کا اٹھاؤ دکھانا بھی مناسب معلوم ہوتا ہے۔ جس طرح اس عالم میں اسباب و مسہبات میں فعل و افعال ظاہر ہو۔ اسی طرح عالم غیب میں بھی اسباب و مسہبات کا برسلسہ لکھایا گیا ہے اس میں بھی تاثیر و تاثر موجود ہے جہاں تقدیر کے احکامات کے ساتھ معلق ہوتے ہیں پر زور دینا منظور ہوتا ہے کہ وہاں پیش نظر اس کا وہ مرتبہ ہوتا ہے کہ جس میں نہ کوئی تعلیق ہے نہ ترمیم اور جہاں کسی عمل کے اچھے یا بُرے ہونے پر زور دینا مقصود ہوتا ہے وہاں تقدیر کا وہ درجہ لکھا جاتا ہے جس میں احکامات اپنے اسباب کے ساتھ معلق ہوتے ہیں۔ حدیث مذکور میں یہ بتایا گیا ہے کہ جو تین باتیں ناقابل ترمیم ہیں ان میں سے مطلق کی فکر پر انسان کے سر پر سوار ہوتی ہے عالم غیب میں اگر ان میں ترمیم کا کوئی سبب نظر آتا ہے تو صرف وہ یقین ہی اعمال میں دعا و نیکی یا نقصان رزق کے لیے مصیبت

مَعَ النَّاسِ لِيُؤْمِرَ بِهِ مِنْ عَمَلٍ لَقَلَّ لِلْمَكْنُوتِ

۹۴۴۔ عَنْ أَبِي خُرَيْمَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ رُفْقِي تَسْتَرْفِعُهُمْ دَوَاءً نَتَدَاوِي بِهِ وَهَؤُلَاءِ تَنْفَعُهُمْ مَا هَلْ تَرُدُّهُمْ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ قَالَ هِيَ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ . رواه احمد والترمذی وابن ماجه .

۹۴۵۔ عَنْ عُمَرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ رَجُلَيْنِ مِنْ مُزَيْنَةَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ مَا يَفْعَلُ النَّاسُ الْيَوْمَ وَيَكْدُمُونَ فِيهِ شَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَقْضَى فِيهِمْ مِنْ قَدَرٍ سَبَقَ أَنْفُسُهُمْ أَنْ يَقْبَلُوا بِهِ . وَمَتَى أَتَاهُمْ بِهِ يَبْغِيهِمْ وَتَبَتُّ الْحُجَّةُ عَلَيْهِمْ فَقَالَ لَا بَلْ شَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَقْضَى فِيهِمْ وَتَصَدَّقُوا

دنیا میں لوگوں کی کچھ بھی جدوجہد نظر آرہی ہو حقیقت یہ تقدیر ہی کی خفیہ کانسراپیاں ہیں

۹۴۴۔ ابوخریمہ اپنے والد سے رعایت کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ فرمائیے یہ جو مشرک لوگ پڑھتے ہیں یا دوا کا استعمال کرتے ہیں یا ہتھیاروں سے جنگ میں اپنا بچاؤ کرتے ہیں کیا یہ چیزیں تقدیر کو بدل دیتی ہیں۔ فرمایا نہیں، یہ چیزیں خود تقدیر کے اندر لکھی ہوئی موجود ہوتی ہیں (ادریہ ظاہری جدوجہد اسی کی کارفرمائی ہوتی ہو) احمد۔ ترمذی۔ ابن ماجہ۔

۹۴۵۔ عمران بن حصین بیان کرتے ہیں کہ قبیلہ مزینہ کے دو شخصوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا یا رسول اللہ فرمائیے آج دنیا اپنے اعمال میں جو کچھ بھی جدوجہد کر رہی ہو کیا یہ سب کچھ ان کی تقدیر میں پہلے سے طر شدہ تھا یا جب انبیاء علیہم السلام تشریف لا کر خدائی محبت اُن پر پوری کر دیتے ہیں تو اس کے بعد لوگ اپنے اعمال کا سلسلہ کسی تقدیر کے بغیر خود شروع کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا یوں نہیں ہے بلکہ ان کی تمام جدوجہد طر شدہ

۹۴۴۔ حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قصا و قدر اسباب کی نسبت کے خلاف نہیں ہو بلکہ اسباب خود قصا و قدر کے اندر داخل ہوتے ہیں (رحمۃ اللہ ص ۹۰) صحابہ کے سوال کا حاصل یہ تھا کہ جب اسباب تقدیر کو بدل نہیں سکتے تو ان کا ارتکاب کرنا ہی لا حاصل ہو آپ کے جواب کا حاصل یہ ہے کہ وہ ارتکاب کرنا بھی تقدیری احاطہ میں داخل ہو لہذا اس کے ارتکاب کرنے کے لئے اس سوال ہی بے محل جواب چاہے تو یوں سمجھ لو کہ جو مقدمہ چکا کریم کرتے وہی اسباب ہیں اور بچاؤ یوں کہہ دو کہ جو اسباب بھی ہم اس عالم میں کرتے ہیں یہ سب اسی خفیہ تقدیر کی کارفرمائیاں ہوتی ہیں نتیجہ دروں باتوں کا ایک ہی نکلتا ہے۔

۹۴۵۔ اس حدیث کے بعض الفاظ میں کچھ لغوی تشویش یا بعض الفاظ مراد میں واضح ہیں ہم نے یہاں ان کو بھی نقل کر دیا ہے اس لیے ان الفاظ کو بھی پیش نظر رکھا جائے تاکہ مطلب سمجھنے میں آسانی ہو۔ یہاں بھی آپ کے جواب کا حاصل یہی ہے کہ اس عالم میں جو کچھ نظر آ رہا ہے سب عالم تقدیر کی کارفرمائیاں ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ آیت فَاَلْهَمْنَا سَبَّحُوا دُحًى میں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نفس میں تقویٰ و فخر کی صورت پیدا فرمادیتا ہے جیسا کہ آپ پہلے پڑھ چکے ہیں کہ حکیم ادویہ میں سادہ و شفاوت لکھ دی جاتی ہے اس کا خلاصہ یہی ہے کہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس صورت طبع کو کتنے ہی ہیں

فَإِنَّكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا. رواه مسلم.

قلت وقد اخرج السيوطي في الدر المنثور في تفسير سورة الشمس وفي "في قدر سبق" مكان "من قبل سبق" وما افاهم بنبيهم "مكان" مما افاهم "و" ولتخذت عليهم الرحمة "مكان" ثبتت عليهم الرحمة "وفيه زيادة" وهي قال فلم يعلمون اذا قال من كان الله خلقه لواحدة المنزلتين هياة لعلها و تصديق ذلك في سورة "و" واخرجني سورة والليل عن جابر وفيه اسم السائل ايضاً ولفظان سرقة بن مالك قال يا رسول الله اني اتي شئ ففعل اني شئ فثبتت فيه للمقادير وجرت فيه الاقلام ام في شئ نستقبل فيه العمل قال بل في شئ ثبتت فيه المقادير وجرت فيه الاقلام "و" واخرج نحوه ابن ماجة عن سراقته بن جشم وهو مالك بن جشم قال قلت يا رسول الله العمل فيما اجت به القلم وجرت به المقادير ام في امر مستقبل قال فيما اجت به القلم وجرت به المقادير وكل ميسر لما خلق له وفي الزوائد في اسناده فقال فان مجاهداً لم يسمع من سراقته فلزم الانقطاع وعطاء مختلف فيه انتهى قال السندي والمتن قد ذكره ابو داود ومن رواية ابن عمر. وعند مسلم عن جابر قال جاء سراقته بن مالك بن جشم قال يا رسول الله بين لنا ديننا (اي ما نتقده من حال اعمالنا) كما كنا خلقنا الان (اي انهم غيرنا اهلين بتلك المسئلة) فيما العمل اليوم ايما جفت به الاقلام وجرت به المقادير ام فيما نستقبل الخ.

تقدیر کے تحت ہوتی ہے چنانچہ اس کی شہادت خود قرآن شریف میں بھی موجود ہے۔ ارشاد ہے نفس و ما سواھا یعنی اور تم ہے انسان کے نفس کی اور اس ذلت کی جس نے اس کو درست کیا پھر اس کو بدکاری اور نیکی کاری دونوں کا الہام فرمایا یعنی دونوں کی صورت پیدا فرمادی۔

کی بنا پر کسی کو عالم کہا جاتا ہے۔ اس کے بعد ہر وہ صفت اعلیٰ جو آئندہ نمودار کے لیے مہذب و فاضل ہو الہام کے نام سے موسوم ہو جاتی ہے، خواہ اس کی بنا پر عالم کا اطلاق نہ کیا جاتا ہو۔ اس جگہ الہام کے یہی معنی مراد ہیں (رحمۃ اللہ علیہ) شرع عقیدہ اطمینان میں اس جگہ ایک اور لطیف بات لکھی کہ وہ فرماتے ہیں کہ لفظ الہام (جس کا ترجمہ ہوا اسی نے نفس کو الہام کیا اور سکھایا) قدر کی طرف اشارہ ہے اور فجور و تقوہ میں فجور اور تقویٰ کے نفس کی اضافت سے اس کے اختیار کی طرف اشارہ ہے کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں بندہ کا بھی کوئی نسل ضرور ہوتا ہے جس کی بنا پر اس کا نفس قہر و استغیاب میں آتا ہے، اسی طرح آئندہ آیت میں ذکر کیا اور دسٹھا میں ترکیب اور تمیز کی انسان کی طرف نسبت بھی لالت کرتی ہے کہ یہاں عباد کا بھی کوئی نسل ہوتا ہے۔ گویا تقدیر کے جز اور بندہ کے قائل بالاختیار ہونے میں کوئی منافات نہیں ہے۔ دیکھو سورہ ۳۱ اس کے اختیار کے ساتھ ساتھ تقدیر کا جبر بھی لگا جا رہا ہے۔

الحواشی الکونین مع اسبابها کائنات الفکر

۹۴۶۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرِيْتُكَ قَبْلَ أَنْ أَلْزَمَ وَجْهَكَ مَرَّتَيْنِ رَأَيْتُ الْمَلَكَ يَحْمِلُكَ فِي سَرَقَةٍ مِنْ حَرِيرٍ فَقُلْتُ لَهُ أَلَشِيفُ فَإِذَا اكْتَشَفَ فَإِذَا هِيَ أَشْتِ فَقُلْتُ أَنْ يَكُ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يُخَصِّصُهُ . رواه البخاری فی التعلیم .

۹۴۷۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِابْنِ مَسِيَدٍ حَبَّاتُ لَكَ حَبِيبًا قَالَ النَّبِيُّ قَالَ إِحْسَنًا فَلَنْ تَعُدَّ وَكَدَرِكَ قَالَ عُمَرُ إِذْ دَنَى لِي فَأَضْرَبَ عَقْبَهُ قَالَ دَعْنِي أَنْ يَكُنْ هُوَ لَا أَطْنِقُهُ

دنیا کے واقعات کے ساتھ ان کے اسباب بھی قصار و قد کے تحت ہی ہوتے ہیں

۹۴۶۔ حضرت عائشہؓ روایت فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شادی سے قبل مجھے تم کو دو مرتبہ خواب میں دکھایا گیا تھا میں نے کیا دیکھا کہ ایک فرشتہ مجھ کو ایک ریشمین کپڑے میں تم کو لیے ہوئے ہے، میں نے اس سے کہا ذرا پردہ ہٹانا اُس نے پردہ ہٹایا، دیکھتا کیا ہوں کہ وہ تم ہو میں نے اپنے دل میں کہا اگر اللہ تعالیٰ نے اس خواب کو اپنی اسی ظاہری شکل پر پورا کرنا مقدر فرما دیا ہے تو وہ پورا کر کے رہیگا۔ (بخاری شریف)

۹۴۷۔ ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن مسیاد سے امتحان فرمایا میں نے تیرے امتحان کرنے کے لیے ایک بات دل میں پھپھائی ہے بتاؤ کیا ہے اس نے کہا کہ وہ دُرُغ کا کلمہ ہے آپ نے فرمایا جا تو اپنی مقدار و اوقات سے تجاوز نہیں کر سکتا اس پر عمرؓ نے فرمایا اجازت دیجیے تو میں ابھی اس کی گولن اڑا دوں۔ آپ نے فرمایا جا لے دو کیونکہ اگر یہ وہی دجال اکبر ہے تو تم جاؤ بھی جب بھی اس کو قتل نہیں کر سکتے اور

۹۴۸۔ انبیاء و مہم السلام کی شخصیت بھی کتنی پاکیزہ اور بلند ہوتی ہے کہ بیداری کی حالت ہو یا خواب کی اور تشریف ہوں یا کمزیر ان کے ذاتی معاملات ہوں یا دوسروں کے کسی وقت بھی ان کا قتل مارا جلی سے علیحدہ نہیں ہوتا، اس لیے ان کی خواب کو بھی وحی کی حیثیت حاصل ہوتی ہے، اب ذرا دیکھیے یہ کیا چھوٹا سا معاملہ تھا بات بھی خواب کی تھی اور وہ بھی ایک ذاتی معاملہ میں جس کا کوئی ظاہری سلمان بھی نہ تھا مگر یہاں بھی نبی کی ذات اس پر اسی طرح یقین رکھتی تھی جس طرح کہ اپنی بیداری کی وحی پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہاں اتنی بھی رحمت گواہ نہیں فرماتے کہ بیداری کے بعد اس ظاہری علیہ کا کوئی سرسرا ہی نکلتے بلکہ ہر سے اطمینان کے ساتھ یہ کہہ کر اس کو تقدیر کے حوالہ کر دیتے ہیں کہ اگر حق تعالیٰ نے اس خواب کا اسی ظاہری شکل پر پورا ہونا مقدر فرما دیا ہے تو وہ پورا ہو کر رہیگا اور اس کے اسباب بھی ہو کر رہیں گے۔

۹۴۹۔ تقدیر کا قطعی فیصلہ اگر کہیں کسی کے لیے ٹل سکتا تو آج عمرؓ کو یہ کہہ کر ایوس ذکر دیا جاتا کہ تم اس بچہ کو قتل کر دی نہیں سکتے۔ دیکھیے حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دنیا میں دوبارہ تشریف لانا اور تشریف لا کر دجال کو قتل کرنا تقدیر کے ان جتنی فیصلوں میں داخل ہو چکا ہے جو اٹل ہیں یہاں فاروق اعظمؓ کی قوت آزمائی بھی بیکار ہے۔ یہ قدم کے ماز میں اگر آج وہ کسی قیود شرط کا انحصار فرما کر اپنے اس فیصلہ کو ٹال دیتی تو آج ہی اُمت محمدیہ ان تمام ہولناک مصائب سے نجات پاتی

وَلَا تَكُن مِّنْ هَؤُلَاءِ خَيْرٌ لَّكَ فِي قَتْلِهِ . رواه البخاری فی ابواب القدر .

۹۴۸۔ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْأَلُ الْمَرْأَةَ طَلَاقَ لُحْتِهَا لِيَسْتَفْرِغَ مَخْضُهَا وَلِتَنْكِحَ فَإِنَّ لَهَا مَا قَدَرَكِ لَهَا . رواه البخاری ص ۷۷۷ وابدؤاؤدو غیر جا۔

اگر یہ وہ نہیں جو تو پھر اس نابالغ بچہ کے قتل سے کیا فائدہ۔ (بخاری شریف)

۹۴۸۔ ابوبہرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت کو یہ نہ چاہیے کہ وہ دوسری عورت کی طلاق کا اس نیت سے مطالبہ کرے کہ جو اس کے نصیب کا لکھا ہو وہ بھی سب یہی حاصل کر لے، اس کو نکاح کر لینا چاہیے کیونکہ جو اس کے نصیب کا ہو گا وہ اسی کو ملیگا (دوسری کو نہیں مل سکتا)

(بخاری شریف، ابدؤاؤدو شریف وغیرہ)

جن کے قصور سے بھی رونگٹا کھڑا ہوتا ہے مگر ذات بے نیاز کو اس کی پرواہ نہیں ہے اس نے شیطان کی درخواست منظور کر لی اور دنیا تک کے لیے اس کو طویل حیات بخش دی۔ تقدیر کے فیصلے اسی طرح نکالے نہیں کرتے۔ اور اگر کہیں مل سکتے تو ایک بار ایسا نازک موقع بھی آچکا تھا جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادہ، عالمِ بقاء کی روح قبض ہو رہی تھی اور آپ کی آنکھوں سے آنسوؤں کی لڑیاں بندھی ہوئی تھیں مگر یہاں بھی یہ سب کچھ گوارا کر لیا گیا مگر ختم ہونے کے فیصلے پر نظر ثانی نہیں کی گئی آخر آپ کے فرزندِ لڑائی کی وفات ہو گئی۔ اگر اس فیصلے میں بھی کوئی فید یا کوئی شرط مستور ہوئی تو جس سے زیادہ اس کے لیے کوئی دوسرا موقع نہ تھا۔ یہاں یہ بات کتنی قابلِ غور ہے کہ حضورِ سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے اس حکم کے بعد عرش کے قلب میں اب یہ دوسرے بھی پیدا نہیں ہوئے اگر لاؤ ذرا آزمائش تو کہہ کے دیکھیں کہ جہیں اس کے قتل کو طاقت پہنچی یا نہیں بلکہ وہ ہاتھ جو ابھی ابھی شمشیر کے قبضہ پر اس طرح رکھا ہوا تھا کتابِ اہانت ملے تو فوراً شمشیر بے نیام کر لے، وہی ہاتھ اس حکم کے سننے کے بعد اس طرح مفلوج بن چکا تھا گویا کہ اس میں اس آزمائش کے لیے کوئی حس و حرکت ہی نہ تھی۔ جب تک قضاء و قدر پر ایمان نصیب نہ ہو اس وقت تک مومن ہی کیا مومن پر غلامی ہے کہ تقدیر میں جس طرح دجال کا قتل مقدر ہو چکا ہے اس کا قاتل بھی مقدر ہو چکا ہے۔ اس لیے یا ممکن ہو کہ قتل تو ہو جائے مگر ہتھی اور سبب سے نہیں وہ ضرور ہو گا اور اسی لیے سبب کے ذریعہ ہو گا جو اس کے لیے مقدر ہو چکا ہو۔ پھر جب دونوں باتیں قضاء و قدر کے تحت داخل ہو چکی ہیں تو یہ سوال کیسے ہو سکتا ہے کہ جب تقدیر کے فیصلے اٹل ہیں تو ہمارے مسامحہ کی ضرورت کیا ہے؟ ان سماعی کا کرنا بھی آپ کے لیے اتنا ہی ضروری ہے جتنا کہ ان فیصلوں کا منہ سے نمودار ہونا۔ آپ کا سوال ہی مہمل ہے آپ ایسے فعل کے کرنے یا نہ کرنے کا سوال فرمائیے جس کی ایک جانب پہلے سے آپ کی تقدیر میں لکھی جا چکی ہے۔ اس لیے اگر آپ بعد از سرسی ذکر کریں تو یقین دیکھیے کہ یہی جانب آپ کے مقدر میں تھی لیکن چونکہ اس فعل کو اپنے اختیار سے کیا ہے اس لیے جو آپ کے اختیار پر مسلط تھا یعنی آپ کے اختیار ہی کو اس طرف مگادینا) وہ آپ کو محسوس نہیں ہوتا۔ ابنِ ہشام و کون تھا، اس کے متعلق بحث ان شانہ تھا فی دوسرے مقام میں کی جا چکی۔

۹۴۸۔ انسانی پست بہت ہی درخت کی ایک بہترین مثال ہے کہ جب کوئی شخص کسی عورت سے نکاح کا ارادہ کرے تو پہلے وہ اس سے یہ شرط لگائے کہ جو عورت اس کے نکاح میں موجود ہے اگر وہ اس کو طلاق دیدے تو یا اس سے نکاح کر سکتی ہے اور یہ بھی موصوت اس لائق میں کہ اس صورت میں وہ شوہر کے پورے مال پر قابض رہے گی حتیٰ کہ جو اس وقت اس کی اسلامی بہن کا حصہ ہے وہ بھی اسی کے پاس آ جائیگا۔ اسلام اپنے نفع کی خاطر دوسرے کو نقصان رسائی کی اس بدتر صورت کو نفرت کی نظر سے دیکھتا ہے اور اس شخص بہن کو یہ کہہ کر آسان کر دیتا ہے کہ میرے لئے لازم کا یہ چھیل ہی غلط ہے کہیونکہ کسی کے مقدر کا رزق دوسرے کو مل جائے لیکن یہ نہیں تو پھر مفت میں اس دانت اور خستہ کے الہا کی ضرورت۔ اب آپ نے دیکھا کہ تقدیر کا مسئلہ کتنی مشکلات کا حل ہے حیاتِ دامت کا کوئی گوشہ جب لسان کے لیے لایع بن رہا ہو تو تقدیر کا سین بڑی آسانی کو اس کو حل کر دیتا ہے۔

۹۴۹۔ عَنْ جَابِرٍ قَالَ إِنَّ رَجُلًا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ بِي جَارِيَةً مِمَّنْ خَلَقَ اللَّهُ وَأَنَا أَطُوفُ عَلَيْهَا وَأَكْرَهُ أَنْ تَخِيلَ فَقَالَ لَا غَيْرَ عَنْهَا إِنْ شِئْتَ فَإِنَّهُ سَيَأْتِيهَا مَا قَدَّرَ لَهَا فَلَبِثَ الرَّجُلُ ثَمَرَاتَهُ فَقَالَ إِنَّ الْجَارِيَةَ قَدْ حَبَلَتْ فَقَالَ قَدْ أَخْبَرْتُكَ إِنَّهُ سَيَأْتِيهَا مَا قَدَّرَ لَهَا۔ رواه مسلم

۹۵۰۔ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْعَزْلِ فَقَالَ مَا مِنْ كُلِّ الْمَاءِ يَكُونُ الْوَلَدُ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ خَلْقَ شَيْءٍ لَمْ يَمْنَعْهُ شَيْءٌ۔ رواه مسلم

۹۵۱۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّذْرِ وَقَالَ إِنَّهُ لَا يَزِيدُ شَيْئًا وَ

۹۴۹۔ جائز روایت فرماتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی کہ میری ایک باندی ہے جو میرے کام کاج کرتی ہے اور میں اس سے صحبت بھی کرتا ہوں اس لیے مجھے یہ پسند نہیں کہ وہ حاملہ ہو جائے (کیا میں عزل کر سکتا ہوں) آپ نے فرمایا اگر تم چاہو تو عزل کر لو مگر اس کے مقدر میں جو بچہ لکھا جا چکا ہے وہ اسے جن کر رہیگی کچھ عرصہ گزرنا ہو گا کہ وہی شخص پھر حاضر ہوا اور عرض کی کہ وہ تو حاملہ ہو گئی۔ آپ نے فرمایا میں نے تو پہلے ہی کہا تھا کہ جو بچہ اس کے مقدر میں لکھا جا چکا ہے وہ اس سے ضرور پیدا ہو کر رہیگا۔ ۹۵۰۔ ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل کرنے کے متعلق دریافت کیا گیا آپ نے فرمایا مرد کی ساری مہنی سے تو بچہ بنتا نہیں (تو پھر عزل سے فائدہ) اور اللہ تعالیٰ جب کسی بچے کے پیدا کرنے کا ارادہ کرے تو پھر کوئی شے اس کے لیے مانع نہیں ہو سکتی۔ (مسلم شریف)

۹۵۱۔ ابن عمر روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے متنبیہ مننے سے روکنا ہے اور فرمایا ہے کہ

۹۴۹۔ عزل نفلت میں اس کو کہتے ہیں کہ جب مرد انزال کے قریب پہنچے تو اپنے عضو کو باہر نکال کر باہر انزال کرے تاکہ استبراء مل نہ ہو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت یہ تھی کہ اگر بات غیر پسندیدہ ہوتی تو اس کی اجازت تو دیتے مگر اپنی ناپسندیدگی کا اظہار فرما کر مشکل یہ کہ خدا تعالیٰ کا رسول اگر منع فرمائے تو حرمت کا مرتبہ آسکتا ہو اور اگر کھلی اجازت دیتے تو یہ خلاف مقصود ہوتا جو اس لیے یہاں حفظ ان شئت لایسے باگو تو چاہتا ہے تو کیسے (فرما کر تنبیہ فرمادی کہ ہماری مرضی کی تو یہ بات پسندیدہ ہم اس عمل کے بیکار رہنے کی طرف بھی اشارہ فرمادیا۔ حدیث کی مراد یہ نہیں ہے کہ اگر تقدیر میں املا و مقدر ہوگی تو مرد کے نطفہ کے بغیر بھی ہو کر رہیگی بلکہ مطلب یہ ہے کہ اگر اولاد مقدر ہوگی تو عزل کے بعد بھی غیر ضروری حالت میں اتنا مادہ رحم میں پہنچ جائیگا جو بچہ بننے کے لیے کافی ہوگا اور اس طرح تقدیر کا نوشتہ تو پورا ہو کر رہیگا اور یہ عمل آخر کار بیکار ثابت ہوگا چنانچہ یہاں ایسا ہی ہوا اور اس نفلت آپ نے پھر اس کو اپنا مقولہ یاد دلایا۔

۹۵۰۔ اس حدیث میں یہ سمجھا گیا ہے کہ تقدیر اگر رہتی ہو مگر اسباب کو تو بڑا کر نہیں بلکہ اس طرح کہ اس کے اسباب بھی ہو کر رہتی ہیں مثلاً یہ کہ اس صورت میں عزل سے قبل نطفہ کا کوئی نہ کوئی حصہ نکل جائے اور اسی سے لڑکا پیدا ہو جائے۔ اولاد کی پیدائش کے لیے پوشہ کا پورا مادہ تو ضروری ہے نہیں۔ پھر عزل کرنے والے کو ایسے وقت میں بھلا اس کی احتیاط کیا رہ سکتی ہے کہ وہ اس عمل میں عزل کرے کہ ایک قطرہ مہنی بھی اندر نہ نکلے پائے۔

۹۵۱۔ انسانی فعل کی بھی حد رہ گئی کہ وہ اپنے خالق کی بارگاہ میں بھی اس وقت تک ٹال خرچ کرنا پسند نہیں کرتا جب تک کہ

وَلَا تَمْنَأُ يُنْقَرُ مِنْ يَدِ مِنَ الْبَيْتِ . رواه البخاری .

الْقَدْرُ نَائِي عَلَى حَسْبِ لَيْتَحَرُّنْظَامُ الْأَسْبَا

۹۵۲ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُبْدِيَ خَيْرًا اسْتَعْمَلَ قَيْلٌ وَكَيْفَ اسْتَعْمَلَ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ يُؤَقِّدُ بَعْثًا صَالِحًا قَبْلَ الْكُفْرِ . رواه الترمذی قال ہذا حدیث صحیح .

۹۵۳ عَنْ أَبَانَ بْنِ عُثْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَأْمَنُ عَبْدٌ يَقُولُ فِي صَبَاحِ كُلِّ يَوْمٍ وَمَسَاءٍ كُلِّ لَيْلَةٍ بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي لَا يَفْزَعُ مَعَهُ إِسْمُهُ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مُبْتَدِئُهُ شَيْءٌ وَكَانَ خَشْيَ مَنْهُ سَاقِطٌ تَقْدِيرُ تَوْبَةٍ لَا يَنْفَعُ بَلَى هَذَا اس بھانڈ سے غیل آدمی کا مال اس کے قبضہ سے زہدستی نکھو الیا جائے ۔ (بخاری شریف)

قضا و قدر کا طوطا اس طرح ہوتا ہے کہ نظام تقدیر اور نظام تدبیر مگر ایک نہیں ۹۵۲۔ انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ کے متعلق بھلائی کا ارادہ فرمالتے ہیں تو اس سے نیک کام کر لیتے ہیں ۔ دریافت کیا گیا نیک کام کرنے کا کیا مطلب ہے ۔ فرمایا کہ موت سے قبل اس کو نیک کام کرنے کی توفیق بخش دیتے ہیں ۔

۹۵۳۔ ابان بن عثمان کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد بزرگوار کو یہ بیان کرتے خود سنایا کہ اگر کوئی بندہ ہر صبح دس بار کو تین بار یہ کلمات پڑھ لیا کرے تو پھر کوئی چیز اس کو نقصان نہیں پہنچا سکتی ۔ بسم اللہ اللہ لا یضرہ اس اللہ کے نام کے ساتھ جس کے نام کی برکت سے کوئی چیز زمین پر نقصان پہنچا سکتی ہو اور نہ آسمان پر اور نہ باخا مالہ ہونے والا ہے ۔

اس سے بھی اس کا کوئی عارضہ وصول کرے اور وہ بھی پہنچا لینی وہ نذر و نیاز ادا کرنے کا عزم بھی جب کرنا چاہے کہ مثلاً پہلے اس کا مریض شفا یاب ہو جائے ، حدیث کہتی ہے کہ اگر کسان قضا و قدر کے سامنے یہ شرط نذر و نیاز بیکار اور دلچاس بات کہ وہ طے شدہ سالہ ہو اور وہی طرح ہو کر رہے بشرطہ بندہ ہی تقدیر ہی فیصلوں پر ذرہ برابر اثر انداز نہیں ہوتیں ۔ صدقہ کرنے سے بیشک کبھی مدد ملے گا جو ان کو اس طرح کرنا چاہے ۔ ہر تو شرط کے بغیر صدقہ دیتے رہو مگر عالم تقدیر میں یہ طے ہو چکا کہ اگر تم صدقہ کرو گے تو یہ بلا تم سے مل جائیگی تو ان شاء اللہ تعالیٰ تم کو شفا بھی پہنچا دے گا ۔ اور مسئلہ اس کا بل کا مظاہر بھی نہ ہو گا ۔ حدیث میں جہاں یہ تنبیہ کی گئی ہے کہ امور و مقدر کے لیے اسباب ہی مقدم ہوتے ہیں ، اسی لیے یہ بھی بتایا گیا ہے کہ بعض اسباب ایسے بھی ہیں جن کا ارتکاب عیب ہے ۔ عالم تقدیر میں ان کا کوئی اثر نہیں ہے ۔ اس لیے اسباب نہیں ہیں جیسے عمر میں برکت کے لیے صدقہ ۔ اس لیے ان کا ارتکاب کرنا مضاعت وقت کے ساتھ ساتھ حقیقت بھی بر عینت کا کسی مردے کا حرام کرنے کے لیے دوسری بی بی کے طلاق کا مطالبہ کرنا بھی اسی میں داخل ہے ۔

۹۵۲۔ یہی جنتی جنت میں یا دوزخی دوزخ میں جائیگا تو اپنے تقدیر سے گروانہ پڑی کے لیے پہلے اس سے اعمال روپیے ہی کر لے جائیگا ۔ بلکہ دوزخ یا جنت ملے تو ان کے اسباب کے ساتھ ملے اور قضا و قدر بھی نافذ ہو تو اسی طرح نافذ ہو کہ عالم اسباب میں جو نظام ہے

أَبَانٌ قَدْ أَصَابَهُ طَرَفٌ فَلَمْ يَجْعَلِ الرَّجُلُ يَنْظُرْ إِلَيْهِ فَقَالَ لَهُ أَبَانٌ مَا تَنْظُرُ إِلَى أَمَارَاتِ الْحَدِيثِ
كَمَا حَدَّثْتَنِي وَلَكِنَّكَ لَمْ أَقْلَمْ يَوْمَئِذٍ لِيُنْصِيَ اللَّهُ عَلَيَّ قَدَرَهُ . رواه الترمذی وابن ماجہ .

ابان کو اتفاق سے فالج پڑ گیا تھا، تو جس شخص سے ابان یہ روایت بیان کر رہے تھے وہ ان کو ازراہ تعجب دیکھنے لگا۔ اس پر ابان نے فرمایا دیکھئے کیا ہوئیں لو حدیث تو ٹھیک اسی طرح ہے جس طرح کہ میں نے تم سے بیان کی ہے لیکن آج مجھ کو یہ کلمات پڑھنے ہی یاد نہ رہے تاکہ اللہ تعالیٰ مجھ پر اپنی تقدیر جاری فرمادے۔ (ترمذی۔ ابن ماجہ)

(بقیہ ۹۵۲) رکھا گیا وہ دہم برہم نہ ہوئے بلکہ جب اسباب ظاہر یہ فقارہ مقدسہ اس طرح جزا بنے ہوئے ہوں تو یہ کون کسے سکتا ہے کہ تقدیر پر ایمان رکھنے والے اسباب کے بیکار ہونے کا اعتقاد رکھتے ہیں۔
۵۳۴ ہجری کے پہلے صیالی اسباب اور فقارہ و قدر کا باہم ربط کتنا ٹھیک ٹھیک سمجھے ہوئے ہو۔ وہ بہت مختصر الفاظ میں یہ بتانا چاہتا ہے کہ جب کوئی امر غلط نہ ہو یا مقدور ہو یا تو وہ اسباب کو توڑ کر مقدور نہیں ہوتا بلکہ اس کے لیے اسی کے مناسب اسباب بھی مقدور ہوجاتے ہیں، وہ کہتا ہے کہ میرے لیے فالج کی بیماری مقدور ہوئی تو یوں نہیں ہوئی کہ میں اس سے حفاظت کے اسباب تو پورے کر لوں اور اس کے باوجود دھیر فالج میں مبتلا ہو جاؤں بلکہ یوں مقدور ہوئی کہ آج اس کے سامان تحفظ ہی نہ کروں تاکہ نظام تقدیر اور نظام تدبیر دونوں کے دونوں قائم رہیں۔ مستند حکام میں ابن عباسؓ کے جلیل القدر شاگرد حکمران نے اپنے استاد حضرت ابن عباسؓ سے سوال کیا کہ آپ تو یہ فرماتے ہیں کہ بدینہ زمین میں جو خاک و مٹی حضرت سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام کو پانی کا سرخ لگا دیتا تھا، تعجب ہے کہ زمین کی تہہ کا پانی تو اس کو نظر نہ آتا لیکن جب بچے جال بچھا کر ایک مٹی بھر خاک اس پر ڈال دیں تو وہ اس کو نظر نہ آئے اور وہ ان کے جال میں بھنس جائے حضرت ابن عباسؓ نے جواب دیا خدا مجھے قسم دے اذہب الغصاء ذهب البصر جب فقارہ آجائی تو اسی طرح آنکھیں بیکار ہو جائیں گی ہیں۔ غالباً اسی لیے فارسی کی مثل ہے "چون فقارہ آید طیب ابلہ شود" اس جواب کا خلاصہ بھی یہی ہے کہ فساد فقارہ کے لیے اسباب کی غفلت ہی سبب علت تقدیر ہے۔

یہاں یہ اہمیت کے ساتھ سمجھ لینا چاہیے کہ اسلام نے دنیا میں اگر بڑا حق سخن اور انداز غور و فکر بھی اتنا نبیل دیا تھا کہ جب تک آپ اسی سلسلے میں رہیں وہاں نہ جائیں ان کے کلمات کی گہرائی گویا نہیں سکتے۔ اگر آج یہی سوال چلے سکتا کیا جاتا تو ہم فری آسانی سے یہ کہہ سکتے ہیں کہ حیوانات میں قدرت نے کچھ خصوصی شعور طبعاً رکھ دے ہیں وہ صرف اسی حد تک ان سے استفادہ کرتے رہتے ہیں جتنی حد تک کہ وہ ان میں رکھے گئے ہیں کسی جانور میں پانی کا کھوج لگانے کا خاتمہ رکھا گیا ہے تو یہ اس کا کوئی ہنر نہیں بلکہ ایک طبعی شعور ہے اسی طرح کے دوسرے حیوانات میں بھی دوسرے قسم کے شعور محدود خواص موجود ہیں اور حیوانات ہی میں نہیں جمادات میں بھی یہ خواص نظر آتے ہیں۔ مثلاً طیس ایک خاص شائبہ کے ساتھ لہے جیسے بھاری چیز کو ٹھیک سکتا ہے کہ اگر غذا جیسی خفیف چیز کو ادنیٰ اجیش بھی نہیں بے سکتا مگر یہ جواب اور یہ مذاق سخن اسی وقت تک باقی رہ سکتا ہے جب تک کہ عالم حقیقت کا انکشاف نہیں ہوتا۔ جن کے سامنے عالم غیب عالم حقیقت ہے ان کے نزدیک یہ سارا جہان ایک ٹاکرینہلہ سے زیادہ حقیقت نہیں رکھتا اس لیے ہر سوال و جواب کے متوجہ ہونے کے سامنے ہر عالم غیب آجائے اس لیے وہی کلمات ان کی زبان سے نکلتے ہیں جو اس کی ترجمانی کر رہے ہوں۔ دنیا کے دلخات پر بھی آپ ذرا غور کریں بلکہ ایک نوع ایک طبعی بھراں میں نفسیات کے ماہرین، علم طبقات الارض کے رہنما سب علحدہ علیحدہ نقطہ نظر سے غور کریں اور اسی طبقہ کے پہلو پہلو ایک قسم سے کٹر طبقہ جو نفسیوں کا بھی اپنی پوچھی لیے غور کرنا نظر آتا ہے ان دونوں سے بلند تر اسلام کا بھی یہاں ایک نقطہ غور و فکر ہوتا ہے اور جس طرح کسی ایک واقعہ کے جواب میں ان سب کے جوابات مختلف ہوتے ہیں یہاں اسلام کا بھی ایک علیحدہ جواب ہوتا ہے۔ وہ فیضی اسباب کا انکار نہیں کرتا بشرطیکہ وہ شخص و ہم پرستی نہوں، مگر اسی کے ساتھ دوسرے اسباب سے خبردار کرتا ہے۔ جن سے عام عالم بے خبر ہوتا ہے، اس لیے یہاں ابن عباسؓ نے وہی جواب دیا ہے جو اس وقت ہجرت آموز اور یقین و قس طائفہ کے لئے مناسب تھا۔ سخن قس نئی دہلی خطا انجامست۔

۹۵۴۔ عَنْ أَنَسٍ عَنِ عَمْرِوَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقْبَضَ اللَّهُ يَتَعْبِدُ أَنْ يَمُوتَ بِأَرْضٍ جَعَلَ لَهَا لَهَا حَاجَةً أَوْ قَالَ بِحَاجَةٍ. رواه احمد، والترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح وابعده رتبة
اسم یار بن عبد وروی الحاکم فی المستدرک عن ابن مسعود وروى عن مفسر وطرین حکام اس نحو۔

۹۵۵۔ عَنْ سَعْدِ بْنِ مَعَاذٍ أَنَّهُ قَالَ كَانَ صَدِيقًا لَأُمِّيَّةَ نَبِيٍّ خَلِيفٍ وَكَانَ أُمِّيَّةٌ إِذَا أَمَرَ بِالْمَدِينَةِ كُنَّ عَلَى سَعْدٍ وَكَانَ سَعْدٌ إِذَا أَمَرَ بِمَكَّةَ تَزَلَّ عَلَى أُمِّيَّةَ فَلَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۹۵۴۔ مدبرہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ کی موت کسی جگہ مقدر فرمادیتے ہیں تو اس جگہ اس کو کوئی ضرورت پیدا فرمائی ہے اس کے پورا کرنے کے لیے وہ جاتا ہو اور اس لیے سے وہ اپنی موت کی جگہ جا پہنچتا ہے)

۹۵۵۔ سعد بن معاذ روایت فرماتے ہیں کہ ان کا اور اُمیہ بن خلف کا باہم دوستانہ تھا جب کبھی اُمیہ مدینہ طیبہ جاتا تو ان کا ہمان بنتا اور جب یہ مکہ مکرمہ جاتے تو اس کے ہمان ہوتے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب ہجرت فرما کر

۹۵۴۔ ان احادیث میں اس حقیقت کی طرف اشارہ ہے کہ عالم میں بعض واقعات محض اسباب کا بھرم قائم رکھنے کے لیے پیش آتے ہیں اگر قدرِ عالم اسباب کو توڑ کر سامنے آجائے تو اسباب کی تاثیر کا سارا زافاش ہو جائے۔ دیکھیے آدمی سفر کرتا ہے اپنی ضرورت کی خاطر، اور قدرِ کعبہ بھی موت کی خاطر ظاہر میں تو یہ سمجھتا ہے کہ یہاں آنا ہوا تھا ایک ضرورت کے لیے، اس لیے یہاں موت آگئی اور قدرِ کعبہ کہتی ہے کہ چونکہ موت ہی یہاں کی مقدار تھی اس لیے یہاں آنا ہوا۔ پہلی صورت میں انسان کے دل میں یہ خیال رہ رہ کر آتا ہے کہ اگر کاش یہ شخص یہاں نہ آتا تو اس کی موت اپنے وطن ہی میں آتی اور موتِ غربت سے بچ جاتا لیکن دوسری صورت میں اس خیال کی بجائے دل میں یہ چیز حاصل ہوتا ہے کہ جب موت یہاں کی مقدار تھی تو یہ اپنے وطن میں رہتا کیونکہ محفل میں کسی جگہ نظر سے گزرے کہ حضرت سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اجلاس میں ایک مرتبہ حضرت خزاعیل علیہ السلام بھی بصورتِ انسان موجود تھے وہ بار بار ایک شخص کو کھد کھد کر دیکھ رہے تھے اس درمیان میں اس شخص نے کسی بید معتمد پر پہنچا دیئے کی ان سے درخواست کی، اس پر حضرت خزاعیل علیہ السلام کے چہرہ پر مسکراہٹ سی آگئی حذیافت کر کے آپ نے فرمایا کہ میں دیکھ رہا ہوں کہ اس شخص کے متعلق کچھ کوفلاں مقامِ ہراس کی طرح قبض کرنے کا حکم ہوا ہے وہ مقام یہاں سے بہت طویل مسافت پہ ہے اور اس کی قبض راز میں لٹنے وقت کی گنجائش نہیں، پھر یہ بھلا کیسے جب اس نے یہ درخواست پیش کی تو مجھ کو اس پر ہنسی آگئی کہ اس کے دہاں پہنچنے کے سامان حضرت سلیمان علیہ السلام کے ذریعہ مقدار کچھ اور اب یہ دہاں پہنچا کر اور ادھر ٹھیک محل ٹھیک وقت پر حکم ربی نافذ ہوتا ہے۔

حضرت سلیمان کی تسخیر کا تذکرہ خود قرآن عزیز میں موجود ہے اس لیے اس خاص واقعہ کو صرف اس کے بر محل ہونے کی وجہ سے ذکر کر دیا گیا ہے اسی لیے اس کے اسناد و غیرہ کی تفتیش بھی ضروری نہیں سمجھی گئی۔ اگر وقت میں گنجائش ہوتی تو اس پر بھی تحقیق کر لی جاتی۔

۹۵۵۔ آپ نے دیکھا مٹی کی کشتی کسی ہوتی ہو اور یہ کہ جب کسی شخص کی موت کسی جگہ مقدر رہتی ہو تو وہ اس طرح مجبور ہو کر آخر اسی جگہ ہی جاتا ہے۔ یہاں اُمیہ نے ہزار مہینے کے گریک نہ چلا اپنے ارادہ کے طواف اس کو جگہ میں شریک ہونا بھی چاہا اور وہ اُنٹ جس کو جان کے ساتھ لگائے لگائے بھڑتا تھا وہ بھی فاک کام نہ آسکا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جو پیش گوئی تھی وہ صحابہ کی طرح پوری ہو کر رہی۔ اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ کفار و گویا بنوں سے آپ کی نعت کا اقرار نہ کرتے ہیں مگر دلوں میں اس کا یقین رکھتے تھے کہ آپ کا حضور و پھر کی کبیر ہو سکتا، یہاں ابو صفوان کی یہ بھی چلتے چلتے سمجھاتی رہی مگر قضاء و قدر جہاں کی موت لکھ چکی تھی وہاں ابو صفوان کو کسی نہ کسی حیلہ بہانہ سے آنا ضروری تھا کچھ نہ

سی تو ابو جہل کا امر اور قوم کی دہریہ کے سبب بھی

وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ انْطَلَقَ سَعْدٌ مُعْتَمِرًا فَنَزَلَ عَلَى أُمِّيَّةَ بِنْتِ كَيْسَانَ فَقَالَ لِمَ نَزَلْتِ سَاعَةَ جَعَلْتِ لِعَمَلٍ
 أَنْ أَطُفَ بِأَلْبَيْتٍ تَخْرُجُ مِنْ قَرْنَيْهَا مِنْ نِصْفِ الْهَارِ فَلَقِيَهُمَا أَبُو جَحْلٍ فَقَالَ يَا أَبَا صَفْوَانَ
 مَنْ هَذَا مَعَكَ فَقَالَ هَذَا سَعْدٌ فَقَالَ لَهُ أَبُو جَحْلٍ أَلَا أَرَاكَ تَطُوفُ بِمَكَّةَ أَمَّا وَقَدْ أَوَيْتُمْ الْقَبَاةَ
 وَذَهَبْتُمْ أَنْ تَكُونُوا تَصْرُوهُمْ وَتُعِينُوهُمْ أَمَا وَاللَّهِ لَوْ لَا أَنَّكَ مَعَ أَبِي صَفْوَانَ مَا رَجَعْتَ إِلَى أَهْلِكَ
 سَالِمًا فَقَالَ لَهُ سَعْدٌ وَرَفَعَ صَوْتَهُ عَلَيْهِ أَمَا وَاللَّهِ لَئِنْ مَنَعْتَنِي هَذَا لَأَمْنَعَنَّكَ مَا هُوَ أَشَدُّ عَلَيْكَ
 مِنْهُ طَرِيقًا عَلَى أَهْلِ الْمَدِينَةِ فَقَالَ لَهُ أُمِّيَّةٌ لَا تَرَفِعْ صَوْتَكَ يَا سَعْدُ عَلَى أَبِي الْحَكَمِ سَيَذِيبُ أَهْلَ
 الْوَادِي فَقَالَ سَعْدٌ دَعْنَا عَنْكَ يَا أُمِّيَّةُ فَوَاللَّهِ لَقَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
 أَنْتُمْ قَائِلُونَ قَالَ بِمَكَّةَ قَالَ لَا أَدْرِي فَقَالَ أُمِّيَّةُ وَاللَّهِ لَا أَخْرِجُ مِنْ مَكَّةَ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ بَدَا
 اسْتَشْفَرَ أَبُو جَحْلٍ النَّاسَ قَالَ أَدْرِكُوا كَيْفَ كَرِهَ أُمِّيَّةٌ أَنْ يُخْرِجَ قَاتَا أَبُو جَحْلٍ فَقَالَ يَا أَبَا
 صَفْوَانَ إِنَّكَ مَتَى يَرَاكَ النَّاسُ قَدْ تَخَلَّفْتَ وَأَنْتَ سَيِّدُ أَهْلِ الْوَادِي فَخَلِّفُوا مَعَكَ فَلَمْ يَنْزِلْ بِهِ
 أَبُو جَحْلٍ حَتَّى قَالَ أَمَّا إِذَا عَلَيَّتَنِي فَوَاللَّهِ لَا شَرَّ لِي مِنْ أَخْرِجِي بِمَكَّةَ ثُمَّ قَالَ أُمِّيَّةُ يَا أَمْرَ صَفْوَانَ

مدینہ تشریف لے آئے تو ایک بار سعد مدہ کرنے کے لیے کہ کمرہ گئے اور حسب قاعدہ امیر کے مہمان ہوئے اور اس
 سے کہا زاد دیکھنا کوئی خالی سا وقت ہے تو مجھے بیت اللہ کا طواف کر رہے۔ دوپہر کے قریب یہ طواف کے لیے نکلے
 اتفاقاً ابو جہل کی ان دونوں سے ملاقات ہو گئی اس نے پوچھا، ابو صفوان! (اُمیہ کی کنیت ہی یہ تھا کہ ساتھ
 کون آدمی ہو؟ اُس نے کہا سعد بن معاذ ہیں۔ اس پر ابو جہل بولا میں دیکھ رہا ہوں، تم بڑے اطمینان کو بیت اللہ
 کا طواف کر رہے ہو حالانکہ تم نے ان لوگوں کو جو یہاں سے اپنا آبائی دین چھوڑ کر چلے گئے ہیں اپنے یہاں پناہ دے رکھی ہے
 اور تمہارا گھنڈہ یہ کہ جنگ میں تم ان کی مدد بھی کرو گے۔ خدا کی قسم اگر اس وقت تم ابو صفوان کے ساتھ نہ ہوتے
 تو اپنے گھر زندہ نہیں جاسکتے تھے۔ اس پر سعد برہم ہو کر ذرا بلند آواز سے بولے خدا کی قسم اگر تمہارا طواف سے روکیا تو
 میں تم کو ایسی بات سے روک دیتا جو اس سے زیادہ تم پر شاق ہوگی۔ یعنی اہل مدینہ کی طرف سے تیرا تمہاری راستہ بند
 کر دے گا۔ اُمیہ نے کہا دیکھو سعد ان سے ایسی تیزی سے گفتگو کر رہے تھے کہ اس وادی کے سردار ہیں۔ سعد نے اُمیہ
 سے مخاطب ہو کر کہا میں آپ بھی رہنے دیجیے خدا کی قسم میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سنا ہے کہ وہ تم کو قتل
 کر دیتے۔ اُمیہ بولا ارے کیا کہیں۔ سعد نے کہا یہ تو مجھے معلوم نہیں۔ اُمیہ نے کہا خدا کی قسم میں کہہ سکتا ہوں کہ
 تمہارا تمہاری قاتلہ روک لیا گیا ہے لوگو! تم اُس کی خبر لو۔ لیکن اُمیہ کو جنگ کے لیے کھانا ختم آگوار تھا۔ ابو جہل کو جب
 یہ احساس ہوا تو وہ اس کے پاس آیا اور سمجھانے لگا۔ ابو صفوان! دیکھیے آپ اس وادی کے سردار ہیں جب لوگ

اجتہدہنی فقال لہ کیا ابا صفوان وقد لیبت ما قال لک احرک الیتریع قال لا وما اريد ان اجی
معہم الا قریباً فلما اخرجہ امیۃ اخذ لا ینزل منزلاً الا عقل بعیذہ فلم یرزل بذلک حتی
قتلہ اللہ ببدر۔ رواہ البخاری فی باب من یقتل ببدر۔

اعتقائی لفظ لا یمیع ارتکاباً لاسباب یحیی علیہا

۹۵۶۔ عن عوف بن مالک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قضی بین رجلین فقال المثنیٰ علیہ
لما اذ برحمتی اللہ ونعم الوکیل فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ تعالیٰ یقوم علی
العجز ولکن علیک بالکفیس فاذا غلبک افر فقل حسبی اللہ ونعم الوکیل۔ رواہ ابو داؤد

آپ ہی کو دیکھیں گے کہ آپ جنگ سے ہٹ رہے ہیں تو وہ بھی آپ کے ساتھ ہی رہ جائینگے۔ ابو جہل اس کو برابر
سمجھاتا رہا یہاں تک کہ وہ بولا۔ اچھا بھی جب تم میرا چھوڑتے ہی نہیں تو دیکھو میں مکہ میں جو بڑھیا سے
بڑھیا اونٹ ہوگا وہ خریدتا ہوں۔ اس کے بعد اپنی بیوی ام صفوان سے کہا سامان سفر تیار کر اس نے کہا
ابو صفوان کیا وہ بات جو تمہارے یثربی بھائی نے تمہارے متعلق کسی تھی بھول گئے ہو۔ ابو صفوان نے کہا نہیں
تو میرا دادہ ان کے ساتھ صوف فدا یک دن ہی رہے گا۔ یہ انتظام کر کے جب امیۃ جنگ کے لیے نکلا تو جس
پڑاؤ پر ٹھہرنا اپنا اونٹ پاس ہی باندھتا (تاکہ ذرا خطرہ ہو اور اونٹ پر بیٹھ بھاگ لے) یہ انتظامات وہ برابر کرتا
رہا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے بدر میں اس کو ہلاک کیا۔ (بخاری شریف)

قضا و قدر کا اعتقاد اسباب کے ارتکاب سے نہیں لگتا بلکہ اس کی ترغیب دیتا

۹۵۶۔ عون بن مالک روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو شخصوں کے ایک معاملہ فیصلہ
فرمایا۔ جس کے خلاف فیصلہ ہوا تھا جب وہ پشت پھیر کر چلنے لگا تو اس نے افسوس کے ساتھ کہا حسبی اللہ
ونعم الوکیل یعنی مجھے خدا تعالیٰ کافی ہے اور وہ بہترین کار ساز ہے۔ یہ سن کر آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ سعی و
کوشش نہ کرنے پر ملامت کرتا ہے اس لیے ہمیشہ پہلے اپنے معاملات میں دانائی سے کام لیا کر پھر اس کے
بعد بھی اگر حالات خلاف ہو جائیں تو اس وقت حسبی اللہ ونعم الوکیل پڑھا کر۔ (ابو داؤد شریف)

۹۵۶۔ سہان اللہ تقدیر کا سبق دینے والے تو ہم ہیں ادنیٰ سے تاہل کا نام بھی عزت کریں، اس کو نفرت سے دیکھیں اور
دانائی و ہوش سے کام لینے کی سخت تاکیدیں فرمائیں اور جب تمام کوششیں پوری کرنے کے بعد بھی گھٹنے ٹیک جائیں اس
کے بعد اپنی تسلی کے لیے تقدیر کو یاد کرنے کی ہدایت فرمائیں اور لوگ یہ سمجھیں کہ آپ خود گھٹنے توڑ کر بیٹھ رہے، اسباب کو کبیر
مسئلہ کر ڈالنے کے عقیدہ کی تعلیم دے رہے ہیں۔

۹۵۷۔ عن شداد بن اوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكيس من وان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله . رواه الترمذی وابن ماجہ
 ۹۵۸۔ عن نافع قال كنت اجهز الى الشام وراى مصر فجهزت الى العراق فأتيت الى أم المؤمنين عائشة فقالت لها يا أم المؤمنين كنت اجهز الى الشام فجهزت الى العراق فقال لك لا تفعل ما لك ولم تعبرك فأتيت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا استتب الله لاحد كثر من قامين وخبر فلا يدع حتى يتغير له أو يتنكر له . رواه احمد وابن ماجہ .

۹۵۷۔ شداد بن اوس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ درحقیقت مانا شخص وہ ہے جس نے اپنے نفس کو اپنا ناجدار بنالیا اور اپنی موت کے بعد کی زندگی کے لیے سامان کیا اور زمانہ شخص وہ ہے جس نے اپنے نفس کو تو اس کی خواہشات کے تابع رکھا اور اس پر لگا اللہ تعالیٰ سے اُمیدیں بائیں (تمدی بنیں)۔
 ۹۵۸۔ نافع بیان فرماتے ہیں کہ میں اپنا سامان تجارت ملک شام اور مصر کی طرف لیجا کرتا تھا ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ عراق لے گیا (واپسی میں) حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی اے ام المؤمنین پہلے میں اپنا سامان تجارت شام لے جایا کرتا تھا۔ اس مرتبہ عراق لے گیا تھا۔ آپ نے فرمایا آئندہ ایسا مت کرنا آخر تم نے اپنی پہلی تجارت گاہ میں کیا نقصان دیکھا (جو دوسری بدلی) میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سنا، آپ فرماتے تھے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی کی روزی کسی حیلہ سے لگائے تو جب تک وہ صحت خود ہی تبدیل جائے اس وقت تک اس کو ترک نہ کرنا چاہیے۔ احمد (ابن ماجہ)

۹۵۷۔ یہ حدیث کہتی ہے کہ جو بعد و جد کے میدان میں سرگرمی دکھارے گا اس کا نام تو دنیا کا اور جواباب کے بغیر بچھا جائے اور اس بے عمل میں بڑا بڑا ہڈی ہڈی تباہی میں پھنسا ہوگا اس کا نام قطع نفس اور زمانہ انسان پر پھر فیضین کو پیش کیجئے پیدا ہوگا کہ خیر قدر پر ہی اُمت مسلمہ کے عملی ضعف کا باعث بنا ہوگا اور اسی لیے یہ اہم دنیوی ترقیات میں سب سے پیچھے رہ گئی۔ یہاں دینی ترقیات میں پیچھے رہ جانا تو صحیح ہے مگر اس کا سبب یہ کہ اس کے جواب میں شخص کا جواب مختلف ہو۔ مگر تقدیر یہ تقدیر پر قائم رہتا ہے۔ سو خود یہ کہتا ہے کہ سو نہ لینا اس کا سبب یہ کہ یہ نہ لے سکتا ہے کہ اس کا اصل کا اصل راز مذہب کی اہم کھانا ہے۔ یہاں اسلام ہی کھانا ہے اور وہ یہ ہے کہ اصل سبب جس کے دامن سے وابستہ ہو کر باموقع پہنچتے تھے اسی کو چھوڑ بیٹھتا ہے۔

۹۵۸۔ اس حدیث کو بار بار پڑھنا چاہیے اور یہ دیکھنا چاہیے کہ حضرت ام المؤمنین نے اس کے جواب میں یہ نہیں فرمایا کہ تیری یہ شکایت کو نہ ہی غلط فہمی قسمت میں اس مرتبہ خود راہی رزق ہو گا اگر شام جاتا تو بھی تجھ کو خود راہی نصیب ہوتا، بلکہ فرمایا کہ اگرچہ مالک میں تجارت فائدہ بخش ہو چکی ہو اس کو ترک کرنا اسباب ظاہریہ کے بھی غلط ہے آپ بھی جانتے ہیں کہ آمد و رفت کی جگہ دار کی محنت پیدا ہو جاتی ہے اور بھی تجارتی منافع ہو جاتے ہیں، اجنبی جگہ میں نہ انسان کی معرفت ہوتی ہے نہ وہ تجارتی منافع تو پھر بے وجہ نقد پر نانی کی ضرورت جتنی بات تقدیر کے حق میں ہم پر لازم قرار دیتی ہے وہ اس پر ایمان رکھنا کہ یعنی یہ سمجھ لینا کہ ہماری ہر نقل و حرکت سب پہلے کھمبے جا چکی ہے مگر اس طویل دفتر میں سے ہمیں علم ایک شوشہ کا بھی نہیں ہوتا اس لیے عملی طور پر ہم کو صرف صحیح طور پر بعد و جد کرتے رہنے کا ہی مکلف بنایا گیا ہے۔

خود فرمائیے یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ کس طرح اسباب ارتضاء و قدودوں کے اسرار پہنچے ہوئے

۹۵۹۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ رَجُلٌ يَأْتِي رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا كُنَّا فِي دَارٍ كُنْتُمْ فِيهَا عِدَّةٌ نَأْوِي أَمْوَالَنَا فَقَوَّوْا لَنَا
إِلَى دَارٍ قُلْتُ فِيهَا عِدَّةٌ نَأْوِي أَمْوَالَنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَرُوهَا ذَرِمْتُمْ إِيَّاهُ
۹۶۰۔ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنِي عَنْ سَمْعَانَ بْنِ مَرْثُومَةَ عَنْ فِرْوَةَ بْنِ مُسَيْكٍ يَقُولُ قُلْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ عِنْدَنَا أَرْضٌ يُقَالُ لَهَا أَبْنَيْنُ وَهِيَ أَرْضٌ رَيْفِيَّةٌ وَمِيزَتَانَا وَإِنَّ وَبَاءَهَا شَدِيدٌ فَقَالَ كُفُّمَا
عَنْكَ فَإِنَّ مِنَ الْفَرْقِ التَّلَفُ . رواه ابو داود

۹۵۹۔ انس سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہلے ہم ایک ایسے مکان
میں رہتے تھے جس میں ہماری جانوں اور ہائے مال دونوں میں بڑی برکت ہوئی اب جو دوسرے مکان میں آئے
ہیں تو وہاں جان و مال دونوں میں گھانا پھوٹا ہو گیا۔ آپ نے فرمایا اسے خراب کو چھوڑ دو۔ (ابوداؤد)
۹۶۰۔ یحییٰ کہتے ہیں کہ مجھے ایک ایسے شخص نے اطلاع دی کہ جس نے فروہ بن مسیک کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے یہ دریافت کرتے ہوئے خود سنا ہے کہ کیا رسول اللہ ہماری ایک زمین ہے جس کا نام ابْنِ ہے، ہائے کھانے
ہیئے اور کھیتی کی جگہ وہی ہے لیکن وہاں کی آب و ہوا بہت خراب ہے آپ نے فرمایا اس کو چھوڑ دو کیونکہ ایسی جگہ
بود و باش رکھنے سے جان کا نقصان ہوتا ہے۔ (ابوداؤد)

۱۰۔ رفق کا معاملہ ہو کہ مقتدا میں داخل ہو کر ہم اپنے اسباب کے ساتھ اس لیے فرماتے ہیں کہ رفق کا سبب ہونا تو ضروری ہے
مگر اس کو سبب بنانے والا بھی تو کوئی ہونا چاہیے، اس سبب پر تو نظر کرنا اور سبب سے قطع نظر کرنا یہ کس درجہ نا انصافی اور
احسان فراموشی کی بات ہے۔ پھر جب اس نے قتادی روضی کا کوئی سبب پیدا فرمایا ہے تو اب بھی غامضی گئی کئی روزی
پر لڑتے مار تاجی کشتی نا شکری ہے۔ نا شکری کی جزا ہے یہی کدی ہوئی نعمت لے لی جائے۔ حدیث کا ہر جملہ اس کا ثبوت ہے کہ
آپ کو جامع الکمل معرفت ہوئے تھے عمیق حقائق کو اس طرح سادے سادے الفاظ میں پھراتی ہے تکلفی اور برجستگی سے کیا ہوا ایک
کمال آپ پر ایمان لانے کے لیے کافی نہیں ہے۔

۹۵۹۔ یہ وہ برکت و نقصان نہیں جو نواز جاہلیت کے قدیم لوگ معرفت کسی مکان کا اثر سمجھ کر کرتے تھے خواہ وہ کتنا ہی بہتر سے بہتر
کیوں نہ ہو یا آج بھی جیسا بعض ضعیف الاعتقاد و غیور کے قائل ہو جاتے ہیں بلکہ وہ برکت و خواست ہے جو مکان کے
محل وقوع یا اس کی نامزد و نسبت یا اس کے تعمیری عزم سے عالم اسباب کے تحت پیدا ہونی ناگزیر ہے۔ قضا و قدر کا اعتقاد یہ
تعلیم نہیں دیتا کہ رافضی کے لیے ایسا مکان انتخاب کیا جائے جس میں نہ وسعت ہو نہ ہوا کی آمد و برد ہو اور نہ اس کا محل
دفعہ ہی مناسب ہو انسان کو دنیا میں خیر نہ پایا گیا ہے اور اعمال شرعیہ کا مطالبہ اس کے اسی اختیار کی بنا پر ہے جس
طرح وہ اچھے اعمال کے کرنے اور بُرے اعمال کے نہ کرنے کا مکلف بنایا گیا ہے اسی طرح اپنی ذیوی زندگی میں بھی اس کو ان
دونوں مابین کا امتیاز لازم ہے۔

۹۶۰۔ دہائی امر میں بھی آپ کے حکم میں ہی پیدا ہو جاتے ہیں ان کا حکم ان ملحقہ سے بالکل علیحدہ ہے جو جن کی آپ پر مستحقہ خیر
ہو اس حدیث نے یہ دہائی امر یا تعلیم دی کہ انسان کو نہ تو اتنا ضعیف الاعتقاد ہونا چاہیے کہ اگر بھی آپ ہو کہ ملک میں اتفاقاً کوئی دہائی
مرض آجائے تو ان کو کجا کہنے لور نہ اتنا جاہد ہونا چاہیے کہ اگر وہ بدو باش ہی ایسے ملک میں آجائے جہاں کی آب و ہوا ملک کا باعث ہو۔ بندہ
خدا پر اور فقار و قدس کے وقت بھی یہاں دونوں اعتقادوں کا ثبوت اس کے محل سے ظاہر ہونا چاہیے پس خراب آپ پر اس ہناس
کے قدس کے اعتقاد کی جنگ کا ثبوت ہے مگر اس عالم اسباب میں انسانی اختیار کی اپنی کریمہ اور اچھے مقام سے (بانی برصغور)۔

۹۶۱۔ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّاعُونَ رَجُلٌ أُرْسِلَ عَلَى طَائِفَةٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَوْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكَ فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ فَلَا تَقْدُمُوا عَلَيْهِ وَلَا ذَوْقَهُ بَارِئِينَ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا رَأْسَهُ . متفق عليه

۹۶۲۔ عَنْ عُمَرَ بْنِ الشَّرِيدِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ فِي وَفْدٍ ثَقِيفٍ رَجُلٌ يُعْذِرُ قَارِئَ سَلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيَّاهُ قَدْ بَايَعْنَاكَ قَارِئُكُمْ رواه مسلم

۹۶۳۔ عَنْ جَابِرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءٌ فَإِذَا أُصِيبَ

۹۶۱۔ اُسامہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طاعون خدا تعالیٰ کا عذاب تھا جو بنی اسرائیل کے کچھ لوگوں پر نازل ہوا تھا آپ نے یہ لفظ کہ یا تم سے پیشتر کے لوگوں پر فرمایا پس عذاب تم کسی جگہ طاعون سنو تو وہاں نہ جاؤ اور اگر طاعون اس جگہ آجائے جہاں تم رہتے ہو تو طاعون کے خوف سے بھاگ کر بھی نہ جاؤ۔ (متفق علیہ)

۹۶۲۔ عمرو بن شریہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ وفد (جماعت) ثقیف (قبیلہ کا نام ہے) میں ایک شخص تھا جس کو جہاد کا مرض تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کہلا بھیجا۔ ہم نے تجھے معیت کر لیا ہے لہذا وہیں سے واپس چلا جا۔ (مسلم شریف)

۹۶۳۔ جابرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ہے ہر مرض کے لیے دوا ہے جب کسی

دفعہ ۹۶۰۔ دہائی امراض میں بھاگ پڑنا موت اس کے قتل رہنے کا ثبوت ہے مگر قصداً و عقدہ براس کے اعتقاد کی نفی کرتا ہے اس عالم اسباب میں اعتدال کی راہ درمیان کی ہے جو خواب آئے ہو یا میں ہو وہ باطن رکھو اور عفتانی و بارے ذکر کمال بکلو۔

۹۶۱۔ اس حدیث میں فرماتا ہے کہ قید بہت زیادہ قابل لحاظ ہے و بار زدہ علاقے سے نکلا اگر کسی اتفاقیہ ضرورت سے ہو تو وہ ممنوع نہیں جس بات سے روکا گیا ہے وہ منع کا ایسا عمل ہے جو قصداً و عقدہ کی تکذیب کرتا ہو۔ طاعون کے خوف سے بھاگنے کا مطلب یہ تھا کہ وہ اپنی اس تدبیر سے یا تو تقدیر الہی کو بدل دیکے یا اس کے نزدیک یہ معاملہ قصداً و عقدہ کے تحت ہی نہیں ہے لیکن جس کا اعتقاد ہے جو کہ اس کی موت و حیات سے اس کی ادنیٰ سے ادنیٰ حرکت بھی کا تب تقدیر کے قلم کے تحت آچکی ہے اور اس کا اعتقاد بھی ہو کہ کسی صورت میں بھی اس کے خلاف ہو سکتا ہے نہیں وہ دیا زدہ علاقہ سے ڈر کر ہرگز ایک قدم بھی نہیں اٹھا سکتا۔ دین اسلام میں اعتقاد کے ساتھ ضرورت، اسباب اور انسانی ضعف کی اس حد تک خود رعایت کر لی ہے جس سے اس کے اعتقاد کی تکذیب لازم نہ آتی ہو۔

۹۶۲۔ فطرۃ مکرور انسان کو اسلام تعلیم دیتا ہے کہ وہ کسی وقت بھی اپنے آپ کو آزمائش میں نہ ڈالے۔ و بار زدہ علاقوں میں چلنا گردنکے چرمین موڈی امراض میں گرفتار ہیں ان کو بل بگا کر نہ لائے انھما علی التقدی کے ساتھ اپنی مکرور فطرت کی رعایت بھی ضروری چیز ہے۔ ہاں اگر طاعون اسی کے شہر میں آجائے یا گھر میں ہی کوئی شخص کسی موڈی مرض میں مبتلا ہو جائے تو اب اپنی استقامت کا ثبوت سے اور تقدیر کو یاد کر کے اپنے فطری ضعف کا مقابلہ کر لے۔ چونکہ بہت سے انسانوں کے دل میں اعتقاد ہے کہ امراض کے اعتقاد کا سبب ہو جائے اس لیے بے وجہ طریقت اپنی فطرت کے ساتھ زوآنی کی اجازت نہیں دیتی۔ اور جب بے وجہ سر پر آجائے تو اب ضعف بشری کے پہلے کوئی بھی اجازت نہیں دیتی اسلام ثبات قدمی کی دعوت دیتا ہے مگر جوش کے ساتھ مرض جوش کے ساتھ نہیں۔ اسی لیے آپؐ نے فرمایا ہے لا تتقوا لقاء العداء (دشمن سے جگہ پر جتنا نہیں نہ کیا کرو) جو اپنے غیبت کی چیز کو کرتی ہے یہ نظر بھی ہے مگر میدان چھوڑ کر بھاگ نکلے تو پھر میں ٹھکانا بھی نہیں اس لیے اس کی تمنا نہ کرو اور جب سر پر آجائے تو ہماروں سے بڑھ کر

دَوَاءُ الدَّاءِ بِرَأْيِ اللَّهِ تَعَالَى . رواه مسلم

۹۶۴۔ عَنْ أَسَمَةَ بْنِ شَرِيكٍ قَالَ قَالَتِ الْأَعْرَابُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا تَنْتَدِوُنِي قَالَ لَعَنَ نَدَاوًا فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَضَعْ دَاءً إِلَّا وَهَمَهُ لَهُ شِفَاءٌ أَوْ قَالَ دَوَاءٌ إِلَّا دَاءً وَاحِدًا فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا هُوَ قَالَ الْعَرَمُ . رواه احمد وابوداود والتذی فقال هذا حديث حسن صحيح

۹۶۵۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ أَخْرَانٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ أَحَدَ هُمَا يَأْتِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْآخَرُ يَكْتُمُ فَشَكَى الْمُخْتَرِفُ أَخَاهُ الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بیاری کے لیے ٹھیک دوا پہنچ جاتی ہے تو خدا تعالیٰ کے حکم سے شفا ہو جاتی ہے۔ (اسلم شریف)

۹۶۴۔ اُسامہ بن شریک روایت کرتے ہیں کہ کچھ دیہاتی لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا ہم بیماریوں کا علاج کیا کریں۔ فرمایا میں دوا کا استعمال کیا کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہر بیماری کے لیے دوا پیدا کی ہے مگر صرف ایک بیماری۔ انہوں نے پوچھا یا رسول اللہ وہ کونسی بیماری ہے۔ فرمایا حد سے گنہگار ہونا چاہیہ۔

احمد، ترمذی، ابوداؤد

۹۶۵۔ انس بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں دو بھائی تھے ان میں ایک کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر راکرنا اور دوسرا تجارت کرتا جو بھائی تجارت کرتا تھا اس نے اپنے بھائی کے

۹۶۴۔ اس عالم میں بیماریوں کی دواؤں کی قدرت ہی نے پیدا فرمائی ہیں، لہذا دوا کا استعمال کرنا تو ضروری ہے مگر یہ کہ غلامی کا شفا تو شافعی مطلق ہے اور تم قرعہ کرو دوا کی۔ سوچنا یہ چاہیے کہ اس جادو میں یا اثر پیدا کس نے فرمایا۔ کہو اُس نے جس نے بیماری پیدا فرمائی۔ اس جگہ ترجمان مسند جلد ثانی حدیث ۶۵۶۷ میں کفر و بد نظریہ فرمایا ہے۔

۹۶۴۔ یہاں دعا کرنے کا صریح حکم ہوا ہے کیا اس کے بعد بھی یہ دوسرا ناچار ہے کہ قضاء و قدر اسباب سے قسط کی قسط دیکھ کر کہیں انسان کے قبضہ میں پہنچنے کی دوا بھی آجائے تو شاید وہ بڑی جرأت سے قدرت کا انکار کر دے عام بیماریوں کے سبب پر بھی اب تک اُس نے جتنا قابو پایا ہے وہی اس کے اعتقاد کو منزل بنارہا اب اگر کس پر دوسرے بھی جو ان میں سے کھڑے تھے ان کی ہنسی دینا میں ڈرتے رہتے تو فانی کا کون یقین کرتا، اس لیے ہر دوا پر شکست دینے کے لیے قدرت کوئی مسئلہ ایسا لایا جیل جلتی ہے جہاں انسان تھک کر نظر آتا ہے۔ یہاں پہنچ کر نصیب والے کی تو آنکھیں کھل جاتی ہیں اور یہ نصیب آئندہ انکشاف کی امید میں پھر بھی قدرت الہیہ کا قائل ہو کر نہیں دیتا۔

۹۶۵۔ تقدیر کے مسلم اول نے کبھی کسی کو ایک مرتبہ بھی پس نہیں آیا کہ وہ کسب معاش چھوڑ کر صرف تقدیر کے بھروسہ پر مطلق ہو کر بیٹھ جائے، البتہ جب کس نے دیکھا ہے کہ کسب معاش کا حمار اٹھا چڑھ چکا ہے کہ دوسروں کا رزق بھی اپنے ذمہ لے لیا ہے اس جگہ اتنی سختی تنبیہ کر دینی ضروری تھی کہ کسب معاش اس کے پس نہ رہی تھا رزق اس کی بدولت نہ مل رہا ہو۔ یہاں بھی آپ نے اس محنت کو اس کے حرف سے نہیں روکا لیکن جب حذر و اعتدال کی یہ تربیت آگئی کہ جو بھائی علم نبوت کی تحصیل میں مشغول تھا اور اس وجہ سے کسی حرف کے کرنے سے معذور تھا اس کی شکایت کی گئی تو اس وقت کہ یہ ضروری سمجھا کہ اس کے سامنے ایک دوسرا رزق بھی کھول دیا جائے۔ اور فرمایا جیسا ماں کی چھاتیوں میں دودھ بھر دے گا مقدار کا اتنا ہے ایسا ہی کبھی بھی حرف کرنے والے کو کبھی کسی غیر محنت کے مقدار کا رزق مل جائے گا اس لیے جو سمجھتا تو صحیح کہ رزق کے لیے کسب کی ضرورت ہے مگر یہ صحیح نہیں کہ جس کا رزق ہو ہی کے لیے کسب کرنا بھی ضروری ہے، بلکہ کسی کسب کوئی کڑا پاور

فَقَالَ لَعَلَّكَ تُرَدُّنِي بِهِ . رواه الترمذی وقال هذا حدیث صحیح غریب .

الامین علیہ السلام من اعظم منافع القوۃ

۹۶۶۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كُنْتُ خَلَفْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا فَقَالَ يَا غُلَامُ احْفَظِ اللَّهَ يَحْفَظْكَ احْفَظِ اللَّهَ يَحْفَظْكَ وَإِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ وَاعْلَمْ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِ اجْتَمَعَتْ عَلَى أَنْ يَنْفَعُوكَ شَيْئًا لَمْ يَنْفَعُوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ كَامٍ مِثْلَ شِرْكَتِ ذِكْرِنِي كِي أَتَيْتُكَ شَيْئًا فَيَا شَيْءًا رَزَقَ اِسْمِي كَيْ مَقْدَرُ مَا يُوَدُّهُ

قوتِ ارادہ کے استحکام میں قضا و قدر کا اعتقاد کا عجب اثر ہوتا ہے

۹۶۶۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک دن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے چار ہاتھ لپٹے ہوئے دیکھا کہ وہ گویا درکھا کر وہ تمہارا نگہاں رہیگا، اللہ تعالیٰ کو یاد رکھو تو اس کو اس طرح پاؤ گے جیسے وہ تمہارے سامنے موجود ہے جب مانگنا تو خدا تعالیٰ سے ہی مانگنا اور جب مدد طلب کرنا تو اسی سے طلب کرنا اور اس کا یقین رکھنا کہ اگر سب لوگ مل کر بھی تم کو کچھ نفع پہنچا نا چاہیں تو بس اتنا ہی پہنچا سکتے ہیں جتنا کہ وہ تمہاری تقدیر

اس میں مذکور کسی کا ہوتا ہے دولت اور کسب کے ماہر کیا رشتہ رہنا چاہیے اس حدیث سے اس مسئلہ پر کافی روشنی ملتی ہے یہاں ایک خیال تو یہ ہے کہ کسب کا دولت سے کوئی تعلق ہی نہیں لہذا جو کما کر اس کا اپنی کمائی ہوئی دولت میں کوئی حق نہیں ہوتا۔ دوسرا خیال اس کے بالمقابل ہے وہ یہ کہ کسب کا دولت سے اتنا گہرا ربط ہے کہ انسان کی کمائی ہی دولت سترہا سرکمانے والے ہی کی ملکیت ہوتی ہے ایسی ملکیت کہ اس میں کسی غیر کا کوئی حق نہیں ہوتا۔ اسلام کی رائے یہاں اتنی متقل ہے کہ کسب سے ملکیت تو ضرورتاً ثابت ہو جاتی ہے اور کمائی ہوئی دولت اسی کی محنت کا ثمر ہے مگر غریبوں کے حقوق خدا اور غیر واجب منضبط اور منتشر اس میں ملتے ہیں کہ یہ مسئلہ جو جانا کہ یہ سارا کا سارا کمایا ہوا مال فاعل اسی کی ملکیت تھا اس لیے اسلام ذرا پیچیدہ کامی ہو سکتا ہے کہ یہ نرم کا وہ اپنا ایک مستقل مقام رکھتا ہے اس میں یہ شک نہیں ہے کہ کسی اس کو اس طرف گھٹن لیا جائے کبھی اس طرف۔

اس حدیث سے ایک اور بلند نظریہ کا بھی پتہ چلتا ہے کہ جب کوئی شخص کسی کی مدد کرے تو اس کو یہ سمجھنا چاہیے کہ خود اس کی مدد کرنا ہی بلکہ یہ تصور کرنا مناسب ہے کہ جو رزق اس کے پاس اس کے مقدر کا جمع تھا وہ اس نے اس کے حوالہ کر دیا ہے گویا حق بمقدار رسید کا مصداق ہے۔

۹۶۶۔ پہلی جلد میں آپؐ پڑھ چکے ہیں کہ اسلام کا اعلیٰ مرتبہ احسان کا ہے یہاں اسی کو پھر تازہ کیا جا رہا ہے اور بتایا جا رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات ہم سے دور نہیں وہ ہم سے اتنی قریب ہے کہ اگر ہم تو یہ کریں تو اس کو اپنے سامنے ہی پانچینگے، جو بعد امدودی ہے وہ ہماری ہی طرف سے ہے جس کو سب غفلت اٹھا دے پھر قرب و درقرب دیکھو گے۔ جب یہ قرب میرا کہے تو کسب مناسب ہوگا کہ ایسے دانا کو چھوڑ کر آٹھ کسی اوس کے سامنے پھیلاؤ، اور ایسے توانا کو چھوڑ کر مدد کسی اوس سے مانگو، مگر انسان فطرتاً اپنا کھانا کسب کی ذلت اٹھائے بغیر اس کا پیٹ ہی نہیں بھرتا وہ ایک محتاج مخلوق کے سامنے آتا ہے پھیلائے بغیر باز نہیں آتا اور خدا کی شکل

لَكَ وَكَوْا أَجْمَعُونَ عَلَى أَنْ يُضْرَبُوا بِشَيْءٍ لَمْ يُضْرَبُوا إِلَّا بِشَيْءٍ عَمَدَ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ رُفِعَتْ
الْأَقْلَامُ وَجُمِعَتِ الصُّفُوفُ - رواه احمد والترمذی -

۹۶۷۔ عَنِ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ كُتِبَ مَقْعَدُهُ
مِنَ النَّارِ وَمَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكَلَّا نَتَّخِلُ عَلَى كِتَابَيْنَا وَنَدْعُ الْعَمَلَ قَالِ
إِعْمَلُوا فَعَلَّ مَكْسَرٌ لِيَاخُلِقَ لَهُ أَمَّا مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ فَسَيَبْتَغِي لِعَمَلِ السَّعَادَةِ وَ
أَمَّا مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ فَسَيَبْتَغِي لِعَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ ثُمَّ ذَكَرَ أَنَا مَنَّا مَنْ أُعْطِيَ وَالْأُخْرَى وَ
صَدَّقَ بِالنَّحْوِ الْمُتَوَسِّطِ عَلَيْهِ فِي مَسْنَدٍ عِنْدَ أَحْمَدَ نَادٍ مَسْدُودٌ قُلْتُ فَفِيمَ الْعَمَلِ قَالَ لَا يَبَالُ بِالْعَمَلِ
قُلْتُ إِذَا نَجَّهْتَهُ - فِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ عِنْدَ الْبَزَارِ فَقَالَ الْقَوْمُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ فَالْجِدْ إِذَا وَعَدَ

میں پہلے سے لکھ چکا ہے اور اگر سب مل کر نقصان پہنچا نا چاہیں تو کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتے مگر بس اتنا ہی صفا
کہ وہ تمہاری تقدیر میں پہلے لکھ چکا ہے۔ تقدیر کا قلم سب کچھ لکھ لکھا کر کاغذ سے اٹھالیا گیا ہو اور تقدیر کے کاغذ
کی سیاہی خشک ہو چکی ہو۔ (اب کوئی جدید نوشتہ و خواند کا موقع ہی باقی نہیں) (ترمذی - مسند امام احمد)

۹۶۸۔ حضرت علیؓ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں ایسا کوئی نہیں ہے جس کا
ٹھکانا دوزخ میں یا جنت میں لکھا نہ جا چکا ہو صحابہؓ نے عرض کی یا رسول اللہ تو کیا پھر اس نوشتہ خداوندی پر کھڑو
کر کے علیؓ ہمدرد ہو کر نہ کر دیں۔ آپؐ نے فرمایا اہل کیے جاؤ گیونکہ جو شخص جن اعمال کے لیے پیدا کیا گیا ہو اس سے
اسی قسم کے اعمال سرزد ہو گئے تو جو نیک ہو گا اُسے توفیق ہی نیک کام کی ملے گی اور جو بد بخت ہو گا اس سے کام بھی
بد بختی کے لیے جائیگے۔ اس کے بعد آپؐ نے اس کے ثبوت میں قرآن کریم کی یہ آیت تلاوت فرمائی فَاَتَمَّامْنَ اَعْمَالَهُنَّ
مسند امام احمد میں حضرت عمرؓ کی روایت میں اس طرح ہے کہ عرض فرماتے ہیں میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا
یا رسول اللہ جب سب کچھ پہلے سے لکھ دیا ہو تو پھر عمل کس لیے ہوا۔ اس پر آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ عمل کیے بغیر جنت
نہیں مل سکتی میں نے عرض کیا یا رسول اللہ پھر تو ہم عمل میں جان نذر کرنا کوشش کریں گے۔ مسند بنی امیہ حضرت ابن عباسؓ

میں جب بھی مدد کی ضرورت محسوس کرتا ہوں تو اسی کی طرف اس کی نظر ہی اٹھتی ہیں، اس لیے فرمایا کہ اس فطری قافی کا طالع قضاء و
قضاء کا اختصار ہے جس جب یہ عقیدہ جمالو گے کہ نفع نقصان پہنچانا جہاں ہمیں کسی کے بس کی بات نہیں، اور یہ کہ یہ سارے معاملات سب
لکھ دیے ہیں تو قہارے دل میں اتنی طاقت پیدا ہو جائیگی کہ جب بھی تم کو کوئی ضرورت ہوگی تو تمہارے ہاتھ صرف کسی کی طرف اٹھیں گے
جو سارے جہاں کو دیکھ کر وہ جب بھی مدد کی ضرورت ہوگی تو صرف کسی سے مدد مانگو گے جو ہر مانج کا فریاد رس ہو پس قضاء و قدر کا عقیدہ
اسباب کے ارتکاب سے بے نیازی کی تعلیم نہیں دیتا، اہل مخلوق سے بے نیازی کی تعلیم دیتا ہے۔ اس لحاظ سے اس کی علیٰ علیہ ہمدرد
اور بھی بڑھ جاتی چاہیے جو انسانوں کا بھروسہ رکھتا ہے وہ ہر اوقات اسباب میں بھی متاہل کر جاتا ہے۔

۹۶۹۔ میرٹ ہو کہ میں حدیث کو آج سننے والے سن کر کرکھ مل کا عہد کرتے ہیں اسی کو کل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست
سننے والے صحابہؓ نے کر دیا عہد کر رہے تھے۔ بات یہ ہے کہ وہ حکم کے تابع رہتے اور ہم عقل کے بندے ہیں عقل نارسا ہو چکی

الطبرانی فی الآخر حدیث سراقۃ قال الان الجدل لان الجدل عند الفراء ی بسند صحیح الی بشر بن کعب
احد کبار التابعین قال سأل غلامان رسول الله صلی الله علیه وسلم فینما العمل فیماجفت به
الاقلام ووجرت بالامقادیر ام شیئ نستا فنفه قال بل فیماجفت بالاقلام ولاقفیم العمل حال
لا عملوا کل ميسر لما هو عامل قال فالجد الان . کذا فی فتح الباری مختصاً منه

۹۶۸ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم المؤمن القوی خیر واکثر الی
الله من المؤمن الضعیف و فی کل خیر احرص علی ما یفعلک واستعن بالله ولا تعجز وان
اصابک شیئ فقل انی فعلت کذا او کذا او لکن کذا قد راہ الله وما شاء فعل

کی روایت کے آخر میں ہر کہ مذکورہ بالا سوال وجہ اس کے بعد صحابہ نے فرمایا اب تو کوشش کرنے کے سوا چارہ کا نہیں
اور طبرانی میں حضرت سراقہ کی حدیث کے آخر میں ہر اب تو کوشش کرتی ہر کوشش کرتی ہر۔ فرمایا نے صحیح سند کے
ساتھ دونوں جوانوں کا واقعہ ذکر کیا ہر وہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور وہی مذکورہ بالا سوال کیا آپ نے
نمایا تمہاری جتنی جدوجہد ہر سب تقدیر کا قلم لکھ کر فارغ ہو چکا ہر۔ اس پر انہوں نے عرض کی پھر عمل کا فائدہ آپ
نے فرمایا ہر عمل کرنے والا عمل ہی وہ کر سکیگا جو اس کے لیے مقدر ہو چکا ہے یہ سن کر انہوں نے کہا تو ہر کوشش
کیے بغیر چارہ کار نہیں۔

۹۶۸۔ ابو ہریرہ سے روایت ہر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مضبوطا مومن کمزور سے اللہ تعالیٰ کو زیادہ
پیارا ہوتا ہے اہل دین ہیں دونوں ہی بہتر یاد رکھی جو چیز تم کو قلعہ رساں ہو اس کے لیے حرص بنے رہنا اور اس میں
اللہ تعالیٰ کی ذات پاک سے مدد مانگا کرنا اور دساندہ میں کرسی کرنے سے بیٹھ مت رہنا اور اگر کبھی کوئی نقصان ہو
جلے تو یہ مت کہنا۔ اگر میں ایسا کرتا تو ایسا ہو جاتا بلکہ یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ نے یہی مقدر فرمایا تھا۔ لہذا میرا اس

دنیا کی معمولی الجھنوں کو سلجھنا نہیں سکتی وہ تقدیر کے مسئلہ کو کساں سمجھتی ہاں جب وہ بھی اسلام قبول کر لیتی ہر تو پھر مسائل
شرعیہ میں اس کے نزدیک بھی کوئی الجھن الجھن نہیں رہتی، پھر اس میں وہ بصیرت پیدا ہو جاتی ہے کہ جتنا اختیار اس کو مل
چکا ہے اس کو وہ کام میں لے آنا پنا فرض سمجھتی ہے اور تقدیر میں ہر کیا اس سے کوئی بحث نہیں کرتی وہ اس کے علم سے بالاتر ہر
کس کو یہ خبر ہے کہ فلاں معاملہ میں ہماری تقدیر میں کیا لکھا ہے، جب یہ خبر نہیں تو پھر محسوس اختیار سے کام کیوں لیا جائے۔
۹۶۸۔ حافظ ابن قیم فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو یہ پسند ہے نہ بندہ اس کے اسرار و صفات کا نظربندیہ ہے مثلاً اس کا نام مبارک
صلی اللہ علیہ وسلم ہے تو وہ پسند کرتا ہے کہ مومن بھی قوی ہو۔ وہ جہیل ہر اس بلوہ جہاں کو بھی پسند فرماتا ہر وہ عظیم ہر اس لیے علماء کو پسند فرماتا
ہر، اسی طرح اس کا اسم حسن اور صابر بھی ہر اس لیے وہ مجتہدین اور صابرین کو بھی پسند فرماتا ہر جو مسئلہ یہاں ہا ہے موضوع بحث سے
مستقل ہر وہ یہ ہر کہ اس حدیث میں حرص بننے کا حکم دیا گیا ہر حرص کے معنی یہ ہیں کہ جدوجہد کی جو طاقت بندہ میں ولایت فرمائی
گئی ہر اس کو اپنی معاش و معاد میں ختم کر ڈالنا لیکن یہ حرص کمال اسی وقت شاہد ہوگا جبکہ ہر ہاں ہی چیزوں میں جو اس کے لیے
نفع رساں ہیں مومن قوی وہی ہے جس میں حرص کا مادہ موجود ہو اور ہر نیکیں وہ مسابقت کے لیے تیار رہے۔ وہی
ذالک فلیتبتا فاس المتنافسون۔ سیاسی اور فکری امور پر حرص کرنا اتنا ہی برا نہیں بھی ہر جو کہ یہ حرص بھی انسان کے اپنے

فَإِنْ كُنْتُمْ مَعَكُمْ الشَّيْطَانِ . مودعہ

۹۶۹۔ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَيُّهَا النَّاسُ لَيْسَ مِنْ شَيْءٍ يُفْتَرِ بِكُمْ إِلَى الْجَنَّةِ وَيُبَاعِدُكُمْ مِنَ النَّارِ إِلَّا كُنْ أَمْرًا تُكْفَرُ بِهِ وَلَيْسَ مِنْ شَيْءٍ يُفْتَرِ بِكُمْ مِنَ النَّارِ

چاہتا اسی کے موافق ہو گیا۔ کیونکہ اس اگر کے کلمہ سے آئندہ ایک شیطانی عقیدہ کا دروازہ کھلتا ہے یعنی تہذیب کی حاکمیت۔ (مسلم شریف)

۹۶۹۔ ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ لوگو! اب ایسی کوئی چیز بھی باقی نہیں رہی جو تم کو جنت سے قریب کرے اور دوزخ سے دور کرے مگر ان سب کا میں تم کو حکم دے چکا ہوں اور اسی طرح اب ایسی کوئی چیز رہ گئی ہے جو دوزخ سے تم کو قریب کر دے

بس کہ بات نہیں ہو اس لیے یہ حکم دیا گیا کہ اللہ تعالیٰ سے اس بارے میں بھی مدد طلب کرنی چاہیے۔ حدیث کئی ہی شخص مفید اور نافع اعمال میں جو ہیں نہیں وہ عاجزانسان کے کمال عاجز بن جانے میں نہیں کہ بلکہ کامیابی کے لیے جان توڑ کوشش کرنے میں ہوا دیر بھگھ کر کرنے میں ہو کہ جو ہرے مقدر میں لکھا جا چکا ہو ہاری یہ کوشش سب اسی کے لیے نہیں تدبیر کرنا تو ضروری ہوا مگر اس کو حاکم بنا کر نہیں بلکہ تقدیر کا حکم سمجھ کر۔ اب اگر تدبیر کارگر نہ ہوئی اور اسباب کے لینے کے بعد بھی مقصد پوری نہ ہو سکی تو یہ کہنے لگنا اگر ہم یوں کرتے تو کامیاب ہو جاتے یہ بھی درحقیقت تقدیر کو تدبیر کا حکم بنانے کے مراد ہے۔ اس لیے یہ عبدوس کی شان نہیں، یہ شیطان کی حرکت ہے کہ نہ کہ اب اگر وہ کہنے سے سولے ندامت، پشامنی اور اخوس کے ہوتا ہی کیا ہو، جو مقدر تھا وہ تو دفع ہو رہی چکا لہذا اب اس دروازہ کو کھولنے سے نفع! ہاں جدوجہد کے بعد بھی جب مقصد حاصل نہ ہو تو اب اس کو قضا الہی کے حوالہ کر دینا یہ مومن کی شان ہے اور یہ اس کے لیے باعث نشئی و تسکین بھی ہے نہیں غمزدناری سے قبل تدبیرت خلقت کا نام تو عجز ہے، اعتماد علی التقدر نہیں اور نتائج کے خلاف ہونے کی صورت میں اپنی ضعف تدبیر کو یاد کرنا محض شیطانی ہے اور اس کو تقدیر الہی کے سپرد کر دینا یہ شان مومن ہے۔ خلاصہ یہ کہ قضا اور تقدیر الہی جگہ میں اور کسب و اختیار اپنی جگہ اور شان مومن اسی میں ہو کہ کامیابی ہو یا ناکامیابی دونوں حالتوں میں وہ اپنی بندگی اور عہد دیت کو قائم رکھے اور اس کی صورت یہ کہ اپنے معاملات کے لیے پوری جدوجہد کرے پھر اگر نتیجہ موافق نہ آئے ہو تو اس پر اترے نہیں اور اگر خلاف ہو گیا تو یہ مہر بھی نہ کھلے۔ اسی کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے

لَا تَكْنُتُوا لِلنَّاسِ عَاقِلًا كُنْتُمْ لَكُمْ ذُلٌّ وَأَعْلَىٰ مَا كُنْتُمْ وَلَا تَهْزَحْزُوا بَلْ كُنْتُمْ لَكُمْ ذُلٌّ وَأَعْلَىٰ مَا كُنْتُمْ وَلَا تَهْزَحْزُوا بَلْ كُنْتُمْ لَكُمْ ذُلٌّ وَأَعْلَىٰ مَا كُنْتُمْ وَلَا تَهْزَحْزُوا

یعنی تقدیر میں ہر چیز کی نوشتہ موجود ہے اس پر تم کو اس لیے اطلاع بخشی ہے کہ تم غیب سمجھ لو کہ جہاں سے لیے مقدر ہو چکا ہے وہ ضرور پہنچ کر پہنچا اور جو مقدر نہیں ہوا وہ کسی ہاتھ نہیں آسکتا جو کہ اللہ تعالیٰ کے علم قدیم میں تحریر چکا ہو پس ویسا ہی ہو کر رہو لہذا جب فائدہ کی چیز ہاتھ نہ لگے اس پر غمگین و مضطرب نہ ہو اور جو مقدر سے ہاتھ لگ جائے اس پر اگر وہ اور اتراؤ نہیں، بلکہ مصیبت و ناکامی میں صبر و تسلیم اور اخلاقت و کامیابی میں شکر و شکر سے کام لو۔

۹۶۹۔ اس حدیث میں عالم غیب کے چند مہم اسباق کی تعلیم دی گئی ہے۔ پہلا یہ کہ انسان کو یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ وہ مرنے کے بعد دوزخ جنت یا دوزخ میں پہنچ جائے یا نہ بلکہ اپنے عملی مساعی کے لحاظ سے کہی وہ اس طرف قریب ہو جائے یا نہ بھی اس طرف پس زندگی کیا ہو وہ دوزخ و جنت کی مسافت کا نام ہے جتنا وہ ختم ہوتی ہو اتنا ہی وہ ایک طرف کا راستہ طے کر لیتا ہے کہ چند اصل حارہ دار تو خاتمہ ہی پر پہنچ گیا ہے، لیکن ایک مومن قانت کو اپنے اوقات و اعمال کا محاسبہ ہر وقت لازم ہے کہ وہ اپنی عمر میں کتنا کس طرف قریب ہو رہا ہے، جتنا وہ جس طرف بھی قریب ہو گیا بظاہر امید ہی ہوئی ہے کہ بقیہ عمر میں بھی وہ اسی سمت کی

وَيَا عِدُّكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَّا قَدْ هَوَيْتُمْ عَنْهُ وَأَنَّ الرُّوحَ الْإِيلِينَ وَفِي رَوَايَةٍ أَنَّ مُرْفَحَ الْقُدْسِ نَفَثَ
 فِي رُؤُوسِنَا إِنَّ نَفْسًا لَنْ تَمُوتَ حَتَّى تَسْتَكِيلَ رِزْقَهَا أَلَا فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَجْلُوا فِي الطَّلَبِ وَلَا تَهْلِكُوا
 اسْتِبْطَاءَ الرِّزْقِ أَنْ تَطْلُبُوهُ بِمَعَاصِي اللَّهِ فَإِنَّهُ لَا يُدْرِكُ مَا عِنْدَ اللَّهِ إِلَّا بِطَاعَتِهِ. رواه
 شرح السنّة والبيهقي في شعب الایمان۔

اور جنت سے دور کر میں تم کو اس سے بھی روک چکا ہوں اور حضرت جبریل (علیہ السلام) نے ابھی میرے
 قلب میں یہ بات ڈالی ہے کہ جب تک کوئی شخص اپنا مقدر رزق پورا نہیں کر لیتا وہ ہرگز مر نہیں سکتا۔
 دیکھو اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو اور رزق حاصل کرنے میں صاف تھوڑے طریقے اختیار کرو، ایسا نہ ہو کہ
 رزق کی فراسی یا خیر تم کو خدا تعالیٰ کی نافرمانی پر آمادہ کر دے، کیونکہ تمہارا رزق خدا تعالیٰ کے قبضہ میں ہے
 اور جو چیز اس کے قبضہ میں ہو وہ صرف اس کی فرمانبرداری ہی کر کے حاصل کی جا سکتی ہے۔

(شرح السنّة - شعب الایمان)

بیتہ مسافت ڈکریگا لہذا زندگی کا ہر قدم بہت چھونک چھونک کر رکھنے کی ضرورت ہے کسی جگہ سے قریب ہو کر پھر و فتنہ دور
 ہو جانا بڑا مشکل کام ہے۔ اس لیے عموماً جس حالت میں بھی عمر گزرتی ہو اسی پر خاتمہ بھی ہو جاتا ہے گو کبھی کبھی اس کے
 خلاف بھی پیش آجاتا ہے۔

دوسری بات اہم یہ ہے کہ انسان عیث نہی چیز کے پیچھے لگا رہتا ہو جو خدا اس کے پیچھے لگی ہوئی ہو یعنی رزق انسانی
 مقدمات میں جہاں اور باتیں لکھی جاتی ہیں اس کے مقدر کا رزق بھی لکھا جاتا ہے، پھر کہے ممکن ہے کہ اس کو یہ دیکھے بغیر سفر
 آخرت کر سکے۔ تیسری بات اہم یہ ہے کہ انسان رزق کی ہوس میں یہ سمجھ بیٹتا ہے کہ حلال ذلیعہ سے رزق تھوڑا حاصل ہوتا ہے،
 اور حرام ذرائع سے زیادہ اس لیے حرام ذرائع اختیار کر لیتا ہے، حدیث اس کو سمجھاتی ہے کہ تمام مخلوق کا رزق رزاق کے
 پاس ہے۔ جب یہ ہے تو پھر جس کے ہاتھ میں رزق ہو تم اس کی مخالفت کو کیسے رزق کا ذریعہ سمجھ لیتے ہو۔ چارم یہاں
 کسب حلال پر اتنا ہی زور دیا گیا ہے جتنا کہ تقویٰ کی تفصیل پر۔ حلال کے بارے میں جدوجہد نہ کرو اور حرام سے بچنے کے لیے کوشش
 کو یاد رکھنا اسلامی معیشت کے لیے سہل ترین نسخہ ہے۔

الانبیاء والرسل علیہم الصلوٰۃ والسلام

فصل الاحادیث والاثار

حضرات انبیاء علیہم السلام کی مقدس ہستیوں کا مختصر تذکرہ احادیث اور تالیفات کی روشنی میں

اس مقدس گروہ کے تذکرے سے قبل مناسب معلوم ہونا چاہیے کہ پہلے آپ کے سلسلے نبوت اور رسالت کے متعلق قدیم عقلا کے خیالات کا خلاصہ پیش کر دیا جائے تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ اس مسئلہ میں جو قیاس و آرائیں جمع کی جا رہی ہیں یہ ناذر قدیم کے وہی فرسودہ خیالات ہیں کوئی جدید تحقیق نہیں ہے۔

متاخرین علماء میں سے قاطب ابن تمیم نے اس مسئلہ پر مبسوط بحث کی ہے ان کی دیگر تصانیف کے سواء شرح عقیدۃ الایمان اور الجواب الصحیح میں بھی اس پر کافی بحث ہے اور کتاب النبوت تو اس موضوع پر ان کی ایک مستقل تصنیف ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ قدیم عقلا میں سے ارسطو اور اس کے تبعین تو انبیاء علیہم السلام کی تالیفات سے کچھ آشنائی نہیں رکھتے تھے اس لیے ان کے یہاں تو نبوت اور رسالت کا کوئی تذکرہ ہی نہیں ملتا، البتہ فارابی نے اس پر کچھ بحث کی ہے پھر ابن سینا نے اگر اس کی مزید تشریح و تفصیل کی ہے اس کے نزدیک نبی کے تین خالصہ ہوتے ہیں۔

انبیاء علیہم السلام کا مقام | (۱) نبی وہ ہوتا ہے جس کی قوت عقلیہ اتنی کامل ہو کہ کسی سے سیکھے بغیر اس کو خود بخود علم
ابن سینا کی نظر میں | حاصل ہو جائے، اس کا نام اس نے قوت قدسیہ رکھا ہے۔

(۲) نبی اپنے علم کے مطابق خود اپنے نفس میں کچھ نورانی صورتیں دیکھتا ہے اور مختلف نوع کی آوازیں بھی
سننے لگتا ہے مگر خارج میں اس کا کوئی وجود نہیں ہوتا۔ مثلاً اسی طرح جس طرح کہ عام انسان خواب کی حالت
میں مختلف صورتیں مشاہدہ کرتے اور مختلف آوازیں سنتے ہیں مگر یہاں بھی خارج میں ان کا کوئی وجود نہیں
ہوتا۔ گونہی کو محسوس ہی ہوتا ہے کہ یہ سب کچھ خارجی عالم میں ہو رہا ہے، جیسا کہ خواب دیکھنے والا محسوس ہی کرتا
ہے۔ رسالت اور سموات کے متعلق عقیدہ یہی رکھتا ہے کہ یہ سب کچھ وہ خارجی عالم میں دیکھ رہا ہے۔ ابن سینا کے
نزدیک اسی مجموعہ صوت کا نام کلام اللہ ہے۔ والیاذ اللہ۔ خلاصہ یہ کہ ابن سینا کے نزدیک نبی کے سموات
محسوسات کی حقیقت وہ ٹھہری جو عالم دیا کے سموات و سموات کی ہوتی ہے نہ وہ بالکل بے حقیقت ہیں نہ
بے حقیقت ہیں۔ مگر خارجی عالم میں دونوں کا کوئی وجود نہیں ہوتا (والیاذ اللہ)

(۳) نبی کو عالم کے مادہ میں تصرف کرنے کی فطری طاقت حاصل ہوتی ہے اور اس فطری طاقت سے ہی وہ عجیب عجیب افعال کی قدرت رکھتا ہے اسی کا نام معجزہ ہے۔ فلاسفہ کے نزدیک اس مادی عالم میں جو کچھ بھی ہو رہا ہے یہ سب انسانی قوت نفسیہ یا قوت طبعیہ یا عقل فعال کا فیض ہے شیاطین اور فرشتوں کی یہ جماعت قائل ہی نہ تھی کہ عالم کے تصرفات کو ان کی طرف منسوب کر سکتی۔ یہود اور شرک شیاطین و جنات کے قائل تھے، ان کے نزدیک یہ تصرفات جنات کے تصرفات تھے۔

فلاسفہ کے نزدیک جب ان کے نزدیک نبوت، کلام اللہ معجزہ اور فرشتے کی حقیقت یہ ٹھہری تو ظاہر ہے کہ یہ نبوت کیوں کہی چیز تھی تمام امور کسب انسانی اور ریاضت سے بھی حاصل ہونا ممکن ہیں، اس لیے ان کے نزدیک نبوت و رسالت بھی دیگر صنعتوں کی طرح کسی چیز تھی۔ سہروردی مقتول اور ابن سبعین اسی جدوجہد میں مصروف تھے کہ ان کو نبوت کا مقام حاصل ہو جائے۔ اسی لیے ان فلاسفہ کے نزدیک ایک فلسفی کو نبی پر فوقیت حاصل ہوتی ہے کیونکہ فلسفی کی نظر نسبت نبی کے بھرپور حقیقت ہوتی ہے۔ (والیاذ باللہ)

اسلامی الفاظ و اصطلاحات کا مرث استعمال کرنا کافی نہیں جب تک نبوت کے متعلق فلاسفہ کی اصل تحقیق تو یہ تھی لیکن جب اگر ان کی اس حقیقت کا احراز بھی نہ ہو جو اسلام نے بیان کی ہے اسلامی دور میں فلاسفہ کو انبیاء علیہم السلام کی تعلیمات

پہنچیں تو انہوں نے ان کے اور فلاسفہ قدیم کے علوم کے مابین پیوند لگانا چاہا اور اسلامی اصطلاحات یعنی نبوت، فرشتہ، قیامت، جنت اور دوزخ وغیرہ کو اپنے تراشیدہ معنوں میں استعمال کرنا شروع کر دیا۔ اب جس کو اس حقیقت کا تنبہ نہ ہوا وہ تو اس غلط فہمی کا شکار ہو گیا کہ شاید یہ جماعت بھی ان سب امور کی قائل تھی۔ جن کے انبیاء علیہم السلام قائل تھے۔ مثلاً جب انہوں نے ابن سینا کے کلام میں نبوت، معجزہ وغیرہ کے الفاظ دیکھے تو یہ خیال قائم کر لیا کہ شاید ابن سینا بھی ان سب امور کا قائل تھا لیکن جب دیکھا جاتا ہے کہ ان الفاظ کی حقیقت اس کے نزدیک وہ نہیں جو انبیاء علیہم السلام کے نزدیک تھی تو پھر محض ان الفاظ کے استعمال کر لینے سے اس کو اسلامی تعلیمات کا حامل کیسے قرار دیا جاسکتا ہے جب تک کہ یہ بھی ثابت نہ کر دیا جائے کہ ان الفاظ کی حقیقتیں بھی اس کے نزدیک وہی تھیں جو ادیان سماویہ کے نزدیک مسلم تھیں۔

لہ ظاہر غم نہت اور نزول علی الصلوٰۃ والسلام کے الفاظ ہمیشہ سے امت مسلمہ میں تواتر کے ساتھ مستعمل ہوتے چلے آئے ہیں ایسکے ہمیشہ ان کا یہی ایک مفہوم سمجھا گیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام بغض نفیس خدا آسمان سے اپنے اسی جسم غصری کے ساتھ تشریف لائے والے ہیں اور کبھی اس کا یہ مفہوم نہیں سمجھا گیا کہ ان کا کوئی معنوی نظیر یا شا پتفس اسی امت میں سے پیدا ہو گا۔ اسی طرح ختم نبوت کا مفہوم بھی صرف یہی سمجھا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اب کسی جدید نبوت کا کوئی امکان نہیں ہے۔ خواہ وہ کسی قسم کی مرتبہ ہی کی کیوں نہ ہو، ظلی ہو یا بروزی اور صفحات تاریخ نے بھی ہمیشہ اسی کی تائید کی ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دو سے لے کر آج تک جب کبھی کسی نے نبوت کا دعویٰ کیا ہے تو آپ نے اور آپ کے بعد ہمیشہ امت مسلمہ نے اس کو کاذب اور دجالین کی فرست میں شمار کیا ہے جیسا کہ سیدہ کذاب اور اسوؤنسی (بانی برصغیر) ۱۱

اب آپ ہی انصاف فرمیں کہ ہمارے دور کے عقلا و نبوت کے متعلق اس سے زیادہ اور کیا کہیں؟ یہاں ابن سینا اور اس کے ہمناموں کی کل کائنات تو یہ تھی اب آپ ذرا علوم نبوت سے روشن دماغوں کی بات بھی سنیں

حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ اگر تم نبی اور اس کے خواص کا شاہ جہت ہو تو
 کی حقیقت اور اس کے امکان کا ثبوت
 لوگیت و سیاست علم و حکمت اور شرف
 چارہا کی نظری اور فروعی استعداد

وہ ایک بادشاہ کی طرح ہوتا ہے جس کے نفس ناطقہ کی قوت عاقلہ اور قوت عالمہ کے سایہ کے نیچے اہل قلم ہیں،
 بڑے بڑے جرنیل اور سیاست دان بھی، کاشتکار اور تاجر بھی غرض تمام عالم اپنی اپنی زندگی کے مطابق حرکت
 حاصل کرتا ہے اور ہر شعبہ کا نظام اس کے اقوال و افعال کے دم سے قائم رہتا ہے۔ وہ اسی کے ساتھ ایک
 حکیم بھی ہوتا ہے جو علم اخلاق و تدبیر منزل اور سیاست مدن کا ماہر ہو، وہ حکیم نہیں جو صرف ان علوم کے الفاظ
 سے آشنا ہو بلکہ وہ حکیم جس کی یہ تمام صفات طبیعت ثانیہ بن چکی ہوں حتیٰ کہ اس کے حرکات و سکنات سے یہ علوم
 ٹپکتے نظر آ رہے ہوں۔ وہ ایک مرشد کامل بھی ہوتا ہے جو جماعت صوفیاء میں مصدر کلمات و حقائق بنا ہو اور
 اوطاعات و عبادات کے ان تمام طریقوں سے آگاہ ہو جو تہذیب نفس کے لیے ضروری ہیں اور ان علوم عقدہ کا ماہر
 ہو جن سے کہ انسانوں پر عالم ملک و ملکوت کے اسرار نمایاں روشن ہوتے ہیں اور اسی طرح اعمال و احوال اور
 اذکار و رسانی کے علیحدہ علیحدہ تمام خواص سے بھی پورا پورا آشنا ہو۔ وہ جس طرح کہ آسمانوں پر حضرت جبریل علیہ السلام
 تدبیر الہی کا جہر اور علوم الہی اقدس کرتے ہیں واسطہ ہیں اسی طرح انسانوں میں ان تمام صفات جبریلیہ کا
 بھی ہر جی کہ لا یصون اللہ ما امرهم و یطیعون ما یؤمرن یعنی فرشتے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہیں کرتے اس
 بات میں جس کا وہ مان کو حکم دیتا ہے اور وہی کام کرتے ہیں جو ان کو حکم ہوتا ہے، اس کی شان میں چلی ہو اور اس

(بقیہ صفحہ ۱۱۳) کی تاریخ سے ظاہر ہے۔ اور اگر ان کے دستور کے مطابق کسی قبیل جماعت نے اس کی تصدیق کی بھی ہو
 تو ہمیشہ تا مبعیث اس کو مسلمانوں کی عام جماعت سے علیحدہ شمار کیا ہے اور اس جماعت کا ہمیشہ ایک جہاد کا لقب کے
 ساتھ علیحدہ ذکر کیا ہے۔ اس لیے اگر کوئی جماعت صرف نزول مسیح علیہ السلام اور ختم نبوت کا لفظ تو استعمال کرتی ہو مگر ان
 سے نہیں جن میں کہ عام مسلمان ان کو استعمال کرتے چلے آئے ہیں تو محض ان الفاظ کے استعمال کر لینے سے اس کو عام مسلمانوں
 کی جماعت میں کیسے شمار کیا جاسکتا ہے جیسا کہ صرف جنت و دوزخ، نبوت اور معجزات کے الفاظ استعمال کرنے والے کفار
 کو صرف ان الفاظ کے استعمال کرنے سے مسلمانوں کے عقائد سے متفق نہیں سمجھا جاسکتا جب تک کہ یہ ثابت نہ ہو جائے کہ
 وہ ان الفاظ کا استعمال ان ہی معنوں میں کرتے ہیں جن میں کہ عام مسلمان ان کو استعمال کرتے چلے آئے ہیں۔ کیا نصاریٰ اور ہندو
 بھی توحید کا اقرار نہیں کرتے، مگر کیا صرف لفظ توحید کے استعمال کر لینے سے ان کو اسلامی توحید کا معتقد کہا جاسکتا ہے اس لیے
 اس بحث کو پیش نظر رکھنا چاہیے کہ کیا یہ اسلام کے لیے ضروری ہے کہ ان حقائق کو پہچان ہی جن میں ایمان
 جن میں کہ وہ ہمیشہ مسلمانوں میں مسلم ہے، صرف اسی الفاظ کی فعال ہے سود ہو۔

طرح اس کی فطرت کو عالم بالا سے وہ مناسبت حاصل ہو کہ علوم الہیہ اور یقین و اطمینان کی نعمت اس کے قلب و قالب پر سبہ رہی ہو اور اس کے یہ سب کمالات اس میں فطری ہوں کسی علم اور درس گاہ کے زمین منت نہ ہوں نبی کے ان علوم، اس کی حکمت، اس کے تزکیہ اور اس کے اس نظامی لیاقت کی طرف جس سے کہ وہ ان صفات کے اثرات خدا تعالیٰ کی مخلوق میں پھیلاتا ہے، ذیل کی آیت میں اشارہ فرمایا گیا ہے۔

هو الذی بعث فی الامم رسولاً
منہم یتلو علیہم الایۃ و یرکبہم
و یعلمہم الکتب و الحکمۃ و ان کا نوا
اولان کو سنواتا ہو اور سکھاتا ہو کتاب و عقلمندی کی باتیں اور
من قبل لفی ضلال مبین۔ (جمہ) اس پچھلے کھل گرا ہی میں مبتلا تھے۔

اب آپ آیت بالا کی روشنی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مقدسہ کا ایک ورق ملاحظہ فرمائیے تاکہ آپ کو معلوم ہو جائے کہ یہ اہم خدمت امیوں میں کس حکمت سے شروع کی گئی اور کس تدبیر و تدبیر سے پائیدار تکمیل کو پہنچی جس مدد میں آپ تشریف لائے اس وقت ضلالت و ظلمت کی حالت کیا تھی؟ عبادت میں شرک کرنا ان کا دین بن چکا تھا، قیامت کا وہ انکار کرتے تھے اور ملت حنیفیہ کی صورت انہوں نے بالکل مسخ کر ڈالی تھی پھر آپ نے تشریف لا کر کیا کیا؟ عبادت میں سے شرک کی رسم مٹا دی، قیامت کا وجود ثابت کیا اور ملت حنیفیہ کو تحریف سے پاک کر کے پھر سرسبز اس کو اصل بنیادوں پر راست فرمادیا۔ اس پر جب عرب کے عوام و خواص نے آپ کی مخالفت کی تو آخر کار جہاد کی طاقت سے اس کو دبا دیا چھوٹی چھوٹی بے سرو سامان جماعت کو لے کر جہاد لشکروں کا مقابلہ کیا، مگر تائید ربانی سے فتح و کامرانی آپ کے حصہ میں آئی اور شکست و ہزیمت کفار کا حصہ رہا۔ اور ان میں ایسے علوم کے دیا بہادیے جن سے کہ وہ اس سے قبل قطعاً آشنا تھے یعنی علم قرآن، علم ایمان یعنی ارکان پنجگانہ اسلام وغیرہ۔ علم مادی احوال پر ذرخ و خسرو و ثروت و دولت و دوزخ و علم احسان جس کو آج کی اصطلاح میں حقیقت اور معرفت کہا جاتا ہے۔ علم شرائع و تدبیر منزل و سیاست مدن و طریق معاش، علم اخلاق، علم طب، علم فن یعنی آئندہ واقعات و حوادث کے متعلق خبریں، علم فضائل اعمال، علم مناقب پھران علوم کو اس خوبی سے مشروح بیان کیا کہ تحریری ہی مدت میں قوم کی قوم کا وہ طبعی مذاق بن گئے اور خود دو کلاں، ذکی و غبی میں کوئی ایسا نہ رہا جس کے دل و دماغ میں وہ نقش کا مجرہ بن گئے سچی کہ جو آپ کی حبشیت سے قبل صحراؤں میں بدھتے وہ اب مغربیوں با نوا و صبریت اور دنیا کے حکمران نظر آنے لگے۔ نبوت جیسی نعمت کی حقیقت اور اس کی برکات کا اسی سے کچھ اندازہ کر لیتا ہے۔ (قرۃ العینین ص ۱۲۴)

میں کہتا ہوں کہ اسلامی دور کے اس آخری فلسفی نے جو کچھ اپنی علمی زبان اور اصطلاحی الفاظ میں بیان بیان

فرمایا ہے اگر اس کا لقب لہاب فنی اصطلاحات کی قید و بند سے آزاد ہو کر انتہائی سادگی اور مؤثر الفاظ میں لپ و لکھا جاتے ہیں تو وہ تقریر پڑھ لیجیے جو حضرت جعفر طیار (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے شاہ حبشہ کے سامنے فرمائی تھی انہوں نے بڑی خوبی کے ساتھ نبوت کے ان تمام خواص کی طرف اشارہ فرمایا ہے جس کی تفصیل حضرت شاہ ولی اللہ نے اپنے مذکورہ بالا بیان میں فرمائی ہے۔

تعلیمات نبوت کے متعلق ایک حقیقت یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام اور ان کی تعلیمات کے متعلق کچھ فہموں کو ہمیشہ سے غلط فہمی اور اس کا ازالہ یہ ملاحظہ رہا ہے کہ ان کا تعلق صرف ایک ایسی غیر محسوس حیات کے ساتھ وابستہ رہتا ہے جس کے وجود میں بھی مادی عقول بہت سے شکوک و شبہات رکھتی ہیں مگر ان کے نزدیک گویا مذہبی تعلیمات کا تعلق اگر ہے تو صرف قبر حشر و نقار اور بعد الموت زندگی کے مسائل کی حد تک ہے ذہنی نظم و نسق کے ساتھ اس کا کوئی محکم رشتہ ثابت نہیں۔ ادھر عالم غیب اور اس کے علوم سے چونکہ مادی عقول بالکل غالی ہوتی ہیں اس لیے وہ انبیاء علیہم السلام اور ان کی تعلیمات کے لیے کوئی بلند مقام تجویز کرنے سے قاصر رہتی ہیں لیکن دوسری طرف مذہب کا رشتہ اس پران کو مجید کرتا ہے کہ ان کی برتری کو چاروں چار تسلیم کیا جائے اس شکوک کی وجہ سے ان کی ایسی توصیحات کرنی پڑتی ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کی صداقت و امانت اور فہم و دانائی بھی اپنی جگہ مسلم رہے اور پھر مادی عقول کو ان کی کوئی خاص فوقیت بھی تسلیم کرنی نہ پڑے۔

اس لیے اسلامی دعوہ کے فلاسفے تو ان کی قوت عقلیہ اور قوت علمیہ کی برتری کا اعتراف کر کے یہ سمجھ لیا کہ میں اتنی بات سے انہوں نے مقام نبوت کا حق ادا کر دیا مگر اسی کے ساتھ ان کے معلوم کی حیثیت ایک خواہید شخص کے منامات کی ہر برقرار ہے کہ ان کو ایسا بے وقوفت بنایا کہ حقیقت کی دنیا میں وہ ازاوّل تا آخر یعنی بن کر رہ گئیں۔ والیاذ اللہ۔

تعب یہ کہ انبیاء علیہم السلام کی قوت عقلیہ اور علمیہ کی عام برتری تسلیم کر لینے کے بعد ان کے بعد نکات کی حقیقت اتنی بے حقیقت نہاد یا کسی عقل اور کیا فلسفہ کی بات ہے۔ اگر آج بھی حیثیت ڈارون، ہٹلر اور لینن کے علوم کی قرار دیدی جائے تو شاید اس شخص کو غمخوار و اس سمجھا جائے، حالانکہ اگر ان کے فلسفوں پر غور کیا جائے تو وہ بھی ابتداء میں نامعقول بات ہی سمجھے جاتے تھے۔ ہٹلر کی ساحراؤں کرشمہ سازیاں، لینن کی اشتراکیت اور مذہب کشی اور ڈارون کا فلسفہ ارتقاء بھلا اس شخص کے ذہن میں آنے والی باتیں تھیں لیکن کیا کچھ عرصہ بعد ہی پھر وہی ایک دنیا کا دین و مذہب نہیں بن گئیں؟ اسی طرح انبیاء علیہم السلام کی تعلیمات کو آج پھر اس سے نا آشنا دماغوں کو بیدار عقل نظر آرہی ہیں، مگر کیا عید ماضی کے عقلا نے اس کی معقولیت کا اعتراف نہیں کیا اور کیا آج بھی مذہبی دنیا کا بڑا حصہ اس کا اعتراف نہیں کرتا۔ اگر آپ

ان کے لئے ہوتے آئین پر کبھی نظر ڈالیں تو آپ کو معلوم ہو جائیگا کہ اس میں ملوکیت سے لے کر دنیا کے ادنیٰ
 کو ادنیٰ معاملات کے متعلق پوری پوری ہدایات موجود ہیں اس میں صرف عقائد و عبادات کا باب نہیں بلکہ بیع و
 شرا، ہبہ و عاریہ، رہن و شفعہ، نکاح و طلاق، وصیت و وراثت غرض کہ جملہ معاملات و تغزوات حتیٰ کہ صلح و
 جنگ کے قوانین بھی پوری روشنی کے ساتھ موجود ہیں۔ اس میں تہذیب اسما و اور تہذیب الفاظ کے ابواب
 تک بھی ہیں۔ غرض کھانے پینے، سونے جانے اور مہینے بولنے جیسی معمولی اشیاء کے متعلق بھی تمام اہم ہدایات ملتی
 ہیں۔ ایک مرتبہ منافقوں نے طعن کے طریق پر کہا کہ تمہارا نبی تم کو سب ہی باتیں سکھاتا ہے حتیٰ کہ پیشاب پاشا
 کا طریقہ بھی۔ اس پر صحابہؓ نے کیا اچھا جواب دیا ہے۔ جی ہاں، وہ ہیں ان جیسی معمولی باتوں کے متعلق بھی ہدایات
 دیتے ہیں مگر سنو گے تو معلوم ہو جائیگا کہ وہ کتنی عین اور ضروری ہوتی ہیں یہاں آپ کی ہدایت یہ ہے کہ اس حالت
 میں قبلہ کی طرف منہ کر کے نہ بیٹھو، اپنی خرگاہ کو دایاں ہاتھ نہ لگاؤ اور تین بار سے کم ٹھیلے کا استعمال نہ کرو وغیرہ
 اگر ہم اس کی شرح کریں تو آپ کو معلوم ہو جائیگا کہ حیات انسانی کے ہر شعبہ کے متعلق اسلامی آئین میں کتنی
 مکمل اور کتنی ضروری ہدایات موجود ہیں۔ حدیث و تفسیر اور فقہ کا مطبوعہ ذخیرہ کتب خاں کی شکل میں
 آپ کے سامنے ہے بلکہ اس کا کچھ حصہ دوسری زبانوں میں بھی منتقل ہو چکا ہے۔ اگر علی لحاظ سے دیکھنا ہو تو قرآن
 شریف انکشاف پر پڑھیجے، آپ کو معلوم ہو جائیگا کہ ملوک دنیا کے ساتھ انبیاء علیہم السلام کی بحث و نظر اور جنگی معرکوں
 کی سرگرمیوں کا نقشہ کیا تھا یعنی کیا وہ صرف ایک معلم کی حیثیت رکھتے تھے یا عمل کے ہر میدان میں سب سے پیش
 پیش نظر آتے تھے۔ صحیح حدیثوں میں تو کج کل کی اصطلاح کا لفظ سیاست بھی انبیاء علیہم السلام کی شان میں موجود ہے
 کانت بنو اسرائیل خصوصاً الانبیاءؑ یعنی بنی اسرائیل کی سیاست اور نظم و نسق کے بعد دیگرے انبیاء علیہم
 السلام چلا یا کرتے تھے۔ میں چونکہ خاتم النبیین ہوں میرے بعد کوئی نبی نہیں اس لیے میری امت کا نظم و
 نسق خلفاء کے حوالہ ہو گیا ہے۔ (دیکھو ترجمان مسند ج ۱ ص ۱)

ان واضح حقائق کے ہوتے ہوئے اس بے وجہ غلط فہمی کا کوئی موقع تو نہ تھا کہ نبوت کا رشتہ مادی دنیا
 کے ساتھ کچھ نہیں ہوتا اور انبیاء علیہم السلام صرف ایک خیالی عالم کے مالک ہوتے ہیں۔ دالیا ذابا شہ حضرت
 شاہ ولی اللہؒ کے مذکورہ بالا بیان میں بڑی خوبی کے ساتھ اس خیال کی تردید کر دی گئی ہے۔ انہوں نے قرآن
 کریم سے انبیاء علیہم السلام کی ان صفات پر روشنی ڈالی ہے جن کے انبیاء علیہم السلام حامل ہوتے ہیں، اور نتائج
 سے یہ ثابت کیا ہے کہ حقیقت کی دنیا میں ان صفات کے اثرات کیا شکل چکے ہیں ہم چاہتے ہیں کہ اس مضمون کی
 ذرا تفصیل کر دیں تاکہ پورے طور پر اس غلط فہمی کا ازالہ ہو جائے اور انبیاء علیہم السلام کا صحیح صحیح تعارف
 ہو جائے۔

نبوت کے امکان ٹھانڈا حضرت شاہ ولی اللہؒ لکھتے ہیں کہ ذیوی انسان توحیات انسانی کے صرف ایک ایک شعبہ کی مزید تشریح کی پراہت کرتے ہیں اور وہ بھی نا تمام اور ابیاطہم السلام انسانی زندگی کے ہر ہر شعبہ کے متعلق ہدایات فرماتے ہیں اور وہ بھی انتہا درجہ مکمل گویا عالم کو اپنے نظام کے لیے جن مختلف قابلیتوں کے مختلف انسانوں کی ضرورت ہوتی ہو وہ تمام قابلیتیں بیک وقت اعلیٰ سے اعلیٰ طریق پر تنہا ایک نبی میں موجود ہوتی ہیں یہاں سے پہلے بادشاہی اور ملکیت کی صفت کو لے لیجیے اور اسی صفت میں شانِ انِ دنیا کے ساتھ اس مقدس گروہ کا مقابلہ کر لیجیے۔

صفت صا ہر شے کی ایک صورت ہوتی ہے اور ایک حقیقت، مثلاً انسان اس کی ایک خاص صورت ہو اور اسی طرح انسانیت کی چند مخصوص صفات بھی ہیں جو اس کی حقیقت کہلاتی ہیں بیکمل انسان وہ ہے جو ان دونوں کا جامع ہو۔ صورت بھی انسان کی رکھتا ہو اور خاص و صفات بھی اسی کی رکھتا ہو۔ ہندو میں صرف انسان کی سی صورت تو ہو مگر چونکہ وہ انسانی صفات سے بالکل محرومی ہو اس لیے کوئی اس کو انسان نہیں کہتا۔ اسی طرح اگر کسی انسان میں پہل انسانی تو ہو مگر انسانیت کی صفات ناقص ہوں تو فوراً اس کی انسانیت پر نقصان کا حکم لگا دیا جاتا ہے۔ ایک بیوقوف کو آپ گدھا اور لڑاکو شخص کو بھیڑیا کہتے ہیں۔ ہمیں؟ صرف اس لیے کہ اس کی صورت گواہان کی نظر آتی ہو مگر اس میں کسی ایک انسانی صفت کی کمی ہوتی ہو۔ اسی کے ساتھ جب آپ خود درجے کے آپ کو معلوم ہو گا کہ اصل اعتبار صورت کا نہیں بلکہ حقیقت کا ہے اگر کسی کی حقیقت انسان کی ہے، پھر اس کی صورت میں خواہ کتنا ہی نقص کیوں نظر آئے مگر اس کا شمار انسانوں ہی کے زمرہ میں رہتا ہے، لیکن اس کے برعکس اگر کسی میں انسان کی حقیقت ہی نہ ہو تو صرف اس کی صورت کے انسانی صورت ہونے سے کوئی اس کو انسانوں میں شمار نہیں کرتا۔ اس سے یہ ثابت ہو گا کہ اصل اعتبار حقیقت کا ہے۔ ہاں مکمل انسان وہی کہا جائیگا جس میں صورت اور سیرت دونوں جمع ہوں۔ اس فرق کو کسی شاعر نے کیا اچھے انداز میں ادا کیا ہے، وہ کہتا ہے :-

نالہ من صورتے گرفت طبعیساقتند لختک دل بیک جامع شد گل ساختند

یعنی دنیا جس کو ٹبل شوریدہ کہتی ہو اس کی حقیقت کیلئے؟ میرا نالہ و فغاں قدرت نے اُس حقیقت کو ٹبل کی صورت عطا کر دی ہے۔ اسی طرح جس کو دنیا گل کہتی ہو اس کی حقیقت کیا ہو؟ میرے پارہائے گلہ قدرت نے انہی کو گل کی صورت پہنادی ہو۔

ملکیت کی صورت اور اس کی حقیقت اسی طرح آپ بادشاہی کو بھی سمجھ لیجیے اس کی بھی ایک صورت ہو اور ایک حقیقت

اس کی حقیقت پر غور فرمائیے تو یہ صفات ہیں۔

معاشرتی، معاشرتی، تمدنی انتظامات ملک کی اندرونی و بیرونی حفاظت، رعایا کی تعلیم و تربیت کے لئے نظم و نسق کی اپنی استعداد و قابلیت، اولوالعزمی، بہادری و فیاضی، عدل و انصاف، دلسوزی و ہمدردی اور عام اخلاق کی برتری اور ان صفات کے ساتھ اُس کے نمایاں اوصاف یہ بھی ہیں مثلاً طبعی نخوت و تکبر، قیصرانہ و تکبر و انہم و تکلف و غیرہ۔ اس کی ظاہری صورت دیکھیے تو یہ ہے۔ جاہ و جلال، شان و شوکت، تخت و تاج، دولت و مغرور فوج و لشکر، محل و قلعہ، مادہ و دہش۔ یعنی انعام میں تہذیب و اسرار اور انتقام میں ظلم و قہر و دغیو

پس اگر ایک انسان تاج و تخت کا تو مالک ہو مگر ملکیت کے معنوی اوصاف میں کوراہو تو دنیا اس کا بادشاہ نہیں کہتی وہ صرف صورت کا بادشاہ ہے حقیقت میں وہ ایک تراق، لٹیر اور فوس پرورد انسان سمجھا جاتا ہے اسی طرح اگر کسی میں یہ اوصاف مذکورہ توہمیں مگر وہ تخت و تاج کا مالک نہ ہو تو دنیا اس کو بھی بادشاہ نہیں کہتی مگر ان دونوں میں جو سیرت ملکیت کا مالک ہوتا ہے وہ اپنی درخشش میں بھی بادشاہ کہلاتا ہے، اس کی حکومت جموں سے تھانہ کو کے مخلوق کی جانوں تک ہوتی ہے۔ اس کے برطان جو صرف ظاہری صورت ملکیت رکھتا ہے اس کی حکومت صرف جموں تک محدود رہتی ہے، لوگوں کے قلوب اس پر لعنت کرتے ہیں اور عزت کی بجائے اس کو ذلیل ترین انسان شمار کرتے ہیں۔

ملکیت نہایت کی صورت و حقیقت اب اس معیار سے آپ انبیاء علیہم السلام کو دیکھیں اور صرف اعتقاد کی روشنی میں نہیں بلکہ تاریخ اور واقعات کی روشنی میں تو آپ کو معلوم ہو گا کہ وہ بہترین صفات ملکیت کے حامل ہوتے ہیں اور اسی طرح ان میں ملکیت کی صحیح صورت بھی موجود ہوتی ہے۔ دیکھیے جب دنیا میں وہ آتے ہیں تو اس وقت دنیا کے عام اخلاق، ان کا عام تمدن ان کی زندگی کا عام نظم و نسق، ان کی عام تعلیم و تربیت کا عالم کیا ہوتا ہے! راجہ عالم قدس سے اُن کا تعلق تو اس جگہ ہم اس کا تذکرہ ہی نہیں کرتے۔ پہلے یہاں اس پر نظر کیجیے کہ جب اس ماحول میں رسول آئیں تو خطا رسولوں کو کون صفات کا ہونا چاہیے۔ پھر یہ دیکھیے کہ وہ پہلے یہی کن صفات کے۔ اسی کے ساتھ اس پر بھی نظر رکھیے کہ یہ صفات ان میں کسی اور تعلیم کا ثمر ہوتی ہیں یا بعض فطری اور قدرتی، پھر وہ بھی کس اعلیٰ درجہ کی ہوتی ہیں۔ ان کی اولوالعزمی اور فیاضی ان کا عدل و انصاف اور ان کی عام ہمدردی کی نوعیت کیا ہوتی ہے؟ وہ صدق و امانت میں کیا مقام رکھتے ہیں، اُن کا کیر کر کیا ہوتا ہے؟ اگر یہ تمام صفات ان میں بادشاہوں بلکہ شہنشاہوں جیسی موجود نظر آتی ہیں تو اصل و انصاف کی روشنی میں آپ کو یہ حکم لگنا ہو گا کہ وہ یقیناً بادشاہ سیرت ہوتے ہیں۔ اب اگر اس کے ساتھ ان میں بادشاہی کی صورت بھی موجود ہو تو پھر ان کے مکمل بادشاہ بننے میں کسی کو شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہو سکتی۔ اس معیار پر ہم سب سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھنا چاہتے

ہیں تو ہم کو معلوم ہوتا ہے کہ طو کیت اور بادشاہی کے جتنے اوصاف حمیدہ مثل تصور کر سکتی ہو وہ سب آپ کی ذات ستودہ صفات میں اعلیٰ مرتبہ کے مجمع تھے۔ عرب کے بگڑے ہوئے نظام میں آپ تشریف لائے جہاں تعلیم کا دور دورہ رنگ پتہ نہ تھا، قوم اتنی درشت اور خلیجوں کی انتہا نہیں، عادات و اطوار ملتے جڑے تھے کہ خدا کی پناہ، اخلاق اتنے گرے پڑے تھے کہ اعظمیہ بند ملک میں وہ بد امنی کہ انسانوں کا جینا مشکل، جتنی نظم و نسق کی اتنی اتیری کہ ہر فرد خود مختار اور بادشاہی جماعت کی یہ نسبت کہ پہلی شرب غوری و حاکماری باعث ناز و مختار قتل و غارت ان کی شرافت کا معیار۔

ایسے پست ماحول میں آپ کا ظہور اتنا آپ کن صفات کے مالک تھے، کسی سے تعلیم حاصل کی تھی یا نظر ممتاز صفات رکھتے تھے کسی شاہی خاندان سے متعلق تھے یا صرف ایک شریف گھرانے کے نو نسل تھے ان سب باتوں کا جواب اگر سننا ہو تو ہر قل و ابوسفیان کی زبانی سن لیجیے جس میں دو دور غیر مسلم میں پھر ایک شہنشاہ کا دور دو مسلمانوں کی قوم کا دانا سردار تاریخ کی روشنی میں یہ بات طے شدہ کہ آپ مثل و بہر علم و دانائی، تہذیب و اخلاق عدل و انصاف، شجاعت و سخاوت اور جلال طو کیت کے اعلیٰ سے اعلیٰ صفات کے مالک تھے جو ملک بھی آپ کی زیر تسلیم آگیا اس کی کیا پٹ لگئی اور وہ انسانیت کے اعلیٰ سے اعلیٰ معیار پر جا پہنچا۔ عرب کی تاریخ آپ کی اجست سے قبل اور بعد کی طا کر دیکھ لیجیے، تو آپ کو یوں معلوم ہو گا کہ وہ ایک ایسی قوم بن گئے تھے جو صفات عالم پر گویا اب پہلی بار نمودار ہو رہی ہے ان کے اوصاف و اطوار بدل چکے ہیں وہ اب قتل و غارت کی زندگی کے بجائے امن کے شہزادے اور صلح جہان کے لیے پیغام سلامتی بن چکے ہیں، حرام و حلال کی تمیز کرنا معروف و منکر کو پہچانا، عہد و پیمان کا پورا پورا بندوبست، معاملات میں درست و دشمن کو ایک نظر سے دیکھنا اور انسانوں کو چھوڑ کر خدا کی بے زبان مخلوق اپنی حیوانات کے ساتھ بھی بے رحمی سے اعتنا نہ رکھنا ان کی طبیعت ثانیہ میں ملکی ہو چھت و پاکبازی، حیاء و غیرت، صلہ رحمی اور عام خلق انسان کی ہمدردی ان کی فطرت کا جز و مضر ملکی ہے۔ وہ جس ملک میں نکل گئے ہیں وہ ملک ان کا گریڈ بن گیا ہے آخر وہ نوبت بھی آگئی ہے جبکہ دشمن اہل کتاب نے ان کو دیکھا تو میساختہ ہول اٹھے ہیں کیا امت مدیامت جو جس کا ذکر ہم پہلے سے اپنی کتابوں میں پڑھتے چلے آئے ہیں اور کسی جنگ کے بغیر اپنا ملک ان کے حوالہ کر دیا ہے اتنے عظیم پھراس سرعت کے ساتھ انقلاب اور وہ بھی اتنے پائدار انقلاب کی تاریخ دنیا میں کہیں اور نظر نہیں آتی کیا آپ کی شان و قابلیتوں کے لیے اس سے بڑھ کر کبھی کوئی اور ثبوت دیکھا ہو۔

اب اگر طو کیت کی ظاہری صورت پر نظر کیجیے تو یہاں بھی جاہ و جلال، شان و شوکت میں کوئی کمی نظر نہیں آتی بلکہ آپ کے رعب و ہیبت کا جو عالم یہاں نظر آتا ہے اس کی مثال کہیں نہیں ملتی۔ دشمنوں کے قلوب دور دور سے ہی آپ سے سے ہوتے رہتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ حق تعالیٰ نے جن مخصوص صفات سے مجھ کو نوازا ہے ان میں سے ایک یہ بھی کہ میرا رعب بے سرو سامانی میں بھی ایک ماہ کی مسافت سے دشمن کے دل پر پڑتا ہے

ابوسفیان جب زمانہ جاہلیت میں ہرقل کے دربار سے واپس آئے ہیں تو باہر آکر ان کا جو احساس تھا وہ انہوں نے اپنے ان الفاظ میں بولا کیا ہو "انہ یخافہ ملک بنی الاصفہر" یعنی مجھے یقین ہو کہ وہ ضرور غالب ہو کر رہ جائیے گی کیونکہ میں دیکھتا ہوں کہ ان سے تو شاہ روم تک خائف ہے۔ صلح حدیبیہ کے موقع پر جب اہل مکہ نے عروہ بن مسعود کو اپنا سفیر بنا کر بھیجا تو انہوں نے آپ کی محفل کو دیکھ کر اپنے تاثرات کا جن الفاظ میں اظہار کیا تھا وہ یہ تھے۔

"اے قریش میں نے شاہ حبش، شاہ قسطنطنیہ اور شاہ ایران کے دربار دیکھے، لیکن کوئی بادشاہ ایسا نظر نہیں آیا جس کی عظمت اس کے دربار والوں کے دلوں میں ایسی چھلپی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے صحابیوں کے دلوں میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی ہے۔ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) بات کرتے ہیں تو ہر طرف سناٹا مچا جاتا ہے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تھوکتے ہیں تو ان کا لعاب دہن زمین پر گرے سے پہلے لوگ اس کو ہاتھوں میں لے کر اپنے منہ پر مل لیتے ہیں جب وہ کسی بات کا حکم دیتے ہیں تو سب اس کی تعمیل کے لیے دوڑ پڑتے ہیں، ان کے دل میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا اتنا ادب و احترام ہے کہ وہ ان کے دربار میں نظر اٹھا کر دیکھ نہیں سکتے۔"

رہی آپ کی فوج و لشکر اور اس کا نظم و نسق تو وہ بھی تاریخوں میں موجود ہے، آلات حرب کی فراہمی اور ان کی حفاظت کے حالات، فوجی راشن اور اس کے تقسیم کے انتظامات بھی سب سیرت کی کتابوں میں مذکور ہیں۔ آپ کے دربار میں شاہانہ و داد و دیش اطعام و اکرام کا حال بھی ایک ناقابل انکار حقیقت ہے لیکن جس طرح انبیاء علیہم السلام کی ملکیت کی سیرت میں شاہانہ دنیا کے بعض اجزاء نظر نہیں آتے اسی طرح ان کی ملکیت کی صورت میں بھی اس کے کچھ نمایاں اجزاء نہیں ملتے، ان کی شاہانہ سیرت میں تخت و تکرر کی بجائے تواضع و انکسار، نعیش و لذت کی بجائے جفاکشی و تعب اور تکلف و تنم کی بجائے اہتمام و سادگی اور بے تکلفی ہوتی ہے، اسی طرح اس کی صورت میں بھی تخت و تاج دولت و خزانہ اور شاہانہ محل سرے کے نام و نشان نہیں ملتا اور ان کی اس انوکھی ملکیت کی وجہ سے ہی تاریخ نہ تو ان کو ملوک دنیا کی فرست میں شمار کر سکتی ہے اور نہ اس سے پورے طور پر انکار ہی کی قدرت رکھتی ہے۔ انبیاء علیہم السلام کی اس بلند شخصیت کا اگر آپ کو اندازہ ہو جائے تو آپ اس حقیقت کو یاد کر لیں کہ وہ دنیا میں جو نظام حیات لے کر آئے ہیں اُس سے بڑھ کر کوئی دوسرا نظام ممکن ہی نہیں ہے۔ کاش ملکیت کا جو تصور اسلام نے دنیا کے سامنے رکھا ہے اگر دنیا اس کو محفوظ رکھتی تو یقین کیجیے کہ آج اسپرلزم اور کمیونزم کی یہ عالمگیر اور بھیانک جنگ دنیا کے کسی خطہ میں آپ کو نظر نہ آتی۔ اور اگر آج بھی اس پر غور کر لیا جائے تو دنیا کو پھر اس جنگ زرگری سے نجات مل سکتی ہے۔

ملوکیت نبوت کا اہم رکن انبیاء علیہم السلام کی ملکیت کی حقیقت اگر صرف اسی حد تک جا کر ختم ہو جاتی تو یقیناً مادی عقل عالم غیب سے اس کا فہم نہ کر سکتا۔

حقیقت میں جس اہم جز کا وہ اگر اضافہ فرماتے ہیں بس وہی اُن کے لیے نظراً اختلاف بن جاتا ہے یعنی عالم غیب کے ساتھ اُن کا رشتہ اور وہ بھی اس شد و مد کے ساتھ کہ سطحی نظروں کو متوجہ نہ لگتا ہو کہ مادی نظام کے ساتھ ان کا رشتہ گویا کٹ چکا ہو۔ وہ اپنی کسی حالت میں بھی اس رشتہ سے علیحدہ نہیں ہو سکتے۔ وہ چلتے ہیں تو عالم غیب ان کے ساتھ ہوتا ہے، نماز پڑھتے ہیں تو عالم غیب ان کے ساتھ ہوتا ہے، حتیٰ کہ جب سو جاتے ہیں تو بھی بیداری کی طرح عالم غیب ان کے ساتھ ہی رہتا ہے، اسی لیے اُن کے خواب کو بھی وحی کی حیثیت حاصل ہوتی ہو۔ وہ عالم غیب میں بھی خود جا کر اس کا مشاہدہ کرتے ہیں اور کسی خود عالم غیب ان کے اتنا قریب آ جاتا ہو کہ اگر چاہیں تو اس کے باغات کے پھل تو ذکر و لوگوں کے حوالہ کر دیں اور اس طرح عالم شہادت میں عالم غیب کی گویا وہ ایک محکمہ دیل ہوتے ہیں۔ جس نے ان کو دیکھ لیا گویا اس نے پورے عالم غیب کو دیکھ لیا یہی سبب ہے کہ جو ان کا منکر ہو گیا وہ عالم غیب کا بھی منکر ہو گیا، اور جو اُن کا معتقد ہو گیا وہ عالم غیب کا بھی معتقد بن گیا۔ اس لیے اُن کی ملکیت بھی تمام تو عالم غیب سے جڑی ہوئی ہوتی ہو۔ دشمنوں کی سازشوں کی اطلاعات مخلصین صحابہ کرامؓ سے پہلے ان کو خدا تعالیٰ کے فرشتے بلکہ خود اس کی پیدا کی ہوئی مخلوق سے ہو جاتی ہے آپ کی حیات میں دشمنوں نے کتنی سازشیں خفیہ و خفیہ کیں مگر یہاں دیکھا تو آپ کو پہلے سے ان کی اطلاع مل چکی تھی ایک بار یہود نے آپ کو کھالے میں زہر دیا، آپ نے قرآن ان کو ملا کر پوچھا بتاؤ تم نے کھالے میں زہر دیا ہے انہوں نے اس کا اعتراف کیا مگر حیرت زدہ ہو کر پوچھا آپ کو یہ راز بتایا کس نے؟ آپ نے اسی کھالے میں سے بکری کا دست اٹھا کر فرمایا۔ اس نے پس یہاں گھبرا ہوا دست و دشمن کی بہت سی خبریں ظاہری انتظام سے پہلے ہی اُن کو عالم غیب سے مل جاتی ہیں۔ قرآن کریم میں آپ کے ایک خانگی معاملہ کے سلسلہ میں منکر ہے کہ ایک واقعہ کے تعلق آپ کی بیوی صحابہ نے اپنی ایک رازدارہ گفتگو پر آپ کو خبردار دیکھ کر تعجب سے پوچھا "من انباک ہذا" یا رسول اللہ بھلا یہ تو بتا دیجئے کہ اتنی پوشیدہ بات کی اطلاع آپ کو دی کس نے۔ آپ نے فرمایا "نہانی العلیم الخیر" اس نے جس سے ہلکا کرنا کوئی جھٹلنے والا ہے اور نہ کوئی خبر رکھنے والا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا تو قرآن کریم میں ایک معجزہ ہی یہ موجود ہے کہ تم لوگ جو اپنے گھروں میں کھاتے پیتے اور جمع کر کے رکھتے ہو وہ سب میں جانتا ہوں، اس لیے یہ کیسے ممکن ہو کہ ان کی ملکیت کا رشتہ کسی جگہ بھی عالم غیب سے کٹ جائے۔ ان کے نزدیک ان کی ملکیت کی حقیقت قوت تغیر سے ایک ذرہ آگے نہیں ہوتی، اپنی ذاتی حکومت کا وہ کوئی تصور ہی نہیں رکھتے اور جو آئینہ وہ لے کر آتے ہیں وہ کسی انسان کا ساختہ ہوا تختہ نہیں ہوتا۔ وہ یا اعلان کر کے کہتے ہیں کہ جس آئینہ کی تم تم کو دعوت دیتے ہیں وہ آئینہ خود خالق کائنات ہی کا بنایا ہوا ہے، ہم اس میں ایک شمشاد کا اضافہ کر سکتے ہیں اور نہ اس میں ذرا سی کمی کر سکتے ہیں۔ قُلْ مَا يَكُونُ لِي اَنْ اُبَدِّلَ لَهُ مِنْ تِلْكَ اَنْتُمْ رِيسُوں کہہ دو کہ یہ تو ایسا مقدور نہیں کہ میں

اپنی طرف سے اس میں کسی قسم کا رد و بدل کروں بلکہ اس پر عمل کرنے میں خدا تعالیٰ کی دوسری تمام مخلوق کے ساتھ ہم بھی شریک ہیں وہ اپنے فیہی رشتہ کو صرف عقیدہ کی حد تک نہیں رکھتے بلکہ بد و خین کے میدانوں میں اس کا تجربہ بھی کر دیتے ہیں اور علی الاطلاق کہتے ہیں۔ اب بتاؤ فتح و نصرت تمہاری قلت و کثرت پر منحصر ہے یا خالق کائنات کی فیہی مدد پر۔

وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّادِقِينَ
فتح تو اللہ کی طرف سے ہے، بیشک اللہ تعالیٰ غالب اور
حکیم ہے۔ (انفال)

اور اسی فیہی رشتہ کے اعتماد پر اپنی بے سرو سامان فوج لے کر دنیا کی بڑی سے بڑی حکومت سے بھر جاتے ہیں اور اس کا دوسرے میں نہیں لانے کہ فتح ان کو نہیں ہوگی، وہ تنہا کھڑے ہو کر بڑی بے جگری کے ساتھ اپنے پروگرام کا اعلان کر دیتے ہیں اور یہ واضح کر دیتے ہیں کہ ہم تنہا نہیں ہیں، ہماری پشت پر خالق کائنات کی فیہی مگر حقیقی طاقت موجو ہے۔ اس لیے تم جو بھی کر سکتے ہو کر کے دیکھ لو۔

فَاخْلَعْكُمْ عَنْكُمْ ثِيَابَكُمْ وَكُلُوا وَشَرِبُوا وَتَمَتَّعُوا بِأَمْوَالِكُمْ
آخِرُكُمْ عَلَيْكُمْ غَنَمَةٌ ثَمَرُهَا أَصْوَابُكُمْ
(یوسف)

پھر (جو کچھ تم کو رہا ہے، میرے ساتھ کر چکوا اور حکومت نہ دو۔

وہ دشمن کے مقابلہ میں جب صفت آ جا رہے ہیں تو اپنی فتنہ کو دیکھ کر بچائے ذکر اللہ کا تزلزلہ گانے کا کم میتے ہیں اور ان کی نظر ظاہری ساز و سامان ہونے کے باوجود دعاؤں کے ہم اور ملائکہ اللہ کی ایسی طاقت پر نیاں لگی ہوتی ہے۔ اسی لیے مین حالت جنگ میں بھی وہ نمازوں کو اپنے اوقات سے موخر نہیں کرتے گو وہ اس حالت میں اپنی حفاظت کا پورا پورا خیال رکھنا بھی لازم سمجھتے ہیں۔ ان کی جنگ کا مقصد صرف قتل و غارت اور اقتدار و ملکیت نہیں ہوتا وہ اس نازک موقع پر بھی مجرم اور غیر مجرم کی تمیز رکھتے ہیں اور یہ ہدایت کرتے ہیں۔ کسی بچہ کو قتل نہ کیا جائے کسی عورت پر ہاتھ نہ ڈالا جائے، جو شخص خدائی حکومت کا اقرار کرے اس سے فورا درگزر کر دیا جائے۔ جو مال دشمن سے حاصل ہو اس کو اپنی ملکیت نہ سمجھا جائے، جو ملک قبضہ میں آئے اس کے باشندوں کے ساتھ عادلانہ سلوک کیا جائے۔ عام ملکی حقوق جان و مال کی حفاظت میں ملکی اور غیر ملکی کا کوئی امتیاز نہ رکھا جائے، کافر کا دعویٰ مسلمان پر اسی نوعیت کے ساتھ سنا جائے جیسا مسلمان کا کافر پر اور یہ سب کچھ اس لیے ہوتا ہے کہ ملک دراصل اللہ تعالیٰ کا ہے، ہماری جنگ و صلح بھی اسی کے حکم کے تابع ہے، وہ خالق کائنات ہر اس لیے جو حقوق کائنات کی بقا کا موجب ہیں اس میں مساوات رکھی جائیگی۔ دوست و دشمن، کافر و مسلم کے درمیان پورا امتیاز کا من فرمائے قیامت پر۔ ان مصلوئی و نسکی و مہیامی و مہیامی و مہیامی و مہیامی یعنی ہماری موت و

حیات تک کا اصل مقصد بھی صرف رضا رانی ہو۔ بس اسی نقطہ پر پہنچ کر ملکیت اور نبوت کی راہیں علیحدہ علیحدہ پھٹ جاتی ہیں۔ ملکیت کا نفاذ نہ ہوتا ہے کہ ملک اس کا ہو، ملک اس کی ہو، آئین اس کا ہو، دولت و خزانہ اس کا ہو، قوت اس کی ہو، اور اختیار و اقتدار تمام تر اس کا ہو۔ اس کے برعکس نبوت کا اعلان یہ ہے کہ ملک اس کا ہے نہ ملک اس کی نہ آئین اس کا ہے، نہ حکومت و اقتدار اس کا۔ دولت و خزانہ اور طاقت و اختیار کچھ بھی ہے وہ سب مالک علی الاطلاق کی ہو۔ اسی لیے وہ اپنی بادشاہت کا نام حاکم اور ملک کی بجائے ملکیت نبوت کی ^{خلیفہ} کہتی ہو۔ یعنی اس کی جانب سے ایک مقرر شدہ نائب اور بس۔ ان کے سامنے بس یہی حقیقت خلافت ہو۔ ایک پروگرام ہوتا ہے کہ وہ خدائی آئین کو اس کی پیداکردہ مخلوق میں پوری جدوجہد کے ساتھ نافذ کر دیں۔ حضرات انبیاء علیہم السلام کے طویل و عریض سلسلہ میں حضرت سلیمان علیہ السلام کی ملکیت کی ظاہری شان و شوکت کا تذکرہ خود قرآنی اوراق میں موجود ہے، مگر اس کی حقیقت بھی قدم قدم پر خلافت سے زیادہ کچھ ثابت نہیں ہوتی، وہ اس اقتدار اور حکومت کے بعد بھی ہر ہر موقعہ پر یہی اعلان کرتے رہے کہ میں ایک نائب کی حیثیت سے زیادہ کچھ نہیں ہوں۔ منصب العین میرا بھی اس سے زیادہ اور کچھ نہیں جو دیگر انبیاء علیہم السلام کا تھا یعنی احکام النبیہ کی تنفیذ۔

مادی عقول اس فنی رشتہ کا ادراک نہیں کرتیں، اس لیے وہ ہر موقعہ پر رسولوں کا یہ رشتہ سن کر یہ کہتی ہیں اور وہ خلافت کی بجائے انسان کو خود مستقل مالک و حاکم کی حیثیت دے دینا معقول بات سمجھتی ہو حالانکہ اگر انصاف کے ساتھ غور کیا جائے تو ملکیت کی صحیح حقیقت اگر یہ ہوتی ہو تو صرف یہی ہو سکتی ہو جو کہ انبیاء علیہم السلام کی ذات میں نظر آتی ہو اور صرف اسی کی نظام عالم کو ضرورت بھی ہو۔ اس سے زیادہ ملکیت کا جو تصور مادی عقول نے تراش لیا ہو نہ تو اس کی کوئی حقیقت ہے اور نہ نظام عالم کو اس کی ضرورت ہو۔ ظاہر ہے کہ انسان کو اپنی مستقل مالکیت و حاکمیت کا دعویٰ کرنا حقیقت کی نظر میں کتنا خلافت واقعہ ہے پھر اس پر آئین سازی اور اختیار مطلق کے جو شاخسار اس نے اور لگائے ہیں وہ اور بھی زیادہ مضحکہ خیز ہیں۔ اور ان کے حقیقت خیالات کی نظام عالم کو کوئی ضرورت بھی نہیں ہے بلکہ عالم میں فتنہ و فساد کی جڑ ملکیت کا یہی مادی تخیل ہو یہی وجہ ہو کہ دنیا کی بڑی سے بڑی مملکت بھی گویا ہر گز ہی اقتدار و حکومت کی مالک ہو مگر اس کی زیر دست علیا کے قلوب پر بھی اس کا سکہ نہیں جتا اور اسی لیے ہمیشہ دنیوی بادشاہوں کو اپنے گرد و پیش سے خطرات لگے رہتے ہیں حتیٰ کہ ایک نہ ایک دن صفحہ ہستی سے ان کو نابود ہو جانا پڑ جاتا ہو۔ انبیاء علیہم السلام جس ملکیت کے حامل ہوتے ہیں اس میں چونکہ انسانی فلاح و بہبود کے سوا کوئی تخیل ہی نہیں ہوتا وہ اپنی مالکیت و حکومت کا کوئی دعویٰ ہی نہیں رکھتے اس لیے فطرت انسانی کو ان سے ٹکرانے کا موقعہ ہی نہیں ہوتا، اور اس لیے ان کی محبت اور محبت

کے ساتھ عقیدت بھی دلوں میں اترتی چلی جاتی ہے حتیٰ کہ ان کی محفل کا نقشہ وہ بن جاتا ہے جو اسی عہدہ میں مسعود کی دنیا سے آپ سن چکے ہیں اور اسی لیے ان کی عقیدت میں حیات اور بعد حیات کا کوئی فرق نہیں پڑتا۔ قلوب جس طرح ان کی حیات میں ان کا انتہائی درجہ احترام کرتے ہیں اُن کی وفات کے بعد بھی ان کے احترام کے لیے اُنہی ہی مضطر رہتے ہیں۔ اس مقام سے یہ بات بھی حل ہو گئی کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولایت کے ساتھ اتنی والہانہ محبت اور عقیدت کیوں تھی۔ اس کی وجہ یہ نہیں کہ وہ محض بے سمجھ سوچے آپ پر فدا ہو گئے تھے بلکہ وہ آپ کی ذات مبارک میں جاذبیت کے جو متفرق سامان متحد انسانوں میں جمع ہو سکتے تھے وہ یہاں بیک وقت زیادہ سے زیادہ جمع دیکھتے تھے وہ تجربہ کر کے دیکھ چکے تھے کہ رسول خدا کی ذات میں ان کی خیر خواہی خدا کی اپنی جانوں سے زیادہ موجود ہے۔ اس لیے بادشاہ، والد، محسن اور ان کے علاوہ محبت کے قہرے رشتے تصور میں آسکتے ہیں وہ سب کے ساتھ آپ میں جمع ہو گئے تھے سچ پوچھ تو ان کی محبت و ادب کا جو نقشہ عہدہ میں مسعود نے اپنے الفاظ میں ادا کیا تھا وہ بھی ناتمام تھا۔

نبوت کے لیے مدت میں نفوس کا انتخاب کئی ہے اور اسی طرح یہ بات بھی ثابت ہو گئی کہ یہ شاہانہ حکومت انبیاء و علیہم السلام کے ان میں اہل اہل بیت میں ہی جو بیت خدا دیتی ہے پوری حال انہیں کی جاتی بلکہ اس نوع کی حکومت اور شاہی کی قابلیت چونکہ صورت اُن ہی میں پیدا کی جاتی ہے اس لیے خدا تعالیٰ کی تمام مخلوق میں صرف وہی اس کے اہل ہوتے ہیں کہ خدائی حکومت کا نازک اور اہم منصب ان کے حوالہ کر دیا جائے۔ اسی لیے مقام نبوت کا انتخاب انسانوں کے سپرد نہیں کیا جاتا بلکہ جو خالق کائنات پر وہی خدا ان کا انتخاب فرماتا ہے۔

لَقَدْ يَعْطَلِي مِنْ لَدُنْكَ وَسْئَلُكَ اللَّهُ تَعَالَى فَرَشْتُوں میں سے جس کو اپنے احکام پہنچانے کے لیے انتخاب فرما

وَمِنْ الْمَلَائِكِ (الحجرات) لینا ہے اور اسی طرح جس کو آدمیوں میں سے بھی۔

اگر تاریخی روشنی میں انبیاء علیہم السلام کا یہ جوہر استعداد دیکھنا ہو تو سورہ یوسف اٹھا کر پڑھ لیجیے۔ کس طرح فوطیہ اور فرعون کی فوج کے سردار نے پہلے غلام سمجھ کر حضرت یوسف علیہ السلام کو خرید بھر کر بڑے بے کس طرح اپنی سلطنت کا نظم و نسق سب اُن کے حوالہ کر دیا جسب بیان تواریخ اُن کے حسن انتظام سے فوطیہ فار کی آمدنی دو گنی ہو گئی تھی۔

(پہلا پیش ۳۷: ۳۹)

کون باد کر سکتا ہے کہ اگر انبیاء میں یہ جوہر استعداد نہ ہوتا تو جو کل زر خرید غلام نظر آ رہا تھا وہ بہت تھوڑی سی مدت میں مسرے کے تاج و تخت کا مالک نظر آ سکتا تھا، بالخصوص جبکہ وہ اپنے گھرنے و چلنے اور اس کے ماحول کی زندگی و مدینہ زندگی تھی اور جہاں کر اُس نے زمام حکومت سنبھالی وہ انتہاء درجہ پر متدین ملک تھا۔ اُسی خدائے آخر میں پھر ایک صحرائی نبی ہی کو پیدا فرمایا اور فارس و روم جیسی متمدن حکومتیں سب اس کے زیر نگین کر دیں۔ کیا اب بھی کوئی یہ طبع کر سکتا ہے کہ انبیاء

علیہم السلام میں ملکیت کا جوہر نہیں ہوتا۔

آدم علیہ السلام کی سرگزشت میں اسی حقیقت کو واضح کرنے کے لیے آدم علیہ السلام کی خلافت اور ملائکہ اللہ کی سرگزشت اسی حقیقت پر ایک اہم تنبیہ کا جگہ جگہ ذکر فرمایا گیا ہے اور غرض واضح کیا گیا ہے کہ آدم علیہ السلام کو زمین کی خلافت صرف یونہی سپرد نہیں کر دی گئی تھی بلکہ قدرت نے پہلے سے ان میں وہ اعلیٰ جوہر بھی ودیعت فرما دیا ہے جو دنیا کی خلافت اور دنیا بت کے لیے ہونے چاہئیں۔ اور اسی لیے زیر حکومت آنے والی اشیاء کی تعلیم خاص طور پر ان ہی کو دی گئی تھی۔ تعجب کی بات یہ کہ ملائکہ اللہ نے اپنی تسبیح و تقدیس کا بڑے عجز و نیاز کے ساتھ اظہار کرنے سے روک دیا۔

آدم علیہ السلام اور ملائکہ اللہ میں کا فیصلہ پھر ان کے خلاف ہی رہا۔ اس لیے کہ دنیا کو یہ سبق ملے کہ اسلامی حکومت یا خلافت کا مقابلہ کا احسان اور اس کا قیام میں سب سے پہلے صلاحیت و قابلیت کو جانچا جاتا ہے، صرف مصلحت اور تسبیح کی فضیلت سے ملک حوالہ نہیں کر دیا جاتا۔ اس قابلیت کے فقدان کی وجہ سے خلافت تو درکنار اشیاء کے اسرار کی بھی ان کو تعلیم نہیں دی گئی۔ اسی طرح جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو منصب نبوت ملا اور ان کو معلوم ہوا کہ سب سے پہلوان کو زمین کا مقابلہ کرنا ہے۔ ایسے بددعا کو یہ بات سمجھائی کہ تو نہ حقیقی مالک ہو سکتا ہے، نہ حقیقی ملک۔ کتنی نقصان سانی کا محتاج ہے، اور میری زبان میں لکنت ہو تو ان کی نظر بھی اسی طرف گئی اور انہوں نے یہ درخواست پیش کی کہ اگر مجھے ایک فصیح البیان وزیر بھی مددگار کے طور پر رعایت ہو جائے تو میرے کام میں بہت سہولت پیدا ہو جائے پھر جب اس امت کا وعدہ آیا تو یہاں بھی خلافت کے وقت ابو ذر جیسے زاہد کی طرف کسی کی نظر نہ اٹھی بلکہ اس سے پہلے کہ حضرت علیؑ کی قربت کی طرف بھی اس وقت نظریں نہ لگیں۔ معلوم ہوا کہ دنیا کی خلافت جو یا آخری ہر جگہ قابلیت و صلاحیت کی رعایت انبیاء علیہم السلام نے بھی سب سے مقدم رکھی ہے، ان کے خلفاء نے بھی اور خود غالب کائنات نے بھی۔ پھر یہ خیال کس قدر سفیہانہ خیال ہے کہ اسلامی نقطہ نظر سے حکومت کے لیے صرف تسبیح و تہجد کی تلاش ہوتی ہو۔ اگر ایسا ہوتا تو زمین کی خلافت حضرت آدم علیہ السلام کی بجائے سب سے پہلے فرشتوں کے سپرد کی جاتی مگر یہاں بتایا یہی تھا کہ خلافت کے لیے تسبیح و تقدیس سے زیادہ نظامی قابلیت کا ہونا ضروری ہے۔ بھلا جو مخلوق اپنی زیر حکومت اشیاء کے ناموں تک سے نا آشنا ہو وہ ان کی ضروریات کی رعایت کیا کر سکتی ہے، اور ان کا نظم و نسق کیا چلا سکتی ہے۔ یہ کیسے ممکن ہو کہ جب کسی منصب کے لیے دنیا میں اس کی قابلیت کا ہونا ضروری ہو اور اس کے لیے مقابلہ کا امتحان بھی لازم سمجھا جائے تو جس کے قبضہ میں قابلیتوں کی آفرینش ہو وہ قابلیت اور امتحان مقابلہ کے بغیر صرف یونہی اپنی نیابت کا اہم منصب آدم علیہ السلام کے سپرد کر دیتا۔ بیشک حکومت کے لیے جہاں صرف تسبیح و تہجد کو دیکھا نہیں جانیگا وہاں یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ جو نیابت کے فرائض ہی سے نا آشنا ہو اور حکومت الہیہ کی بجائے خود اپنے تراشیدہ قوانین نافذ کرنے کا ارادہ رکھتا ہو۔ خدا تعالیٰ

کی زمین اس کے حوالہ کردی جائے۔ دنیا کی تاریخ میں جب کبھی ایسا ہوا ہے تو خدا تعالیٰ کی زمین ہمیشہ طغیان و سرکشی اور شرفساد سے بھر گئی ہے، لہذا اسلامی حکومت کے لیے وہی شانِ جامعیت درکار ہے جس کا تذکرہ حضرت شاہ ولی اللہ کے کلام میں ذکر ہو چکا ہے۔

ہم نے مذکورہ بالا بیان سے یہ مفالط بھی دور ہو جاتا ہے کہ انبیاءِ عظیم السلام کے اس فنی رشتہ کا مطلب یہ ہے کہ مادی نظام ان کی نظروں میں بالکل معطل ہوتا ہے۔ مل و اسباب ظاہری کا قدرتی نظام سب بیکار ہوتا ہے اور اب حصول مقاصد کے لیے صرف دعاؤں اور خدا تعالیٰ کے مقدس فرشتوں کا انتظار کرنا چاہیے۔ نہیں نہیں، مادی نظام کی رعایت وادہ پوستوں سے کم ہیاں بھی نہیں ہوتی مگر یہاں اس کو صرف اسباب و مل ظاہری کی حد تک ہی سمجھا جاتا ہے، مؤثر حقیقی نہیں سمجھا جاتا۔ اس لیے لشکر کی صف آرائی بھی ہوگی جس سمت سے دشمن کا خطرہ ہو اس طرف پہرہ بھی مضبوط رکھا جائیگا۔ جدید آلات بھی استعمال کیے جائیں گے، خندق بھی کھودی جائیگی، جنگی رازش اور اس کی تقسیم کا انتظام بھی پورا پورا کیا جائیگا۔ غرض تمام نظام زندگی کے ہر گوشہ میں مادی اسباب کی بھی پوری توجہ دی جائیگی یہ سب کچھ ہوگا مگر ہوا کا اسی اتھمناس کے ساتھ کہ اصل تاثیر صرف وعدہ لاشریک کے قبضہ میں ہے۔ اس لیے اگر ان کے کچھ دشمن ہوا و سامنے سمندر اور موت کے اسباب ظاہری سب جمع نظر آئیں پھر بھی ان کو ذرا ہراس نہیں ہوتا اور بڑے اطمینان کے لمحے میں وہ یہ کہہ دیتے ہیں: ان معی وہی سید ہیں۔ جب میرے رب کی حسی طاقت میری پشت پر موجود ہے تو مجھے غم کیا ہو۔ سیاں پانی بھی مجھ کو راستہ دینے پر مجبور ہوگا۔ آگ کے بجڑتے ہوئے شعلے ان کی آنکھوں کے سامنے جھٹکتے ہیں اور اس میں جھونک دینے پر دشمن تلے نظر آتے ہیں مگر ان کے ہر سکون میں دنیا کی پیش نہیں ہوتی، اس لیے کہ وہ یہ جانتے ہیں کہ جس نے آگ میں جلانے کی فطری صفت پیدا کی، وہ اس کو بدل بھی سکتا ہے۔ بس عالم غیب پر ان کے اس اعتماد کو دیکھ کر ہی ناواقف عقول کو یہ مفالط لگ جاتا ہے کہ مادی نظام ان کے یہاں معطل ہوتا ہے۔ حالانکہ مادی نظام کی فنی نظام کے سامنے حقیقت ہی اتنی ہوتی ہے کہ مادی نظام صرف ایک صورت کی حیثیت رکھتا ہے اس کی روح وہی فنی نظام ہوتا ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ ضعیف نظریں اس فنی نظام کا ادراک ہی نہ کر سکیں۔

اب آپ دنیوی حکومت اور اسلامی خلافت کا فرق سمجھ گئے ہونگے۔ ہم آخر میں پھر اس کو وضع کر دینا چاہتے ہیں کہ انبیاءِ عظیم السلام صرف جبرئیل صفت نہیں ہوتے بلکہ وہ ملوکیت مگر شرعی ملوکیت کے اعلیٰ سے اعلیٰ صفات کے حامل بھی ہوتے ہیں، بیشک ان کے ہر قدم کے پورے آئین کا رشتہ خواہ وہ دنیوی ہو یا آخری ہدایت ربانی سے کٹ نہیں سکتا اور نہ ہائے نزدیک یہ ممکن ہے۔ جب دنیا میں ہرگزور کی سیاست یہ ہو کہ کسی طاقتور کی پناہ میں رہنا تو انبیاءِ عظیم السلام جیسے حقائق آگاہ سے کیسے ممکن ہو کہ وہ اپنے عہد خلافت میں خود اپنی حکومت کی اصل طاقت ہی کو

فراموش کر بیٹھیں۔ یہ تو ان کی ملوکیت کی کچھ تفصیل تھی اب اسی پر ان کے علم و حکمت اور رشد و ہدایت کے معاملہ کو نبوت کا کرن ثانی یا قیاس کر لیجیے۔ انبیاء علیہم السلام جو علوم لے کر آئے ہیں اس کی تفصیل آپ حضرت شاہ ولی اللہ علیہ السلام کے بیان میں ملاحظہ فرمائیے۔ یہ وہ علوم ہیں جن سے کہ نفس انسانیہ کے طرف و مکمل اور تمام نظام عالم کی اصلاح کا تعلق ہوتا ہے، اگر عالم ان علوم سے غافل رہے تو انسانیت کا مکمل ہی عالم سے محروم ہو جائے۔

علم نہایت کی پہلی خصوصیت حقوق انسانیت کا تحفظ اور مصالح عالم کی رعایت ہے۔ اب مثال کے طور پر آپ صرف معاملات کے ایک شعبہ ہی کو لے لیجیے، جیسے بیع و شرا اور نکاح و طلاق یوں تو سب دنیا ہی اس پر ہمیشہ سے غور کرتی

چلی آئی ہو کہ وہ اپنے اپنے زاویہ خیال کے مطابق ان کا ایک آئین بھی مقرر کرتی رہی ہے مگر اس کی انتہا صرف بالغ و مشرک اور صرف زنج و زود کی بہبود کی حد تک ہے یا اس سے اور آگے اپنے ملک کی حد تک سمجھ لیجیے لیکن بقیہ عالم پر اس کے اثرات کیا ہونگے اس بحث سے ان کو کوئی تعلق ہی نہیں ہوتا۔ انبیاء علیہم السلام کی نظر اس طرف بھی رہتی ہے کہ ان کے آئین میں ایک دفعہ بھی ایسی نہیں ہو سکتی جو عالم کے کسی خطہ کے حق میں بھی ضرر رساں نہ ہو۔ اس لیے کہ وہ حقوق انسانیت کے سب سے بڑے محافظ بنا کر بیٹھے جاتے ہیں، اور دراصل خلافت الہیہ کا تقاضہ بھی یہی ہوا اور اسی لیے ان کی ملوکیت کا بڑا مقصد بھی یہی ہوتا ہے۔ اگر آپ انبیاء علیہم السلام کے آئین کی تلاش کریں تو اس میں حیوانات تک کے حقوق کے تحفظ کا بھی ایک مستقل باب دیکھیں گے۔ چنانچہ اس کے متعلق بھی احادیث میں کافی ذخیرہ موجود ہے۔ اس وقت اگر ہم اس پر تفصیلی کلام کریں تو اصل موضوع سے بہت دور ہو جانے کا خطرہ ہو اس لیے ہم صرف معاملات پر ایک اجمالی نظر ڈالتے ہیں، تو ہم کو معلوم ہوتا ہے کہ دنیوی نظام میں اگر کوئی جرم یا جرم سمجھا گیا ہے تو وہ صرف ظفرین کی رضا مندی ہے، اگر ظفرین کسی معاملہ پر راضی ہو جاتے ہیں تو اس معاملہ کا انفرخہ نظام عالم پر کچھ بھی ہوا تو حقوق انسانیت اس کی بدولت کتنے ہی پامال ہوتے نظر آئیں مگر اسی قانون میں وہ جائز تصور کیا جاتا ہے اور اسی بنا پر مسودہ کالین دین جائز نہیں بلکہ ایک بڑے طبقہ کی نظر میں ترقی کی سب سے بڑی شاہراہ سمجھا گیا ہے۔ اسی طرح

لے کیونٹ بھی گونا گویا ہی دھنی کرتے نظر آتے ہیں مگر یہ دعویٰ ان کا صرف نہائی ہے۔ وہ ریاست کے نام سے وہ تمام مظالم جائز سمجھتے ہیں جو لوگ شخصی نام سے جائز سمجھتے رہے ہیں، میں مع وہی فتنہ ہو لیکن یا ذرا سامنے ہیں یا ذرا سامنے ہیں۔ پھر اس کے ساتھ ہی انہوں نے ملوکیت کی نفی میں اثنا مہا لکھ دیے کہ نظام عالم کو جس مذہب ملوکیت کی ضرورت تھی اس کی بھی نفی کر ڈالی ہے اور اس طرح اب گویہ وہ ملوکیت تو نہیں رہی جس کے ظلم سے تنگ آکر دنیا بھر اٹھ اٹھی ہے لیکن اس سے بدتر وہ صورت برپا ہوئی ہے کہ جس کے مظالم سے دنیا کے نامور ہو جانے کے خطرات آنکھوں کے سامنے نظر آ رہے ہیں، جو آج نہیں تو کل ضرور آپ کے مشاہدہ میں آگئے ہونگے اس وقت آپ صحیح فرمائیے کہ رحم اللہ علیہ انباش لادل۔ یعنی اس سے تو پہلی ہی ملوکیت غلبت تھی۔ حقیقت ملوکیت کا اگر کوئی صحیح تصور ہو سکتا ہے تو وہ صرف خلافت کے لفظ سے ہوا ہو سکتا ہے جس کی

قد سے تفصیل آپ ملاحظہ فرمائیے۔

میں ملاحظہ فرمائیے۔

نار اگر طرفین کی رضامندی کے ساتھ ہو تو وہ کوئی جرم متصور نہیں ہوتا لیکن انبیاء علیہم السلام کی شریعت میں طرفین کی رضامندی بھی گواہم جز ہے مگر صرف اتنی بات کسی عقد کے لیے وجہ جواز نہیں بن سکتی وہ اس پر بھی نظر رکھتے ہیں کہ اس معاملہ کا اثر بقیہ عالم اور حقوق انسانیت پر کیا پڑتا ہے، اس لیے اسلام طرفین کی رضامندی کے باوجود سود کی اجازت نہیں دیتا کیونکہ سود اگرچہ ایک طبقہ کے لیے جلب زر کا ذریعہ ہو جائے مگر دوسرے طبقہ کے لیے یقیناً نقصان کا موجب ہو جاتا ہے اور انبیاء علیہم السلام ہرگز یہ گوارا نہیں کر سکے کہ ان کے آئین کی ایک دفعہ بھی ایسی مجلس سے اصولی طور پر عالم انسانی کے کسی طبقہ کی بربادی کا خطرہ یقینی ہو جائے اس لیے ان کی نظروں میں یہاں طرفین کی رضامندی کوئی چیز نہیں ہے۔

اسی طرح زنا کا مسئلہ ہے یہاں بھی ان کے آئین میں رضامندی کوئی حقیقت نہیں رکھتی، ان کے نزدیک یہ اتنا بڑا جرم ہے کہ ایسے انسان کو خدا تعالیٰ کی زمین پر جینے کا کوئی حق ہی نہیں رہتا۔ اسی لیے اگر شرعی ثبوت کے بغیر کسی انسان کے متعلق یہ ثبوت لگائی جائے تو ہمیشہ کے لیے اس ثبوت لگانے والے کی گواہی قابل قبول نہیں رہتی۔ کیونکہ یہ معاملہ صرف دو انسانوں کا معاملہ نہیں ہوتا، بلکہ تمام ماحول اور آئندہ نسل تک بھی اس کے بُرے اثرات متعدی ہوتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص اس فعل کا کسی حیوان کے ساتھ بھی مرتکب ہو تو اس حیوان کی قتل و حرکت سے چونکہ اس مخرب اخلاق فعل کی یاد تازہ ہوتی ہو اس لیے اس کے بھی معدوم کر دینے کا حکم ہے۔ یہ شدت اسی لیے رکھی گئی ہے کہ اس جیسا سوز حرکت سے حقوق انسانیت کو بھی دھبہ لگتا ہے اور نظام عالم بھی درہم برہم ہوتا ہے۔

مادی دنیا کے نزدیک دولت جمع کرنے کا اصول دولت کی آمد و صرف کا صحیح علم حاصل کرنا ہے۔ انبیاء علیہم السلام کی معاشیات میں بھی اس نقطہ سے غفلت نہیں ہوتی ان کے یہاں بھی مالی مسئلہ صرف ان دو سوالوں ہی کے ماتحت دائر ہے۔ حدیث میں آتا ہے کہ قیامت میں سب سے پہلا سوال جو مالیات کے متعلق ہو گا وہ یہی ہو گا ”من این اکتسب و این انفق“ یعنی اس کے ذرائع آمدنی اور مواقع صرف بتاؤ۔ مگر مادی دنیا میں اس سوال کی جواب دہی صرف انسانی جوہر عقل کے سامنے ہوتی ہے اور انبیاء علیہم السلام کے آئین میں اس پر بھی نظر رہتی ہے کہ وہ جواب دہی خالق عقل کے سامنے بھی کافی ہو سکتی ہے یا نہیں۔ اس لیے ان کے یہاں آمد و صرف کے ذرائع میں پہلی بحث یہ ہوتی ہے کہ یہ بازار حلال ذرائع سے حاصل کیا گیا ہے یا حرام ذرائع سے اور اسی طرح اس کا صرف حلال و حرام کا صحیح مفہوم ابھی کس عمل پر رہا ہے، حلال و حرام کی تعبیر سے آپ متوحش نہ ہوں اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے آمد و صرف میں نظام عالم کی صلاح و مہبودی کا پورا لحاظ رکھا گیا ہے یا نہیں یعنی کسی انسان پر ظلم تو نہیں کیا گیا کسی ظلم کے لیے صرف تو نہیں ہوا، جو چیز مال کی تعریف میں نہیں آتی اس کو مال تو نہیں بنایا گیا۔ اسی قسم

کے دوسرے مصالح کی رعایت سے شریعت حلال و حرام ہونے کا حکم لگا دیتی ہے اب یہ وہ علوم جو انسان کی خارجی ضروریات سے متعلق ہیں چونکہ ان کا تعلق زندگی کے ارتقا و انحطاط کے ساتھ ساتھ ہوتا ہے اس لیے وہ خود انسانی عقل کے حوالے کر دیے گئے ہیں تاکہ وہ حسب ضرورت جتنا چاہے ان کو پھیلا لے۔ یہاں صرف اتنی ہی مثال کی گئی ہے کہ ان میں شریعت کے اہم اصول پیش نظر رہنے چاہئیں یعنی نہ حرام طریقے پر وہ حاصل کیے جائیں اور نہ حرام مقصد سے حاصل کئے جائیں۔ وغیرہ وغیرہ۔

علوم نبوت کی دوسری خصوصیت | انبیاء علیہم السلام کے علوم کی دوسری امتیازی صفت یہ ہے کہ وہ حقیقت کی ترجمانی حقیقت کی تعبیر کرتی ہے۔ کے لیے پورے ضامن ہوتے ہیں اسی لیے کسی نبوت میں بھی ان کے اصول قابل

ترمیم نہیں ہوتے جس طرح ایک حقیقت ہمیشہ حقیقت رہتی ہے اسی طرح ان کے اصول بھی یکساں رہتے ہیں۔ وہ گئے فروغی تغیرات تو چونکہ وہ انسانی تغیرات کے تابع ہیں اس لیے ان میں ترمیم اور کمی بیشی ہونا ضروری ہے مگر یہ بھی ان ہی اصول کی روشنی میں ہوتی ہے جو بعد ازل مقرر ہو چکے ہیں۔ دنیا کے جتنے بھی علوم ہیں وہ کسی جگہ بھی اپنے متعلق حوت آخر ہونے کا دعویٰ نہیں کر سکتے، اسی لیے یہاں ہر شخص کو طبع انسانی کا موقع ملتا ہے اور ہر نئے دن ایک نئی تحقیق دنیا کے سامنے آ جاتی ہے اور وہ بھی تناقض یا بھی چند روز کی بات ہو کہ فلسفہ ارتقا کا کس زور و شور سے لغارہ پٹیا جا رہا تھا، یا فوراً کچھ ہی مدت کے بعد اس کو ایک علمی جرم سمجھا جانے لگا۔ کمیہ نرم ابھی اپنے شباب کو بھی نہیں پہنچا کہ افراط و تفریط کی کتنی صورتیں بدل چکا ہے اور ابھی اس کا انتظار کیجیے کہ وہ جا کر ٹھہرنا کہاں ہو۔ یا پھر وہاں ہو کر ادھر ہی آتا ہو جو ہر اسلام نے راہنمائی کی ہے۔

علوم نبوت کی تیسری خصوصیت | انبیاء علیہم السلام کے علوم کی تیسری امتیازی صفت قطعیت ہے۔ وہ قطعیت و جزم و قطعیت ہے یقین کے اس نقطہ پر پہنچے ہوئے ہوتے ہیں کہ ان میں شک و شبہ کی کوئی گنجائش

نہیں ہوتی، اسی صفت کو قرآن کریم میں جا بجا لا ذنب وینہ کہہ کر ادا کیا گیا ہے۔ عجیب بات ہو کہ عالم حبیب مادی عقل کے نزدیک جتنا علم و یقین سے دور ہے، انبیاء علیہم السلام کے نزدیک وہ اس سے زیادہ علم و یقین میں ہوتا ہے۔ مثلاً قیامت کا عقیدہ۔ دیکھ لیجیے ہمیشہ سے مادی عقل اس کو قابل مضحکہ سمجھتی رہی ہیں اور اس کے خلاف عقلی دلائل کا زور بھی صرف کرتی رہی ہیں۔ عقلاً کو چھوڑ کر اگر عرب کو دیکھیے وہ ہر بید سے بید بات کو مان لیتے تھے مگر یہاں ان کو بھی صاف انکار تھا، مگر تمام عالم کے اس انکار اور خلاف دلائل کی بھراوا کے باوجود کبھی کوئی نبی بھی ایسا گزرا ہے جس کو قیامت کے وجود میں ادنیٰ سا بھی شبہ گزرا ہو جی کہ آخر میں جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دور مبارک آیا تو یہاں پھر جتنے دور کے ساتھ اس کا انکار کیا گیا لیتے ہی زور کے ساتھ اس کا اثبات کیا گیا، اور اس مسلسل اور مدلل انکار سے ادنیٰ شبہ بھی پیدا نہ ہو سکا۔

قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَ بِلُكُلِّ شَيْءٍ عَلٰمًا (اسما) علم ہر کچھ کے لیے پروردگار کی قسم کی قیامت تم پر ضرور آکر رہے گی۔

دنیکہ کسی علم میں اتنی قطعیت نہیں کہ اور نہ چھوکتی ہے۔ یہ بات دوسری ہے کہ بعض توہمات اور تعلیمات کے ذخیرہ قطعیات سمجھ لیا جائے، یہ اپنے تصور علم اور تصور فہم کا نتیجہ ہے۔ پھر ان کے یہ سب علوم وہ سمجھتے ہیں جن کے حصول کا انسانوں کے ہاتھ میں کوئی ذریعہ نہیں ہوتا۔ اسی لیے آپ قرآن کریم میں جا بجا ان کا یہ اعلان فرمائیے۔ اِنِّیْ اَعْلَمُ مِمَّنْ اَللّٰہُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ یعنی میرے جو علوم ہیں سب اللہ کی طرف سے ہیں تم ان کو نہیں جانتے۔ پھر چونکہ ان علوم کی نوعیت ہی کسی اور اصطلاحی علوم سے جدا گانہ ہوتی ہے اس لیے جو کسی اور اور فنی علوم کے خور و بار ہیں وہ ان کے ان علوم کو بھی اسی معیار پر پرکھنا چاہتے ہیں اور جب وہ انسانی مدخل کے تراشیدہ علوم سے مطابقت نہیں رکھتے تو فوراً اس پر طرح طرح کی نکتہ چینیوں کو لے لگتے ہیں۔ حالانکہ معقول بات ہمیشہ معقول ہی رہتی ہے اگر وہ علوم درحقیقت معقول ہیں تو اس بنا پر کہ وہ چونکہ موجود کتابوں میں کہیں مدخل نہیں ملے۔ بس اس لیے ان کو تسلیم نہ کرنا کوئی معقول بات نہیں ہاں اگر آپ کے پاس چشم بینا ہو تو آپ ان کو خود اپنے صحیفہ نظر ت اور صحائف عالم میں پڑھ بھی سکتے ہیں۔

انبیاء علیہم السلام کے رشد و ہدایت اور ان کے رشد و ہدایت کا معاملہ بھی الفاظ میں کیا ادا کیا جاسکتا ہے۔ بس انجان صحیح کلمات کی نوع علیحدہ ہوتی ہے لینا کافی ہے کہ جو ان کی صحبت میں ایمان کے ساتھ ایک مرتبہ آیت چاہے باطل است

جفیہ و شہابی سے کہیں بڑھ کر بن کر کھڑے کیا۔ اگر یہ سب تو دنیا میں نہ آتیں تو نہ کوئی عبید بن جناد شہابی۔ خلاصہ یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے جملہ کمالات خود وہ ان کی قوت علیہ کے ہول یا قوت علیہ کے سب کی نوع ہی تمام مخلوقات کے کمالات سے علیحدہ ہوتی ہے۔ ان کی صفات کا منبع براہ راست حق تعالیٰ کی صفات کا مدہ ہوتی ہیں، خدا تعالیٰ کے اسما حسنیٰ میں مالک الملک، علیم، حکیم، رشید بھی ہیں۔ انبیاء علیہم السلام کے مذکورہ بالا کمالات ان اسما حسنیٰ کے مظاہر ہوتے ہیں۔ ان کی صفت ملکیت وہ نہیں ہوتی جو قیصر و کسریٰ کی تاریخوں میں مدون ہے بلکہ خدا حاکم حقیقی اور مالک علی الاطلاق کا نقل ہوتی ہے، یہی وجہ ہے کہ گو وہ خود حکومت کا دعویٰ نہیں کرتے مگر ان کی نہایت کا احترام ارضی اور سماوی سب طاقتیں کرتی ہیں۔ سمندر و دُور مکررے ہو کر ان کی فوج کو راستہ دیتے ہیں اور آسمان کے فرشتے نمازوں میں اور جنگوں میں حاضر ہو کر ان کے ساتھ شرکت کرنا اپنا فریضہ سمجھتے ہیں۔ ان کی حکمت اور ان کا علم بھی وہ نہیں ہوتا جس پر بیان کو بازا داروں اور مشرکوں کو ناز تھا، بلکہ وہ اس علم سیکھوں اور حکمت سیکھنے والوں سے سیراب کیے جلتے ہیں جس کے احاطہ کے لیے اگر دنیا کے اشجار قلم بن جائیں اور سمندر سیاہی نیلجی ناکافی رہیں لن کی رشد و ہدایت بھی وہ ہوتی ہے کہ اگر کہیں اس کا دروازہ نہ کھولا جاتا تو تمام جہاں میں رشد و ہدایت کی ایک کرن بھی چمکی نظر نہ آتی۔ اس لیے حضرت شاہ ولی اللہ کی ان بیان کردہ صفات کا اندازہ صرف اتنا ہی نہیں کرنا چاہیے

کرنی میں وقت علیہ بھی ہوتی ہے اور علیہ بھی، بلکہ یہاں تمام مخلوقات میں کسی کو ان کے ساتھ شرکت حاصل نہیں ہوتی اور جو شرکت محسوس ہوتی ہے وہ صرف آدمی شرکت ہوتی ہے، ان کی حقیقت میں کوئی شرکت نہیں ہوتی۔ اگر کچھ اجناد اشارہ کیا جاسکتا ہو تو صرف انہا کے جس طرح نبوت و رسالت کسب سے بالاتر کمال ہے، اسی طرح انبیاء علیہم السلام کے رشد و ہدایت کا معاملہ بھی کسب سے بالاتر ہوتا ہے۔ م قلم انجیا رسید در شکست تفصیل بکھنی ہو تو مکتوبات امام ربانی کا مطالعہ فرمائیے۔

نبی کی عام صفات کی حقیقت بھی یہاں ایک بات قاعدہ کلیہ کے طور پر یاد دہانی چاہیے کہ انبیاء علیہم السلام کی مذکورہ مخلوق کی عام صفات کے علاوہ ہوتی ہے۔ بالصفات کے سواران کی جتنی اور صفات ہیں ان کی حقیقت بھی عام مخلوق کی صفات سے بالکل جدا گانہ ہوتی ہے۔ مثلاً صداقت، دیانت و امانت، اخلاق کی رفعت، خلق اللہ کے ساتھ ان کی عام ہمدردی و امدان کا عدل و انصاف وغیرہ۔ جب کبھی انبیاء علیہم السلام کے قیادت کے ذیل میں آپ ان صفات کا تذکرہ پڑھتے ہیں تو آپ کا قلب اس کا ضرور اعتراض کر لیتا ہے کہ اپنے اپنے دور میں بیک وقت چند بزرگ کس کس لئے تھے مگر کسی کے ساتھ آپ ہر دور میں ایسے اور انسان بھی تاریخ میں دیکھ لیتے ہیں جن میں یہ صفات موجود ہوتی ہیں مگر وہ نبوت و رسالت کا کوئی دعویٰ نہیں رکھتے اس لیے آپ اپنے ذہن میں ان صفات اور نبوت و رسالت کے مابین کوئی ایسا ربط نہیں سمجھتے جس کی وجہ سے آپ کسی انسان کو ان صفات کا مالک دیکھ کر کوئی ایسا فیصلہ بالاعتقار منصب دیدیں جو اسی عالم میں ممکن بالتحصل نہ ہو اس لیے آپ اس کو صرف فراطہقیت اور دنیا کی تاریخ سے ناواقفیت کا ثمر تصور کر لیتے ہیں۔ حالانکہ اگر آپ غور کریں گے تو آپ کو ثابت ہو جائیگا کہ دنیا میں جب کبھی ایسی ہستیوں نے نبوت و رسالت کا دعویٰ کیا ہے تو ہمیشہ عقلماندان ان کے متعلق ان کے اخلاق، ان کی صفات، ان کی تعلیمات اور جمیع جماعت ہی کی تفتیش کی ہے جیسا کہ تہرل کی حدیث میں عنقریب آپ ملاحظہ فرمائیں گے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ان صفات اور اس دعوے کے درمیان عقلی لحاظ سے کوئی تلازم نہ ہو مگر خارجی تاریخ کے لحاظ سے کوئی ایسا ربط ضرور ہے جس کے سبب ایسا دعویٰ غلط و تامل کا محتاج ہو جاتا ہے اور اگر اس وقت ایسے دعوے کا امکان ہو تو اس کی تصدیق کے لیے شاہد عقل بھی مضطر ہو جاتی ہے۔

اس کا راز یہ ہے کہ یہ صفات جو عام انسانوں میں بھی پائی جاسکتی ہیں مگر اس کی وہ خاص نوعیت نہیں ہوتی جو نوعیت کا انبیاء علیہم السلام کی صفات کی ہوتی ہے مثلاً صدق و امانت عام انسانوں میں بھی موجود ہو سکتی ہے مگر جب آپ انبیاء علیہم السلام کے بتائے ہوئے صدق و صفا پر نظر فرمائیں گے تو آپ کو معلوم ہو گا کہ یہاں اگر کوئی والدہ اپنے بچہ کو کچھ دینے کے ہمانہ سے بلائے اور اس کا تعویذ کوئی چیز نہ ہو تو یہ بھی ایک جھوٹا شمار ہو جاتا ہے اسی طرح وہ شخص اگر باتیں کر رہے ہیں اور باتیں کرتے کرتے ان پر کوئی دفعہ اپنے رائے بائیں دیکھ لیتا ہے

توں کے نزدیک یہ بات بھی امانت میں داخل ہو جاتی ہے اور اس کو اجازت کے بغیر کسی دوسرے کے سامنے کتنا روا نہیں رہتا۔ جب عام اُمت کے لیے ان معمولی اوصاف میں ان کا معیار یہ ہو تو خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں اس کی نوعیت کیا ہوگی اس کا اندازہ آپ خود فرمائیں یہی وجہ تھی کہ صدق و امانت کی صفت اگرچہ آپ کے زمانہ میں بھی بہت سے مشرقات میں موجود تھی خود اہل سفیان کہتے ہیں کہ اگر مجھے یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ آئندہ لوگ میری نسبت دروغ گوئی کا عیب نقل کرتے رہیں گے تو ہر قتل کے سامنے میں آپ کے متعلق ضرور کوئی بات عجوبی لگا کر رہتا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اُس زمانہ میں بھی کذب کی تہمت ناقابلِ برداشت عیب سمجھا جاتا تھا۔ اب سوچئے کہ ایسے احوال میں پھر وہ بات کیا تھی جس کی بنا پر لوگوں نے صدوق و امین کا لقب صرف آپ ہی کی ذات گرامی کے لیے مخصوص کر دیا تھا۔ اسی طرح تاریخ میں ایک عبداللہ بن سلام کی نہیں بہت سی مثالیں موجود ہیں کہ جو لوگ آپ کی صفات کا حال سن کر کوئی فیصلہ نہیں کر سکے مگر حجب اُنہوں نے چشمِ خود ان کا نظارہ کر لیا تو پھر ان کا صرف یہی ایک فیصلہ تھا کہ آپ اللہ تعالیٰ کے پیچھے رسول ہیں۔ بات یہی تھی کہ شنیدہ کے ہوشیار مدیدہ آپ کی صفات کے صرف شے اور پڑھنے والے ان کا کچھ اندازہ نہیں لگا سکتے تھے اور مشاہدہ کرنے والے یہ اندازہ لگا لیتے تھے کہ یہ صفات گو عام انسانوں ہی کی ہیں مگر یہاں ان کی نوعیت کچھ علیحدہ نظر آتی ہے۔

ساحرین فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عصا کا حال جب تک سُنا ہی نہ سنا تھا، اس وقت تک وہ خدا مرعوب تھے بلکہ خود اپنی ریاں لے لے کر ان سے مقابلہ کرنے کے لیے آٹے ٹٹے مگر جب ان کو بخیم خود اس کا مشاہدہ کر لیا تو اپنے منہ کے بل جا پڑے اور حق کی اس قاهرانہ طاقت کو دیکھ کر میا خدایان لے آئے۔ پس انبیاء علیہم السلام کی ظاہری صفات ہوتی تو وہی ہیں جو عام انسانوں میں ہوتی ہیں مگر ان کی حقیقت اور ان کے مراتب کا اندازہ کوئی نہیں لگا سکتا نہ الفاظ میں وہ ادا کی جا سکتی ہے۔

مخصوص صورتے آں دل را خواہد کشید لیک خیر ائمہ کز نازش را پرہاں خواہد کشید

ایسی لیے جب ایک باحضرت عائشہؓ سے آپ کے اخلاق کے متعلق سوال کیا گیا، وہ کیا تھے اور کیسے تھے؟ تو اس کے جواب میں وہ صرف ایک یہ جملہ کہ فراموش ہو گئیں کان خلق القرآن۔ آپ کا اخلاق دیکھنا چاہو تو بس یہ قرآن دیکھ لو۔ اگر وہ چاہتیں تو یہاں آپ کے اخلاق حسنہ کا ایک دفتر کھول دتیں مگر ان کے سامنے اخلاقِ نبوت کی حقیقت بجا باند جلوہ نما تھی وہ دیکھ رہی تھیں کہ ان کی تفصیل کرنی حیطہ بیان سے باہر ہے اگر داء کریں تو اس کے لیے الفاظ کہاں سے لائیں، اور اگر بیان نہ کریں تو جواب کیا دیں۔ سبحان اللہ آپ کی اس نوسا محبت یافتہ زوجہ مطہرہؓ نے کیا فصاحت و بلاغت سے لہر زہا جواب دیا جس کو سن کر ایک نیم انسان کے سامنے آپ کے معجز اخلاق اور ان کی ادائیگی کے لیے الفاظ کی کوتاہی کا پورا پورا نوٹ لکھ جاتا ہے۔ فرماتی ہیں کان خلق القرآن

یہ سارا کا سارا قرآن آپ کا اخلاق ہی تو ہے۔ اسی طرح آپ کی تنبیہ کی رکعات کے متعلق جب ان سے پوچھا گیا۔ ذرا بتائیے وہ کس کیفیت اور کس انداز کی ہوا کرتی تھیں تو یہاں بھی ان کا پورا نقشہ کھینچنے سے وہ اپنے معجزہ قصور کا اعتراف کر کے خاموش ہو گئیں۔ عیسیٰ اور یحییٰ فلا قتل عن حسنہاں و طولہاں۔ آپ چار چار رکعتیں پڑھتے مگر وہ کتنی لمبی لمبی رکعتیں ہوا کرتی تھیں اور کسی دُفعہ سب ہوتی تھیں اس کا حال نہ پوچھو پس اتنا ہی سن لو کہ وہ پڑھنے والے تھے اور میں ان کا نظارہ کرنے والی، وہ زبان میرے پاس نہیں کہ جس سے ان کا طول و حسن ادا کر سکوں۔

چمنش فلیتے دلوزہ سعدی انھن پایاں بھر دشنہ مستقی و دریا ہچماں باقی
دامان نگہ تنگ گل حسن تو بسیار گلچیں بہار تو ز داماں نگہ دارد

حقیقت یہ ہے کہ انبیاء و عیسیم السلام کا سارا عالم ہی نرالا ہوتا ہے، ان کی صورتوں کا بھی ان کی سیرتوں کا بھی۔ آپ چاہتے ہیں کہ یہاں بھی صرف تاریخ کے چند الفاظ پر ہی فیصلہ کر ڈالیں۔ اور ادھر ادھر تو جو نہیں فرماتے کہ تاریخ انتہائی کر سکتی ہے کہ ان کی صفات اور ان کے افلاق کو صرف الفاظ کا جامہ پہنا کر آپ کے سامنے لائے۔ یہ فرض آپ کا ہونا چاہیے کہ خارجی حالات و واقعات سے ان کے مراتب اور ان کی نوعیت کا اندازہ لگائیں مگر ان سے بھی حقیقت کا انکشاف کیا ہو سکتا ہے کیونکہ جب واقعات آپ کے سامنے آئینگے تو وہ بھی الفاظ کا نفاذ ڈال کر آئینگے اس لیے حقیقت پھر غنی کی غنی رہ جائیگی پس یہی ذرا سی بات تھی جس سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر مبارک میں یانوالی امت کے ایمان کا رتبہ بہت بلند ہو گیا تھا۔ جمال رسالت کے شاہدہ کی دولت کو محاسبہ کے نصیب میں آگئی تھی مگر اس وجہ سے ان کو ایمان لانے میں بھی بڑی سہولت ہم پہنچ گئی تھی اس لیے وہ اگر ایمان دلاتے تو یہ قابل تعجب ہوتا اور پچھلی امت کو اس نعمت سے محروم رہی لیکن ان نا مساعد حالات میں بھی چونکہ وہ ایمان لے آئی اس لیے ان کا ایمان لانا قابل تعجب بن گیا۔ (تفصیل کے لیے ترجمان السنۃ جلد دوم کا پہلا باب ملاحظہ فرمائیے)

قرآن کریم اور دیگر معجزات | بے موقعہ نہ ہوگا اگر ہم یہاں اتنا اور عرض کر دیں کہ آئندہ امت کے سامنے جس طرح رسول میں ایک خاص امتیاز کی ہستی موجود نہیں تھی اگر کہیں ان کے سامنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی خاص معجزہ بھی اپنی اصل صورت پر موجود نہ ہوتا اور وہ بھی صرف تاریخ اور راویوں کے بیان پر ہیہ جاتا تو نہ معلوم ایمان لانے والوں کی راہیں کتنے کانٹے اور پیدا ہو جاتے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فلق بھوکا معجزہ دکھایا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے بڑھ کر شوق قرآن کا معجزہ دکھایا مگر یہ دونوں کے دونوں قاہرانہ معجزے صرف ناظرین کے سامنے ہی سامنے ظاہر ہوئے اور ختم ہو گئے آئندہ امت کے سامنے صرف ان کی عقل و عقل باقی رہ گئی گمان کی صداقت کی ذمہ داری خود قرآن کریم نے اٹھالی اور اپنی واضح اور محکم آیات میں جا بجا اس کا تذکرہ بھی فرمایا مگر کیلک فطرت انسانوں نے پھر ان مقدس الفاظ

کی گردن مروڑ کر نہیں رکھ دی اور کیا آفتاب کی چمکتی ہوئی روشنی اور شب کے چمکتے ہوئے چاند کے یہ دونوں معجزے پھر
 مخفی کے مخفی نہ رہ گئے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ واقعہ کی اصل صورت دیکھنے اور صرف اس کے سن لینے یا پڑھ
 لینے میں کتنا فرق ہوتا ہے پس انبیاء علیہم السلام کی صفت ملکیت، علم و حکمت اور رشد و ہدایت کا کونسا ہی کیا
 ہے یہاں ان کے روزمرہ کے اطلاق و عادات کی گہرائی کا بھی اندازہ لگانا مشکل ہے۔ غریب ابن سینا و قویہ کستا
 ہو کر ان کی بیداری کے علوم کی حیثیت منامات کی برابر ہوتی ہے اور واقعہ یہ ہے کہ ان کے منامات کی حیثیت بیداری
 کی وحی کے برابر ہوتی ہے۔ اُس کا خیال تو یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے مددکات کی خارج میں کوئی حقیقت ہی
 نہیں ہوتی وہ صرف ان کے نفس کے اندرونی خیالات ہوتے ہیں۔ مگر واقعہ یہ ہے کہ خارج میں درحقیقت کوئی حقیقت
 ہوتی ہے تو صرف ان کے علوم ہی کی ہوتی ہے۔ قرآن کریم کو دیکھو وہ تم کو بتائے گا کہ اُدی عالم سارا کا سارا اللہ و حسب
 سے زیادہ حقیقت نہیں رکھتا۔ یہاں جو کچھ نظر آ رہا ہے سب بے حقیقت ہے، حقیقت کا عالم دوسرا ہے اور یہ عالم
 وہ ہے جس کا علم انبیاء علیہم السلام کو مرحمت ہوتا ہے کتنا تعجب ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے علوم سے عالم خارجی
 کے گوشہ گوشہ میں عظیم الشان انقلابات مشاہدہ میں آچکے ہیں ان کے بعد بھی عقلا کو یہ کہنے کی جرأت کیوں ہوتی
 ہے کہ ان کو خارجی عالم سے کوئی تعلق نہیں ہوتا۔ اگر ان کے علوم کو خارجی دنیا سے کوئی تعلق نہ ہوتا تو بھی عقلندی اور
 دانائی کی ہر بات قابل طور ہوتی ہے۔ مگر یہاں تو فضا گہرائی میں جائے ہی ثابت ہوتا ہے کہ جن امور کو انسانی زندگی
 سے جتنا زیادہ لگاؤ ہوتا ہے وہ اتنا ہی انبیاء علیہم السلام کے لیے زیادہ دلچسپی کا موجب ہوتے ہیں اور جتنا ان کا
 انسانی زندگی سے تعلق نہیں ہوتا اتنا ہی وہ ان کے نزدیک دلچسپی کے قابل نہیں رہتے۔ اسی لیے افلاک و
 نجوم کے مباحث ان کے دائرہ علوم سے بالکل خارج ہوتے ہیں، بلکہ جن علوم کا تعلق صرف خیالات کے ساتھ تھا
 برفلادہ کتنے بھی قابل ستائش اور نازکے لائق شمار ہیں مگر وہ ان کے منصب سے گہرے ہونے بجھے جاتے ہیں۔ عرب
 میں شاعری کا جو درجہ تھا سب کو معلوم ہے کیا یہ ممکن نہ تھا کہ قرآن کریم ایک دیوان کی شکل ہی میں نازل ہو جاتا،
 مگر یہ تو کیا ہوتا رہا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فطرت ہی کو شاعری سے اتنا معید رکھا گیا تھا کہ اگر شاذ و نادر
 طور پر کسی دوسرے شاعر کا شعر بھی آپ کی زبان مبارک پر آگیا ہے تو آپ نے قصداً اس کا وزن شعری کسی کلمہ کو
 مقدم نہ کر کے توڑ دیا ہے۔ مگر یا شعر کوئی تو درکن شعر خوانی بھی نبوت کے شایان شان نہیں ہوتی پھر دنیا جانتی ہے
 کہ ظرافت بھی حیات انسانی کا ایک باب ہے جس میں ملوک و سلاطین بھی شریک ہوتے ہیں مگر یہاں ظرافت
 میں بھی کیا مجال کہ ایک کلمہ زبان سے ایسا نکل جائے جو ہو حقیقت نہ ہو، اسی طرح غصہ کی حالت میں ایک
 ضابطہ سے ضابطہ انسان کی زبان پر بھی ایسے کلمات آجاتے ہیں جو صرف حالت غضب کا منظر ہونے کے سوا
 کوئی حقیقت نہیں رکھتے۔ مگر یہاں حالت غضب کا عالم بھی یہ ہے کہ جو بات اس حالت میں آپ کی زبان مبارک

سے نکلتی ہے وہ بھی اتنی ہی اہمیت سے قابل ضبط و کتابت ہوتی ہے جیسا کہ عام حالات کی پس منظر میں خصوصیتوں کی طرافت اور قصہ کے کھلت بھی حقیقت سے سرسبز و زار نہ کرتے ہوں ان کے علوم کو منکلات کے برابر سمجھنا کتنا ظلم عظیم ہے اسی طرح جن کے نظام زندگی کا خارجی عالم سے اتنا گہرا تعلق ہوا اور عالم حقیقت کے نور و ظلال کا اسی پر مدار و مدار ہوا ان کے متعلق یہ خیال قائم کر لینا کہ خارجی عالم سے ان کو کوئی سروکار ہی نہیں ہوتا کتنی بے بنیاد بد فہمی ہے۔

امید ہے کہ حضرت شاہ ولی اللہ کے اس بیان سے آپ نے نبوت کے کمالات کا کچھ اندازہ کر لیا ہوگا اور اسی طرح اس کی روشنی میں انبیاء عظیم السلام کی شخصیتوں کا بھی آپ کو کچھ نہ کچھ عارفانہ حاصل ہو گیا ہوگا، لیکن چونکہ اس کو پورے طور پر سمجھنا علم و دقت فہم کا عہدہ ہے اس لیے ہم یہاں آپ کے سامنے دوسرا وہ طریقہ بھی پیش کیے دیتے ہیں جو نہایت سادہ اور صاف ہے اور اس کا سمجھنا زیادہ غور و فکر کا محتاج بھی نہیں ہے۔

حافظ ابن عربی کی نظریں انبیاء عظیم السلام کی معرفت کا طریقہ بھی دو طرح کے انواع انسانی کی طرح ان کے ان خیالات و طواری ہیں۔

۱۔ ان میں سے ہر ہر نوع کے ہر زمانہ میں کچھ ایسے خواص و اختیارات بھی صفات تاریخ میں مدون ہوتے چلے آئے ہیں جن سے کہ وہ نوع کسی دور میں غالی نہیں رہی اس لیے بعد کی نسلوں نے ان کی ان ہی خصوصیات سے ان کو کسی تکلیف و تکلف کے بغیر پہچان لیا ہے۔ مثلاً جن اطراف میں طبیب پیدا ہوتے رہے ہیں یا کم از کم طبیبوں کی تاریخ سے ان کو پوری آگاہی حاصل ہوئی ہے ان کو اپنے دوسرے کسی طبیب کی شناخت میں کمی کوئی داخل دشواری پیش نہیں آئی اسی طرح محو مکانات بھی مدت کو دنیا کی جانی پہچانی باتیں ہیں اس لیے یہاں بھی ساحو کا ہن کا علم لگانے میں کوئی خاص دشواری نہیں ہوتی اور اگر ان میں کچھ دشواری ہوتی بھی ہو تو سب سے قدامت کی ہر جہت کمالات کا صحیح علم نہیں تھا پہلا لفظ جن لوگوں کو صغریٰ یا بزرگوں کا حال اس کی بھی زیادہ دشمن ہو کہ نہ اس نوع کا وہ پہلی انواع میں بھی زیادہ عام ہو سکتے ان کی خصوصیات بھی ان کو زیادہ روشن ہیں اس لیے عام آدمی بھی مجنون اور فریخند میں فرق کر لیتا ہے۔ اسی طرح انبیاء عظیم السلام کا گروہ بھی ان میں سے ہے کہ انہیں صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک پہنچا چلا آیا ہے۔ ان کی بھی ایک تاریخ زندگی اور اس کی خصوصیات معلوم ہیں۔ لہذا جس طرح انسانوں کی دوسری انواع اپنی اپنی خصوصیات سے آسانی معلوم ہو سکتی ہیں اسی طرح انبیاء عظیم السلام کی نوع کا معلوم کرنا بھی ذرا دشوار نہیں ہے۔ یہاں دشواری اگر ہے تو صرف اس کے لیے ہے جس کو اس نوع کی تاریخ ہی کا صحیح علم نہیں یا اس کا صحیح مطالعہ نہیں تو پھر ایک ان ہی پر کیا انحصار و طبیب اور ڈاکٹروں سے ناواقف کے لیے ان کی شناخت بھی اتنی ہی دشوار ہے۔ اب یہ بات بھی لائی ہو گئی کہ یہ بھی مسئلہ آخر فالابی و ابن سینا جیسے عقلا کو حل کیوں نہیں ہوا اور کی بھی وہ کیوں لاخیل بنا ہوا ہے۔ بات یہ کہ ان کو چہ نہ

انبیاء علیہم السلام کے صحیح حالات نہیں پہنچے اور جن کو پہنچے انہوں نے فور کے ساتھ ان کا مطالعہ نہیں کیا اس لیے لازمی طور پر ان کو یہاں صرف اٹکل کے تیری چلانے پڑے جیسا کہ ابن سینا نے صاف ہی کہہ دیا ہے کہ نبوت کی یہ تحقیق ہم نے اس وقت لکھی جبکہ ہم کو ایک جماعت کے کچھ حالات پہنچے تو ہم نے چاہا کہ دوسری اشیاء کی طرح اس کے بھی کچھ اسباب لکھ دیں۔

اس جگہ آپ کے داغ میں یہ سوال پیدا ہو سکتا ہو کہ نبوت اور معجزات دوحیٰ سے کیا اشیاء دین کے اہم باب ہیں داخل ہیں۔ جب تک پہلے ہی مفہوم و معقول نہ ہو جائیں اس وقت تک دین کے آئندہ مسائل بھلا کیسے قابل تسلیم ہو سکتے ہیں اور جب ان مبادی کی حقیقتوں کے سمجھنے سے اسطرح اور فارابی اور ہائے موجودہ دور کے عقلا بھی عاجز ہوں تو ایسے امور کو دین کے مبادیات میں کیسے شمار کیا جاسکتا ہے!

نبوت و رسالت کی حقیقت دریافت کرنی | یہ اہم سوال درحقیقت ایک فدا سا کتبہ فروگزاشت کر دینے سے پیدا ہوتا ہے
موشکل پر مگر نبی کی معرفت بدیہی ہے۔ | اگر آپ اس پر غور کر لیں کہ بہت سی اشیاء بری ہوتی ہیں، لیکن جب بحث ان

کی حقیقت معلوم کرنے میں آتی ہے تو وہی ہر نظری سے بڑھ کر نظری بن جاتی ہیں تو پھر یہ سوال پیدا ہی نہیں ہوگا کہ جبکہ نبوت، معجزہ اور دوحی کی حقیقت معلوم کرنی صرف عقلا وغیر مسلمین کے لیے ہی خدا انہیں خدا اہل اسلام کے لیے بھی داخل مسئلہ ہے چنانچہ آج تک کتب کلام وغیرہ میں اس کی حقیقت کی تشریح میں مختلف اقوال موجود نظر آتے ہیں لیکن اس وقت کے باوجود ہر غرضی، دوحی اور معجزہ کی معرفت اتنی بدیہی ہے کہ اس سے بڑھ کر شاید کوئی بات بدیہی نہ ہو اہل کتاب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اور آپ کو اس طرح پہچان لیا جیسے باپ اپنے بیٹے کو پہچان لیتا، عرب کے امی ایک دو نہیں ہزاروں ہزار کی تعداد میں آپ کی خدمت میں آئے، بہتوں نے تو آپ کو دیکھتے ہی آپ کے نبی ہونے کا یقین کر لیا اور بہتوں نے کسی معجزہ کو دیکھا اور اس معجزہ کو بھی بدانتہ سمجھا اور پھر کسی وقت کے بغیر آپ کی نبوت پر بھی یقین کر لیا۔ اس کے بعد کسی کو آپ کے فیض صحبت سے کوئی خاص حصہ مل گیا وہ رضہ دوحی ہو یاں تک آشنا ہو گیا کہ جب آپ پر دوحی نازل ہوتی تو وہ فوراً پہچان لیتا کہ اب آپ پر دوحی نازل ہو رہی ہے اور اس سے زیادہ اگر کسی کو اور قرب نصیب ہو گیا تو نازل دوحی کے وقت اس کے قلب پر دوحی کا کبھی اتنا انعکاس بھی ہو گیا کہ دوحی کے ظاہری شکل میں آنے سے قبل ہی اس کا کوئی کلمہ اس کی زبان پر جاری ہو گیا۔ اس کی مثال یوں سمجھ لیجئے کہ غاصر اور یعنی پانی، آگ، ہوا اور فاک یہ ان بدیہیات میں داخل ہیں، جن کے سمجھنے اور شناخت کرنے میں کسی شرط کی ضرورت نہیں ہے۔ ذرا سا بچہ بھی چایا سا ہوتا ہے تو پانی کہہ کر اپنی ماں سے مانگ لیتا ہے اور اپنی نشانی دور کرتا ہو لیکن اگر اسی پانی کی حقیقت اس سے دریافت کیا جائے تو وہی بچہ تعلیم حاصل کرنے کے بعد جب کالج سے باہر نکلتا ہے تو بھی اس کی پوری تشریح سے قاصر نظر آتا ہے۔ یہی حال ہوا کہ وہ پانی سے کہیں لطیف عنصر ہے

انسان لطیف کہ آنکھوں سے اس کا ادراک بھی نہیں ہو سکتا، لیکن اس کا بھی ایک بچہ ادراک کر لیتا ہے اور گری کے وقت
پتکھا ہاتھ میں لے کر ہوا میں کر لیتا ہے لیکن کیا وہ اس کی حقیقت جانتا ہے

یہ حال تو ان پر ہی محسوسات میں ہے آپ اگر اس سے ذرا قدم آگے بڑھا کر عقلیات میں قدم رکھیے تو یہاں
ان کی حقیقت کے ادراک میں آپ کو اور تاریکی درتاریکی نظر آئیگی۔ اسی لیے عقلاء قدیم نے عاجز اگرچہ بطور قاصد
مسئلہ لکھ دیا کہ ان التحدید الحقیقی عبیر جذباتی کسی چیز کی حقیقت کا صحیح معنی دینا بہت مشکل ہے آپ
اس فیصلہ کو تسلیم کریں یا نہ کریں مگر ہر حال ہے یہ بھی ایک عقلاء کی جماعت ہی کا فیصلہ یہی وجہ تھی کہ کسی نبی نے
ان اشیاء کی نہ تو حقیقت بیان کرنے کی طرف خود کوئی خاص توجہ کی اور نہ اس کا بوجھ ہماری ضعیف عقول
پر ڈالا ہے اور نہ کسی ان پر ایمان لانے کی دعوت دی ہے اور صرف بدیہی حجرات دکھا کر اپنے نبی ہونے کی بڑی
شاخت کرائی ہے، اس کے بعد وحی کے آپ دلال سے تشنگان راہ غذا کی پیاس بجھاتی ہے پس نبوت اور معجزہ
کی حقیقت کی پہچان خواہ کتنی ہی دین ہو لیکن خود نبی اور معجزہ کی شاخت میں کوئی دشواری نہیں ہے اور یہی حقیقت
دین کی بنیاد ہے۔ حقیقت کے ادراک کی بحث کو ایمان سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ نبوت تو درکنار ولایت والہام جو
اس کے تحت کی اشیاء ہیں ان کی حقیقتوں کا ادراک بھی ناممکن ہے جب تک کہ خود اس شخص کو مقام ولایت حاصل
نہ ہو۔ اسی وجہ سے مشہور ہے کہ ولی را ولی می شناسد۔ اگر اس ضرب المثل مقولہ پر بھی آپ ذرا گہری نظر ڈالیں تو
تو یہ بھی آپ کو محل تامل نظر آئیگا اور واقعات شہادت دینے کے یہ مقولہ بھی اطلاق کے ساتھ قابل تسلیم نہیں ہے
بسا اوقات ایک ولی کو بھی دوسرے ولی کی ولایت کا پورا ادراک نہیں ہوتا اور یہی وجہ ہے کہ فخر ولایت
کے بارے میں خود اولیاء اکرام میں بڑا اختلاف موجود ہے۔ پھر نبوت کا تو ذکر ہی کیا ہے شیخ اکبر فرماتے ہیں:-

فلا ينبغي ان يتكلم في مقام الرسول الا
رسول ولا في مقام الانبياء الا نبي ولا
ذوق لما في مقام الانبياء حتى يتكلم
عليه. الباقية مشہورہ
اس لیے رسول کے مقام میں رسول ہی کو اور انبیاء کے
مقام میں صرف نبی ہی کو گفتگو کرنا مناسب ہے۔ انبیاء
علیہم السلام کے مقامات ہی سے جب ہم آتش نہیں لے
ان سے بحث کیا کر سکتے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ قدرت نے جس امر کا خلوق کو مکلف بنایا ہے اس کو ہمیشہ آسان سے آسان تر رکھا ہے
اور جس حقیقت کا پورا ادراک نہیں ہو سکتا اس کا ہم کو مکلف بھی نہیں بنایا یہ شیطان کا ایک گہرا فریب ہے کہ جب
وہ کسی کو راہ حق سے روکنا چاہتا ہے تو مقاصد سے ہٹا کر ہمیشہ ایک عبث شغل میں الجھا دیتا ہے اور ایسا الجھانا ہر
کہ انسان اسی میں پھنس کر رہ جاتا ہے اور مقاصد تک اس کو رسائی کی نوبت ہی نہیں آتی۔ والعیاذ باللہ۔ اس لیے
ہم یہاں ان مباحث میں پڑھنے لکھنے اور انبیاء علیہم السلام کے تعارف اور اس کے اسباب پر روشنی ڈالنا چاہتے ہیں۔

انبیاء علیہم السلام جب کبھی دنیا میں تشریف لائے ہیں تو اپنے کامل تعارف کے ساتھ آئے ہیں

و واضح رہنا پہلے یہ کہ انبیاء علیہم السلام کی شخصیتیں جب کبھی دنیا میں ظاہر ہوئی ہیں تو اپنے پورے تعارف کے ساتھ ظاہر ہوئی ہیں۔ وہ اپنا مکہ دینے کے لئے یونہی نہیں آگئیں بلکہ پہلے سے ان کی ذات کا تعارف، ان کے مقام کا تعارف، اور ان کی صفات کا تعارف بھی کر دیا جاتا رہا ہے حتیٰ کہ ان کی آمد سے قبل ایک طبقہ کو جس تعارف سے آگاہ ہوتا ہے ان کی آمد کا اس طرح انتظار ہونے لگتا ہے جیسا کسی متعارف اولوالعزم شخصیت کی آمد کا انتظار ہونا چاہیے۔ مثلاً کے طور پر اس وقت ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک کا تذکرہ کرتے ہیں۔ تاریخ اور معتبر احادیث اس کی شاہد ہیں اور کتب سابقہ بھی اس کی گواہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے قبل آپ کے حضور کی علامات آپ کا آبائی وطن اور آپ کی ہجرت کا مقام، بلکہ اس کا نقشہ، آپ کا اسم مبارک اور مکمل علیہ شریفہ، حتیٰ کہ آپ کے خاص اصحاب اور ان کے ساتھ عام امت کی صفات بھی اس تفصیل سے بیان میں آچکی تھیں کہ آپ کے حضور سے قبل عام مخلوق میں بھی آپ کا تذکرہ کرنے لگا تھا دشمنوں کے مقابلہ میں آپ کے وسیلہ سے فتح و نصرت کی دعائیں مانگی جاتی تھیں۔ فیس اور رہبان آپ کی تلاطم میں چشم برداشتے اور سلطان خاندانی جیسے عشاق گھر بار چھوڑ کر آپ کی جستجو میں مصروف ہو جاتے تھے۔ جس طرح دن ٹھک رہا ہے اور اس کے اُبلنے سے قبل روشنی کے آثار افق عالم پر چمکنے لگتے ہیں، شب کی تاریکی آتی ہے اور اس کے پھلنے سے پہلے افق کا اُجالا دم دم بڑھنا شروع ہو جاتا ہے۔ اسی دستور کے مطابق اس آفتاب ہدایت کے طلوع سے پہلے ہی آسمان کے افق اور زمین کے اطراف میں طرح طرح کے عجائبات کا حضور ہونا لازمی امر تھا جن کے سبب سے بے علم انسانوں میں بھی کچھ کچھ شعور پیدا ہونے لگا تھا اور غنہ طبیعتیں بیدار ہونے لگی تھیں۔ حتیٰ کہ زنی شعور انسانوں اور جنات سے گزر کر بے شعور مخلوق حج و شجر بھی اس عظیم الشان انقلاب انگیز ہستی کی آمد آمد کے اثرات سے متاثر ہونے لگتے تھے اور اس طرح ایک غیر معمولی واقعہ کے انتظار میں عالم کی آنکھیں لگ گئی تھیں۔ دوسری طرف حاسدین کی جماعت تھی جو جرم و تقصیر میں تو اس طبقہ کی شریک تھی لیکن اس بشری کی آمد سے قبل ہی اس کا سینہ عدالت سے بھر کر رہا تھا اس نے بھی اپنی فطری عناد سے چاروں طرف آدمی دوڑائیے تھے۔ قہدای جانے کہ آپ کی آمد سے قبل آپ کا یہ تعارف کس درجہ کا تعارف ہو گا کہ کھوج لگانے والوں نے ٹھیک اس راستہ اور تمام کام بھی کھوج لگایا تھا جس راستہ سے آپ سفر کر رہے تھے۔ اس سے بڑھ کر بعض روایات سے یہاں تک بھی ظاہر ہوتا ہے کہ بعض ملوک و سلاطین کے پاس تو آپ کی اور دیگر انبیاء علیہم السلام کی شکل و شمائل کی تفصیلات سن کر ہی ہو بہو تھا و یہی تیار کر لی گئی تھیں۔ یہاں اگر اس بیان کی جزئیات سے کسی معاند کو اختلاف ہو تو ہو مگر اس حقیقت سے ایک دشمن

سے دشمن معاند کو بھی انکار نہیں ہو سکتا کہ آپ کی آمد سے قبل اہل علم طبقہ کو ایک نبی کی آمد کا مدد و جہاں تھا۔ ہم اس کو ایک تاریخی حقیقت سمجھتے تھے اور زیادہ طول دینا نہیں چاہتے، کیونکہ اس وقت ہمارا موضوع صرف یہ ہے کہ انبیاء و علیہم السلام کے متعلق صرف ماضی فلسفیانہ مباحث سے ہٹا کر آپ کو واقعات کی اس دنیا میں لے آئیں جہاں ان کی شخصیات کا سابقہ تعارف ان کی معرفت کے لیے مایع سودی سے مستغنی کر دیتا ہے۔ یہاں ان کا نام اور جاہل قوموں کا تذکرہ کرنا بالکل عبث ہے جنہوں نے اتنے تعارف کے بعد بھی ان کو نہیں پہچانا یا اگر پہچانے تو محض ضد کی راہ سے ان کی بات نہیں مانی قرآن کریم میں انبیاء و علیہم السلام نے دنیا میں آکر جس سادہ اور واضح انداز سے اپنا تعارف امتوں کے سامنے رکھا ہے آپ اس کو خالی الذہن ہو کر مطالعہ کر لیجیے آپ کو یہ معلوم ہو جائیگا کہ اس کے بعد عدل و انصاف کی دنیا میں کسی شک و تردید کا محل ہی باقی نہیں رہتا یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے قبل کی حالت تو خود قرآن کریم ہی میں موجود ہے اور لوگ و مسالین کے بیانات سے کچھ ان اور باقی میں بھی آپ کے سامنے عنقریب آنے والی ہے۔ ارشاد ہو: دکانو اقبل یستفتون علی الدین کفرہا یعنی ان اہل کتاب کو کیا ہو گیا ہے کہ آپ کی تشریف آوری سے قبل تو یہ لوگ کافروں کے مقابلہ میں آپ کے توسل سے دامن مانگا کرتے تھے اور جب آپ تشریف لے آئے تو اب انکار کرنے لگے مگر یہ واقعہ تو اس کو پیش نظر رکھ کر اب غدیہ فیصلہ کر لیجیے کہ سطح عالم پر اس نظم سلسلہ کے ظہور کی حقیقت کیا صورت اتنی ہی جلدی یا پیوستہ کی کہ خالی ادبا بن سینار نے بھی یا جیسا کہ آج ہمارے فلسفیانہ دماغ اس کو کھدہ رہے ہیں؟

مشرکین عرب نے آپ کو | مشرکین عرب اور اس زمیں تاریخ سے جاہل تھے | انہوں نے ازراہ جہالت کبھی تو سامریہ بن کیوں نہ تھا | انبیاء و علیہم السلام کو بے علم و ناظم سمجھ کر عجبوں قرار دے دیا اور کسی ان کے علوم کی تاثیر بھی تو زیادہ سے زیادہ ان کو ساحر کہا، مگر جس طرف ان کا دماغ نہ چل سکا وہ یہی ایک بات تھی کہ آپ خدا تعالیٰ کے سچے پیغمبر ہیں۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے:-

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ الَّذِي أَرْسَلَ إِلَيْكُمْ لَقَدْ جَاءَكُمْ
 بِحَقٍّ هَذَا السَّاحِرُ عَلِيمٌ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ
 مِنْ أَوْسُلُكُمْ بِسِحْرِهِ . (الشعراء)

دیکھیے پہلی آیت میں خدا کے سچے رسول کو بے علم سمجھا تو دینا تو قرار دیا، اور دوسری آیت میں اگر اس کے علم سے عجب ہوئے تو اس کو ساحر و جادوگر کا لقب دیا۔ کہ خدا اور جہالت کی باتوں کے اسباب بیان کرنے کی کوئی ضرورت تو نہیں ہے تاہم رسولوں کے عجبوں کہنے کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ جن باتوں کو کفار و سود مند سمجھا کرتے تھے خدا تعالیٰ کے رسول اگر ان کو حضرت رساں مکتے اور جن کو وہ حضرت رساں سمجھا کرتے تھے وہ اگر ان کو سود مند بتاتے چوکیدار

بھی نفع و نقصان میں امتیاز نہیں کرتا اس لیے یہ حق جماعت اپنے زعمِ باطل میں برعکس رسولوں ہی کو دیوانہ قرار دیتی تھی، پھر جب کبھی قرآن کریم پر نظر کرتے تو اس کو نظم و نشر کے درمیان ایک تیسری نوع کا کلام دیکھتے تھے جس سے وہ اب تک آشنا نہ تھے اس لیے کبھی تو مسہوت ہو کر اس کو شعر قرار دیتے اور کبھی کامنوں کے کلام سے تشبیہ دیتے تھے۔ قرآن کریم نے ان تمام طبقوں کو اسی کی دعوت دی ہے کہ وہ ان طبقات کی علیحدہ علیحدہ خصوصیات سے آپ کو جانچ لیں۔

سب سے پہلے خود نبی کی ذات پر نظر ڈالیں وہ سب میں مغز گھرانے سے تعلق رکھتا ہے، اس کے اخلاق، اس کی سلامت فطرت اور اس کی اولوالعزمی ضرب المثل ہوتی ہے۔ اس کی صداقت، اس کی دیانت و امانت اور اس کی حکمرانی پر کسی کو حرج نہ رکھنے کی گنجائش نہیں ہوتی وہ عدل و انصاف اور غمخواری و ہمدردی میں خدا کے بندوں میں کوئی تفریق نہیں کرتا، کہو سخت طبع و لالچ کا کس میں اس کے کوہ میں بھی گز نہیں ہوتا اور اس قسم کے جلا و صاف اس کی حیات میں لاتے نمایاں ہوتے ہیں کہ وہ اپنے دور طفولیت ہی سے ان میں گویا ایک علیحدہ ممتاز انسان نظر آتا ہے۔ اس کی زندگی میں سب سے نمایاں عنصر اس کی راستبازی اور دیانت ہوتی ہے، وہ راستبازی اور دیانت جس کا دشمن بھی اعتراف رکھتے ہیں اور عین عداوت کی حالت میں بھی اس میں ذرا لب کثافتی کی مجال نہیں رکھتے۔ ان کے دلوں میں جذبات اُمنڈتے ہیں کہ کسی جیل سے اگر وہ اس پر تمت لگا سکتے ہیں تو لگا دیں۔ مگر پھر اس کی جرأت اس لیے نہیں کر سکتے کہ اس کی دیانت و امانت کو ایک بدیہی مسئلہ دیکھتے ہیں اس کا ایک راز یہ بھی ہے کہ جو نبی اللہؐ ہوتا ہے، اس کا یہ دعویٰ ہوتا ہے کہ اس کو اللہ تعالیٰ نے بنی بنایا ہے اور اللہ تعالیٰ کی شان یہ ہے: وَمَنْ آمَنَ مَعِيَ صَبَرَ۔

اس لیے جس نبی کا دعویٰ یہ ہو کہ اس کو اللہ تعالیٰ غیب کی خبریں دیتا ہے اس میں بھی صدق و صفا کا اتنا طوطا و بڑا ثبوت کے صدق و صفا چاہیے کہ اس صفت میں بھی تمام کلاموں میں ممتاز نظر آئے۔ یہاں اس کی کوئی تفریق نہیں کا بند مقام ہوتی کہ وہ خبریں کس وضعیت کی ہیں معمولی معاملات کے متعلق ہیں یا غیر معمولی، قریبی دور کے متعلق ہیں یا بعید زمانہ سے، دوستوں کے متعلق ہیں یا دشمنوں کے وہ اس عالم کے حادثہ سے تعلق رکھتی ہیں یا عالم غیب کے عجائبات سے یہاں بلا تفریق دو باتیں ان سب میں یکساں نمایاں نظر آتی ہیں ایک تو صدق و صفا و دروم جزم و یقین واقعات اور اسباب کا نسخہ خواہ کسی جانب کیوں نظر نہ آئے مگر نہ تو ان خبروں میں اس کو ادنیٰ سے کذب کا احتمال ہوتا ہے اور نہ اس کے جزم و یقین میں خدا سا تذنب پیدا ہوتا ہے۔ ایک جنگ کا واقعہ ہے کہ آپ کا ایک جانا ز صحابی اس بے بگری سے جنگ کرتا نظر آیا کہ دوسرے صحابہ کو بھی اس پر غصہ ہونے لگا مگر جب آپ کے سامنے اس کا تذکرہ آیا تو آپ نے فرمایا: وہ تو دوزخی ہے دیکھیے واقعات کیا ہیں اور رسولِ عظیم کی خبریں

کے متعلق کتنی بخلت ہی لیکن کچھ عرصہ ہی گزرا تھا کہ ایک شخص آکر شہادت دیتا ہو۔ یا رسول اللہ جو خبر آپ نے دی تھی وہ موبو کی بجلی۔ اس شخص نے زخمی ہو کر خود کشتی کر لی (دیکھو ترجمان السنن)۔

جنگ جنین کے واقعہ پر نظر کیجئے جہاں دشمنوں کے شدید حملوں سے تھوڑی دیر کے لیے صحابہ کی صفیں بھی پھٹ گئی تھیں اور میدان کا رخ کچھ دوسری طرف نظر آنے لگا تھا حتیٰ کہ اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب صرف چند افراد ہی باقی رہ گئے تھے۔ لادائی کتا ہے کہ جنگ جنتی خطرناک ہوتی جاتی تھی۔ خدا تعالیٰ کے رسول کا پائے ثبات اتنا ہی اور مضبوط ہوتا جاتا تھا۔ ابوسفیانؓ کو شش کر رہے تھے کہ اس خطرناک حالت میں آپؐ کی سواری کا ایک قدم دشمن کی جانب بڑھنے نہ پائے مگر دیکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کا رخ دونوں طرف دشمن ہی کی جانب کیے جا رہے ہیں حتیٰ کہ جب بہادروں کی آنکھوں کے سامنے بھی صرف موت کا نقشہ آباد ہو رہا دیکھتے ہیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے پھر سے پیچھے اترے کھڑے ہیں اور بڑے جزم یقین کے ساتھ یہ کلمات زبان پر رواں ہیں:-

انا النبى لا کذب انا ابن عبد المطلب

میں پیغمبر ہوں جھوٹا نہیں اور میں ہوں ہی عبد المطلب کا بیٹا

انبیاء عظیم السلام کی صداقت کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ اگر یہاں تمام زندگی کی خبروں میں ایک بھی خلاف محل آئے تو سارا کارخانہ نبوت ہی درہم برہم ہو جائے کیونکہ ان کو خبر دینے والا اللہ تعالیٰ ہوتا ہے اور اس کی خبریں ذمہ ہر ایک کی ہیں۔ کذب کا احتمال نہیں ہو سکتا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سوانح حیات آج بھی دوست و دشمن سب کے سامنے کھلی پڑی ہے کیا اس قسم کا کوئی ایک واقعہ بھی ثابت کیا جاسکتا ہے جہاں دشمنوں نے بھی آپ کے متعلق ادنیٰ ایسی کذب بیانی کا کوئی حرف رکھا ہو، یہاں فیصلہ اکثری حالات پر نہیں ہوتا بلکہ یہاں ساری عمر کی صداقت ایک غلط بیانی سے ختم ہو جاتی ہے۔ پھر جب اس کی خبروں پر نظر ڈالی جاتی ہو تو ان کی قوت بھی عام خبروں سے باہر ہے۔ ان میں مختلف انواع، مختلف احوال اور مختلف طبقات و بلاد کی چھوٹی سے چھوٹی اور بڑی سے بڑی سب ہی قسم کی خبریں ہوتی ہیں مگر کیا مجال کہ کسی میں ذرا سا بھی خلاف ثابت ہو جائے۔ اس کے صدق و صداقی یہ حالت اس کی نبوت کے وعدے کے زمانہ سے مخصوص نہیں ہوتی بلکہ اس کی پہلی زندگی بھی اتنی ہی صاف ستھری ہوتی ہے۔ اسی لیے ہر قل شاہ روم نے اس معاملہ میں آپ کی پہلی زندگی کا حال دریافت کیا اور جب اس کو اطمینان بخش جواب مل گیا تو وہ یہ معقول بات کہنے پر مجبور ہو گیا:- یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ انسان جو دوسرے انسانوں کے معاملات میں کبھی جھوٹ نہ بولے وہ خدا تعالیٰ کی ذات پر جھوٹ بولنے کے لیے تیار ہو جائے۔ یہاں ابوسفیانؓ اپنے دور جاہلیت میں جیسے چن و چاپ مچا رہا ہے مگر اس کا سر نہ نیچا اور وہ

ایک حرف بھی اس کے خلاف بولنے پر قادر نہیں ہے۔

قرآن کریم کا حکمین کے مقابل میں
اطلاق کر آپ ہرگز کاہن نہیں

اس لیے عرب کو یہ ہمت لگانے کا موقع مل گیا تھا کہ آپ بھی ان ہی کی طرح ایک کاہن ہیں، مگر یہاں قرآن کا فیصلہ یہ ہے کہ تم کہتے ہو آپ کاہن ہیں۔ اچھا تو دونوں کے خصائص تمہارے سامنے ہیں، جامعی خصوصیات ہی سے افزو کی شناخت کی جاتی ہے۔ اس سیار پر آپ کو بھی پرکھ کر دیکھ لو۔ تم جانتے ہو کہ کاہنوں کی خبریں اگر دوسری جگہ سے تو دس جھوٹی، پھر بھی باطل اور نامیاتی ہوتی ہیں اور اگر خود ان کی ذات کی طرف نظر کرو تو عام طور پر پھر بھولے فریبی اور لالچی اس کا راز ہے کہ کاہن کو غیب کی خبریں دینے والا شیطان ہوتا ہے اور شیطان جو کہ خود کذب و زور واد و فسق و فجور کا مجسمہ ہوتا ہے اس لیے وہ اپنی وحی کے لیے بھی ایسی ہی جماعت کا انتخاب کرتا ہے جو اسی کی مذاق کی ہوتی ہے مشہور ہے: کذب جنس با جنس پر دوازہ کبوتر با کبوتر باز بازار۔ خدا تعالیٰ کی نافرمانی اور بتان طرازی کر کے عالم میں شرف و فساد کی بنیادیں قائم کرنا ان کا شیوہ ہوتا ہے۔ ارشاد پر:-

هٰذَا نَبِيُّكُمْ عَلِيٌّ مِّنْ تَنَزَّلِ الشَّيَاطِينُ
فَنَزَّلَ عَلٰى كُلِّ اٰلِهٍ اَنۡبِيَاۡمُ
آئینہ ان کے پاس آئینہ جو بتان طراز و جنت گنہگاروں۔

حدیث میں ہے کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابن صیاد نامی شخص کے حالات سن کر اس کی سختی حال کے لیے تشریف لے گئے اس وقت آپ نے اپنے دل میں یہ آیت سوجھ کر اس سے پوچھا بتا میرے دل میں کیسا ہے؟
يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مُّبِينٍ۔ تو میرا نام خیر دینا کاہنوں کا حامی ہوتا ہے اس نے بھی کہا آپ کے دل میں کچھ کس کس کا لفظ سا معلوم ہوتا ہے۔ اس کا یہ نام جواب سن کر آپ نے فوراً اس کے کاہن ہونے کا فیصلہ فرمایا اور کہا:- اٰخِسًا فَاَنْتَ تَعُدُّ وَقَدْ رَكَ اَمَانَتُ مِنْ اِخْوَانِ الْكُفَّاهِ۔ جادو رہو جا تو اپنی اوقات سے آگے نہیں بڑھ سکتا تو تھیک تھیک کاہنوں کی جماعت میں سے ہے اور میں۔

جس طرح کاہنوں کی ذات اپنے قبیح اوصاف میں ممتاز اور علیحدہ ہوتی ہے، اسی طرح ان کے کلام کی نوعیت بھی رسولوں کے کلام سے علیحدہ اور مجید ہوتی ہے۔ وہ یہ تکلف اپنے کلام میں جمع بندیاں کرتے ہیں اور یہاں ان کو حق و باطل سے کوئی بحث نہیں ہوتی چنانچہ آپ کے زمانہ میں ایک شخص حمل بن مالک نے آپ کے ایک فیصلہ پر جو آپ نے ایک عورت کے حل ضائع کر دینے پر مجرم کے متعلق صادر فرمایا تھا یہ کلمات کہے: ائودى من لا شرب

لے مانقا ابن جریر کہتے ہیں: وذللاکم لیس بدم عند اہل الکتاب بل یتبون اکثر العلماء بهذا الاکم کتاب النبیات۔ ص ۴۶۰ یعنی اہل کتاب میں کاہن کا لقب میسر و تھا، اس لیے وہ ہلکسی اقراض کے اپنے طیار کو کاہن کے لقب سے یاد کیا کرتے تھے۔

ولا اكل، ولا نطق ولا استعمل، فمثل ذلك يطل، یعنی بھلا یہ صانع کرنے کی دیت بھی کہیں لازم ہو کرتی ہے جس نے اب تک نہ کھایا ہو نہ پیا ہو بلکہ آوار تک بھی نہ نکلی ہو، وہ تو قابل معافی ہو چاہیے یہ سن کر آپ نے فرمایا امانت من اخوان الکھان۔ تو تو کا ہنوں کی طرح فقرو بارخص معلوم ہوتا ہے۔ اس مسج کلام کی مناسبت ہی سے قرآن کریم نے کاہن اور شاعر کو ایک سیاق میں جمع فرما دیا ہے۔

اِنَّهٗ لَقَوْلٌ رُّسُوْلٍ كَرِيْمٍ وَمَا هُوَ بِقَوْلٍ
شَاعِرٍ قَلِيْلًا تَاوَنُوْنَ وَلَا يَقُوْلُ
كَاهِنٍ قَلِيْلًا تَدَّكَوْنَ فَتَزِيْذُ
قِيْن رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ. (العنق)

قرآن کریم کا اعلان | غرض جب آپ کی صفات اور آپ کے کلام کی صفات دونوں کا ہنوں کی جامعیت جدا جدا کرتے شاعر بھی نہیں ہیں تو پھر آپ پر کاہن کا خبہ کرنا کیسے درست ہے تم کہتے ہو آپ شاعر ہیں۔ اچھا شاعروں کو بھی تم خوب جانتے پہچانتے ہو ان کی اور آپ کی خصوصیات کا موازنہ کر لو تم کو خود معلوم ہو جائیگا یہ شاعر بھی نہیں ہیں۔ ارشاد ہے ۱۔

وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِيْ لَهُ اَلَيْسَ
اَلَمْ تَرَ اَنَّهُمْ فِيْ كُلِّ وَادٍ مَّجْمُوْنٌ وَ
اَلَمْ يَقُوْلُوْا مَا لَا يَفْعَلُوْنَ. (الشعراء)

یعنی اس رسول اُمّی کو کچھ سکھایا یا پڑھایا ہے ہم ہی نے سکھایا یا پڑھایا ہے پس پہلی بات تو یہ ہے کہ جو اس کا معلم ہے وہی خود اس کا اعلان کرتا ہے کہ ہم نے شعر گوئی کی اس کو تعلیم نہیں دی تو پھر یہ شاعر ہو کیسے سکتے ہیں اور جو بات انسان کو سکھائی نہیں جاتی اگر وہ اس کو نہیں جانتا تو یہ اس کا کوئی عیب بھی نہیں اور یہاں تو برعکس اس علم کی تعلیم ہی ان کے حق میں عیب ہے، کیونکہ منصب نبوت شاعری سے کہیں بلند تر ہوتا ہے۔ شاعروں کو دیکھو تو ان کے پیچھے گئے والے وہ لوگ ہوتے ہیں جن کو صحیح اور بڑا حقیقت باتوں سے کوئی لگاؤ نہیں ہوتا۔ شاعر محض مبالغہ آمیزی، خیال بندی اور بے حقیقت باتوں کو حقائق کے رنگ میں دکھانے کے درپے ہوتے ہیں ان کے اشعار دیکھو تو معرفت سے لبریز، احوال کا جائزہ لیتے تو زرد مشرب، ادھر انبیا علیہم السلام کو دیکھو تو ان کے اقوال احوال میں سرسوجھت نہیں ہوتی، وہ جو بات زبان سے نکالتے ہیں پہلے اس پر خود عمل کرتے ہیں، ان کے کلام کو دیکھو تو اس کو مبالغہ اور خیال بندی سے دور کا واسطہ بھی نہیں ہوتا اگر کہیں وہ بھی مبالغہ آمیزی کا مزلع رکھتے تو

جنت و دوزخ، ثواب و عذاب اور اس سے بڑھ کر ذات و صفات کا تازک اور پُر از حقیقت کارخانہ سب درہم درہم ہو کر رہ جاتا، ان کی زبان سے جو نکلتے ہیں حقیقت کے کانٹے پر ٹکرا ہوا نکلتا ہے یہاں رضائے غضب کی بے اختیاری حالت میں بھی کوئی فرق نہیں پڑتا حتیٰ کہ ان کے کلام میں تشبیہات کا باب بھی اس معیار سے نہیں اُترتا۔ اُن کی تشبیہات میں بھی ایک حقیقت اور اُس حقیقت میں صداقت ہوتی ہو یہی وجہ ہے کہ ان کے کلام میں تشبیہ و استعارات عام قاریات کے مطابق کثرت سے نہیں ملتے۔ اس کے باوجود جب اس کو بلاغت کے معیار پر پرکھا جاتا ہے تو وہ اعجاز کی سرحد سے مابہر نظر آتا ہے جو تاثیر دوسرے کلاموں میں سوط کی مبالغہ آمیزیوں کے بعد بھی پیدا نہیں ہوتی وہ ان کے روزمرہ کے کلام میں جلوہ نما ہوتی ہے۔ یہی اسی تاثیر کو دیکھ کر کافر محمدؐ ہوجاتے تھے کہ اس کو تحرک دیں یا شاعر قرار دیں، مگر قرآن کریم کا معقول فیصلہ یہاں بھی یہ ہے کہ آپ کی صفات کو دیکھو کیا ان میں شاعروں کی ایک صفت بھی ہے۔ پھر آپ کے کلام پر بھی غور کرو اس میں عالم غیب اور دنیا پر عظیم السلام کے مقدس گروہ اور ان کے دوستوں اور دشمنوں کے عواقب کے سوا کہیں شاعرانہ مضامین کا تذکرہ ہے؟ اگر ان کی ذات شاعروں کی صفات سے منزہ و مبرا ہے اور اسی طرح اُن کا کلام بھی شعر و سخن کی خصوصیات سے بالکل ممتاز ہے تو پھر اُن کو شاعر کہنا کتنا نامعقول ہے۔

قرآن کریم کا اعلان کہ آپ کو ساحر و مجنون | اچھا تم کہنے پر آپ ساحر و مجنون ہیں تو لو اس جماعت کی خصوصیات پر بھی آپ کتنا بھی اعتماد و جزم اور سفاکت ہے | کو جانچ لو۔ ساحر بد عمل صرف انسانوں میں کچھ تصرف کرنے کی شوق رکھتا ہے خواہ وہ نظر بندی کی حد تک ہو یا اس سے زیادہ مریض اور ہلاک کرنے کی حد تک بھی ہو۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں جو ساحر مقابلہ کے لیے آئے تھے اُن کے قصے سے ظاہر ہوتا ہے کہ جادو کا اثر کچھ نہ کچھ جو اس انسانی پر فطرت پر تھا ہے۔ ارشاد ہے:-

قُلْنَا اَلْقُوا سِحْرَکُمْ اَیُّہُمُ النَّاسُ وَ جِبَّ اَنھوں نے ڈالا تو باندھ دیں لوگوں کی آنکھیں اور اَسْتَرْھَبُوْہُمْ وَ جَاؤُوْا بِسِحْرِ عَظِیْمٍ (الفرقان) ان کو ڈرا دیا اور بڑھا دیا۔

پھر ساحر کی زندگی دیکھو تو ہمیشہ ایک پست زندگی ہوتی ہے، اُس کا نصب العین صرف چند درہم ہوتے ہیں آخرت کی لازوال حیات ان کے دائرہ فکر میں بھی کہیں نہیں گذرتی، ان کے علیات کو دیکھو تو اپنے عملوں میں وہ ہمیشہ رول خنیش اور شیطاں سے استعانت طلب کیا کرتے ہیں اور جو امر فارق دکھاتے بھی ہیں وہ اُس انداز کے مطابق ہی ہوتا ہے جتنا کہ شیطاں کا مقصد ہو اگر کہے۔ چنانچہ قرآن کریم اس بات کی شہادت دیتا ہے کہ ساحروں کے سامنے آخرت کا کوئی پروگرام نہیں ہوتا۔

وَلَقَدْ عَلِمُوا الْمُنَّ اشْتَرَاہُ مَا لَہُمْ فِیْ سِوَاہِیْ طَرَحَہَاں چکے ہیں کہ جس نے ہمارا اختیار کیا اس کے لیے

الآخرة من خلاق . آخرت میں کوئی حد نہیں ۔

اب اس کے بالمقابل انبیاء علیہم السلام کی جماعت کو دیکھو تو ان کی تمام زندگی تقویٰ و طہارت و محنت و پاکیزگی اور اخلاق و مروت کا مرقع ہوتی ہے ان کا بڑا نصب العین آخرت کے فوز و فلاح اور دنیٰ نفع و انسان کے ماریں کی فلاح و بہبود ہوتی ہے ذاتی منافع کا ان کے دماغ میں کہیں گز نہیں ہوتا، شرک و کفر اور استغنائت بغیر اللہ سے بڑی تو ان کے دین کی بنیاد بھی ہے۔ ان کے معجزات کے مقابل جو بھی آتا ہے اس کو ہمیشہ شکست فاش ہوتی ہے سائرین موسیٰ علیہ السلام کا حشر جابجا قرآن کریم میں مذکور ہے یا تحفرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں قرآن کریم کے بالمقابل جو کلام پیش کیے گئے ہیں وہ آج تک اپنے قائلین کے لیے صفحات تاریخ پر قابل مضحکہ بنے ہوئے ہیں پھر سائرین جو اس کو معطل اور بکا کر رہا ہے اور یہ جماعت معطل شدہ حواس کو اور بیدار کرتی ہے چنانچہ جب عطار بن یسار نے عبداللہ بن عمرو سے آپ کے ان اوصاف کے متعلق پوچھا تھا جو قورات میں مذکور تھے تو انہوں نے مجملہ دیگر صفات کے یہ بھی بیان کیا تھا ولن اقبضہ حتی اقیمہ بالملة العوجاء فافقر باعینا عیما وانا نا صما وقلوبنا غلفا۔ یعنی وہ رسول ایسا ہو گا کہ میں اس وقت تک اس کو نہیں اٹھاؤں گا جب تک کہ اس کے ذریعہ کج شدہ ملت کو پھر سیدھا نہ کر دوں اور اندھی آنکھوں کو پھر بینا اور برسے کانوں کو پھر شنوا اور غافل دلوں کو پھر سرنو کھول نہ دوں۔

حافظ ابن تیمیہ کی تفسیر کے مطابق ان دو فرق میں خبر و خبر اور غایت ہر لحاظ سے فرق ہے۔ نبی کو خبر دینے والا اس میں فرق نہیں ہے اور ساتھ ہی شک ہے اور ساتھ ہی خبر اور غایت ہر لحاظ سے فرق ہے۔ نبی کو خبر دینے والی اللہ تعالیٰ کی ذات پاک ہوتی ہے اور ساتھ ہی شیطان۔ نبی کی وحی سزا سزا پر ہدایت ہی ہدایت ہوتی ہے اور شیطان کی ضلالت ہی ضلالت نبی کے کلام میں صدق ہی صدق اور حقیقت ہی حقیقت ہوتی ہے اور ساتھ ہی جہنم کا کلام بیشتر کذب ہی کذب اور بے معنی باتوں سے ملو اور صرف خیال ہی خیال پر مبنی ہوتا ہے۔ اسی لیے ارشاد ہوتا ہے:

لَا تَدْعُ لَفْعَلْ دَسُوْلٍ كَرِيْعٍ ذِي قُوَّةٍ وَجَدَ
ذِي الْعَرْشِ فَكَيْفَ مَطَاعٌ لِّهٖ اَمِيْنٌ وَ
مَا صَاحِبُ جَبَرُوتٍ وَجَبْرُوتٌ وَهَذَا دَاوُدُ الْاَلْبَنِي
الْمَبْنِيْنَ وَمَا هُوَ عَلٰى الْعَيْبِ بِمَعْنِيْنِ
وَمَا هُوَ يَقُوْلُ شَيْطٰنٍ رَّجِيْمٍ فَاَمِنْ
تَذٰكِبُوْنَ اِنْ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعٰلَمِيْنَ

یہ قرآن اس فرشتہ کا ورد ہے جو اللہ تعالیٰ کا پیغمبر و مرسل ہے
یہ قوت والا ہے عرش کے مالک کے نزدیک بڑے درجہ والا
ہو اور سب کا امام ہو اور وہاں کا مستحب ہے اور یہ تبار و فریق
کچھ بولنے والے تھیں اور وہ اس فرشتہ کو اسلان کے صاف کندھے
پر ایک باسپٹھی دیکھ چکے ہیں اور وہ عیب کی بات نہ کہیں
ہیں۔ یہ قرآن کسی شیطان مردود کا قول نہیں ہے پھر تم کہہ

یہ قرآن اس فرشتہ کا ورد ہے جو اللہ تعالیٰ کا پیغمبر و مرسل ہے

ان آیات کا خلاصہ یہ ہے کہ قرآن کریم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس کا خلیل کیسے ہو سکتا ہے یہ ایک فرشتہ کا آوردہ ہے جو آپ سے منفصل اور اپنا علیحدہ وجود رکھتا ہے اور وہ بھی اپنی جانب سے خود کچھ نہیں کہتا بلکہ اللہ تعالیٰ کا فرستادہ ہوتا ہے جو اس کو حکم ملتا ہے پس وہی کہتا ہے۔ اور دیکھ قرآن شیطان مردود کا قول ہو سکتا ہے بھلا کجا وہ فرشتہ جس کی صفات یہ ہوں کہ جس کی جانب سے وہ یہ قرآن لاتا ہے اس کے نزدیک وہ حرمت و عزت والا ہو اور مراتب قرب میں سب فرشتوں میں بلند پایہ ہو آسمانوں کے سب فرشتے اس کی بات ماننے پر آمادہ اس پر پورا پورا اعتماد رکھتے ہوں اور کجا وہ شیطان لعین جس کی فحاشیت اور خست کے لیے صرف اس کا مردود ہونا ہی کافی ہے، وہ بھلا ایسا کلام کیسے نازل کر سکتا ہے جس میں بنی آدم کی متراسر بھلائی ہو اور جس میں خود جا بجا اسی کی مذمت کی گئی ہو۔ یہ فرق تو عمر کی جنت سے نقاب اگر رسول ملکی سے گز کر خود اس کی ذات یعنی رسول بصری کی صفات ملاحظہ کرو تو تم چالیس سال سے بڑا براس کو دیکھتے چلے آئے ہو یہ فیصلہ کر سکتے ہو کہ وہ تم میں مقل سے مقل سلم را ہے یا نہیں، پھر اس کو مجنوں کیسے کہا جاسکتا ہے، پھر جس کی سخاوت کا یہ عالم ہو کہ وہ آخرت کے دارال وصال قرار دینا کو نعمت شمارا ہو اس کو بھلا اس ساحر اور کاہن سے کیا نسبت ہو سکتی ہو جو خدا سی بات بھی شیرینی لیے بغیر بتا نہیں جانتا، اس کے بعد اگر اس پر نازل شدہ کلام کی نوعیت پر خود کو گے تو روز مدفن کی طرح واضح ہو جائیگا کہ یہ قرآن کسی خاص ملک یا کسی خاص زمانہ کے لیے نہیں بلکہ ہمیشہ ہمیش کے لیے اور تمام جہانوں کے لیے ایک ہمہ نصیحت ہے۔ ایسے مفید کلام کا بھلا کاہن و ساحر اور مجنوں سے کب تعلق ہو سکتا ہے۔ ساحر و مجنوں کے کلام کی غایت و غرض چند دہم منوشہ جمع کرنا ہوتا ہے اور یہاں قرآن کریم دالین کی ظلال و وسوسہ کے لیے ایک پیغام ہے پس انبیاء علیہم السلام اور ساحر و کاہن کے مابین اتنا ہی فرق سمجھنا چاہیے جتنا کہ فرشتہ اور شیطان کے درمیان ہوتا ہے۔

مجنوں کا تو پوچھنا ہی کیا ہے وہ تو حق تعالیٰ کی سب سے عام نعمت یعنی نعمت عقل ہی کو محروم ہوتا ہو اس کے اقوال و افعال کسی اخلاقی معیار پر تو کیا تولے جلتے وہ سرتاپا انویات اور بے معنی ہوتے ہیں یہ الزام اس شخصیت پر لگنا جس کی ایک ایک بات و دانائی و فراست و علم و حاقبت اندیشی سے لبریز ہو کیسے معقول ہو۔ ارشاد ہو۔

مَا أَنتَ بِمُتَّبِعٍ دَلِيلًا وَتَجْتَنُّونَ ۖ كَذَّابًا لَّكَ
لَا جَبْرَ لَكُمْ مَعَكُمْ ۚ إِنَّكَ لَعَلَّيْكَ عَظِيمٌ

تم اپنے ہونے کے فضل سے دیوار نہیں ہو اور تم اسے

مشرکین کے بے حیثیت اعتراض کی طرف قرآن کریم کے سب سے پہلے مخاطب عرب تھے ان کے دماغوں کی رسائی قرآن کریم کے انتفاع کرنے کی حکمت یہیں تک تھی کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سرساحر و شاعرانہ کاہن و مجنوں ہونے کے بذریعہ سلطان الزمات تنقوب دیں۔ فکر کریں بقدر جہت اوست۔ مگر قرآن نے ان کے معنی

اور ان بات کا جواب بھی چڑھل، بڑی فزول اور بڑے معقول انداز سے دیا ہے، اور انداز بیان ایسا اٹکھا اختیار
 فرمایا ہے کہ اس سے جہاں ایک طرف معاذِ عالمین کی رہائش بند ہو جاتی ہیں۔ اسی طرح اس قسم کی آئندہ
 روشنائیوں کا بھی شافی جواب ہو جاتا ہے۔ نیز اس قریب سے بہت سے حقائق بلند اور معارف اور مہند بیان میں
 آجاتے ہیں۔ مثلاً آیات بالا ہی کو ملاحظہ فرمائیے۔ سیاق کلام تو ایک ایسے سروپا الزام کے جواب میں ہے جس کا
 یہاں کوئی احتمال ہی نہ تھا، مگر کیا کیا جائے کہ جب اس وقت قرآن کریم کے مخاطبین قرآنی دعوت قبول نہ کرنے
 کے لیے یہ بھی ایک بہانہ بنا کر تھے تو مقاصد تبلیغ کے پیش نظر یہ بھی ضروری ہو کہ اس کا بھی جواب دے دیا جائے،
 مگر قرآن کریم نے جب اور توجہ فرمائی تو اس انداز سے فرمائی کہ ان کے جواب کے ساتھ ساتھ مقام رسالت و نبوت کے
 بعض ایسے گوشے بھی سامنے آگئے جن کی طرف کسی کا ذہن جا ہی نہیں سکتا تھا۔ اس نے یہ تنبیہ کی کہ انبیاءِ رحیم السلام
 کی مقدس جماعت بہت سی صفات میں ممتاز ہوتی ہے، ان کی پرورش ابتداء ہی سے نعمت کے گواہ میں ہوتی
 ہے حتیٰ کہ سب سے اول ان نعمت علیہم کا مصداق وہ ہوتے ہیں۔ گویا خدا تعالیٰ کی تمام مخلوق یہاں ان کی فطرت
 نظر آتی ہے۔ پھر جس ذات پر تذکرہ آج تمہارے سامنے ہے وہ تو ان نعمت علیہم میں بھی وہ شان رکھتی ہے جس
 کو واقعت علیہم کو نعمتی میں بیان فرمایا گیا ہے یعنی منعم حقیقی نے اپنے انعامات کی دولت تو بہتوں پر عظیم کی ہے
 مگر ان کی ذات پر تو اپنی خاص نعمت کو پورا فرما دیا ہے۔ اب سوچو کہ خدا تعالیٰ کی مخلوق میں منعم علیہم کی پہلی صفیں
 ہو پھر ان میں بھی ان نعمت علیہم کا تاج اس کے سر پر نظر آ رہا ہو حتیٰ کہ رحمۃ اللعالمین اس کا لقب بن چکا ہو کیا اس
 کو محزون کہا جاسکتا ہے جو کہ خدا تعالیٰ کی عام نعمت جس میں سب شریک ہوتے ہیں یعنی عقل و اس میں بھی مستثنیٰ نہیں
 ہوتا۔ اس کے بعد انبیاءِ رحیم السلام کی دوسری امتیازی شان ان کا مستقبل ہے۔ وہ اتنا شاندار ہوتا ہے کہ بقیہ تمام مخلوق
 کا مستقبل گویا ان کے ساتھ وابستہ کر دیا جاتا ہے۔ خدا تعالیٰ کی تمام مخلوق کو مصراطِ مستقیم کی ہدایت فرماتے والے وہی
 ہوتے ہیں اس لیے اُمت میں جو فرد بھی کوئی حسد کرتا ہے اس کا ثواب ان کو بھی ملتا ہے اور اس طرح اپنے
 اعمال کے ساتھ ساتھ ہم اُمت کے اعمال کا ثواب بھی ان کے اعمال نامہ میں مدح ہو جاتا ہے پھر ان کے مستقبل
 کا پوچھنا کیا اور جن کا تذکرہ یہاں ہے جو مگر ان کی اُمت کے بعد کوئی دوسری اُمت نہیں اس لیے جب ان کی اُمت
 اور ان کے اعمال کا ثواب لامتناہی ہو تو پھر آپ کے ثواب کا کیا اندازہ ہو سکتا ہے وہ بھی بے انتہا اور بے حساب ہو گیا
 ایسی ذات پر بھی محزون کی تمت لگائی جاسکتی ہے جس کے ایک عمل کا بھی کچھ ثواب نہیں ہوتا غیر سب سے کھلی
 ہوئی بات یہ ہے کہ ہر نئی لپٹ لپٹے زمانہ میں اخلاقِ جمیلہ کی تصویر ہوتا ہے۔ خدا کی مخلوق میں جو بھی صحیح اخلاق رکھتا
 ہے ان سے سیکھتا ہے۔ پھر جس سچی کا تذکرہ تمہارے سامنے ہے ان کے اخلاق کے متعلق تو خود خالق کائنات غنی عظیم
 فرماتا ہے۔ اِنَّكَ لَعَلَّ خَلْقَ عَظِيمٍ اِیسی جسم اخلاق ذات پر محزون کی تمت اتنا عظیم ظلم ہے۔ غریب محزون کا تو ایک

مسل بھی کسی ادنیٰ سے ادنیٰ اخلاق کے معیار پر نہیں تولد جاسکتا۔ آپ نے دیکھا کہ یہاں جو مخا طبعوں نے کہا وہ تو اُن کے عرف کے مطابق تھا لیکن حجاب ان کو قرآن نے دیا وہ اس کی شان و رفیع کے مطابق تھا۔ اس لیے یہ دیکھنا سنیں چاہیے کہ الزامات اور اعتراضات کی حیثیت کتنی رکبیک ہے۔ دیکھنا یہ چاہیے کہ جواب کی جو نوعیت قرآن نے اختیار فرمائی کتنی بلند ہے جس کو نہ صرف ان جاہل معاندوں کا جواب ہو جاتا ہو بلکہ اہل علم طبقہ کے لیے ایک ایسے جدید علم کا دروازہ کھل جاتا ہو جو ابن سینا جیسے عاقل پر نہ کھل سکا۔ قرآن کریم کے اسی فیصلہ کے تحت اب یہاں ابن سینا جیسے عقلا کو بھی غور کر لینا چاہیے کہ دنیا میں کیا صفراوی مرضیوں کے اوصاف بھی یہی ہوئے ہیں۔ کیا کبھی تاریخ نے ان کی صفات اور ان کے قسب کی صفات، ان کی مخالفت اور موافقت کے نتائج اسی طرح مدون کیے ہیں جس طرح کہ انبیاء علیہم السلام کے۔ کیا صفراوی مرضیوں نے اسی تسلسل کے ساتھ اپنے بعد میں آنے والوں کی نشانیں اسی طرح سنائی ہیں۔ کیا عالم کی ہوشمند جماعتوں نے اُن کے ہدایات کو اسی طرح اپنا نصب العین بنایا ہے۔ بس اسی ایک نقطہ پر نظر کرنے سے جہاں عرب کے جاہلوں کا جواب ہو جاتا ہے اسی طرح ابن سینا جیسے عقلا کا جواب بھی نکل آتا ہے۔

یہاں ابن سینا اور اس کے ہم مشربوں کو غور کرنا چاہیے کہ اگر کارخانہ نبوت عالم خیال سے متعلق ہوتا تو خیالات سے تاثر کی زیادہ صلاحیت یا عورتوں میں ہوتی ہے یا پھر بچوں میں عورت بھی اپنے صنفی ضعف کی وجہ سے ان کا زیادہ اثر لیتی ہے اور اسی طرح بچہ بھی خیالات کا اثر زیادہ قبول کرتا ہے، اسی لیے سمر زم کے لیے جب کسی معمول کی تلاش ہوتی ہے تو بچہ ہی تلاش کیا جاتا ہے لیکن جب آپ نبوت کی تاریخ اٹھا کر پڑھیں گے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ یہاں نہ عورتوں میں کوئی نئی تبدیلی اور نہ بچپن میں نئی مہوت ہوئے ہیں۔ نبوت کے لیے قدرت نے ابتداء ہی سے وہی صنف پسند فرمائی ہے جو تاثر سے نسبتہ بالاتر تھی اور ان میں بھی جن کو نبوت سے سرفراز کیا ہے ان کو جہانی طاقتوں میں بھی دوسرے افراد پر فوقیت بخشی ہے پھر نبوت کے لیے بالعموم وہی غمزدگی لگتی ہے جو خیالات سے آزاد ہونے کی عمر ہے، یعنی چالیس سال۔ اس کے بعد جو تعلیمات ان کو دی جاتی ہیں جب ان پر نظر کیجئے تو وہ بھی شاعرانہ مضامین کی طرح صرف نازک خیالی کا مجموعہ نہیں ہوتیں بلکہ انسانی زندگی کے ہر شعبہ کا ایک مکمل دستور مل جاتی ہیں ان کی تعلیمات کا اگر ایک حصہ عالم غیب کی غیر مدک جزئیات پر مشتمل ہوتا ہے تو دوسرا حصہ باہمی معاشرت و معاملات کے متعلق بھی ہوتا ہے اس میں جہاں بانی کے اصول بھی ہوتے ہیں جو ہمیشہ معیار عقل پر پرکھے جاتے رہے ہیں ان پر عمل کر کے جو قوم مکیاں چوایا کرتی تھی وہ تحت و تاج کی مالک بن چکی ہے۔ صفحہ عالم پر کوئی جماعت ایسی نہیں ملتی جس کے اصول میں کچھ نہ کچھ تفاوت موجود نہ ہو لیکن انبیاء علیہم السلام کی ایک لاکھ سے زیادہ کی تعلیمات انشان جماعت میں ایک فرد بھی ایسا نہیں ملتا جس کی اصولی تعلیمات میں ایک ذرہ کا بھی فرق ثابت کیا جا سکے

ان کی عظیم الشان جماعت میں کبھی کوئی نبی دوسرے کی کاٹ پر نظر نہیں آتا، ہمیشہ ایک دوسرے کا احترام کرتے ہیں اور اپنی امتوں کو بھی اسی کی ہدایت کرتے ہیں اور اگر اس میں کوئی ذرا سی بھی خلاف ورزی کرتے تو اس کو کیا ہی مجرم قرار دیتا ہے جیسا اپنی امانت کرنے والے کو ان معمولی اور کھلے ہوئے امتیازات کے بعد بھی انبیاء علیہم السلام کی جماعت اور ان کے علوم کا نہ بچا نیا یا ان کو شہیدہ بازوں اور حقہ انسانوں سے تشبیہ دینا بدہمت کا انکار نہیں تو اور کیسے۔ حقیقت یہ ہے کہ ان کی تائید کو انصاف وغیرہ کے ساتھ مطالعہ کرنے کی کبھی فرصت ہی تلاش نہیں کی گئی اور اگر کبھی ادھر تو جہ کی گئی ہے تو صرف اسی نظریہ سے کی گئی ہے کہ ان کے انکار کو کس طرح اور مدلل و سبب سے کیا جائے اور اس طرح اس کھلے ہوئے مسئلہ کو خود بخود بھول بھلیاں بنا دیا گیا ہے۔ اناشدوانا الیہ وجوب آپ کی صفات حمیدہ کے مشاہدہ کرنے کے باوجود یہ بات بھی یاد رکھنی چاہیے کہ عام طور پر عرب انبیاء علیہم السلام کی جن امتوں میں مشرکین جو آپ کو کیوں نہیں مانا؟ ہی سے نا آشنا تھا۔ اس لیے ان کے سامنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دعویٰ نبوت بالکل ایک جدید اور اجنبی آواز تھی وہ آپ کے متعلق مہذبہ سے بعید بات سوجھ سکتے تھے مگر جو بات ان کے دماغوں میں نہیں آسکتی تھی وہ صرف آپ کی نبوت تھی۔ اسی لیے ان کے مقابل میں قرآن کریم نے اپنا اسلوب بیان بدل دیا ہے۔ اس نے کئی سورتوں میں جس بات پر خاص طور پر زور دیا ہے وہ انبیاء علیہم السلام کی جنس کی امت کا اثبات ہے، اس نے بتایا ہے کہ تم خدا ان کے حالات پر جو پھر اہل کتاب سے بھی جو اس جنس کے قائل ہیں جا کر پوچھ لو۔ ان کے مخالفوں کا حشر دیکھو۔ ادم کے اچھے ہوئے سبزہ زار، قوم لوط و ہیل (اسلام) کے اٹھے ہوئے دیا راور عاد و ثمود کی ویران بستیاں یہ سب تم کو شہادت دیتے کہ جن اقوام نے خدا تعالیٰ کے رسولوں کی مخالفت کی ہے وہ کس طرح برباد ہو کر رہ گئی ہیں۔ دریائے نیل اور کوہ جودی اس کے گواہ ہیں کہ خدا تعالیٰ کے رسولوں کی بات نہ ماننے والوں کا نام و نشان صفحہ عالم سے کس طرح مٹ گیا ہے اور جنہوں نے ان کی اتباع کی جو وہ کس طرح کامیاب اور خدا کی زمین کے وارث بن گئے ہیں۔ ان واقعات پر اگر انصاف سے نظر کر دے تو تم کو اعتراف کرنا پڑے گا کہ بیشک یہ اولوالعزم ہستیاں اللہ تعالیٰ کی برگزیدہ اور اس کی رسول تھیں۔ پس اگر ان حالات پر غور کرنے کے بعد تم اس نتیجہ پر پہنچتے ہو تو اب تمہارے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت پر یقین لانا ایک بدیہی مسئلہ ہو گا، یہاں بھی آپ کے مخالفوں کا حشر اور جنین کی سرسبزی کا میسالی اپنے سامنے رکھو آپ کے کمالات اور دوسرے انبیاء علیہم السلام کے کمالات کا موازنہ کر لو کہ کتنی مخالفت سب ایک طرف اور دوسری طرف اکیلے قرآن کریم کو رکھ لو، تم کو روشن ہو جائیگا کہ آپ اللہ تعالیٰ کے کچھ رسول اور قرآن کریم اللہ تعالیٰ کی کچھ کتاب ہر یا نہیں۔ اسی کے ساتھ اگر آپ کے تمام روایات کا موازنہ کرنا ہو تو آپ کی امت موجود ہے، اس کی جاں شاری، اس کی پیمائش قربانی، اس کی ہمدردی اور خدا ترستی، اس کا

عدل وانصاف اور اس کے اطلاق و شامل سب تاریخ میں مدون ہیں، تم بہت آسانی کے ساتھ فیصلہ کر لو گے کہ یہ اُمت ان اوصاف اور برکات میں جملہ امتوں سے آگے ہے یا نہیں۔ پھر کیا وجہ ہے کہ اگر پہلی امتوں کے رسول خدا کے سچے رسول تھے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خدا تعالیٰ کے سچے رسول نہوں ارشاد ہوتا ہے :-

مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللهِ وَالَّذِيْنَ مَعَهُ اَشْهَدُوْا
عَلَى الْكَافِرِيْنَ مِنْهُمْ نَرَاهُمْ رُكْعًا مَّجْدًا
يَتَّبِعُوْنَ فَضْلًا مِّنَ اللهِ وَرِضْوَانًا يَّمْنًا
فِيْ وُجُوْهِهِمْ مِّنْ اَثَرِ الشُّجُوْرِ . (الفجر)

اللہ کے فضل اور اس کی خوشی کے جہاں ہیں۔

آیت بالا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت پر غور کرنے کے لیے آپ کے آثار و برکات اور خاص طور پر ان انقلابی اثرات کا ذکر کیا گیا ہے جو عرب کی فطرت ہی کے بالکل متضاد تھے دیکھو وہ آپ سے قبل کس طرح باہم دشمن تھے اور آپ کے بعد کیسے فداکار دوست بن گئے تھے۔ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ان کا شریعت عبودیت کتنا کٹ چکا تھا اور آپ کے بعد کتنا مستحکم اور عین ہو گیا تھا کہ ان کے سامنے ایک اس کی رضا کے سوا کوئی مقصد ہی باقی نہیں رہا تھا۔ ان کے باطن کے تدلل و عبودیت کی کیفیات ان کے چہرہ و بشرہ جگہم کے ایک ایک ردئ سے کس طرح چمکتی تھیں۔ بہر حال نے ایک ایسی اُمت کی دنیا میں بنیاد ڈالی ہو جس کے آثار و برکات کا پوچھنا کیا ہے۔ لہذا جو شخص بھی یہاں رسولوں کی جنس کا قائل ہو گا اس کو آپ کی رسالت بھی طوعاً و کرہاً تسلیم کرنی ہوگی۔

درحقیقت گزشتہ اقوام کے حالات کی تکراریں بڑی روح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت

کا اثبات ہے۔ ارشاد ہے :-

فَكَأَيُّنَ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ
فِيْهَا خَاوِبَةٌ خَالِدَةٌ عَلَى عَرْشِنَا لَا يَرْجُوْكُمْ مُّعْظَلَةٌ
وَقَضِيَ أَشْرُؤُهُمْ أُولَئِكَ يَرْجُوْا فِي الْآخِرِيْنَ
فَتَكُوْنُ لَهُمْ قُلُوْبٌ يَّقْفُقُوْنَ بِهَا أَوْ
إِذَا نُسِئْتُمْ مَعُوْنًا وَهَآؤَ اِنَّهَا لَا تَعْمَى الْاَبْصَارُ
وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوْبُ الَّتِيْ فِي الصُّدُوْرِ (الحج)

ہیں جو سینوں میں ہیں۔

قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا مِنَ الرُّسُلِ (الحج) کہہ دو کہ میں کوئی یا رسول نہیں آیا ہوں۔

اسی طرح کفار کو کی تکذیب پر آپ کے لیے جو سامانِ قسبی بیان فرمایا گیا ہے وہ بھی انبیاء و صلوات اللہ علیہم اجمعین کی

ہے وہ اتنی ہی خدا تعالیٰ کی معرفت میں بھی پیچھے رہ گئی۔ آج نصاریٰ جو عقلا و زمان کہلاتے ہیں جب اُنہوں نے اپنے رسول کے صحیح مقام کو پہچانتے ہیں ٹھوکر کھائی تو پھر دیکھ لیجیے کہ خدا تعالیٰ کی معرفت میں بھی ان کا حصہ کتنا راحتی کہ توحید فی السلیث کا بنیادی مسئلہ بھی ان کے نزدیک تقدیر کی طرح مذہب کا ایک راز بن کر رہ گیا۔ اس کے بالمقابل اُمت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ جب وہ اپنے رسول کا صحیح مقام پہچانتے ہیں پیش کام رہی تو اس کو اپنے رب کی معرفت کا جام بھی سب میں بھر دینا نصیب ہوا۔ اسی لیے یہ اُمت تمام امتوں پر فوقیت لے گئی ہے۔

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلْعَالَمِينَ تم اُنہوں میں سب سے بہتر اُمت ہو جو لوگوں کی اصلاح
تَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ کے لیے مقرر کی گئی ہے۔ نیکی کا حکم کرتے ہو اور برائیوں سے روکتے
وَتُؤْتُونَ بِالنَّدَى بِاللَّهِ (آل عمران)

ہو اور اللہ تعالیٰ کی ذات پر صحیح ایمان رکھتے ہو۔

آیت بالا کی روشنی میں اب یہ فیصلہ آسانی سے کیا جاسکتا ہے کہ جو لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا اعتراف نہیں کرتے اور صرف توحید کے قائل ہیں کیا اُن کو صحیح معنی میں توحید اور ایمان باللہ نصیب ہو سکتا ہے۔ اسی لیے امام موصوف فرماتے ہیں :-

من انكر النبوة والرسالة فهو في الحقيقة جس نے نبوت اور رسالت کا انکار کیا درحقیقت وہ اللہ تعالیٰ
ما عرف الله عند جل. (تفسیر مجسم) کی ذات پاک کی معرفت ہی سے منہ نصیب رہا۔

پس رسالت اور ربوبیت کا رشتہ اتنا مستحکم ہے کہ اس میں تفریق کی کوئی گنجائش ہی نہیں ہے اسی لیے قرآن کریم نے فرمایا ہے :-

وَيُزَيِّنُ لَكُمْ أَنْ يُخَيِّرَ قُلُوبَ بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ اللہ تعالیٰ آپ کے دلوں میں فرق کرنا چاہتے ہیں۔
مَنْ طِيعَ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَّاعَ اللَّهَ (۲۰) جس نے حکم مانا رسول کا اس نے حکم مانا اللہ تعالیٰ کا۔

اب اندازہ فرمائیے کہ جن ہستیوں کی معرفت وہدم معرفت حق تعالیٰ کی معرفت وہدم معرفت کا معیار ہو۔ دنیا میں خدا تعالیٰ کے دوست و دشمن کی تفریق اور آخرت میں مدغ و جنت کی تقسیم ان کے وجود پر ہو گی اور دنیا و آخرت کا کارخانہ ان کے دم کے ساتھ وابستہ ہو وہ کتنی بلند ہستیاں ہوں گی۔ درحقیقت قدرت کی رافت و رحمت کا سب سے بڑا منظر ایسی ہستیاں ہوتی ہیں ان ہی کی تشریف آوری سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ جن کو اپنی مخلوق پر کتنی رحمت ہو کہ جب وہ سرکشی اور بغیانہ کی حد کر دیتی ہے، اس کے دوستوں کی صف سے نکل کر دشمنوں کی صف میں جا کر ٹھہرتی ہے اور ہدایت کی روشنی چھوڑ کر گمراہی کی تاریکی اختیار کر لیتی ہے اور جنت کی لازوال نعمت سے محروم ہو کر ہلاکت کے گڑھے میں جا گرتی ہے تو وہ ان کو مٹا دینے کی بجائے پھران کی ہمارے سامان پیدا فرما دیتا ہے۔ دشمنوں کی صف سے نکال کر پھر دوستوں کی صف میں شامل فرما لیتا ہے، تاریکی و تاریکی میں پھنس جانے کے بعد پھر ہدایت کی چمکتی ہوئی

رہنشی میں لاکھڑا کرتا ہے اور ہلاکت کے گڑھے سے نکال کر پھر جنت الفردوس کا مالک بنا دیتا ہے، مگر اس کے یہ سارے انعامات اور اس کی یہ ساری نعمتیں میرا ہی ہیں ان ہی نفوس قدسیہ کے طفیل ہیں جو ان اللہ رسولوں کی شخصیتیں بھی کتنی بلند و پر اسرار ہوتی ہیں، جو ان سے جڑ جاتا ہے اس کا رشتہ عالم قدس سے جڑتا ہے اور جو ان سے کٹ جاتا ہے اس کا رشتہ بھی عالم قدس سے کٹ جاتا ہے۔

وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ ۚ
كَأَنَّهُمْ يُفَكِّكُونَ ۖ
اور تم دو درخت کے گڑھے کے کنارے پہنچے پھر تم کو اس سے نجات دی۔

حافظ ابن قیمؒ نے کیا خوب فرمایا ہے کہ انبیاء علیہم السلام اقوال و اعمال و اخلاق کی وہ صحیح میزان ہوتے ہیں کہ جو اس پر پورا اتر گیا وہ پھر سیار پر پورا اتر گیا اور جو یہاں سرسرا و چھارہ گیا ہو وہ ان تمام امور میں بھی ناقص رہ گیا۔ وہ فرماتے ہیں کہ جتنی ضرورت جسم کو جان کی اور آنکھوں کو نوک کی ہے اس سے زیادہ ضرورت عالم کو انبیاء علیہم السلام کی ہے، کیونکہ جسم کو جان اور آنکھ کو نوک کی ضرورت صرف حیات دنیا تک محدود ہے اور حیات دنیا خود بھی محدود ہے لیکن ان نفوس قدسیہ کی ضرورت دونوں جہان کے ساتھ وابستہ ہے انسان اپنی عارضی اور دائمی دونوں حیات میں ان کا یکساں محتاج ہے۔ اسی کے ساتھ ضامن امام موصوف انبیاء علیہم السلام کی شناخت پر بھی مختصر سا کلام کر چکے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ جس طرح خدا تعالیٰ کی صفت طوکیہ کا یہ تعاضد تھا کہ وہ اپنی مخلوق کے پاس اپنے رسولوں کو بھیجے اسی طرح اس کی صفت قدرت کا یہ تعاضد تھا کہ رسولوں کے ہاتھوں پر ایسے افعال کا ظہور فرمائے جو عام انسانوں کی طاقت سے بالاتر ہوں تاکہ یہ اس کی علامت ہوں کہ وہ حقیقت کسی ایسی ہی ذات کی طرف سے آئے ہیں جس کی قدرت کے سامنے سب عاجز ہیں اور اس طرح رسولوں کی شخصیت کا پورا تقاضا ہو جائے۔ لہذا جو شخص معجزات کا منکر ہے وہ درحقیقت خدا تعالیٰ کی صفت قدرت ہی کا منکر ہے۔ امام موصوف کا مطلب یہ ہے کہ معجزات خدا تعالیٰ علیہم السلام کے افعال نہیں ہوتے اور اسی لیے دوسرے افعال کی طرح وہ ان کی قدرت اور اختیار سے سرزد نہیں ہوتے کہ جب چاہیں اپنے دوسرے افعال کی طرح معجزات دکھایا کریں جیسا کہ آئندہ معجزات کی بحث میں ان شاء اللہ تعالیٰ ہم اس کی تفصیل کرینگے پس یہاں معجزات کا اندازہ دوسرے انسانی افعال سے لگانا ہی غلطی ہے یہاں اگر ان کا موازنہ کرنا چاہو تو قدرت کے براہ راست افعال کے ساتھ کرنا چاہیے زمین و آسمان میں قدرت کی حقیقت اور عجائبات کی معنی عجیب و غریب داستان کبھی پڑی ہے کسی نبی کا کوئی معجزہ ان سے عجیب تر نہیں ہے، قرآن کریم کے بیان کردہ معجزات اور احادیث کے تمام معجزات قدرت کے بلا واسطہ افعال کے مقابل میں اٹھا کر رکھ لیجیے تو آپ کو یقین ہو جائیگا کہ اگر وہ بلا واسطہ افعال مقول ہیں تو پھر اس قدرت کے سامنے یہ معجزات بھی نامعقول نہیں ہو سکتے لیکن جو شخص نبی کے واسطہ سے قدرت کے عجائبات کا انکار کرتا ہے اس کے لیے

پھر قدرت کے دیگر براہ راست افعال کے قبول کرنے کی بھی کوئی معقول وجہ نہیں ہے۔ امام موصوف کے اس مختصر بیان سے رسالت و نبوت کی ضرورت اور ان کی شناخت کے دونوں مسئلے عقلاً و نقلاً ہر دو طریقہ پر ثابت ہو گئے۔ ومن لم يجعل الله نورا فماله من نور۔

حافظ ابن تیمیہؒ تحریر فرماتے ہیں کہ مخلوق کو اپنی دین دُنیا میں جس چیز کی حاجت جتنی شدید تھی غالباً کائنات نے اتنی ہی زیادہ سخاوت اور بہتات کے ساتھ اس کو پیدا فرمایا ہے۔ دیکھیے سانس لینے کے لیے ہوا کی ضرورت سب کو ہے اور ہر ضرورت سے زیادہ، لہذا اس کو پیدا بھی اس افراط کے ساتھ فرمایا کہ اپنی حاجت روانی میں کسی کو کمیں بھی ذرا تکلیف نہیں ہوتی اس سے دوم نمبر میں پانی کی حاجت ہے اس کے بعد پھر کھانے اور پینے کی ہر اس لیے پانی کو بھی اسی فراوانی سے پیدا فرمایا ہے، لیکن اس فراوانی سے نہیں جس سے کہ ہوا کہ اسی طرح اب دینی پہلو کو لیجیے تو یہاں سب سے زیادہ حاجت ربوبیت کی معرفت کی ہے اس لیے اپنی ربوبیت کے دلائل انسان کی شش جہت میں اس کثرت کے ساتھ پھیلانے ہیں کہ زود ذمہ اس کی ربوبیت کا شاہد بنا ہوا ہے۔

ففي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

اس سے دوم نمبر کی حاجت نبوت کی ہے، کون نہیں جانتا کہ ایک انسان جب اپنے جیسے دوسرے انسان کی خوشی اور ناخوشی کے ذرائع و اسباب اس کے بتائے بغیر نہیں جان سکتا تو خالق کی خوشی و نارضائی کے اسباب اس کے فرمائے بغیر بھلا کون جان سکتا ہے اس لیے اُس نے انبیاء علیہم السلام بھیجے تاکہ ان کے ذریعہ وہ اس کے تمام اسباب تفصیل بیان فرمادے۔ اور ان کی شناخت کے دلائل بھی اتنی کثرت سے ظاہر فرمائے کہ پھر ایک اُن پڑھ سے اُن پڑھ انسان کے لیے بھی ان کی شناخت میں کوئی دشواری نہ ہے۔ اگر عقلی مناقشات کا میدان چھوڑ کر آپ خود ان کی تاریخ کا مطالعہ کرینگے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ ان کی معرفت کے سامان قدرت نے ہر دور میں اس کثرت کے ساتھ صحیح کر دیے تھے کہ ان پڑھ جانوں کے لیے بھی انبیاء علیہم السلام کی شناخت میں کبھی کوئی دشواری نہیں تھی۔ حتیٰ کہ دشمنوں کے لیے ان سے (نکار کر) ایک بڑا غصہ طلب مسئلہ بن گیا۔ قرآن کریم میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اور فرعون جیسے بڑے مالوہیت کے مقابلہ کا واقعہ مذکور ہے دیکھیے کس طرح ساحرین حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سامنے اگر ذرا سی دیر میں ان کی نبوت تسلیم کرنے پر مجبور ہو گئے اور وہ بھی کس یقین کے ساتھ کہ پھر فرعون نے ہزار دھکیاں بھی دیں مگر کیا خدا اس سے مس ہوا؟ بلکہ اور صاف یہاں اعلان کر دیا :-

ہاں مجھ میں ترکیب خدا سے کس جہت سے؟ بلکہ اور صاف یہ اعلان کرو یا :-
 قَامِضٌ مَا أَنْتَ قَائِمٌ إِنَّمَا النَّفْثُ هَذِهِ وَالْخَبْرَةُ
 الدُّنْيَا إِنَّمَا مَتَابِرٌ يَتَابَعُ لَنَا حُلِيمُنَا وَمَا الْكَوْهَتُنَا
 عَلَيَّ مِنْ الرِّيحِ (طہ)

پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بہشت کے بعد آپ کے گرد پیش میں جو دلائل کی بارش بری اس کی کیفیت تو آج دنیا کی زندہ تاریخ سے ظاہر ہے کن انامساعد حالات میں تشریف لائے اور کس قبول اور جاذبیت کے ساتھ جان کو چند سالوں میں فتح کھلا جس میں بادشاہ بھی تھے اور فقیر بھی کاہن اور ساحر بھی تھے اور سخن شناس شاعر بھی۔ پھر جنی اور ہٹ دھرموں نے آپ کو نہیں مانا تو اس انکار کے لیے اُن کو کتنی سازشیں کتنے ظلم اور کتنے اور حربے استعمال کرنے پڑے اور اس پر بھی کوئی جماعت ان کے ساتھ نہ ہو سکی آخر کار شقاوت کا داغ اپنی ہی پیشانی پر لگا کر محروم اور ناکام دنیا سے گزر گئے، جیسا کہ آئندہ اوراق میں اس کا مختصر سا نمونہ آپ کے ملاحظہ سے گزرے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔ فیہای حدیث بعدہ تو عنون۔ (الحجاب الصبح ص ۲۸۳ ۱۳۵)

امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی اپنے مکتوبات شریف میں متعدد مقامات پر مضمون نبوت پر طویل بحث فرمائی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ رب کریم کی اُن عام بخشائشوں میں سے جو کسی ملک کسی محلہ اور کسی خاص جماعت کے ساتھ مخصوص نہیں رہیں سب سے بڑی بخشائش یہ ہے کہ اس نے اپنے اور اپنے بندوں کو رستہ ہموار کیا کی راہ کھول دی۔

وان من امة الا خلا فيهما نذير يعني ہر جماعت میں ایک ایک ڈرنے والا آچکا ہے جس نے اگر وہ مادہ گراں مایہ جن سے ایک انسان بھی رشک ملک بن سکتا تھا سب ارزاں کر دیے ہیں۔

و حمد کی نعمت، ایم و باد کی نعمت، شمس و قمر کی نعمت اور ان سب سے برتر شرف انسانی کی نعمت گو یہ سب ہی ان عام نعمتوں میں داخل ہیں جو دوست و دشمن اور شاہ و گدا سب ہی میں عام رکھی گئی ہیں، لیکن ان سب میں بیش بہا نعمت نبوت کی نعمت ہے کہ اگر یہ نعمت نہ ہوتی تو ساری نعمتیں ہیج ہو جاتیں۔ اسی نعمت کے ذریعہ پھر روگا و عالم نے اپنی ذات و صفات کا اشرف علم بخشا، حشر و نشر جنت و دوزخ اور انسان کی دائمی و ابدی زندگی کی اطلاع دی اور عالم غیب کے بیش بہا حقائق سے حجاب اٹھا دیا۔ ان ہی نفوس قدسیہ کے ذریعہ اپنی رضا مندی کے رستے بتلائے۔ عقل انسانی خواہ کتنی ہی دور بین کیوں نہ ہو مگر اس کی جولانگاہ صرف عالم امکان تک ہو اور وہ بھی زیادہ تر اپنے ہی دائرہ محسوسات و مشاہدات میں محدود ہے، حق تعالیٰ کی ذات پاک تک اگر کروڑوں عقلا میں سے کسی کی رسائی ہوئی بھی تو وہ بہت نامتواور ناقص و ناقص تھی، اگر یہاں دلائل کے بڑے تیر چلنے بھی گئے تو زیادہ سے زیادہ یہی نسبت ہو سکا کہ اس عالم کے لیے کوئی فاعل مختار نہ ہونا ضروری ہے جس کی مناعی کی شہادت ذرہ ذرہ میں عیاں ہو لیکن اس کی توحید اور اس توحید کی نزاکتیں، اس کی صفات اور ان صفات کی دقتیں تو یہاں اگر عقل بچاری پھر حیران دہلا سیمہ رہ گئی۔ اس وادی میں جب عقلا رقیہ قدیم نے قدم رکھا اور بزر عقل خالق تک رسائی کی سعی نا فرجام کی تو توجہ یہ نکلا کہ اللہ تعالیٰ کو فاعل اور علت تو مانا مگر بلا حجاب یعنی بے اختیار اس کی ذات اقدس اور عالم کے درمیان

بہت سے اور قمار گھر لیے، اور عالم اشرف کا وجود جس کے حوالہ کیا اس کا نام عقلِ ماشہ رکھا۔ کھوت کلمہ پنجم من
 انشاء ہمدان یقونون الا کذباً۔ وہ افلاک جن کے وجود کا بھی کب کوئی ثبوت نہیں ملتا قدیم مانے گئے بلکہ محرک
 بالا راہ کے گئے۔ اسی پر یہ نہیں بلکہ ان میں خرق و التمام یعنی ٹوٹ پھوٹ کا تغیر بھی محال سمجھا گیا اور آخر کار یہاں تک
 ناموسی کا ثبوت دیا کہ براہ راست عالم کا صدور ہی حق تعالیٰ کی ذات سے محال قرار دے دیا۔ رہ گئیں صفاتِ باری تعالیٰ
 تو ان سے بھی ان کو کوئی بہرہ نصیب نہ ہوا لہذا اللہ اور دوسرے غیب کا تو ذکر ہی کیا ہے، آپ نے دیکھا کہ جب انسان
 اور احموسات و مشاہدات میں قدم رکھتا ہے تو اس کا حشر کیا ہوتا ہے۔ پھر جب ہائے عقلا رکھتا ہے تو ان جہتوں
 کی نظر اتنی پیچھے رہی کہ انہوں نے تو سر سے خالق کا انکار کر دیا اور عالم کا وجود خود عالم ہی کے سپرد کر کے اپنی عقل کا
 سب زور خواص مادیات کی تلاش پر صرف کر ڈالا، پھر اس ضمن میں بھی جو سوال سب سے اہم اُن کے سامنے آیا وہ
 ایسا سوال تھا جس کو انسانی خرافت ہمیشہ خست کی نظر سے دیکھتی رہی ہے یعنی دولتِ دہر کی تقسیم اور ہیبت کا مسئلہ۔
 کاش یہ عقلا اگر ذہا اس پر غور کر لیتے کہ قدرت نے جس طرح ان کو مختلف ذرائعِ علم عطا فرمائے ہیں اسی طرح ان
 کے معلومات کی انواع بھی مختلف ہوتی ہیں، جو اس غمہ کو دیکھیے ہر حاتمہ دوسرے حاتمہ کے محسوسات سے کتنا بے خبر ہے
 مثلاً حاتمہ سمیع عالمِ مبعرات سے اسی طرح نا آشنا ہے جس طرح کہ حاتمہ بصر عالمِ سموات سے ایک حدید البصر سے حدید
 البصر انسان ہزار آنکھیں بچھا دیکھا کر گزرا تو ان کو اپنی آنکھوں سے سننا چاہے تو نہ اس کو سن سکتا ہو اور دیکھ ہی نہ سکتا
 ہے، اسی طرح اگر مبعرات کو حاتمہ سمیع کے قریب سے قریب تر لے آؤ تو اس کو بھی اس کے رنگ و ہیبت کا ادنیٰ
 سا ادراک بھی نہیں ہو سکتا۔ پس اگر یہاں فیصلہ صرف ایک ہی حاتمہ کے ادراک پر ختم کر دیا جائے تو نتیجہ اس کے سوا
 اور کیا ہوگا کہ محسوسات کے ایک بڑے حصہ کا انکار کر دینا پڑیگا مگر یہاں ہر شخص اس کے انکار کے بجائے اپنے اس حاتمہ
 ادراک ہی کا تصور بھٹکتا ہے اگر کہیں قدرت اس کے ادراک کے لیے اس کو دوسرا حاتمہ عطا نہ فرمادیتی تو جاہل انسان
 آپ کو یہاں صاف انکار کرتا ہو اور نظر آتا پھر ان کو اس غمہ سے بالا تر انسان کو ایک آلہ ادراک اور رحمت ہوا ہو
 جس کا نام عقل ہے، ان کو اس غمہ کی حقیقت عقل کے سامنے ٹھیک وہی ہے جو ایک حاتمہ کی دوسرے حاتمہ
 کے سامنے یعنی یہاں جو اس غمہ کا مجموعہ مل کر بھی مملکتِ عقل کے ایک چھوٹے سے چھوٹے گوشے کے ادراک ہی عاجز
 نظر آتے ہیں۔ اگر رحمت کی فیاضی اس کے علوم کے ادراک کے لیے اس کو دوسرا آلہ ادراک عطا نہ فرمادیتی تو یہ ممکن
 صرف اپنے جو اس غمہ کے بھروسہ پر عقل کے جملہ ادراکات کا منکر ہی نظر آتا۔ اس میں شبہ نہیں کہ قوتِ ادراک میں
 ملے جب سے اس مسئلہ کا حل اس جدید انداز سے شروع ہوا ہے عالم جس دورِ حیات سے گزر رہا ہو وہ آپ کے سامنے ہے۔ اب
 مغرب اس مسئلہ کا حل ایٹم سے ہونے والا ہے اور اس کے استعمال کے بعد امید ہے کہ ہیبت کا مسئلہ اور دولت کی تقسیم کا
 قضیہ طرہ بظور انا مختصر ہو جائیگا کہ اس پر غور و خوض کی حاجت ہی نہ رہے گی اور اس رقتِ انبیاءِ علیہم السلام کے علومِ مدان
 کے برکات اور عقلا کے علومِ ادران کے نتائج کا موازنہ کرنا بھی آسان ہو جائیگا۔

عقل کا نمبر سب سے خالق تو ہے اور یوں معلوم ہوتا ہے گویا کسی اس کے ادراک سے بھی وہ عاجز نہیں ہو سکتا لیکن اگر فیصلہ صرف کسی ایک ہی حاسہ کے تابع رکھا جائے تو ہر حاسہ اپنے ماحول میں اتنی ہی وسعت اور حدت رکھتا ہے مگر جب دوسرے آلات ادراک کی طرف بھی نظر کی جاتی ہے تو یہ حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ اس کی یہ ساری دست اپنے ہی دائرۂ احساس میں محدود تھی، اسی طرح عقل کا حال بھی سمجھنا چاہیے۔ عالم غیب جو اس نور شاہدہ اور اسی طرح عقل کی دسترس سے باہر ہے اس کے ادراک سے عقل بھی ٹھیک اسی طرح درماندہ ہے جیسا کہ جو اس غمہ عقل کے معلوم کے ادراک سے۔ پس جس طرح وہاں راہ صواب یہی ہے کہ جو اس غمہ ہی کا تصور تسلیم کر لیا جائے اور عقل کی معلومات کا انکار نہ کیا جائے۔ اسی طرح یہاں بھی ایک بات درست ہے کہ ادراکات نبوت اور وحی کا اعتراف کر لیا جائے اور اپنی عقل کوتاہ کی تارسانی کی وجہ سے اس کا انکار نہ کیا جائے۔ نرن اگر کچھ ہے تو صرف یہ کہ وہاں آکر ادراک یعنی عقل سب کو ٹلی ہے اور یہاں وحی و نبوت صرف چند مخصوص اور چیدہ افراد کو پھر جس طرح عقلیات میں ہر انسان دوسرے کی عقل پر اعتماد کر لیتا ہے۔ اسی طرح یہاں بھی انبیاء و مسلمہ السلام کی عقل اور دیگر عقلاء کے ان کی تصدیق کرنے پر اعتماد کر لیا چاہیے تھا اور ان کے معلوم غیبیہ کو بے چون و چرا تسلیم کر لیا چاہیے تھا مگر یہاں ہر انسان ہی مطالبہ کرتا ہے کہ جب تک براہ راست وہ خود بھی ان علوم کا ادراک نہ کرے محض انبیاء علیہم السلام کے اعتماد پر ان کو تسلیم نہیں کر سکتا۔ قتل الانسان ما اکفرہ۔ دیکھئے کتابت امام باقی۔ جلد ثالث صفحہ

رسولِ عظیم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت طیبہ کا ایک فرق

حق پسند انسانوں کے غور و فکر کے لیے

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس طویل و مزین بحث کے بعد آپ کے سامنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت کا ایک ورق پیش کر دیا جائے جس کو مذکورہ بالا مضمون کی روشنی میں آپ ملاحظہ فرمائیں۔

قرآن شریف سے ثابت ہوتا ہے کہ نبوت و رسالت آخر میں حضرت ابراہیم علیہم السلام کی ذریت میں ہی محدود ہو گئی تھی۔ چنانچہ بعد میں جو نبی آیا ان ہی کی ذریت میں آیا آپ کے دو فرزند تھے اسحق اور اسماعیل علیہما السلام دونوں کا مذکورہ تورات میں موجود ہے۔ حسب بیان تورات حضرت اسماعیل علیہ السلام کی نسل میں صرف ایک ہی نبی کی بشارت تھی حضرت خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام جب بناو بیت سے فارغ ہو چکے تو انہوں نے حضرت اسماعیل علیہ السلام جو بناو بیت میں ان کے شریک تھے ان کی ذریت کے حق میں ایک رسول مبعوث ہونے کی دعا فرمائی تھی جو اسی بلوہ مبارکہ میں پیدا ہوں جہاں انہوں نے خدا تعالیٰ کا بیت تعمیر فرمایا تھا، چنانچہ دعا رابراہیمی کے مطابق آپ تشریف لائے۔ نسب میں سب سے عالی، حسب میں سب سے برتر، اپنی عمدت و طفولیت ہی سے ہمیشہ ممتاز و سیرت ممتاز صورت، عادات و شغلی میں قوم سے میحدہ، عبادات و رسوم میں ان سے الگ، لہو و لب سے مجتنب، شرک و کفر سے متفرق، صدق و صفاء، احسان و سلوک سے مزین، ظلم و عدوان اور جملہ فواحش سے کوسوں دور، جنگ و جدال سے نفور، مال و جاہ کی محبت سے بالاتر، عدل و انصاف کے شاہزادے۔ غرض جملہ اخلاق فاضلہ سے مملیٰ اور جملہ اخلاق رذیلہ سے معری، جو ان میں عصمت و عفت کے فرشتے، پیری میں وقار و رعب کا پیکر، بال بال سے حسن ٹپکتا، فکر فکر سے پھول بھرتے، روئیں روئیں سے نعم و فراست چمکتی، غصہ و محبت اور جھل و ہزل میں یکساں حق گو۔ عفو و درگزر کرنے والے، مخلوق خدا کے سب سے بڑے ہمدرد، عہد و بیان کے سب سے بڑے زیادہ راست گو، سب سے بڑھ کر امانتدار، لطف یہ کہ خود اُتتی اور قوم بھی سب اُمتی۔ تورات و انجیل کو نہ آپ جانتے نہ آپ کی قوم جانتی، نہ کسی سے کوئی حرف پڑھا، ذہل علم کے پاس نشست و برخاست رکھی نہیں۔ رہبان آپ کے موعود نبی ہونے پر سب متفق اور مشرکین عرب سب آپ کی ان صفات کے معترف۔ اسی حالت پر چالیس سال گزرا، کبھی نبوت کا ایک حرف زبان سے نہ نکالا۔ جب عمر مبارک چالیس سال کو پہنچی تو ایک ایسا عجیب و غریب دعویٰ کیا جس سے نہ ملک آشنا نہ باپ وادے آشنا، اور ایک ایسا کلام لوگوں کے سامنے

پیش کیا جو آج تک نہ کسی نے سنا اور نہ آئندہ اس کی نظیر ممکن ہے صحت مساویہ سب اس کے سامنے سرنگوں نہ الیات و عملیات میں کوئی اس کے ہم پل نہ سیاسیات و معاشیات میں کوئی اس کا ہمسر، اسرار کا مخزن، علوم کا سمندر، قصص و امثال، نصائح و عبرت کا دیا، طبیات کے حلال کرنے والے اور خباثت کے حرام کرنے والے، بھلائی کا حکم دینے والا اور برائیوں سے روکنے والے، کوئی بھلی چیز ایسی نہ تھی جس کو عقول سلیمہ بھی سمجھیں کہ اس کا حکم نہ دیا ہو اور کوئی برائی ایسی نہ تھی جس کو عقول سلیمہ برا جانیں مگر اس سے روک نہ دیا ہو ایسا کبھی نہیں ہوا کہ جس کا آپ حکم دیں طبائع سلیمہ کی خواہش یہ ہو کہ آپ اس کا حکم نہ دیتے اور نہ کبھی ایسی بات سے روکا جس کے متعلق طبائع سلیمہ کی تمنا یہ ہو کہ آپ نہ روکتے۔ اس پر ریاست و سرکاری سے بیزار، دشمنوں اور مخالفوں سے لاپرواہ، احباب و انصاف سے بے نیازانہ ہاتھ میں کوئی دولت، نہ پشت پر کوئی طاقت، نہ قبضہ میں کوئی ملک، زن، زر کی کوئی دولت نہیں جو قدموں پر ڈال نہ دی گئی ہو اور آپ نے اس کو ٹھکرا نہ دیا ہو، جس و قید، جلاوطنی حتیٰ کہ قتل کی کوئی تدبیر اٹھا کر نہیں رکھی گئی جس کو پورا نہ کر لیا گیا ہو، مگر آپ دشمنوں کے بھرپور میں اسی طرح خدا کے دین کے بے خوف و ہراس شاد کو چوں میں بازاروں میں ایام حج میں کوئی جگہ نہ چھوڑی جہاں پہنچ کر اعلان حق نہ کر دیا ہو، تنہائی میں بھی اور محفلوں میں بھی، عوام میں بھی اور خواص میں بھی، کبھی ایسا نہیں ہوا کہ اپنے دین قبول کرنے کے لیے کسی کو قتل کی دھمکی دی ہو یا کسی قسم کی طمع و لالچ دی ہو جو تیرہ سال اسی طرح گزار دیے نہ ساز و سامان اور نہ کوئی یار و مددگار مگر نہ دل میں کسی کا خوف نہ چہرہ پر کچھ ہراس۔ جب اقتدار ملا تو دشمنوں سے درگزر اور ایذا رسانیوں کے لیے عفو کا اعلان کسی پرہیزگار و تعدی ہو کیا مجال۔ تمام عمر کا نئے پرتلی ہوئی۔ اس ہو یا خوف، فراغت ہو یا تنگی، شکست ہو یا فتح، اپنے متبعین کی قلت ہو یا کثرت ہر حال میں وہ استقامت کہ ایک انچ قدم ادھر اُدھر پڑ جائے کیا ممکن۔

خلاصہ یہ کہ جب دنیا میں تشریف لائے تو فضائل عالم ناریک نہ دیا سے باخبر نہ ہدایت سے آفتاب پرستی سے خدا کی زمین ناپاک خون ریزی اور قتل و غارت سے نالاں، نہ مبدی کی خبر نہ معاد کا ظلم اور جب آپ تشریف لے گئے تو وہی سب سے بڑھ کر عالم، سب سے زیادہ مذہب، سب میں ممتاز دیندار، انصاف و امن کے قائم کرنے والے اور دنیا کی فحشوں میں ایسے سر بلند کہ اگر ان پر بادشاہوں کی نظر پڑتی تو وہ مرعوب ہو جاتے اور اگر اہل کتاب ان کو دیکھتے تو مباحثہ یہ کہنے پر مجبور ہو جاتے کہ حضرت مسیح علیہ السلام کے حواری بھی بھلا ان سے کیا افضل ہو گئے۔ اس اقتدار و قبول کے ساتھ جب آپ نے دنیا کو چھوڑا تو ترک میں خود ہم و دینار نہ کوئی ملک و خزانہ صرف خیرات ذرہ مبارک کہ وہ بھی ایک یہودی کے ہاتھ میں صانع جو کے عوض میں مرہوں۔

جب آپ کے خلفاء پر نظر کیجیے تو ان میں اول خلیفہ وہ جو سب میں مشہور عاقل، اخلاق میں برتر قوم میں محبوب ہستی کے بزرگ، جس دن سے آپ کا دامن پکڑا پھر مرتے دم تک کسی خطرناک سے خطرناک جگہ ساتھ نہ چھوڑا نہ ہر وقت پر

اپنی جان قرآن کی اپنا سارا مال آپ کی حمایت میں لٹا دیا اور جب آپ کے بعد طیف ہوئے تو شروع میں پھیری پھر کر اپنا اور گھروالوں کا پیٹ پالتے۔ آخر میں جب مجبوری و طیف قبول کیا تو وہ بھی صرف اتنا کہ شکل گزراں کے لیے کافی ہو اور جب دنیا سے رخصت ہوئے تو بیت المال کے یہ عدد و مصارف بھی جی باقی کر گئے۔ (دیکھو فتح الباری ص ۳۳۳) عرصہ کا کہنا ہی کیا۔ روم و فارس کی سطنتیں فتح کیں، پھر بیت المال سے اُدھار لے کر کھایا۔ آخر جب دنیا سے رخصت ہونے لگے تو بیت المال کا حجتہ وادہ اگر گئے اور اس کے لیے ایک گھر جو اپنی ملکیت تھا اس کی فروخت کی وصیت کر گئے۔

عثمان غنیؓ کی بات ہی کیا خود غنی مگر ان کا سب مال ہمیشہ مسلمانوں کے لیے بے حساب لٹا رہا۔ بے ساختہ کے ساتھ مسلمانوں کے خون کا ایک قطرہ بہنا گوارا نہ فرمایا آخر اپنی جان قربان کر دی۔

حضرت علیؓ اور صاحبزادگان اطہار کا کیا پوچھنا کس مظلومیت میں دین پر جانیں دیں اور صرف حق کی خاطر بھی قربانی کی جو مثالیں قائم کیں وہ تاریخ میں ہمیشہ کے لیے اپنی یادگار رہ گئیں۔

امت پر نظر کیجئے تو وہ امت جس کی دیانتداری بے لوثی اور بے طمع بھی مدتوں تک ضرب المثل اپنہ رہا کے لئے بڑے نگران اور اپنی ساوی کتاب کے بلکہ اپنے رسول کے حرف حق کے بھی ایسے محافظ جس پر جان ششدر، ان سے قبل اس کی کوئی مثال مل سکتی ہو نہ ان کے بعد ممکن حکمرانی میں اتنے ممتاز کردہ صدیوں تک لطافت عالم پر مکرر رعایا میں یگانہ و یگانہ سب یکساں مدح، اور اپنی پسندی میں بھی اتنے بھاری کہ عالم ان سے خائف، قوموں نے جتنا ان کو شایا اتنے ہی وہ مجبورے۔ الغرض اس دور پسندی میں بھی ان کی وہ دھاک کہ عالم کفر کو اگر کچھ خطرہ ہو تو صرف ایک ان سے !

گویہ کوئی طریقہ عدل و انصاف کا نہیں ہو کہ جب کسی قوم پر نظر ڈالی جائے تو صرف اس کے انحطاط ہی کی تاریخ پر نظر ڈالی جائے۔ دیکھنا یہ چاہیے کہ اس کے دور عروج کی تاریخ دیگر اقوام کے بالمقابل کیا تھی؟ اب آپ اس رسول اعظم کے اجمالی صفات اور ان کی آمد سے عظیم انقلابات سامنے رکھ کر خود ہی فیصلہ فرمائیے کہ نبوت کیا ہے اور انبیاء علیہم السلام کیا ہوتے ہیں اور ان سب میں افضل الرسل اور خاتم الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مقام رفیع کیا ہے؟

یہ تو یہ کہ ہماری آنکھیں بھی ہیں اور قلم شرمندہ کہ بحث و نظر کا جو طریقہ کبھی اہل کتاب اور منکرین کے سامنے اختیار کیا گیا تھا آج بعد افسوس وہی طریقہ مسلمانوں کو ان کے عقائد کی تفہیم کے لیے اختیار کرنا پڑتا ہو۔ بہر حال اب تک جو سبق آپ نے تاریخ و عقل کی روشنی میں پڑھا اب ایک بار پھر اس کو حدیثوں کی روشنی میں ملاحظہ فرمائیے۔ و ما علینا الا البلاغ۔

الَّذِينَ كَانُوا لَهُمْ عِلْمٌ بَسِيرًا ۚ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَفَعَّرَ مِمَّا زَاهَمُوا
كَأَنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِيهِمْ يُبْدَلُونَ ۚ وَمِنْ أَهْلِ الْيَمِينِ مِمَّنْ أَوْفَرَ

۹۷۰۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ أَبَا سُفْيَانَ ابْنَ حَرْبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ هِرَقْلَ أَمَرَ سَلَّ إِلَيْهِ
فِي ذِكْرِ مَن قَرْنِيَشٍ كَانُوا مُجْتَارًا بِالشَّامِ فِي الْمَدَّةِ الَّتِي كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا دَفَنَهَا أَبَا سُفْيَانَ وَكَفَّارَ قَرْنِيَشٍ فَأَنُوهُ وَهُمْ بِأَيْلِيَاءٍ قَدَّعَاهُمْ
بِحَنْ لَّهُ عِظْمَاءُ الرُّومِ ثُمَّ دَعَاهُمْ قَدَّعَا بِالتَّرْجُمَانِ فَقَالَ أَيْبَكُمُ اقْرَبُ نَسَبًا
بِهَذِهِ الرَّجُلِ الَّذِي يَزْعُمُ أَنَّ نَبِيَّيْنِ قَالَ أَبُو سُفْيَانَ فَعَلْتُ أَنَا أَقْرَبُهُمْ فَقَالَ
أَذْنُوهُ مِنِّي وَقَرَّبُوا أَصْحَابَهُ فَأَجْعَلُوهُمْ عِنْدَ ظَهْرِهِ ثُمَّ قَالَ لِيَتَرْجَمَانِيهِ قَتْلُ
لَهُمْ إِنِّي مَسَائِلُ هَذَا عَنِ هَذَا الرَّجُلِ فَإِنْ كَذَبَنِي فَكُذِّبُوا فَوَاللَّهِ لَوْ لَا
الْحَيَاءُ أَنْ يُؤْذِرُوا عَلَيَّ كَذِبًا لَكُنْتُ بَتُّ عَنْهُ

جن کو انبیاء علیہم السلام کی تاریخ اور ان کی خصوصیات کا ذرا بھی علم تھا وہ ان کو دیکھ کر یا
ان کے مختصر حالات زندگی سن کر فوراً ان کو پہچان لیتے تھے

۹۷۰۔ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ ابوسفیان بن حرب نے یہ واقعہ ان کے اسلام سے پیشتر کا ہی ان سے بیان
کیا کہ ہرقل (شاہ روم) نے ان کے ہاتھ کے لیے ایک آدمی بھیجا جبکہ وہ قریش کے ایک ایسے قافلہ میں شامل تھے
جن کی تجارت ملک شام سے ہوتی تھی۔ یہ اس زمانہ کی بات ہے جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوسفیان اور دیگر
کفار قریش کے ساتھ ایک معین مدت کے لیے صلح کر رکھی تھی۔ الفقہ ابوسفیان مع اپنے قافلہ کے ہرقل کے دربار میں
حاضر ہو گئے۔ اس وقت یہ لوگ اتفاق سے مقام ایلیا میں تھے۔ ہرقل نے ان کو اپنے سامنے طلب کیا اس
وقت اس کی مجلس میں روم کے اور بڑے بڑے لوگ بھی موجود تھے، پھر ان کو ذرا اور قریب بلایا اور ایک ترجمان
طلب کیا اور قریشی لوگوں سے کہا کہ لحاظ نسب تم میں وہ شخص کون ہے جو ان کا سب سے زیادہ قریبی رشتہ دار
ہو جن کا دعویٰ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں۔ ابوسفیان کہتے ہیں میں نے کہا ان کا سب سے زیادہ قریبی رشتہ دار
میں ہوں۔ یسین کہ ہرقل نے کہا اچھا ابوسفیان کو میرے اور قریب آؤ اور اس کے رفقاء کو اس کی پشت کی جانب
پاس بٹھا دو۔ اس کے بعد اپنے ترجمان سے کہا اس کے رفقاء سے کہہ دو کہ میں ان کے متعلق اس شخص سے چند
سوالات کرتا ہوں، اگر یہ ذرا بھی غلط بیانی سے کام لے تو تم لوگ فوراً اس کی تکذیب کر دو۔ ابوسفیان کہتا ہے

ثُمَّ كَانَ أَوَّلَ مَا سَأَلَنِي عَنْهُ أَنْ قَالَ كَيْفَ نَسَبُ فَبَيَّنْتُ لَهُ هُوَ فَبَيَّنْتُ لَهُ دُوسَبَ قَالَ فَهَلْ
 قَالَ هَذَا الْقَوْلَ مِنْكُمْ أَحَدٌ قَطُّ قَبْلَهُ قُلْتُ لَا قَالَ فَهَلْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ مِنْ فَلَكَ قُلْتُ لَا
 قَالَ فَأَشَارَتِ النَّاسُ أَتَمُّ صُغُوهُ أَمْ صُغُوهُ قُلْتُ صُغُوهُ قَالُوا أَيْزِيدُونَ أَمْ يَقْصُرُونَ
 قُلْتُ بَلْ يَزِيدُونَ قَالَ فَهَلْ يَرْتَدُّ أَحَدٌ مِنْهُمْ سُخْطَةً لِمَنْ يُنْبِئُهُ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ قُلْتُ لَا
 قَالَ فَهَلْ يَتَّبِعُونَهُ بِالْكَذِبِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَ قُلْتُ لَا قَالَ فَهَلْ يَغْدِرُ قُلْتُ لَا وَخُنَّ
 مِنْهُ فِي مَدَنٍ وَلَا نَدْرِي مَا هُوَ فَأَعْلَفْتُ فِيهَا وَلَمْ تُنْكِنِي كَلِمَةً أَوْ دَخِلَ فِيهَا شَيْئًا غَيْرَ هَذِهِ الْكَلِمَةِ
 قَالَ فَهَلْ قَالَتْ لِمُؤْمَرَةٍ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَكَيْفَ كَانَ وَقَالَ لَكُمُ آيَةٌ قُلْتُ أَعْرَبَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ سَبْحَانَ
 يَنَالُ مَنَا وَتَنَالُ مِنْهُ قَالَ فَمَا ذَايَا مُرَكَّرَةٍ قُلْتُ أَعْبَدُوا اللَّهَ وَحْدَهُ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَاتَّقُوا
 مَا كَانَ يُعَذِّبُ آبَاءَكُمْ وَيَا مُرْنَا بِالصَّلَاةِ وَالصَّدَقِ وَالْعَقَابِ وَالصَّلَاةِ فَقَالَ لِلْمُرَّحِمَانِ قُلْ

خدا کی قسم اگر مجھ کو اس بات کی غیرت نہ ہوئی کہ میری نسبت لوگ ہمیشہ درگونی کا عیب لگاتے رہیں تو یقیناً میں
 آپ کے متعلق جھوٹی جھوٹی باتیں بیان کر کے رہتا۔ اس کے بعد سب پہلا سوال جو ہر قتل نے مجھ سے کیا یہ تھا جو
 شخص پیغمبری کا دعویٰ کرتا ہے اس کا خاندان کیسا ہے؟ میں نے کہا بڑا شریف گھرانہ ہو۔ پھر اُس نے پوچھا اُس کے
 خاندان میں سے کسی ماورے کبھی پہلے پیغمبری کا دعویٰ کیا ہے؟ میں نے کہا جی نہیں۔ اُس نے پوچھا کیا اس کے
 آباء و اجداد میں کوئی بادشاہ بھی ہوا ہے؟ میں نے کہا جی نہیں۔ پھر ہر قتل نے پوچھا اچھا جو لوگ اُس پر ایمان لائے
 ہیں وہ رئیس لوگ ہیں یا غریب؟ میں نے عرض کی جی کمزور اور غریب لوگ۔ پھر قتل نے پوچھا ان کی مردم
 شماری بڑھ رہی یا گھٹ رہی ہے؟ میں نے عرض کی بڑھ رہی ہے۔ پھر اس نے پوچھا کوئی شخص اُس کے دین سے
 بیزار ہو کر پھر بھی جاتا ہے؟ میں نے عرض کر دی جی نہیں۔ اس کے بعد ہر قتل نے سوال کیا پیغمبری کے دعوے سے بھی
 پہلے تم لوگوں نے کبھی اس پر جھوٹ کی ہمت لگائی ہے؟ میں نے عرض کی جی نہیں۔ پھر اس نے پوچھا یہ شخص
 کبھی عہد و پیمان کو توڑ بھی دیتے ہیں میں نے جواب دیا نہیں لیکن اُن کے ساتھ اس سال جو ہمارا معاہدہ ہوا
 ہو دیکھنا ہے کہ اس کو وہ پورا کرتے ہیں یا نہیں۔ ابوسفیان کا بیان ہو کہ اس ایک بات کے سوا آپ کے حالات
 میں نکتہ چینی کا ایک حرف بھی میں داخل نہ کر سکا۔ پھر اس نے سوال کیا اچھا ان کے ساتھ کبھی تمہاری جنگ
 بھی ہوئی ہے؟ میں نے جواب دیا جی ہاں۔ اس نے پوچھا تو اس کا نتیجہ کیا رہا؟ میں نے عرض کی اُس کے او
 رہا بے درمیان جنگ ڈول کی طرح سے رہتی ہے کبھی وہ جیت جاتے ہیں (دبر) اور کبھی ہم (اُحد) پھر اس نے پوچھا
 وہ تم کو کس بات کی تعلیم دیتے ہیں؟ میں نے عرض کی کہ صرف ایک خدا کی عبادت کرو اور کسی کو اس کا شریک نہ
 ٹھہراؤ، آباء و اجداد کی بت پرستی چھوڑ دو، نماز پڑھو، حج بولو، پاکباز بنو، رشتہ کا حق پہچانو یہ تمام حالات سن کر ہر قتل

لَدَا فَنِي سَأَلْتُكَ عَنْ نَسَبِي قَدْ كَرِهْتَ أَنَّهُ فَيَكْمُدُ وَنَسَبٌ وَكَذَلِكَ الرَّسُلُ تَبَعْتُ فِي نَسَبِ قَوْمِيهَا وَسَأَلْتُكَ هَلْ قَالَ أَحَدٌ مِنْكُمْ هَذَا الْقَوْلَ قَبْلَكَ قَدْ كَرِهْتَ أَنْ لَا فَقُلْتُ لَوْ كَانَ أَحَدٌ قَالَ هَذَا الْقَوْلَ قَبْلَكَ لَقُلْتُ رَجُلٌ يَتَأَسَّى بِقَوْلِ قَبِيلٍ قَبْلَكَ وَسَأَلْتُكَ هَلْ كَانَ فِي آبَائِهِ مِنْ مَلِكٍ قَدْ كَرِهْتَ أَنْ لَا فَقُلْتُ لَوْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ مِنْ مَلِكٍ قُلْتُ رَجُلٌ يَطْلُبُ مُلْكَ أَبِيهِ وَسَأَلْتُكَ هَلْ كُنْتُمْ تَتَّخِصُّونَ بِالْكَذِبِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَ

نے اپنے ترجمان سے کہا ابوسفیان سے کہہ دو میں نے اُن کے خاندان کے متعلق تجھ سے تحقیق کی تو تو نے جواب دیا وہ بڑے شریف النسب ہیں اور اسی طرح نبی ہمیشہ شریف گھرانے کے ہوتے چلے آئے ہیں پھر میں نے تجھ سے پوچھا اس کے دعویٰ نبوت سے قبل تم میں سے کسی اور نے تو کبھی نبوت کا دعویٰ نہیں کیا تھا۔ تو تو نے جواب دیا نہیں۔ اس پر میں نے سوچا کہ اگر کوئی شخص اُن سے پہلے بھی یہ دعویٰ کر چکا ہوتا تو میں کہہ سکتا تھا کہ یہ اس دعوے کی ریس کرتے ہیں۔ پھر میں نے پوچھا تھا کہ ان کے باپ دادا میں کوئی بادشاہ تو نہیں گزرا۔ تو تو نے جواب دیا نہیں۔ اس پر میں نے خیال کیا کہ اگر ایسا ہوتا تو میں سمجھ لیتا کہ وہ اس بہانے سے اپنے باپ دادا کی سلطنت حاصل کرنا چاہتے ہیں۔ پھر میں نے تم سے اس کی تحقیق کی کہ کیا اس دعویٰ سے پہلے کبھی تم نے اس پر جھوٹ کی تہمت لگائی ہے۔

۹۶۰۔ یہ ایسے دو شخصوں کا اہم کلمہ ہے جن میں ابھی تک دونوں غیر مسلم ہیں ہرقل شاہِ روم اور ابوسفیان رئیسِ قافلہ پھر کیا بات تھی کہ ہرقل تو چند سوالات کے بعد ہی حقیقت تک پہنچا، اور ابوسفیان آپ کے چشم دید حالات کے بعد بھی جس بات کے سمجھنے سے قاصر رہا وہ صرف ایک بات ہی تھی کہ آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں خود کیسے گا تو آپ کو معلوم ہو جائیگا کہ فرق صرف یہ تھا کہ ہرقل چونکہ اہل کتاب میں سے تھا اس لیے اس کو انبیاءِ علیہم السلام کے قصہ انصاف و امتیازات اور ان کی تاریخ کا پرانہ علم حاصل تھا اور ابوسفیان ان امور سے قطعاً ناواقف تھا وہ تو خود اہل کتاب میں سے تھا اُن سے استفادہ کا اس کو موقع مل سکا تھا، اس کے ماحول میں ساحر و شاعر اور کافروں کے سوا انبیاءِ علیہم السلام کا کوئی تذکرہ نہ تھا اس لیے نبوت کے مسئلہ کو سمجھنا اس کے لیے ایک لایحل مسئلہ بنا ہوا تھا عرب کے ایموں کے لیے ایمان لانے کا راستہ دوسرا تھا جو آئندہ خود اُن کے بیانات سے واضح ہوگا۔

ہرقل نے یہاں جتنے سوالات بھی کیے ہیں اُن سے قدم قدم پر آپ کو یہ ظاہر ہوتا چلا جائیگا کہ اس کا اصل مقصد صرف یہ تھا کہ وہ انبیاءِ علیہم السلام کی سیرت کے اہم اسباق آپ کی سیرت میں بھی مطالعہ کرے اور صرف اسی ایک بات سے آپ کے صدق و کذب کا فیصلہ کرے۔ چنانچہ اس نے آپ کے خاندان کی تحقیق سے پہلے ہی اس کا جواب سن کر پہلی بات کہی وہ یہی تھی کہ گزشتہ رسول بھی ہمیشہ عالی خاندان ہی ہوا کرتے تھے اس کے بعد جب آپ کے جمیع کے متعلق یہ جواب ملے کہ اس میں بڑی تعداد عوام اور کمزور طبقہ کی ہے تو اس کے بعد جو لفظ اُس نے کہے وہ بھی یہی تھی کہ یہی جماعت ہے جو پہلے بھی ہمیشہ رسولوں کی متبع ہو کر تھی اسی طرح جب اس کو معلوم ہوا کہ آپ کی جماعت ہرابر ترقی پر ہے اور ان میں اپنے دین سے ناراض ہو کر اس کو ترک کرنے والا ایک شخص بھی نہیں ہے تو یہاں بھی اس نے انبیاءِ سابقین پر ایمان لانے والوں کا حال بھی بیان کیا ہے۔ پھر جب اُس نے آپ کے صدق و کذب کا حال دریافت کیا جو کسی شی کے لیے سب سے پہلی شرط ہوتی ہے تو وہ کلمات ابوسفیان کی زبان سے نکلے وہی سب سے زیادہ زوردار

فَذَكَرْتُ أَنْ لَا فَقَدْ أَعْرِفُ أَنَّكَ لَمْ تَكُنْ لِيَذَرَ الْكَذِبَ عَلَى النَّاسِ وَيَكْذِبَ عَلَى اللَّهِ وَسَأَلْتُكَ
أَشْرَافَ النَّاسِ أَتَبِعُوهُ أَمْ ضَعُفَاءُ هُمْ فَذَكَرْتُ أَنَّ ضَعْفَاءَهُمْ أَتَبِعُوهُ وَهُمْ أَجْمَاعُ الرُّسُلِ وَ
سَأَلْتُكَ أَيَزِيدُونَ أَمْ يَنْقُصُونَ فَذَكَرْتُ أَنَّهُمْ يَزِيدُونَ وَكَذَلِكَ أَفْرَأُ الْإِيمَانَ حَتَّى يَمُوتَ
وَسَأَلْتُكَ أَيَزِيدُ أَحَدٌ مَخْطُطَةً لِي يَنْبِيءُ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ فَذَكَرْتُ أَنَّ لَا وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ
حِينَ تَخْلُطُ بِشَاشَةِ الْقُلُوبِ وَسَأَلْتُكَ هَلْ يَبْعُدُ فَذَكَرْتُ أَنَّ لَا وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ
لَا تَعُودُ وَسَأَلْتُكَ بِمَا يَا مُرْكُزُ فَذَكَرْتُ أَنَّكَ يَا مُرْكُزُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ وَخَدَّاهُ وَلَا تَكْثُرَ كُتُوبَهُ

تو تو نے بیان کیا نہیں۔ اس پر میں نے سوچا یہ نہیں ہر مسکا کہ جس شخص نے کبھی لوگوں پر جھوٹ نہیں بولا ہے وہ
خدا پر جھوٹ باندھے۔ اس کے بعد میں نے سوال کیا کہ اس کو ماننے والا طبقہ غریبوں کا ہی یا امیروں کا تو تو نے بتایا
غریب مسکینوں کا اور ہمیشہ یہی لوگ ہوتے ہیں جو رسولوں کو ماننے والے ہوتے ہیں پھر میں نے دریافت کیا انکی مروت شہادت
پر مبنی ہے یا گھٹتی ہے تو تو نے بتایا بر مبنی ہے اور حقیقت ایمان کا یہی نقشہ ہوتا ہے کہ وہ آہستہ آہستہ ترقی کرتے کرتے
آخر حد کمال تک پہنچ جاتا ہے۔ پھر میں نے تجھ سے پوچھا کوئی شخص ان کا دین قبول کرنے کے بعد اس سے کبھی بیزار ہو
کر پھر بھی جاتا ہے! تو نے جواب دیا نہیں اور لذت ایمان کی تاثیر و حقیقت یہی ہوتی ہے کہ جب وہ دلوں میں گھر
کر جاتی ہے تو پھر نکلا نہیں کرتی۔ پھر میں نے تجھ سے پوچھا وہ عمل کی تو نہیں کرتے۔ تو نے جواب دیا نہیں۔ امد تمام
نبیوں کی شان یہی ہوتی ہے کہ وہ کبھی عمل کی نہیں کرتے۔ پھر میں نے تجھ سے پوچھا تم کو قلعہ کیا دیتے ہیں تو نے

تھے۔ وہ کہہ دے کہ آپ کے صدق و صفا کا پوچھنا ہی کیا ہے۔ یہاں دوست تو دوست دشمن بھی آپ کو صدوق و امین کہتے
سے بھاگتے ہیں۔ اس سے بھی زیادہ نازک مسئلہ جنگ کا ہے، یہ معاملہ قومی ہوتا ہے اور یہاں ایک راستہ باز سے راستہ باز
انسان بھی مغرض کر سکتا ہے، مگر جب ہر قتل کو معلوم ہو کہ آپ کے پاس استقلال کو یہاں بھی ادنیٰ اسی مغرض نہیں ہوتی اور
یہاں بھی آپ ایثار و عزم میں قطع و نقصان سے بالاتر ہو کر اس کی پوری پوری پابندی کرتے ہیں تو یہ کہنے پر مجبور ہو گیا کہ یہ
استقامت تو صرف انبیاء علیہم السلام ہی کا حصہ ہوتی ہے۔ صحیح بخاری کی دوسری روایت میں ہے کہ جنگ کے نتائج کا
حال سن کر ہر قتل لے کر کہ شکست و فتح میں انبیاء و ائمہ کی تاریخ یہی بتاتی ہے کہ وہ ان دونوں حالتوں سے گزرتے
تھے، پھر آخر کار کامیابی ان ہی کو نصیب ہوتی تھی۔ اس مسئلہ پر اگر عقلی طور سے غور فرمائے تو شاید آپ یہ حکم لگائیں کہ صداقت
کی علامت دائمی فتح ہوتی چاہیے۔ مگر یہاں ہر قتل اس کے برعکس گا۔ گاہ شکست کو بھی صداقت کی علامت سمجھا ہے
کیونکہ وہ انبیاء و ائمہ کی تاریخ پر چھ چکا تھا اور جانتا تھا کہ وہ ہمیشہ جیتے ہوئے ہیں اور اس لیے ان کی حیات میں شہادت
حیات کے سبب نشیب و فراز نظر آئے چاہئیں۔ آخر میں اُس نے آپ کی تعلیمات کے متعلق اہم سوال کیا ہے، اور جب خوب
دیکھ لیا کہ آپ کی تاریخ نبوت کی تاریخ سے کس میں بھی مروجہ ظاہر نہیں جاتی تو آپ کے رسول برحق ہونے کے انکار پر
مجبور ہو گیا یہ دوسری بات ہے کہ دنیا کی عارضی بادشاہت کی طبع نے آخرت کی لازوال بادشاہت سے اس کو غور و نگاہ
پر واضح رہنا چاہیے کہ انبیاء علیہم السلام جب کبھی صحف عالم پر نمودار ہوئے ہیں تو ان کے سامنے تخلیق طبعات کے
لوگ تھے ہیں ایک طبقہ تو ان لوگوں کا تھا جو رسولوں کی جنس ہی سے انکار کرتے تھے جیسے قوم نوح علیہ السلام اور

شَيْئًا وَبَيْنَهُمَا كَرْهُ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ وَبَيْنَهُمَا كَرْهُ بِالصَّلَاةِ وَالصَّدَقِ وَالْعَفَافِ فَإِنْ كَانَ مَا
تَقُولُ حَقًّا فَيَسْتَمْلِكُ مُؤْضِعَ قَدَمَيْ هَاتَيْنِ وَكُنْتُ أَعْلَمُ أَنَّهُ خَارِجٌ لَمْ أَكُنْ أَطُنُّ أَنَّ مِنْكُمْ
فَلَوْ أَعْلَمُ أَنِّي أَخْلَصُ إِلَيْهِ لَتَجَشَّمْتُ لِقَاءَهُ وَلَوْ كُنْتُ عِنْدَهُ لَكُنْتُ عَنْ قَدَمَيْهِ ثُمَّ دَعَا
بِكِتَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي بَثَّ بِهِ دَحِيَّةَ إِلَى عَظِيمِ بُصْرَى فَدَفَعَهُ
إِلَى هِرَقْلٍ فَفَتَرَهُ فَإِذَا فِيهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ

بیان کیا یہ کہ صرف ایک خدا کی پرستش کرو اور کسی کو اس کا شریک نہ ٹھہراؤ اور توبہ کی پوجا ستم کو منع کرتے ہیں اور
کہتے ہیں کہ نماز پڑھو، حج بولو، پاکباز بنو۔ اگر تم نے یہ سب جوابات صحیح دیے ہیں تو ایک دن وہ میرے ان قتل
کی جگہ یعنی شام و بیت مقدس کے مالک ہو کر بیٹھے مجھے اس کا تو پہلے سے علم تھا کہ ایک نبی گئے والے ہیں مگر
یہ گمان نہ تھا کہ وہ تم میں سے ہونگے۔ اگر میں ان کی خدمت میں حاضر ہو سکتا تو آپ کی ملاقات کے لیے پوری سعی کرتا
لے گا کہ میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوتا اور آپ کے قدم مبارک دھو کر پیتا۔ اس کے بعد اس نے آپ کا وہ نام
مبارک جو دحیہ نے والی بصری کی معرفت بھیجا تھا طلب کیا، انہوں نے ہرقل کی خدمت میں پیش کیا۔ اس کو پڑھا
تو اس کا منہ منہ یہ تھا:-

بسم الله الرحمن الرحيم. یہ خط ہے محمد رسول اللہ علیہ وسلم کی جانب سے جو اللہ تعالیٰ کا بندہ اور اس کا رسول ہے

قوم مادہ و عوامہ اسلام، اس لیے قرآن کریم نے ان کا حال ان الفاظ میں ذکر فرمایا ہے: کَذِبَتْ قَوْمٌ نَدَّوْا لِمُرْسَلِينَ۔
کَذِبَتْ قَوْمٌ نَدَّوْا لِمُرْسَلِينَ۔ کَذِبَتْ قَوْمٌ نَدَّوْا لِمُرْسَلِينَ۔ دوسرا طبقہ وہ تھاجن کو رسولوں کی ضرورت اور ان کی جنس
تو مسلم تھی مگر ان کو یہ بحث رہتی تھی کہ رسول وہی بشر رسول ہو یا نہیں۔ یہاں ہرقل چونکہ اہل کتاب ہیں لہذا اس کے سامنے منجانب
نبوت و رسالت کا مسئلہ نہ تھا اس لیے اس کے سوالات بھی اس نوعیت کے نہ تھے جو رسالت کی ضرورت پر روشنی
ڈالنے اس کو ضرورت تھی کہ جس رسول کی بشارات وہ کتب سابقہ میں پڑھتا تھا ایسا ہے جس کا علیہ جس کی
صفات، اور جس کی زندگی کی مفصل تاریخ اس نے مطالعہ کی ہے کیا یہ وہی رسول منظر ہیں؟ اسی لیے حقیقت تک سائی
تھیں اس کو صرف ایک ہی قدم کی دیر تھی اس کی مثال بالکل ایسی ہے جیسے کسی بادشاہ کی آمد کی تاریخ مقرر ہو جائے
تو اس مقرر تاریخ پر ہوائی جہازوں کی آمد اور توپوں کی آوازوں کے سننے کے ساتھ ہی فوجی یقین حاصل ہو جاتا ہے
کہ بادشاہ کی آمد ہو گئی ہے یہاں کسی دہی مزاج شخص کو بھی خطرہ نہیں گزرتا کہ بادشاہ کی آمد کے سوا یہاں کوئی دوسرا
احتمال ہی ہوگا۔ چنانچہ ہرقل نے انہیں خود ہی اس کی تصریح کر دی کہ مجھے ان کی آمد کا تو یقین تھا کہ غرضی طلب بات
صورت یہ تھی کہ وہ رسول منظر کہاں مبعوث ہوئے ہیں۔ میرے گمان میں یہ نہ تھا کہ اس رسول عظیم کی آمد کے لیے نظر رہا ہے
آسمانوں کا انتخاب کر لیا ہے۔ ترجمان السنہ ۲ ص ۶۶ میں آپ یہ ملاحظہ فرمائیے کہ ابن طاووس نے بھی جو اہل کتاب
میں ہرقل ہی کے مرتبہ کا دوسرا عالم سمجھا جاتا تھا جب آپ کی تفصیلات میں تو آپ کے انہی رسول ہونے میں ہرقل کا ساتھ
قطعی طور پر اتفاق کیا۔

اس بیان سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ رسول صرف عالی نسب یا صادق القول ہونے سے رسول نہیں بن جاتے بلکہ
جنے کے لیے سب سے پہلے یہ ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو رسول بنا دے۔ البتہ جس کو وہ رسول بنا دیتا ہے اس کے

إِلَى هِرَقْلَ عَظِيمِ الرُّومِ. سَلَامٌ عَلَى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي أَدْعُوكَ بِدَعَايَةِ الْإِسْلَامِ
 أَسَلِمْتَ سَلِمَتْ نَفْسُكَ اللَّهُ أَجْرُكَ مَرَّتَيْنِ فَإِن تَوَلَّيْتَ فَإِنَّ عَلَيْكَ إِثْمَ الْإِسْيَافِ وَيَا أَهْلَ
 الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ
 بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا فَقُولُوا اللَّهُ هُدًى قَائِمًا مُسْلِمُونَ. قَالَ قَالَ أَبُو
 سُفْيَانَ فَلَمَّا قَالَ مَا قَالَ وَفَرَّغَ مِنْ قِرَاءَةِ الْكِتَابِ كَثُرَتْ عِنْدَهُ الصَّغَبُ وَارْتَفَعَتِ الْأَصْوَاتُ

ہرقل کے نام پر روم کا بڑا ستر شخص ہے۔ وہ لوگ سلامت رہیں جو سیدھی راہ چلیں میں تم کو اسلام کی دعوت دیتا ہوں
 اسلام قبول کر لو دونوں جہان کی آفتوں سے محفوظ رہو گے اور تم کو اللہ تعالیٰ اس کا دو گنا ثواب دیگا اور اگر تم نے
 انکار کیا تو آپس کے سب سے جہنم کا گناہ تمہارے سر پر پگھلا دے اہل کتاب ایک ایسی بات کی طرف آ جاؤ جس میں ہر
 تمہارے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے یعنی یہ کہ ایک اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کی عبادت نہ کریں اور کسی کو اس کا
 شریک نہ ٹھہرائیں اور آپس میں کوئی کسی کے لیے خدائی کا درجہ تجویز نہ کرے۔ اگر اہل کتاب اتنی بات بھی نہیں
 تو تم ان سے صاف کہہ دو کہ تم تو خدا کے فرمانبردار ہو چکے۔ ابن عباسؓ بیان فرماتے ہیں کہ ابوسفیانؓ کو یہیں
 جب ہرقل کو جو کتا تھا اس نے کہہ لیا اور آپ کا نام مبارک پڑھ کر وہ فارغ ہو گیا تو اس کی مجلس میں ایک شیخ
 دیبکار اور غول غلی گیا۔

چلے پھر یہ ضروری ہوتا ہے کہ وہ ان تمام صفات کا مالک ہو جو حدیث ہرقل میں آپ نے فرمائی ہیں۔ نیز یہ بھی ضروری نہیں ہے
 کہ جہاں جہنم کے جوہر سے یقین حاصل ہو گیا ہو وہاں ہر چیز و طبعہ کی یقین کا فائدہ ملے سکے اس لیے یہ بھی غلط ہے
 کہ اس جوہر کے بعض اجزاء کو لے کر نبوت کی دلیل بنادیا جائے۔

یہاں ایک تیسرا طبقہ ثابت فرمادے گا کہ جس کے سامنے ان مسائل میں سے اب کوئی مسئلہ بھی باقی نہیں رہتا نہ نبوت کی
 ضرورت سمجھنے سے جس طرح مستغنی ہے اسی طرح کسی حدیث نبویؐ کی آمد کے انتظار اور اس کی تعمین کی بحث سے بھی فارغ ہو
 چکی ہے کتنی بد نصیبی ہوگی کہ جو امت ایک لاکھ سے زیادہ انبیاء علیہم السلام کی اجمالی اور تفصیلی تاریخ پڑھ چکی ہو اس کے
 اراد یا تو نبوت کی ضرورت پر بحث کرنے والوں کی صف میں نظر آئیں یا پھر کسی حدیث رسولؐ کی حامل میں سرگرداں سراپہ
 ہوں۔ یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ رسولؐ جب دنیا میں آئے ہیں تو وہ پہلے سے اپنا پروردگار تعالیٰ بھی سمجھتے ہیں، ان کی وحدت
 بیان ہو جاتی ہے۔ ان کی ملاقات بلکہ محضر تذکرہ بھی امت کے سامنے ذکر میں آ جاتا ہے۔ اس لیے جب وہ ان تمام
 خصوصیات و اہتمامات کے ساتھ ظاہر ہوتے ہیں جو اس نوع کی ہمیشہ ہوتی چلی آئی ہیں۔ تو یہاں ان کے مخالفین میں ان
 کو بخشن سمجھنے والی صفت وہی ایک جماعت ہوتی ہے جتنا شیخ نبوت سے جاہل ہوتی ہے تو کیا جہنم اور دوزخ کے درمیان
 اسی اہتمام اور اسی تاریخ حیات کے لئے کرایا کرتے ہیں؛ لیکن تاہلک انسان جب اللہ تعالیٰ کی بڑی سے بڑی نعمت کا انکار کرنے
 پر آمادہ ہوتا ہے تو اس سے زیادہ جاسوز و گمات سے بھی نہیں شرابا۔ قتل الافسان ما اکفرہ۔

اس خطبہ کے ضبط و تحقیق میں شامین نے مختلف احوال نقل کیے ہیں لیکن تاریخ کی روشنی
 میں جو بات راجح قرار پائی ہے کہ عبداللہ بن ابی اسحاقؓ ایک مشہور ہادی تھا یہ اس کے

وَاخْرَجَنَا قُلْتُ لِوَضْحَانِي لَعْدَايَا مُرَلَيْنِ اِلَى كِبْشَةَ اَنَّهُ يَحَاكُمُ فَلَكَ بَنِي الْاَصْفَرِ فَمَا اَرَلْتُ مَرْوَةَ
 اَنَّهُ سَيُظْهَرُ حَتَّى اَدْخَلَ اللهُ عَلَى الْاِسْلَامِ. (رواه البخاری وموضی فی الحدیث فی زمان السنہ ۶۶۲)
 ۹۷۱۔ قَالَ الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ فِي خُرُوجِهِ اِلَى الْمُعَوِّضِ مَعَ بَنِي مَالِكٍ وَاهْتَمُّ مَالًا وَخَلَّوْا عَلَى
 الْمُعَوِّضِ قَالَ كَيْفَ خَلَصْتُمْ اِلَى مَنْ طَاهَنَكُمْ وَمُحَمَّدٌ وَاصْحَابُهُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ؟ فَتَالُوا
 الصَّقْفَ بِالْجُرِّ وَقَدْ خَفَا عَلَى ذَلِكَ قَالَ فَكَيْفَ صَنَعْتُمْ فِيْمَا دَعَاكُمْ اِلَيْهِ قَالُوا مَا تَبِعَهُ
 مِّنْ اَرْجُلٍ وَاحِدٍ. قَالَ وَلِمَ ذَلِكَ؟ قَالُوا اَجَاءَنَا يَدَيْنِ مُجْدِدٍ لَا تَدِينُ بِهِ الْاَبَاءُ وَلَا يَدِينُ
 بِنَا الْمَلِكُ وَنَحْنُ عَلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ اَبَاءُنَا قَالَ فَكَيْفَ صَنَعْتُمْ قَوْمًا قَالُوا تَبِعْنَا خُذْلَانَهُمْ وَتَدْرُ
 لَا قَاهُ مَنْ خَالَفَ مِنْ قَوْمِهِ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْعَرَبِ فِي مَوَاطِنَ مَرَّةً تُكُونُ عَلَيْهِمُ الدَّائِرَةُ وَ
 ادرہم لوگ باہر نکال دیے گئے تو میں نے باہر اگر اپنے رفقاء سے کہا۔ ابن ابی کبشہ اس کیت سے مروا ہے کہ یہ
 بھی کامالہ تو اب ایسا بڑھ گیا کہ روم کا بادشاہ تک اُن سے ڈرتا ہے اس کے بعد سے مجھے ہمیشہ اس بات کا
 یقین رہا کہ آپ حق پر سب پر غالب آجائیں گے یہاں تک کہ وہ روز سعید آپ کا خدا تعالیٰ نے مجھے مشرف
 باسلام فرادیا۔ (بخاری خریف)

۹۷۱۔ مغیرہ بن شعبہ اپنے اسلام لانے سے قبل اپنے اُس سفر کا حال بیان کرتے ہیں جس میں وہ قبیلہ بنی مالک کے
 ساتھ شاہ معویض کے پاس گئے تھے۔ وہ کہتے ہیں جب وہ پہنچے تو شاہ معویض نے پوچھا۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان
 کے رفقاء کے ہوتے ہوئے تم یہاں میرے پاس تک بھلا کیسے پہنچ گئے۔ انہوں نے کہا ہم روم کے کناہ کناہ آباد ہو گئے
 تھے مگر ہم کو یہاں بھی اُن کا خوف لگا رہتا تھا۔ اُس نے کہا اچھا بتاؤ ان کی باتوں پر تم نے کیا عمل کیا۔ انہوں نے کہا۔
 ہم میں سے کوئی ایک نے بھی اُن کی بات نہیں مانی۔ اُس نے کہا کیوں؟ ہم نے کہا اس لیے کہ وہ ایک ایسا لوگ تھے
 لے کر آئے ہیں جس کو نہ ہمارے بڑوں نے مانا نہ ملک اس کو مانا ہے اور ہم تو اپنے بڑوں ہی کے دین پر قائم ہیں اُس نے
 پوچھا کہ اچھا تو اس کی قوم کے لوگوں نے کیا کیا۔ ہم نے کہا انہوں نے لوگوں کو مان لیا ہے، جو لوگ مخالفت نہ خواہ

میں نہیں کا منسوب رکھتا تھا اور اس کا عقیدہ توحید ہی کا تھا اور حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خدا تعالیٰ کی مخلوق ماننے کا
 بنہ ہی سمجھتا تھا اس کا زمانہ وہی تھا جس میں قسطنطین اول باقی قسطنطنیہ چلا گیا۔ شاہان روم میں سے پہلے نصرانی مذہب اختیار کر لیا
 یہی تھا اور اسی ادریس پادری کا عقیدہ تھا۔ اس لحاظ سے جو لوگ اس کے پیچھے تھے ان کو انیسین کہا جاتا تھا یہ بڑوں اور اس کی رعایا
 بھی چنگر کسی کی پیچھے تھے اسی لیے ان کو انیسین کہا جاتا تھا۔ لہذا آپ نے اپنے نام مبارک میں اس کو تین بیہ فرما دی تھی کہ اگر تو اسلام سے
 منحرف ہو تو تیری اتباع میں انیس کے پیچھے تبیین میں تیری رعایا ہونے کی وجہ سے یہی خوف ہونا چاہیے اس لیے ان کے اخراجات
 کا نام بھی تیری گردن پر رہ گیا وہ کیونکر شکل مانا نام طاموادی۔ اہل داخل بن حزم ۵۱۵ مثلاً اور انھیں انیسین ۵۱۶ مثلاً کہا جاتا ہے اس
 شخص سے جنہوں نے اس نقطہ کے منور رعایا لکھے ہیں ان کی وجہ بھی یہی تھی جو کہ انیس کے پیچھے لوگ ہی اس کی رعایا بن گئے
 اس پوچھا کہ صدق رعایا کا ادریس کتنا بھی صحیح ہو کہ انھیں مخالفت اس کا صحیح ترجمہ ادریس ماننے لوگ ہی صحیح ہو۔ تاہم انیس میں کا نام
 ادریس اور ادریس دونوں طرح فطرت گزرا ہے

عَمْرَةً كَتُونُ لَكَ قَالَ لَا تُخْبِرُونِي إِلَى مَاذَا يَذْعُرُونَ لِي قَالَ يَذْعُرُونَكَ إِلَى أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدًا لَا شَرِيكَ لَهُ وَتُحَلِّقَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَيَذْعُرُونَكَ إِلَى الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ قَالَ وَمَا الصَّلَاةُ وَالزَّكَاةُ يَا كَلْبًا وَقَدْ يُعْرِفُ وَعَدَدُ تَنَتَنِي إِلَيْهِ قَالُوا يَصَلُّونَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ خَمْسَ صَلَوَاتٍ كُلُّهَا لِمَوَاقِيتٍ وَعَدَدُ سَمُوهُ لَكَ وَيُؤَدُّونَ مِنْ كُلِّ مَا بَلَغَ عَشْرِينَ مِثْقَالَ نِصْفٍ مِثْقَالٍ وَكُتِبَتْ بِصَدَقَةِ الْأَمْوَالِ كُلِّهَا قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ إِذَا أَخَذَ هَآأَيْنِ يَضَعُهَا قَالُوا يَرُدُّهَا عَلَى فُقَرَائِهِمْ وَيَأْتِي مُرِيصَ الرَّجِيمِ وَقَاءَ الْعَهْدِ وَتَحْرِيمَ الزَّيْنَاءِ وَالْخَمْرِ وَلَا يَأْكُلُ مِمَّا ذَرَعَ لِعَبِيدِ اللَّهِ فَقَالَ الْمُتَوَقِّسُ هَذَا نَبِيُّ مُرْسَلٌ إِلَى النَّاسِ وَلَوْ أَصَابَ الْغَيْبُ وَالشُّرُومُ اتَّبَعُوهُ وَقَدْ أَمَرَهُمْ بِذَلِكَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ وَهَذَا الَّذِي تَصِفُونَ مِنْهُ بُعِثَ بِهِ الْأَنْبِيَاءُ مِنْ قَبْلِهِ وَسَيَكُونُ لَهُ الْعَاقِبَةُ حَتَّى لَا يَبْنِيَا رُغْمَهُ أَحَدٌ وَيُظْهَرُ إِلَى مُنْتَهَى الْحَقِّ وَالْحَافِرِ وَمُنْقَطِعِ الْبُحُورِ وَيُوشِكُ قَوْمُهُ أَنْ يَكْدِفُوهُ بِالزَّارِحِ قَالُوا فَالْوَدَّ خَلَّ النَّاسُ كُلَّهُمْ مَعَهُ مَا دَخَلْنَاهُ قَالَ الْمُعِيزَةُ فَانْتَفَرَ لِلْفَقِيرِ

وہ عرب تھے یا غیر عرب انہوں نے ان کے ساتھ جنگ کی نتیجہ میں کبھی ان کو شکست ہوئی رہی کبھی آپ کو پھراس نے پھرا اچھایا تو بتاؤ کہ آخر وہ کن باتوں کی دعوت دیتا ہے۔ ہم نے کہا اس کی کہ ہم صرف اللہ تعالیٰ کی عبادت کریں جس کا کوئی شریک نہیں۔ اور جن باتوں کی ہمارے بزرگ عبادت کرتے آئے ہیں ان کو بکھٹ چھوڑ دیں اور نماز اور زکوٰۃ کی بھی دعوت دیتے ہیں۔ اس نے کہا۔ نماز اور زکوٰۃ کیا چیز ہے؟ کیا اس کا کوئی وقت بھی مقرر ہے جس کے لوگ جلتے ہوں اور کوئی مقررہ بھی ہے؟ انہوں نے کہا شب و روز میں وہ پانچ نمازیں پڑھتے ہیں پانچوں کی پانچوں اپنے اپنے وقتوں میں پھراس سے اُن کا عدد بھی بیان کیا نیز یہ لوگ ہر مال میں سے جس کی قیمت میں شغال ہوئی ہے نصف شغال ادا کرتے ہیں۔ اس کے بعد مال کے حوالہ اقسام میں جو موجودہ واجب ہوتا تھا وہ سب تفصیلاً بیان کیا۔ اس نے پوچھا اچھا بتاؤ تم سے وصول کر کے پھر یہ صدقہ وہ کہاں خرچ کرتے ہیں۔ انہوں نے جواب دیا جن کے مالداروں سے وصول کرتے ہیں ان ہی کے فقیروں فقیریم کو دیتے ہیں اور عزیزوں کے ساتھ حسن سلوک اور عہد پورا کرنے کا حکم بھی دیتے ہیں، زنا اور شراب کو حرام قرار دیتے ہیں اور ہجر اللہ کے نام کے کسی اور کے نام کا نیچہ نہیں کھاتے۔ یہ سن کر شاہ مقوقس نے کہا۔ خب تن کو کہہ کہ اللہ کے رخصتی ہیں جن کو اللہ نے سب لوگوں کی طرف رسول بنا کر بھیجا ہے۔ اگر وہ معصوم اور روہ کے پاس بھی پہنچینگے تو وہ لوگ بھی ان کی اتباع کرینگے کیونکہ عیسیٰ بن مریم علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی ان کی اتباع کا حکم دے گئے ہیں اور جو جہالتیں تم لوگ بیان کر رہے ہو ان ہی سب باتوں کو لے کر پہلے تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام بھی سچوتے ہوئے ہیں یقیناً کہو کہ تم جو ان ہی کے منہ سے نکل کر رہے ہو۔ یہاں تک کہ ایک تنفس کو بھی یہ طاقت نہ ہوگی کہ ان کے ساتھ مقابلہ کر سکے خشکی دہری کے آخری تھوڑے

رَأْسَهُ وَقَالَ أَنْتُمْ فِي النَّبِيِّ كَيْفَ نَسَبُ فِي قَوْمِهِ بِمَوَاسِطِهِمْ نَسَبًا قَالَ كَذَلِكَ وَلِلنَّبِيِّ
الْزَيْنَاءُ تَبَعْتُ فِي نَسَبِ قَوْمِهَا ثُمَّ قَالَ فَكَيْفَ صِدْقُ حَدِيثِهِ قَالَ قُلْنَا مَا يَسْمَى إِلَّا الْأَمْنَيْنِ
صِدْقُهُ قَالَ أَنْظِرُوا لِي أَمْرَكُمْ أَتُرَوُّهُ يَصْدُقُ فِيمَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ وَيَكُذِّبُ عَلَى اللَّهِ قَالَ فَمَنْ تَبِعَهُ
قُلْنَا الْأَخْدَانُ قَالَ هُمْ وَلِلنَّبِيِّ أَتْبَاعُ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلَهُ قَالَ فَمَا فَعَلْتَ يَهُودُ يَلْتَرِبُ هَهُؤُلَاءِ
النُّورَةِ قُلْنَا خَالِفُوهُ فَأَوْفَعَرِهِمْ فَقَتَلَهُمْ وَسَبَّاهُمْ وَكَلَّفَهُمْ أَنْ يَكُلَ نَاجِيَةً قَالَ هُمْ قَوْمُ
حَسَدَةٍ حَسَدُوهُ أَمَّا لَهُمْ يَعْرِفُونَ مِنْ أَمْرِهِمْ مِثْلَ مَا نَعَرْتُ قَالَ الْمَغِيرَةُ فَقَتَلْنَا مِنْ
عِنْدِهِ وَقَدْ سَمِعْنَا كَلَامًا ذَلَّلْنَا لِمَا لَحْمَدُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَضَعْنَا لَهُ وَمَلَأْنَا الْفَجْرَ بِصِيَرَتِهِ

کہ ان کا غلبہ ہو جائیگا۔ غریب اس کی قوم اس کے ساتھ دست بدست جنگ کریں مگر یہ سب سن کر انہوں نے
کہا اگر تمام لوگ بھی اس کے ساتھی ہو جائیں پھر بھی اس کا ساتھ نہیں دیں گے۔ مغیرہ کہتے ہیں یہ سن کر شاہ مقوقس
نے ناگواری سے اپنا سر ملایا اور کہا تم بڑی عقلت میں پڑے ہوئے ہو اس کے بعد پوچھا اپنی قوم میں اس کا خاندان
کیسا ہے؟ ہم نے جواب دیا۔ سب سے بہتر اس نے کہا اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام اور دیگر انبیاء
علیہم السلام بھی اپنی قوم میں بہترین خاندان میں سے ہوئے ہیں۔ پھر اُس نے پوچھا اچھا اُس کی راست گوئی
کی کیا کیفیت ہے؟ ہم نے جواب دیا۔ اس کی راست گوئی کی وجہ سے ہی اپنی قوم میں اس کا لقب امین مشہور
ہے۔ اُس نے کہا اب تم خود ہی غور کرو کیا تم یہ خیال کر سکتے ہو جو شخص باہم اپنے معاملات میں راست باز ہووے
اللہ تعالیٰ کی ذات پر بھٹ بول سکتا ہے۔ پھر اس نے پوچھا کن لوگوں نے اُس کی اتباع کی جو ہم نے
کہا۔ نوجوانوں نے۔ اُس نے کہا یہی لوگ ہیں جو عیسیٰ علیہ السلام اور ان سے پہلے انبیاء کے متبعین ہیں پھر اس
نے کہا کہ شریب (مدینہ کے یہودیوں نے اُس کے ساتھ کیا سلوک کیا ہے، کیونکہ وہ لوگ تو توریت کے ماننے
اور جاننے والے ہیں۔ ہم نے کہا انہوں نے تو اس کی مخالفت کی اور اس وجہ سے اس نے ان کو سزا دی ہے۔
یعنی بعض کو قتل کیا ہے اور بعض کو قید کیا ہے۔ بغیر ادھر ادھر اطراف میں تشریف نہ لائے ہیں۔ شاہ مقوقس نے
کہا یہ لوگ تو ہمیشہ سے بڑے حاسد ہیں، انہوں نے اُن پر بھی حسد کیا ہے، درنہ یہ لوگ آپ کی صداقت ہماری
طرح پہچانتے ہیں۔ بغیر کہتے ہیں کہ ہم مقوقس کے دربار سے ایسی گفتگو سن کر اٹھے جس کے بعد ہمارے حوصلے
حمد صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پست ہو گئے اور ہم نے اپنے دل میں کہا کیا غضب ہے کہ شاہانِ عجم تو اس
کے ساتھ نسب و رشتے کا درد کا تعلق بھی نہ رکھتے ہوئے اس کی تصدیق کریں اور اس سے خوف کھائیں اور

لہ بظاہر عبارت یہ ہے، کذلک المسیح والانبیاء تبعث فی نسب قومہ

لہ بظاہر عبارت یہ ہونی چاہیے، احدا انباہ المسیح والانبیاء من قبلہ

وَيَحْكُمُونَهُ فِي بُعْدِ أَرْحَامِهِمْ مِنْهُ وَفَحْنُ أَقْرَبَاءُ وَحِجْرَانُهُ وَلَمَّا دَخَلَ مَعَهُ وَقَدْ جَاءَ نَادٍ لِيَعْلَمَ
إِلَى مَنَازِلِنَا قَالَ لِلْغَيْرَةِ فَرَحَعْتُ إِلَى مَنَازِلِنَا فَأَقَمْتُ بِالْإِسْكَندَرِيَّةِ لِأَدْعُمُ كَيْسِيَّةً إِلَّا
دَخَلْتُهَا وَسَأَلْتُ أَسَافِقَتَهَا مِنْ قِطْعَتِهَا وَرُومَهَا عَتَا يَحْيَى بْنُ مَرْثَدَةَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
سَلَّمَ وَكَانَ أَسْفَعْتُ مِنَ الْقَبْطِ هُوَذَا مِنْ كَيْسِيَّةٍ يَوْحَنَسُ كَانُوا يَا تَوْنُ مَرْمُتًا مُعْرِفَةً عُرُو
لَهُمْ لَمَّا رَقَطُوا أَشَدَّ اجْتِهَادًا أَوْنُهُ فَكَيْتُهُ فَقُلْتُ هَلْ يَبْقَى أَحَدًا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ قَالَ نَعَمْ
هُوَ آخِرُ الْأَنْبِيَاءِ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ عَيْشِي بْنِ مَرْثَدَةَ أَحَدٌ وَهُوَ نَبِيُّ مُرْسَلٌ وَأَمْرُهُ عَيْشِي
بِلَا تَبَاعِدٍ وَهُوَ النَّبِيُّ الْأَعْمَى الْعَرَبِيُّ اسْمُهُ أَحْمَدُ كَيْسٌ بِالطَّوِيلِ وَلَا بِالْقَصِيرِ فِي عَيْنِيَّةٍ حَمْرَةٍ
وَكَيْشٌ بِالْأَبْيَضِ وَلَا بِأَدَمٍ يُعْقَى شَقْرَةٌ وَيَلْبَسُ مَا غَلِظَ مِنَ الْبُتْيَابِ وَيُخْتَبِرُنِي بِمَا بَقِيَ
مِنَ الطَّعَامِ سَيِّفُهُ عَلَى عَائِقِهِ وَلَا يَبَالِي مِنْ لَدُنِي مَيَابِدُ الْقِتَالِ بِمَقْبِهِ وَمَعَهُ أَهْلُ بَابٍ بَيْدَةٌ

ہم اس کے عزیز و قریب اور بڑی ہجو کو ہی اس کا دین قبول نہ کریں باخسوس جبکہ وہ خدا تعالیٰ کا داعی بن کر چارے
گھروں میں خود آیا ہے۔ مغیرہ کہتے ہیں اس واقعہ کے بعد میں اپنے گھر واپس آیا اور مقام اسکندریہ میں آکر ٹھہر گیا۔
میں نے کسی گرم کوئیس پھوڑا جس میں نہ گیا ہوں اور اس کے ہر ہر پادری سے خواہ وہ مصری تھا یا رومی ان ملاآت
کی تحقیق کی جو یہ لوگ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق کتب سابقہ میں دیکھتے چلے آئے ہیں۔ اس وقت ایک مصری
پادری تھا جو کئیسہ یوحنا میں سب کا سردار سمجھا جاتا تھا جس سے بڑھ کر عابد و زاہد کوئی شخص میں نے نہیں دیکھا
تھا۔ اس کا یہ حال تھا کہ لوگ اپنے مریدوں کو لے کر اس کی خدمت میں حاضر ہوا کرتے تھے اور وہ ان کی صحبت
کے لیے دعا کریں کرتا تھا میں اس کی خدمت میں پہنچا اور میں نے اس سے پوچھا کیا انبیاء علیہم السلام میں کوئی
نبی یا سادہ گیا ہے جس کی آمد ایسی باقی ہو۔ وہ بولا لاں ایک نبی باقی ہے اور وہی آخر الانبیاء ہے۔ ان کے اور حضرت
عیسیٰ علیہ السلام کے درمیان کوئی اور نبی نہیں ہے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ان کی اتہار کرنے کا ہم کو
حکم دیا ہے۔ وہ ایسا نبی ہے جس نے کسی دین گاہ میں تعلیم حاصل نہیں کی عرب کا رہنے والا ہے اسم مبارک اس
کا احمد ہے۔ نہ قدس زیادہ دعا زقا مت اور نہ انتہا سے زیادہ کوتاہ قداس کی آنکھوں میں سُرخ سُرخ دودے
نچنے جیسا سفید رنگ نہ بالکل گندم گوں۔ زلفیں رکھنے والا۔ مٹھا جھٹا سادہ لباس پہننے والا۔ بچا کھا کھانے
والا۔ ہمارے لیے تھا۔ اس کی تلوار اس کے کان سے پر۔ اپنے مقابل دشمن کی ہوا نہ کرنے والا۔ اور جنگ
میں خود شریک ہونے والا۔ اس کے ساتھی سو جان سے اس پر قربان اپنی اولاد اور والدین سے زیادہ اُن پر

۹۷۱ - روایت بالا میں خط کشیدہ جو بہت اہمیت رکھنے کے قابل ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کتب سابقہ میں آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی جو علامات ذکر کی گئی تھیں ان میں ایک علامت یہ بھی تھی کہ آپ کے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بیچ

بِأَنفُسِهِمْ هُمْ لَأَشَدُّ حُبًّا مِنْ أَوْلَادِهِمْ وَأَبَائِهِمْ يَخْرُجُ مِنَ أَرْضِ حَرَمٍ وَيَأْتِي إِلَى حَرَمٍ يُمَاجِرُ إِلَى
 أَرْضٍ مَسْبَاجٍ وَتَحِلُّ يَدَيْنِ يَدَيْنِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ الْمَغِيرَةُ فَقُلْتُ لِمَ زِدْنِي فِي صِفَتِهِ
 قَالَ يَا تَزِيدُ عَلَى وَسْطِهِ وَيَغْسِلُ أَطْرَافَهُ وَيَخْصُ بِمَا لَا تَخْصُ بِإِلَّا نَبِيًّا قَبْلَهُ وَكَانَ النَّبِيُّ يُبْعَثُ
 إِلَى قَوْمِهِ وَيُبْعَثُ هُوَ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً وَجُعِلَتْ لَهُ الْأَرْضُ مَسْجِدًا أَوْ طَهْرًا أَيْنَمَا أَذْكَرْتُ
 الصَّلَاةَ يُعْتَمِدُ وَصَلَّى وَمَنْ كَانَ قَبْلَهُ كَانَ مُسْتَدًّا عَلَيْهِمْ لَا يَصَلُّونَ إِلَّا فِي الْكَأَنَاسِ وَالْبَيْعِ
 قَالَ لِلْمَغِيرَةِ بَيْنَ شُعْبَةٍ قَوَّعِيَتْ ذَلِكَ كُلَّهُ مِنْ قَوْلِهِ وَقَوْلِ غَيْرِهِ وَمَا سَمِعْتُ مِنْ ذَلِكَ قَدْ كُنْتُ
 الْوَقِيدُ فِي حَدِيثِ نَبِيٍّ طَوِيلًا فِي رُجُوعِهِ وَإِسْلَامِهِ وَمَا أَخْبَرَنِي مِنْ صِفَاتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 وَكَانَ ذَلِكَ مِمَّا يُعْجِبُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيُحِبُّ أَنْ يَمْتَعَهُ أَصْحَابُهُ قَالَ الْمَغِيرَةُ
 فَكُنْتُ أَحَدَهُ هُوَ بِذَلِكَ وَهَذَا أَمْرٌ مَعْرُوفٌ عِنْدَ عُلَمَاءِ أَهْلِ الْكِتَابِ عَظَمَاءُ يَهُودٍ رَوَاهُ مَرْبُوعٌ
 الْوَقْدِيُّ - كَذَا فِي الْجَوَابِ الْمَصْبُوحِ -

شفیق ایک حرم محرم سے نکل کر دوسرے ایسے ہی حرم محرم کی طرف ہجرت کر نواں زمین کا ایک حصہ ضرور
 دوسرے حصہ میں کھجور کا باغ، اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دین پر اس کا دین بغیر کہتے ہیں اسے پادری
 سے کہا ذرا ان کی علامات کے متعلق کچھ اور ارشاد فرمائیے۔ اس نے کہا وہ پندلیوں تک تہ بند باندھنے والا اور اپنے ہاتھ
 پر اور چہرے کو دھونے والا اور اس کے علاوہ ایک ایسی خصوصیت کا مالک جس سے قبل انبیاء عظیم السلام میں نہ
 تھی یعنی ہر نبی صوفیانی ہی قوم کے لیے مبعوث ہو کر آیا اور وہ تمام لوگوں کی طرف مبعوث ہوگا تمام زمین اس کے لیے مسجد
 اور اس کی حاصل کرنے کا وسیع بنا دی جائیگی یعنی جس جگہ بھی ناز کا وقت ہو جائیگا اسی جگہ وہ تمیم کر کے نماز ادا کر لیا جائے گا
 سے قبل انبیاء پر اس بات میں تکی تھی وہ اگرچہ اور مندروں کے سوا کسی اور جگہ نماز ادا نہیں کر سکتے تھے میخوین شہر
 کہتے ہیں یہ تمام باتیں میں نے اس کی زبانی اور اس کے سوا دوسروں کی زبانی بھی سنی ہیں اس کے بعد قادی شہر
 منہج نے مغیرہ کی واپسی ان کے اسلام اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جن علامات کو انہوں نے بیان کیا تفصیل ذکر
 کیا ہے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو مغیرہ کی یہ حدیث بہت پسند آتی تھی اور آپ چاہتے تھے کہ آپ کے اور صحابہ بھی
 اس کو سنیں بغیر کہتے ہیں اس لیے میں اس حدیث کو صحابہ کرام کے سامنے بیان کیا کرتا تھا۔ یہ تمام واقعہ
 اہل کتاب اور ان کے بڑے بڑے پادریوں کے درمیان معروف و مشہور واقعہ ہے۔ (الجواب المصباح)

کوئی اور نبی نہ ہوگا۔ اس کے بعد جن حدیثوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے یہ بیان کیا گیا ہے کہ چاہے
 مدونوں کے درمیان کوئی نبی نہیں ہے۔ اس کی اہمیت واضح ہو جاتی ہے۔ ورنہ دونوں کے درمیان کسی نبی کا ہونا یا نہ ہونا
 کوئی ایسی خاص بات نہیں تھی جس کے بیان کی کوئی خاص اہمیت ہو۔ اب اس حدیث سے واضح ہو گیا کہ چونکہ یہ بھی
 آپ کی ایک علامت تھی اس لیے جس طرح آپ نے اپنی دوسری علامات کا اعلان فرمایا اسی طرح اس کا بھی اعلان فرمایا ہے۔

۹۷۲۔ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْعَاصِ أَنَّهُ قَالَ خَرَجَ حَبِشٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَنَا أَمِيرُهُمْ حَتَّى نَزَلْنَا
 إِلَى مَكْنَدَرِيَّةٍ فَقَالَ عَظِيمٌ مِنْ عُظَمَائِهِمْ أَخْرِجُوا إِلَى رَجُلٍ يَكْلُمُنِي وَأَكْلُهُ قُلْتُ لَا يَخْرُجُ
 إِلَيَّ غَيْرِي قَالَ فَخَرَجْتُ إِلَيْهِ وَمَعِيَ تَرْجُمَانِي وَمَعَهُ تَرْجُمَانُهُ فَقَالَ مَا أَنْتُمْ؟ قُلْتُ هُنَّ
 الْعَرَبُ وَهُنَّ أَهْلُ الْيَمَنِ وَهُنَّ أَهْلُ بَيْتِ الْحَرَامِ كُنَّا أَطِيقُ النَّاسِ أَرْضًا وَأَجْمَدُهُمْ
 عَيْشًا نَأْكُلُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَنُعْيِي بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ حَتَّى خَرَجَ فِينَا رَجُلٌ كَلِمَاتٍ بِأَعْظَمِنَا
 يَوْمَئِذٍ وَلَا يَأْكُلُنَا مَا لَا فَقَالَ أَنَا رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَأَمَرْنَا بِمَا لَا نَعْرِفُ وَهَمَّا نَأْعَمَّا
 كُنَّا عَلَيْهِ وَكَانَ عَلَيْهِ آبَاءُنَا فَكُنَّا بَنَاهُ وَرَدُّنَا عَلَيْهِ مَقَالَ حَتَّى خَرَجَ إِلَيْهِ قَوْمٌ غَيْرُنَا
 فَقُلْنَا وَظَهَرَ عَلَيْنَا وَغَلَبْنَا وَتَنَادَوْا مَنْ يَلِيهِ مِنَ الْعَرَبِ فَقَاتَلَهُمْ حَتَّى ظَهَرَ عَلَيْهِمْ وَوَلَوْ
 يَعْلَمُ مِنْ وَرَائِي مِنَ الْعَرَبِ مَا أَنْتُمْ فِيهِ مِنَ الْعَيْشِ لَوَيْتُ أَحَدًا إِلَّا جَاءَ كَرِيهُنَّ مَكَلُّهُ
 فِيمَا أَنْتُمْ فِيهِ مِنَ الْعَيْشِ فَضَيِّقُ ثُمَّ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ قَدْ صَدَّقَ قَدْ جَاءَ ثَنَاءُ رُسُلِنَا

۹۷۲۔ عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ مسلمانوں کا ایک لشکر باہر نکلا جس کا میں امیر تھا یہاں تک کہ
 ہم مقام اسکندریہ میں جا کر آئے، وہاں کے بڑے پادریوں میں سے ایک بڑے پادری نے کہا کہ میری پاس
 کسی ایسے شخص کو بھیجیں جس سے میں کچھ گفتگو کروں اور وہ مجھے جواب دے سکے میں نے سوچا کہ میرے سولے
 اس کے پاس بھلا اور کون جائیگا۔ یہ کہتے ہیں کہ میں اس کے پاس گیا میرے ساتھ میرا جہان اور اس کے ساتھ
 اس کا ترجمان تھا۔ اس نے پوچھا تم کون لوگ ہو میں نے کہا عرب ہم شرک کیا کرتے تھے دعا خلیکرم ہم بیت
 اکرام کے باشندے تھے۔ پہلے پاس رہنے کے لیے زمین بہت تنگ تھی، ہمارا گرن بہت عسرت کی حالت
 میں تھا مرد اور خون کھایا کرتے تھے ہمارا ایک قبیلہ دوسرے پر لوٹ مارا چھایا کرتا تھا ہم اسی عسرت اور
 جمل کے عالم میں تھے کہ ہم میں ایک شخص پیدا ہوا جس وقت ہم میں رعب سے ڈرا سمجھا جاتا تھا سب سے
 زیادہ مالدار تھا۔ اس نے اعلان کیا کہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمہارے پاس رسول ہو کر آیا ہوں، اس نے
 ہم کو ایسی باتوں کا حکم دیا جن سے ہم آشنائے تھے اور ان تمام باتوں سے روکا جن کے ہم اور پہلے باپ دادا
 ہمیشہ سے فرماتے۔ اس لیے ہم نے اس کی تکذیب کی اور اس کی بات ٹھکرا دی تا آنکہ پہلے علاوہ کچھ اور لوگ
 اس کے ساتھ ہو کر ہم سے جنگ کے لیے نکلے اور ہم کو قتل کیا اور ہم پر غالب آ گئے۔ اس کے بعد انہوں نے عرب
 کے گرد و نواح کا قصد کیا اور ان پر بھی غالب آ گئے۔ اور ہندگ من! اگر عرب اس پُرعیش زندگی کو جان لیں جو
 اس وقت آپ کی ہے تو ان میں ایک تنفس بھی ایسا نہ رہے جو آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ کے پیش
 و عسرت میں حصہ دار نہ بن جائے۔ یہ سن کر وہ ہنس پڑے اور بولے کہ تمہارا رسول سچا ہے اس لیے اس نے اللہ تعالیٰ

مِثْلُ الَّذِي جَاءَ بِهِ رَسُولُكُمْ فَإِنَّ أَنْتُمْ أَخَذْتُمْ بِأَمْرِ نَبِيِّكُمْ لَمْ يُعَاذِلْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبْتُمُوهُ وَ
 كُنْ يُشَادِرُكُمْ أَحَدٌ إِلَّا ظَهَرَ ثَمْرُ عَلَيْهِمْ وَإِنْ فَعَلْتُمْ مِثْلَ الَّذِي فَعَلْنَا وَتَوَكَّلْتُمْ أَمْرَ نَبِيِّكُمْ
 لَمْ تَكُونُوا أَكْثَرَ عَدًّا مِمَّا وَلَا أَشَدَّ مِثْلَ قُوَّةٍ . اعراب ابو حاتم فی صحیح .

۹۷۳۔ عَنْ أُمِّ سَيْلَةَ فِي قِصَّةِ الْحَجْرَةِ وَسَوَّالِ النَّجَاشِيِّ عَنْ سَبَبِ مُفَارِقَتِهِمْ مِنْ دِينِهِمْ
 قَالَتْ فَكَانَ الَّذِي كَلَّمَهُ جَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ أَيُّهَا لِلَّهِ كُنَّا قَوْمًا أَهْلَ جَاهِلِيَّةٍ
 نَعْبُدُ الْأَصْنَامَ وَنَأْكُلُ اللَّيْثَةَ وَنَأْكُلُ الْفَوَاحِشَ وَنَقْطَعُ الْأَرْحَامَ وَنُسَيِّئُ الْجَوَارِيَا كُلُّ
 الْفَوَاحِشِ مِثْلُ الضَّعِيفِ فَكُنَّا عَلَى ذَلِكَ حَتَّى بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْنَا رَسُولًا مِمَّا نَعْرِفُ نَسَبَهُ وَصَلَاتَهُ
 وَآمَانَتَهُ وَعَقَافَتَهُ فَذَعَانَا إِلَى اللَّهِ لِنُؤَخِّدَهُ وَنَعْبُدَهُ وَنَحْلَعَهُ مَا كُنَّا نَعْبُدُ خَيْرًا وَأَبَاءَنَا مِنْ

کے رسول اسی قوم کی باتیں لے کر آئے تھے جیسی تمہارے رسول تمہارے پاس لے کر آئے ہیں۔ اب اگر تم اپنے نبی کے
 حکم پر کاربند ہو گے تو جو قوم بھی تم سے جنگ کرے گی اس پر تم غالب ہی رہو گے اور جو بھی تم سے برسرِ پیکار ہو گا
 وہ مغلوب ہو کر رہے گا اور اگر کہیں تم نے وہی حرکت کی جو تم نے کی تھی اور اپنے نبی کا حکم نہ مانا تو یاد رکھو کہ تم دو
 مردم شاری میں ہم سے زیادہ اور نہ قوت و طاقت میں بڑھ کر۔ (صحیح ابو حاتم)

۹۷۴۔ حضرت اُمّ سلّہ حبشہ کی طرف اپنی ہجرت اور نجاشی کے صحابہ سے اس سوال کے جواب میں کہ
 انہوں نے اپنا قدیم دین کیوں چھوڑا بیان فرماتی ہیں کہ ہماری طرف سے جنہوں نے گفتگو کی وہ جعفر بن
 ابی طالب تھے۔ انہوں نے ارشاد فرمایا۔ اے بادشاہ ہم لوگ جاہلیت کی ایک قوم تھے، جنوں کی پہچا کرتے
 مردار کھاتے، حیوانیوں میں مبتلا رہتے، آپس کے رشتے کاٹتے، اپنے پڑوسی سے بُرا سلوک کرتے اور جن میں
 مضبوط اور با اقتدار مہم تانہ کمزور کو کھالیا کرتا تھا، ہم اسی تاریکی میں بسر کر رہے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے
 اندر سے ہمارے پاس ایک رسول بھیجا کہ جس کا نسب جس کی راست گوئی جس کی امانت داری اور جس کی پاک
 دامنی ہم اسی طرح جانتے پہچانتے تھے اس نے ہم کو ایک اللہ تعالیٰ کی طرف دھنسی لایا ہم اس کو ایک جانیں
 اور اسی کی عبادت کریں اور ہم اور ہمارے باپ دادا جن چھبوں اور جنوں کی عبادت کیا کرتے تھے

۹۷۵۔ یہاں صحیح پہلے اس پر غور کرنا چاہیے کہ حضرت جعفرؓ نے اپنے اسلام لانے کا جو سبب ذکر فرمایا جو وہ ایک
 تاریک ماحول میں آپ کی درخشاں تعلیمات میں جن سے یک نعت ان کی کا پلٹ گئی تھی یا تو وہ ابھی ابھی عہدِ اوثان پر
 داخل تھے یا دوسری ہی ساعت میں عہدِ الرحمن میں شامل تھے، جن کے متعلق قرآن کریم نے الدین یشنون علی اللادین
 ہونا کی صفت بیان فرمائی ہے۔ اس کے بعد اپنی ہجرت کا سبب بتایا ہے کہ ہماری قوم ہمارے اور ہمارے دین میں حامل بن
 گئی ہے۔ گو اب اس مقدس دین کی محبت ان پر اتنی غالب ہو چکی تھی کہ اس کے مقابل میں مال و متاع اور احباب و وطن
 کا چھوڑنا سب آسان تھا سوچئے کہ یہ حالات سن کر شاہ حبشہ آخر سوچ میں کیوں ڈر گیا۔ اگر اسی قسم کا واقعہ کج بھی عرض کریں
 ہلے تو اس قسم کی مری ہوئی قوم کی ایسی غیر انوس باتیں کیا بادشاہوں کے لیے کچھ درخور افتاد ہو سکتی ہیں مگر یہاں شاہ حبشہ

قَدْرِهِ مِنَ الْحَاقَّةِ وَالْأَوْتَانِ وَأَمَرَنَا بِصِدْقِ الْحَدِيثِ وَأَدْوَاءِ الْأَمَانَةِ وَصِلَةِ الرَّجْعَةِ وَحُسْنِ الْجَوَابِ
وَالْكَفِّ عَنِ الْخُتَارِمِ وَالِدِمَاءٍ وَهَمَانَا عَنِ الْفَوَاحِشِ وَقَوْلِ الزُّورِ وَأَكْلِ مَالِ الْيَتِيمِ وَقَدْ مَنَعَ
الْمُخَصَّنَةَ وَأَمَرَنَا أَنْ نَعْبُدَ اللَّهَ لَا شَرِيكَ لَهُ شَيْئًا وَأَمَرَنَا بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَالْعِيَامِ وَقَالَ
قَعْدَدَ عَلَيْهِ أُمُورُ الْإِسْلَامِ. قَالَ فَصَدَّقْنَاهُ وَأَمَنَّا بِوِثْقَتِهِ عَلَى مَلْجَاءِ بِسْمِ اللَّهِ لَا إِلَهَ
فَلَمْ نَشْرِكْ بِهِ شَيْئًا وَحَرَّمْنَا مَا حَرَّمَ عَلَيْهِ وَأَحْلَلْنَا مَا أَحْلَلَ لَنَا فَعَدَى عَلَيْنَا قَوْمَنَا أَفَعَدَّوْنَا
وَقَتَلْنَا عَنْ دِينِنَا لِيَرُدُّوَنَا إِلَى عِبَادَةِ الْأَوْتَانِ عَنْ عِبَادَةِ اللَّهِ وَأَنْ تَشْجَلَ مَا كُنَّا تَشْفِقُ
مِنَ الْخَبَائِثِ فَلَمَّا فَهَرَّوْنَا وَظَلَمُوا نَاوَشَقُّوْا عَلَيْنَا وَحَاكُوا بَيْنَنَا وَبَيْنَ دِينِنَا أَخْرَجْنَا إِلَى

ان کو یکسر چھوڑ دیں اور اس کا حکم دیا کہ جو بدلیں، امانت کو ادا کریں اور رشتہ داری کا لحاظ رکھیں۔ پڑوسی کے
ساتھ اچھا سلوک کریں اور حرام اور حوں پر ریزی سے اجتناب کریں اور ہم کو بیچا نہیں سے اور محوٹ بات منہ سے
نکلانے، یتیم کا مال کھانے اور پاکدامن عورت پر ہمت لگانے کی سخت ممانعت فرمائی اور اس کا حکم دیا کہ صرف
اللہ تعالیٰ ہی کی عبادت کرو اور کسی کو اس کا شریک نہ ٹھہراؤ۔ اور ہم کو نماز، زکوٰۃ، روزے کا بھی حکم دیا حضرت
ام سلمہ فرماتی ہیں کہ جعفر نے اسلام کے اور بقیہ احکام بھی گنوائے۔ اس پر ہم نے آپ کو خدا تعالیٰ کا پیغمبر مانا اور
آپ پر ایمان لے لے اور جو دین آپ لے کر آئے تھے اُس کی پیروی کی چنانچہ اب ہم صرف اللہ تعالیٰ کی عبادت
کرتے ہیں اور ذرہ برابر بھی کسی کو اس کا شریک نہیں کرتے جو چیزیں اس نے ہمارے لیے حرام کر دیں ہیں ان
کو حرام سمجھتے ہیں اور جو حلال فرمادیں ان کو حلال جانتے ہیں۔ بس اسی بات پر ہماری قوم ہم سے بگڑ گئی کہ
اور ہم کو دین سے ہٹانے کے لیے طرح طرح کی تکلیفیں دی ہیں تاکہ ہم خدا تعالیٰ کی عبادت کی بجائے پھرتوں
کی پوجا کرنے لگیں اور جو خبیث چیزیں ہم نے پہلے حلال بنا رکھی تھیں ان کو پھر حلال سمجھنے لگیں جب انہوں
نے ہم پر بہت زور ڈالا اور ہم پر ظلم کیا اور ہماری مخالفت پر کمر بستہ ہو گئے اور ہم کو اپنے دین پر عمل کرنے سے

غور کرنا ہے اور پھر یہ سوال کر کے کہ اچھا اس کلام کا کچھ حصہ پڑھ کر مجھے بتاؤ جو ان پر نازل ہوا ہے۔ اور جب اس کا ذرا
ساحہ سن لے تو اتنا متاثر ہوتا ہے کہ وہ اور اس کے تمام اہل گھنٹل سب اس کو بہانے پر مجبور ہو جاتے ہیں۔ غور کیجئے کہ یہ کلام کیسا
ہر گاہ اور جن پر یہ کلام اترا ہے ان کی ذات کن کن حالی صفات کی مالک ہوگی، پھر حکمت اس کی زبان سے یہاں نکلے ہیں وہ اس
کی شان و کرامت اور مالانہ وقت نظر کا پتہ دیتے ہیں۔ وقرآن کریم کی چند آیات ہی سن کر کس طرح یہ دریافت کر لیتے کہ قرآن کریم اور
تورات دونوں ایک ہی سرچشمہ سے نکلے ہوئی کتابیں ہیں، اور وہ ان میں ایک دوسرے کے ساتھ اس کیسایت کو بھی پالتا ہے
جس کے بعد اس کو یہ حکم ملا کہ دنیا آسان ہو جائے کہ یہ دونوں کتابیں ایک ہی مصدقہ فیضان ہیں اگر تہ جنت کو تاریخ امید اور
ان پر نازل شدہ کلاموں کا پورا پورا ذوق نہ ہو تا تو وہ دما سی خبر سے چند باؤ پشینوں کو لے کر نہ بیٹھا اور نہ اتنی جلد یکم لکھتا
کہ قرآن کریم جو عربی زبان میں ہے اور وہ انجیل جو عبرانی یا سریانی زبان میں ہے ان کی تکلم ایک ہی ذات معلوم ہوتی ہے۔
انجیل و قرآن کریم کی اس اند معنی یک رنگی سمجھنے کے لیے پہلے ذرا اس پر غور کر لیجئے کہ ہر اہل کمال اپنی مصنوعات میں اس طرح

مَا تَأْتِي عَلَيْهِمْ ثُمَّ قَالَ الْغَابِثُ إِنَّ هَذَا الَّذِي جَاءَ بِرُؤُوسِي لَيَغْرُبُ مِنْ مَشْكُورٍ وَاحِدٍ .

رواہ احمد و ابن سعد و البیہقی فی الحدیث و غیرہم قال الحافظ ابن تیمیہ و ذکرنا اہل التصوف و الحدیث ما انفکوا عن سائرہ من اہل اہل و تقدروا علی ہذا المقصد ابو داؤد و ابن منہ من حدیث ابی موسیٰ و ابی یحییٰ ایضا کما فی الارباع الصحیح و مشکوٰۃ
۹۷۴ - عن ابن کثیر و شحاتی قال ثم قدیم علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یشترون رجلاً و هو مملکہ او قریب من ذلک من النصارى حیث ظهر خبرہ فی الحبشۃ ثم جعلہ فی الجبلین فکفوا و ما کلفہ و رجال من قریش فی اندارتہم حول الکعبۃ فکفوا من عکابہم منسألتہم

یادری لوگ بھی لاتے دے کہ ان کے سامنے جو پیچھے تھے وہ بھی تر ہو گئے۔ اس کے بعد چاشی لے کہا کہ کلام احمد جو حضرت موسیٰ علیہ السلام لے کر آئے تھے بلاشبہ ایک ہی چٹہ سے نکلے ہوئے ہیں۔ (احمد البیہقی طبرہ)
۹۷۴ - محمد بن اسحاق سے روایت ہے کہ اس واقعہ کے بعد جب آپ کی خبر حبشہ میں پہلی تو آپ کی خدمت میں یاس سے کچھ کم پیش اور نصرانی حاضر ہوئے اس وقت آپ کہہ کر رہی ہیں تھے انہوں نے آپ کو ایک مجلس میں تشریف فرمایا یا تو آپ سے کچھ گفتگو کی اور کچھ سوالات بھی کیے۔ قریش کے چند لوگ بھی

من النساء ما کاننکما یسجدان فی ذات الجبلین
ماکان لکذا ان یشتوا شجرہا اذ لا وشم
اللہ بل ہر قوم یغیدون .

آہن جعل الارض حراراً و جعل لیلھا
آہاراً و جعل لھا رواءین و جعل بین
الجبلین حاجزاً اذ لا وشم للہ بل الارض
لا یشتون .

آہن لیل الیہ اذ اذ عا و یشتون
المشوء و یشتون لک و لک اذ الارض اذ لا
مقر للہ ان لا یشتون کرمون .

آہن یشتون لک و لک اذ الارض اذ لا
الزب و یشتون لک و لک اذ الارض اذ لا
تعالی اللہ علیہم کون .

اسلام سے بہت بلند ہو جو یہ لوگ شریک کہتے ہیں۔

اس اندویش یک رنگی ہی کو قرآن کریم نے غلط مصدق لما معکون سے تعبیر کیا ہے ہم لوگ اس کے معنی صرف مثلی تصویر تک
یہ قصہ سمجھنے میں حالانکہ یہ لفظ اس بلند حقیقت کا حامل ہوا و اس طرف رہنمائی کرتا ہے کہ قرآن کریم اور انجیل و تورات میں گہنی
اور بہت سے احکام کا اختلاف بھی سی لیکن اپنی اپنی جگہ ان کے کمالات میں ایک ایسی یک رنگی بھی ہو کہ ان کو سامنے نہ کر لک
سلطہ شہارہ حکم لگنے پہلے ہو گا کہ یہ دونوں کلام ایک ہی مرتبہ کا فیض ہے جیسا آپ نے فرمایا۔ شاہ غاشی کا حامل دیکھا اسی
غریب و قدیم نازل کی خدمات ہے۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنَّا أَوْ أَدَا عَنْهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَلَى عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ فَلَمَّا بَعَثُوا فَاضَتْ أَعْيُنُهُمْ مِنَ الدَّمْعِ ثُمَّ اسْتَجَابُوا لَهُ وَأَمْسَوْا بِهٖ وَصَدَّقُوا خُبْرَهُ مِنْهُ مَا كَانَ يُوصَفُ لَهُمْ فِي كِتَابِهِمْ مِنْ أَمْرِ هَؤُلَاءِ فَلَمَّا قَامُوا مِنْ عِندِهِ إِعْرَضَ عَنْهُمْ أَبُو جَهْلٍ فِي نَفْسِهِ مِنْ قُرَيْشٍ فَقَالَ خَيْبَكُمْ اللَّهُ مِنْ تَكِبِّ بَعْضِكُمْ مِنْ وَرَاءِ كُمْ مِنْ أَهْلِ دِينِكُمْ فَكَادُوا أَنْ لَهْمُ قَتْلُونَهُمْ بِخَيْرِ الرَّجُلِ فَلَمْ تَقْلِقْهُنَّ عَمَّا لِسَكُمْ عِنْدَهُ حَتَّى قَادَهُمْ دِينُكُمْ وَصَدَّقُوا خُبْرَهُ بِمَا قَالَ لَكُمْ مَا تَعْلَمُونَ رَبُّكُمْ أَتَمَحَقَّ مِنْكُمْ أَوْ كَمَا قَالَ لَهُمْ فَقَالُوا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا يُجَاهِلُكُمْ كَمَا أَتَمَحَقَّ لَكُمْ أَوْ كَمَا أَتَمَحَقَّ لَكُمْ لَا تَأْتُوا إِلَّا خَيْرًا كَمَا فِي جِلْبِ السَّجِّ (عبد بن احسان)

۹۷۵۔ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ أَوَّلُ مَا بَدَأَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرِّقَابَ الصَّالِحَةَ فِي التَّوْبَةِ فَكَانَ لَا يَرَى رُغْبًا وَلَا رَهْبًا وَلَا جَاءَتْ مِثْلَ فَلْيَ الصُّبْحِ ثُمَّ حَبَسَ النَّبِيُّ الْخَلَاءَ فَكَانَ يَخْلُفُ بَعْضُ حِزَاءٍ فَيَحْتَفِظُ فِيهِ وَهُوَ التَّعَبُّدُ لِلَّهِ إِلَى ذَوَاتِ الْعَدَدِ قَبْلَ أَنْ يَنْزِعَ إِلَى أَهْلِهِ فَيَتَرَفَّدُ

کبر شریف کے امداد دہنی اپنی جگہ بیٹھے ہوتے رہا جہاد دیکھ رہے تھے جب ان لوگوں کو جو رسالت آپ سے کرنے تھے کہنے کے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اسلام کی دعوت دی امدان کے سامنے قرآن کریم کی کچھ تائید ملاوت فرامیں سامنوں نے سنیں تو ان کی آنکھوں سے آنسو نکل پڑے انہوں نے آپ کی دعوت قبول کر لی آپ کی تصدیق کی اور وہ سب ملا تیں جو آپ کے متعلق ان کی کتاب میں بیان کی گئی تھیں آپ میں دیکھ لیں جب یہ لوگ آپ کی مجلس سے اٹھ کر چلنے لگے تو راستہ میں ابو جہل چند لوہے (شیشے) لوگوں کو لے کر سامنے آیا اور بولا تمہاری جماعت کو خدا ناکام کرے تمہارے ہم عقیدہ لوگوں نے تم کو بھیجا تو اس لیے تمہا کو تم تلاش کر کے اس شخص کے متعلق ذرا تحقیق حال کرنا اور اس کی اطلاع جا کر اپنی قوم کو دینا اگر تم اس کے پاس آکر ابھی اللہ بیان سے بیٹھے بھی نہ پائے تھے یہاں تک کہ تم خود ہی اپنا دین چھوڑ بیٹھے اور جہات اس نے کسی بس اس کی تصدیق کر لی ہم نے کوئی جماعت تم سے زیادہ احمق نہیں دیکھی یا اسی قسم کے اور سخت و سست کلمات کے انہوں نے اس کے جواب میں بس اتنا ہی کہا آپ صاحبان کو ہمارا سلام ہم آپ سے اٹھنا نہیں چاہتے ہم کو ہمارا یہ مبارک اور آپ کو آپ کا دین مبارک اپنی جانوں کی خیر خواہی کر لیں خود ہم کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کر سکتے

صحت محمد بن

۹۷۵۔ اُمُّ الْمُؤْمِنِينَ حضرت عائشہ سے روایت یہ وہ فرماتی ہیں سب سے پہلی وحی جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر آئی اچھے خواب تھے چنانچہ جو خواب آپ دیکھتے وہ صحیح صادق کی روشنی کی طرح صاف صاف ظاہر ہو جاتا اس کے بعد آپ کو نہ نائی اور غلط گزرتی پسند ہو گئی چنانچہ آپ فاریا میں آکر تنہا لگتے اور وہاں کی کئی شب

لَكَ لَمْ تَرْجِعْ إِلَى خَدِيجَةَ فَيَتَرَدُّ عَلَيْهَا حَتَّى جَاءَهُ الْحَقُّ وَهُوَ فِي غَارٍ جِرَاءٍ وَهَاجَمَهُ لِلَّهِ
فَقَالَ اقْرَأْ قَالَ مَا أَنَا بِقَارِئٍ قَالَ فَخَذَنِي فَعَطَّنِي حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ
اقْرَأْ فَقُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِئٍ فَخَذَنِي فَعَطَّنِي الثَّانِيَةَ حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ
اقْرَأْ فَقُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِئٍ فَخَذَنِي فَعَطَّنِي الثَّالِثَةَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ اقْرَأْ يَا نَسِيمَ رَبِّكَ
الَّذِي خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ فَوَجَّهَ بِنَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْجِعُ فَوَادُهُ فَدَخَلَ عَلَى خَدِيجَةَ نَبَتْ حَوْسِيْلِيْلٍ
فَقَالَ زَيْلُونِي زَيْلُونِي فَزَيْلُونَهُ حَتَّى ذَهَبَ عَنْهُ الرُّودُ فَقَالَ لِحَدِيجَةَ وَأَخْبَرَهَا الْخَبْرَ

تحت کیا کرتے تھے۔ راوی تحت کی تفسیر عبادت کرنا کہتا ہے یعنی عبادت کیا کرتے تھے بغیر اس کے کہ اپنے گھروالوں
کے پاس لوٹ کر آتے۔ اور اس مدت کے لیے زاد راہ لینے ساتھ لیجاتے پھر جب یہ زاد راہ ختم ہو جاتا تو اتنی ہی
مدت کے لیے اور زاد راہ لیجاتے یہاں تک کہ آپ کے پاس حق کا پیغام غار حرا میں آپہنچا چنانچہ خدا کا فرشتہ
آپ کے پاس آیا اور اس نے کہا پڑھو۔ آپ نے فرمایا میں پڑھا ہوا نہیں ہوں۔ آپ فرماتے ہیں کہ فرشتہ نے
مجھ کو پکڑا اور اتنی روت سے دبا یا کہ مجھ کو تکلیف ہوئی پھر مجھ کو ذکر مجھ سے کہا پڑھو۔ تو میں نے وہی کہا میں پڑھا
ہوا نہیں ہوں اس پر فرشتہ نے پھر مجھ کو ذکر روت سے دبا یا یہاں تک کہ مجھے تکلیف ہوئی، پھر مجھ کو ذکر کہا پڑھو تو
میں نے پھر کہا میں پڑھا ہوا نہیں ہوں تیسری بار اس نے مجھ کو ذکر روت سے دبا یا پھر مجھ کو ذکر کہا۔ اقرا باسم
ربك الذي خلق الانسان من علق اقرا و بلك الاكرم الذي علم بالقلم یعنی اپنے پروردگار کے نام
کی برکت سے پڑھو جس نے نہر حیر کو پیدا کیا اور انسان کو خون بستہ سے پیدا کیا۔ پڑھو تم ازل پروردگار بہت بڑا
کریم ہے جس نے قلم سے سکھایا۔ آپ ان آیات کو لے کر واپس آئے اور اس واقعہ سے آپ کا دل کانپ
رہا تھا۔ آپ حضرت خدیجہؓ کے پاس آئے اور فرمایا مجھے کبیل اڑھا دو مجھے کبیل اڑھا دو گھروالوں نے آپ کو
کبیل اڑھا دیا یہاں تک کہ جب آپ کے قلب مبارک سے خون کا وہ عالم جاتا رہا تو آپ نے حضرت خدیجہؓ

۹۷۵۔ ۱۱ ہشام اپنی سیرت میں صدیقہ عائشہؓ سے نقل کرتے ہیں کہ جب صدیق اکبرؓ نے کفار کی اپنا درو سانی سے تنگ
اکثر کرک وطن کا قصد کیا تو امین الدین نے ان سے پرچا آپ کہاں جاتے ہیں! صدیق اکبرؓ نے کفار کی اپنا درو سانی کا سارا
ما جو بیان کیا اس پر جو کلمات اس نے صدیق اکبرؓ کی شان میں کہے وہ ان الفاظ سے بہت ہی ملتے جلتے ہیں جو حضرت
خدیجہؓ نے یہاں آپ کی شان مبارک میں فرمائے ہیں وہ کہتا ہو واللہ انک لتزین الطہر، وتعين علي الخشب، و
تفضل المعرف، وتكسب للعدم، ارجو دامت فی جوارہی (ص ۱۱۷) و ملہوہ بر ما فیہ من فضائلہ

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں یہ اوصاف خبر گوئی میں عام طور پر مشہور تھے اور کسی انسان کی ہندگی کا سبب ہو
علی میاں رکھے جاتے تھے اسی بنا پر حضرت خدیجہؓ نے بے ساختہ یہاں ان کا ذکر کیا ہے۔

یہ حدیث خود مولف قرآن کے سلسلہ میں سب سے پہلی ہے اور اتصال کلی و بشیر سے بہت سے رموز کی حامل ہے ابتدائی

لَقَدْ خَشِيتُ عَلَى نَفْسِي فَقَالَتْ خَدِيجَةُ كَلَّا وَاللَّهِ مَا يُخْرِجُكَ اللَّهُ أَبَدًا إِلَيْكَ لَفِصْلَ الرَّحْمَةِ وَتَحْمِيلِ
الْكُلِّ وَتَكْسِبِ الْمَعْدُومِ وَتَقْرِئِ الضَّعِيفِ وَتُعِينُ عَلَى تَوَائِبِ الْحَقِّ فَأَنْطَلَقَتْ بِرَحْمَةِ خَدِيجَةَ حَتَّى
أَتَتْ بِهِنَّ وَرَفَعَتْ بَيْنَ كَوْنِ بْنِ أَسَدٍ بَيْنَ عَبْدِ الْعَزَى بْنِ عِمْرٍ خَدِيجَةُ وَكَانَ أَمْرًا كَدَّ تَقْصُرُ لِي
الْجَاهِلِيَّةُ وَكَانَ يَكْتُبُ الْكِتَابَ الْعِبْرَانِيَّ يَكْتُبُ مِنَ الْإِبْرَاهِيمِ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكْتُبَ وَكَانَ يَكْتُمُ
كَيْفًا قَدْ رَأَى فَقَالَتْ خَدِيجَةُ يَا ابْنِ عَوْنٍ اصْنَعْ مِنْ ابْنِ أَخِيكَ فَقَالَ لَهُ وَدَقْتُ يَدَيَّ أَيْمَنَ مَاذَا أَتَرَى
فَأَخْبَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَبْرَ مَا رَأَيْتُ فَقَالَ لَهُ وَدَقْتُ هَذَا الشَّامُوسُ الَّذِي

سے سارا واقعہ بیان فرمایا اور فرمایا خدا کی قسم مجھے تو اپنی جان کا خطرہ ہو گیا تھا حضرت خدیجہؓ بولیں ہرگز نہیں خدا
کی قسم اللہ تعالیٰ آپ کو کبھی شرمندہ نہیں کرے گا آپ تو صلہ رحمی فرماتے ہیں بے وسیلہ شخص کا بوجھ اٹھاتے ہیں اور
حق کا کومال کما کر دیدیتے ہیں، عمان کی مہاں نوازی کہتے ہیں بدور ماہ حق کے حادثوں میں لوگوں کی اعادہ کرتے
ہیں (پھر آپ کا کام کیسے رہ سکتے ہیں) پھر حضرت خدیجہؓ آپ کو اپنے چچا زاد بھائی ورتقہ کے پاس لے آگئیں یہ
زمانہ جاہلیت میں نصرانی ہو گئے تھے اور عبرانی لکھا کرتے تھے، اس لیے انجیل جس قدر اللہ کو منظور ہوتی عبرانی
میں لکھا کرتے تھے اور اس وقت بڑھاپے کی وجہ سے نابینا ہو چکے تھے، حضرت خدیجہؓ نے فرمایا اے ابن عم!
خدا اپنے بھیجے سے اُن کا حال تو سنئے۔ ورتقہ نے آپ سے کہا بھتیجے تم نے کیا واقعہ دیکھا۔ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے جو کچھ دیکھا تھا ان سے بیان کر دیا۔ یہ سن کر ورتقہ نے آپ سے کہا یہ تو دوسری فرشتہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ

واقف میں دے گا عقل، آپ کا اضطراب اور حضرت خدیجہؓ کے نسلی آئینہ نکلتا سب بالکل قرین قیاس اور معقول باتیں ہیں اور
آپ کی صداقت کی سب سے واضح دلیل ہیں۔ دیکھیے ورتقہ بن نوفل ذرا سا واقعہ سن کر کس طرح یہ سمجھ گئے کہ یہ فرشتہ جو آپ
پر وحی لے کر آیا ہے وہی فرشتہ ہے جو آپ سے قبل حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا تھا۔ اس سے جہاں آپ کی
بے لوث صداقت کا ثبوت ملتا ہے اسی کے ساتھ وحی اور نبوت کی حقیقت پر بھی کچھ روشنی پڑتی ہے مگر کیا ناچیز نبوت
کے علم کے بغیر محض عقلی طور پر یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے جو یہاں چند جملوں سے ورتقہ نے اخذ کر لیا اور وہ بھی اس جرم بوشعین
کے ساتھ۔

یہ بات بھی قابلِ یادداشت ہے کہ جب نزول وحی شروع ہوتا ہے تو ایسے حال میں شروع ہوتا ہے جبکہ آپ اس سے
تقصا ناظر تھے۔ اور جب آپ وحی سے آشنا ہو چکے تھے تو ایک مدت کے لیے نزول وحی ایسا بند ہو جاتا تھا کہ اس کے اشقیاء
میں بارگاہِ آپ کے قلب مبارک میں یہ خیال گزرتا ہے کہ کسی بہادر پر جا کر اپنے آپ کو گواہیں گردوی کا ایک حرف بھی نازل
نہیں ہوتا۔ وحی کی اس اہم اور اس اظہار سے یہ افکارہ کیا جاسکتے ہیں کہ عالم نبوت پر طراز خیال سے کتنا بالاتر
عالم ہے۔ کیونکہ خیالی معاملات تمام تر انسان کے خیال کو لے نہ کرنے پر قوت ہوا کرتے ہیں۔ اور یہاں نعمت کی
آواز یہ بتاتی ہے کہ جب وحی کا خیال بھی نہ تھا تو وحی نازل ہوئی اور جب انتہائی شوق و ذوق موجود تھا تو نعمت
تک وحی کا ایک حرف بھی سننے میں نہیں آیا۔

نیز حضرت خدیجہؓ جو خود بڑی عالمہ تھیں اور مدت دراز تک آپ کے سرور و شرب حالات کا جائزہ لے چکی تھیں
وہ اس واقعہ کو سن کر ایک لمحہ کے لیے بھی کسی شبہ میں نہیں پڑتیں اور قسم کھا کر پورے جرم و ذوق کے ساتھ تسبیح

نَزَلَ اللَّهُ عَلَى مُوسَى بِالْبَيْتَيْنِ فِيهِمَا جَدَّانِ يَابَلْتَعْنِي حَيًّا اذْ يُخْرِجُكَ قَوْمُكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَوْفُرْ حَيًّا هُمْ قَالَ نَعَمْ لَمْ يَأْتِ رَجُلٌ قَطُّ بِمِثْلِ مَا جِئْتُ بِهِ اِلَّا عَوْدِي وَلَنْ يَذْكُرَنِي يَوْمَكَ اَنْصُرَكَ نَعَمْ اَمْوُزْ دَرَاثَمَ لَمْ يَنْشُبْ وَرَقَةً اَنْ تُؤْتِي وَفَاتَرَ الْوَحْيُ . رواه النهدي

۹۷۶ عن خديجة بنت خويلد انها قالت قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابن العوقل استطيعن ان اجاء لك هذا الذي ياتيك ان تخبرني به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم قالت خديجة فجاء جبرئيل عليه السلام ذات يوم وانا عنده فقال يا خديجة هذا اصاحبي الذي ياتيني قد جاء فقلت له فمعاجلن علي فخذني فجلس علي فجلس عليها فقلت

نے حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس بھیجا تھا، اے کاش کہ میں آپ کے زمانہ نبوت میں توانا جوان ہوتا، اے کاش کہ میں اس وقت تک زندہ رہتا جبکہ آپ کی قوم آپ کو مکہ مکرمہ سے نکال لی تھی حضرت موسیٰ علیہ السلام نے تعجب سے فرمایا اچھا کیا میری قوم مجھ کو نکال لی ورنہ لے کہا جی ہاں، ہمیشہ جب کوئی رسول وہ دین لے کر آیا ہے جیسا تم لے کر آئے ہو تو ضرور اس کے ساتھ دشمنی کی گئی ہے اور اگر مجھ کو آپ کی نبوت کا زمانہ مل گیا تو میں آپ کی بہت زوردار مدد کروں گا۔ مگر ایسا ہوا کہ چند ہی روز بعد ورقہ کی وفات ہو گئی اور ادھر وہی کی آمد کچھ مدت کے لیے بند ہو گئی۔ (بخاری شریف)

۹۷۶ حضرت خدیجہؓ بیان فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا اے میرے چھا زاد بھائی! کیا یہ ممکن ہے کہ شخص جو آپ کے پاس آئے ہیں اب کی بار آئیں تو آپ مجھ کو بھی بتادیں۔ آپ نے فرمایا برومکتا ہے حضرت خدیجہؓ کہتی ہیں ایک دن ایسا ہوا کہ جبرئیل علیہ السلام تشریف لائے اور میں اتفاق سے اُس وقت آپ کے پاس ہی بیٹھی تھی تو آپ نے فرمایا لو میرے رفیق جو میرے پاس آیا کرتے ہیں وہ اس وقت تشریف لائے ہیں۔ پس میں نے کہا اچھا آپ اٹھ کر زامیری دائیں ران پر بیٹھیے آپ ادھر کھڑے ہو گئے

آپ کا عالم ہر ایسے تصور سے جو آپ کے شایان شان نہ ہو بالاتر ہے اور یہ اس لیے کہ آپ کے اوصاف خود اس کے شان پر حمل ہیں کہ خدا ایسے نیک طینت اور بلند فطرت انسان کو نہ کام نہیں کر سکتا، اس کے بعد جب یہ واقعہ حدیث کے ساتھ آتا ہو تو وہ صرف اس کا اجمال حال سن کر آئے والے فرشتے، آپ کی وحی، آپ کی نبوت اور آئندہ آپ کے حالات کا اس طرح اندازہ کر لیتے ہیں گویا یہ سب پہلے سے علم باتیں ہیں۔ حدیث مذکور میں آپ کے قبل از نبوت دور کے چاروں بات کا کوئی نقش بھی ملتا ہو صوفیا اگر آپ لے فاروق کے اس قیام کو چلے کی اصل قرار دیا ہے۔

۹۷۶ حضرت خدیجہؓ کو اہل کتاب میں سے نہ تھیں مگر اپنی فطری دانشمندی سے انشاء اللہ جاتی تھیں کہ جس طرح نبیؐ سادہ اور کاہنوں کی شخصیتوں میں پاکیزگی و بلندی کا بڑا فرق ہوتا ہو اسی طرح جو ان کے پاس بھی خبریں لا نوالا ہوتا ہے ان میں بھی زمین و آسمان کا فرق ہونا چاہیے اس امتحان کے لیے جو فوری اور آسان صورت ان کے ذہن میں آئی اس پر انہوں نے صورت حال کو پرکھا اور اس کے بعد جو عقیدہ ان کا پہلے قائم ہو چکا تھا وہ اور حکم ہو گیا۔ بات تو اس وقت

هَلْ تَرَاهُ قَالَ نَعَمْ فَقُلْتُ نَحْوَلْ فَاجْلِسْ عَلَيَّ فَيَذِي الْمَيْسِرَ لِحُلْسٍ فَقُلْتُ هَلْ تَرَاهُ قَالَ نَعَمْ
قَالَتْ خَيْدِجَةُ فَخَشَرْتُ فَطَرَحْتُ حِمَارِي فَقُلْتُ هَلْ تَرَاهُ قَالَ لَا فَقُلْتُ هَذَا وَاللَّهِ مَلَكٌ
كَرِيمٌ لَا وَاللَّهِ مَا هَذَا شَيْطَانٌ ثُمَّ ذَكَرْتُ لَوْرَقَةَ مَا أَخْبَرَهَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رِوَايَةِ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ جَالِسًا مَعَ خَيْدِجَةَ يَوْمًا مِنْ الْأَيَّامِ إِذْ رَأَى مُنْخَصًا
بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا يُزُولُ فَقَالَتْ خَيْدِجَةُ أَذُنٌ مِمَّنْ قَدْ نَامَ مِنْهَا فَقَالَتْ لَهَا أَسَرَاهُ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ قَالَتْ خَيْدِجَةُ أَذْخِلْ رَأْسَكَ تَحْتَهُ دِرْعِي فَفَعَلَ

میں نے پوچھا اب بھی آپ ان کو دیکھ رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا ہاں۔ پھر میں نے کہا اچھا اب آپ میری
بائیں ران پر جا بیٹھے آپ ادھر اگر بیٹھ گئے میں نے پوچھا اب بھی آپ ان کو دیکھ رہے ہیں۔ فرمایا ہاں۔
حضرت خدیجہ فرماتی ہیں پھر میں نے اپنی اور منی اُتار کر (سرسنگا کر کے) پوچھا اچھا کیا اب بھی آپ ان کو
دیکھ رہے ہیں۔ فرمایا انہیں۔ میں نے کہا خدا کی قسم یہ تو خدا تعالیٰ کا بزرگ فرستہ ہی ہے، خدا کی قسم یہ شیطان
نہیں ہو سکتا اس کے بعد آپ کا سارا واقعہ نوافل سے بیان کیا (جو پہلے مذکور ہو چکا ہے)

دوسری روایت میں یہ واقعہ اس طرح مذکور ہے کہ حضرت خدیجہ بیان فرماتی ہیں ایک دن آپ
میرے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے، آپ نے دیکھا کہ ایک شخص زمین و آسمان کے درمیان نظر آ رہا ہے جو نہ اُپر
جاتا نہ نیچا تر رہا (میں نے آپ کے فرمانے پر کہا) آپ ذرا میرے قریب آجائیں، آپ قریب لگے۔
انہوں نے پوچھا کیا اب بھی آپ ان کو دیکھ رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا ہاں۔ اس کے بعد حضرت خدیجہ
نے فرمایا اچھا اب آپ میرے گریبان میں منہ ڈال لیجیے آپ نے منہ ڈال لیا۔ پھر پوچھا کیسے کیا

کی تھی جبکہ آپ نبوت سے سرفراز ہو چکے تھے لیکن آپ کے حالات تو کچھ اتنا ہی سے اس قسم کے تھے کہ جب حمیرہ سعدیہ
شہین صدر کے واقعہ سے خائف ہو کر آپ کو آپ کی والدہ کی خدمت میں پہنچانے کے لیے آئیں تو انہوں نے تمیز
ہو کر پوچھا تم تو اصرار پراصرار کر کے ان کو مجھ سے اپنے گھر لے گئی تھیں کچھ بات بتاؤ آخر آج کیوں از خود ان کو لے کر آ رہی ہو انہوں
مجھ سے ہو کر سارا واقعہ بیان فرما دیا اس پر آپ کی والدہ کے جو کلمات ابن ہشام نے اپنی سیرت میں نقل کیے ہیں وہ یہ ہیں
قَالَتْ الْفَخْرُفُ عَلَيْهِ الشَّيْطَانُ آپ کی والدہ ماجدہ نے حمیرہ سعدیہ سے کہا کیا ان کے متعلق تم کو
قَالَتْ قُلْتُ نَعَمْ قَالَتْ كَلَّا وَاللَّهِ کسی شیطانی دخل کا خیال ہے۔ انہوں نے کہا جی ہاں۔ فرمایا
مَا لِلشَّيْطَانِ عَلَيْهِ مِنْ سَبِيلٍ وَ خدا کی قسم ہرگز نہیں ہو سکتا۔ میرا یہ فرزند بہت بڑی شان والا ہے
أَنْ يَبْنِي لَهَا (مذکورہ ماؤں نے) شیطاں کو ان پر ذرا بھی دسترس نہیں ہو سکتی۔ اس کے بعد
حمیرہ عند ولادۃ تہ من کو لم تہ تعالیٰ انہوں نے اپنے حالت محل اور آپ کی ولادت کے وقت کے سارے
علیہ صلی اللہ علیہ وسلم مشاہدات بیان فرمائے۔

حقیقت یہ ہے کہ آپ کی ذات شروع سے ہی ایسے صفات و حالات کی حامل رہی کہ مخالفین نے بھی آپ کو رسول

ذَلِكَ فَقَالَتْ خَدِيجَةُ لَدَا تَرَاهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا قَدْ عَرَضَ بَعَثِي قَالَتْ
خَدِيجَةُ أَيْتَرُفَاتُهُ مَلَكَ كَرِيمٌ لَوْ كَانَ شَيْطَانٌ مَا اسْتَعْيَنِي ثُمَّ ذَكَرَتْ إِسْلَامَهَا - رواه البخاري
في دلائل النبوة والطبرانی في الاوسط قال الحافظ البيهقي ما ساد حسن - وذكره ابن هشام في سيرته -

۹۴۴ - عن ابی موسیٰ الاشعری قال خرج أبو طالب إلى الشام وخرج معه النبي صلى الله عليه
وسلم في أشياء من قرينين فلما أشرفوا على الزاهب هبطوا فخلوا رجا لهم فخرج إليهم
الزاهب وكانوا قبل ذلك يمترون به فلا يخرج إليهم ولا يلف قال فهم يحلون رجا لهم

اب بھی آپ ان کو دیکھ رہے ہیں آپ نے فرمایا نہیں اب انہوں نے اِدھر سے اپنا رخ پھر لیا ہے حضرت
خدیجہؓ نے فرمایا آپ کو بشارت ہو یہ خدا تعالیٰ کا بزرگ فرشتہ اگر شیطان ہوتا تو بھلا یہ شرم کہاں کرتا۔

(دلائل النبوة)

۹۴۴ - ابو موسیٰ اشعری بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ ابو طالب ملک شام کے ارادہ سے نکلے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس سفر میں ان کے ہمراہ تھے اور قرین کے کچھ لوہ بڑے لوگ بھی تھے جب یہ قافلہ
بحیرہ کے پاس پہنچا جو اُس وقت نصرانیوں کا بڑا درویش تھا تو یہاں آکر انہوں نے اپنے کھائے کھول
دئیے، اور اس سے قبل جب کبھی ان کا اس طرف سے گزر ہوتا تو یہ درویش کبھی ان کے پاس نہ آتا اور
نہ ان کی طرف کوئی توجہ کرتا، اس مرتبہ خلافت معمول وہ نکل کر ان کے پاس آیا، لوگ ابھی اپنے کھائے

دانا ہر گز نعمت کے معاملہ کے سوا، ہر وقتہ پر آپ کے فیرمولی انسان ہونے کا احترام کیا ہے۔ اگر فطری سلطت امداد کے
توجہ نہیں لے نہ تو کسی نبی کی تاریخ کبھی دیکھی ہمارے دشمنی ہر بلکہ اس کے برعکس امداد و جبل نے اولوں کی آنکھوں پر پٹی
باندھ رکھی ہمدہ اس گھٹی ہوئی صداقت سے کیا فائدہ اٹھاتے۔

آپ نے دیکھا کہ تاریخ نبوت کے جاننے والے یا آپ کی شخصیت کے مشاہدہ کرنے والوں میں سے کسی کے دل میں
کبھی بدوسرہ نہیں گزرتا کہ جو کچھ آپ دیکھتے یا سنتے ہیں یہ صرف آپ کے نفس ہی کے خیالات ہیں ان کا کوئی خارجی
وجود نہیں ہے۔

۹۴۴ - تاریخ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کل دو سفر ایسے معلوم ہوتے ہیں جن میں اہل کتاب کے علماء کے ساتھ
آپ کا اجتماع ہوا ہے ایک بحیرہ زہد و دوستی کے طور پر پہلا سفر آپ کا بالکل سفر سی میں ہوا ہے۔ البتہ دوسرا
سفر آپ کے عہد شباب کا ہے لیکن ان ہر دو سفر میں کبھی ثابت نہیں ہوتا کہ آپ نے ان راہبوں سے کہیں
تنہائی میں ملاقات کی ہو چو جائیکہ ان سے کوئی تعلیم حاصل کی ہو اس کے علاوہ آپ کا مقصد لایا ہوا دین آج بھی
کے سامنے موجود ہے جس میں بہت سے مقامات پر نصاریٰ کے دین سے عداوت و اختلاف موجود ہے۔ سب سے بنیاد میں
حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات کا ہے۔ قرآن کریم نے اُس کا جائزہ کیا ہے اور ان کے معاملہ میں اہل کتاب
میں جو غلط پایہ تحقیق باتیں مشہور ہیں ان کی تردید کی ہے، پھر کیسے یہ خیال کیا جاسکتا ہے کہ قرآن اس ملاقات کا
نتیجہ ہے۔ راغب اور علی احکام کا معاملہ تو پہلے تو انجیل میں یہ جتنی ہی بہت کم ہے اور نصاریٰ کے اپنے خیال کے

فَعَمِلَ بَيْنَهُمُ الزَّاهِبَ حَتَّىٰ جَاءَهُ فَأَخَذَ بِيَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هَذَا سَيِّدُ
الْعَالَمِينَ هَذَا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ يَبْعَثُ اللَّهُ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ فَقَالَ لَهُ أَشْيَاءُ مِنْ قُرَيْشٍ
مَا عَلَيْكَ فَقَالَ إِنْ كُنْتُمْ حِينَئِذٍ أَشْرَفْتُمْ مِنَ الْعَقَبَةِ لَعَنَتِيْ فَتَجَرُّوْا وَلَا تَجْرُوا إِلَّا خَرَسًا لَّجِدًا وَلَا
يَسْجُدُونَ إِلَّا لِلْيَقِيْنِ وَإِنِّيْ أَخْرَجْتُكُمْ مِنَ النَّبُوَّةِ أَسْفَلَ مِنْ غَضْرُوفٍ كَيْفَ مِثْلَ النَّفَاخَةِ

کھولنے ہی میں مشغول تھے یہ قافلہ کے درمیان گھس کر کچھ ٹوٹنے لگا یہاں تک کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کا ہاتھ پکڑ لیا اور کہنے لگا کہ شخص ہیں جو تمام جہانوں کے سردار ہیں، یہ وہ ہیں جو سارے جہانوں کے پروردگار
کے رسول ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان کو تمام جہانوں کے لیے رحمت بنا کر بھیجا ہے اس پر قریش کے مشائخ نے پوچھا
تم کو یہ کیسے معلوم ہوا۔ اُس نے کہا جب تم لوگ اس گھاٹی کے قریب پہنچے تو نہ کوئی درخت ایسا رہا اور نہ
کوئی پتھر جو سرنگوں نہ ہو گیا اور جادات و نباتات نبی کے علاوہ کسی اور کے لیے اس طرح سرنگوں نہیں ہوا کرتے
اور ان کو تو میں ایک اور خاص علامت سے بھی پہچانتا ہوں یعنی ہر نعمت جو آپ کے شانہ کی باریک ڈبی

مطابق تو ان کے یہاں حلال و حرام کا کوئی منظم باب ہی نہیں اس کے برخلاف ہماری شریعت میں جس تفصیل کے
ساتھ یہ ابواب موجود ہیں وہ کسی شخص پر پوشیدہ نہیں ہیں پھر فتح مکہ کے بعد کی تاریخ قویہ بتاتی ہے کہ اسلام میں موجود
نصاری کے ساتھ علی احکام میں اختلافات ایک بنیادی مسئلہ بن گیا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت مقدس
کا سولہ سترہ ماہ استقبال فرما کر پھر کعبۃ اللہ کا استقبال فرمایا، کیا ان لوگوں کے ساتھ یہ معمولی اختلاف تھا۔ اگر آپ فرمیں
سے ہی بیت مقدس کا استقبال نہ فرمائے تو بھی ایک بات تھی لیکن اس کی طرف استقبال کر کے پھر قبلہ بدلنا کتنے
ظمن اور ناگواریوں کا موجب بنا۔ اس کا تذکرہ خود قرآن شریف میں موجود ہے۔ پھر شریعت اسلام کچھ دو چار حکمت
کی شریعت نہیں۔ رہ گئے قرآنی تفصیل تو وہ کچھ افواہ کا مجموعہ نہیں۔ اس تفصیل اور اس تحقیق اور اس شرح و بسط
کے ساتھ واقعات کا بیان فرمنا بلکہ ان واقعات کا بھی بیان کرونا جن کے متعلق تو رات فاموش نظر آتی ہو کیا چند
لمحات کی صحبت کے تحفہ سے حاصل ہو سکتا ہے، پھر عجیب تر حکمت ایسی یہ ہے کہ قرآن کریم تو رات کی طرح نکلا
فلکما یا نہیں اُترا۔ آپ کی تئیس سالہ زندگی میں ہر ضرورت کے مناسب اُترتا رہا ہے۔ مگر نزول کی ترتیب اور تالیف
کی ترتیب پھر مخالفت رہی ہے آپ کی ہدایت کے بموجب آیتوں کو اپنی سورتوں میں علیحدہ علیحدہ رکھا جاتا تھا ایک ہی
زمانہ میں کئی کئی سورتیں جداگانہ جدا گانہ ترقی رہتی تھیں پھر علیحدہ علیحدہ ہی ان کی ترتیب دی جاتی تھی کیا کوئی شخص ہر
سوال کا مناسب جواب اور ہر مصلحت پر مناسب مناسب احکام کا نزول دیکھ کر یہ رائے قائم کر سکتا ہے کہ یہ ترتیب
تقریباً چالیس سال قبل کسی کی تعلیم سے مرتب ہو چکی تھی اور سب سے بڑھ کر حیرت یہ کہ جن کو اس راہ کا بانی کہا
جائے اُن سے اس کی کوئی شہادت بھی نہ ملے۔ کیا اس موقع پر سرت با بعد کے لوگوں کی غلط اور غیر معقول قیاس
آرائیوں پر فیصلہ کر دینا بھی کوئی عقل کا فیصلہ کہا جاسکتا ہے۔ مدعی شہادت ادھواہ بہت اسی کہتے ہیں اس ہائے میں
اگر مذکورہ بالا روایت سے آپ کی ہجیر اور آپ سے ملاقات ثابت ہوتی ہے تو اُسی سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ ہجیر کے
نزدیک میں آنے والے نبی کی ہجیر کوئی گوشہ کتابوں میں کی گئی تھی وہ آپ ہی کی ذات پر۔ چلیے اگر خود ان راہبوں سے
اس امر کی کوئی شہادت نہیں ملتی کہ انہوں نے دین کے حرف کا کوئی ٹکڑا آپ کو بتایا ہے تو پھر دوسرے نمبر کی شہادت

لَمَّا رَجَعُ قَصَصَهُ لَهُمْ طَعَامًا فَلَمَّا آتَا هُم بِهِ وَكَانَ هُوَ فِي رِجْعِهِ الْإِيلَ فَقَالَ أَرْسِلُوا إِلَيَّ الْغَابِلَ
وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ نَظِيرُهَا فَلَمَّا دَفِئَ مِنَ الْقَوْمِ وَجَدَهُمْ قَدْ سَبَقُوهُ إِلَى فَيْئِ الشَّجَرَةِ فَلَمَّا
جَلَسَ مَالٌ فِي الشَّجَرَةِ عَلَيْهِ فَقَالَ أَنْظُرُوا إِلَيَّ فِي الشَّجَرَةِ قَالَ عَلَيْهِ قَالَ فَبَيْنَمَا هُوَ قَائِمٌ
عَلَيْهِمْ يَتَأَمَّلُهُمْ أَنَّ لَأَيُّدٍ هَبُوا بِهِ إِلَى الرُّومِ فَإِنَّ الرُّومَ إِنْ رَأَوْهُ عَرَفُوهُ بِالْقَصَصِ فَيَقْتُلُونَهُ

کے بچے سب کے سے انداز کی پر۔ اس کے بعد وہ واپس ہو گیا اور اس نے اُن کے لیے کھانے کا انتظام کیا
جب وہ کھانے کے آگیا تو آپ اس وقت اونٹ چرانے نکل گئے تھے اُس نے کہا کسی کو آپ کے پاس بھیج
دو۔ آپ تشریف لائے تو آپ کے اوپر ایک بادل سایہ کیے ہوئے تھا۔ جب آپ لوگوں کے بالکل پاس
تشریف لے آئے تو سب لوگ آپ سے پہلے درخت کے سایہ میں جا چکے تھے جب آپ آگئے تھے تو درخت
کا سایہ آپ کی طرف بھٹک گیا۔ اس درویش نے کہا دیکھو ذرا درخت کے سایہ کو دیکھو کیا آپ کی طرف
بھٹک گیا ہے۔ ابھی یہ درویش ان سے کھڑے یہ اصرار ہی کر رہے تھے کہ آپ کو وہ اپنے ہمراہ روم نہ لے جائیں
کیونکہ وہ لوگ اگر آپ کو دیکھ پائیں گے تو آپ کی خاص علامت کی وجہ سے آپ کو پہچان جائیں گے اور آپ کے قتل

آپ کے رہا سفر کی ہے کم از کم ان میں سے ہر کسی کا یہ بیان ہونا چاہیے اعداد گریبی اس کی شہادت نہیں دے سکتے تو سب سے
مکرر شہادت آپ کے زمانہ کے اہل کتاب کی ہے کم از کم وہی یہ شہادت دیں کہ آپ نے ان راہبوں سے دین یا غیر دین کی
کئی تعلیم تھوڑی یا بہت حاصل کی تھی لیکن اگر یہ شہادت دو دو ان راہبوں کی ہے جن کو اس مافذ کا بانی قرار دیا جاتا
ہو اور وہ ان رہنما کے جو واقف کے مشاہدہ کرنے والے اور آپ کے ہم سفر تھے اور نہ اس زمانہ کے اہل کتاب ہی یہ دعویٰ کر سکتے
ہیں تو ہم بعد کی قیاس آرائیوں کی کیا وقعت کی جا سکتی ہے حقیقت یہ ہے کہ جب بعد کے اہل کتاب نے ایک رسول اُمّی
کی زبان سے علوم و معارف کا وہ عمدہ مجموعہ سنا تا دیکھا جس کے سامنے انجیل و تورات سرنگوں کھڑی تھیں تو غور و خیر سے
مستوفی ملانے کے لیے یہی ایک عذر گناہ بدتر از گناہ قرآن کے کہ یہ علوم و حقیقت ان ہی کے کھر کا نہیں ہیں مگر کیا آپ کے
عہد کے کسی ایک شخص کی شہادت بھی وہ اپنے اس دعوے کے لیے چھین کر سکتے ہیں سان بچا بدل کو اتنی قسم ہی دانی کر ان
کے راہبوں کا تو ذکر کیا ہے قرآن کے علوم کا براہ راست انجیل و تورات سے مواز ذکر کر دیکھا جاسکتا ہے کہ ان میں کون
سلم کی حیثیت میں یاد رکھوں مسلم کی حیثیت میں نظر آتا ہے۔ باادب نجاشی کے کانوں نے جب یہاں سورہ مہم کی چند
آیتیں ہی سنیں تو اُس نے مسلم اور مسلم کی بجائے کیا سچے اودادہ سے لہر زکلمات کہے کہ جو کلام موسیٰ پر اترا تھا وہ
یہ ایک ہی چشمہ سے نکلے ہوئے معلوم ہوتے ہیں۔

پھر اگر صرف ان دور راہبوں کی ملاقات سے آپ کی تعلیمات پر کوئی حجت آسکتا ہے تو صحیح بخاری میں در قدس
نزل سے بھی آپ کی ملاقات ثابت ہے اور یہ تو اُس وقت کی بات ہے کہ جب آپ کو قہار نبوت پہنایا جا چکا تھا اعلان
راہبوں کے سوا ابھی بہت سے نصرانی آپ سے ملتے رہے ہیں کُن کے ساتھ آپ کی بڑی بڑی دیر تک گرم مجلس بھی
رہی ہیں یہاں تو اس قیاس کا اور بھی بہت اچھا موقعہ تھا پس محض دشمنوں کے بے سرو پا اعتراضات سے ثابت
شدہ حدیثوں کو آپ کے تذکرہ سے محال ڈالنا نہ علم کی بات ہے نہ دانشمندی کی۔

اب ذرا اس پر بھی غور کیجیے کہ اگر اس اعتراض کا کوئی بھی مل ہوتا تو کیا قرآن اس سے سکوت اختیار کرتا یا خیر

فَالْتَفَتَ فَإِذَا سَبْعَةٌ قَدْ أَقْبَلُوا مِنَ الرُّومِ فَأَسْتَقْبَلَهُمُ الرَّاهِبُ فَقَالَ مَلَجَاءُ بِكُمْ؟ قَالُوا جِئْنَا
لِرَأْيِ هَذَا النَّبِيِّ خَارجٍ فِي هَذَا الشَّهْرِ فَلَمْ يَمْنُ طَرِيقُ الْإِبْرَةِ بَأَنَاسٍ وَإِنَّا قَدْ احْتَمَيْنَا
خَبْرَهُ بِطَرَفِكَ هَذِهِ. فَقَالَ أَرَأَيْتُمْ أَمْرًا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَقْضِيَهُ هَلْ يَسْتَطِيعُ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ
رَدُّهُ؟ قَالُوا قَبْلَ يَوْمِهِ وَأَكَا مَوَاعِدَهُ قَالَ أُنْشِدْ كُفْرًا مَعْشَرَ الْعَرَبِ أَلَيْكُمُ وَلِيٌّ فَقَالَ أَبُو طَالِبٍ

کے درپے ہو جائیئے۔ اس نے جو رخ بدلا کیا دیکھتا ہے کہ سات آدمی روم سے آرہے ہیں۔ درویش صاحب
ان کا استقبال کیا اور پوچھا آپ لوگ کیوں آئے ہیں۔ انہوں نے کہا اس لیے کہ وہ نبی اسی مہینہ میں
اپنے وطن سے باہر نکلنے والا ہو، کوئی راستہ ایسا نہیں رہا جس پر لوگ نہ بھیجے گئے ہوں اور ہم کو اطلاع ملی ہے
کہ وہ آپ کے اسی راستہ پر ہیں۔ درویش صاحب نے کہا خدا بناؤ تو سہی جس بات کا اللہ تعالیٰ بارودہ فوج کا
ہو کہ وہ پوری کرے، پھر لوگوں میں وہ کون ہو جو اس کو ٹال سکتا ہو۔ یہ سن کر وہ لوگ اس کی بات مان گئے
اور کچھ دن اس کے یہاں قیام پذیر رہے۔ اس کے بعد ان درویش صاحب نے کہا اے عرب کے لوگو
قسم کھا کر تہاؤں تم میں سے اس کا ولی کون ہو۔ ابو طالب بولے

مشرکین عرب نے بھی آپ پر ہی ہمت تو رکھی تھی کہ ذکر کریں یہ جو ایک عجمی آدمی پر بھی آپ کو سب کچھ سکھانا چاہتا ہے۔
لیکن اس شخص نے اصل کیوس کو قرآن نے فعل بھی کیا ہوا اور اس کے بعد اس کا شکست جواب بھی دیا ہے۔

وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ

لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي وَهَذَا

لِسَانُ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ۔

قدرت کے عجب روز ہیں کہ مشرکین عرب کی زبانوں سے اگر کوئی اعتراض نکلا بھی تو یہ کہ فلاں شخص قریشی کا فلاں غلام آپ
کو یہ قرآن سکھاتا ہو کتنی بے جوش بات تھی کہ اس دریاے علوم کا منبع کس کو قرار دیا جائے اس کو جو خود غلام ہو اور پھر
عجمی ہو نہ وہ عربی سے آشنا ہے اور نہ آپ عجمی زبان سے واقف ہیں۔ اگر یہ ہمت لگا لی تھی تو یہ بھی کہا جاسکتا تھا کہ یہ
باتیں آپ علماء اہل کتاب سے سیکھ کر کہتے ہیں، مگر وہ اتنے احمق نہ تھے کہ جس بات کے لیے کوئی بھی قرینہ موجود نہ ہو
اس کو اپنے منہ سے نکال کر مفت میں رسوا ہوتے۔ یہ غلام گو بھی تھا مگر اس کے ساتھ ہم شہر سونے کی وجہ سے آپ کا
اختلاط بعد از قیاس نہ تھا مگر اہل کتاب کے علماء کے لیے مشتبہ اختلاط کا چونکہ کوئی دھج دی نہ تھا اس لیے ان سے
تعلیم حاصل کرنا بالکل بیرون از قیاس بات تھی۔ معلوم ہوا کہ انتہائی دشمنوں کے نزدیک بھی آپ پر علماء اہل کتاب سے
تعلیم حاصل کرنے کی ہمت رکھنے کا کوئی موقوفہ نہ تھا۔ مافظ ابن تیمیہ لکھتے ہیں :-

ولم يقل احد منهم ما يمكن ان يكون شبهة
في تعلمه انباء الغيب من علماء اهل الكتاب
وضوح ذلك وانما قالوا ما ظهر بطلان ذلك لکل احد
ولم ينقل عن احد منهم ان قال قولاً يخفى
بطلان ذلك ما يظهر كذب لکل احد فثبت

مشرکین عرب میں سے جب کسی نے ایک بات بھی ایسی بات
نہیں کہی جس سے یہ ظہر پیدا ہو سکتا کہ آپ غیب کی خبریں
اہل کتاب کے علماء سے سیکھ لیتے ہیں، اور کسی بھی تو وہ بت
کسی جو بدیسی البطلان تھی تو اس سے یہ بات واضح ہوتی
ہے کہ ان کے نزدیک بھی آپ کے ان علوم کو کسی کی

أَنَا لَمْ يَزَلْ يَنْشُدُ حَتَّى رَدَّهَ أَبُو طَالِبٍ وَرَدَّهَ الرَّاهِبُ مِنَ الْكُفَّارِ وَالزَّيْبِ وَبَعَثَ
مَعَهُ أَبُو بَكْرٍ بِرَأْسِهِ قَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ
وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي كِتَابِ دَلَالَةِ النَّبَوَةِ مِنْ حَدِيثِ الْعَبَّاسِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ قُرَادِ بْنِ نُوحٍ وَقَالَ
الْعَبَّاسُ لَمْ يَحْدِثْ بِعَيْنِي هَذَا إِلَّا سَنَادٌ غَيْرُ قُرَادٍ وَسَمِعَهُ يَحْيَى وَاحِدُ بْنُ قُرَادٍ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ إِنْ أَرَادَ
لَمْ يَحْدِثْ بِهَذَا إِلَّا سَنَادٌ سَوِيٌّ هُوَ لَاءُ فَأَمَّا الْقِصَّةُ فَهِيَ عِنْدَ أَهْلِ الْمَغَازِي مَشْهُورَةٌ وَآخِرُهَا
ابْنُ سَعْدٍ فِي الطَّبَقَاتِ أَيْضًا وَابْنُ الْجَوْزِيِّ كَمَا ذَكَرَهُ الْحَافِظُ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ فِي الْجَوَابِ الصَّحِيحِ مَشْرُوحٌ ۱

میں۔ اس پر وہ آپ کی واپسی پر برابر اصرار کرتے رہے یہاں تک کہ ابوطالب نے آپ کو مکہ مکرمہ واپس
کر دیا اور رخصت کے وقت مدینہ صاحب نے آپ کے ساتھ سات لڑکوں کے لیے کچھ زیتون کا تیل اور چھانیا
پیش کیا اور ابو بکرؓ نے ہلال کو آپ کے ساتھ بھیج دیا (ترمذی وغیرہ) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی
سند صحیح ہے اگرچہ اس کا راوی تنہا ہے۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے سب راوی ثقہ ہیں اور
اس میں آخری جملہ کے سوا کوئی بات منکر نہیں ہے۔ بظاہر ابو بکرؓ کا ہلال کو آپ کے ہمراہ بھیجنا کسی اور سفر کا
واقعہ تھا کسی راوی کو وہیم ہو گیا ہے اور اس نے اس کو اس قصہ کے ساتھ لگا دیا ہے۔

اِنَّهُ يَكُنُّمُ اِنْ يَقُولُوا اِنَّهُمْ لَخَبَرُ الْغُيُوبِ مِنْ اَحَدٍ تَعْلِيمُ كَانِيَهُ قُرَادٍ غَيْرُ مَكْنٍ تَحَا۔

(جواب الصبح پیر)

یہ بحث ابھی نہیں ہو کر قرآنی نظم اور اس کا اسلوب بیان آپ کی چالیس سالہ عمر اور آپ کی بے لوث صداقت کی
زندگی میں بھی کیا اس شبہ کرنے کی کوئی گنجائش نکل سکتی ہے، اسی لیے آپ نے اہل فکر و انصاف کو اپنی ماضی زندگی
پر غور کرنے کی دعوت دی اور فرمایا :-

لَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ میں اس کو قبل ایک بڑی مدت کو تم ہی میں ہا ہوں تو کیا تم اتنی بات
سمجھتے نہیں۔

برہاں اگر صحیح طریقوں سے ایک نہیں ایک ہزار راہوں کی طاقات بھی آپ کے ساتھ ثابت ہو تو ہم نصاریٰ کے بعض
بے بنیاد اعتراضوں کی خاطر ہرگز اس سے انصاف نہیں کر سکتے اور دم کو کرنا چاہیے بلکہ اس کے برعکس ہم کو یہ تلاش کرنا
چاہیے کہ کس کس راہ سے آپ کی طاقات ثابت ہوئی ہے اور اس نے علم یا انصاف کی راہ سے آپ کے متعلق کیا
کیا رائے ظاہر کرے، کیونکہ تواریخ و انجیل کے وہی حامل تھے اور اگر آپ کے بارے میں ان ہی کی جانب سے ہم کو کوئی
سفید شہادت ملتی ہو تو یہ بڑی مضبوط شہادت ہوگی اور اگر وہ آپ کے خلاف شہادت دیتے ہیں تو اس سے مرعوب ہونے
کی کوئی وجہ نہیں، کیونکہ ان کے خلاف ہمارے پاس خود اس کتاب کی شہادت موجود ہے جس پر وہ ایمان رکھنے کا دعویٰ
کرتے ہیں۔ قرآن کریم نے ذیل کی آیتوں میں اسی لیے مشرکین کے سامنے اہل کتاب کی شہادت رکھی ہے

اَوْ لَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْاِيْمَانَ فَصَلُّوا كَمَا صَلَّاهُ الْاَسْرَافِلُ كَمَا

اس کی خبر رکھتے ہیں۔

تَبْنِي (اسرائیل) (الشعراء)

قُلْ كُنْ مِنْكُمْ اُولٰٓئِكَ اَتَّبِعُ الْاَوَّلِيْنَ وَبَيْنَكُمْ وَ

کہ دو اللہ تمہارے اور میرے درمیان گواہ کافی ہوا جس کو

وفیه وتابعوه بدل بایعوه ومعناه کما فی السیرۃ الحلبیۃ ای علی عدم التعرض منه کما یدل علیہ
لفظ تابعوه ثم قال الحافظ ابن تیمیۃ فی المجلد الرابع منه عند ذکر ما ینقلہ کثیر من اهل الجہل من
معجزات النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثل قول کثیر من العامة ان الغامۃ كانت تظله دائماً
فهذا لا یوجد فی شیء من کتب المسلمین المعروفۃ عند علماءہم ولا نقلہ عالم من علماءہم بل هو
کذب عندہم وان کان کثیر من الناس ینقلہ . وانما نقل ان الغامۃ اظلت لما کان صغیراً
فقدّم مع عمداً الی الشام تاجراً وراہ بحیرا الراہب ومعہذا فیہذا لا یجزم بصحتہ راجع الی الصحیح
۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ و اخرجه الحافظ ابن کثیر فی البدایۃ والنہایۃ وقال ہکذا رواہ الترمذی و
الحاکم والبیہقی وابن عساکر وغیر واحد من الحفاظ ومعہذا فی حدیث غرابۃ ثم عدّ ہا فقال

وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ (الرعد)
وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِينَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ
مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ (الاسراء)
الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ مِنْ قَبْلِهِمْ بِهِ
يُؤْمِنُونَ وَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا بِالْحَقِّ (الأنعام)
إِنَّ الْحَقَّ مِنْ رَبِّنَا إِلَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُبْتَلِينَ
وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ يُعْلَمُونَ أَنَّ
مَنْزِلَ مَنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ (الاحقاف)
الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ يُعْلَمُونَ أَنَّ
يَعْلَمُونَ أَنَّ هُوَ (البقرہ)
وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى
أَعْيُنُهُمْ تَفْعَلُ مِنَ الدَّهَمِ مِمَّا عَرَفُوا مِنْ
الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا قُلْ إِنَّمَا كُنَّا مِنْ
الشَّاهِدِينَ وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا
جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ قُلْ نَطْمَعُ أَنْ يَكُنْ حِلْمَانَا
مَعَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ . (المائدہ)
إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى
عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذَى (النحل)
الَّذِينَ يَخِرُّونَ لِلْأَذَى الَّذِي يَخِرُّونَ
مَكْنُؤًا بِأَعْيُنِهِمْ فِي الْكُفْرَةِ وَالْإِنْفِيلِ (الاحقاف)
فَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذَلِكَ فَمَسْئِلُ
الَّذِينَ يَخِرُّونَ أَلَيْسَ مِنْ قَبْلِكَ
(یونس)

کتاب کی خبر ہے۔
لہذا دیکھیں جن کو یہ ہے سمجھو جو تجھ پر اتنا ترے رب سے
وہی ٹھیک ہے۔
جن کو ہم نے اس سے پہلے کتاب دی ہے وہ اس پر یقین
کرتے ہیں اور جب وہ ان کو سنائی جائے تو کہتے ہیں ہم اس
پر یقین لے لے یہی ٹھیک ہے ہم کو اس سے پہلے کے حکم و احکام
اور جن لوگوں کو ہم نے کتاب دی ہے وہ یہ جانتے ہیں کہ یہ
یقیناً ترے رب کی طرف سے نازل ہوئی ہے۔
جن کو ہم نے کتاب دی ہے وہ ان کو پہچانتے ہیں جیسے پہچانیں
اپنے بیٹوں کو۔
اور جب اس کو سنتے ہیں جہاں نازل ہوا ہے رسول پر ان کی آنکھیں
دیکھ تو اٹھتی ہیں آنسوؤں سے اس لیے کہ انہوں نے پہچان
لیا کہ حق بات کو دیکھتے ہیں لے ہمارے رب ہم ایمان لائے
تو تو ہم کو ماننے والوں کے ساتھ لکھ اور ہم کو کیا ہوا کہ ہم اس پر
یقین نہ لائیں اللہ پروردگار اس چیز پر جو ہم حق سے بھی باز رہے
رکھیں اس کی کہ ہمارے رب ہم کو نیک بخشنے کے ساتھ داخل فرمائے
جن لوگوں کو اس سے پہلے علم ملا ہے جب ان کے سامنے اس کو
پڑھا جائے تو جھک جاتے ہیں بخود یوں سے سجدہ میں۔
وہ لوگ جو اس رسول کی پیروی کرتے ہیں جو نبی امی ہیں جن کو وہ
اپنے پاس تورات و انجیل میں لکھا ہوا پاتے ہیں۔
تاکر ہم کو اس کتاب میں کچھ شک ہو کہ ہم نے انہوں کو تو ہم ان
لوگوں سے پوچھ دیکھ جو ہم سے پہلے کتاب پڑھیں وہی اہل
کتاب

انہ میں ہر سلاط الصحابۃ فان اباموسی الاشعری انما قدم فی سنتہ خیر من سنتہ سبع من الهجرة
 ولعلہ تلقاہ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیکون ابلیغہ او من بعض کبار الصحابۃ او کان
 ہذا مشہوراً مذکوراً اخذہ من طریق الاستفاضۃ. الثانی ان الغمامۃ لہ تذکر فی حدیث اصح
 من ہذا والثالث قولہ وبعث مع ابوبکر بلالاً. ثلثہ ذکر سیاق الواقدی وابن سعد وقال عند
 ذکرہ قصۃ جبر الراحب وقد اورد لہ الحافظ ابن عساکر شواہد وسأثقات فی ترجمۃ ہجیر او
 لہ یوردہا رواہ الترمذی وھذا عجیب. قال الحافظ ابن حجر فی الإصابۃ الحدیث رجال الثقات و
 لیس فیہ منکر سوى هذا اللفظ "وبعث مع ابوبکر بلالاً" فحصل علی انھا مدرجۃ فیہ مقتطعہ من

اس روایت کا ایک رخ تو یہ تھا۔ کہ اب ہم آپ کو اس روایت کا دوسرا رخ بھی دکھائیں اور وہ اس کا کافی
 تر ہے۔ اس روایت میں دوسرے اہل دین کی زبان سے آپ کی نبوت کی شہادت ہو چکا بھی آپ کی عمر دس بارہ
 سال ہی کی ہے اور وہ بھی محض غن و ثمن سے نہیں بلکہ ان علامات کی بنا پر ہے جو اہل کتاب کے نزدیک انبیاء عظیم
 السلام کے سوا کسی دوسرے شخص میں پائی نہیں جاتیں۔ اسی کے ساتھ اس میں وہ خاص علامت بھی ہے جو کتب سابقہ
 میں خاص سید العالمین اور رحمتہ للعالمین کے لیے بیان کی گئی تھی یعنی صبر نبوت۔ اس کے بعد اس واقعہ میں چند
 ایسی وقتی علامات اور خصوصی خارجی قرائن کا بھی تذکرہ ہے جو آسمانی شخصیات بارزہ کے ساتھ ہمیشہ نظر آ کر کرتی ہیں
 یعنی درختوں اور پتھروں کا سجدہ کرنا۔ ظاہر ہے کہ جس نبی کے معجزات میں حیوانات کا سجدہ، پتھروں کا سلام کرنا، اس
 کے دست مبارک میں سنگریلوں کا تسبیح پڑھنا اور جس کے حکم سے کھجور کے درخت کے خوشہ کا آغا با اور جس کے حکم سے دو
 درختوں کا آکر با ہم مل جانا اور پھر اس کے حکم سے جدا ہونا اپنی جگہ جاکر کھڑے ہو جانا مستند طریقوں سے ثابت ہو رہا
 آئی بات پر کیا تعجب کیا جا سکتا ہے۔ ظاہر ہے کہ درخت کی شاخوں کا جھک جانا یا بادل کا امر ایز دی کے وقت
 صرف ایک واقعہ اس آپ کے ساتھ حرکت کرنا ان امور میں سے نہیں جو انبیاء عظیم السلام کے معاملوں میں
 موجب حیرت ہوں آخر اسی نبی اولو العزم وعلیہ السلام کے بعد تین ابوطالب نے بارش مانگی تو کیا باطل
 نہ آگئے اور نہ ہم سے پھر کیا اسی رسول کی دعا پر بار بار بادلوں نے اپنی بارش کے دلے نہیں کھول دیے اور کیا پھر
 اسی رسول کی اٹھلی کے اشارہ پر بادلوں نے مدینہ طیبہ کی بستی کو چھوڑ کر شیلوں اور ہاؤس کا رخ نہیں کر لیا۔ جی ہاں
 جس کے اشارہ پر چاند دو ٹکڑے ہو سکتا ہے اس کے اشارہ پر بادلوں کی اتنی حرکت کیا بعید ہونی چاہیے۔ پھر جب مدینہ
 تیبہ میں بنی اسرائیل پر بادلوں کا سایہ نکلن رہنا قرآن کریم میں موجود ہوا اس کے بعد بادل کے ایک ٹکڑے کا آپ پر
 سایہ کر لینا کونسی بیرون از قباس بات ہونی چاہیے مگر جٹلوس یہاں متردد ہیں وہ کچھ اسی ایک واقعہ میں معجزات
 اور خوارق کا سارا باب ہی ان کی مادی عقل کے لیے ایک پہاڑ بنا ہوا ہے ومن لہ یجعل اللہ نوراً لہما لہ من نور
 اب رہا اس حدیث کا اسنادی پڑ تو اس پر بھی ہم غوی کے حاشیہ میں تقریباً کلام کہ چکے ہیں۔ پہلے تو دیکھا ام تہذیب
 یہی آؤ کہ خیر ملاحظہ فرمائیے متفق علیہ محدثین نے جب اس حدیث کو مستندان لیا ہے اور حافظ ابن تیمیہ جیسے
 شخص نے نصاریٰ کے مقابلہ پر اس کو بطور حجت پیش کیا ہے تو اب اس میں شبہ کی کوئی نگہداشت مکاننا بہت ناموزن
 ہو۔ صرف کتب رجال سے اٹھا اٹھا کر خاشیہ کے اقوال نقل کرنا اور واقفین کا ذکر تک نہ کرنا انصاف نہیں ہے
 کون نہیں جانتا کہ لوہا سے صمیں کی حدیث بھی خالی نہیں ہیں۔ ان کے رجال پر جو کہیں کہیں کلام کیا گیا ہے بعض

حدیث آخر وہا من احد رواہ کذا فی الخصائص (صفحہ ۱۱) و ذکرہ ابن الاثیر فی تجرید الصحابة وقال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل البعث وأمن به ذكره ابن مند و ابو نعیم فی الصحابة وهكذا فی تاریخ الخميس ایضاً ۲۵۷ ع ۱ - وحق ابن حجر فی الاصابة تحت تذکرۃ ورقۃ ما حاصلہ انہ یبغی ان یکون حال ورقۃ و بحیراء سواء واما الذہبی فقد ضعف الحدیث لکن قال الحافظ المحلی فی سیرتہ ولاجل هذا الوهم (ای لما فیہ من ذکر ابی بکر و بلال) قال الذہبی فی الحدیث اظنہ موضوعاً ثم نقل عن الحافظ الدمیاطی وھین و اجاب عن کل منہما وھناک قصۃ اخرى فی سفرہ الی الشام ثانیاً مع ميسرة و فیہا ملاقاتہ مع شطوط الراهب بمثل بحیراء و قد بسطہا صاحب السیرۃ الحلبيہ بما لها و ما علیہا - و اعلم ان بحیراء و مکبرلا مصغر کما ضبطہ صاحب القاموس وغیرہ

۹۷۸. عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ الْفَارِسِيُّ فِي قِصَّةِ إِسْلَامِهِ مِنْ جَدِّهِ قَالَ

۹۷۸. حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں میں نے یہ واقعہ خود سلمان فارسی کی زبان سے سنا ہے وہ بیان کرتے تھے کہ میں اصہمان کے ایک گاؤں میں ایک پارسی مذہب کا آدمی تھا اور میرے والد اپنے گاؤں کے سردار تھے، میں ان کو بہت پیارا تھا، اس لیے انہوں نے لڑکیوں کی طرح گھر کے اندر رکھ کر میری پرورش کی تھی میں محسنت کی عبادت میں ہر وقت لگا رہا کرتا، یہاں تک کہ آگ کے اس نگران کی طرح بن گیا تھا جو ہر وقت اس کو روشن رکھتا ہے اور ایک لمحہ کے لیے بھی گل ہونے نہیں دیتا۔ میرے والد کی ہنسی زمین تھی ایسا ہوا کہ وہ ایک دن کسی تعمیری کام میں لگ گئے اور مجھ سے فرمایا فرزند عزیز میں آج اس کام میں لگ گیا ہوں اس لیے آج زمین پر نہیں جا سکتا تم ذرا جا کر اس کو دیکھ لاؤ جو کام کرنے کا رہا ان کا کیا واقعہ مجھ کو بتایا اور تاکید سے کہہ دیا کہ میرے پاس آئے میں دیر نہ لگاؤ، اگر تم نے دیر کی تو یاد رکھنا مجھ کو زمین سے زیادہ تمہاری فکر ہو جائیگی اور میں یہاں کسی کام کا بھی نہ رہو گا۔ یہ کہتے ہیں گھر سے نکلنے وقت تو میرا والد اسی زمین پر جانے کا تھا جس کے لیے انہوں نے مجھ کو بھیجا تھا لیکن درمیان میں نصاریٰ کے گرجوں میں کو ایک گرجے سے میرا گزروا میں نے وہاں ان کی کچھ آوازیں سنیں وہ غازیں ادا کر رہے تھے۔ چونکہ والد نے مجھے

رواہ کا حال تو یہ کہ کسی خاص واقعہ کی بنا پر اہم مالک جیسے شخص نے اس کو دیا کہ اس کا لفظ کہہ دیا جو گرجوں کے من کا کچھ بھی مطالعہ رکھتے ہیں ان کے نزدیک اس کا بھی ایک معیار ہے۔ ہم کو یہاں مناظرہ کا اٹھاؤ قائم کرنا نہیں ہوا اس لیے ان تفصیلات کے درپے نہ بننا نہیں چاہتے اور مذکورہ بالا کبار محدثین کی طے کی متابعت میں اس حدیث کو یہاں درج کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھتے۔

۹۷۸. سلمان فارسی کی شخصیت ایک عظیم تاریخی شخصیت پر نہ سب حق کی تلاش کی جڑیں اللہ تعالیٰ نے ان کے

لَحِقْتُ بِصَاحِبِ غَمُورٍ تَبَيَّنَتْ خَيْرَتُهُ خَيْرِي قَالَ أَقَرُّ عَيْنِي قَامَتْ عِنْدَ خَيْرٍ دَجُلٍ عَلَى هُدًى بَاحْتِجَابٍ
گھر میں بند کر رکھا تھا۔ اس لیے مجھے اس کا پتہ ہی نہ تھا کہ لوگ کس جہان میں بستے ہیں ان کی آوازیں سن کر میں ہندو چلا
گیا اور جا کر دیکھنے لگا کہ وہ کون سے کیا ہیں جب میں نے ان کو دیکھا تو مجھے ان کی ناز پسندی اور میں نے ان میں شامل
ہونے کی کوشش کی اور دل میں کہا خدا کی قسم جس دین میں میں اس وقت ہوں اس سے یہ دین بہتر معلوم ہوتا ہے
یہ سوچ کر میں ان ہی کے ساتھ رہا یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو گیا اور اپنے والد کی زمین تک نہ جاسکا پھر میں نے
کہا آپ لوگ اس دین کی اصل جگہ بتائیے۔ انہوں نے کہا ملک شام۔ میں اپنے والد کے پاس واپس آگیا۔ اور
انہوں نے میری تلاش کے لیے آدمی بھیج رکھے تھے اور بپنے کا بار سے معطل پڑے تھے۔ جب میں حاضر ہوا تو
انہوں نے فرمایا عزیز فرزند تم کہاں تھے تم کو جہات ضروری تھی کیا وہ تباہ دی تھی کہ دیر نہ لگانا میں نے عرض کیا پاپہ
ہندو گوربات یہ ہوتی کہ چند لوگوں کے پاس سے میرا گزرتا ہوا چلے گا میں نازیں پکڑ رہے تھے مجھے ان کا دین پسند
آیا اور اس لیے خدا کی قسم شام تک میں وہاں ہی رہا۔ والد نے فرمایا فرزند عزیز اس دین میں تو کوئی بھی خفی نہیں
تیرا اور تیرے بزرگوں کا دین اس سے کہیں بہتر ہے میں نے عرض کیا خدا کی قسم ہرگز نہیں وہ دین ہمارے دین سے بہت
بہتر ہے۔ یہ کہتے ہیں والد نے مجھے بہت ڈنکا دیا اور میرے پیروں میں بیڑاں ڈال دیں اور گھر میں بند کر لیا۔ یہ کہتے
ہیں میں نے نصاریٰ کے پاس کہا بھیجا کہ جب کبھی شام کا کوئی قافلہ تمہارے پاس گئے تو مجھے بھی خبر کرنا یہ کہتے ہیں جب
شام جانے والا ایک قافلہ ان کے پاس آیا تو وہ میرے پاس گئے اور مجھے اس کی خبر کی۔ میں نے کہا جب وہ اپنی ضرورت
سے فارغ ہوئیں اور پھر شام واپسی کا ارادہ کریں تو اس وقت مجھے خبر کرنا چنانچہ جب وہ اپنے کام پورے کر چکے تو انہوں
نے مجھے اس کی اطلاع دی یہ کہتے ہیں میں نے بزمیں اپنے پیروں سے نکال بھیجیں اور ان کے ساتھ روانہ ہو لیا
تک کہ شام جا چکا۔ وہاں جا کر میں نے پوچھا اس دین کا یہاں سب سے بڑا عالم کون ہے انہوں نے کہا کہ اس گرجے
کا پادری۔ یہ کہتے ہیں کہ میں اس کے پاس گیا اور میں نے کہا مجھے یہ دین پسند ہے اور میری ممتا ہو کر میں آپ کے ساتھ
رہوں اور اس گرجے میں آپ کی خدمت کیا کروں اور آپ سے ناز سیکھوں اور پھر آپ کے ساتھ ناز پڑھوں اس
نے کہا اچھا آ جاؤ میں اس کے ساتھ گرجے میں داخل ہو گیا یہ شخص بذیت آدمی تھا لوگوں کو مدد کی ترغیب دیتا
اور جب لوگ مدد لاتے تو اس کو اپنی ذات کے لیے جمع کرتا اور مسکینوں کو تقسیم دے کر یہاں تک کہ اس تدبیر سے
اس نے سات لاکھ چاندی اور سونے کے حج کر لیے۔ یہ کہتے ہیں مجھے اس سے سخت مبغض ہو گیا۔ ان حوالت کی وجہ سے میں
نے اس کو کہنے دیکھا تھا۔ اس کے بعد اس کا انتقال ہو گیا۔ اس کے دفن کے لیے نصاریٰ جمع ہوئے تو میں نے اُن سے
کہا یہ بڑا خوب انسان تھا تم کو مدد کی ترغیب دیا کرتا تھا اور جب تم اس کے پاس مدد لاتے تو اس کو اپنی ذات
سینیں دے دیتا تھا۔ اس کا اندازہ آپ کو ان چند سطور سے ہو سکتا ہے۔ میں یہاں جس چیز پر تنبیہ کرتی۔ وہ مرثیہ کہ کمان کے قلم

وَأَمْرُهُمْ. قَالَ وَانْشَبْتُ حَتَّى كَانَتْ لِي بَهْرَةٌ وَغَنِمَةٌ قَالَ ثُمَّ نَزَلَ بِهِ أَفْرَاسُهُ فَلَمَّا احْصَرَ قُلْتُ لَهُ يَا
 كَسِيحُ مَجِيعٍ كَلِمَاتُهَا أَوَّلُ سَكِينُونَ كَوَچْ كَهْ نَدِيَتَا تَعَالَى. انہوں نے کہا تم کو یہ کیسے معلوم ہوا میں نے کہا میں تم کو اس کے
 خزانہ کا پتہ بتانا ہوں۔ انہوں نے کہا اچھا بتاؤ۔ چنانچہ وہ جگہ میں نے ان کو دکھائی۔ انہوں نے سولے اور چاندی
 سے بھرے ہوئے سات ٹنگے وہاں سے برآمد کیے۔ جب انہوں نے یہ ماجرا دیکھا تو کہا ہم ایسے شخص کو ہرگز ذوق
 نہیں کریں گے۔ اس کو سولی پر لٹکایا اور پتھروں سے سنگسار کیا، اور دوسرا آدمی بلا کر اس کی جگہ بھلا دیا۔ سلمانؓ
 کہتے ہیں میں نے اس آدمی سے بڑھ کر کوئی شخص جو جو قوتہ ناز کا پابند، دنیا سے بے رغبت اور آخرت کا طالب
 اور روز و شب عبادت میں مشغول ہو نہیں دیکھا، لہذا مجھے اس سے اتنی محبت ہو گئی کہ اس سے پہلے دنیا کی
 کسی چیز سے زنجی میں اس کے پاس ایک مدت تک مقیم رہا پھر جب اس کی وفات کا وقت قریب آیا تو میں نے
 اُن سے عرض کیا میں اتنی مدت آپ کی خدمت میں رہا اور آپ سے اتنی محبت رکھتا ہوں کہ اس سے قبل
 دنیا کی کسی چیز سے مجھ کو اتنی محبت نہیں ہوئی۔ اب آپ دیکھتے ہیں کہ آپ کے پاس پیغام اجل آپنچا ہر تو آپ
 مجھے کس کے سپرد کر کے جاتے ہیں اور میرے لیے آئندہ اب کیا حکم ہے۔ انہوں نے فرمایا، فرزند عزیز خدا کی قسم
 میرے علم میں اب کوئی شخص نہیں ہے جو صحیح طور پر اُس دین پر قائم رہا ہو جس پر کہ میں تھا، لوگ تباہ و برباد ہو چکے
 ہیں اور جس دین پر پہلے تھے اس کو اکثر بدل بدل کر چکے ہیں ہاں موصل میں ایک شخص ہے جس کا نام فلاں
 ہے، وہ شخص اسی دین پر ہے جس میں میں ہوں اس کے پاس چلے جانا۔ یہ کہتے ہیں جب ان کی وفات ہو گئی
 اور دفن ہو چکے تو میں اُن موصل والے پادری کے پاس چلا گیا۔ میں نے ان سے کہلے فلاں مجھ کو فلاں پادری
 نے مرتے وقت یہ وصیت کی تھی کہ میں آپ کی خدمت میں حاضر ہو جاؤں اور یہ بتایا تھا کہ آپ ان ہی کے دین
 پر پورے پورے قائم ہیں۔ انہوں نے فرمایا اچھا تو میرے پاس قیام کرو میں نے ان کے پاس قیام کیا، اور میں نے
 ان کو بھی بہت نیک شخص پایا جس دین پر ان کے پہلے رفیق تھے یہ بھی اسی پر تھے۔ ابھی کچھ مدت نہ ہوئی تھی ان
 کی بھی وفات کا وقت گیا تو میں نے ان سے عرض کیا۔ اے فلاں مجھ کو فلاں پادری نے آپ کے لیے وصیت کی تھی
 اور یہ حکم دیا تھا کہ آپ کے پاس حاضر ہو جاؤں اب میرا آپ دیکھ رہے ہیں آپ کے پاس بھی حکم رہی آچکا ہے تو
 آپ مجھے کس کی وصیت فرماتے ہیں اور میرے لیے کیا حکم دیتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا بخدا میں اس دین پر جس پر
 کہ خود قائم ہوں آج ایک شخص کے سوا کسی اور کو نہیں جانتا وہ شخص نصیب میں ہیں ان کا نام فلاں ہے تم اُن کے
 پاس چلے جانا۔ جب ان کا انتقال ہو گیا اور دفن ہو چکے تو میں اُن نصیب میں دسے شخص کے پاس چلا گیا اور اپنا
 قصہ عرض کیا اور دو میرے بزرگ جو پہلے حکم دے چکے تھے دو سب بیان کیا۔ انہوں نے کہا اچھا میرے پاس ٹھہرو
 سے آپ یہ اندازہ فرمائیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا معاملہ ہل کتاب علماء کے درمیان کس درجہ شہرت اور

فَلَمَّا رَأَىٰ أَنَّهُ لَا يُفِيدُ شَيْئًا إِلَىٰ قُلُوبِهِمْ قَامَ وَخَرَّ مُجْرِبًا يُعَلِّمُ ۚ فَلَمَّا أَتَاهَا نُفِثَ مِنْهَا نَفْثُهَا فِي الْأَرْضِ ۚ فَجَاءُكَ اللَّهُ بِالْحَبَابِ الْمُغْفَرِ ۚ فَلَمَّا رَأَىٰ أَنَّهُ لَا يُفِيدُ شَيْئًا إِلَىٰ قُلُوبِهِمْ قَامَ وَخَرَّ مُجْرِبًا يُعَلِّمُ ۚ فَلَمَّا أَتَاهَا نُفِثَ مِنْهَا نَفْثُهَا فِي الْأَرْضِ ۚ فَجَاءُكَ اللَّهُ بِالْحَبَابِ الْمُغْفَرِ ۚ فَلَمَّا رَأَىٰ أَنَّهُ لَا يُفِيدُ شَيْئًا إِلَىٰ قُلُوبِهِمْ قَامَ وَخَرَّ مُجْرِبًا يُعَلِّمُ ۚ فَلَمَّا أَتَاهَا نُفِثَ مِنْهَا نَفْثُهَا فِي الْأَرْضِ ۚ فَجَاءُكَ اللَّهُ بِالْحَبَابِ الْمُغْفَرِ ۚ

میں نے ان کو بھی پہلے دو بزرگوں جیسا پایا اور میں اس مرد صلح کی خدمت میں رہا۔ خدا کی قسم ابھی ان کو بھی کچھ مدت نہ گزرے پائی تھی کہ ان کی بھی وفات کا وقت آگیا۔ اسی طرح میں متعدد بزرگوں کی خدمت میں گزرتا ہوا اچھا میرے والد بزرگ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے ان سے بھی اپنا سارا واقعہ عرض کیا۔ انہوں نے فرمایا اچھا میرے پاس ٹھہرو۔ اب میں ایک ایسے بزرگ کی خدمت میں قیام پذیر تھا جو نہایت نیک اور اپنے سے پیشرو بزرگوں ہی کے قدم بقدم تھے۔ اس اثنا میں میں نے تھوڑا مال بھی کمالیا تھا اور میرے پاس کچھ گائے اور بھینسی بھی کھریاں ہو گئی تھیں آخر کار ان کے پاس بھی فرمان الہی آپہنچا جب ان کی نذر عروج کا وقت ہوا تو میں نے عرض کی کہ فلاں فلاں بزرگوں نے مجھ کو ایک دوسرے کی وصیت فرمائی تھی تا آنکہ میں آپ تک آپہنچا اب تک مجھے کس کی وصیت فرماتے ہیں اور کس بات کا حکم دیتے ہیں انہوں نے فرمایا بخدا میرے علم میں اب کوئی شخص ایسا نہیں ہے جو اس دین پر قائم رہا ہو جس پر کہم لوگ تھے تا کہ میں تم کو ان کی خدمت میں حاضری کے لیے کہہ سکوں لیکن ایک نبی کے مبعوث ہونے کا وقت بالکل سر پر آچکا ہے جو دین ابراہیمی لے کر آئیے، سرزمین عرب میں ان کا ظہور ہوگا، اور وہ ایسی سرزمین کی طرف ہجرت فرمائیں گے جس کے دو طرف سنگستان ہوگا اس میں کھجوروں کے پکاٹے ہونگے اس نبی میں ایسی کھلی علامتیں بھی موجود ہوں گی جو کسی پر پوشیدہ نہ ہوں گی، وہ دہرہ کھائیں گے اور صدقہ نہیں کھائیں گے ان کے دونوں شانوں کے درمیان مہر نہایت ہوگی اگر تم ان مقامات میں پہنچ سکتے ہو تو بیخ جاؤ اس کے بعد ان کا انتقال ہو گیا اور دفن کر دیے گئے۔ ان کے بعد جب تک اللہ تعالیٰ کو منظور ہوا میں مقام عورہ میں قیام پذیر رہا۔

وضاحت کے ساتھ مشہور و معروف تھا اور یہ کہ آپ کی چند علامات معلوم کر لینے کے بعد آپ کے شناخت کر لینے میں کب سلمان کو کوئی اہل حق و حقیقت بھی پیش آئی۔ اگر ان علامتوں پر محض عقلی لحاظ سے بحث کی جاتی اور نبوت و رسالت کے معنی محض عقلی اعتبار سے سمجھے کی کو شش کی جاتی تو جس آسانی سے سلمان کو حاصل مقصود مانا گیا کیا ممکن تھا حقیقت یہ ہے کہ انبیاء و صلحہ السلام دنیا کی ہدایت کے لیے بھیجے جاتے ہیں اس لیے قدرت نے ان کی شناخت بھی آسان سے آسان کر رکھی ہے اور ان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شناخت کے دلائل تو اور بھی زیادہ روشن رکھے ہیں۔

حافظ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں کہ کتب سابقہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق بشارات تو مقابلتہ سے بھی زیادہ

ثُمَّ مَرَرَنِي نَعْرُ كَلْبٌ فَجَارًا قُلْتُ لَهُمُ احْمِلُونِي إِلَى أَرْضِ الْعَرَبِ وَاعْطِيكُمْ بِرِزْقِي هَذِهِ وَعُثَيْقِي
هَذِهِ قَالُوا لَنْ نَعْمَرَ فَأَعْطَيْتُمُهَا وَاحْمِلُونِي مَعَهُمْ حَتَّى إِذَا بَلَغُوا وَادِيَ الْقَرْيَ ظَلَمُونِي فَجَاءُونِي مِنْ
رَجُلٍ يَهُودِي عَبْدًا فَكُنْتُ عِنْدَهُ وَرَأَيْتُ النُّخْلَ فَرَجَوْتُ أَنْ يَكُونَ الْبَلَدُ الَّذِي وَصَفَ لِي
صَاحِبِي وَلَمْ يَحِقْ فِي نَفْسِي فَبَيْنَا أَنَا عِنْدَهُ إِذْ قَدِمَ ابْنُ عِمٍّ لَهُ مِنْ بَنِي قُرَيْظَةَ مِنَ الْمَدْيَنَةِ
فَابْتِاعَنِي مِنْهُ فَأَخْتَلَفَنِي إِلَى الْمَدْيَنَةِ فَوَاللَّهِ مَا هَوَانُ رَأَيْتُهَا لَعَنَ قَوْمًا يَصِفُ صَاحِبِي لَهَا
فَأَتَمْتُ بِهَا وَنُعِيتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقَامَ بِمَكَّةَ مَا أَقَامَ وَلَا أُنَمِّعُ لَهُ بِذِكْرِ مِمَّا
أَكَانِيهِ مِنْ شَغْلِ الرِّقِّ ثُمَّ هَاجَرَ إِلَى الْمَدْيَنَةِ فَوَاللَّهِ إِنِّي لَنُفَى رَأْسِ عِذْنِي لِسَيِّدِي أَجْعَلُ فِيهِ
بَقْضَ الْعَمَلِ وَسَيِّدِي جَالِسٌ تَحْتِي إِذْ أَقْبَلَ ابْنُ عِمٍّ لَهُ حَتَّى وَقَفَ عَلَيَّ فَقَالَ يَا قُلَانُ قَاتِلِ
اللَّهِ بَيْنَ قَيْلَتِهِ وَاللَّهِ إِيَّاكُمْ تَجْتَمِعُونَ الْآنَ يُقْبَأُ عَلَى رَجُلٍ قَدِمَ مِنْ مَكَّةَ الْيَوْمَ يُزْعَمُونَ أَنَّهُ
نَبِيُّ قَالَ سَلْمَانُ فَلَمَّا سَمِعَهَا أَخَذْتُ الرُّعْدَةَ حَتَّى ظَنَنْتُ إِنِّي سَاقِطٌ عَلَى سَيِّدِي فَانْقَلَبْتُ

پھر قیل کلب کے کچھ تاجروں کا میری طرف سے گزر ہوا میں نے ان سے کہا مجھے بھی سرزمین عرب میں لے چلو اور
میں اپنی یہ گائیں اور بکریاں (اس کے عوض میں) سب تم کو دیتا ہوں انہوں نے کہا اچھا چنانچہ میں نے وہ
سب ان کو دیدیں۔ انہوں نے مجھ کو اپنے ساتھ لے لیا لیکن جب مقام وادی القرئی میں پہنچے تو انہوں نے
مجھ پر ظلم کیا اور ایک یہودی کے ہاتھ مجھ کو غلام بنا کر فروخت کر ڈالا میں اس کے پاس رہا کیا اور جب میں نے
یہاں مجھ سے درخت دیکھے تو مجھے کچھ امید ہوئی کہ شاید یہ وہی مقام ہوگا جس کے متعلق عمو ربیہ والے بزرگ نے مجھ
کو ہدایت کی تھی لیکن میرے دل میں اس کا پورا پورا یقین نہ ہوا ابھی میں اس کے گھر میں تھا کہ اس کا ایک
چچا زاد بھائی مدینہ (شریف) سے آیا جو بنو قریظہ کے خاندان سے تھا اس یہودی نے مجھ کو اپنے چچا زاد بھائی کے ہاتھ
فروخت کر دیا وہ مجھ کو مدینہ لے آیا۔ خدا کی قسم جوں ہی کریں نے مدینہ کو دیکھا تو میں نے اپنے ان بزرگوں کے بیان
کر وہ علامات سے اس کو فوراً پہچان لیا۔ اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہو چکی تھی لیکن اس وقت
آپ کا قیام مکہ ہی میں تھا اور چونکہ غلامی کے فرائض ادا کرنے میں پڑا رہا کرتا اس لیے مجھ کو آپ کی کوئی خیر خبر
معلوم نہ ہو سکی کچھ عرصہ بعد ایسا اتفاق ہوا کہ آپ نے مدینہ کی طرف ہجرت فرمائی۔ پھر میں اس وقت ایک کھجور کے
درخت کے اوپر اپنے آٹکے کسی کام میں مشغول تھا اور میرا آٹا پیچے بیٹھا ہوا تھا کہ اچانک اس کا چچا زاد بھائی اس کے
ساتھ آکھڑا ہوا اور بول لے فلاں خدا تعالیٰ بنو قریظہ کو موت دے یہ سب کے سب ایک شخص کے ساتھ جمع ہو گئے

مذکورہ بالا جو اصحیح ہے، اسی لیے یہود مدینہ کی حالت تو یہی کتاب کے ظہور سے قبل وہاں اس دغز و جھگڑے کے مقابل میں پیش آپ کے
وسیلے سے دھار و نصرت اٹھا کر گئے تھے لیکن جب آپ کا ظہور ہوا تو پھر سب بڑھ کر آپ کے دشمن بن گئے چنانچہ حجاز پر چل کر جنت
بلواریہ و فدینہ پر پہنچے یہود کو یہی طعنہ دیا کہ ہم مشرک تھے تو تم اب الٰہی کتاب ہائے مقابلہ میں جب جنگ ہوئی تو تم لوگ آپ کے وسیلے سے

عَنِ النَّخْلَةِ فَبَعَثْتُ أَقُولُ لِابْنِ عَمِّي مَاذَا أَتَقُولُ مَاذَا أَتَقُولُ قَالَ فَغَضِبَ سَيِّدِي فَلَمْ يَكُنْ لِي كَلِمَةً سَعِيدَةً
لَهُ قَالَ مَا لَكَ وَلِهَذَا أَقْبَلُ عَلَى عَمَلِكَ قَالَ فَقُلْتُ لَا تَقْنِيْ إِنَّمَا أَرَدْتُ أَنْ أَسْتَشِيرَ عَمَّاقًا قَالَ - حَالَ
وَقَدْ كَانَ عِنْدِي شَيْءٌ قَدْ جَمَعْتُهُ فَلَمَّا أَمْسَيْتُ أَخَذْتُ ثُمَّ دَهَبْتُ بِسِلَاقِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَهُوَ يَهْمَاءُ فَدَخَلْتُ عَلَيْهِ فَقُلْتُ لِمَ لَمْ تَقَدْ بَلَغْنِي أَنَّكَ رَجُلٌ صَالِحٌ وَمَعَكَ أَصْحَابُ لَكَ
غُرَبَاءُ ذُو حَاجَةٍ وَهَذَا كُنْ كَانَ عِنْدِي لِلصَّدَقَةِ قُرْآنِيكُمْ أَحَقُّ بِمِنْ غَيْرِكُمْ قَالَ فَقَرَأْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِي كُلُّوْا أَمْسِكْ يَدَهُ فَمَا تَأْكُلُ قُلْتُ لَوْ لَوْ هَذَا لَوْ لَوْ
لَمْ تَصَرَّفْتُ عَنْهُ فَجَمَعْتُ شَيْئًا وَتَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ لَمْ يَنْتَهِ تَجَمُّعْتُ فَقُلْتُ
إِنِّي رَأَيْتُكَ لَا تَأْكُلُ الصَّدَقَةَ وَهَذِهِ هَدِيَّةٌ أَكْرَمْتُكَ بِهَا - قَالَ فَأَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مِنْهَا وَأَمْرًا أَصْحَابَهُ فَأَكَلُوا مَعَهُ قَالَ فَقُلْتُ فِي نَفْسِي هَذَا كَانِ يَنْتَابُونَ قَالَ لَمْ تَجْمَعْتُ رَسُولُ اللَّهِ

ہیں جوئی ہی کہ سے کیلے اور یہ دعویٰ کرتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا نبی ہے سلمان کہتے ہیں بس پُرسنا تھا کہ میرے جم پر عیش
پر گیا اور مجھے یقین ہو کہ میں اپنے آقا پر جا کر دیکھا اس لیے درخت کے اوپر سے اتر آیا اور اس کے چاروں جانب سے پہنچے
لگا۔ میں کیا کہتے ہو، کیا کہتے ہو۔ اس پر میرا آقا بھوک اٹھا اور مجھے ایک سخت لات ماری اور بولا تجھ کو اس کی کیا
پڑی تو اپنے کام میں لگ۔ میں نے کہا کچھ نہیں میں تو صرف وہ بات سمجھ چاہتا تھا جو انہوں نے کہی تھی میں نے
کچھ تھوڑا سا مال جمع کر لیا تھا جب شام کا وقت ہوا تو میں اس کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
جا پہنچا۔ ابھی آپ قبائلی میں روتی افروز تھے، میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے آپ سے عرض کی
کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ نیک شخص ہیں اور آپ کے ساتھ کچھ بے وطن غریب لوگ بھی ہیں میرے پاس کچھ مٹہ
کا مال تھا میں نے دوسروں کی بجائے آپ لوگوں کو اس کا زیادہ حصہ دے رکھا ہے۔ چنانچہ میں نے وہ مال آپ کے
سامنے پیش کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رفقاء سے مخاطب ہو کر فرمایا اس کو تم لوگ کھا لو اور آپ
نے اپنا مٹہ روک لیا اور خدا تبارک و تعالیٰ نے فرمایا میں نے اپنے دل میں کہا یہ ایک علامت تو پوری ہو گئی پھر میں
آیا اور میں نے کچھ مال جمع کیا اب آپ مدینہ تشریف لائے تھے اور میں نے حاضر ہو کر عرض کی میں نے دیکھا کہ آپ
صدقہ کا مال نہیں کھاتے ہیں لہذا یہ دہیہ ہے آپ کی خدمت میں اگر نا حاضر ہے سلمان کہتے ہیں اس کو آپ نے
بھی تناول فرمایا اور اپنے رفقاء سے بھی فرمایا تو انہوں نے بھی آپ کے ساتھ کھایا۔ میں نے اپنے دل میں کہا یہ دو

دو طرح مانگتے اور پہلے سامنے آپ کی علامتیں اور آپ کی صفات بڑی تفصیل کے ساتھ بیان کیا کرتے اب تم کو کیا ہو گیا ہو کہ
اسلام قبول نہیں کیے بلکہ اور اٹھے برسرِ بکا نظر کرتے ہو۔

حافظ موصوف لکھتے ہیں کہ آپ کی تشریف آوری سے قبل یہودیہ میں آپ کا بڑا چرچا ہوا کرتا تھا اور یہی باعث تھا کہ
انصار کسی پس و پیش کے بغیر غلہ بکروں اسلام ہو گئے تھے۔ ایک یہودیہ پر کیا مضر تھا شہر قتل موقوف اور شہر جینے

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بَقِيعُ الْغَرْفَةِ قَدْ تَبِعَ جَنَازَةَ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِهِ وَعَلَيْهِ شَعْلَانِ مَهْرَجَانِ
فِي أَصْحَابِهِ فَسَلَّتْ عَلَيْهِ ثُمَّ اسْتَدْبَرُوا أَنْظَرُوا إِلَى ظَهْرِهِ هَلْ أَرَى الْحَاتَةَ الَّتِي فِي وَصْفِ رَجُلٍ
فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَدْبَرُوهُ عَرَفَتْ أَنِّي اسْتَلْتُ فِي شَيْءٍ وَوَصِفَتْ لِي
فَأُلْحِ رِذَاءَهُ عَنْ ظَهْرِهِ فَتَنَظَّرْتُ إِلَى الْحَاتَةِ فَقَرَأْتُ فَكَلِمَتُ عَلَيْهِ قِيلَتْ وَأَلْفِي فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَوَلَّى فَتَوَلَّى بَيْنَ يَدَيْهِ فَقَصَصْتُ عَلَيْهِ حَدِيثِي كَمَا حَدَّثْتُكَ يَا
ابْنَ عَبَّاسٍ فَأَعْجَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَيْتِهِمْ ذَلِكَ أَصْحَابُهُ ثُمَّ شَفَلَ سَلْمَانَ
الْبَرْقُ حَتَّى قَاتَهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدْرًا وَوَأَحْدُ قَالَ سَلْمَانُ ثُمَّ قَالَ لِي
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَاتِبُ يَأْتِيكُمْ فَاكْتُبُوا عَلَيَّ ثَلَاثًا وَفَعَلْتُ أَخْبَاهَا
بِالْقَبْرِ وَأَرْبَعِينَ أَوْفَقِيهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صُحَابَا عَيْنِيَا أَخَاكُمْ

علا میں پوری ہوئیں اس کے بعد ہر ایک مرتبہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو اس وقت آپ نے کسی صحابی
کے جنازہ کے ساتھ بقیع غرقہ میں آئے ہوئے تھے اور اس وقت آپ دو چادریں اوڑھے ہوئے اپنے رفقاء میں
رونق افروز تھے میں نے آپ کو سلام کیا پھر میں آپ کے پیچھے کی جانب گھوما تاکہ پشت والی علامت بھی دیکھوں
کہ مہربوت جو علامت میرے بزرگ نے مجھ سے بیان کی تھی وہ بھی ہے یا نہیں جب آپ نے دیکھا کہ میں آپ کی
پشت کی جانب گھوما ہوں تو آپ پہچان گئے کہ کوئی علامت مجھے بتائی گئی ہے میں اس کی تحقیق کرنا چاہتا
ہوں آپ نے اپنی پشت کے اوپر سے اپنی چادر اتار دی میں نے مہربوت دیکھ لی اور اس کو خوب پہچان لیا
اور یہ دیکھتے ہی میں اس کے اوپر گر پڑا، بس اس کو جو مٹا تھا اور روتا تھا۔ آپ نے مجھ سے فرمایا ادھر آؤ۔

میں سامنے حاضر ہو گیا اور میں نے لے ابن عباس جس طرح اپنا قفقہ آپ کے سامنے پورا بیان کیا ہر اسی طرح
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بھی کہہ سنا یہ آپ کو یہ پسند ہوا کہ اس قفقہ کو آپ کے لوہے کا بھی نہیں
اس کے بدلے ہوا کہ سلمان اپنی غلامی کے دھندوں میں پھنسے رہے یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
ہمزہ جنگ بدر و احد میں شریک نہ ہو سکے سلمان بیان کرتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سلمان
دیکھو تم اپنے آقا سے عقد کتابت کرو یعنی کچھ مقرر رقم ہے کہ آزاد ہو جاؤ چنانچہ میں نے اپنے آقا سے عقد کتابت
کر لیا اس معاوضہ میں کہ میں اس کو تین سو مچھوڑ کے درخت لگا کر دو لگا دیکھاں تک کہ وہ پھل لے آئیں اور ان کا نصب
کرنے کے لیے گڑھے کھودے بھی میرے ہی ذمہ ہونگے اور چالیس اوقیہ سونا نقد بھی دوں گا۔ اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ

جسے ہجرت ہجرت میں نے آپ کی تصدیق کی اور اہل کتاب کا بڑا طبقہ آپ کی بشارات دیکھ کر بھی اسلام میں داخل ہوا اور
جوان میں داخل نہیں ہوا اس کو بھی آپ کے معاملہ میں کوئی غلط فہمی نہیں تھی بلکہ محض خداوندی مصلحت اور اپنی ریاست کی
خاطر داخل ہوا۔ یہ بیان اہل اسلام کا نہیں بلکہ خود ان کا جو جنوں نے اسلام لانے کے بعد اپنی زبانوں سے ان سب امور کا

فَاعَانُونِي فِي الْعَلِي الرَّجُلُ بِثَلَاثِينَ وَدِيَّةَ الرَّجُلِ بِعِشْرِينَ وَدِيَّةَ الرَّجُلِ بِخَمْسٍ عَشْرَةَ وَدِيَّةَ
وَالرَّجُلِ بِعِشْرَةٍ وَيُعِينُ الرَّجُلُ بِقَدْرِ مَا عِنْدَهُ حَتَّى يَجْمَعَتْ لِي ثَلَاثُمِائَةٍ وَدِيَّةَ فَقَالَ لِي رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ هَبْ يَا سَلْمَانُ فَفَقِرَ لَهَا فَإِذَا فَرَعْتَ فَأَنْتَنِي أَكُنْ أَتَا أَضْعَافًا بِمِثْرِي
قَالَ فَفَقِرْتُ وَأَعَانَنِي أَصْحَابِي حَتَّى إِذَا فَرَعْتُ جِئْتُ فَأَخْبَرْتُهُ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَعِيَ إِلَيْهَا فَجَعَلْنَا نَقْرُبُ إِلَيْهَا الْوَدَى وَيَضَعُهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْرِي حَتَّى
إِذَا فَرَعْتُ غَاثُ الْوَدَى فَهَسَّ سَلْمَانُ بِمِثْرِي مَا قَاتَتْ مِنْهَا وَدِيَّةً وَاحِدَةً فَأَدَيْتُ الْخَلَّ وَبَقِيَ عَلَيَّ
الْمَالُ فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ بَيْضَةِ الدَّجَاجَةِ مِنْ ذَهَبٍ مِنْ بَعْضِ التَّكْلُونِ
فَقَالَ مَا فَعَلَ الْفَادِيسِيُّ الْمَكَاتِبُ قَالَ قَدْ عَيْتُ لَكَ قَالَ خُذْ هَذِهِ فَإِذَا مِثْلُكَ يَا سَلْمَانُ
قَالَ قُلْتُ وَأَنْتَ تَقْرَعُ هَذِهِ مِثْلًا عَلَيَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ خُذْهَا فَإِنَّ اللَّهَ يُكَفِّرُ بِهَا عَنْكَ وَتَالَ

علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کو ترغیب دی کہ تم لوگ اپنے بھائی سلمان کی امداد کرو۔ چنانچہ انہوں نے میری مدد کی کسی شخص
تیس پودے کھجوروں کے دیے اور کسی نے میں کسی نے پندرہ اور کسی نے دس غصن ہر شخص نے اپنی اپنی
دست کے مطابق میری امداد کی یہاں تک کہ میرے پاس تین سو پودے جمع ہو گئے۔ اس کے بعد آپ نے
مجھ سے فرمایا جاؤ سلمان اب جا کر ان گڑھوں کا انتظام کرو اور جب اس سے فارغ ہو جاؤ تو میرے پاس
آنا تاکہ میں خود اپنے ہاتھ سے پودے نصب کروں۔ چنانچہ میں گیا اور گڑھے خود بھی کھودے اور میرے صاحب
نے بھی ان میں میری امداد کی یہاں تک کہ جب میں کھود کر فارغ ہو گیا تو آپ کی خدمت میں حاضر ہوا
اور آپ کو اطلاع دی، آپ میرے ساتھ وہاں تشریف لے آئے۔ ہم آپ کے سامنے ایک ایک پودہ پیش
کرتے جاتے اور آپ اس کو اپنے دست مبارک سے نصب کرتے جلتے یہاں تک کہ ہم سب کو نصب کر کے
فارغ ہو گئے۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں سلمان کی جان ہے کہ ان پودوں میں ایک پودا بھی ایسا
نہ تھا جو مرا ہو (اس کے بعد وہ بارگاہی سال پھل لے آیا اور میں نے اس کو اپنے مالک کے حوالہ کر دیا۔
اب میرے ذمہ صرف نقد کی قسط باقی رہ گئی۔ اتفاق ایسا ہوا کہ کسی کان میں سے آپ کے پاس مرغی کے انڈے
کے برابر کچھ سونا آیا تو آپ نے فرمایا وہ فارسی مکاتب کدھر گیا۔ اس پر میں بلایا گیا۔ آپ نے فرمایا سلمان! لو
اس کو لے لو اور جو قرض تم پر ہے اس کو ادا کرو۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ میرے قرض کے مقابلہ میں
اتنا سا سونا بھلا کیا کافی ہوگا۔ آپ نے ارشاد فرمایا۔ اس کو لے لو اور اللہ تعالیٰ اسی سے تمہارا سب قرض ادا

اقرار کیا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صرف صفات ہی نہیں بلکہ بعض علما اہل کتاب اور بادشاہوں کے پاس تو ان علامات
کے مطابق آپ کی تصویریں تک بھی موجود تھیں چنانچہ امام بخاری نے اپنی تاریخ میں حضرت جبریل سے نقل کیا کہ میں ایک شخص

فَاَخَذَتْهَا قُوْزْنُتُ لَهْمٍ مِنْهَا وَالَّذِيْ نَفْسُ سَلْمَانَ بِبَيْدٍ وَارْبَعَيْنِ اَوْ قِيَةً فَادْفَنُوْهُمْ حَقَّهُمْ وَعَنْ
 سَلْمَانَ فَتَمَدَّدَتْ مَعَ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَنْدَقُ حُرَّاشَةً لَمْ يَفُتْنِيْ مَعَهُ مَشْهَدٌ
 مَرَاهُ مُحَمَّدُ ابْنُ اسْتَحْقٍ وَالْحَاكِمُ وَالْبَيْهَقِيُّ فِيْ كِتَابِ دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ كَثِيْرٍ وَطَرِيقُ مُحَمَّدِ
 ابْنِ اسْحَاقٍ اَقْوَى اسْنَادًا وَاحْسَنَ اقْتِصَاصًا اِلَى مَا مَرَاهُ الْبُخَارِيُّ فِيْ صَحِيْحِهِ عَنْ سَلْمَانَ اَنْتَ دَاوُلُ
 بَضْعَةَ عَشْرَ مِنْ رَبِّ اِلَى رَبِّ اِيْ مَعْلَمٍ وَمَرَّتْ اِلَى مِثْلِهِ وَاللّٰهُ تَعَالٰى اَعْلَمُ قَالَ السَّهْلِيُّ تَدَاوُلُ
 ثَلَاثُوْنَ سَيِّدًا مِنْ سَيِّدِ اِلَى سَيِّدٍ فَانْتَهَى اَعْلَمُ . وَكَذٰلِكَ اسْتَقْصَى قِصَّةَ اِسْلَامِهِ الْحَافِظُ ابُو بَعِيْمٍ
 فِيْ الدَّلَائِلِ وَاوْرَدَ لَهَا اَسَانِيْدَ وَالْفَاطِلُ كَثِيْرَةٌ . وَقَدْ حَزَنَّا صَدْرَ الْقِصَّةِ رَوِّا لِلْاِخْتِصَارِ فَتَنْبَهْ .
 ۹۷۹- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ حَطَرَتْ عَصَابَةٌ مِنْ الْيَهُودِ يَوْمَ مَا اِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا
 يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ حَدِّثْنَا عَنْ خِلَالِ لِسَانِكَ عَنْهَا لَا يَغْلَمُهَا اِلَّا نَبِيٌّ فَقَالَ سَلَوْنِيْ عَنْمَا اَشْتَمْتُمْ وَلَكِنْ

کرادیا گیا میں نے اُس کو لے لیا اور وزن کر کے چالیس اوقیہ ادا کر دیے۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں
 سلمان کی جان ہے، میں نے اُسی سونے سے اُس کا سب حق ادا کر دیا اور یہ سلمان آزاد ہو گیا۔ اور میں اس
 کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ خندق میں شریک ہوا، اور پھر کوئی غزوہ ایسا نہ تھا
 جس میں میں شریک نہ رہا ہوں۔ (دلائل النبوۃ از بیہقی، حاکم وغیرہ)

۹۷۹- ابن عباسؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک دن یہود کی ایک جماعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 خدمت میں حاضر ہوئی اور بولی یا رسول اللہ! ہم کو چند باتوں کا جواب دیجیے جو ہم آپ سے ابھی پوچھے
 والے ہیں، ان کو نبی کے سوا اور کوئی شخص نہیں جانتا۔ آپ نے فرمایا جو دل چاہے شوق سے پوچھو۔

خام کے ارادے نکلا، بصری نسخہ کچھ اہل کتاب علماء سے میری ملاقات ہوئی انہوں نے مجھ سے پوچھا کیا تم حرم کے باشندہ
 ہو میں نے کہا جی ہاں۔ یہ سن کر مجھ کو وہ ایک بڑے گرجا میں لے گئے جہاں متعدد تصویریں موجود تھیں انہوں نے مجھ سے کہا
 پہچان کیجئے یہ وہاں ہیں تمہارے صاحب کون ہیں؟ میں نے ایک تصویر کو دکھا تو وہ ٹھیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصویر تھی
 اس کے بعد دیکھا تو آپ کے قریب ہی ایک دوسرے بزرگ نظر آئے جو آپ کے پیر کی ایسی کرتے بیٹھے تھے۔ انہوں نے پوچھا
 ان کو بھی پہچانتے ہو۔ میں نے کہا جی ہاں۔ اس نے کہا یاد رکھو یہی شخص ہیں جو ان کے بعد ان کے خلیفہ ہو گئے۔ اس نے یہ بھی بیان
 کیا کہ جتنے دو انبیاء علیہم السلام ہوئے ہیں سب کے بعد کوئی نہ کوئی نبی ہوتا رہا جو صرف یہ ایک ایسا نبی ہیں جن کے بعد کوئی
 نبی نہ ہوگا۔ اس واقعہ کو ابو نعیم نے بھی دلائل النبوۃ میں ذکر کیا ہے۔

اسی طرح موسیٰ بن عقبہؓ کہتے ہیں کہ مدینہ کبرئ کے زمانہ میں ہشام بن العاص، نعیم بن عبد اللہ اور قیس بن ایک شخص بادشاہ
 روم کے پاس بھیجے گئے تھے۔ یہ کہتے ہیں کہ جب بن ایس سے ملے اس وقت یہ مقام فوطہ میں تھے وہ ہم کو لے کر بادشاہ کی خدمت میں
 حاضر ہوئے۔ بادشاہ نے ہم کو چند تصویریں دکھائیں پھر ایک تصویر کے متعلق کہا کہ یہ سب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصویر تھیں لیکن میں نے تم کو پہلی
 اس لیے دکھائی کہ ان کے متعلق تمہارا خیال معلوم کروں۔ یہ تصویر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصویر تھی اس کے بعد اس نے
 دیکر سب انبیاء سابقین علیہم السلام کی تصاویر بھی دکھائیں۔ سفیر بن شعبہ نے شاہ مقوقس کا واقعہ بھی اسی کے قریب نقل کیا جو
 دن تاریکی شہادتوں سے یہ اندازہ کرنا چاہیے کہ اہل کتاب میں آنحضرت کا شمار کس حد تک تھا اور صرف آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کا ہی نہیں بلکہ تمام انبیاء علیہم السلام کا تعارف کس حد تک تھا

اجْعَلُوا لِي ذِمَّةَ اللَّهِ وَمَا أَخَذَ يَعْقُوبُ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَا خَدَّائِكُمْ شَيْءٌ وَتَعْرِفُونَ صِدْقًا لَتَأْتِيَنِي عَلَى الْإِسْلَامِ قَالُوا لَكَ ذَلِكَ قَالَ فَبُيِّنَ لَكُمْ مِمَّا شِئْتُمْ قَالُوا أَخْبِرْنَا عَنْ آدَبِ خِلَالِ أَخْبِرْنَا عَنْ الطَّعَامِ الَّذِي حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنْزَلَ التَّوْرَةُ وَأَخْبِرْنَا عَنْ مَا رَزَقَ الرَّجُلَ يَكُنْ يَكُونُ الذِّكْرُ مِمَّنْ حَتَّى يَكُونُ أَشَقُّ حَتَّى يَكُونَ أَتْنَى وَتَكُونَ أَتْنَى وَأَخْبِرْنَا كَيْفَ هَذَا الشَّيْءِ الرَّاجِعِ فِي التَّوْرَةِ وَمَنْ وَلِيَّتْهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ قَالَ فَعَلَيْنَا كَرَّمَ اللَّهُ وَبَيَّنَّا لَهُ لَيْسَ أَنَا خَدَّائِكُمْ لَتَأْتِيَنِي قَالَتْ طُورُهُ مَا شَاءَ مِنْ عَهْدٍ وَمِمَّا قَالِ قَالَ أَتَشْكُرُ بِاللَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسَى هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ إِسْرَءِيلَ مَرَّ مِنْ مَرَّةٍ أَشَدَّ يَدَا طَالَ سَفَرُهُ فَنَذَرَ لِلَّهِ كَذْرًا لَوْ أَنَّ شَعْنَهُ اللَّهُ مِنْ سَفَرِهِ لَخَرَّ مَنْ أَحَبَّ الشَّرَابَ إِلَيْهِ وَاحْتَبَّ الطَّعَامَ إِلَيْهِ وَكَانَ أَحَبَّ الشَّرَابِ إِلَيْهِ الْبَنَاتِ الْإِزِيلِ وَاحْتَبَّ الطَّعَامَ إِلَيْهِ لِحُومِ الْإِزِيلِ قَالُوا اللَّهُمَّ تَعَرَّفْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لیکن اگر میں ایسا جواب دیدوں جس کی صداقت کا تم بھی اعتراف کر لو تو مجھ سے اس بات کا عہد کرو کہ تم اسلام قبول کر لو گے اور اس بات کا بھی عہد کرو جس کا عہد یعقوب علیہ السلام نے اپنی اولاد سے یہ تھا اے نبی خدا تعالیٰ کی عبادت میں کسی کو شریک نہ ٹھہرائیگے۔ انہوں نے کہا منظور ہے اس کے بعد آپ نے فرمایا اب جو تمہاری مرضی میں آئے مجھ سے پوچھو وہ بولے ہم کو آپ چار باتیں بتا دیجیے۔ پہلی یہ کہ تورات کے نزول سے قبل وہ کھانا کیا تھا جو اسرائیل علیہ السلام نے اپنے اوپر حرام کر لیا تھا۔ دوم یہ بتائے کہ مرد کی منی سے جب لڑکا بنتا ہے تو کیسے بنتا ہے اور عورت کی منی سے جب لڑکی بنتی ہے تو کیسے بنتی ہے۔ تیسرے یہ بات بتائیے کہ تورات میں اس نبی امی کی کیا علامت بیان کی گئی ہے۔ چوتھی یہ کہ فرشتوں میں سے کون فرشتہ ان کا رفیق کا مقرر کیا گیا ہے۔ آپ نے فرمایا مجھ سے اللہ تعالیٰ کے نام پر یہ عہد کرو کہ اگر میں ان کا جواب دیدوں تو تم لوگ اسلام قبول کرنے میں میرا کہا مان لو گے۔ اس پر انہوں نے خوب لمحے جوڑے عہد کیے اس کے بعد آپ نے فرمایا اچھا میں اس خدا تعالیٰ کی تم کو قسم دیتا ہوں جس نے موسیٰ علیہ السلام پر تورات نازل فرمائی تھی بتاؤ کیا تم نہیں جانتے کہ اسرائیل جب سخت بیمار پڑے اور ان کی علالت بہت طویل ہو گئی تو انہوں نے یہ منت مانی کہ اگر اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے مجھے بیماری سے صحت بخشی تو جو مجھے کھانے پینے کی چیزوں میں سب سے زیادہ پسند ہوگی میں اس کو چھوڑ دوں گا اور واقعہ یہ تھا کہ پینے کی اشیاء میں اونٹ کا دودھ اور کھانے کی چیزوں میں اونٹ کا گوشت ان کو بہت پسند تھا لہذا صحت کے بعد انہوں نے اپنی منت کے مطابق ان کا استعمال ترک فرما دیا تھا انہوں نے یہ جواب سن کر کہا اے اللہ بیشک یہی بات ہے۔ آپ نے

اَللّٰهُمَّ اَشْهَدُ عَلَيكَ فَقَالَ فَاَنْشَدُكَ بِاللّٰهِ الَّذِي لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الَّذِي اَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسٰى
 هَلْ تَعْلَمُوْنَ اَنْ مَّاءَ الرَّجُلِ غَلِيْظُ الْبَيْضِ وَاَنْ مَّاءَ الْمَرْأَةِ رَقِيْنٌ اَصْفَرُ فَاَيْتَمَّ عَلَاكَ اَنْ التَّوَكَّدُ
 وَالتَّسَبُّلُ بِاِذْنِ اللّٰهِ فَاَلُوْا اَللّٰهُمَّ نَعْمَ فَقَالَ اَللّٰهُمَّ اَشْهَدُ قَالَ اَنْشَدُكَ بِاللّٰهِ الَّذِي لَا اِلٰهَ
 اِلَّا هُوَ وَاَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسٰى هَلْ تَعْلَمُوْنَ اَنْ هَذَا النَّبِيُّ تَمَامُ عِيْسَاهُ وَلَا يَتِمُّ فَتَلْبَسُ
 فَاَلُوْا اَللّٰهُمَّ نَعْمَ قَالَ اَللّٰهُمَّ اَشْهَدُ اَلَا اَنْتَ الْاَن حَدَّثْنَا مِنْ وِلَيَّكَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَيَسُدُّهَا
 نَجْمًا مَعَكَ اَوْ نَفَارِقُكَ قَالَ رُبِّيْ جِبْرِئِلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَمْ يَتَعَشَّى اللّٰهُ نَبِيًّا قَطُّ اِلَّا وَهُوَ وَلِيُّهُ
 فَاَلُوْا فَيَسُدُّهَا نَفَارِقُكَ وَلَوْ كَانَ عِيْرُهُ لَا تَسْبَعُكَ وَصَدَّقْنَاكَ قَالَ فَمَا يَمْنَعُكُمْ اَنْ تَصْدِقُوْا بِهٖ
 فَاَلُوْا اِنَّهُ عَدُوْنَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَاَنْزَلَ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِئِلَ فَاِنَّهُ
 نَزَّلَهُ عَلٰى قَلْبِكَ يَا ذِيْنَ اللّٰهِ

فرمایا الہی تو بھی اس پر گواہ رہ۔ پھر آپ نے فرمایا میں تم کو اس خدا کی ذات کی قسم دیتا ہوں جس کے سوا کوئی
 معبود نہیں جس نے موسیٰ علیہ السلام پر تورات نازل فرمائی۔ کیا تم یہ نہیں جانتے کہ مروی منی سفید رنگ
 اور گاڑی ہوتی ہے اور عورت کی زرد اور پتلی اور ان میں جو غالب رہتی ہے تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے پچاسی
 کے مشابہ پیدا ہوتا ہے۔ وہ بولے اے اللہ شیک یہی بات ہے آپ نے فرمایا اے اللہ تو بھی اس پر گواہ رہ
 پھر آپ نے فرمایا تم کو اس خدا تعالیٰ کی ذات کی قسم جس کے سوا معبود کوئی نہیں اور جس نے موسیٰ علیہ السلام پر
 تورات نازل فرمائی، کیا تم نہیں جانتے کہ اس نبی کی ایک علامت یہ ہے کہ نیند صرف اس کی آنکھوں پر
 طاری ہوگی اس کے دل پر نہیں وہ اس حالت میں بھی بیدار رہیگا وہ بولے اے اللہ شیک یہی بات ہے
 آپ نے فرمایا الہی تو بھی گواہ رہ اس کے بعد انہوں نے کہا آپ ایک آخری بات اور بتا دیجیے جس اس کے
 بعد یا تو ہم آپ کے ساتھ ہو جائیں گے یا آپ سے علیحدہ ہو جائیں گے اور وہ یہ کہ فرشتوں میں کون فرشتہ آپ کا رفیق
 کا ہے۔ آپ نے فرمایا میرے ولی اور رفیق کا جبریل ہیں اور مجھ سے پہلے جو نبی بھی ہوا ہے ہی اس کے رفیق
 کا رہے ہیں۔ یہ سن کر وہ بولے بس اسی بات پر ہم آپ سے علیحدہ ہوتے ہیں اگر ان کے سوا آپ کا رفیق کار
 کوئی اور فرشتہ ہوتا تو ہم آپ کی ابتلاع کر لیتے اور آپ کی تصدیق کرتے آپ نے پوچھا ان کی تصدیق کرنے سے
 تمہیں کیا بات مانع ہے انہوں نے کہا کہ تمام فرشتوں میں یہ ہمارا دشمن ہے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی مَّا كُنْهٖ
 كَرِهَ جِبْرِئِلُ كَا دُشْمَنِہٗ (وہ ہیں کسی شک کے بغیر انہوں نے ہی اللہ تعالیٰ کے حکم سے قرآن پاک آپ کے قلب پر

یہاں صرف اتنے کہ جس امر کو اہل کتاب نبوت کی نشانی سمجھتے تھے اور جو اشیاء ان کے مطابق علوم نبوت
 میں شمار تھیں وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ستورہ صفات میں سب موجود تھیں آپ کے حساب سے یہ بھی ظاہر ہوتا
 ہے کہ آپ نے پوری دیا ندراری کے ساتھ ہرگز کامات صافات اعلان کر دیا تھا اور ان کے بیان کی خاطر اپنے بیان کے کسی

مُصَنِّعًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِلَى قَوْلِهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ“ رواہ ابو داؤد و الطیالسی

۹۸۰۔ عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ كُنْتُ قُلَامًا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا جَاءَ جِبْرِيلُ مِنْ أَحْبَابِ الْيَهُودِ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدٌ قَدْ قُتِلَ دَفْعَةً كَأَنَّ يَصْرَعُ مِنْهَا فَقَالَ لِمَ تَذْكُرُنِي قَالَ قُلْتُ أَلَا تَهْوُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنَّمَا سَمِعْتُ بِأَسْمَاءِ الَّذِي سَمَّاهُ بِبَاهِلٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ رِسْمِي الَّذِي سَمَّيْتُ بِهِ أَهْلِي مُحَمَّدٌ فَقَالَ الْيَهُودِيُّ جِئْتُكَ لَأَسْأَلَكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْفَعُكَ شَيْءٌ إِنْ حَدَّثْتُكَ قَالَ أَسْمَعُ بِأُذُنِي فَتَكَلَّمْ بِعُودٍ فِي يَدِي وَقَالَ لَهُ سَلْ فَقَالَ الْيَهُودِيُّ أَيْنَ النَّاسُ يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الظُّلُمَةِ دُونَ الْجُبْنِ قَالَ فَمَنْ أَوَّلُ النَّاسِ إِجَارَةٌ قَالَ فَقَرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ فَقَالَ الْيَهُودِيُّ فَمَا تَحْقُقُهُمْ حِينَ يَدْخُلُونَ فَتَالَ زِيَادَةُ كَبِيرٍ خُوفٌ قَالَ فَمَا عُدَّ أَوْ هُمُ

نازل کیا ہے جو اس توریت کی تصدیق کرتا ہے جو ان کے پاس پہلے سے موجود ہے۔ (ابو داؤد و طیالسی)
۹۸۰۔ ثوبان بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کھڑا ہوا تھا کہ یہود کا ایک عالم آیا اور بولا السلام علیک یا محمد۔ یہ سن کر میں نے اس کو ایسا دھکا دیا کہ وہ گرنے کے قریب ہو گیا۔ اُس نے کہا تم نے مجھے کیوں دھکا دیا میں نے کہا اس لیے کہ تو نے یا رسول اللہ کیوں نہیں کہا: وہ بھلا میں نے آپ کا ہی نام تو لیا ہے جو آپ کے گھر والوں نے آپ کا رکھا ہے۔ یہ سن کر آپ نے فرمایا میرے گھر والوں نے میرا نام محمد ہی رکھا ہے اس کے بعد اس یہودی نے کہا میں آپ سے کچھ باتیں دریافت کرنے کے لیے آیا ہوں۔ آپ نے فرمایا اگر میں تجھ کو وہ باتیں بتا دوں تو تجھ کو کچھ فائدہ ہوگا؟ اُس نے کہا میں اپنے کانوں سے سن لوں گا۔ آپ کے اہل میں ایک لکڑی تھی آپ اُس سے زمین کیرنے لگے (جیسا کچھ سوچ سکتے ہیں) اور فرمایا اچھا پھر یہودی نے کہا جس دن زمین دوسری صورت میں بدل دی جائیگی اور آسمان اُن دن بھلا لوگ کہاں ہوں گے۔ آپ نے جواب دیا۔ ایک ستارہ کی میں ہونے پر چل صراط سے پہلے ہوگی۔ اس نے پوچھا اچھا بتائیے سب سے پہلے چل صراط سے گزرنے والے کون لوگ ہیں۔ آپ نے جواب دیا مہاجرین کے فقیر یہودی نے پوچھا جب جنت میں داخل ہو جائیگے تو ان کا پہلا ناشتہ کیا ہوگا۔ آپ نے جواب دیا بھیل کے جگر کا جو حصہ بڑھا ہوا ہوتا ہے۔ اس نے پوچھا اس کے بعد پھر ان

پھر ان کو دوسری ایک چیز دی جائیگی۔ حضرت جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ میں جب انہوں نے اپنی عداوت کا اظہار کیا تو آپ بہت صفائی کے ساتھ یہاں ان سے الگ ہو گئے اور خدا تعالیٰ کے دوست و دشمن میں بے وجہ سازگاری پیدا کرنے کی کوئی سی نہیں کی۔ آپ کے اس بے لاک اور واضح طرز عمل میں اہل فہم و انصاف کے لیے انبیاء و رسل السلام کی وضاحت کے لیے ایک جلی خارا دکھائی ہے۔

عَلَى آثَرِهِ قَالَ يُغْرِطُهُ نُورُ الْجَنَّةِ الَّذِي كَانَ يَأْكُلُ مِنْ أَطْرَافِهَا قَالَ كَمَا شَرَاهُمْ عَلَيْهِ . قَالَ مِنْ عَيْنٍ
فِيهَا تَنْتَمِي سَلْسِيلًا قَالَ صَدَقْتَ قَالَ وَجِئْتُ أَسْأَلُكَ عَنْ شَيْءٍ لَا يَعْلَمُهُ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ
الْأَرْضِ إِلَّا بَنِي أَدْرَجُلٍ أَوْ رَجُلَانِ قَالَ يَنْفَعُكَ إِنْ حَدَّثْتُكَ قَالَ أَسْمِعْكَ بِأَدْرَجُلٍ قَالَ جِئْتُ
أَسْأَلُكَ عَنِ الْوَلَدِ قَالَ مَاءُ الرَّجُلِ أَبْيَضُ وَمَاءُ الْمَرْوَةِ أَصْفَرُ فَإِذَا اجْتَمَعَا لَعَلَّ مِثْقَالَ الرَّجُلِ
مِثْقَالَ الْمَرْوَةِ ذَكَرَ يَا ذِئْبُ اللَّهِ وَإِذَا عَلَا مِثْقَالَ الْمَرْوَةِ مِثْقَالَ الرَّجُلِ أَنْشَى يَا ذِئْبُ اللَّهِ فَقَالَ الْيَهُودِيُّ
صَدَقْتَ وَإِنَّكَ لَكُنْتُمْ أَصْغَرُونَ . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَنِي هَذَا الَّذِي سَأَلَنِي
عَنْهُ وَمَا أَعْلَمُ شَيْئًا مِنْهُ حَتَّى آتَانِي بِهِ اللَّهُ تَعَالَى . رواه مسلم ورواه عبد بن حميد في تفسيره .

۹۸۱ - عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَوْبَانِ قَطْرِيَانِ عِلْيَانِ وَكَانَ
إِذَا قَعَدَ قَعَرَنِي فَقَالَ عَلَيْهِ قَعْدِمُ بَرٍّ مِنَ الشَّامِ فَلَانِ الْيَهُودِيُّ فَقُلْتُ لَوْ بَعَثْتَ إِلَيَّ مَا شَرَيْتَ
مِنْهُ ثَوْبَيْنِ إِلَى الْمَيْسَرَةِ فَأَوْسَلَ إِلَيَّ فَقَالَ قَدْ عَلِمْتُ مَا تَرِيدُ إِنْمَا تَرِيدُ أَنْ تَذْهَبَ

ان کو کیا کھانا ملیگا۔ آپ نے جواب دیا۔ ایک بیل نزع کیا جائیگا جو جنت کے کناروں میں چراہو اہوگا۔ اس نے
پوچھا اچھا اس کے بعد ان کا پانی کیا ہوگا۔ آپ نے جواب دیا اس چشمہ کا پانی ہوگا جس کا نام سلسیل ہوا اس کے
بعد اس نے کہا میں ایک بات اور پوچھتا ہوں جس کو نبی کے سوا زمین پر بسنے والوں میں کوئی انسان نہیں
جانتا یا ایک دشمن اور آپ نے فرمایا اگر میں تمہارے لڑکا کیسے بناتا ہے آپ نے فرمایا یہ بات تو معلوم ہے
کان سے سن تو لوں گا۔ اس کے بعد اس نے کہا فرمائیے لڑکا کیسے بناتا ہے آپ نے فرمایا یہ بات تو معلوم ہے
کہ مرد کی منی سفید رنگ کی اور عورت کی زرد رنگ کی۔ جب دونوں جمع ہو جاتی ہیں تو اگر مرد کی منی غالب
رہی تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے لڑکا ہوتا ہوا اگر عورت کی منی غالب ہوئی تو اس کے حکم سے لڑکی ہوتی ہے۔ یہودی
ہوا آپ نے ٹھیک بتایا اور یقیناً آپ سمجھے ہی ہیں۔ یہ کہہ کر وہ چلا گیا۔ آپ نے فرمایا جو آپ نے مجھ سے دنیا
کی باتیں اس کے پوچھنے سے پہلے ان میں کسی ایک بات کا بھی مجھ کو علم نہ تھا یہاں تک کہ جب اس نے پوچھا تو
اللہ تعالیٰ نے مجھ کو ان کا علم عطا فرمادیا۔ (مسلم شریف)

۹۸۱ - حضرت عائشہ بیان فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اطہر پر دو موٹے موٹے کپڑے تھے جو جب
آپ بیٹھے تو آپ کو پسینہ آتا تو وہ پسینہ میں بیگ کر ادھار دیتی ہو جاتے۔ سب اتفاق شام سے فلاں یہودی
کا کچھ کپڑا آیا تو میں نے عرض کی کاش آپ اس یہودی کے پاس کسی کو بھیج کر (دو ٹکے ٹکے) کپڑے خرید لیتے اس
شرط سے کہ جب آپ کو گنجائش ہوگی تو اس کی قیمت ادا فرمادیتے۔ آپ نے اس یہودی کے پاس کھلا بھیجا اس نے
پسینہ لگایا آپ کا مطلب سمجھ گیا، آپ کا مقصد اس بہانہ سے صرف میرا مال مار لینا ہے۔ آپ نے یہ

بِمَا نِي فَعَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَبَ قَدْ عَلِمَ إِنِّي مِنَ النَّاسِ وَأَدَاهُمْ لِلْإِمَانَةِ
روایا الترمذی والنسائی .

۹۸۲۔ عن ابن عباس قال جئت قرين النصر بن الحارث وعقبته بن ابني معيط الى اخبار
يهود بالمدينة فقالوا لهم انما نوههم عن محمد صلى الله عليه وسلم، وصفتهم صفته
واخيرهم يقولون انهم اهل الكتاب الاول وعندهم علم ما ليس عندنا من علم
الانبياء فجزنا حتى قدم المدينة فسالوا اخبار يهود عن رسول الله صلى الله عليه

سن کر فرمایا یہ جھوٹ کتابی، یہ خوب جانتا ہے کہ میں ان سے زیادہ متقی ہوں اور سب سے بڑھ کر ایمان کا ادارہ
کرنے والا ہوں (ترمذی۔ نسائی)

۹۸۳۔ ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ قریش مکہ نے نصر بن الحارث اور عقبہ کو مدینہ کے یہودی علماء کے
پاس بھیجا اور ان سے کہا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے معاملہ کی ذرا ان سے تحقیق کریں اور ان کے سامنے
ان کی شغل و مشاغل بھی بیان کریں اور جو قرآن یہ ہم کو سناتے ہیں اس کی بھی ان کو خبر کر دیں کیونکہ وہ لوگ
پہلی کتابوں کے جاننے والے ہیں اور انبیاء علیہم السلام کے متعلق جو معلومات ان کو ہیں ہم کو نہیں ہیں۔ یہ
دونوں روانہ ہوئے یہاں تک کہ مدینہ پہنچ گئے اور یہود کے علماء سے رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے متعلق

۹۸۱۔ یہودی ناہموافقت کا تجربہ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ سے ہوتا چلا آ رہا تھا اس یہودی سے بھلا کیا
مید تھا کہ وہ آپ پر بھی اس قسم کی بہتان طرازی سے کام لین لیکن دیکھنا تو یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کن جند اخلاق کے
مالک تھے کہ پورے اقتدار کے باوجود اس یہودی پر کوئی دفعہ جرم نہیں لگاتے اور صرف اتنا کہہ کر خاموش ہو جاتے ہیں کہ
یہی صفت کتب سابقہ میں موجود ہے جس کو یہ بھی خوب جانتا ہوا اس لیے میرے متعلق اس کا یہ بیان کسی غلط فہمی سے
نہیں ہو بلکہ صریح کذب پر مبنی ہے۔ جہاں نبوت اور دلائل نبوت پر کسی نے کوئی حملہ کیا ہے آپ نے وہاں کھلے طور اس کی تردید
کی ہے۔ اخلاق و روحانیت اور اعلان حق اور کسی منصب العین کے تحفظ کے بعد وہ اس مالک واقعہ سے سمجھ لینے چاہئیں۔

۹۸۴۔ حافظ ابن تیمیہ تحریر فرماتے ہیں کہ ایمان کے تین ارکان ہیں ایمان باللہ، ایمان بالرسول اور ایمان بالقیامت۔ اصحاب
کفر کے اس قصہ میں ایمان کے ان ہر ماحول کی دلیلیں موجود ہیں حسب بیان قرآن چونکہ اصحاب کفر تین سو سال کی مدت
سے نبیہ عالم غیب میں چلے گئے اس کے باوجود ان کے ہم پر توہم و سمج و دسالم تھے ان پر توہم کا ذکر کہیں نام نہ آیا تھا اس سے
تو اللہ تعالیٰ کی قدرت کا ثبوت قلم ہے پھر جب اتنی طویل مدت کے بعد وہ بیدار ہوئے تو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ نبی
میں مودع کا یہی دشنام بھی حق ہے وہی اسی طرح پر زندہ ہو سکتے ہیں۔ اسی لیے اس واقعہ کو بیان فرما کر حق تعالیٰ کا
ارشاد ہے :-

وَكُنْ لَكَ أَغْلَرْنَا عَلَيْكَ عَلِمُوا أَنَّ وَعَدَ اللَّهُ
حق وَاَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا
کا وعدہ ٹھیک ہوا اور قیامت کے آنے میں کوئی شبہ نہیں ہے

اور چونکہ اس عجیب و غریب قصہ کی اطلاع آپ نے کسی سے حاصل کیے بغیر یہود کو دیدی اس لیے آپ کی نبوت بھی ثابت
ہو گئی کیونکہ یہود کو یہ معلوم تھا کہ اس قصہ کی اطلاع یا تو نبی کو ہو سکتی ہے یا اس کو ہو سکتی ہے جس کو نبی اطلاع دے جو بات تو

وَسَلَّمَ وَوَصَفُوا لَهُمُ امْرَأَةً بَعْضَ قَوْلِهِ وَقَالُوا لَكُمْ أَهْلُ التَّوْرَةِ وَقَدْ جِئْنَاكُمْ بِالْحَبِيرِ مَا عَنِ
صَاحِبِنَا هَذَا. قَالَ فَقَالَتْ لَهُمْ أَخْبَارُ يَهُودَ سَلَوَهُ عَنْ ثَلَاثٍ فَأَمْرُكُمْ بِهِمْ فَإِنْ أَخْبَرَكُمْ
بِهِمْ فَهُوَ بَيْنِي وَمُوسَى وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَالرَّجُلُ مُنْقَوِلٌ فَرَأَوْا فِيهِ رَأْيَكُمْ سَلَوَهُ عَنْ فِتْنَةٍ
وَهَبْنِي إِلَيَّ الدَّهْرَ الْأَوَّلَ مَا كَانَ مِنْ أَمْرِ هِمَّةٍ فَإِنَّهُ قَدْ كَانَ لَهُمْ حَدِيثٌ عَجِيبٌ وَسَلَوَهُ عَنْ
رَجُلٍ طَوَّافٍ بَلَّغَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَعَارِجَهَا مَا كَانَ تَبَاؤُهُ وَسَلَوَهُ عَنِ الرَّحْمِ مَا هُوَ بَيْنَ

تحقیق کرنے لگے اُن سے کچھ آپ کے حالات بھی بیان کیے اور کلام پاک کا کچھ حصہ بھی سنایا اور کہنے لگے کہ آپ ملک
تورات کے عالم ہیں ہم اس لیے آپ کے پاس حاضر ہوئے ہیں کہ ہمارے اس یہود کے متعلق آپ ہم کو صحیح صحیح
بات بتا دیں۔ وہ بولے اس شخص سے جا کر تین باتیں پوچھنا اگر وہ تم کو بتا دیں تو وہ یقینی خدا کی طرف سے نبی اور
رسول ہیں اور اگر نہ بتائیں تو سمجھنا کہ انہیں پرہیز آدمی ہے اور پھر جو سلوک تمہاری ملک میں ملے وہ کرنا پہلی بات
تو یہ پوچھنا کہ گزشتہ زمانہ میں نوجوانوں کی جو جماعت اپنے شہر سے باہر چلی گئی تھی ان کا قصہ کیا ہے کہہ کر ان کا
قصہ ایک عجیب قصہ ہے۔ دوسری بات یہ دریافت کرنا کہ جس شخص نے مشرق و مغرب کی سیاحت کی تھی اس
کا قصہ کیا ہے اور روح کے متعلق بھی دریافت کرنا اس کی حقیقت کیا ہے اگر وہ

ظاہر ہے کہ آپ کو کسی شخص نے اس کی اطلاع نہیں دی اب راکسی نبی کا بڑا راست آپ کو اطلاع دینا تو اس
کا بیان کوئی امکان ہی نہ تھا۔ لہذا ایک صورت اب بھی باقی رہ گئی تھی کہ وہی جس نے آپ کو اس کی اطلاع دی ہو وہی
انہوں نے اس کو آپ کی بہت کامیاب قرار دے دیا تھا۔

حافظ سیوطی صاحب کشف پر کلام کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ان واقعات کو اس تفصیل کے
ساتھ بیان کر دینا اگر ایسا آپ کے حکم دیدے حالات تھے جنہوں نے ان کے کئے کی شست کی صورت بھی بالخصوص جبکہ حول
ایسا ہو کہ ایک بہادر انسان بھی اس کو گھر کے ساتھ دیکھ نہ سکتا ہو اس کی صورت یہ ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ کے برحق رسول ہیں
(الروض المآلف ص ۱۹۲ ج ۱)

اس تاریخی واقعہ کے متعلق بعض آزاد خیال مصنفین اظہار خیال کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ دعوتِ مسیحی کی ابتدائی
صدیوں ہی میں رہبانیت کی بنیاد پڑ چکی تھی اور کچھ لوگ عبادت کے شوق میں پہاڑوں میں چھپ چھپ کر اپنی عمر اسی
طرح غم کر دینے کے عادی ہو چکے تھے جو عہد کے جو مختلف شکلوں سے جو عبادتیں وہ کرتے اسی حالت میں ان کا انتقال
ہو جاتا اور آخر سو کہ سو کہ کروان کے اوصاف پر اسی شکل پر رہ جاتے۔ یہ لکھ کر انہوں نے اس واقعہ کا سرا بھی من اپنی قیاس
آرائی سے اس سچی رہبانیت سے جالایا ہے اور پھر اسی طرز سے صورت پر قرآنی آیات کو اوجھلنے کی کوشش کی ہے
حالانکہ یہ واقعہ احاطہ ہم تھا کہ اس کو پورے طور پر تاریخی روشنی میں پیش کرنے کی ضرورت تھی۔ یہاں صاحبِ ہم کتاب
تو یہ کہہ رہے تھے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے عہد سے بھی چار سو سال قبل کا واقعہ ہے۔ حافظ ابن کثیر کا میلان بھی اسی طرف ہے
وہ لکھتے ہیں کہ جب اس قصہ کا چرچا یہود کے درمیان بھی تھا تو یہ اس بات کی کھلی شہادت ہے کہ یہ واقعہ حضرت عیسیٰ علیہ
السلام کے عہد سے یقیناً قبل کا ہے۔ لہذا بعض مفسرین کا اس کو عیسیٰ علیہ السلام کے بعد کا واقعہ کہنا درست نہیں ہو
سکتا۔ الہدایۃ والنہایتہ ص ۱۱۳ ج ۲۔ اسی کے ساتھ انہوں نے عبادۃ بن صامت سے ایک روایت پیش کی ہے کہ

أَخْبَرَكُمْ بِذَلِكَ فَإِنَّ نَبِيَّ مَا تَبِعُوهُ وَإِنْ هُوَ لَمْ يَفْعَلْ فَهُوَ رَجُلٌ مُتَقَوْلٌ قَاضٍ عَوَافِي أَمْرِهِ
مَا بَدَأَ الْكُفْرَ فَأَقْبَلَ النَّصْرَ وَغُفْبَةً حَتَّى قَدِمَ مَا مَكَتَ عَلَى قَرَيْشٍ فَقَالُوا يَا مُعْتَصِرُ قُرَيْشٍ قَدْ
جِئْنَاكَ بِفَضْلِ مَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَمَرْنَا أَجْبَارَ يَهُودَ أَنْ تَسْأَلَ
عَنْ أُمُورٍ فَأَخْبَرُوا هُمْ بِهَا فَجَاءُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ خُذْ مَا نَفَسْنَا لَوْ

ان سب باتوں کا ٹھیک جواب دیدیں تو یقیناً وہ سچے نبی ہیں، ان کی پیروی کرنا اور اگر نہ تھا سکیں تو وہ
کوئی افترا پر دار آدمی ہے پھر اس کے ساتھ جو سلوک چاہو کرنا ضرور عقبہ یہ باتیں سن کر مکہ مکرمہ روانہ ہو گئے اور
جب یہاں پہنچے تو قریش سے کہا اے قریش ہم تمہارے پاس ایک ایسی بات لے کر آئے ہیں جو تمہارے اور
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے معاملہ میں فیصلہ کن ہو۔ ہم سے یہود کے علمائے نے یہ کہا کہ ہم ان سے چند باتیں دریافت
کریں اور وہ سب باتیں بیان کریں۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہنے لگی یا محمد

صدیق اکبر کی خلافت میں جب ان کو شہ روم کے پاس دعوت اسلام کے لیے بھیجا گیا تو تسلط علیہ کے ایک پہاڑ میں جا کر انہوں
نے چشمِ خود مصاب کشف کو دیکھا تھا، پھر ان کا عہد و شمار ان کی معتمدیں اور ان کے لباس کی پوری تفصیل بھی بیان کی ہے
اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اس زمانہ تک بھی ان کے جسم پورے طور پر محفوظ تھے یہ سب کچھ قرقر فرما کر صاحبِ مجسم لکھتے ہیں،
ہذا ما نقلتہ من کتب الشیخ الاسلام علامہ بعضہ بمجمع البلدان ص ۳۴۴ ج ۴۔

حافظ سیوطی نے ان کے جسموں کی جہاد اور عدم جہاد کے متعلق صرف ابن عباسؓ سے اس نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے زمانہ میں وہ باقی نہیں بچے تھے۔ ان حالات میں اس کو کسی رہبانیت کا نتیجہ قرار دینا اور مصاب کشف کا احاطہ
کا عام اسنادوں کی طرح سرنگ کر رہا ہو جانا تاریخی بیان کے سراسر خلاف ہے، ایہ کہ قرآنی آیات میں اس کے لیے کتنی گواہی ہے
تو اس کی تفصیل کا یہ محل نہیں۔ پھر عجائبات قدرت کا صرف اصحاب کشف ہی ایک نمونہ تھے بلکہ اس کی اور بہت مثالیں
قرآن پاک میں موجود ہیں۔

أَوَّلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى خَيْرِ نَبِيٍّ وَخَيْرِ خَلْقٍ
عَلَى خَيْرِ دِينٍ فَكَانَ أَفْضَلُ نَبِيٍّ هَدَى اللَّهُ
بَعْدَ مَوْحَا قَامَاتِهِ اللَّهُ وَابْنُ عَمَلٍ لَمْ
يَعْلَمْ قَالَ كَيْفَ كَيْفَ قَالَ كَيْفَ كَيْفَ
أَوْ بَعْضُ يَوْمٍ قَالَ بَلْ كَيْفَ كَيْفَ وَابْنُ عَمَلٍ
فَأَنظَرُوا إِلَى كَلَامِهِ وَشَرَّابِكُمْ لَوْ شِئْتُمْ
وَالْفُكْرُ إِلَى جَمَاعَةٍ وَلَكِنْ فَجَعَلَكُمْ آيَةً
لِلنَّاسِ وَالْفُكْرُ إِلَى الْفُكْرِ كَيْفَ
تَنْفِذُهَا كَيْفَ تَكُونُهَا لَحْمًا
(البقرة)

نہجہ جو اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر پر رکھی ہے اور جو اس کے لئے بہت بڑی نعمت ہے۔

ان دونوں واقعات کو سامنے رکھ کر آپ کو معلوم ہو گا کہ اصحاب کشف کی تفسیر بھی اپنی نیند کی حالت کے متعلق

عَمَّا أَمَرُوهُمْ بِهِ. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبِرْكُمُ وَجَاءَ جِبْرِيلُ مِنَ اللَّهِ بِسُوءَةِ الْكَهْفِ فِيهَا خَبَرُ مَا سَأَلُوهُ عَنْهُ مِنْ أَمْرِ الْعِيبَةِ وَالرَّجُلِ الطَّوَّافِ وَقَوْلِ اللَّهِ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الشَّرْجِ مِنَ الْخَمْرِ ذَكَرَهُ مُحَمَّدُ بْنُ اسْحَقٍ كَمَا فِي الْجَوَابِ الصَّحِيحِ -

۹۸۳۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ إِنَّ اللَّهَ لَمَّا أَرَادَ هَدِي زَيْدُ بْنُ سَعْنَةَ قَالَ زَيْدُ بْنُ سَعْنَةَ شَيْءٌ عَزِيمٌ عَلَامَاتِ النَّبُوءَةِ الْأَوَّلَةِ عَرَفْتُمُهَا فَوَجَّهَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَنَّتْ

آپ ہم کو ان سوالوں کا جواب بتائیے اور وہ سوالات ذکر کیے جو یہود نے ان کو بتائے تھے۔ آپ نے فرمایا میں ان کا جواب دیتا ہوں۔ اس پر جبریل علیہ السلام سورہ کہف لے کر تشریف لے آئے جس میں اُن نوجوانوں کا اور اس سیل شخص کا قصہ بیان کیا گیا ہے، اور یہ آیت بھی نازل ہوئی یَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ يَا أَبِی سَعْدٍ کہ متعلق پوچھتے ہیں۔ آپ ان سے کہہ دیجیے کہ وہ خدا تعالیٰ کا ایک حکم ہے۔ (اجواب الصبح)

۹۸۴۔ عبد اللہ بن سلام کہتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے زید بن سعنہ کو ہدایت دینے کا ارادہ فرمایا تو یوں ہوا کہ زید نے (اپنے دل میں کہا) کہ نبوت کی جتنی علامتیں تھیں وہ سب کی سب تو میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک میں پہچان چکا ہوں

ہم سوال کیا تھا خالق مہر کو کہ لبتہم تم لوگ کتنی مدت اس حالت پر رہے۔ پھر ان کا جواب یہ تھا قالوا لبثنا یوماً وبعث یوم۔ اور یہاں خدا تعالیٰ کے یہ برگزیدہ نبی جب دوبارہ جی اٹھے تو ان سے بھی سوال ہی ہوا کہ لبتہم جواب ان کا بھی یہی تھا۔ لبتہم یوماً وبعث یوم۔ ایک دن یا ایک دن سے بھی کم یا فرق یہ کہ اس برگزیدہ رسول کو ان کی موت کی مدت بتادی گئی اور اصحاب کہف کے متعلق موت اتنی بات پر گفتگو کی گئی کہ کچھ عالم بے لبتہم۔ اسی طرح اصحاب کہف کے ساتھ بھی ایک جانور تھا اور یہاں بھی ایک جانور تھا۔ فرق یہ ہے کہ اصحاب کہف کا کتا صحیح و سلامت موجود تھا لیکن ان جنگلی کتا کا کتا تو زور تھا گرماں کا کہ حامل مرکز برابر ہو گیا تھا۔ دونوں واقعات میں اللہ تعالیٰ کی ربر دست نشانیاں موجود ہیں مگر یہ ظاہر ہے کہ جتنا مردہ انسان کا اتنی طویل مدت کے بعد پھر زندہ ہو جانا عجیب ہے چند افراد کا چند صدیاں حالت خواب میں نہ کر سیکر ہو جانا اتنا عجیب نہیں۔ اسی طرح ایک کتے کا اتنی طویل مدت تک صحیح و سالم رہنا اتنا بعید نہیں جتنا بعید کہ کھانے بچھے سرخ الفساد چھڑکا نہ مڑا اور گدھے کا آنکھوں کے سامنے زندہ ہو جانا عجیب ہے۔ اس لیے فرمایا "اور حسب ان اصحاب الکہف والرفیق کانوا من ایامنا تعجباً" کیا تم خیال کرتے ہو کہ اصحاب کہف اور رفیق ہماری نشانیاں میں عجیب تھے یعنی ہماری نشانیاں اور ہماری قدرت کے کشفے اس سے بھی زیادہ عجیب و غریب موجود ہیں۔ پس اگر ایک اصحاب کہف کے عجیب قصہ کو دنیا کے واقعات کے عام سطح پر سمجھ لیا جائے تو بھی فائدہ کیا ہے جب تک کہ اسے قرآن کریم کی کوازا دل کا آخر بدلہ نہ جائے ہم دیکھتے ہیں کہ مسلمانوں کے ان خطا کے ہر دور میں دماغ اس کے درپے رہے ہیں کہ اس قسم کی تمام کلیات پر بھی ہاتھ مانت کریں اور گویا اس طرح اپنے زعم یا بل میں اسلام کو مادی عقول کے فہم کے لیے زیادہ سے زیادہ قریب لے آئیں مگر اس قسم کے مادی قرآن کریم کی جتنی کثرت کے ساتھ موجود ہیں کہ اب تک یہی مسخرانہ ہدی نہیں ہو سکی۔ اسلام کی اس مفرود خیر خواہی کے ساتھ ساتھ اس کے اس پہلو پر بھی تھوڑا سا بھی ضرورت بھی کہ اگر قرآن کریم کے اوراق سے ان سب کلیات کو اس طرح سمجھ کر لیا تو پھر اس میں دلائل رہبر کا حصہ کتنا باری رہا ہاں اگر دنیا میں ایسا ہوتی کی ایک مثال بھی ہائی نہیں رہتی تو پھر قیامت کے یقین و وعدہ خالق کے ہم بھی کا ثبوت کیا ہوگا!

نظرت الیہ الا اثنین کم أخبر عیناً منہ تسبی علیہ جملہ ولا یزیدہ خلدہ الجمل علیہ الا جملنا
 کمال فکنت انظف کذا ان اخلطه فاغرف جملہ وجملہ فک کرقصہ اسلافہ للشی مسل
 اللہ علیہ وسلم مالاً فی شمرہ قال فلما حل الاجل آتیت فاخذت بحجامع بعیصہ ویکایہ
 وهو فی جنازہ مع اصحابہ وکفرت الیہ یوحی علیہ وقلت یا محمد رسول اللہ علیہ وسلم الا
 نقضتینی حقاً؟ قال لا والله ما علیک کفر بعی عبد المطلب لعل قال فنظر الی عمر وعیناہ یدو لوان
 فی وجهہ کافک المستیبر ثم قال یا عبد اللہ انقول لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما
 اسمع وفعل ما اری قال الذی بعثت یا نوحی نورا احاذر کومہ لکرت بستی فی رأستک ورسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ی نظر الی عمر فی سکون وثوودہ وبقسم ثم قال انا وهو کما اخو جری الی

بجز دو علامتوں کے جن کے متعلق مجھ کو رہنوں کوئی بات معلوم نہیں ہوئی۔ ایک تو یہ کہ ان کی ہدای ان کی ترش
 مزاجی سے بہت بڑی ہوئی ہوگی دوم یہ کہ جتنا ان کے ساتھ جملہ گئے اتنا ہی ان کی شان برہ باری اور بارہ
 ہوتی جائیگی۔ دیکھتے ہیں کہ میں اس تدبیر میں لگا رہا کہ خدا ان سے بے تکلفی پیدا کر لوں تو ان کی برہ باری اور
 ترش مزاجی کا بھی کچھ اذازہ لگا لوں۔ اس کے بعد انہوں نے پھلوں کے معاملہ میں آپ کو کچھ مال قرض دینے
 کا قصہ ذکر کیا یہ بیان کرتے ہیں کہ جب قرض کی مدت پوری ہوگئی تو میں آپ کے پاس آیا اور میں نے آپ کے
 قیص اور چارہ کے کٹائے پکڑ لیے اس وقت آپ اپنے کسی صحابی کے جنازہ میں جا رہے تھے اور میں نے
 خوب غصہ کا منہ بنا کر آپ کو دیکھا اور کہا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) میرا حق کیوں ادا نہیں کرتے خدا کی
 قسم جہاں تک میرا تجربہ ہے تم سب عبد المطلب والوں کی عادت قرض کے معاملہ میں پونہی مال مثل کہنے
 کی ہے۔ یہ بیان کرتے ہیں یہ بات سن کر عمر نے غضبناک صورت میں میری طرف دیکھا اور اسے غصہ کا اس
 وقت ان کی آنکھیں چرخ ودار کی طرح تیزی کے ساتھ گردش کر رہی تھیں اس کے بعد بولے اوفط کے خون
 تو آپ کی خدمت میں یہ بکواس کر رہا ہے اور میں سن رہا ہوں اور آپ کے ساتھ ایسی گستاخانہ حرکات بھی کر رہا
 ہے اور میں اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں اس ذات کی قسم جس نے آپ کو دین حق سے کچھ بچا ہے اگرچہ آپ کی
 ناراضی کا خوف نہ ہوتا تو میں اپنی تلوار بھی تیرے سر پر رسید کرتا۔ اور عمر فرمایا ہے تھے، اہل حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم پس سکون ووقار کے ساتھ ان کو دیکھتے جاتے تھے اور مسکراتے جاتے تھے۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا

۹۸۳ چ نکزیہاں ایک عیسیٰ آدا لیں کہ لے کے لے گئے تھے اس لیے انہوں نے کہے ہی ایسی ناشائستہ حرکات اور ایسے
 نازک بات منہ سے کہنے شروع کر دیے جن کو سن کر ایک مرتبہ تو شمشاد سے شمشاد انسان کی رحمت بھی ہلکا ٹپے بول تو
 اتنے ہی مجرم کی طرح آپ کو پٹے گئے پھر کسی گفتگو کے بغیر صرف آپ کی ذات بکواس کے ساتھ خاندان ہماری بات کا
 بڑے لگنے لگے جس کا کوئی وجہ ہی نہ تھا، مگر جذبات ہر کوئی ہر گھری اور ہر سخاں میں ہدی اتری تھی وہ بیاں بھی پانچ چہر

غَيْرَ هَذَا مِنْكَ يَا عُمَرُ إِنَّ نَأْمُرَ بِمُحْسِنِ الزَّادِ وَنَأْمُرُ بِمُحْسِنِ الْبِقَاعِ إِذْ هَبَّ بِبِئْرٍ عَمْرٍ قَاتِلُهُ
حَقَّةً وَزِدْ عَشْرَيْنِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ وَأَسْلَمَ زَيْدُ بْنُ سَعْنَةَ وَشَهِدَ بَيْتَةَ الشَّاهِدِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَوَفَّى عَامَ ثُبُوكَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - رواه ابن كثير في البداية من ۲۷۳۱۰ وبنو نعيم
في الدلائل الباطنة -

۹۸۴ - عن ابْنِ سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْكَبَاثِ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَلَيْكُمْ بِالْأَسْوَدِ مِنْهُ
فَأَنَّهُ أَطْيَبُهُ قَالُوا أَكُنْتُ قَرْمِي الْعَنَمِ قَالَ وَهَلْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا فَقَدْ رَعَاهَا - رواه البخاري
۹۸۵ - عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا بَعَثَ اللَّهُ إِلَّا رَعَى الْعَنَمِ فَقَالَ

تم کچھ کو اور اس کو ان باتوں کی بجائے کچھ اور سمجھاتے تو زیادہ مناسب ہوتا۔ محمد سے یہ کہنے کے اس کا قرض تاخیر
کے بغیر پورا پورا ادا کر دو، اور اس سے یہ کہنے کے خوبصورتی کے ساتھ قاضیہ کر لے عمر جاؤ اور اس کا قرض ادا
کر دو اور کچھ دوسرے میں صلح اس کو اور دے دینا۔ آپ کی بربادی کا یہ نقشہ دیکھ کر زیادتی وقت حلقہ گوش
اسلام ہو گئے اور دینی جنگوں میں پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ہی رہے اور جس سال تبوک کی جنگ لڑی
تھی اس سال میں ان کی وفات ہو گئی۔ (دلائل النبوة لابی نعیم)

۹۸۴ - ابوسلمہ بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ جابر بن عبد اللہ نے بیان کیا کہ ایک موقع پر ہم آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پہلو کے درخت کے پھل توڑ رہے تھے آپ نے فرمایا دیکھو ان میں سے جو سیاہ
سیاہ پھل وہ توڑنا کیونکہ وہی بہتر ہوتے ہیں۔ اس ذیل میں صحابہ نے آپ سے پوچھا کیا آپ نے کبھی بکریاں
چرائی ہیں (کیونکہ جنگل کے اس قسم کے پھلوں کا خربہ بیش از یہ ہے ہی لوگوں کو ہوتا تھا جن کو اس سلسلے سے نقل
میں رہنے کا زیادہ اتفاق ہی آپ نے فرمایا ایسا کون نبی گزر کر جس نے بکریاں نہ چرائی ہوں۔ (بخاری شریف)
۹۸۵ - ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جو نبی بھی مبعوث

وکلے بغیر نہ ہی مبعوث اس سب کے بعد بھی یوں معلوم ہوا تھا کہ آپ کے ساتھ کچھ بڑی نہیں تھا۔ عمر کی امتیاز
غیر ہزار جوش اسدی تھی مگر علم نبوی کے سامنے کیا آپ و طاقت تھی جہوہ بل پہلے کہتے یہ گزند ایک قدم اپنی
جگہ سے آگے ہلے اور کچھ سخت دست کہہ کر دل کی بھڑاس نکال سکے۔ خدا کا رد کی حالت تو یہ تھی اور جن
کی خاطر یہ ملاعت تھا ان کی شان علم بھی کہ چہرہ مسکوارا تھا اور اسی حالت میں جو موتی دہن مبارک سے کھوے
وہ آپ کے فرائض نبوت کے سچے نمونہ بن کر کھوے۔ سبحان اللہ وہ جماعت کہ حوزہ جو کئی پر کہ اسلام بزرگ شمشیر پھیلا ہے۔
حقیقت یہ کہ جس کے سامنے انبیاء علیہم السلام کی تاریخ کچھ بھی نہ رہی کہ اس کو آپ کی تصدیق میں کسی ذرا پس پیش نہیں
ہوا۔ ومن لم يجعل الله له فخرًا فمك من نور۔

۹۸۵ - بکریاں چرائی ایک بہت ہی معمولی چیز ہے لیکن تاریخ نبوت میں چونکہ اس کو بھی ایک اہمیت حاصل تھی۔

أَصْحَابُهُ وَأَنْتَ فَقَالَ لَعَنَكَمُ اللَّهُ عَلَى قِرَائِنِ رِبْطٍ لِأَهْلِ مَكَّةَ . رواه البخاری
 ۹۸۶ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ أَبُو ذَرٍّ خَرَجْنَا مِنْ قَوْمِنا غِفَارًا وَكَانُوا يَحْكُمُونَ
 الشَّهْرَ الْحَرَامَ فَخَرَجْتُ أَنَا وَأَخِي أَنَيْسُ . فَزَلَّ لَنَا عَلَى خَالٍ لَنَا فَأَكْرَمَنَا وَأَحْسَنَ إِلَيْنَا ..
 ... فَقَالَ أَنَيْسُ إِنَّ بِي حَاجَةً بِمَكَّةَ كَانَتْ لِي أَنَيْسُ حَتَّى أَتَى مَكَّةَ فَقُلْتُ مَا
 صَنَعْتَ قَالَ لَقِيتُ رَجُلًا بِمَكَّةَ يُزْعِمُ أَنَّ اللَّهَ أَرْسَلَهُ قُلْتُ فَمَا يَقُولُ النَّاسُ قَالَ
 يَقُولُونَ مُشَاعِرٌ كَا هُنَّ سَاحِرٌ

فرمایا ہے اُس نے بکریاں ضرور چرائی ہیں صحابہ نے عرض کی کیا آپ نے بھی، آپ نے فرمایا جی ہاں میں بھی چند
 قیراط پر کہ والوں کی بکریاں چرایا کرتا تھا۔ (بخاری شریف)

۹۸۶۔ عبداللہ بن صامت روایت فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ذر نے بیان کیا میں اور میری بھائی انیس اپنی
 قوم غفار کے ساتھ ایک مرتبہ سفر کے لیے نکلے اور اپنے ماموں کے یہاں جا کر سہان ہوئے، انہوں نے
 ہمارا بڑا اعزاز و اکرام کیا، انیس نے کہا مجھے کہ میں کچھ کام ہے یہ کہہ کر انیس چل پڑے یہاں تک کہ کوئی پہنچ
 گئے (واپسی پر) میں نے کہا آپ نے وہاں کیا کام کیا۔ انہوں نے کہا وہاں میں نے ایک شخص سے ملاقات
 کی جس کا یہ عقیدہ تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو رسول بنا کر بھیجا ہے میں نے کہا اچھا تو ان کے متعلق لوگوں کا

اگر سب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں اس کا ثبوت بھی ملنا ضروری تھا۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ کچھ
 چرانا نبوت کے لیے لازم ہے جو کہ ہر چرند و نبات کا دعویٰ کر سکتا ہے بلکہ مقصد یہ ہے کہ جو نبی ہو سہ اس کی زندگی
 میں یہ جتنی ضرورتیں پائی ہو چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا بکریاں چرانا خود قرآن کریم کے اشارات سے ثابت ہو سکتا ہے
 یہی بحث کہ بکریاں چرنے کی اتنی اہمیت کیسے ہے ایک جگہ گذر چکا ہے۔ اس پہلے اے علیہ رحمۃ اللہ نے یہ بحث کی ہے۔ انتخاب
 جاتے ہیں کہ طبیعت کو غم کا خوگر بنانے کے لیے شکل سے شاید کوئی دوسری شے ہو۔ اس سے زیادہ موثر ہو سکتی ہے کہ غم کی
 زبان میں یہ ایک شے ہی برائی ہو کہ غم زواری ہو بخیر پھر انجیل میں اسی تک حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی زبان مبارک سے
 بنی اسرائیل کو جو جگہ بیٹروں کے لفظ سے خطاب کیا گیا ہے گویا ایک گمراہ امت کا نقشہ سمجھنے کے لیے جو کسی ایسی چیز
 میں کل گئی ہو جہاں کھانے پینے کا کوئی سامان نہ ہو اور ہر چاروں طرف سے وہ کوئی بدترین قزاقوں میں گھس گئی ہو بکریوں کے اس
 نقشے زیادہ کوئی اور دوسرا تصبیح لفظ نہیں ہو سکتا جو ایک بے آب و گیاہ میدان میں بیٹھنے والوں کے تنگ میں جا پھنسا
 ہو نظر آ رہے کہ ایک طرف ان کی ناگہمی، دوسری طرف بیٹھنے والوں کی حفاظت کی ذمہ داری اس پران کے جادو حیل کے
 لیے ایسے محل میں خود نوش کا انتظام کرنا یہ کتنی دوسری کتنی دوسری اہمیتیں نظم و ضبط کی کاغذ و کاس میں بیان کیا ہو سکتا ہے
 اسلام کو ان لوگوں کے حوالے کرنے سے قبل خود ہی یہی شے ایک حیل کی ضرورت کی جاتی ہو تاکہ وہ ان ذمہ داریوں کا بار اٹھانے
 کے پہلے سے خود کو بچائیں۔ وہ اپنی امت کو عورت کی جگہ اکڑوں سے بچا کر حلال کے میدانوں میں بچائیں اور وہاں سے جنگ
 کو عورتوں میں منع ڈالنے کا ارادہ رکھا ہو اس کو بڑا کرکھینچ لیں۔ اس جگہ حدیث ملا اور اس کا نوٹ جلد اولیٰ ترجمان
 اسے میں ضرور ملا خود فرامیساں اس میں انبیاء علیہم السلام امدان کی امتوں کا حال سمجھنے کے لیے چلنے میں جتنے وہ
 ہمدانوں امدان کے چلنے والوں کا نقشہ بیان فرمایا گیا ہے اور قابل ملاحظہ ہے۔

وَكَانَ أَنَسُ بْنُ أَحَدِ الشَّعْرَاءِ قَالَ أَنَسُ لَقَدْ سَمِعْتُ قَوْلَ الْكَهَنَةِ فَمَا هُوَ بِعَوْلِهِمْ وَلَقَدْ صَنَعْتُ
قَوْلَهُ عَلَى أَقْرَأِ الشَّعْرَاءِ فَمَا يَلْتَمِمْ عَلَى لِسَانِ أَحَدٍ يَقْرَأُ بَعْدِي أَنَّهُ شِعْرٌ وَاللَّهِ إِنَّهُ لَصَادِقٌ
وَأَتَمُّ لَكَابُونَ وَذَكَرَ الْقَصَّةَ وَصَفَةَ إِسْلَامِهِ . رواه الشيخان .

۹۸۷- عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ الْمَلَكُ أَبُو جَهْلٍ لَقَدْ عَلَيْنَا أَمْرٌ مَعَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَى الْقَبْرِ رَجُلًا عَالِمًا بِالْشِعْرِ وَالْكَهَانَةِ وَالنَّبِيِّ فَأَتَاهُ فَقُلْتُ فَأَتَانَا بَيْكَانٍ مِنْ أَمْرِ
قَالَ عُثْمَةُ بْنُ رَبِيعَةَ وَاللَّهِ لَقَدْ سَمِعْتُ الشَّعْرَ وَالْكَهَانَةَ وَالنَّبِيَّ وَعِلْتُ مِنْ ذَلِكَ عَلَانًا فَمَا
يَخْفَى عَلَيَّ إِنْ كَانَ ذَلِكَ فَأَتَاهُ فَخَرَجَ إِلَيْهِ ... فَلَمَّا فَرَغَ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حَمْدَ تَنْزِيلِ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ كِتَابَ فَصَلَتْ آيَةُ لِي قَوْلُهُ
فَقَالَ لَدِمْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادَ وَثَمُودَ فَأَمْسَكَ عُثْبَةُ عَلَى فَيْدِهِ وَتَأَشَّدَ بِالرَّحِمِ أَنْ
يَكْفُتَ وَرَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ فَلَمَّا خَرَجَ إِلَى قُرَيْشٍ فَأَخْبَسَ عَنْهُمْ عُثْبَةُ فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ يَا مَعْشَرَ

خیال کیلئے۔ انہوں نے کیا کہتے ہیں کہ شاعر ہے، کاہن ہے، جادوگر ہے، یا انیس خود ہی شاعر تھے۔ انیس کہنے
لگے ہیں نے کاہنوں کا کلام مناسب ہے، ان کا سا کلام نہیں ہے اور میں نے اس کو شعرا کے اوزان پر بھی کہ
کر دیکھا تو کسی ایک وزن کے رنگ سے میل نہیں کھاتا۔ خدا کی قسم وہ یقیناً سچے ہیں جو لوگ یہ باتیں بتاتے
ہیں وہ سب جھوٹے کہتے ہیں۔ اس کے بدلے مشرف اسلام ہو جائے گا سب قصہ بیان کیا۔ (شعین)

۹۸۷- جابر بیان کرتے ہیں کہ ابو جہل اور اس کے سب اہل جہل نے کہا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے معاملہ
نے تو ہم کو اب عاجز کر دیا ہے۔ کوئی آدمی ایسا تلاش کرو جو شعر و سخن، کمانت اور جادو کا ماہر ہو وہ اس کے
پاس جائے اور پھر ہم سے اگر حقیقت حال بیان کرے۔ اس پر عتبہ نے کہا خدا کی قسم میں نے طغر کمانت
اور حرب سنے ہیں اور مجھے ان کا اچھا عالم حاصل ہو اگر ان میں سے کوئی بات بھی ہوگی تو وہ مجھ سے چھپ نہ
سکیگی۔ عتبہ یہ کہہ کر انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا اور آپ سے طرح طرح کی لالچ کی باتیں کہنے
لگا۔ آپ سب خاموش سنتے رہے جب وہ سب کہہ چکا تو اس کے جواب میں آپ نے سودہ عجم سجدہ کی
چند آیتیں پڑھ کر سنائیں یہاں تک کہ جب پڑھتے پڑھتے آپ ان آیتوں پر پہنچے فَقَدْ أَكْذَرْتُكُمْ
صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادَ وَثَمُودَ جس میں یہ بتایا گیا تھا کہ اگر باز نہ آؤ گے تو پھر عاد و ثمود کی طرح
برباد ہونے کے لیے تیار ہو جاؤ تو عتبہ کو یوں معلوم ہوتا تھا کہ گویا یہ عذاب اب آیا چاہتا ہی اس نے آپ
کے منہ پر ہاتھ رکھ دیا اور اپنی قرابت اور رشتہ داری کا واسطہ بنے کہ کہا آپ اور کے نہ پھیں وہ اپنے گھر اگر
بیٹھ رہا اور قریش کے پاس ہی نہ گیا اور مدت تک ان سے ملاقات نہیں کی۔ اس پر ابو جہل نے کہا خدا کی قسم

قُرَیْشٍ وَاللّٰهُ مَا نَرٰی عُثْبَةَ اِلَّا قَدْ صَبَّحَ اِلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَّاهُ أَبُو جَحْلٍ فَهَتَّانَ يَا
عُثْبَةُ مَا حَبَسَكَ عَلَیْكَ اَنَا اَنْتَ صَبَوْتَ اِلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهَتَّيْبٌ وَاقْتَمَ اَنْ لَا
يُكَلِّمَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَبَدًا وَقَالَ لَقَدْ عَلِمْتُ اَنْیَ مِنْ اَكْثَرِ قُرَیْشٍ مَا لَا وَكَلِمَةٍ
وَقَصَصْتُ عَلَیْهِ الْقِصَّةَ فَاجَابَنِی بِشَیْءٍ مِّنَ اللّٰهِ مَا هُوَ بِشَیْءٍ وَلَا كَهَانَةٍ وَلَا سِحْرِ . **مرویه ابن**
مرویه فی کتاب التفسیر ویکٹی بن معین و ابوعلی فی مسند و مرویه عبد بن حمید عن شیخ الی یل کمالی الجواب **اصح** ۲۴۷
۲۴۸ - وراجع قصه ضلالت من ترجمان اہستہ ۲۴۷ و ۲۴۸ -

۹۸۸ - عَنْ اَبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَامَ النَّظَرُ مِنَ الْحَارِثِ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ قُرَیْشٍ وَاللّٰهُ لَقَدْ نَزَلَ بِكُمْ
اَمْرٌ مَا ابْتَلَيْتُمْ بِمِثْلِهِ لَقَدْ كَانَ مُحَمَّدٌ فِیْكُمْ غَلَا مَا حَدَّثَا اَرْضَاكُمْ فِیْكُمْ وَاصَدَّكُمْ عَنْ حَدِيثِنَا وَ
اَعْظَمَكُمْ اَمَانَةً حَتّٰی اِذَا رَاَیْتُمْ فِیْ صُدُغِهِ الشَّيْبَ وَجَاءَكُمْ بِمَا جَاءَكُمْ فِیْهِ فَلَئِمْتُ سَاحِرًا
لَّا وَاللّٰهِ مَا هُوَ بِسَاحِرٍ

جہاں خیال ہے ضرور عقبہ بھی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مائل ہو گیا ہے۔ اس کے بعد ابو جہل اس کے
پاس گیا اور کہا۔ عقبہ! کہو ہم سے کیوں نہیں ملتے، یہی بات معلوم ہوتی ہو کہ تم بھی محمد صلی اللہ علیہ
وسلم کی جانب دھل گئے ہو۔ اگر کہ منوریت ہو تو تم کو مال جمع کر کے دیے ہیں تاکہ تم کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے
کہانے سے بے نیادی ہو جائے۔ یہ سن کر وہ غصہ میں بھر گیا اور قسم کھائی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے آشتی
کبھی بات چیت بھی نہ کرے گا۔ اور کہا تم جانتے ہو کہ میں قریش میں سب سے زیادہ مالدار آدمی ہوں لیکن
بات یہ ہوئی کہ جب میں ان کے پاس گیا۔ اس کے بعد پورا واقعہ بیان کیا۔ اس کے جواب میں انہوں
نے محمد کو ایسا کلام سنا یا جو نہ شعر تھا نہ کہانت اور نہ جادو اور نہ عہدہ حم سجدہ کی آیتیں مجھے سنائیں جب
اس میں پہلی قوموں کے مذاب کا ذکر آیا تو میں نے اُن کے منہ پر ہاتھ رکھ دیا اور ان کو اپنی قرابت کا واسطہ
دیا کہ بس آگے نہ بڑھیں۔ تم سب جانتے ہو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی بات منہ سے نکالتے ہیں تو
اس میں خدا سمیٹ نہیں ہوتا۔ مجھے یہ ڈر ہو گیا تھا کہ میں تم پر بھی عذابِ خدا آجائے (تفسیر ابن مرویه) لکنانی
الجواب اصح

۹۸۸ - ابن عباس بیان کرتے ہیں ایک مرتبہ بنی نضیرین کا حالٹ کھڑا ہو کر بولا اے جماعت قریش خدا کی قسم
تم اس وقت ایک ایسی آزمائش میں پھنس گئے ہو کہ اس سے پہلے کبھی نہ پہنچے تھے۔ تم جانتے ہو کہ محمد صلی اللہ علیہ
وسلم تم ہی کے ایک نوجوان شخص ہیں جو تم میں سے زیادہ محبوب اس کے زیادہ راست گو اور سب سے بڑھ کر
کہانت دار شخص تھے یہاں تک کہ جب ان کی عمر غنچہ ہو گئی اور ان کی کینٹھوں میں تم نے بڑھاپے کی سفیدی

قَدْ رَأَيْنَا الشَّجَرَةَ وَقَعْلَهُمْ وَعُقْدَهُمْ وَقُلْتُمْ كَاهِنٌ لَا وَاللَّهِ مَا هُوَ بِكَاهِنٍ قَدْ رَأَيْنَا
 الْكُهْنَئَةَ وَنَمَعْنَا بِمَجْعَتِهِمْ وَقُلْتُمْ شَاعِرٌ لَا وَاللَّهِ مَا هُوَ بِشَاعِرٍ لَقَدْ رَوَيْنَا الشَّعْرَ وَنَمَعْنَا
 أَصْنَافَهُ كُلَّهَا مَخْرَجَهُ وَرَجْزَهُ وَفَرِيقَهُ وَقُلْتُمْ مَجْنُونٌ وَلَا وَاللَّهِ مَا هُوَ بِمَجْنُونٍ لَقَدْ رَأَيْنَا
 الْمَجْنُونَ فَمَا هُوَ بِمَجْنُونٍ وَلَا تَحْلِيظُهُ بِأَمْعَشِرٍ قُرَيْشٍ أَنْظُرُوا فِي مَشَايِكُمْ فَإِنَّهُ وَاللَّهِ لَقَدْ
 خَزَلَ بِكُمْ أَمْرٌ عَظِيمٌ وَكَانَ النَّضْرُ مِنَ الْحَارِثِ مِنْ شَيَاطِينِ قُرَيْشٍ وَمِمَّنْ يُؤْذِي
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَنْصِبُ لَهُ الْعَدَاوَةَ . رواه ابن اسحاق كافي الجواب السبع

۹۸۹۔ عن ابن عباس أن الوليد بن المغيرة اجتمعوا ونهروا من قريش وكان ذات سنة فيهم
 وقد حضر للموسم فقال إن وفود العرب ستقدم عليكم فيه وقد سمعوا بأمر صاحبكم
 هذا فما جمعوا فيه رأيا ولا تخلطوا فيكذب بعبثكم بعضا ويؤذ بعضكم قول بعض

دیکھ کر ان کے پاس میں نے ان کو جادو کر کے دیا۔ خدا کی قسم وہ جادو گر نہیں ہو سکتے، ہم
 نے جادو گروں کو دیکھا ہے نہ تو ان کی طرح سے وہ شاعر نہ ہو کر پھرتے ہیں اور نہ ان کی طرح گندے بناتے ہیں
 اور کسی نے ان کو کاهن ٹھہرایا خدا کی قسم وہ کاهن بھی نہیں، ہم نے کاهن بھی بہت دیکھے ہیں اور ان کی تنگ
 بندیاں بھی سنی ہیں اور کسی نے ان کو شاعر کہا خدا کی قسم وہ شاعر بھی نہیں ہمارے سامنے شعر کی روایات
 بھی ہیں اور ہم نے ان کی سب اقسام سنی ہیں ان کا کلام نہ تو کاهنوں کے سچے بندوں سے ملتا ہے نہ شاعروں
 کے شعروں سے تم میں کسی نے ان کو مجنون بھی قرار دیا۔ خدا کی قسم وہ مجنون بھی نہیں ہم نے دیوانے بہت دیکھے
 ہیں، دیوانوں کی نیک علامت بھی ان میں نہیں۔ نہ ان کی سی بیہوشی ان پر طاری ہوتی ہے نہ یہ ان کی
 سی ہلکی ہلکی باتیں کرتے ہیں۔ اے قریش کی جماعت اپنے معاملہ میں ذرا پورے غور سے کام لو، مجدا تم بڑی
 آزمائش میں پڑ گئے ہو۔ راوی بیان کرتا ہے یہ نضر بن حارث قریش بھری پرلے درجہ کا شیطان شخص تھا اور
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو طرح طرح کی تکالیف دیتا اور آپ کی دشمنی کے سامان تیار کیا کرتا تھا اور ان جہتی
 ۹۸۹۔ ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ ولید بن المغیرہ اور قریش کے چند افراد ایک جگہ جمع ہوئے حج کا موسم
 سر پر آچکا تھا چونکہ یہ ولید بن مغیرہ عمر میں ان سب سے بڑا تھا اس لیے بولا مجھے اب عرب کے لوگ تمہارے
 پاس مان ایام میں آئیں گے اور یہ بتائے ان کو تمہارے اس ہموطن شخص کی خبر پہنچائی ہوگی تو اس سب مل کر ایک
 بات طے کر لو ایسا نہ ہو کہ ان کے جواب میں کہیں باہم اختلاف پھیلاؤ اور خود ایک دوسرے ہی کی تکذیب کے لئے لگو

۹۸۹۔ ہاد شاہ۔ راہب اور اہل کتاب علماء کی چند آمار آپ نے ملاحظہ کر لیں۔ اب یہ عرب کے چند ہوشمندوں کے واقعات
 ہیں جن سے آپ یہ امانہ فرمائی تھی کہ ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شناخت میں کوئی دشواری پیش آئی تھی یا کچھ مشکل
 تھیں تو آپ کے انکار کو نہیں تھیں۔ اگر واقعات سے یہی ایک بات ثابت ہو کہ انبیاء علیہم السلام کی صداقت اس درجہ

فَقَالُوا أَأَتَتْ يَا أَبَا عَبْدِ شَمْسٍ فَقُلْ وَأَقِدْ لَنَا رَايَا نَقُومُ بِهِ فَقَالَ بَلْ أَنْتُمْ تَقُولُوا وَأَنَا
 أَسْمَعُ فَقَالُوا فَقُولْ كَاهِنٌ فَقَالَ مَا هُوَ بِكَاهِنٍ لَقَدْ رَأَيْتُ الْكَهَانَ فَمَا هُوَ بِمَرْمَةِ الْكَهَانِ
 فَقَالُوا فَقُولْ فَجَوْنٌ فَقَالَ مَا هُوَ بِفَجَوْنٍ وَأَنَا الْفَجَوْنُ وَعَرَفَاهُ فَمَا هُوَ بِفَجَوْنٍ وَلَا فَخَالِجٍ
 وَلَا وَسُوسِيَّةٍ لَوْ أَفْقُولُ شَاعِرٌ فَقَالَ مَا هُوَ بِشَاعِرٍ قَدْ عَرَفْنَا الشُّعْرَ بِوَجْهِهِ وَهَجْرِهِ وَ
 وَفَرِيقِهِ وَمَقُومِهِ وَمَبْسُوطِهِ فَمَا هُوَ بِالشُّعْرَاءِ لَوْ أَفْقُولُ سَاحِرٌ فَقَالَ فَمَا هُوَ بِسَاحِرٍ
 قَدْ رَأَيْنَا السَّحَّارَ وَسُحْرَهُمْ فَمَا هُوَ بِفَشِيرٍ عَقْدِيهِ فَقَالُوا مَا نَقُولُ يَا أَبَا عَبْدِ شَمْسٍ قَالَ
 وَاللَّهِ إِنْ يَقُولُ حَلَاوَةً وَإِنْ أَصْلَهُ لَعَدْتُ فَإِنْ فَرَعَهُ لَحِقْتُ فَمَا أَنْتُمْ بِهَآئِلَيْنِ مِنْ هَذَا
 شَيْئًا إِلَّا عَرَفْتُمْ أَنَّهُ بَاطِلٌ وَفِي كَلِمَتِي إِنْ أَعْلَاهُ لَمُغْرٌ وَإِنْ أَسْفَلَهُ لَمَغْدِقٌ وَمَا يَقُولُ هَذَا

انہوں نے کلمے ابو عبد شمس (دبید کی کنیت تھی) پھر آپ ہی ایک آخری رسلے بتلا دیں ہم سب اسی پتھن ہو جا
 اس نے کہا میں پہلے تم ہی بولو اور میں سنو گا وہ بولے ہم کیسے کہ شخص کاہن ہے، وہ بولا کاہن تو نہیں ہے
 میں نے کاہنوں کو دیکھا ہے ان کا کلام کاہنوں کے شعروں کی طرح نہیں ہے جو یہ لوگ گنگنا گنگنا کر پڑھا کرتے
 ہیں۔ وہ بولے اچھا تو ہم کیسے کہ وہ دیوانہ ہے اس نے کہا دیوانہ بھی نہیں۔ ہم نے دیوانوں کو بھی دیکھا ہے اور ہم
 ان کو خوب جانتے پہچانتے ہیں نہ تو دیوانوں کی طرح ان کا دم بند ہوتا ہے نہ یہ ان کی سی ہلکی بے بطنیاں
 کرتے ہیں نہ دیوانوں کی طرح ان کے مزاج میں دوسرا ہے وہ بولے اچھا تو ہم کیسے یہ شاعر ہے۔ اس نے
 کہا یہ شاعر بھی نہیں۔ ہم نے شر کے جتنے اقسام ہیں سب دیکھے ہیں، ان کا کلام شعروں کے وزنوں میں سے
 کسی وزن کے ساتھ نہیں ملتا۔ وہ بولے اچھا تو ہم کیسے یہ جادوگر ہیں۔ اُس نے کہا میں نے بہت سے
 جادوگر بھی دیکھے ہیں اور ان کے جادو بھی دیکھے ہیں نہ تو ان کی طرح یہ منتر پڑھتے ہیں نہ گندے بناتے ہیں۔ وہ
 بولے اے ابو عبد شمس تو اب ہی فرمائیے ہم کیسے تو کیا کہیں اس نے کہا مذاکی قسم ان کے کلام میں غضب
 کی شیرینی ہے، اس کا باطن دیکھو تو چشمہ کی طرح ابل رہا ہے اور ظاہر دیکھو تو پھلدار درخت کی طرح
 بار آور ہے۔ ان باتوں میں سے جو بات بھی تم کو گے وہ فوراً معلوم ہو جائیگی کہ بالکل غلط ہے، یہ کلام

بہی ہوئی ہے کہ ان کے نکار کر کے لیے کوئی میلہ باندھنا بھی آسان نہیں، تاہم آپ بھی یہاں عقلی بحث اور خیالی
 پردہ اذ کو چھوڑ کر تاریخ نبوت کے مطالعہ پر وقت کیوں صرف نہیں فرماتے دیکھیے یہاں کہہ کے مشک کس صفائی کو
 کہہ رہے ہیں کہ کاہن اور ساحر کی نوع دنیا میں ہمیشہ ہوتی چلی آئی ہے ہم ان کو خوب جانتے پہچانتے ہیں اور شاعر بھی
 پہلے لیے کوئی نئی چیز نہیں، ہم ان کو بھی خوب سمجھتے ہیں۔ یہ شخص ان میں سے کوئی بھی نہیں ہے اگر ہم ان میں سے کوئی بات
 بھی کیسے تو وہ اپنے کذب پر خود شہد ہوگی کیا اس سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ نبوت کا معاملہ کس درجہ واضح اور صاف ہوتا ہے
 یہاں اگر آپ ان سے عمر کی حقیقت اور کمالات کی ماہیت پر بحث شروع کر دیں تو ان غریبوں کو شاید اس کی ابتدائی صلاحیت
 مانا بھی مشکل ہو جائے لیکن ساحر اور کاہنوں کو وہ آپ سے زیادہ جانتے پہچانتے تھے۔ کیونکہ یہ انور

النَّبِيِّ لَفْظُهُ إِنَّهُ لَيَعْلَمُونَ مَا يَعْلَى وَأَنْتَ لَيُحِيطُ مَا لَحْتَهُ. رواه عبد الرزاق وروى ابن اسحاق
قصه الغصنين الحارث غوره كما سمع.

۹۹۰۔ عن ثكاف بن عبد يربيد وكان من أشد الناس قال كنت أنا والنبي صلى الله عليه وسلم في غنمة لراعي طالِب نزعناها في أول ما رأى إذ قال لي ذات يوم هل لك أن تصارعني قلت له أنت قال أنا فقلت على ماذا قال على شاة من الغنم فصارعته فصارعني فأخذ مني شاة ثم قال لي هل لك في الثانية قلت نعم فصارعته فصارعني فأخذ مني شاة فجعلت ألتفت هل يراني إنسان فقال مالك قلت لا يراني بعض الرعاة فيعترضون علي وأنا من أشد هم قال هل لك في الصراخ الثالثة ولك شاة قلت نعم فصارعته فصارعني وأخذ مني شاة ففعدت كيتبا حزيناً فقال مالك قلت لبي أجزم

خبر کہ ہے ہی نہیں، وہ سب پر غالب آجاتا ہے اور کسی سے مغلوب نہیں ہوتا، یوں معلوم ہوتا ہے کہ تہ تک اس کے سب تختے پٹھے ہوتے ہیں کہ اس کی تہ کا پتہ ہی نہیں لگتا۔

۹۹۰۔ زکاد سے روایت ہے اور یہ لوگوں میں سب سے قوی مشہور تھے کہ میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابوطالب کی چند بکریوں کو چرا رہے تھے۔ یہ بات آپ کی نبوت کے شروع شروع کی ہے ایک دن آپ نے فرمایا کیا مجھ کے کشتی لڑتے ہو میں نے کہا اچھا کیا آپ سے؟ آپ نے فرمایا جی ہاں مجھ سے میں بولا اچھا کیا دو گے آپ نے فرمایا جو جیتے اس کی ایک بکری۔ میں نے آپ سے کشتی کی آپ نے مجھے زیر کر دیا اور مجھ سے ایک بکری لے لی۔ پھر مجھ سے فرمایا کیا دوبارہ پھر کشتی لڑو گے میں بولا بہت اچھا میں نے پھر آپ سے کشتی کی۔ آپ نے پھر مجھ کو زیر کر دیا اور ایک بکری مجھ سے ادا لے لی۔ اس مرتبہ میں ادھر ادھر دیکھنے لگا کہ میں پھر کشتی لڑ رہا ہوں تو میں نے کہا یہ دیکھ رہا ہوں میں کہ مجھ کو کس کوئی اور بکری چلے والا دیکھ نہ رہا ہو اور میرے مقابلہ کی اس کو بھی ہمت ہو جائے کیونکہ میں سب سے زوردار آدمی مشہور ہوں۔ آپ نے فرمایا اچھا تیسری بار پھر لڑتے ہو اور جیتو گے تو ایک بکری ملیگی میں بولا بہت اچھا میں نے پھر کشتی کی اور آپ نے پھر مجھ کو زیر کر دیا اب تو میں ٹھن ہو کر بیٹھ گیا۔ آپ نے پوچھا ٹھن کیوں ہو میں نے کہا،

ان کے دیوان ہمیشہ سے ہوتی رہی ہیں اور ان کے ساتھ ان کا قدیم سے تعارف رہا ہے اس لیے نبی و مادرِ ساحو کے دیوان کو کوئی التباس نہیں ہوا اور ان چند جوں ہی میں جس راوی کے ساتھ انہوں نے جھون، ساحو اور کاهنوں کی خصوصیت ادا کر دی ہیں محض عقلی اعتبار سے ان پر بحث کرنے والے شاید طویل دفتروں میں بھی ان کا دوا، ذکر سکھیں۔

۹۹۰۔ ہر صاحبِ ہنر نے ہنر بنا ڈالا ہے اور پھر جنہاں اس ہنر میں اس کی فوقیت مسلم ہوتی جاتی ہو وہاں ہی اس پر اس کا اثر پڑتا چلا جاتا ہے۔ حتیٰ کہ ان کا دشمن مشہور کے مطابق مجھ کو مادیرے نیست اس کے دماغ میں اپنی پکائی کاغذ پیل

فَكَأَنَّمَا يُعِزُّنِي فِي صُلْبِي وَكَأَنَّا الْعَرَبُ نَلُومُ بِإِسْلَامِهِمُ الْفَتْحُ فَيَقُولُونَ أَتُرْكُوهُ وَقَوْمَهُ
فَاتَّزَنَ ظَهَرَ عَلَيْهِمْ فَهُوَ نَبِيٌّ صَادِقٌ فَلَمَّا كَانَتْ وَقَعَةُ الْفَتْحِ بَادَرَ كُلُّ قَوْمٍ
بِإِسْلَامِهِمْ وَبَدَرَ ابْنُ قُومِي بِإِسْلَامِهِمْ فَلَمَّا قَدِمَ قَالَ جِئْتُكُمْ وَاللَّهِ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ
حَقًّا فَقَالَ صَلُّوا صَلَاةَ كَذَا ابْنِ حِينَ كَذَا وَصَلُّوا كَذَا ابْنِ حِينَ كَذَا إِذَا أَحْفَرْتُمُ الصَّلَاةَ
فَلْيُؤَدِّنْ أَحَدُكُمْ فَلْيُؤَمِّمْكُمْ أَكْثَرُكُمْ قُرْآنًا فَتَقَرُّوا فَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ أَكْثَرَ قُرْآنًا مِنِّي لِيَا
كُنْتُ أَتَلَّقِي مِنَ الرُّكْبَانِ فَقَدْ مَوْنِي بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَنَا ابْنُ سَيْتٍ أَوْ سَبْعَ سِنِينَ وَكَانَتْ
عَلَيَّ بُرْدَةٌ كُنْتُ إِذَا اسْتَجَدْتُ فَقَلَصْتُ عَنِّي فَقَالَتْ أَمْرَأَةٌ مِنَ الْحَيِّ إِلَّا تَعْمَلُونَ عَنَّا

چنانچہ اب ان پر یہ آئیں تازہ تازہ آتری ہیں۔ میں ان آیتوں کو سنتا اور ہر جگہ سے یاد کر لیتا۔ اور وہ مجھ کو اس
طرح یاد ہو جاتیں جیسے میرے سینہ میں نقش ہو گئی ہیں۔ اور عرب کے لوگ اسلام قبول کرنے میں فتح کہہ کا
انتظار کر رہے تھے۔ کہتے تھے ابھی ان کو اور ان کی قوم کو نہ بٹ لینے دو اگر وہ اپنی قوم پر غالب آگئے تو میں
جان لو کہ وہ بچے نبی ہیں۔ جب یوں ہوا کہ کمرہ فتح ہو گیا تو اب سلمان ہونے کے لیے لوگ دوڑ پڑے۔
میرے والد اپنی قوم سے پہلے لپک کر مشرف باسلام ہو گئے اور اپنی قوم سے آکر کھا بچا میں تمہارے پاس
ایک بچے نبی کے دربار سے آ رہا ہوں اُن کا حکم یہ کہ فلاں نماز اس وقت میں اور فلاں اس وقت میں
پڑھا کرو اور جب نماز کا وقت آجائے تم میں سے کسی کو اذان دینی چاہئے اس کے بعد پھر جس کو سب سے
زیادہ قرآن محفوظ ہو اس کو امام بننا چاہیے چونکہ اُن میں مجھ سے زیادہ قرآن کسی اور شخص کو یاد نہ تھا اور اس
کا سبب یہی تھا کہ میں پہلے سے قافلہ والوں سے سُن کر قرآن شریف یاد کر لیا کرتا تھا اس لیے انہوں نے مجھ
کو ہی اپنے آگے بڑھا دیا۔ اس وقت میری عمر کل چھ سات سال کی ہو گئی اور میرے جسم پر اس وقت صرف
ایک مختصر سی چادر تھی۔ جب سجدہ کرتا تو پیچھے کی جانب سے سکر کر جسم کے اوپر کے حصہ پر آ جاتی۔ ہماری قوم کی

۹۹۱۔ غیر تسلیم یافتہ اشخاص اکثر بیچارہ حال ہوا کرتے ہیں۔ ان کا معیار تصدیق ہی کیا۔ اس لیے عرب کے عام لوگوں نے
اپنے نزدیک آپ کی نبوت کے لیے یہی ایک معیار بنا رکھا تھا کہ اگر آپ اپنی قوم پر غالب آگئے تو میں ہی آپ کی صداقت
کی سب سے بڑی دلیل ہوگی۔ اس کے برخلاف آپ شاہ روم کا حال پڑھ چکے ہیں وہ جب یہ سنتا ہے کہ آپ کو اپنی
قوم پر کبھی فتح ہوئی ہے اور کبھی شکست تو وہ اس کے برعکس آپ کی شکست ہی کو حقانیت کی دلیل قرار دیتا ہے۔
میاں عمر وہیں ملے گا تو کہیں ہی میں حضرت خلیفہ امام ہونا نہایت ہوتا ہے مگر اسی کے ساتھ اسی کے بیان سے اُس کی وجہ یہ ظاہر
ہو چکی ہے کہ اسلام کے بعد ایک ابتدائی واقعہ تھا تفصیلی مسائل رفتہ رفتہ ہی سیکھے جاتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
لوگوں نے جب یہ سنا کہ جس کو قرآن شریف کا زیادہ حصہ یاد ہوا امت حق اسی کا ہے اور یہاں پہنچ کر جب دیکھا تو اس معیار پر ہرگز
میں سسرہ کر دیتے، لکھا اس لیے ان کے لیے لازم ہو گیا کہ ان کو ہی اپنا امام قبول کریں۔ جدوجہد میں اس طرح کے بہت سے
واقعات ملتے ہیں جو ابتدائی حالات میں صرف اجمالی تفہیم کے تحت بہتے پھر بعد میں تفصیلی حالات کے مطابق ان کو ادھر

اَسْتَقَارَ بَكُمُ فَاَسْتَقَرُّوْا لِيْ قِيَصًا فَاَمَّا فِرْحَتُ بِنْتِيْ وَفَرَحِيْ بِذَلِكَ الْقِيَصِ . رواه البخاری
 ۹۹۲ عَنْ اَبِيْ اَنْسٍ اَنْ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْمَا بَيْنَ جَبَلَيْنِ فَاَعْطَاهُ اِيَّاهُ فَاَتَى
 قَوْمَهُ فَقَالَ اِنِّيْ قَوْمٌ اَسْلَمُوا فَوَاللّٰهِ اِنْ مُحَمَّدًا لَيُعْطِيْ عَطَاءَ مَا يَحْتَاجُ الْفَقْرَ . رواه مسلم وراجع ترجمان

اسنہ ص ۱۶۷ ج ۲۔

ایک ہوت یہ دیکھ کر بولی اپنے قاری صاحب کے سر میں تو ذرا ہلے سامنے سے ڈھاٹک لیا کرو۔ یہ سن کر لوگوں نے
 میرے لیے ایک قمیص خرید لی مجھے اس وقت اس قمیص سے اتنی خوشی حاصل ہوئی کہ کسی چیز سے نہ ہوئی تھی۔

(بخاری شریف)

۹۹۲۔ انسؓ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ سب بکریاں مانگیں جو
 اس وقت دو پہاڑوں کے درمیان چر رہی تھیں آپ نے اس کو وہ سب کی سب میدیں دیے دیکھ کر
 وہ اپنی قوم کے پاس آیا اور کہنے لگا اے میری قوم بس اسلام قبول کر لو خدا کی قسم محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 ایسے سخی اور عالی ہمت شخص ہیں کہ بے دریغ مال لاتے ہیں اور فقر کا ذرا خطرہ نہیں رکھتے۔ (مسلم شریف)
 یہ قصہ کسی کے قریب قریب الفاظ کے ساتھ ترجمان اسنہ ص ۱۶۷ ج ۲ پر گزر چکا ہے۔

کہا گیا۔ دیکھئے کہ اس امام کے پاس اپنی چادر بھی دھتی چھم کے مختلف حکام کے ساتھ ساتھ اس کے سر کی حفاظت کر سکتی مگر یہ بھی ایک بات تھی جو
 اجلاس ہو جی پھر جس سر کے مسائل معلوم ہو گئے تو انہوں نے اپنی کی روشنی میں اہمیت کا عمل بھی ہوتا رہا تھی تفصیلات کا جمل نہیں ہے۔
 ۹۹۲۔ شخص کے قمیص میں نہ لانا سہیت کا ایک جدو میا رہتا ہے کسی کے خلو پہ چالی ہستی اور سخاوت کا اثر ہے تو کسی کے مزاج پر مضبوط
 قفل کا اثر ہے تو ترجمان میں آپ حضرت علیؓ کی ایک روایت ہے کہ آپ نے اپنے قمیص میں ایک بیسوی لے اپنے قمر کے قمیص میں آپ کے
 ساتھ ناروا دھرتی سے کام لیا تھا لیکن اس پر بھی جب اس نے دیکھا کہ آپ کے مضبوط قفل میں نوافل نہیں آتا، تو بول اٹھا کہ میرا مضبوط
 کوا یا دراصلی نہ مقابلہ صرف آپ کے قفل کا امتحان کرنا تھا اور جب اس نے اپنے میاں کے مطابق آپ کے کبوتر کا قفل کا پتہ پکڑ لیا تو دوسری
 ساعت ہی میں حلقہ بگوش اسلام ہو گیا یہی طرح کسی کا میاں اس درجہ گرا ہوا تھا کہ اس میں دوسری کی حقیقت کے سوا غم کی زندگی
 رہی نہیں آتی جیسا بعض یہود نے آپ کو کھانے میں زہر دیا اور جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس کی اطلاع دیدی تو آپ نے ہنسنا
 پلن کو اس کا انکار کرنا اور انہوں نے کہا ہمارا مقصد یہ تھا کہ اگر آپ چھے رسول ہونگے تو ہر جملہ آپ کا کیا بگاڑ سکیگا وہ آپ سے
 ہمارے جان چھٹ جائیگی اس سچا کج روی کا بھی کوئی علاج ہو کسی کی طبیعت پر اگرچہ ہستی غالب ہوتی ہے تو وہ ایسی ہی بات رسول کی
 ذات میں دیکھی جا رہا ہے جو اس کے نزدیک کسی انسان سے ممکن نہ ہو خواہ اس بات کا کہنا ہی کے لیے لازم ہو یا نہ ہو مثلاً ایک عالمی
 آیا اس کی اگرچہ پسند فطرت کی رغبت اس طرف معلوم ہوئی کہ گھوڑا کا ایک خوش یا کیکر کا درخت اگر آپ کی نوبت کی شہادت ہے یہاں
 ترجمان السنۃ از ۱۷۷ تا ۱۷۸ ج ۲ اور حدیث ۳۳۳ تا ۱۷۸ ج ۲ کا تشریحی نوٹ ضرور ملاحظہ فرمائیے۔ ان کوئی ایسا بھی نکل گیا ہے جس
 کو دلائل پر غور و خوض کے بغیر ایک ہی نظر میں کھرا کھرا مصداق نظر آجاتا ہے جیسا کہ علامہ ابن سلام جب مدینہ گئے، پس آپ کے
 رخ انور پر نظری اٹھانے کے ساتھ ہل گئے یہ چہرہ تو کسی جھوٹے چہرہ نہیں ہو سکتا۔ دیکھئے ترجمان السنۃ ۱۷۸ ج ۲۔ کسی کی فطرت میں
 اپنا ذاتی کوئی کمال ہوتا ہے اور وہ اپنی موتی عقل کے مطابق اسی کو میاں بنا لیا ہے کہ جو اس کمال میں اس کو شکست دیتے ہیں اس
 اس کی حقانیت کی دلیل ہے۔ جیسا کہ پہلوان کا واقعہ بھی آپ نے پڑھا۔ سال اب یہ بحث کرتی کہ نہایت کے لیے یہ میاں ہی کئی میاں
 بن سکتی ہیں جنہیں مخاطب کی فطرت پر قبل از وقت ایسا بار ڈالنا ہے جس کو وہ اس حالت میں ہٹا نہیں سکتا اس پر ہمت (بابی ہمت)

۹۹۳۔ عن ابی جبریح جابر بن سلیم قال لما کتبت للذینة فرائت رجلا یصد من الناس عن زبیر
لا یقول شیئا الا صدما عنه قلت من هذا قال الوارثون الله قال قلت علیک السلام یا
رسول الله مزینین قال لا تعجل علیک السلام علیک السلام تحية المیت قال السلام
علیک قلت انت رسول الله فقال انا رسول الله الذی ان اصابک ضرر فددعوتہ کشفه

۹۹۴۔ جابر بن سلیم بیان کرتے ہیں کہ میں مدینہ آیا تو یہاں میں نے ایک شخص دیکھے جن کی ہر بات لوگ
غور سے سنتے اور جوابات بھی وہ فرمادیتے بس لوگ اسی کو قبول کر لیتے تھے میں نے پوچھا یہ کون صاحب
ہیں۔ لوگوں نے کہا یہ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔ میں نے یہ سن کر آپ کو دوبار سلام کیا (اور یوں کہا)
علیک السلام یا رسول اللہ آپ نے فرمایا علیک السلام علیک السلام مت کہا کر دینے پر طریقہ (زندوں کے
سلام کرنے کا نہیں یہ تو مردوں کو سلام کرنے کا ہے)۔ لہذا اسلام علیک کہا کر دینے نے عرض کی آپ اللہ تعالیٰ
کے رسول ہیں۔ آپ نے فرمایا میں اسی خدا کا رسول ہوں جو اگر تم کو کوئی تکلیف پہنچاؤں تم اس سے دعا کرو

اور یہ متعلقہ (۹۹۲) جس کے لیے سبقت کر چکی ہے۔ اس کے لیے یہ سب کچھ گواہ کر لیا جاتا ہے اور ان کی ہر معقول اور مستحق
صدقہ کو دیا کہ ان کو آغوش اسلام میں زبردستی گھنچ لیا جاتا ہے

۹۹۳۔ آپ کی اس ایک ہی گفتگو میں البسات، معاشیات اور معیشت کے فضیلت تھے سب کے متعلق ایک ایسی مختصر
فرست بیان میں آگئی ہے کہ اگر آپ کی یہی ایک گفتگو سامنے رکھ کر اس پر غور کیا جائے تو ایک اتنی زبان سے نکلے
ہوئے یہ بیش قیمت علوم ہی آپ کی نبوت کی تصدیق کے لیے کافی ہیں۔ آپ حدیث کے لفاظ پر ایک بار غور کر کے
نظر ڈال لیں اور اپنے دماغ میں خود ان کو پھیلا لیں کہ آپ نے ان مختصر جملوں میں کس طرح خدا تعالیٰ کی ان صفات کا
تذکرہ فرمایا ہے جو عجب کی فطرت پر خدا تعالیٰ کی ذات کے تعارف کے لیے سب سے زیادہ اثر انداز ہو سکتی تھیں۔ اس
کے بعد آداب اسلام، آداب گفتگو، آداب لباس اور علم الاخلاق کے کتنے اہم اسباق کی طرف اشارات فرمائے ہیں۔
جابر بن سلیم کی فطرت کو جس امر نے یہاں سب سے پہلے بیدار کیا تھا وہ آپ کی محفل کا نقشہ تھا، اور درحقیقت رسولان
کی صداقت کی ایک دلیل یہ بھی ہوتی ہے کہ ان کی محفل، ادیت کے ساز و سامان سے یکسر غالی ہونے کے باوجود اتنی
جاذبات رکھتی تھیں کہ سید نفوس اس کو ایک نظر کیجئے ہی ایمان لانے پر مجبور ہو جاتے ہیں۔ غلام یہ کہ عالم میں قدرت
نے انسانوں کے مختلف طبقات پیدا فرمائے ہیں ان میں بادشاہ بھی ہیں اور گدا بھی، عالم فقیہ النظر بھی ہیں اور
ان پر ہونا نا مان بھی، سلیم النظر بھی ہیں اور درشت فطرت بھی لیکن جس کو اللہ تعالیٰ نے بلا طریق شاہ و گدہ اور عالم
و جاہل سب ہی کے لیے رسول بنا کر بھیجا تھا، اس کی ذات میں ہر طبقے کی تصدیق کے لیے قابل اطمینان اور شفافی
بخش و لائل سب ہی جمع کر دیے تھے۔ آپ نے ان اوراق میں ہر طبقہ کا بیان نمونہ پر چھایا ہے۔ بادشاہوں نے اپنے
شاہان مزاج کے موافق آپ کو گاجھا، علماء و اہل کتاب نے اپنی کتابوں کے بیان کردہ فتنوں سے بلا بلا کر آپ کو گھیر
راہوں نے اپنی نظری رہبانیت سے آپ کی طرف نظر کی قیافہ شناسوں نے اپنے قیافے دوڑائے، کاہنوں نے اپنے منوم
کے سب زوہر نکڑے لٹا دیے و سخن شناسوں نے آپ کے قرآن کو اپنے مذاق پر غلب تو لیا مگر ہر طبقے کے منصف مزاج جس نتیجہ
پر پہنچے وہ صرف ایک ہی بات تھی کہ آپ ہی اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔

ہمارا عالم سنسن جہاں رانا زہ می دارد برنگ اصحاب سعادت ما بجا آید یعنی را

عَنْكَ وَإِنْ أَصَابَكَ عَامٌ مِّنْهُ قَدْ عَزَمْتَ أَتَيْتَهَا لَكَ وَلَا كُنْتَ بِأَرْضٍ قَفِيرًا وَلَا قِلَّةٍ فَضَلْتَ رَحِمَتَكَ
قَدْ عَزَمْتَ دَدَهُ عَلَيْكَ قُلْتَ رَأَيْتُمْ إِنْ قَالَ لَا تَسْبِقُنَّ أَحَدًا قَالُوا فَمَا سَبَقَتْ بَعْدَهُ حُدُودًا
لَا عِبْدًا وَلَا بَعِيرًا وَلَا شَاةَ قَالَ وَلَا تَحْقِرَنَّ شَيْئًا مِنَ الْمَعْرُوفِ وَأَنْ تَكْلِمَ أَخَاكَ وَأَنْتَ مُنْبِطٌ
إِلَيْهِ وَجَمْعُكَ إِنْ ذَلِكَ مِنَ الْمَعْرُوفِ وَأَرْفَعُ إِنْ زَادَكَ إِلَى نِصْفِ الشَّاقِ فَإِنْ أَتَيْتَ قَالُوا لَكَ عَيْنٌ

تو وہ اس کو دور فرما دے اور اگر تم قطع سالی میں مبتلا ہو اور اس سے دعا مانگو تو وہ تمہارے واسطے اس کو
سبزہ زاد کرے اور اگر تم کسی بیابان جنگل میں ہو اور تمہاری سواری کم ہو چلے پھر تم اس سے دعا مانگو تو وہ
تمہاری سواری تم کو عطا فرما دے۔ میں نے عرض کی اچھا تو مجھے کوئی نصیحت فرمائیے۔ آپ نے فرمایا دیکھو
کسی کو بڑا بھلا نہ کہنا۔ یہ کہتے ہیں آپ کے اس فرمان کے بعد میں نے نہ تو کسی آزاد انسان کو بڑا کہا اور نہ
ظلام کو بلکہ کسی بکری اور اونٹ کو بھی بڑا لفظ نہیں کہا۔ آپ نے فرمایا اور دیکھنا! کسی اچھی بات کو ہرگز حیرت نہ کہنا
اور اپنے مسلمان بھائی سے کشادہ روئی سے گفتگو کرنا کیونکہ یہ بھی ایک نیک کام ہے۔ اور دیکھنا! غنوں
سے کھڑے لگانے سے بہت احتراز کرنا کیونکہ یہ خصلت تکبر کی ہے اور اللہ تعالیٰ کو تکبر بہت ناپسند ہے اور اگر

حیرت ہے کہ ان میں سے کسی ایک طبقہ کا ہم کو یہ بیان نہیں ملا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کسی کو بڑا نہیں کہا
بنایا تھا۔ پھر معلوم نہیں کہ متاخر مفکرین نے اسلام میں جہاد کے مسئلہ کو ایک تہا کیوں سمجھ رکھا ہے۔ جہاد خود جہاد نہ تھا جو
یاد خدا دین اس کا مقصد! شاعت اسلام سمجھنا ہی اصل بحث ہے۔ فرض کر لیجیے کہ اگر اسلام میں جہاد جہاد ہی ہوا
ہے تو کیا یہ بھی ثابت کیا جا سکتا ہے کہ اس کا مقصد زبردستی مسلمان بنانا تھا۔ اگر یہی مقصد ہوتا تو قانون اسلام میں جہاد
کی ایک مستقل دفعہ کیوں رکھی جاتی۔ بہر حال آج مخالفین اسلام کہہ رہے ہیں لیکن جن لوگوں کے سروں پر اسلام کی تمھار
چمکی اور جن کے خاندان کے خون پسے ان میں مشرت اسلام ہونے والے بھی ہیں اور اپنے کفر پر قائم رہنے والے بھی مگر کوئی
یہ بیان نہیں کرنا کہ اسلام نے یہ جہاد ان کو جبر مسلمان بنانے کے لیے کیا تھا۔ یہ موضوع اس وقت ہمارا نہیں ہے۔ ہمیں تو
یہاں صرف یہ بتانا ہے کہ ان جملہ طبقات کا کچھ کتاب کہا، اسی وقت تک ثابت ہوتا ہے جب تک کہ انہوں نے آپ کو نہ جھٹلایا
نہ کرے نہیں دیکھا، لیکن جس ساعت بھی تقدیر نے یہ موقع ان کو دے دیا تو پھر وہ اہل کتاب تھے یا مشرکین مگر کسی کو آپ
کی نبوت میں تردد نہیں ہوا اور کیسے ہو سکتا تھا جبکہ دنیا میں خدا تعالیٰ کے دو چار رسول تو نہیں آئے تھے بلکہ اتنی طبعی استعداد
آپ کی تھی کہ ان کے حالات زندگی مطالعہ کرنے والوں کے نزدیک ان کو پہچاننا سب سے واضح مسئلہ بن گیا تھا۔ شریک عرب
کو رسولوں سے آشنا تھے مگر دعویٰ ان کا بھی یہی تھا کہ ہم ملت عینہہ رکھتے ہیں اور اپنی جبل جہالت پر اتنے عقول پسند
وہ بھی تھے کہ اس بارے میں اہل کتاب کی رائے اپنی رائے پر مقدم سمجھتے تھے اور یہی بنیاد پر کان کے نزدیک کل ان کے
کے مطابق نہیں ہو سکتا تھا۔ یہ ان کا ہی فرض تھا مگر یہ دوسرا ان کو بھی نہیں گزرا کہ بندہ کی حیثیت مسلمان کے مرض یا خراب
کچھ ملتی جلتی ہے یہ بحث ان ہی کے دماغ میں پیدا ہوئی جن کو دنیا کی تاریخ کے مطالعہ کا کوئی موقع نہیں ملا بلکہ انہوں نے
محض عقلی طور پر اس مسئلہ کو سامنے رکھا اور صرف عقل کی روشنی میں اس کو حل کرنے کی کوشش کی حالانکہ وہ حدائیات
وحیات اور مشاہدات بلکہ جملہ محسوسات کا تعلق جتنا کہ ذوق صحیح کے ساتھ ہے اتنا دلائل کے ساتھ نہیں آفریغ شدہ
ہیں اسلام اپنی یہودیت کے زمانہ میں آپ کے جہو پر نظر کرتے ہی بیباختہ کس دلیل سے بول اٹھتے تھے واللہ اعلم
کذاب دیکھو ترجمان السنہ ص ۱۶۱ ج ۳ یہ چہرہ تو چھوٹے کا چہرہ نہیں۔

يَعْنِي ابْنِ قُرَيْبٍ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ لَا نَبِيَّاءُ اخُوهُ مِنْ عِلَاقٍ وَأُمَّهَاتُهُمْ سَكَنِي وَ

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ سب سے قریب تر ہیں ہوں۔ اس دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی سب
انبیاء علیہم السلام باہم عِلَاقی (سوتیلے) بھائیوں کی طرح ہوتے ہیں جن کا والد ایک ہوتا ہو اور امیں مختلف

کی گھانٹن نہیں ہو سکتی ان میں محبت و انس کے وہ جذبات نظر آتے ہیں کہ اگر بڑے اور چھوٹے کا تفاوت معلوم نہ
ہو تو یہ محسوس کرنا ہی مشکل ہو کہ ان میں باہم ایک دوسرے پر کسی کو فوقیت بھی ہے یا نہیں، ہر ایک کے جذبات و محبت
کی تنظیم و تدبیر کے لیے وقف ہوتے ہیں پھر یہاں وہ روحانی تناسل موجود ہوتا ہے کہ سب سے پہلے انبیاء علیہم
السلام کے ساتھ ایسی الفت و محبت ہوتی ہے گویا کہ وہ اب اس کی آنکھوں کے سامنے زندہ موجود ہیں ایک
سیدہ لڑکی بھی کچھ وقفہ کے بعد اپنے والد کی یاد اس طرح تازہ نہیں رکھ سکتی جس طرح کہ ایک نبی دوسرے
گزشتہ نبی کی یاد تازہ کرتا رہتا ہے، گویا ان کے صرف قالب مختلف ہوتے ہیں مگر حقیقت میں وہ سب ایک جا
ہوتے ہیں اسی لیے کوئی نبی دوسرے نبی کے احرام کے خلاف ایک حکم بھی برداشت نہیں کر سکتا بلکہ سب
کی شریعت کی ایک دفعہ ہی رہتی ہے کہ کسی ایک نبی کا منکر ہو وہ خود اس کا بھی منکر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب وہ دنیا
میں تشریف لاتے ہیں تو اپنی امتوں میں ایک ایسی اخوت پیدا فرماتے ہیں جہاں کے امین اخوت سے مشابہ ہوتی ہو
اس کا نام اخوت ایسا ہی ہے۔ اس اخوت کے مقابل میں عام انسانوں کی تمام قسم کی اخوتیں پیچ ہو جاتی ہیں حتیٰ کہ
آپ نے فرمادیا کہ اخوت ایسا ہی کے بعد اب عقد موافقات کرنا اصولاً غلط ہے کیونکہ محبت و انس کے جتنے جذبات
ہو سکتے ہیں وہ سب اخوت ایسا ہی میں پنہاں ہیں۔ اس لیے آئمہ اہل موافقات کا دستور و نسخہ جو وادع کرنا

اذ كنتوا عداء فالفت بينكم فاصبحتم بنعمته اخوانا یعنی اس دور کو یاد کرو جب تم ایک دوسرے کے
دشمن ایک دوسرے کے خون کے پیاسے تھے انہوں نے اگر تمہارے درمیان وہ الفت پیدا کر دی کہ تم سب بھائی
بھائی بن گئے ادب ایک دوسرے کی خاطر جان نثاری کے لیے تیار ہو گئے۔ آیت بلامیں اسی اخوت ایسا ہی کی طرف

شارع کیا گیا ہے۔ ایک حدیث میں سب مسلمانوں کو ایک عمارت سے تشبیہ دے کر یہ سمجھایا گیا ہے کہ جس طرح ایک
مکان کی اینٹ دوسری اینٹ کے لیے باعث استحکام ہوتی ہو اسی بے ایک مسلمان دوسرے مسلمان کے لیے ہونا چاہیے۔

اب مثال کے طور پر آپ یہاں حضرت یونس علیہ السلام کا واقعہ ملاحظہ فرمائیے اللہ تعالیٰ نے ان کا نام لے کر آپ کو
یہ خطاب فرمایا تھا اذ اضربوكم كاصبر اولو العزم من الرسل ولا تكلن كحصا حجب الخوات یعنی جیسا اولو

العزم رسول ہمیشہ صبر کرتے رہیں وہ تم بھی اسی طرح صبر سے کام لو اور صاحب حوت (یعنی یونس علیہ السلام) کی
طرح نہ بنو اس طرح خطاب سے شاید خطابات ربانی سے کسی نا آشنا شخص کو ایک نبی کے حق میں کسی کوتاہی کا قدیم

گزر سکتا تھا اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فوراً اس کا ازالہ فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا ”مجھ کو یونس نبی پر
نفیلت مت دو“ دیکھو ترجمان السنہ ص ۵، ۳، ۲۔ متوں اس حدیث کی مراد سمجھو یہ نہ اس کی حتیٰ کہ جہان لسنہ

میں بھی اس کی وہی مراد درج کر دی گئی جواب تک شارحین کے کلام سے بھی نفی جب اس سیرۃ جلد کا وقت
آیا تو اس طرف ذہن متوجہ ہو اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بھلا نبیاء علیہم السلام میں یہاں خاص حضرت یونس

علیہ السلام کا نام لینا ضروری حکمت پر مبنی ہو گا اسی وقت خیال قرآن کریم کی طرف گیا تو معلوم ہوا کہ وہاں
بھی خاص طور پر ان ہی کا نام لے کر آپ سے کہا گیا تھا کہ تم ان کی طرح بے صبری کا کوئی قدم نہ اٹھانا سبحان

اللہ اخوت نبوت بھی کتنی بلند اخوت ہوتی ہے آپ نے نوران ہی کا نام لے کر فرمایا ”تم مجھ کو ان پر فضیلت مت دو“
امت کے جذبات اس قسم کے مواقع پر ہر دور سے نچاؤ کر رہا کرتے ہیں اس لیے بہت اہمیت کے ساتھ ان کو

وَيَنْبَغِي وَاحِدٌ وَلَيْسَ بَيِّنًا نَبِيٌّ . متفق علیہ

اسی طرح ان سب کا دین یعنی اصولی اعتبار ایک ہوتے ہیں اور شرعیات مختلف اور میرے اور میری
علیہ الصلوٰۃ والسلام کے درمیان کوئی نہی نہیں ہے ۔ متفق علیہ

ہدایت فرمادی کہ اس خدائی طرز خطاب سے امت کا کوئی فرد بھی ان کے حق میں اپنی ساکسر شان کا کلمہ نہ سے نہ
کھلے پلے یہ خالق کا اپنے رسول سے خطاب ہے یہاں کسی امتی کو مداخلت کرنا خطرناک ہے حضرت حفصہؓ اور حضرت
عائشہؓ حق میں ایک موقع پر عمرؓ اور صدیق اکبرؓ سے جو یہی حرکات صادر ہوئی تھیں کس کی جمل ہے کن کی فعل آثار کو
یا اہمات المؤمنین کی شان عالی میں نصف کلمہ بھی زبان پر لائے پس جب بندوں کے درمیان مراتب اور حقوق کے
محاط سے فرق پڑتا ہے تو خالق اور مخلوق کے درمیان جتنا فرق ہونا چاہیے اس کو قیاس کر لیجیے بالخصوص جبکہ غالب
رسول کی ذات ہوتا ہے جہاں اللہ سے کوئی لغزش پر سخت سے سخت باز پرس ہوتی ہے ۔ اس کے بعد قلب مطمئن ہو گیا اور معلوم
ہوا کہ اس حدیث کو جب آیت بالا کی روشنی میں دیکھا جاتا ہے تو یہاں کسی سوال و جواب کی ضرورت ہی نہیں رہتی ۔ یہ عقیدہ
کا باب نہ تھا بلکہ اخوت نبوت کا گوشہ تھا ۔ یہی قسم کا دوسرا واقعہ ترجمان اللہ ص ۲۴۷ میں گزر چکا ہے وہاں بھی بڑی گہرائی
کے انداز میں آپؐ نے فرمایا تھا تم لوگ مجھ کو حضرت موسیٰ علیہ السلام پر فضیلت مت دو حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب دنیا سے
کچھ عرصہ کے لیے رخصت ہو رہے تھے تو اس وقت اپنی امت کے سامنے تسلی کے جو کلمات انہوں نے فرمائے تو
وہ حسب بیان انجیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جتنی عظمت شان ظاہر کرتے ہیں اس کی اندازہ ان کے مطالعہ کے
بعد ہی ہو سکتا ہے ۔ ماضی اور آئندہ انبیاء رسولوں کا اس درجہ احترام انبیاء عظیم السلام کے علاوہ کہیں نہیں ملتا یہاں ایک
لاکھ سے زیادہ کی بڑی جماعت سب میں یہی صفت نظر آتی ہے ۔ پھر عجیب بات یہ کہ جس طرح خدمت کے درمیان کوئی
اختلاف نہیں ہوتا اسی طرح ان کے اصولی علوم میں بھی کوئی اختلاف نہیں ہوتا فروع اور جزئیات میں تو یہاں
بھی اختلاف ہو جاتا ہے مگر ایک شریعت نے دوسری شریعت کی کسی تکذیب و تغلیط نہیں کی بلکہ ہمیشہ پہلی شریعت
کا پورا پورا احترام ملحوظ رکھا ہے ۔ ہاں اتنا ضرور کہہ دیا ہے کہ بعض احکام وقتی ہوتے ہیں اور وہ کسی خاص دور کے
ساتھ مخصوص بھی ہو سکتے ہیں ماس لیے مثلاً فلاں فلاں احکام جو گزشتہ دور کے مناسب تھے اب جدید اثین صحیح
کیے جلتے ہیں اور فلاں فلاں احکام کا جدید اضافہ کیا جاتا ہے ۔ اس تغیر و تبدل کو تغلیط نہیں کہا جاسکتا اس کا نام
فتح ہے یہ رسول کا اپنا فعل ہی نہیں ہوتا حق تعالیٰ کا فعل ہوتا ہے ۔ وہ جو احکام چاہتا ہے نسخ فرما دیتا ہے اور جو چاہتا
ہے جدید احکامات نازل فرما دیتا ہے ، اس لحاظ سے یہ کہنا بھی بالکل درست ہے کہ رسولوں کے علوم میں مطلقاً کوئی اختلاف
نہیں ہوتا ۔ اصول میں اور نہ فروع میں ۔ اسی کے ساتھ اگر اس پر بھی غور کیا جائے کہ انبیاء عظیم السلام کے علوم میں
الذات اور عالم غیب کا ایک بڑا باب ایسا بھی ہوتا ہے جس میں عقل انسانی قطعاً مانعہ اور عاجز ہے اس کے باوجود
حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد سعادت تک اس میں کہیں ایک نقطہ کا اختلاف
نہیں ملتا تو اس سے بڑا شہیدی نتیجہ برآمد ہوتا ہے کہ تمام انبیاء عظیم السلام کے علوم کا سرشمیر یقیناً ایک ہی تھا اور
یقیناً یہاں جو حضرت آدم علیہ السلام کا معلم تھا وہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی معلم تھا یہی وجہ تھی کہ ان کے
فرمانے ان کی زبانیں اور ان کے جنت کے مقامات جو کہتے ہی مختلف تھے مگر علوم میں ایک شے کہیں اختلاف نہ
تھا ۔ ان عمیق مسائل پر اگر صرف ہندو عقل غور کیا جائے تو کیا اتنے کثیر التعداد انسانوں میں جو عالم کے اتنے مختلف خطوں
میں اتنے مختلف مختلف زبانوں میں ظاہر ہوئے ہوں اتنا اتحاد عقلاً ممکن ہے ؟ پھر پھر ان کے درمیان اتنی محبت ، اتنی ایک
دوسرے کی عظمت اور ایک دوسرے کے ساتھ ارتباط و نظر آ سکتا ہے جس کی مثال دوسری بھائیوں میں بھی نہ مل سکے ۔

۹۹۵۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ عَفَرْتُمَا مِنَ الْحَجَنِ تَقَلَّتْ عَلَيْكَ الْبَارِحَةُ أَوْ يَكُنَّ نَحْوَهَا لِيَقْطَعَ عَلَى الصَّلَاةِ فَأَمَّا كُنِّي اللَّهُ مِنْهُ وَأَرَدْتُ أَنْ أَرْبِطَهُ

۹۹۵۔ ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا آج کی شب ایک سرکش جن میری ایذا رسانی کے لیے چھوٹ نکلا تھا تاکہ کسی طرح میری نماز قطع کر لے مگر اللہ تعالیٰ نے اس پر مجھ کو قدرت عنایت فرمادی اور میں نے یہ ارادہ کر لیا تھا کہ اس کو مسجد کے ستونوں میں سے

(بقیہ صفحہ ۱۲۲) یہاں حدیث کے الفاظ ”فی الدنیا والآخرۃ“ خاص طور پر قابل لحاظ ہیں شاید یہ اسی طرف اشارہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تشریف آوری بحیثیت آپ کے امتی ہونے کے ابھی ہوتی ہے اور آپ کی حیثیت لازمی طور پر آخرت میں بھی ظاہر ہوگی ورنہ آپ کی نسبت سب انبیاء علیہم السلام کے ساتھ برابر ہو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ اولویت کی نسبت کی۔ اس کے سوا کوئی وجہ حدیث کی روایت میں ثابت نہیں ہوتی۔ اس روایت میں ایک فقرہ اور بہت زیادہ قابل توجہ ہے اور وہ یہ ہے ”لئیس یبغیان نبی“ یعنی ہلکے درجہ کوئی اور ہی نہیں۔ مدت و دوزخ تک اس کی صحیح مراد حل نہ ہو سکی اور یہ مشکف نہ ہو سکا کہ اس امر کے بیان فرماتے کی اہمیت کیلئے۔ اس کے بعد پھر سے گزرا کہ کتب سابقہ میں آپ کی علامات میں یہ بھی ذکر کیا گیا تھا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور اس رسول کے درمیان کوئی اور نبی نہ ہوگا، اس کے بعد سے پھر اس جملہ کی قدر و قیمت کا کچھ اندازہ ہونے لگا۔ دیکھو حدیث ۸۸۶ جس میں سفیرہ کا شاہ مقوقس کے دربار میں جانے کا واقعہ مذکور ہے۔

۹۹۵۔ حافظ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں کہ ہر نبی جس طرح دوسرے نبی کی نبوت کا مصدق ہوتا ہے۔ اسی طرح وہ اس کے معجزات کا بھی مصدق ہوتا ہے اور ان کا بھی پورا پورا احترام کرتا ہے۔ کیسی ثابت نہیں ہو کہ کسی نبی نے دوسرے نبی کے مقابلہ پر کوئی معجزہ دکھلایا ہو۔ اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ جو معجزہ ایک نبی کا ہو وہ دوسرے کا نہیں ہو سکتا بلکہ ایک ہی جنس کا معجزہ متعدد نہیں کا بھی ہو سکتا ہے۔ جیسا کہ احیاء موتی، گو مشہور ہے کہ یہ معجزہ مرت حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا تھا۔ حافظ ابن تیمیہؒ نے لکھا ہے کہ یہی معجزہ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا بھی ظاہر ہوا ہے۔ (دیکھو کتاب النبوت ص ۱۱۲) لیکن یہاں پہلی ایک معجزہ جس طرح خود اس کی نبوت کی دلیل تھا کہ اسی طرح گزشتہ نبی کی صداقت کی بھی دلیل ہوتا ہے۔ اس کے برخلاف کاہنوں اور ساحروں کی جماعت پر یہاں ہمیشہ ایک ساحر دوسرے ساحر کی کاٹ پر نظر کرتا ہے اور اس فکر میں لگا رہتا ہے کہ دوسرے کا عمل باطل کرنے۔ سبحان اللہ اب آپ حدیث مذکور میں ذرا غور فرماتے تو اس کی اس پاسداری کو بھی ملاحظہ کیجیے کہ جس خاص تسخیر کے متعلق ایک پیغمبر کی زبان سے یہ دعا نکل چکی تھی ”پروردگار مجھے وہ بادشاہت دے جو میرے بعد کسی دوسرے کو نہ ملے“ دوسرا پیغمبر اس کا کتنا احترام ملحوظ رکھتا ہو کہ مذکورہ بالا واقعہ میں اقتدار حاصل ہو جانے کے باوجود اس کو صرف اس لیے ناقد نہیں کرتا کہ کہیں اس میں دوسرے پیغمبر کی دعا کے خلاف کا ادنیٰ سا خائبہ پیدا نہ ہوگا حریفانہ ہنسی سے انشا حذر اور اخوت نبوت کا اس درجہ احترام آپس نبوت کا ایک اعجاز سمجھنا چاہیے۔ کیا اتنی ہی جماعت میں بلا امتیاز اس احترام کی مثال دنیا کی کسی دوسری جماعت میں مل سکتی ہے۔

حافظ ابن تیمیہؒ تحریر فرماتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسخیرات سے بڑھ کر ایک اور نعمت عطا فرمائی تھی اور وہ جنات کے لیے آپ کی بعثت تھی۔ اس لیے آپ کا عام پیغام سلوک ان کے ساتھ بھی وہی تھا جو نوع انسانی کے ساتھ تھا، دونوں مخلوق کو آپ نے خدا تعالیٰ کی اطاعت کی دعوت دی ہے اور ان کا نقص سے ہر جگہ احتراز فرمایا ہے۔ ظاہر ہے کہ ان کا تسخیر سے بڑھ کر اتنی ہی کبھی نہیں مل سکتی ہے۔

إِلَى سَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَجِيدِ حَتَّى تَنْفُخُوا أَوْ تَنْظُرُوا إِلَيْهِ فَكَلِمَةً قَدْ كَرِهْتُ قَوْلَ آيِخَى سَلِمَانَ
رَبِّ هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ أَجْدَادِي قَالَ رَوْحٌ قُرْدَةٌ خَاسِمَةٌ. رواه البخاری

کسی ستون کے ساتھ بانہ دوں یہاں تک کہ صبح کو تم سب کے سب اس کو آنکھوں سے دیکھ لو لیکن پھر
مجھے اپنے بھائی سلیمان (علیہ السلام) کی یہ دعایا دلائی پروردگار مجھے ایسی بادشاہت عنایت فرما جو میرے
بعد کسی بعد کو زیادہ ہو۔ رُوح (حدیث کا ایک راوی) بیان کرتے ہیں کہ (اس وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے اپنے ارادہ کو ترک کر دیا) اور اس کے مقصد میں اس کو ناکام واپس کر دیا۔ (بخاری شریف)

ما فاضلہ علیٰ علی اخصائص الکبریٰ میں اس کو ذکر کیا ہے۔ ہمارے نزدیک جس رسول اعظم نے اپنی پسند سے شأنِ عبدیت
اختیار فرمالی تھی اس کی فطرت نے یہ گوارا نہ کیا کہ اب کوئی عمل بھی اس سے ایسا سزاوارت ہو جو عند سلیمانی کے درویشانہ
سے ملتا جلتا ہے۔ یہ کتبہ بھی آسکتا ہے۔ (دیکھو ترجمان السنہ ص ۲۴۵ ج ۲ حدیث ۶۱۱)

شیخ عبدالوہاب شمرانی لکھتے ہیں کہ شیطان چونکہ یہ جانتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک میں وہ
دوسرا انداز سے تو عاجز ہے اس لیے اس نے یہ سعی کی کہ کسی صورت آپ کی غازی میں خلل افراز ہو جائے اور
آپ کو عمل کثیر کے لیے مجبور کر دے مگر حق تعالیٰ کے فضل سے اس کو اس پر بھی قدرت نہ ہو سکی آخر کامیاب نہ ہو کر
پھٹکا رہا واپس ہو گیا۔ (دیکھو البیرواقیت و النجواہ ص ۳۲-۳۳ ج ۲)

مصنف عبد الرزاق میں یہ کہ شیطان بلی کی شکل پر آیا تھا۔ عالم روحانیات میں صورت کی تبدیلی ممکن ہے اگر کہیں انسان
میں اس کی شغوسا دیت حاصل نہ ہو جاتی تو وہ بھی اپنی صورت بدل سکتا۔ تخیل میں حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ و
السلام کی شکل کی تبدیلی کا ذکر بہت سے مواقع میں آیا ہے غالباً یہی ان کے روح اللہ کے لغت کے اثرات میں سے ہو گا۔
حال اس بنا پر آپ کا اس کو بکر استون سے بانہ ہذا اور بچوں کا اس کو دیکھنا وغیرہ سب معقول ہے۔ روحانیات کے جلتے
واسے جانتے ہیں کہ اگر کوئی صاحبِ ہمت اپنی قوت بہت سے کسی روح کو کسی جسم میں ختم کر دے تو پھر وہ اس کو بدل سکتا
سکتا اور لاشی میں محصور ہو کر رہ جاتا ہے۔ ترجمان السنہ ص ۲۴۵ ج ۲ حدیث ۶۱۱
اس کی آنکھ بھٹ جاتا ہے اسی کی نظیر سمجھنا چاہیے اگر وہاں بھی فرشتہ اپنی اصل صورت میں آتا تو خدا تعالیٰ کا مقدر اس
رسول نہ اس کے تخیل پر اتار دے نہ اس کی آنکھ پر بھونکی یہ سب بشری صورت میں آنے کے کرشمے تھے۔

حضرت شاہ اہل اللہ کا تاریخی واقعہ مشہور ہے کہ ایک مرتبہ دہلی میں مسجد کے اندر بیٹھے ہوئے کچھ عمر فرما رہے تھے پاس قلعہ
رکھا ہوا تھا ایک بار نظر اٹھی تو کیا دیکھتے ہیں کہ چھوٹا سا سانپ سامنے موجود ہے۔ آپ نے اپنے اسی انسان کی حالت میں
قلعہ سے چاقو نکال کر اس کے دو ٹکڑے کر دیے اور پھر یہ ستورہ لکھنے میں مصروف ہو گئے۔ تھوڑی دیر میں نظر
اٹھی تو اس سانپ کو وہاں نہ پایا اور ایک سپاہی مسجد کے دروازے پر کھڑا ہوا نظر فرمایا اس نے کہا بادشاہ سلامت
آپ کو بلاتے ہیں۔ یہ خالی اللہ میں اس کے ساتھ ہو لیے۔ جب اُس نے جنگل کا رخ کیا تو ان کو کچھ شہ گریا یہاں تک کہ اس
نے ایک خاد میں داخل ہونے کے لیے ان سے کہا۔ اب یہ سمجھ گئے کہ معاملہ کچھ اور ہے کچھ دیر مل کر ان کو شاہی عدالت نظر
آئی جہاں ایک شخص مقتول ہوا تھا۔ عدلی نے دعویٰ کیا کہ اس کا قاتل یہ انسان ہے۔ انہوں نے انکار فرمایا۔ پلا حشر
بادشاہ نے جو دو سفید ریش شمس اس کی دائیں بائیں طرف بیٹھے تھے ان کو دیکھا تو ان میں سے ایک صاحب نے ایک

حدیث بھی جس کا خلاصہ یہ تھا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود شہ گری کہ آپ نے فرمایا ہے جو اپنی صورت بدلے
اس کو قتل کر دے اس میں نے چونکہ اپنی صورت بدل کر سانپ کی شکل اختیار کر لی تھی۔ لہذا بموجب حدیث مذکور اس کے
قاتل پر قصاص واجب نہیں ہوتا۔ شاہ اہل اللہ نے ان کی زبانی یہ کلمات سن کر ہنسا۔ آپ نے آنحضرت (رابعی برت ۳۳)

۹۹۶۔ عَنْ أَبِي الدُّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مِنْ دُعَاءِ دَاوُدَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ وَالْعَمَلَ الَّذِي يَسْلُغُنِي حُبَّكَ اللَّهُمَّ اجْعَلْ حُبَّكَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ نَفْسِي وَمَالِي وَأَهْلِي وَمِنَ الْمَاءِ الْبَارِدِ قَالَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ذَكَرَ دَاوُدَ يُحَدِّثُ عَنْهُ يَقُولُ كَانَ أَعْبَدَ الْبَشَرِ رَوَاهُ

۹۹۶۔ ابوالدرداء بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت داؤد علیہ السلام ایک دعا یہ بھی فرمایا کرتے تھے۔ الہی میں تیری محبت مانگتا ہوں اور اس شخص کی محبت جو تجھ سے محبت رکھے اور وہ نیک عمل جو تیری محبت پیدا کر دے۔ الہی میرے دل میں اپنی محبت میری جان و مال میرے گھر بار اور غنڈے پانی سے بھی زیادہ پسند فرمائے اور یہ بھی بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کبھی حضرت داؤد علیہ السلام کا تذکرہ فرماتے تو یہ بھی فرمایا کرتے تھے "و"

(جیسے صفحہ ۲۲۷) صلی اللہ علیہ وسلم کو کیسے پایا۔ انہوں نے جواب دیا ہم جن میں اور ہماری عربی اتنی طویل ہو سکتی ہیں۔ ہر حال جب جن سانپ کی شکل میں اگر مقتول ہو سکتا ہے اور فرشتہ کی آنکھ انسانی قالب میں اگر چھوٹ سکتی ہے تو پھر کوئی جن کی شکل میں آنے کے بعد باندھا ہوا بھی آ سکتا ہے۔ اپنی عالمی میں حقائق کا صرف استہزا کرنا علم نہیں۔ ۹۹۶۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان کلمات سے کچھ یہ اندازہ لگا چاہیے کہ انبیاء علیہم السلام کے قلوب میں حب خداوندی کی آگ کس درجہ بھڑکی ہوئی ہوتی ہے کہ محبت کا کمال پر ہی کہ اگر اس کے شرارے سرخ لکڑی بھی پہنچ رہے ہوں جب بھی ایک محبت کی تمنا یہی ہو کہ اس کی تلاش محبت اور زیادہ بھر سکتی۔

بشری محبت یہ ہو کہ اس کا قدم جنہا محبت الہی کی طرف اٹھتا چلا جائے اُتنا ہی وہ اس کی عبادت میں تیز کام ہوتا چلا جائے اس لیے ابوالدرداء یہاں وہ کلمات بھی نقل فرماتے تھے جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بلا در نبوت حضرت داؤد علیہ السلام کی عبادت کی شان میں فرمایا کرتے تھے۔ چونکہ خود عبادت کا سب سے کامل طریقہ ہے اس لیے آپ کی نظر میں اپنے بھائی داؤد علیہ السلام کی جوا اس سے زیادہ پیاری معلوم ہوئی وہ ان کی عبادت ہی تھی پھر آپ کی عبادت کا دوسرا کمال یہ تھا کہ جب ان کی عبادت کا ذکر فرماتے تو اس طرح فرماتے گویا وہ اپنی نظیر خود ہی تھے۔ قرآن کریم سے معلوم ہوتا کہ انبیاء علیہم السلام کی جماعت میں اپنی شکرگزاری کے لیے حضرت داؤد علیہ السلام کو حق تعالیٰ نے خاص طور پر خطاب فرمایا تھا اس لیے انہوں نے بھی عبادت الہی کا ایک ایسا نظام قائم فرمایا تھا کہ شب و روز میں کوئی ساعت بھی ایسی نہ تھی جس میں کہ ان کے گھر نے کا کوئی نہ کوئی فرد ان کے عبادت خانہ میں عبادت کرتا ہوا نہ ملتا ہو۔ ارشاد ہے - لَعَمْرُؤُا لَیْسَ دَاوُدَ مُشْكِرًا۔

اس لیے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جب کبھی اپنے ان براءتوں کا تذکرہ آجاتا تو آپ ان کی شان عبادت کی توصیف میں مباحثہ رطب اللسان ہو جاتے یہ کون ہیں؟ وہ کہ جن کی عبادت کی فرشتوں میں بھی دھوم مچی ہوئی تھی، حتیٰ کہ خود محمد حقیقی نے جو لقب چھانٹ کر ان کو عطا فرمایا تھا وہ بھی عبد اللہ کا لقب تھا۔ سورۃ اسراء میں جب آپ کا تذکرہ فرمایا تو اسی لقب سے "سبحان الذی امری بعبدہ لیلًا" اور سورۃ النجم میں جب آسمانوں پر آپ کے ساتھ راز و نیاز کا ذکر کیا تو بھی اسی لقب سے فادھی الی عبدہ ما اوحی ہے ہر اوقات نبوت کہ عہدیت کے اس کمال تک پہنچنے کے بعد بھی اپنی عبادت کا ایک حرف زبان پر نہیں آتا اور جتنی مدح و ثناء زبان پر لگتی ہے وہ اپنے ایک براءتوں کی ہو۔

الترمذی وقال هذا حدیث حسن غریب۔

۹۹۷۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنَّ أَحَقَّ بِالشَّكِّ مِنْ إِبْرَاهِيمَ

بست بڑے عبادت گزار اور شریف۔ (ترمذی شریف)

۹۹۷۔ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت ابراہیم علیہ السلام سے زیادہ شک کرنے کے متعلق ہم ہوتے (اگر یہ سوال انہوں نے ازراہ شک کیا ہوتا)

۹۹۷۔ حدیث مذکور میں کجائی طبع پر عین نبیوں کا تذکرہ کیا گیا ہے جس کو پڑھ کر یوں معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی نیابتِ اخوة دوسرے نبیوں کے عزت و احترام بیان کرنے اور اپنی فروتنی کے اظہار کے لیے گویا ہمارے لیے گویا ہمارے لیے متلاشی رہ کر تھی۔ اگر کہیں اپنے بھائی بزرگوار حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ذکر کرنا تو عظمت و برتری کے جتنے زوردار کلمات ہو سکتے تھے وہ ان کے حق میں اور غرور و نفاق کے جتنے کلمات ممکن تھے وہ سب اپنے حق میں ادا ہونے لگے اور جب کہیں اپنے دوسرے غلامی مجاہدوں کی یاد آتا رہے ہو گئی تو خود آپ کے ملطف و ترحم کے سمندر موجزن ہو گئے اور رحمت و رافت سے لبریز دعائیں ان کے لیے زبان سے نکلتی تھیں۔ پھر یہ سب کچھ محض شاعرانہ اور مبالغہ آمیز فیاضی کے طور پر نہیں بلکہ ٹھیک ٹھیک حقیقت پر مبنی۔

دیکھئے یہاں جو کلمات حضرت ابراہیم علیہ السلام کے حق میں آپ کی زبان مبارک سے نکلے وہ کتنی عین حقیقت کے حامل تھے یقیناً اگر کہیں غلط ادا بھی ہو گیا ہو تو اسے پاک و صاف نہ ہوتی تو ان کے بعد جو ضعیف بھی آتا اس میں شک و تردید کے جو انہیں ضرور سزا دے کر کہتے۔ حضرت آدم علیہ السلام سے سمودنیان سے ایک غلطی ہو گئی مگر آخر کار پھر وہ ان کی ذریت کی سرشت میں داخل ہو کر رہی۔ اور اسی طرح ہر جو شخص کے نقصان و کمالات اس کے طبیعتی کے آئینوں میں چمکا کر تھے جس پس اس میں ذرا شبہ نہیں کہ الوداد فی کیف تھی للموتی کا کلمہ حضرت خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زبان مبارک سے کہیں ادا نہ ہو گیا ہو تو پھر شک و تردید صلیف کی بنیاد ہی میں داخل ہو جاتا۔ اس کی تفسیر شرح ترجمان السنہ ص ۷۷ ج ۲ پر ملاحظہ فرمائیے۔

حدیث کا دوسرا جملہ ذرا شروع طلب ہے۔ واقعہ یہ کہ حضرت لوط علیہ السلام کی قوم نے جب انکار و نفی کی حد کر دی اور سامعی و فاحش میں غلات وضع نفرت علی ایک ایسا باب کھول دیا جس سے دنیا اس سے قبل آتش نہ تھی تو قرآن کی ہدایت کی ساحت سر پہ لگئی اور خدا تعالیٰ کے مقدس ملائکہ خوبصورت لڑکوں کی شکل میں اپنے صوته یہ ہمیں کر رہے تھے حضرت لوط علیہ السلام کے میمان بن گئے، ان کو ابھی کچھ علم نہ تھا کہ اصل ماجرا ہے کیا، انہوں نے جب دستور انبیاء علیہم السلام اپنے میمانوں کو احترام سے لیا، اور حرا کی قوم کو اس کی خبر لگی تو نشہ معصیت میں غمور ان کے مکان پر آچڑھے اور ان کے معزز میمانوں کی عزت پر ہاتھ ڈالنے کا ارادہ کیا۔ اندازہ فرمائیے کہ قوم کے سامنے ناہنجار افراد ایک طرف اور حضرت لوط علیہ السلام کے معزز میمانوں کی آبرو کا معاملہ ایک طرف، خود اپنے دست و بازو میں ان کی مداخلت کی طاقت نہ تھی یہی اتنا زور دار کہ اس موقع پر ان کی مدد کرے۔ اس حیرت اور محبت کے عالم میں ان جاہلوں کو بڑی فحاشی کی اور جو ایک جہنم جہلا اور بامردت انہوں نے اپنے میمانوں کی خاطر بڑے سے بڑا ایش کر سکتا ہے وہ بھی کر گزرے یعنی ابھی تک کھانا دو مسلمانوں کے درمیان بکھل کر دست تھا خود حضرت لوط علیہ السلام کی بی بی بھی کافرو تھیں اور چاری شریعت کے ابتدا میں بھی بی بی نکاح و دست سمجھا جاتا تھا۔ لہذا انہوں نے ہدائی حد و حد کے تحفظ اور اپنے میمانوں کے ناموس کی خاطر وہ بات بھی برداشت کر لی کہ جو ان کے باوجود با اختیار برداشت نہ فرماتے اور یہ بات کسی کی تم میری لڑکیوں سے نکاح کر سکتے ہو یہ ایک شرعی راستہ ہے لیکن ایک حرام عمل کا ارتکاب اور وہ بھی میرے گھر پر پھر وہ بھی اپنے معزز میمانوں کے ساتھ یہ میں

اِذْ قَالَ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ

جبکہ عرض کیا تھا میرے پروردگار مجھے دکھلا دے تو مردہ کیسے زندہ کرتا ہے؟

برداشت نہیں کر سکتا۔ اس پر ان کی جاں قوم نے جو فحاش کے خوراکسوں کا جواب ہوا کرتا ہے وہی جواب دے دیا۔ اب حضرت لوط علیہ السلام کی اس بچاؤ کی اند قوم کی اس کشتی اور فاسد ارادوں کا نقشہ سامنے رکھ کر اندازہ لگاتے۔ کہ یہاں دیکھ کر ایک باحسنت نبی کے دل پر کیا گزرد رہی ہوگی آپ کے دل کو اس کا احساس ہوا نہ ہو مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبیاناخت کے سامنے جب یہ نقشہ آیا تو آپ پر اس گزشتہ مصیبت کی ایک تازہ واقعہ کی طرح چٹ لگی۔ اور بڑے درمے کے انداز میں فرمایا: الہی میرے بھائی لوط پر بڑی رحمتیں نازل فرما کہ قوم کی نالائقیوں اور غیظوں سے تنگ آ کر انہیں ان کلمات کے کہنے کی نوبت آگئی جو لطرت بشری سے بدرجہ وجود ہی نکلا کرتے ہیں یعنی کائنات اس مصیبت و فضیحت کا نقشہ بدلنے کی طاقت خود میرے دست و بازو میں ہوتی یا میرا کوئی زود دا قبیلہ جو تاتار ان ناخواروں کو مناسب سزا دی جا سکتی۔ انبیاء علیہم السلام کے قلمصلہ اور عاجزانہ کلمات کبھی خالی نہیں جاتے لہذا ان کی یہ آواز بھی آسمانوں پر ٹپکی گئی اور اسی دن کے بعد سے ستہ الیہی ہی ٹھہر گئی کہ جب کوئی نبی آتا تو ہمیشہ مضبوط ملے اگر یہاں لفظ بنات سے مراد بنات قوم لی جائے تو بے خدا اس مجازی معنی کا استعمال غلات حمادہ تو نہیں کہا جاسکتا مگر پہلے یہ خود کر لینا ضروری ہوگا کہ نبی کی معنوی اہمیت کے لحاظ سے حوت قرآن میں کہیں امت کی لڑکیوں پر نبی کی زبان سے بنائی کا اطلاق ہوا ہے؟ اس وقت ہمارے ذہن میں تو کوئی ایسی آیت نہیں آتی۔ دوم جب اخوت اسلامی کے لحاظ سے حضرت ابوالہییم علیہ السلام نے اپنی زوجہ کو زندہ اٹھی کہنا ایک کذب کی ہر پر سمجھا ہو تو پھر بالکل اجنبی جھوٹوں کو کسی معنوی رشتہ سے بنات کہہ کر چکانا انبیاء علیہم السلام کے حوت میں کہاں تک قرین قیاس ہو سکتا ہے۔ سوم بنائی میں قلمس اپنی طرف نسبت کرنے سے جس خصوصیت کا اظہار ہوتا ہو اس کا کوئی نکتہ بھی بیان کرنا ضروری ہوگا بالخصوص جبکہ وہ حرمیہ کا فوٹیس۔ چارم ہے کہ قرآن کریم نے کفر کے ساتھ حسب اپنے نسبی عزیز کو ان اجنبی من اھل کف کے کی اجازت نہیں دی بلکہ صاف "انہ لیس من اھلک" فرمادیا تو پھر جن کافر جھوٹوں کے ساتھ نسبی کوئی رشتہ بھی دھماں کو بنائی کا پیارا لگ سکتا کہاں تک جائز ہوگا۔ کہاں کافروں کی اولاد پر جو نبی کی فضیحت کے لیے چھڑ گئے تھے اپنے اس معنوی ہوشیہ کے اظہار کا یہی عمل رہ گیا تھا۔ تبم اگر ان مجبور کن حالات میں بھی اپنی حقیقی بنات کی جائز چیکش قابل اعتراض ہو سکتی تھی تو کیا دوسروں کی لڑکیوں کی چیکش پھر وہی قابل اعتراض عنوان سے کچھ کم قابل اعتراض ہو سکتی تھی کی شان کے یہ مناسب ہوگا کہ چھاپنی بلا لے لے کے اپنے اپنی امت کی لڑکیوں کی چیکش کرے اور صرف بنائی کے ایک محبت آمیز لڑکے کی آٹھ لے کر ہی بلان کے سر ڈالنے کا ارادہ کر لے۔ جائے نزدیک تو یہ پہلے سے بھی زیادہ ناموزوں ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ حضرت لوط علیہ السلام پر اپنے مہمانوں کی اس بھیت سے اخلاقی طور پر جو ناقابل برداشت دباؤ پڑا تھا اس کا کچھ اندازہ ہی نہیں لگایا گیا کہ کن حالات میں یہ جائز لگوان کی زبان سے نکلا تھا۔ ایک بیجا بد معاش اور مضبوط طبعی کے جوہر کے سامنے تہذیب و آداب اور مروت کی تجاویز ہمیش کرنے کا وقت تھا یا کسی بھی صورت سے اپنے معزز مہمانوں کی آبرو بچالینے کا مرحلہ تھا۔ خلاصہ یہ کہ لفظ "بنات" کے مجازی معنی اختیار کرنے کے لیے اگر صرف یہ عقلی اعتراض دہائی ہو جو تو اس کی کوئی معقول وجہ تک ہمارے ذہن میں نہیں آسکی۔ مفسرین میں سے جن بعض حضرات نے اس مجاز کو استعمال کیا ہو اس کی وجہ ادب ہے، عقلی مشبہ نہیں ہے۔ زیادہ تفصیل کا یہ محل نہیں ہے۔

۱۔ جن صاحبان نے "بن کن شدیہ" سے یہاں اللہ تعالیٰ کی ذات مراد کی ہر انہوں نے قرآنی آیت "لو اوی الی رکن شدید" میں اوجہ تردید چھوڑیں کیا اند صبح ہماری کے ایک لفظ کی مراد بھی خود اسی معنی کی ہو سکتی ہے کہ حال کلمہ اس رعایت کا مطلب بھی دوسرا ہے۔ ما بن حرم نے مل و مل میں لکھا ہے کہ اس سے مراد لائقہ اللہ ہے۔

وَيَرْحَمُ اللَّهُ لَوْطًا لَقَدْ كَانَ يَأْوِي إِلَى دُسِّينَ شَدِيدٍ

خدا تعالیٰ لوط علیہ السلام پر رحمت نازل فرمائے وہ کسی

تجربہ کار تھا۔

انسان کا فائدہ ہے کہ جب وہ طرح طرح کی ایذاؤں اور مصائب کا شکار ہو جائے تو اس کے صبر کے لیے اس قسم کے گزشتہ واقعات کا تصور بڑا تسلی بخش ہوتا ہے اس لیے جب آپ بھی مصائب و آلام کے ایسی دوسرے گزر رہے تھے تو ایک مرتبہ آپ کو اپنے بھائی حضرت موسیٰ علیہ السلام کی یاد میں آئے آگئی پھر کیا تھا ان کی غفلت شان بیان کرنے کا گویا بھلک بھانہ مل گیا اس لیے فرمایا رحمہ اللہ موسیٰ لَقَدْ أَوْذَى الْكَثْرَيْنِ ذَلِكَ فَصَبْرُ - خدا تعالیٰ میرے بھائی موسیٰ پر رحمتیں نازل فرما بڑی بڑی مصیبتیں جھیلیں اور ان مصائب سے بھی زیادہ شدید مصیبتیں جھیلیں مگر انہوں نے صبر ہی کیا۔

آپ نے دیکھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جب بھی اپنے بھائیوں کے شانہ نقشبہ آیا تو ہمیشہ ان کے حق میں بزرگی اور دعا کے کلمات ہی نکلتے اور ہر موقع پر اپنی فروغی اور تواضع کا ہی اظہار ہوتا رہا اور کہیں ثابت نہیں ہوتا کہ سالوں ایک گھاٹی میں ہے آپ و گویا قید رہنے کی حالت میں یا طائف کے میدانوں میں خون سے رنگین ہو جانے یا سرکے زخمی اور دندان مبارک کے شہید ہو جانے کے بعد بھی دوسرے انبیاء علیہم السلام کے بالمقابل کہیں یہ کلمہ زبان پر آیا ہو کہ ان مصائب پر جس طرح میں نے صبر کیا مجھ سے پہلے کسی نبی نے نہیں کیا۔

تیسرا جملہ حضرت یوسف علیہ السلام کے واقعہ کی طرف اشارہ تھا آپ کو معلوم ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی شان بڑی ہوتی ہے مگر ان کی باز پرس بھی بڑی ہوتی ہے، ان سے مواخذہ بھی ہوتا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان سے ایک بار یہ کلمہ نکل گیا "انا اعلم" اس وقت سب سے زیادہ علم مجھ کو ہے۔ ظاہر ہے کہ نبی وقت سے زیادہ علم و کس کو ہو سکتا ہے مگر ان کا یہ کلمہ بھی گرفت میں آگیا حتیٰ کہ اس کی سرگزشت سورۃ الکہف میں مستقلاً بیان کی گئی جو قیامت طاعت کرنے والوں کی زبانوں پر تارہ ہوتی رہیگی حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زبان مبارک سے اپنی بی بی کے متعلق ایک نازک سے نازک وقت میں "بذہ اختی" کا کلمہ نکل گیا مگر وہ ہمیشہ اس پر اتنے نادم رہے کہ کبھی تک بھی زبان سے اس کی تلخی نہ گئی آخر جب اہل محشر ان سے شفاعت کے لیے عرض کریں گے تو اپنے اسی قسم کے کلمات یا ذکر کے فرط مذمت سے اپنا سر جھکا لینگے اور فرمائیں گے کہ میں اس بلند مقام کا اہل نہیں پس اس طرح عقلی گرفت اور اپنی زوای بات پر اس طرح مذمت صرف اسی مقدس گروہ کا خاصہ ہے یا انبیاء علیہم السلام کی خصوصیت کا مقام کو کتنا ہی بلند ہو مگر بشریت پھر ان سے الگ نہیں ہوتی حضرت یوسف علیہ السلام کے سامنے بھی جب زنانہ مصر کی دعوت کا ہوش رہا منظر آیا اور جلیان کی سخت دھکی بھی ان کے کانوں نے سنی اور ان کو یہ یقین دلایا گیا کہ اب تمہارے لیے صرف دو ہی راستے ہیں یا ان کی دعوت کو قبول کر دیا پھر جیغہ اٹھانے کے لیے تیار ہو جاؤ یا سب انبیاء علیہم السلام کی عصمت کا اندازہ آپ یہاں سے فرمایا جیسے کہ نوحانی کے عالم میں سامنے سے حسن اپنی پوری شوکت و طاقت کے ساتھ خود دعوت دے رہا ہے مگر نبیاء عصمت پر کہ پہاڑ کی طبع زائستہ زلزل نہیں ہوتی اور جواب صرف یہ ہے کہ اگر میرے لیے راہیں صرف یہی دو ہیں تو مجھ کو اپنی عصمت کے مقابلہ میں جیل خانہ اختیار کر لیتا بخوشی پسند ہے بعض مفسرین کا خیال ہے کہ یہ جواب زنانہ مصر کے سامنے تو ایک نبی یا نہیں فرشتہ کا جواب تھا، لیکن چونکہ اس وقت حضرت یوسف علیہ السلام کی نظر اپنے رب کی طرف اٹھی ہوئی تھی جس نے ان کی تربیت بنیائے تربیت فرمائی تھی اس لیے یہ بلند جواب بھی گرفت میں آگیا و ب السبحن احب الی مساید عونی المیہ رہودگار! جس بات کی دعوت یہ عورتیں مجھ کو دے رہی ہیں اس کے مقابلہ میں قید میں جانا میرے نزدیک قابل ترجیح ہے۔ ان مفسرین کا خیال ہے کہ جب معاملہ پروردگار کے سامنے آگیا

وَلَوْ لَيْسَتْ فِي السِّجْنِ طَوْلَ مَا لَيْسَتْ يَوْمَئِذٍ

اور اگر کہیں میں حضرت یوسف کی براہمت تک جیل خانہ میں قید رہتا

تھا تو اب یہاں ایک تیسرا راستہ اور بھی تھا اور وہ پوری عافیت تھی یعنی زنان کی دعوت کو لیکر کنہا پڑے اور نہ جیل خانہ کی مصیبت سہنی پڑے۔ رب کے سامنے نہ پیش کیے نہ مشکل ہو۔ اس قسم کی گرفتیں صرف انبیاء علیہم السلام ہی کے ساتھ ہوتی ہیں اور ان کا مقصد ان کے منصب کی بندی اور نزاکت کا اظہار اور عام انسانوں کو یہ سبق دینا ہے کہ ضعیف انسان کو کسی موقع پر بھی ایسا مگر منہ سے نہ نکالنا چاہیے جو اس کے ضعف بشری کے مناسب نہ ہو بلکہ اپنے ہمدرد گار سے ہر حالت میں عافیت ہی عافیت طلب کرنی چاہیے انسان کی استقامت کتنی ہی مضبوط ہو مگر اس کو آزمائش میں ڈالنا کیا ضروری ہے صرف انبیاء علیہم السلام ہی کی شان ہو کہ ضعیف انسانوں میں وہ پختے ہیں جتنے ہی اور کھڑے ثابت ہوتے ہیں۔ چنانچہ اس لکھ کر بھی اس صداقت کے ساتھ حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے منہ سے نکالا تھا پھر آخر دم تک اسی مضبوطی کے ساتھ اس کو نباہا بھی حتیٰ کہ جب ان کو رہائی کی خبر ملی تو جلدی سے فوراً اس طرح باہر نہیں آئے کہ پہلے جذبات ان کے منہ سے نکل گئی تھیں گویا وہ بے سوچے سمجھے نکل گئی تھیں یا صرف وقتی جذبات تھے جس پر بعد میں ان کو مذمت ہو سکتی تھی بلکہ بڑی استقامت کے ساتھ فرمایا کہ تم رہائی کا حکم لے کر آئے ہو مگر جس نے اپنی خوشی سے جیل خانہ پسند کیا تھا وہ اس وقت تک اپنی رہائی پسند نہیں کر سکتا جب تک کہ اس کے سر ہمت رکھنے والی عورتیں خود بھی اس کی بے گناہی کا اعتراف نہ کریں۔ آپ نے دیکھ لیا کہ نبی کی زبان سے جو کلمہ نکل گیا تھا وہ اس کے قلب کی کسی گہرائی سے نکلا تھا اور آخر تک اس کی شان کے ساتھ اس کو نباہا گیا۔ یہ شان انبیاء علیہم السلام ہے، مگر منہ اندر یہاں بھی چھپی ہوئی ہو کر رہی۔ انھوں نے کھانا کے جوتار ہونے لگے وہ نمایاں ہو کر رہے، یہ خیر الہی تھی یہ دونوں شانیں اپنی اپنی جگہ قابلِ داد ہیں اور عام انسانوں کی زندگی کے لیے اہم اسباق ہیں۔ اس کے پڑھنے کے لیے ان کے لوراق زندگی میں نہیں یہ صرف انبیاء علیہم السلام ہی کے صحیفہ حیات میں پڑھ سکتے ہیں۔

اس عین انداز کہ پہلو کو بعض مفکرین نے نہیں سمجھا اور صرف یہ کہہ کر ان مفسرین پر دھڑکنا شروع کر دیا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کی قید کا معاملہ ان مفسرین کے نزدیک گویا صرف ان کی اپنی بد فہمی اور بد فہمی کا نتیجہ تھا حالانکہ ان مفسرین کے سامنے اس قسم کی گرفتیں کا ایک پورا باب ہے وہ خوب جانتے ہیں کہ ایک بات حدود انسانوں کے ماہرین کسی بھی معقول سے معقول سمجھی جائے لیکن جب وہی بندہ اور خدا تعالیٰ کے درمیان آجائے تو پھر ضروری نہیں کہ اسی درجہ میں معقول ثابت ہو۔ حضرت آدم علیہ السلام سے لغزش ہوئی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس پر سوال و جواب کیے تو حضرت آدم علیہ السلام نے ان کو اتنا معقول جواب دیا کہ آخر ان کو خاموش ہو جانا پڑا لیکن جب یہی سوال ان سے ہمدرد گار نے فرمایا تو حضرت آدم علیہ السلام جواب کا ایک حرف زبان پر نہ لائے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سامنے جب اپنے بھائی یوسف کی اس مصیبت کا نقشہ آیا تو آپ ان کی داد دینے کے لیے یہاں بھی فوراً جیتاب ہو گئے اور صرف اسی پر کفایت نہیں کی بلکہ ان کی عزت و احترام کی خاطر تواضع کے جو کلمات اپنے حق میں استعمال فرما سکتے تھے وہ استعمال فرما لیے۔ یہ ہے اخوت نبوت کہ سر پر سرداری کا نام رکھا ہو اور مگر یوں نظر آتا کہ آپ اپنے بھائیوں پر فوقیت کے جذبات سے لٹے خالی ہیں گویا اور ہر التفات ہی نہیں ہے حضرت یوسف علیہ السلام کی یہ ساری داستان صرف ایک ایسے خواب ہی کی بدولت تو یہ بھی تھی جس سے ان کی برتری

الانبياء والرسل عليهم الصلوة والسلام كلهم بشرو

كلهم عباد الله فخير عليهم سنة واتجرى في سائر عباد

۹۹۸۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهْرَ

انبياء عليهم السلام سب بشر تھے اور سب اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بنے تھے اور

اللہ تعالیٰ کی جو سنت نوح بشری کے لیے ٹھہر چکی ہو وہ ہمیشہ ان پر بھی جاری ہوتی چلی آئی ہو

۹۹۸۔ عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سہواً ظہر کی پانچ رکعتیں

۹۹۸۔ انبیاء و رسول علیہم الصلوٰۃ والسلام کی بشریت کا مسئلہ کوئی حدیثی مسئلہ نہیں بلکہ قرآنی مسئلہ ہے، اس نے ان

کی بشریت کو جا بجا مسلمات اور بدہیات کی طرح پیش کیا ہے۔ قاضی عیاض مالکی نے جو تفسیر رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم میں طرہ بندہ ذات رکھتے ہیں اپنی تصنیف "الشفاء" میں مسئلہ عصمت پر بحث کرتے ہوئے کہیں بڑی

وضاحت اور تفصیل کے ساتھ لکھا ہے کہ رسول یقیناً معصوم ہوتے ہیں مگر بشریت سے معصوم نہیں ہوتے وہ بشر

کی طرح پیدا ہوتے ہیں اور انسانی زندگی کے جملہ لوازمات، شباب اور شجاعت سب سے عبور کرتے ہوئے آخر

میں ہمیشہ کے لیے اسی طرح زمین میں جا کر مدفون ہو جاتے ہیں جیسا جنس بشری ہمیشہ سے مدفون ہوتی چلی آئی ہو۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت عام انسانوں کے برخلاف صرف ایک صفت محبت سے ہوئی تھی جس اتنی ہی بات سے

انصاری نے ان کا رشتہ عالم بشر کے کٹ کر خالق بشر کے ساتھ جا جوڑا۔ مگر یہاں قرآن کریم یہ کہتا ہے کہ آدم علیہ السلام کے لیے

تو نہ والد تھے نہ والدہ جب وہ بشری رہے بلکہ ابو البشر تو یہاں عیسیٰ علیہ السلام کی والدہ تو تھیں۔ تعجب یہ کہ جن کی والدہ

ماجدہ بھی تھیں اور والدہ ماجد بھی پھر ان کی بشریت سے انکار کی جرأت کیونکر ہو جاتی ہے۔ لیکن انسان کی عقل چرب

اچھا اور خواہشات کے حجابات پڑ جاتے ہیں تو وہ اپنے مشاہدات اور محسوسات کا بھی انکار کرنے لگتا ہے اور اتنا بھی

نہیں سوچتا کہ جب تمام مخلوقات میں بشری سب سے افضل اور سب سے اشراف مخلوق ہے تو پھر رسولوں کی بشریت

کا انکار کو کس وہ ان کو افراد کس مخلوق میں شامل کرے گا۔ یہ تو ظاہر ہے کہ خالق کی جانب میں تو کسی امر میں بھی شکوت

کی گنجائش نہیں اس کی ذات میں اور نہ اس کی صفات میں۔ پھر خالق سے ہٹ کر مخلوق ہی کا دائرہ ہے۔ اس

میں سب سے افضل و اشراف ہی نوع انسانی ہے، اسی کو قدرت نے اپنی خلافت کے لیے منتخب فرمایا ہے۔

اگر انبیاء و علیہم السلام اس اشراف نوع سے خارج کر دیے جائیں تو پھر اور نوع ہے کو کسی جس میں ان کو داخل

کیا جائے گا اس لیے انبیاء و علیہم السلام کی بشریت سے انکار صرف قرآن و حدیث کا انکار نہیں اپنے مشاہدہ کا بھی انکار

ہے، بلکہ اس مقدس کردہ کی سب سے بڑی فضیلت کا انکار ہے۔ تعجب ہے کہ انسان نے مسجد و ملائک پہلے

کے بعد بھی اپنی شرافت کو نہیں سمجھا اور تاج خلافت کے بعد بھی اپنی قدرت نہیں پہچانی اگر وہ اس کی حقیقت سمجھتا

تو رسولوں کو بشر کہتا اس کو برگزیدہ بار نہ مگرتا۔ اس کے برعکس یہاں دوسرا طبقہ وہ ہے کہ جب وہ بشریت کا قائل

ہو اتنا اس نے رسولوں کو ٹھیک عام انسانوں کی صف میں اس طرح سمجھ لیا کہ پھر ان کے حق میں کسی امتیاز

خَمْسًا فَعِثْلَ لَهُ أَرْزِدَ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ وَكَأَذَاكَ قَالُوا صَلَّيْتَ خَمْسًا فَخَجَدَ فَخَجَدَ تَتَبَيْنِ

ادار فرمائیں اس پر آپ سے عرض کیا گیا ظر کی نمازوں کی کعتیں کیا بڑھادی گئی ہیں؟ آپ نے فرمایا کیا ہوا؟ انہوں نے عرض کیا، آج آپ نے پانچ کعتیں ادا فرمائی ہیں۔ یہ سن کر آپ نے سلام کے بعد سہو کے لیے دو سجود کا قائل ہونا ان کے نزدیک گویا ان کی بشریت ہی کے انکار کے مراد بن گیا اس لیے اس بدیہی مسلک کی تقسیم کے لیے مجبوراً ہمیں یہ لکھنا پڑتا ہے کہ عالم میں قدرت نے مختلف انواع اور انواع میں مختلف اصناف پھر اصناف میں مختلف استعداد کے افراد پیدا فرمائے ہیں دیکھے جمادات، نباتات، حیوانات اور انسان۔ یہ مختلف انواع ہیں اور ہر عاقل جاننا ہے کہ ان انواع میں کتنا فرق ہے جمادات بالکل بے حس و شور نظر آتے ہیں نباتات یہاں کھدکن سے پیش کام ہیں اور حیوانات کچھ کچھ ادراک و علم سے بھی فیضیاب معلوم ہوتے ہیں حتیٰ کہ جب آخری نوع کا نمبر آتا ہے تو اس کے شعور و حس، علم و ادراک کے سامنے دوسری انواع ایک ذرہ بے مقدار نظر آتی ہیں مگر کیا اس کی اس برتری کی وجہ سے دوسری انواع کے ساتھ اس کی مخلوقیت میں شرکت سے کوئی شخص انکار کر سکتا ہے؟ اسی طرح لب اگر اصناف پر غور کرو تو وہ معمولی پتھر بھی یا کچھ پتھر ہے اور لیل و جواہرات بھی پتھری ہیں، گھاس بھی ایک نبات ہے اور گھسوں بھی اسی طرح کہ ہا بھی ایک جانور ہے اور گھوڑا بھی مگر کیا اس اشتراک کی وجہ سے یہ کسنا درست ہوگا کہ سب اصناف برابر ہیں یا ہم کوئی تفاسل نہیں۔ اسی طرح اب اگر ہر صنف کے افراد پر غور کرو تو ہر صنف کے افراد میں بھی فضل و قیمت کا اتنا بڑا تفاوت نظر آئے گا کہ اس کا ضبط و احصاء مشکل پھل و جواہرات کی قیمتوں کے تفاوت پر غور کرو۔ اسی طرح حیوانات میں گھوڑے کی صنف کے افراد کی قیمتوں پر غور کرو تو ہم کو یہاں فیصلت کے اتنے درجات نظر آئیں گے کہ صنفی اشتراک کے بعد بھی ان میں گویا کوئی اشتراک ہی نہیں ہے۔ اسی طرح نوع انسانی کا حال پر بلکہ یہ نوع جتنی شریف تر ہے اس کے افراد میں تفاوت بھی اتنا ہی بے اندازہ ہے۔ کافر بھی انسان ہی کا فرد ہے اور مسلم بھی، پھر مقبولین کے افراد کو اگر ملاحظہ کرو تو قرآن کریم کے الفاظ میں وہ چارہا لفظیں انبیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین۔ ان کے باہم فضائل و کمالات میں بے اندازہ تفاوت ہے، پھر یہی حال ان میں سے ہر طاقتور کا ہے۔ اس لیے کسی صنف یا نوع کے افراد میں ان کے باہم تفاسل کا انکار کرنا تو یہ حقیقت پر مبنی ہے اور نہ ان کے تفاسل کا انکار کر کے ان کے صنفی یا نوعی اشتراک کا انکار کرنا ظلم کی بات ہے۔

واضح رہے کہ بشر کو انصاف، مخلوقات ہر گھر اس میں ترقی و عروج کی اتنی عظیم صلاحیت موجود ہے کہ ایک انسان ترقی کرتے کرتے ایسے عالی سے عالی مقام تک بھی رسائی حاصل کر لیتا ہے جہاں مقرب سے مقرب ملک بھی جانے کی طاقت نہیں رکھتا شب معراج کے سارے سفر میں حضرت جبریل علیہ السلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ رہے لیکن ایک موقع ایسا بھی آیا جہاں سے گئے تھوڑے کر کے کی ہمت نہ کر سکے اور جب اُن سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رفاقت ترک کرنے کی وجہ دریافت فرمائی تو بڑے خوف کے انداز میں انتہائی عرض کر سکے کہ اگر ایک سرخوہر پریم فرزند حق سبحانہ و تعالیٰ سے ملے تو میرے ہاں سب کے لیے بس اپنا ایک ایک مقام مقرب ہے۔ اس لیے اگر میں اس سے ایک بال بھر بھی آگے پرواز کروں تو تجلی رہا بی میرے بال و پر سب سوخت کر دے۔ اس تجلی کی تاب و طاقت تھی تو ایک بشری جس میں جتنی آخروہی لگے بڑھا اور صرف آگے ہی نہیں بلکہ منازل قرب طے کرتے کرتے وہاں جا پہنچا جہاں کا نقشہ اگر الفاظ میں کچھ ادا ہو سکتا ہے تو فکان قاب قوسین ہے اور ابھی اسی برس نہیں ہوئی بلکہ اس میں اودا دنی کی گنجائش اور نیک آئی پھر اس کی حد یا تھی۔ یہاں پہنچ کر قرآن کریم نے بھی سکوت اختیار کر لیا ہے۔ پھر کسی کی مجال ہے کہ اس کے بعد لب کشائی کر سکے؟ ظم اینچاریہ سرشت است مگر کیا ان مذاہج قریبہ بعد بشری غلویت کے دائرہ سے ایک قدم بھی باہر نکال سکا تو نہ ہاں نہ نکال سکا چنانچہ وہی بشر جو قرب کے اتنے منازل طے کر چکا تھا جب پھر وہاں

بَعْدَ مَا سَلَّمَ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِذَا أَنَا بَكْرٌ مُثْلُكُمْ أَلَسِي كَمَا تَنْتَسُونَ فَأَيُّكُمْ نَسِيتُ فَلَا تُرَوِّفِي وَلَا تَهْلِكِي أَحَدَكُمْ فِي صَلَوتِهِ فَلْيَحْزَنْ الصَّوَابَ فَلْيَتَّقِ عَلَيْهِ ثُمَّ لَيْسَ لَهُ تَسْبِيحٌ تَسْبِيحُ تَيْنِينَ . (متفق عليه)

کیے اور ایک روایت میں ہے کہ فرمایا میں بھی ایک بشر ہوں جس پر تم شرعاً اور بھول بھی جاؤ گے جیسے تم بھول جاتے ہو اس لیے جب میں بھول کر دوں تو مجھے یاد دلادیا کرو اور ایک مسئلہ یہ درسن لو کہ جب تم کو نماز میں شک پیش آجائے تو پہلو کی ٹھیک بات پر اپنی رائے جانے کی کوشش کرو پھر اسی کے مطابق اپنی نماز پوری کر لو، پھر سلام پھیر کر سہو کے دو سجدے کر لیا کرو۔ متفق علیہ

ہو اتو اس پر بشریت کی قبائیل سے زیادہ مرتبہ تھی اور اس عظیم الشان قرب کے بعد جو انعام سنا تھا لایا وہ عبادت کا خاص طریقہ اور عبدیت کی ایک بڑی شان تھی۔ ہجرت سے پہلے پہلے ان سب کلمات سے اس کو لوازا گیا اور ہجرت کے بعد تا وفات اپنی زندگی کے ہر شعبہ میں جس امر کا اس نے مظاہرہ کیا وہ سب پرانے عبادت ہی کی تھی۔ شیخ اگر لکھتے ہیں کہ مقام عبدیت جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خاص مقام ہے ایک مرتبہ چھ پر سونی کے ناکہ کی برابر منکشف ہوا تھا تو میں اس کی بھی تاب نہ لاسکا اور قریب تھا کہ جل گیا ہوتا۔ سبحان اللہ جہاں جبریل علیہ السلام قدم نہ اٹھا سکے وہاں شیخ اگر بڑے قدم کیا سنبھلتے۔

حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی نے تحریر فرمایا کہ قرآن کریم میں عبد اللہ بطور لقب صرف دو جہوں کی شان میں آیا ہے ایک جہی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اور دوسرے جہی صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت جہی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ولادت کے بعد محمد اکبرؑ کو کالادہ یہ تھا کہ ان عبد اللہ کسی شہ و مرد کے بغیر میں اللہ تعالیٰ کا ایک بندہ ہوں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا فلما قام عبد اللہ يدعو كادوا يكذبون عليه لئلا يان دون من فرق یہ کہ وہاں عبد اللہ کا لقب لینے حق میں خود حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے استعمال کیا ہے اور یہاں اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں خود حق تعالیٰ نے استعمال فرمایا کہ چنانچہ اسرار کا ذکر شروع فرماتے ہوئے سبحان الذی اسری بعبدہ میں آپ کی اسی صفت عبدیت کو ذکر کیا ہے بلکہ اس کو خاص طور پر اپنی طرف منسوب کر کے اور شرف و کرم بتا دیا ہے پس مہرجان کا ثرہ یہ نہیں تھا کہ آپ کی بشریت کی قبائراں کو آپ کو کوئی دوسری قبائراں پسندی تھی بلکہ اسی کی تکمیل کی گئی تھی۔ سچ تو یہ ہے کہ مولیٰ کی نوازش جتنی زیادہ ہوتی جاتی ہے عبد کی عبدیت میں اتنا ہی اور اضافہ ہوتا جاتا ہے۔ ہو۔ اس لیے جس فرق نے انبیاء علیہم السلام کے امتیازات اور فضائل کا باب پڑھ کر ان کے بشر ہونے کا ہی انکار کر لیا وہ بھی تاریخی میں ہے اور جس نے ان کی بشریت کا اقرار کر کے ان کو ٹھیک عام انسانوں کی صف میں لاکر کھڑا کر دیا۔ وہ بھی مقام رسالت سے بڑا بے بہرہ رہا۔ انبیاء علیہم السلام کا ٹھیک مقام یہ ہے کہ وہ بشر ہوتے ہیں، بلکہ سید البشر ہوتے ہیں۔ اگر خدا تعالیٰ کے رسول بشر نہ ہوتے تو نوع بشر کی لیے کوئی تفصیل ہی نہ ہوتی بلکہ وہ اسفل السافلین میں پڑی ہوئی نظر آتی۔ سورہ النہین کے شروع میں چار بڑی باتوں کا تذکرہ فرما کر انسان کا احسن تقوم پر ہونا اس لیے بیان فرمایا گیا ہے کہ ان کو دیکھ کر ہی انسان کی اس تفصیل کا ثبوت ملتا ہے ورنہ عام انسان جو نہ تو ایمان سے آشنائیں نہ عمل صابر جسے ان کا رتبہ خیر و خاشاک سے بھی بدتر ہے۔ ان کو دیکھ کر کون اور کر سکتا ہے کہ انسان سب احوال مخلوق ہو سکتی ہے جس کو زندگی کے باہم تعلقات میں حارم و غیر حارم، حلال و حرام، دغا و فریب، قتل و غارت، عیوبی و مستحق کی قبول و براز تک کی تیز نہ ہو کیا وہ انسان ہے جس کو دیکھ کر اشراف المخلوقات کہا جاسکتا ہے۔ معیشت و معاشرت کی یہ سب اصلا میں صفت بشری میں صرف ان بشر کے ذریعہ ہوتی ہیں جو اصل تکملہ میں تفصیل کے لیے تر جان اسلئے جلد اول میں اسلام میں رسول کا تصور کا معنوں میں لکھیے۔

۹۹۹۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْصِفُ نَحْلَهُ وَيَحْطُ ثَوْبَهُ وَيَقْلُ كَمَا يَقْلُ أَحَدُكُمْ فِي بَيْتِهِ وَقَالَتْ كَانَ يَشْرِي مِنَ الْبَشَرِ بَقِيَّةً ثَوْبَةً وَيَحْلُبُ شَاتَهُ وَيَحْدِمُ نَفْسَهُ . رواه الترمذی .

۱۰۰۰۔ عَنْ حَارِجَةَ بِنْتِ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَتْ دَخَلَ نَعْرُ عَلَى زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ فَقَالَتْ حَدِّثْنَا أَحَادِيثَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنْتُ جَارَهُ فَكَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ

۹۹۹۔ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے چپ کو خود دست فرمایا کرتے اپنے کپڑے خود سی لیتے اور اپنے گھرمیں اسی طرح سب کام کاج کر لیا کرتے تھے جیسا تم سب لوگ کر لیتے ہو اور ذاتی تھیں آپ بھی ایک بشری تھے اپنے کپڑوں کی جوئیں تلاش کر لیتے۔ اپنی بکری کا دودھ نکال لیتے اور اپنی ضروریات کو خود انجام دے لیتے۔ (ترمذی شریف)

۱۰۰۰۔ خارجہ روایت کرتے ہیں کہ چند لوگ ان کے والد حضرت زید کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کچھ باتیں یاد رکھتی ہوں نے فرمایا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بیٹا ہوں جو آپ پر ہی آتی

۹۹۹۔ یہ بات بڑی اہمیت کے ساتھ یاد رکھنی چاہیے کہ ہر انسان کی بیوی اور اندرونی زندگی میں کچھ دیکھ فرق ضرور ہوتا ہے خواہ وہ کتنا ہی بلند انسان کیوں نہ ہو بلکہ اس کی اندرونی زندگی میں ایک نہ ایک گوشہ ضرور ایسا ہوتا ہے جو خدا اس کی نظروں میں بھی اس کی کمزوری کا ثبوت ہوتا ہے اسی لیے وہ یہ سب نہیں کرتا کہ اس کی اندرونی زندگی کا ہر گوشہ باہر جگہ لیکن انبیاء علیہم السلام کی شان بشریت بھی عجیب و غریب ہوتی ہے ان کی ان دونوں ماحول میں فوارق نہیں ہوتا بلکہ ان کی اندرونی زندگی بھی اسی طرح شریعت کا ایک جز ہوتی ہے جیسا کہ بیرونی زندگی اور اسی مقصد کے پیش نظر ادراج کی کثرت ان کے حق میں صرف جائز بلکہ محسن ہوتی ہے انسانی حیثیت کی غرض سے کہ اس کو اپنے گھر کے کسی کام سے بھی خارج نہ ہو وہ ایک طرف گھر کا آقا بھی ہو اور دوسری طرف اپنی ضرورت کو بے تکلف خود بھی انجام دے لیتا ہو۔ جو تین کام یہاں حدیث میں مذکور ہیں گو یہ سب معمولی سے ہیں مگر انسان کی نفسی ضرورت کے ثبوت کے لیے بہت اہم ہیں صرف صورت کے بشر تو بہت ہوتے ہیں لیکن جو سیرت میں بھی بشر ہیں وہ کم ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ معمولی اعمال آپ کی بشریت کی تکمیل کے لیے تھے بلکہ جس کامل بشریت کے آپ ایک تھے ان کے طبی آثار تھے۔

حدیث مذکور سے یہ بھی معلوم ہوا کہ رسولوں کا کمال یہ نہیں ہوتا کہ وہ راہبوں کی طرح ایک راہب بن جائیں، بلکہ ان کے دنیوی مشاغل بھی ان کی عبادت ہی کی ایک دوسری شکل ہوتے ہیں۔ اگر رسول بشر نہ ہوتے تو ان کی عبادت بھی فرشتوں کی طرح صرف تسبیح و تہلیل میں مختصر ہو کر رہ جاتی لیکن چونکہ وہ بشر ہوتے ہیں اس لیے ان کی عبادت کی ایک مستقل نوع وہ ہے جس سے خدا تعالیٰ کے مقدس فرشتے بکسرنا شایاں ہیں یعنی خدا تعالیٰ کی پیدائش و مخلوق سے قطع حاصل کرنا مگر شرعی حدود میں رہ کر۔ پیٹ بھر لینا اور اسی طرح جملہ طبی حاجات پوری کر لینا تو ایک عام بات ہے لیکن کس طریق پر ان کو پورا کرنا اور کس حد تک پورا کرنا تو اہل علوم و طہریں سے اعراض کرنا اور اپنی حدود سے تجاوز نہ کرنا یہ ضیعت اور محتاج بشر کی وہ عبادت ہے جس کا مقابلہ فرشتوں کی تسبیح و تہلیل نہیں کر سکتی۔ حدیث مذکور کا خلاصہ یہ ہے کہ آپ صرف صورت کے بشر نہ تھے بلکہ سیرت کے بھی بشر تھے۔

۱۰۰۰۔ اوپر کے لوگ ہیں یہ بات واضح کی جا چکی ہے کہ دنیا کی معمولی باتوں میں شرکت کرنا بھی رسولوں کا ایک کام ہے

بَعَثَ إِلَى فُلْكَتَبَشَ لَهْ فَمَا كَانَ إِذَا ذُكِرْنَا الدُّنْيَا ذَكَرَهَا مَعْنَاوًا وَإِذَا ذُكِرْنَا الْآخِرَةُ ذَكَرَهَا مَعْنَاوًا
وَإِذَا ذُكِرْنَا الطَّعَامُ ذَكَرَهُ مَعْنَا فُلْ هَذَا أَحَدٌ تَكَلَّمَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(رواه الترمذی)

۱۰۰۱۔ عَنِ الزُّنُودِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُ فِي بَيْتِهِ قَالَتْ
كَانَ يَكُونُ فِي مَنَةِ أَهْلِهِ يَقِفُ خِدْمَةَ أَهْلِهِ فَإِذَا احْتَضَرَتِ الصَّلَاةُ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ. رَوَاهُ
الْبُخَارِيُّ. وَفِي مَصْنَعِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ كَانَ يَخْصِفُ نَعْلَهُ وَيَخِيطُ ثَوْبَهُ يَعِلُ فِي بَيْتِهِ كَمَا يَعِلُ لِحَدِّكَ
فِي بَيْتِهِ۔

۱۰۰۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ دُعِيتُ إِلَى كُرَاعٍ لَأَجَبْتُ
تَوَاطُبَ بِلَابِي عَجَبِي مِمَّا كَرِهُوا دُعَاؤَهُ وَجَبَّ بِمُ دُنْيَا كَاذُكَ كَرْتِ تَوَاطُبَ بِلَابِي سَاخَةً اسْمِ شَرِيكَ
هُوَ جَلَسَ أَوْ جَبَّ بِمُ اخُوتِ كَاذُكَ كَرْتِ تَوَاطُبَ بِلَابِي سَاخَةً اخُوتِ كَاذُكَ كَرْتِ تَوَاطُبَ بِلَابِي سَاخَةً
بِئْسَ لَذَّةُ كَرْتِ تَوَاطُبَ اسْمِ شَرِيكَ رَهْتِ۔ یہ ساری باتیں میں تم سے آپ ہی کی باتیں بیان
کر رہا ہوں۔ (ترمذی شریف)

۱۰۰۱۔ اسود فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر میں اگر
کیا کیا کرتے تھے فرمایا اپنے اہلخانہ کی ضروریات پوری فرماتے تھے، مگر جہاں نماز کا وقت آتا اس اسی وقت
نمانے کے لیے تشریف لیجاتے۔ (بخاری شریف)

۱۰۰۲۔ ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: مجھ کو اگر ذلے گوشت

لہذا یا کمال پر جس کی ہر چیز کو ضرورت ہی ذیہ بن ثابت نے اس سائے بیان میں یہ بتا دیا کہ رسول اعظم صلی
اللہ علیہ وسلم کی باتیں سننے کے لیے تم کو کہیں۔ دور جانے کی ضرورت نہیں۔ تم اگر چاہو تو اپنے مدعو کے
مولیٰ امور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یاد تازہ کر سکتے ہو۔ اگر حضرت زیدؓ چاہتے تو یہاں آپ کی جہاز
کا دفتر کھول کر رکھ دیتے مگر ان کو اسی نکتہ پر تنبیہ کرنا تھا کہ رسالت کی شان ترک دنیا نہیں ہوتی وہ دوسروں سے
کے ساتھ ان کی دنیا میں بھی شریک ہوتے ہیں اور اسی ضمن میں دنیا کو دین بنادینے کی توان میں یہ ذکر دیتے ہیں
ان کی دنیا ان کی آخرت سے کسی جگہ بھی علیحدہ نہیں ہوتی اور جب کسی کی دنیا آخرت سے علیحدہ ہوتی ہے تو وہ
وہ حق کے ساتھ ٹوک دیتے ہیں۔

۱۰۰۱۔ اس شریک ہی وہ دنیا پر جس کو عہدت بھی کہنا ہوتا ہے۔ گھر کا کاروبار نہ کرنا کچھ مشکل نہیں مگر اس کا رو بار کو چھوڑ
خدائی ممانت کے لیے طبیعات کی طرح بے تکلف چل پڑنا بہت مشکل ہے۔ عہد کامل وہ ہے جو جنہوں کے حقوق بھی
ان کو ملے اور اپنے مولیٰ کے حقوق بھی اور جب دونوں میں ممانت آجڑے تو مولیٰ حقیقی کا حکم اس طرح بجالائے کہ اب
اپنے کے سائے کوئی دوسرا کام ہی نہ تھا جس رسول اعظم کی تمام زندگی میں دنیا کے حقوق کی اس طرح ادائیگی اور
آخرت کے فرائض کی یہ ترجیح ایک غیر قبل دستور حاصل نظر آتا ہو کیا اس کے کارا ہیں بھی کسی شے کی ممانت ہے۔

وَلَوْ أَهْدَيْتَنِي إِلَى ذِرَاعٍ لَقَبِلْتُ - رواه البخاری راجع ترجمان السنہ ص ۲۶۲۵ ولابد
 ۱۰۰۳۔ عَنْ ابْنِ حَارِثٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّمَ رَجُلًا فَأُذِعَ فَقَالَ كَرَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَوْنٌ عَلَيْكَ فَإِنِّي لَسْتُ بِمَلِكٍ إِنَّمَا أَنَا ابْنُ أُمْرَةٍ وَمِنْ قُرَيْشٍ
 كَأَنَّكَ تَأْكُلُ الْقَدِيدَ - رواه ابن الجوزی من طرق بعضها متصلاً عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَهَرِيرٍ
 قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ وَرَوَى مُتَصِلًا وَالصَّوَابُ أَرْسَالَهُ -

۱۰۰۴۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْكَبُ الْبَحَارَ وَيَلْبَسُ الصُّوفَ
 وَيُجِيبُ دَعْوَةَ الْمَسْكُوكِ وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ يَوْمَ حَيْبَرٍ

پردہ پوش دی جائے تو میں اس کو بھی قبول کروں گا اور اگر میرے سامنے بکری کی ایک دست کا بھی ہدیہ پیش
 کیا جائے تو میں اس کو بھی قبول کروں گا - رواه البخاری

۱۰۰۳۔ ابو حازم روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے کچھ بات کی تو وہ
 مارے خوف کے کانپنے لگا۔ آپ نے فرمایا۔ میاں بھراؤ مت میں کوئی بادشاہ تو نہیں، میں تو ایک قریشی
 عورت کا لڑکا ہوں جو سوکھا ہوا گوشت بھی کھالیا کرتی تھی - (ابن جوزی)

۱۰۰۴۔ انسؓ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گدھے پر بھی سوار ہو جاتے صوف کا
 بننا ہو اکیڑا بھی پہن لیتے اور غلام کی دعوت بھی قبول فرما لیتے۔ جنگ خیبر میں میں نے آپ کو ایک گدھے

۱۰۰۲۔ یہ وہ ہیں جنہوں نے وادی میں بھری ہوئی بکریاں لوگوں کو تقسیم کر دی ہیں اور خود دوسروں کے گدھے
 گوشت کی دعوت یا معمولی گوشت کے ٹکڑے کا یہ قبول کرنے میں ذرا عار نہیں رکھتے۔ عہدیت معمولی دعویٰ نہیں
 اس کا امتحان زندگی کے ہر سرگوش میں ہوتا ہے۔ انسانی صنعت کے نازک مقامات اس کی حیات کے شاہکار
 واقعات نہیں بلکہ روزمرہ کے معمولی واقعات ہیں جہاں اس کو یہ دوسرے بھی نہیں گزرتا کہ میرے امتحان کے
 یہ بھی کوئی عمل ہو سکتے ہیں۔ یہاں آپ ترجمان السنہ ص ۲۶۲۵ خاص طور پر ملاحظہ فرمائیے۔

۱۰۰۳۔ بادشاہوں کے درباروں میں مخاپوں پر جو عہد پڑتا ہے وہ ان کی شان و سطوت و شوکت کا اثر
 ہوتا ہے اور یہاں اس کمال سادگی میں جو عہد تھا وہ آپ کی کمال عہدیت کا اثر تھا۔ جب عہدیت کامل
 ہو جاتی ہے تو اس کا عہد صرف عام انسانوں ہی تک محدود نہیں رہتا وہ بادشاہوں پر بھی پڑتا ہو بلکہ
 عبادات پر بھی اس کا اثر پہنچا ہے۔

۱۰۰۴۔ اللہ تعالیٰ جب کسی کی بشریت میں کمال عطا فرمادیتا ہے تو اس کی نظر لباس اور سواری جیسی معمولی
 اشیاء سے بلند فرمادیتا ہے، وہ وقت و حاجت اور اپنے ملک کے رسم و رواج کے مطابق ہر جائز چیز کے
 استعمال میں کوئی عار محسوس نہیں کرتا، وہ اس پر یقین رکھتا ہے کہ اگر بشریت کا کمال حاصل ہو تو لباس
 یا سواری کی کمتری سے وہ کمتر نہیں ہو سکتا اور اگر وہ بشریت کے کمال سے محروم ہے تو صرف لباس یا سواری
 کی برتری سے برتر نہیں ہو سکتا۔ صدر مہارکشید صدر الاستاذ ملک کی مروج اشیاء کے استعمال سے پرہیز کرنا کمال ہے اور نہ
 نہانہ کی ترقیات سے فائدہ نہ اٹھانا کمال ہے، بشریت انفرادی کمال پر مگر بشکرا کمال عہدیت کے ساتھ ہے۔

عَلَى جِمَارٍ خَطَامُهُ لَيْفٌ . رواه ابو داود الطيالسي .

۱۰۰۵۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسَيْرٍ قَالَ كَانَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَصَاعَةٌ مَحْمِلُهَا أَرْبَعَةُ رِجَالٍ يُقَالُ لَهَا الْغَرَاءُ فَلَمَّا أَصْحَوْا وَبَجَدُوا الصُّحُفَى أَتَى يَتْلُوكَ الثَّصَاعَةَ وَقَدْ تَرَدَّتْ فِيهَا فَانْقَضَتْ عَلَيْهَا فَلَمَّا كَثُرُوا أَجَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَعْرَابِيٌّ مَا هَذِهِ الْجَلَسَةُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ جَعَلَنِي عَبْدًا كَرِيمًا وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا غَنِيْدًا ثُمَّ قَالَ كُلُّوْا مِنْ خَوَارِجِهَا وَدَعُوْا ذُرْوَهَا يُبَارِكُ فِيهَا . رواه ابو داود .

۱۰۰۶۔ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَمَعَهُ صَاحِبٌ

بِرَّهِدٍ وَكَيْسٌ كِي بَاكٌ كَجُورٍ كِي مَحَالٌ كِي بَنِي هَوْنٍ تَحِي . ابو داود الطيالسي .

۱۰۰۵۔ عبد اللہ بن بسر روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں ایک اتنا بڑا پیالہ تھا جس کو چار آدمی اٹھا کر لاتے تھے اس کا نام غراء تھا۔ ایک مرتبہ جب لوگ چاشت کی نماز ادا کر کے حاضر ہوئے تو یہ پیالہ سامنے لایا گیا۔ اس میں روٹی کے ٹکڑے گوشت کے ٹکڑے ہیں پلے چھوئے تھے۔ لوگ اس کے ارد گرد بیٹھ گئے، جب جمع زیادہ ہو گیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (ملکی تنگی کی وجہ سے) اپنے گھٹنوں کے بل بیٹھ گئے اس پر ایک بادیہ نشین شخص نے کہا نشست کا یہ کیا طریقہ ہے۔ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے مجھے ایک شریف بندہ بنلایا جو شکر اور سرکش نہیں بنایا۔ اس کے بعد فرمایا کناہ کناہ سے کھاؤ اور درمیان سے نہ کھاؤ۔ کھانے میں برکت ہوگی۔ (ابو داود)

۱۰۰۶۔ جابر روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک انصاری صحابی کے یہاں

جس میں جس عہد بیت کے بجائے فرعونیت پروردہ صرف صورت کا بشر ہو بلکہ یہ بھی نہیں۔ اولئک کا لانظم بل ہم اصل ۱۰۰۵۔ پہلے زمانہ میں بٹے بٹے تبرخوں کا عام رواج تھا اور اس زمانہ کی صنعت کے لحاظ سے وسیعہ بیماری برتن عمدہ سمجھے جاتے تھے۔ بالخصوص عرب علیحدہ علیحدہ کھانے کے عادی نہ تھے اس لیے ان کے یہاں میوانے کے موقع پر لکڑی وغیرہ کے بٹے برتن استعمال ہوتے تھے۔ عرب میں عمدہ کھانوں میں شمار ہوتا تھا اور طبی لحاظ سے بھی وہ نہایت زود ہضم ہوتا ہے۔ پہلی ہی نوبت شاذ و اذنی بھی کہ کبھی اس قسم کا موقع مل جاتے، اس لیے جب ایسا موقع مل جاتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کو جمع کر لیتے ان میں شہری اور دیہاتی ہر شخص ہوتا۔ یہ کوئی بادشاہ کا دسترخوان نہ تھا جہاں کسی بے ہوش دیہاتی کو تاب لب کشائی نہ ہوتی جس کے دل میں جو اتنا وہ اپنی زبان سے کہہ سکتا تھا وہاں ایک دیہاتی نے آپ کی ہاس نشست کو جب خداوند موعول دیکھا تو کوا کوا اس اخلاق پر قربان جلیے کہ آپ کو ذرا ناگوار نہ گزرا بلکہ یہاں بھی دیکھن مبارک سے چھپے تھے وہ کلمات بکھر جوتما مت تک کے الفاظوں کے لیے روایت کا ایک سبق ہم نے یعنی انسانی ہمدلی اور مزاج کی شرافت یہی ہے کہ ان موقعوں پر وہ دوسروں کا خیال مقدم رکھتے تو اس وقت میں بیڑیاں ہوں بلکہ کی تنگی میں بھی اپنی راحت کا خیال رکھنا اور ذرا جنبش نہ کرنا یہ تکیہ و سرکشی پر اس شاس جملہ فرما کر جو سری بات دیکھن مبارک سے نکل رہے کھانے کے متعلق ایک عام روایت بھی ہو معلوم ہوتا تھا کہ قلب مبارک پر اس کا ادنیٰ سائل بھی نہ تھا۔ سوچ کر اگر اس زمانہ میں ایسا واقعہ پیش آجائے تو محض ہاسی گفت و شنید میں تمام ہو جائے کیا انسانوں میں یہ کوئی اور بندہ جو اس منصب اختیار کرے ساتھ اس ہمدلی کا ایک جو ادائیگی اس اعلیٰ ہنگام کا جو جس میں اس طرح نبوت دے سکے۔

اَلَمْ يَسْلَمْ قَرَدَ الرَّجُلُ وَهُوَ يَمُوتُ الْمَاعِرُ فِي حَاطِطٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ كَانَ
عِنْدَكَ مَاءٌ بَارِكِي فِي شَيْئَةٍ وَإِلَّا كَرَعْنَا فَقَالَ عِنْدِي مَاءٌ بَارِكِي فِي هُنَّ فَاَنْطَلَقَ إِلَى
الْعَرْنِيشِ فَسَكَبَ فِي قَدْرٍ مَاءً ثُمَّ حَلَبَ عَلَيْهِ مِنْ دَاجِنٍ فَشَرِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ثُمَّ آعَادَ فَشَرِبَ الرَّجُلُ الَّذِي جَاءَ مَعَهُ . رواه البخاری .

الرَّسُولُ الْعَظِيمُ كَانَ يَبْتَلِي بِالْجَوْعِ كَمَا يَبْتَلِي بِسَائِرِ الْبَشَرِ

۱۰۰۴۔ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ شَكُوْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَوْعَ فَوَقَعْنَا عَنْ
بَطْنِهَا عَنْ تَجْرِجٍ فَرَفَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَطْنِهِ عَنْ تَجْرِجٍ . رواه

تشریف لے گئے، آپ کے ہوا ایک صحابی اور تھے۔ آپ نے سلام کیا۔ اس انصاری نے جواب دیا اس
وقت صلیبے بارگاہی نے راتھا۔ آپ نے فرمایا میں اگر کسی پرانی مشک میں باسی پانی موجود ہو تو
لیجئے آؤ عدد ہم نہ لگا کر پانی پی لینگے اس نے عرض کیا میرے گھر میں پڑنی مشک کا باسی پانی موجود ہے
یہ کہ کر وہ صلیبے مکان میں گیا اسی ایک پیالہ میں پانی نکال کر اس پر گھر کی پٹی ہوئی کبری کا تھوڑا سا دھوا
گواہی تیار کی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو نوش فرمایا۔ اس کے بعد وہ پھر گیا اور پھر لسی جا کر
اور جو شخص آپ کے ہوا لے گئے تھے وہ انہوں نے پی۔ (بخاری شریف)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھوک کی شدت اسی طرح پیش آئی جیسا عام بشر کو بھی پیش آ جاتی ہے

۱۰۰۵۔ ابوداؤد بیان کرتے ہیں کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے غزوہ خندق میں شدت بھوک کی شکایت
کی تو اپنے اپنے پیٹ کھول کر دکھائے کہ ان پر ایک ایک پھر زندہ ہوا جو اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

۱۰۰۶۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان تو اضع اور اظہار عبادت کا یہ نقشہ بھی قابل یادداشت ہو کہ اتنی نزاکت و
انصاف مزاج کے باوجود جب آپ ایک کسان کے کھیت پر تشریف دیتے ہیں تو یوں معلوم ہوتا ہے کہ اب آپ بھی شاید
ان کی جیسے ایک عام انسان ہیں جنہوں نے پانی پینے کے آداب کا ایک باب سکھایا ہو کہ وہ اس کسان پر ایک
آداب کا جو جو نہیں ڈالتے بلکہ جیسا سادگی سے فرماتے ہیں کہ سیاں اگر باسی پانی نہ مل سکے تو ہم تازہ ہی پی لینگے۔
اور اگر تھکے پاس برتن جیسا نہ ہو تو ہم عام عرب کے دستور کے مطابق منہ لگا کر پانی پی لینگے ابھی کوئی فائز
ہو کہ جس کے قلب میں علادت ایمان روح کلی تھی وہ اپنے اس سائے جہان سے منزہ ہونے کے لیے وہ تکلف کر کے
دیا جو ایک مذہب سے مذہب انسان اس موقع پر کر کے دے سکتا تھا اور ہر باں جو کہ دوسرے کی مہمانی تھی اس لیے
پہلے آپ نے خود پانی نوش فرمایا پھر اپنے رفیق کو دیا لیکن جہاں آپ خود میزبان کی حیثیت میں ہوتے وہاں پہلے دوسروں
کی خاطر فرماتے اپنے نفس کو سب کے آخر میں رکھتے کہاں تو یہ خالص عہدیت اور کہاں لوگوں کے خیالات عام۔
۱۰۰۷۔ مسلم سیری اور بھوک بھی انسان کی ضعیف زندگی کا ایک جز ہیں۔ رسول اس صفت سے بھی ششی نہیں ہے

الترمذی وقال هذا حديث غريب والحديث مردي في البخاری في غزوة الخندق مع تغير
يسير۔ وراجع ترجمان السنۃ ص ۳۴۹ ج ۱

الرَّسُولُ الْعَظِيمُ لَدَغَتْهُ عَقْرَبٌ فَأَسْتَرَفِيَ مِنْهُ نَيْسَرٌ مِنْ دَرِّ النَّسْرِ

۱۰۰۸۔ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ يُصَلِّي قَوْصَمَ يَدَهُ
عَلَى الْأَرْضِ فَلَدَغَتْهُ عَقْرَبٌ فَأَوَّلَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْقُلُ فَقَتَلَهَا
فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ الْعَقْرَبَ مَا تَدْعُ مُصَلِّيًا وَلَا عِيْرَهُ أَوْ بَيْتًا وَغَيْرَهُ ثُمَّ دَعَا
بِالْمَاءِ وَمَاءٍ فَجَعَلَهُ فِي إِيْنَاءٍ ثُمَّ جَعَلَ يُصَبِّهُ عَلَى إَصْبَعِهِ حَيْثُ لَدَغَتْهُ وَيَمْسَحُهَا وَ

اپنا پیٹ جو کھولا تو اس پر دو پتھر بندھے ہوئے تھے۔ (بخاری شریف و ترمذی شریف)
(یہاں ترجمان السنۃ ص ۳۴۹ جلد اول ضرور ملاحظہ فرمائی جائے)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بچھوٹے ایک بار کاٹ اور آپ نے اُس پر اسی طرح دم فرمایا جیسا بشکر دم کرنا چاہیے

۱۰۰۸۔ حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ ایک شب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز ادا فرما رہے تھے۔ آپ نے اپنا
دست مبارک زمین پر رکھا تو کسی بچھوٹے آپ کے ہاتھ میں کاٹ لیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا
چپل لے کر اس کو مار دیا جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے تو فرمایا خدا تعالیٰ بچھو پرفت کرے نہ غازی
کو بخشے نہ غیر غازی کو یا یہ کہہ کہ نہ نبی کو بخشے اور نہ غیر نبی کو اس کے بعد ذرا سانک اسپالی مثلاً لایک تن
میں ڈالا اور جس جگہ پر کہ بچھوٹے کا ٹانھا اس جگہ اس کو ڈالتے رہے اور دو عوذ تین چار بار پڑھ کر انگلی پر ہاتھ

بلکہ جس طرح ان کی بیماری دوسروں سے شدید تر ہوتی ہو اسی طرح یہاں بھی وہ دوسروں سے پیش پیش نظر آتے ہیں
بھوک میں عام طور پر پیٹ میں ایک خاص قسم کی حرارت پیدا ہو جاتی ہے، پھر رانہ صے سے کچھ تو اس کی خشکی سے سکون
مل جاتا ہے اور کچھ پیٹ کا غلا پڑھ جاتا ہو اور اس طرح بھوک میں کچھ فائدہ مند ہوتا ہے، بہر حال بھوک میں پیٹ سے
پھر رانہ صے کا قحار وہ آرد میں بھی متصل ہے۔ اس شدت کی حالت میں جب صحابہؓ نے مضطرب ہو کر اپنی تکلیف پہنچائی
سب سے شفیع و عمران رسول کے سامنے پیش کی تو معلوم ہوا کہ ان کا سرواں دھیری تکلیف میں ان کا شریک تھا
۱۰۰۸۔ اگر ایک طرف حیوانات نے آپ کو سجدہ کیا اور پتھروں نے سلام کیا ہے تو دوسری طرف بچھوٹے آپ کو کاٹا بھی
ہے پہلی صورت اگر آپ کی نبوت کی علامت تھی تو دوسری آپ کی بشریت کی دلیل تھی۔ حدیث سے معلوم ہوتا ہے
کہ مہلک و مہلکوں کی قسم حیوانات میں بھی ہے جو حیوانات جبلی طور پر عودی ہیں ان کی ایذا کے لیے شعور شرط نہیں ہے
ان کی فطرت ہی۔ نیش عقرب نہ از پیٹن است نہ تنقذہ طبعیتش امن است۔ پس جب ایک بے شعور بچھوٹا اپنی
فطرت کی وجہ سے طعون ہو سکتا ہے تو ایک ذی شعور انسان کا اپنے اختیار پر غلبہ ہونے میں کیا اشکال ہے۔

يَعُوذُهَا بِالْمَعُودَاتَيْنِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ -

الرَّسُولُ الْعَظِيمُ سُحْرُهُ فَرَضَ مِنْهُ مَا يَمْضِي سِرُّ الْبَشَرِ

۱۰۰۹۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَرِّجُنِي كَأَن يَرَى أَنَّهُ يَأْتِيَنِ الْبَسَاءَ وَلَا يَأْتِيَنِي لَنْ (قَالَ سَفِيَانُ وَهَذَا أَشَدُّ مَا يَكُونُ مِنَ السَّحَرِ إِذَا كَانَ كَذَا) قَالَ فَانْتَبَهَ مِنْ نَوْمِهِ ذَاتَ يَوْمٍ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ أَأَعْلَمْتُ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَفْتَانِي وَبِمَا اسْتَفْتَيْتُنِي فِيهِ أَنَا فِي رَجُلَانِ فَقَعَدَ أَحَدُهُمَا عِنْدَ رَأْسِي وَالْآخَرُ عِنْدَ رِجْلِي فَقَالَ

پھرتے اور دم کرتے رہے۔ (بیہقی)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو چلا گیا اور آپ پر بھی اسی طرح چل گیا جیسا عام بشر پر چل جاتا ہے

۱۰۰۹۔ حضرت عائشہؓ بیان کرتی ہیں ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو چلا گیا۔ یہاں تک کہ اس کے اثر سے آپ کو ایسا معلوم ہونے لگا جیسا آپ اپنی بیویوں کے پاس گئے ہیں مگر آپ کو اس کی قدرت نہ ہوتی تھی (سفیان کہتے ہیں کہ جادو کی یہ سب سے سخت تر قسم تھی) یہ کہتے ہیں ایک دن آپ نیند سے بیدار ہوئے اور فرمایا۔ عائشہؓ جانتی ہو کہ اللہ تعالیٰ نے جس بات کو میں نے اس سے پوچھا تھا اس کا پتہ دے دیا۔ اس کی صورت یہ ہوئی کہ دو فرشتے میرے پاس آئے ایک میرے سر پر بیٹھا اور دوسرا میرے پیروں

۱۰۰۹۔ جادو کی تاثیر اتنی قوی ہوئی کہ اس سے کسی کو بظاہر مشکل ہو جاتی۔ اسی لیے سورہ قلن میں جادو کے شر سے استعاذہ کی تعلیم فرمائی گئی ہے گمان ہو سکتا تھا کہ شاید رسول اس سے مستثنیٰ ہوں لیکن قدرت کو یہ منظور تھا کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت کے اثبات کے لیے آپ کی حیات طیبہ میں ایک واقعہ آپ پر جادو چل جانے کا بھی دکھلا دے تاکہ خوب معلوم ہو سکے کہ جن چیزوں سے عالم انسان متاثر ہوتے ہیں رسول بھی ان سے متاثر ہو سکتے ہیں پھر ان کے رسول ہونے کا ثبوت یوں ملے گا کہ وہ اس کے ازالہ کے لیے خود جادو چلانے کے بجائے ایسے کلمات استعمال فرمائیے ہیں جو قدرت ان پر نازل فرماتی ہے۔ وہ سحر سے اتنے متاثر ہوتے ہیں کہ نہ اس میں کہیں اور لوح خبیثہ سے استعمال کا خوف نہ ہو اور نہ کلمات کفریہ کا کوئی لفظ اور اس طرح یہ بدی ہو جاتا کہ کہہ دوسروں پر تو جادو چلانا کیا جانتے یہ تو اپنے نفس کو بھی جادو سے بچانا نہیں جانتے حافظ ابن قیمؒ سورہ قلن کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ آپ اس تکلیف میں چھپے مادمک جتلا رہے جن میں تین دن کو اس کی تکلیف کی شدت رہی اس طول مدت میں دشمن یوں خوش رہے کہ ان کا جادو چل گیا اور قدرت نے یہ ثابت کر دیا کہ ساحروں کی نوع سے آپ کو کوئی علاقہ نہ تھا اور جب اس کے ازالہ کا وقت مقدرا گیا تو اپنے رسول کی شفاعت کے لیے عالم غیب سے فرشتے نازل فرماتے جنہوں نے مرض کی تخفیر سا حاکماتہ پتہ اور شفا کے سب راستے مفصل بیان کر دیے۔ اس کے بعد آپ نے اس جادو کو نکال دیا اور جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو شفا عطا فرمائی تو جادو گروں کی طرح آپ کو اس کا دوسرا بھی نہ آیا کہ آؤ اب ان پر جادو چلا جا جائے یا کسی اور تدبیر سے ان کو اس کا بدلہ دے دیا جائے بلکہ خاموش ہو گئے اور عام طور پر لوگوں کے سامنے جادو کی

الَّذِي عِنْدَ مَا نَسِيَ لَاحِظًا مَا بَالَ الرَّحُلُ قَالَ مَطْبُوبٌ قَالَ وَمَنْ طَبَّ قَالَ لَيْدُنُ بْنُ الْأَعْمِ
رَجُلٌ مِنْ بَنِي زُرَيْقٍ حَلِيفٌ لِيَهُودَ كَانَ مُنَافِقًا قَالَ وَفِيمَ قَالَ فِي مُشْطٍ وَمُشَافِقٍ قَالَ
فَإِنْ قَالَ فِي جُفٍّ طَلَعَتْ ذِكْرُكَتِ رَعُوفَةٍ بِمُرْدِيٍّ أَرْوَانُ قَالَ فَأَنَّى الْبَيْتُ حَتَّى لَا تَخْرُجَ
فَقَالَ هَذِهِ الْبَيْتُ الَّتِي أَرِثُهَا وَكَانَ مَاءُهَا تَفَاعَتُ الْحَيَاءِ وَكَانَ تَغْلَاهَا رُومُ الشَّيْطَانِ
قَالَ فَاسْتَخْرِجْ قَالَتْ فَكَلْتُ أَفَلَا تَسْتَعْرِتُ فَقَالَ أَفَأَلَا اللَّهُ فَقَدْ شَفَانِي وَآكُرُهُ أَنْ أُخِيرَ
عَلَى أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ شَرًّا. رواه البخاري

الرَّسُولُ الْخَيْرُ ثُمَّ مَرَّةً قَالُوا مَسِيئًا لِمَسَاءِ الْبَشَرِ

۱۰۱۰۔ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ أَهْلُ خَيْرٍ سَمِعْتُ شَاهِدًا مَصْلِيَّةً ثُمَّ أَهْدَاهَا الرَّسُولُ

کی طرف بیٹھ گیا جو میرے سامنے بیٹھا تھا اس نے دوسرے سے کہا ان کو کیا تکلیف ہے۔ دوسرے نے
جواب دیا ان پر جادو کیا گیا ہے۔ اس نے کہا کس نے جادو کیا ہے، اس نے کہا لید بن اعصم نے جو
قبیلہ بنی زریق کا ایک آدمی ہوا اور یہود کا حلیف ہے۔ یہ شخص منافق تھا اس نے پوچھا اچھا یہ جادو کس
چیز پر کیا ہے۔ اس نے کہا ایک کنگھی اور کنگھی کشیدہ بالوں میں اس نے پوچھا۔ اچھا تو وہ لڑکا کہاں ہے
اس نے کہا وہ ایک نوکھور کے خوشہ کے غلاف میں لٹک کر دی اوان کو میں کے اندر کے پتھر کے نیچے ہو
چنانچہ آپ اس کنوے پر تشریف لائے اور اس جادو کو نکالا اور فرمایا یہی کنواں تھا جو مجھ کو دکھایا گیا
تھا اس کا پانی ایسا تھا جیسا میندی کا پانی سرخ ہوتا ہے لہذا اس کے اندر گرد و خوں پر ایسی وحشت
برستی تھی گویا وہ شیطانوں کے سر ہیں۔ یہ کہتے ہیں آپ نے وہ جادو نکال لیا حضرت عائشہؓ نے عرض
کی یا رسول اللہ آپ نے اس کو کھول کیوں نہیں دیا آپ نے فرمایا مجھ کو تو اللہ تعالیٰ نے شفا عطا فرمائی
دی اور اب مجھ کو یہ بات گوارا نہیں کہ میں کسی کو بھی کسی شر میں مبتلا کروں۔ (بخاری شریف)
ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو زہر کھلایا گیا اور اس کے اثر سے آپ کو بھی اسی طرح تکلیف
ہوئی جیسی بشر کو ہونی چاہیے

۱۰۱۰۔ جابر بیان کرتے ہیں کہ خیر کی ایک یہودی عورت نے ایک بھئی ہوئی بکری زہر ملا کر آپ کے سامنے

ان اشبار کو نکال کر دکھانا بھی پسند نہیں فرمایا مبادا مسلمانوں کو نگاہی بولہ کوئی نیافتنہ لٹکھڑا ہو گیا ہو کوئی بندہ چھو گیا
شان ہندی دکھائے۔

واضح رہے کہ حدیث مذکور میں صاف موجود ہے کہ اس عمر کی تاثیر صرف آپ کی ازدواجی حیات تک محدود تھی انسانی
قسم کو سب سے زیادہ سخت جادو مالیا تھا۔ انبیاء کرام السلامؑ ان سے مستثنیٰ ہوتے ہیں ایسے کلمات کے اثر سے جو

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الذی اکل کل منها و اکل رھط من اصحابہ معہ فقال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارفعوا ایدیکم وارسل الی الیہودیتہ قد عاہا فقال سمعت
 ہذہ الشاة فقالت من اخبرک قال اخبرنی ہذہ فی یدی اللداع قالت نعم قلت
 لان کان نبیا فلن تضرہ وان لم یکن نبیا استرحنا منہ ففعا عنہا رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم ولم یعاقبہا وتوفی اصحابہ الذین اکلوا من الشاة واختم رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی کاحیلہ من اجل الذی اکل من الشاة حیمہ ابوہند
 بالقرن والشفرۃ وهو موتی لبنی بیاضۃ من الانصار۔ رواہ ابو داود والدارمی۔

۱۰۱۱۔ عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول فی مرضہ الذی
 مات فیہ یاعائشۃ ما اذال احد اثم الطعام الذی اکلت یخبروہذا اوان

بجہد یہ پیش کی آپ نے اس میں سے کچھ کھایا اور آپ کے بعض صحابہ نے بھی کھایا۔ آپ نے فرمایا کھانے
 سے ہاتھ اٹھا لو اور اس یہودی عورت کے بلانے کے لیے آدمی بھیجا اور اس سے پوچھا تو نے اس بکری
 میں زہر ملا ہے۔ اس نے کہا آپ کو کس نے بتایا۔ آپ نے دست کے اس ٹکڑے کی طرف اشارہ کر کے
 فرمایا جو آپ کے ہاتھ میں تھا یہ سن کر وہ بولی جی ہاں میں نے اپنے دل میں کھا تھا اگر یہ نبی ہو گئے تو ان کو یہ ہر
 کیا نقصان دیکھا اور اگر نبی نہ ہو گئے تو ان سے ہماری جان چھوٹ جائیگی۔ آپ نے اس یہود کو معاف
 فرمادیا اور اس کو کوئی سزا نہیں دی اور آپ کے جن بعض صحابہ نے وہ گوشت کھایا تھا ان کا تو اتنا حال
 ہو گیا اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس زہر آلود بکری کے اثر سے ہمیشہ اپنے شانوں کے درمیان سینگی
 لگوا لیا کرتے تھے۔ سینگی لگانا لا ابوہند انصار کے قبیلہ بنو بیاضہ کا ایک آزاد کردہ غلام تھا اس نے
 سینگ اور نشتر سے آپ کے سینگی لگائی تھی۔ (ابو داؤد۔ دارمی)

۱۰۱۱۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ جس بیماری میں حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا ہے اس
 میں آپ فرماتے تھے۔ عائشہ! جو زہر آلود کھانا میں نے خیر میں کھایا تھا اس کی تکلیف مجھے ہمیشہ ہی

(فقہ صفحہ ۲۴۳) کسی مرض کا سبب بن جائیں۔ سحر کی تاثیر کے متعلق آج لوگ منکر ہیں مگر یہ ان کی کوئی جدید تحقیق نہیں ہے
 معتزلہ کی جماعت پہلے سے اس کی منکر ہے لیکن جس امر کا ثبوت تواتر کے ساتھ آنکھیں مشاہدہ کر چکی ہوں دلائل سے
 اس کی نفی کرنا محض خام خیالی ہے۔ اس خاص قسم کے سحر کے لیے عرب میں ایک علاج بھی تھا جس کو نثر کہتے تھے۔
 حدیث میں علا جان کلمات کی اجازت بھی آئی ہے۔ حضرت عائشہ نے اس علاج کا تذکرہ فرمایا۔ مگر آپ نے فرمایا کہ
 میرے پروردگار نے مجھ کو سورہ فلق اور سورہ قلناس کے ذریعہ سے شفا و عطا فرمادی ہے اس لیے میں علاج نہیں کرتا۔

۱۔ عالم تقدیر نے اس طرح اس یہودی عورت کا عذر بھی زائل کر دیا اور اس کے اس جید کو ناکام بنانے کے لیے
 ایک مدت تک آپ کو بغیر حیات رکھا اور آخر میں جس نوع کی شہادت ختم نبوت کے ساتھ جمع ہو سکتی تھی اس سے

وَجَدْتُ انْقِطَاعَ أَجْرِي مِنْ ذَلِكَ السَّيِّمِ - رواه البخاری

الرَّسُولُ الْخَلِيمِ حَمْرَةٌ حَتَّى كُنْتُ رَأْسَ قَتْلٍ فِي مَنَاقِبِ الْمَلَائِكَةِ وَالْمُرْسَلِ الْبَشَرِ

۱۰۱۲۔ عَنْ أَبِي حَازِمٍ أَنَّهُ سَمِعَ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ وَهُوَ يَسْأَلُ عَنْ جُرْحِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أُمَّا وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَعْرِفُ مَنْ كَانَ يَفْضِلُ مُجْرَحَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ كَانَ يَسْكُبُ الْمَاءَ وَيَمَادُّ وَيُورِي قَالَ كَانَتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَغْتَسِلُ وَعَلَى يَسْكَبُ الْمَاءَ بِالْجَنَةِ فَلَمَّا رَأَتْ فَاطِمَةُ أَنَّ الْمَاءَ لَا يَزِيدُ الدَّمَ إِلَّا كَثْرَةً أَخَذَتْ قِطْعَةً مِنْ حَصِيرٍ فَخَرَقَتْهَا فَأَصْفَتْهَا فَأَسْتَمْسَكَ الدَّمَ وَكُسِرَتْ

محسوس ہوتی رہی لیکن اب اسی کے زہریلے اثر سے مجھ کو یہ محسوس ہوتا ہے کہ (میرا آخر وقت آگیا ہوا ہے میری شہ رگ کٹ گئی ہے۔ بخاری شریف)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار زخمی ہوئے حتیٰ کہ آپ کے دندان مبارک شہید ہو گئے
آپ کے اس علاج اسی طرح کیا جیسا اور بشر کرتے ہیں

۱۰۱۳۔ ابوحازم روایت کرتے ہیں کہ سہل بن سعد سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس زخم کے متعلق دریافت کیا گیا جو جنگ اُحد میں آپ کو لگا تھا۔ تو انہوں نے سہل بن سعد کا یہ جواب خود سنا تھا وہ فرماتے تھے میں خوب جانتا ہوں کہ آپ کے زخم کا دھلانے والا اور اس پر پانی ڈالنے والا کون کون تھا اور وہ دعائیہ کیا تھی جو آپ کے زخم پر استعمال کی گئی تھی۔ یہ کہتے تھے کہ حضرت فاطمہؓ آپ کی صاحبزادی تو زخم دھوتی جا رہی تھیں اور حضرت علیؓ ایک ڈھال سے پانی لے کر اس پر ڈالنے جاتے تھے لیکن جب حضرت فاطمہؓ نے دیکھا کہ پانی سے تو خون کسی طرح بند ہوتا نہیں بلکہ دونوں اور زیادہ ہی ہوتا جا رہا ہے تو چٹائی کا ایک ٹکڑا جلا یا اور اس کی مالک لے کر زخم پر لگا دی جب کہیں جا کر خون بند ہوا۔ اس جنگ میں آپ کے

نوائے کی یہ صورت اختیار فرمائی کہ پھر اسی زہر کا اثر کبھر اور عالم اسباب میں وہی آپ کی وفات کا سبب بن گیا اور اس طرح آپ کو موت شہادت کی فضیلت بھی میسر آگئی۔

۱۰۱۴۔ شکست و فتح کے حالات بھی ایسے ہیں جو مسلم و کافر عام انسانوں میں کیساں رکھے گئے ہیں ہر قریب عجب ابو سفیان سے آپ کے متعلق طویل سوالات کیے ہیں تو ان میں ایک سوال آپ کی فتح و شکست کے متعلق بھی تھا۔ پھر اس کو یہ معلوم ہو گیا کہ آپ کو کبھی شکست بھی جوتی ہے تو وہ بیاختہ بول اٹھا کہ رسولوں کی شان یہی ہے۔ وہ شکست بھی کھاتے ہیں مگر آخر کار بول بالا اُمی کا ہوتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اُحد کے میدان میں یہ سنت بھی پوری ہوئی تھی۔ اس دورِ دایمِ نغمہ کے ساتھ پوری ہوئی کہ مد کے انور زمیں ہے۔ دانت شہید ہو چکے ہیں اور سر مبارک کا خود چمکا چھد ہو گیا ہے

رَبَاعِيَّةٌ يُؤْمِنُ بِحُجْرَةٍ وَجْهَهُ وَكَسْرَتِ الْبَيْضَةِ عَلَى رَأْسِهِ - رواه البخاري في المغازي ۵۸۴

الرَّسُولُ الْعَظِيمُ كَمَا يَحْتَسِبُ النَّبِيُّ

۱۱۳۱- عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ لِنِسَائِيَّانِ أَمْرَكَيْنِ مِمَّا يَحْتَسِبُنِي مِنْ بَعْدِي وَلَنْ يَصِيرَ عَلَيْكُمُ إِلَّا الصَّابِرُونَ الصَّادِقُونَ قَالَتْ عَائِشَةُ بَغْيِي الْمُتَصَدِّقِينَ ثُمَّ قَالَتْ عَائِشَةُ زَكَرَنِي سَلَمَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ سَقَى اللَّهُ آبَاكَ مِنْ سَلْسَبِيلِ الْجَنَّةِ وَكَانَ ابْنُ عَوْفٍ قَدْ تَصَدَّقَ عَلَى أَمْعَاتِ الْمُؤْمِنِينَ بِحَدِّ يَفْقَهُ بَيْعَتَ بَارَبَعِيَّتِ

سلسلے کے چار دانت شہید ہوئے، دوسے انور زخمی ہوا اور آپ کے سر مبارک پر جو خود بخود بھی ٹوٹ گیا۔ بخاری شریف
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ان امور کی فکر لاحق ہوتی تھی جن کی فکر بشر کو فطرۃ لاحق ہونی چاہیے
۱۱۳۲- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی پیروں سے فرمایا کرتے تھے۔ تمہارا
معاقلہ بھی ایسا ہے جس کی جھک کو اپنے بعد فکر پر اور تمہاری نگرانی میں حصہ لینے والے مرث وہی لوگ ہونگے جو
بڑے ضبط و بہت والے ہونگے۔ یہ حدیث بیان فرما کر حضرت عائشہ ابوسلمہ کے لیے دعائیہ کلمات فرمایا کرتی
تھیں کہ اللہ تعالیٰ تمہارے والد کو جنت کے اس چشمہ کے پانی سے سیراب کرے جس کا نام سلسیل ہے اس
کی وجہ یہ تھی کہ ان کے والد عبدالرحمن بن عوف نے اہل بیت المؤمنین کی خدمت میں ایک باغ پیش کیا

ایسا اب بھی اس جگہ کا کوئی نو قریب ہے کہ رسول بشر نہیں ہوتے۔ رسولوں کی جو سنت نہیں جلتے یہاں ان کو اگر خود ہونے
کا ہر گز جاس سے واقف تھے ان میں شاہ ہر قل جیسے دانائے نو آپ کی فلسفیت ہی کو مہدات کی فلاسٹیں شمار کیا تھا
۱۱۳۳- یہ پہلے بار بار گزرجا چکا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی فطرت ان تمام چیزوں سے متاثر ہوتی ہے جن سے کہ بشری
فطرت کو متاثر ہونا چاہیے وہ جس طرح بھوک پیاس اور سرد و گرم کے احساس میں عام بشر کے شریک ہوتے
ہیں اسی طرح مسرت و غم میں بھی ان کے شریک ہوتے ہیں۔ آپ کے صاحبزادے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا
انتقال ہوا تو آپ علیکین ہوئے اور آپ کی چشم مبارک سے آنسو بہ نکلے۔ اسی طرح پیروں کا بھی معاملہ ہے ان
کے متعلق بھی آپ کو اس حد تک فکر تھی جس حد تک بشر کو ہونی چاہیے۔ ظاہر ہے کہ آپ نے ان کے لیے خاص طور
پر مال و اسباب کا کوئی ذخیرہ نہیں چھوڑا تھا، مگر جس امر میں بھی انبیاء علیہم السلام کو امتیاز ہوتا کہ وہ ان کے
ان مبارک حالات میں ان کے استقامت اور شریعت مدد کا پورا پورا محافظ ہے۔ وہ بھی جبر و اکرام سے نہیں بلکہ بڑی خندہ
پیشانی اور فراغت سے۔ ان کے قلب پر اس کا وسوسہ بھی نہیں گزرتا کہ ان حالات میں ان کا قدم حدود شریعت سے سرور
لا دھرا دھرجائے۔ یہاں جس طرح ان کا احساس غم ان کی فطرت ہوتی ہے اس سے بڑھ کر اپنی شریعت کی مدد کا تحفظ بھی ان کی
فطرت ہوتی ہے پھر فطری احساسات بھی قدرت ان میں اس لیے ودیعت فرمائی ہے تاکہ وہ عام بشر کے لیے ان حالات
کی سنت کا عملی نمونہ پیش کر سکیں۔ گزشتہ صفحات میں انسانی حیات کے معمولی سے معمولی حوادث آپ نے ملاحظہ فرمائے
اور خدمت میں اس قسم کے علاوہ بھی اور بہت بڑا ذخیرہ موجود ہے لیکن ان تمام مقامات میں آپ اسی سنت اللہ کے
ماتحت نظر آتے جو نوع انسانی کے لیے روز اول سے مقدم ہو چکی ہے کیا یہ آپ کی بشریت کا قطعی ثبوت نہیں۔

الْحَقُّ. رواه الترمذی

الرَّسُولُ الْكَبِيرُ الْحَقُّ الْفَقِيرُ (أَعْلَى عَلَى سَائِرِ الْبَشَرِ)

۱۰۱۳۔ عَنْ ابْنِ سَيْلَةَ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْ قَالَتْ أَقْبَلَ أَبُو بَكْرٍ عَلَى قَرَسٍ مِنْ مَسْكِينَةٍ يَأْتِيهِمْ حَتَّى لَزَلَ فَدَخَلَ لِلسَّجْدِ فَلَمْ يُكَلِّمِ النَّاسَ عَلَى فَعَلَ عَلَى عَائِشَةَ قَدِيمَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُسَبِّحٌ بِمَرْجٍ حَبْرَةٍ فَلَشَفَتْ عَنْ وَجْهِهِ ثُمَّ أَكَبَتْ عَلَيْهِ فَقَبَّلَتْهُ ثُمَّ بَكَتْ فَقَالَ يَا ابْنِي أَنْتَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ لَا يَجْمَعُ اللَّهُ عَلَيْكَ مَوْتَيْنِ أَمَّا الْمَوْتُ الَّذِي كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكَ فَقَدْ مَتَّاهُ قَالَ أَبُو سَيْلَةَ فَأَخْبَرَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ خَرَجَ وَمَعَهُ

تھا جو چالیس ہزار درہم میں فروخت ہوا تھا۔ (ترمذی شریف)

بشری سنت کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سفر آخرت

۱۰۱۴۔ ابو سلمہ بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک بی بی صاحبہ یعنی حضرت عائشہؓ نے ان سے بیان کیا کہ ابو بکرؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر وفات سن کر اپنی قیام گاہ مقام منیٰ سے گھوڑے پر سوار ہو کر تشریف لائے اور یہاں آکر مسجد میں داخل ہوئے اور کسی سے بات کیے بغیر حضرت عائشہؓ کے گھر میں تشریف لے گئے اور سیدھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا پہنچے۔ آپؐ پر اُس وقت ایک بی بی چادر ڈھکی ہوئی تھی، انہوں نے آپؐ کے چہرہ مبارک سے چادر اٹھائی اور جھک کر آپؐ کو بوسہ دیا اور رو پڑے اور فرمایا یا نبی اللہ! آپؐ پر میرے باپ قربان اللہ تعالیٰ آپؐ پر دو موتیں بھی جمع نہیں کریگا، جو موت اللہ تعالیٰ نے آپؐ کے لیے مقدر فرمائی تھی وہ تو آپؐ کو آچکی ہے۔ ابو سلمہ کہتے ہیں کہ ابن عباسؓ نے مجھ سے بیان کیا کہ اس کے بعد ابو بکرؓ باہر تشریف لائے تو عمرؓ

بعایت مذکورہ بالا سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اہمات المؤمنین کا مقام حضرت رسالت میں کیا تھا، اسی لیے اللہ تعالیٰ نے حدیث مذکورہ کو مناقب کے باب میں ذکر فرمایا ہو۔ کوئی شبہ نہیں کہ جن نفوس ظاہرہ کو اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب رسول کی وصادی کے لیے انتخاب فرمایا تھا ان سے رسول کی ذات اقدس کا تعلق بھی اسی دوسری کا ہونا چاہیے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ کلمات تملط اہمات المؤمنین کی بزرگی و عظمت کا اندازہ کرنے کے لیے کافی ہیں۔

۱۰۱۵۔ موت انسان کی بشریت کا آخری ثبوت ہے جو شخص ولادت اور موت جیسے واضح عوارض کو بھی بشریت کی دلیل نہیں سمجھتا وہ پھر خدا تعالیٰ اور اس کی مخلوق کے درمیان کوئی فرق نہیں سمجھ سکتا اس حدیث سے یہ احکام ثابت ہوتے ہیں۔ وفات کے بعد آپؐ پر چادر ڈھا گیا آپؐ کے رونے ان کو بوسہ دینا وفات کے بعد آپؐ کو یا نبی اللہ سے خطاب کرنا آپؐ کی وفات کا منہر یا علان کرنا اور یہ خطبہ دینا کہ عبادت کے قابل صرف وہی ایک ذات ہو جس کو

يَكْلُمُ النَّاسَ فَقَالَ اجْلِسْ فَأَبَى فَقَالَ اجْلِسْ فَأَبَى فَشَهِدَ أَبُو بَكْرٍ فَمَالَ إِلَيْهَا النَّاسُ وَتَرَكُوا عُمَرَ فَقَالَ أَمَا بَعْدُ كَيْفَ كَانَ يَعْبُدُ مُحَمَّدًا فَإِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ مَاتَ وَمَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ سَحَى لَا يَمُوتُ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ إِلَى الشَّاكِرِينَ. وَاللَّهُ لَكُنَّ النَّاسُ لَوْ يَكُونُوا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَفْزَلَ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ حَتَّى تَلَاَهَا أَبُو بَكْرٍ فَتَلَقَّاهَا مِنْهُ النَّاسُ فَمَا يَسْمَعُ بَكْرًا إِلَّا يَشْتَوْهَا.

(رواه البخاری)

الْإِنْبَاءُ عَلَى السَّارِ الْمَحْمُودِ فِي هَذَا يَأْمِنُ وَأَنْ يَكُنْ سَائِرُ النَّاسِ

۱۰۱۔ ا۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الرِّسَالِ فِي الْقَتُولِ

لوگوں سے کچھ فرما رہے تھے۔ صدیق اکبرؓ نے اُن سے فرمایا آپ بیٹھ جائیں لیکن وہ نہ ملنے آپ نے اُن سے پھر کہا آپ بیٹھ جائیں، مگر انہوں نے پھر انکار کیا۔ اس پر صدیق اکبرؓ نے خود خطبہ دینا شروع کر دیا لوگ غمگین ہو کر فرما ان کی جانب متوجہ ہو گئے انہوں نے حمد و ثناء کے بعد فرمایا۔ جو شخص محمدؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی عبادت کرتا ہو اس کو یقین کر لینا چاہیے کہ محمدؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا تو انتقال ہو گیا اور جو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا ہو اس کو معلوم ہونا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات ہمیشہ زندہ رہنے والی ہے، اس کو موت کبھی نہیں آئیگی۔ اس کے بعد قرآن کریم کی یہ آیت تلاوت فرمائی وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ اللہ اکبرؓ تک۔ یہ خطبہ سن کر لوگوں کو ایسا معلوم ہوا کہ صدیق اکبرؓ کے تلاوت فرمانے سے قبل یہ آیت اللہ تعالیٰ نے تو یا نازل ہی نہیں فرمائی تھی (اور آج ہی نازل ہوئی ہے) اس کے بعد جس نے بھی اس آیت کو سنا وہی اس کو تلاوت کرنا پڑا (نظر آتا تھا۔ بخاری شریف)

حضرات انبیاء علیہم السلام میں بہت سی خصوصیات ایسی ہوتی ہیں جن کی وجہ سے وہ تمام نوع بشر سے ممتاز بھی ہوتے ہیں

۱۰۱۔ ا۔ ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کی ممانعت فرمائی کہ دو روز سے

کبھی فنا نہیں وہ ہمیشہ زندہ ہو اور ہمیشہ زندہ رہیگا۔

عجب ہیں نبیوں کے بہت سے اقسام ہیں مثلاً نظم میں غائبے حاضر اسی طرح جی میت بلکہ عبادات کو نہایت کلمہ سے یاد کرنا ان کا عام دستور تھا بعض اس لفظ سے عقائد بجاڑ لینے اور کفر کے فتوے لگا دینے مدوں علم سے ناواقفیت اور مبالغہ کی باتیں ہیں، جس کو پختہ خیال ان کی قدر جو اس کو شرکیہ عقائد سے دور رہنا چاہیے اور اسی طرح بات بات پر کفر کے حق لگانے سے بھی احتراز رکھنا چاہیے۔

فَقَالَ رَجُلٌ لِأَتِكَ تَوَاصِلَ يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَآيُكُمْ مِثْلِي إِنْ آيَبْتُ تُطْعِمُنِي رَبِّي وَتَسْقِي
 ۱۰۶۔ غن غن عبد اللہ بن عمرؓ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَعْلُومٌ
 الرَّجُلُ قَاعِدًا نِصْفُ الصَّلَاةِ قَالَ فَأَيُّهُ فَوَجَدْتُ تُبَصِّلُنِي جَالِسًا فَوَضَعْتُ يَدِي عَلَى
 رَأْسِهِ فَقَالَ مَا لَكَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قُلْتُ حَدَّثْتُ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ قُلْتَ صَلَاةُ

درمیان میں افطار کیے بغیر ایک ساتھ رکھے جائیں۔ اس پر ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ آپ تو ایسا ہی کر لیتے
 ہیں۔ آپ نے فرمایا جی ہاں مگر کیا تم میں کوئی میری طرح ہے؟ میں شب بسر کرتا ہوں اس حالت میں کہ میرا ب
 بچہ کو کھلاتا بھی ہے اور پلاتا بھی ہے۔ (متفق علیہ)

۱۰۶۔ عبد اللہ بن عمرؓ نقل کرتے ہیں کہ مجھ سے یہ بیان کیا گیا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے آدمی کے
 نوافل کا ثواب جو بیٹھ کر پڑھے جائیں نصف نماز کا ہوتا ہے۔ یہ کہتے ہیں اتفاق ایسا ہوا کہ میں جو آپ کی خدمت
 میں حاضر ہوا تو اس وقت آپ کو بیٹھ کر ہی نوافل پڑھتے پایا۔ میں نے آپ کے سر مبارک پر اپنا
 ہاتھ رکھا آپ نے پوچھا عبد اللہ بن عمرؓ! کو کیا بات ہو؟ میں نے عرض کی یا رسول اللہ آپ نے یہ فرمایا تھا

۱۰۵۔ انبیاء عظیم السلام بشر ضرور ہوتے ہیں مگر اس کا مطلب یہ سمجھنا بھی صحیح نہیں ہے کہ وہ بالکل ایسے ہی بشر ہوتے
 ہیں جیسے کہ عام بشر ہوا کرتے ہیں بلکہ وہ ان سے اتنے ممتاز بھی ہوتے ہیں کہ اگر ایک وقت دونوں پر نظر ڈالی جائے تو
 یوں معلوم ہونے لگتا ہے کہ گویا وہ علیحدہ علیحدہ دو صنفوں کے افراد ہیں۔ جتنی مشہور شاعر نے ایک ہی صنف میں
 اشترک کے باوجود ان کے افراد میں امتیاز کی مقبولیت کو کیا خوب انداز سے لودا کیا ہے وہ کہتا ہے:

وَان تَفْقُ الْأَنَامَ وَأَنْتَ مِنْهُمْ ۖ فَأَنَّ الْمَسْكَ بَعْضَ دَمِ الْعُزْزَالِ

اے مہر! اگر تو مخلوق میں شامل ہو کر پھر ان سب پر فوقیت رکھتا ہے تو اس میں تعجب کی بات کیا ہو آخر مشک بھی
 تو اسی ہرن کے خون کا ایک حصہ ہوتا ہے لیکن پھر ان دونوں میں کیا نسبت وہ متفق اور معطر وہ ناپاک اور بیہ پاک
 پس اسی طرح انبیاء عظیم السلام بھی نفس بشریہ میں گوسب انسانوں کے ساتھ شریک ہوتے ہیں لیکن پھر ان سے
 مشک کی طرح ممتاز بھی ہوتے ہیں، صوف اپنی سیرت میں نہیں بلکہ اپنے جسم و جوارح میں بھی لوہان کے خواص میں ہی
 انبیاء عظیم السلام کی شان رفیعہ تو بہت بلند ہے۔ قرآن کریم تو یہ کہتا ہے کہ ان کی پیامیاں بھی عام عورتوں سے کچھ عظیمہ
 شان کی ہوتی ہیں۔ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَذِّرُ الْغُلَامَ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَفِي سَبِيلِهِ أَمْ يَسْأَلُكَ عَنْ طَرَفٍ مِنْهُ لَقَدْ لَبِثُوا
 بَاتٍ مِنْهُ بَلْ لَمْ يَكُنْ فِي سَبِيلِهِ لَمَّا طَرَفَ الْغُلَامُ لَقَدْ لَبِثُوا لَمَّا طَرَفَ الْغُلَامُ لَقَدْ لَبِثُوا لَمَّا طَرَفَ الْغُلَامُ
 ممتاز بھی نہیں اسی طرح ان کی اہمات المؤمنین صنف نسا میں شامل ہونے کے بعد بھرا کام میں ان کے
 ساتھ آپ نے فرمایا کہ میری بشریت کے سب خواص وہی نہیں ہیں جو عبادی بشریت کے ہیں، میری بشریت آب و
 غذا میں بھی تم سے مختلف ہے۔ پھر یہاں آب و غذا کی نوعیت جو بھی ہو مگر نباتات کا کتنا حسن و کمال ہے اس کو
 بھی شب کے ساتھ مقید فرما دیے، اگر ان کی اہمیت کی بجائے ”انسان“ فرما دیتے۔ یعنی میں صبح کرتا ہوں اس حالت
 پر انہی تو عام انسانوں کے لیے آب و غذا کے ساتھ روزہ کی حقیقت کا قائم رکھنا کتنا بھاری ہو جاتا ہے۔ علیحدہ بحث
 تھی کہ جو غذا آپ کو ملتی تھی روزہ اس سے افطار ہو سکتا بھی ہے یا نہیں۔ بہر حال اگر ایک طرف انبیاء عظیم السلام
 میں بشریت کی وہ عام صفات موجود ہوتی ہیں جو ان کی بشریت کا یہی ثبوت ہوتی ہیں تو اس کے ساتھ مدغمی

الرَّجُلِ قَاعِدًا عَلَى نِصْفِ الصَّلَاةِ وَأَنْتَ تُصَلِّي قَاعِدًا قَالَ أَجَلٌ وَلَكِنِّي لَنْتُ كَلْحًا مِنْكُمْ
(مسلم)

مِنْهَا مَا يَتَعَلَّقُ بِيَدِهِ الْكَرِيمَةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۰۱۷۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَنَى نَفَثَ عَلَى نَفْسِهِ وَمَسَحَ
عَنْ يَدَيْهِ فَلَمَّا اسْتَنَى وَجَعَهُ الَّذِي تُوْفِّي بِهِ كُنْتُ أَنْفُثُ عَلَيْهِ بِالْمَعْوِذَاتِ وَ

کرادی جو نماز بیٹھ کر پڑھتا ہے اس کا ثواب اس کو نصف ملتا ہے۔ اور آپ تو بیٹھ کر ہی نماز ادا فرما رہے ہیں۔
آپ نے فرمایا اچھی ہاں میں نے یہ ضرور کہا ہے لیکن میری بات اوروں نے مجھے اپنے اوپر قیاس نہ کرو، میں
تمہاری طرح نہیں ہوں۔ (مسلم)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک کی امتیازی خصوصیت

۱۰۱۸۔ حضرت عائشہ ثبائن فرماتی ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ یہ تھا کہ جب بیمار ہوتے تو پہلے اپنے
ہاتھوں پر آپ معوذات پڑھ کر دم کرتے اس کے بعد ان کو اپنے سارے جسم پر پھیر لیتے۔ جب ایسا ہوا کہ آپ
کی آخری بیماری ہوئی تو میں یوں کرتی کہ معوذات پڑھ کر دم تو خود کرتی لیکن جب ہاتھ پھیرنے کا منبر آتا تو

دبیرہ نہ مٹھتا تھا۔ طرف میں وہ صفات بھی موجود ہوتی ہیں جو عام بشریت سے ان کی فوقیت کا اس سے دلدادہ
پرہیز ثبوت ہوتی ہیں۔

۱۰۱۹۔ جو بہت عام طور پر صحابہ کے ذہن نشین تھی وہ یہی تھی کہ شرعی احکام میں خدا کے رسول بھی عام بشر کے شریک رہتے
ہیں مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کو صاف کر دیا کہ اس کی شرکت کا یہ مطلب تو نہیں کہ وہ اب کسی جنت
سے کوئی امتیازی نہیں رکھتے وہ عبادت کی شدت اور اس کی خفت دونوں میں عام بشر سے ممتاز نہ رہتے ہیں موصو مال
یعنی انظار کیے بغیر دوا یا زیادہ دفعے مسلسل رکھنا جس طرح ان ہی کی شان ہوتی ہے، اسی طرح بیٹھ کر فاضل کا پہلا ثواب
ملنا بھی ان ہی کے ساتھ مخصوص ہوتا ہے۔ ثواب کا دار و مدار صرف مشقت ہی پر نہیں اس کا انحصار ظہر و بیت کی
پسندیدگی پر ہے۔ نیز انبیاء علیہم السلام کے عمل سے ہی چونکہ جواز و عدم جواز کا ثبوت ملتا ہے اس لیے جائزات پر عمل
کرنے میں بھی ان کو داجبات کا ثواب ملتا ہے۔

۱۰۲۰۔ یہاں تو آپ کے دست مبارک کے اعجاز کی کشتی بہت سی حدیثوں میں آئے ہیں۔ ان نشان مبارک سے چشمے بھی
جاری ہوئے، ایک اشارہ سے چاند کے ڈونٹے بھی ہو گئے اور ایک اشارہ سے مدیہ طیب سے ہٹ کر اداہل نے
اظراف کا رخ کر لیا وغیرہ وغیرہ۔ توحان ص، ۲۳ ج ۲ ص ۲۱۲ ملاحظہ فرمائیے آپ کو ثابت ہو گا کہ آپ کے دست مبارک
کی ایک ضرب سے یقین کی وہ کیفیت بھی پیدا ہو جاتی ہے کہ عالم قدس کو یا آنکھوں کے سامنے آجاتا تھا۔ لیکن حدیث مذکور
سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست شفاء کی خاصیت عام معجزات کی طرح وقتی اور غیر
انتہی داری نہ تھی بلکہ اس کا طبعی اثر تھا۔ یہاں حضرت عائشہ کی فہم کتنی قدیملی زاد ہے کہ وہ اس روضہ کو جانتی تھیں اور
اس لیے آپ کی بیماری کے معمول کو اس طرح پورا کرتی تھیں کہ جہاں تک معوذات پڑھنے کا تعلق تھا وہ خود پڑھ

اَسْمُ بَيْدَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. متفق عليه

خود آپ ہی کا دست مبارک کے کراپ کے جسم طہر پھیرتی۔ (متفق علیہ)

ایسے اہل بیاد ہی آپ کو اس کی تکلیف نہ دیتیں لیکن جہاں دیکھتیں کتاب یہاں وہ غایت سے قاصر ہیں طہر مجاہد
پھر کراپ ہی کے دست مبارک کو استعمال کرتیں۔ معلوم ہوا کہ نبی کے ہاتھ میں کوئی امتیازی غایت ہوتی ہے جس میں عام
بشر کو اہل المؤمنین بھی شرکت نہیں رکھتیں۔

امام ماز نے تفسیر کبیر میں انبیاء علیہم السلام کے متعلق بحث کرتے ہوئے لکھا ہے کہ وہ جس طرح عام بشر کے اپنی صفاتی
فقد میں ممتاز ہوتے ہیں اسی طرح جسمانی طاقتوں میں بھی ممتاز ہوتے ہیں۔ اپنی سامعہ، بامروہ، شامعہ اللہ سب ہی
طاقتوں میں ایک تفسیر کبیر ۳۵۵ و ۳۵۶۔

ماشاء اللہ سیوطی کا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم مبارک سے پتھروں کے نرم ہوجانے کے متعلق سوال و جواب کی شکل
میں تحریر فرماتے ہیں:-

هل ورد في كتيب المحمد بن ابي سفيان ابراهيم
علي نبينا وعليه افضل الصلوة اثر قد ما
في البحر الذي كان بيني عليه البيت وهو للمقام
... ورد ذلك - اخرجه الاثر في في الخ
مكة من طريق ابي سعيد الخدري عن عبد الله
بن سلام رضى الله تعالى عنه موقوفا عليه
صحيح واخرجه عبد بن حميد في تفسيره عن قتادة
اما الان المحضره للنبي صلى الله عليه وسلم فتبت
في حفر الخندق وله كتيب غير هذا - انا واثق

یہاں کتب حدیث میں اس کا کوئی ثبوت ملتا ہے کہ جس پتھر پر
حضرت ابوبکر علیہ السلام نے ٹھکڑے ہو کر بیت اللہ کی تعمیر
فرمائی تھی اس پر آپ کے قدم مبارک کا نشان چھو گیا تھا۔
اس کا جواب ہے کہ کیشک عبد اللہ بن سلام سے اندنی
کی تاریخ نگاہیں اس پر ایک روایت مستند موجود ہے
مگر وہ موقوف ہو کر عبد بن حمید نے بھی حضرت قتادہ سے
اس کو نقل کیا ہے۔ را آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے پتھر
کا نرم ہونا تو صرف غزوہ خندق میں تو ثابت ہے اس کے
سوا ثابت نہیں۔

حضرت ابوبکر ظہیر الدین صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم مبارک کی تاثیر کا اثر شد تو حافظ سیوطی نے تسلیم کیا کہ وہ موقوف ہو
لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم مبارک کے متعلق جو عام حکایات مشہور ہیں اس کے پس منظر ثبوت کا قطعی انکار کر دیا ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔ اس جگہ ان تاحق پسندوں کو غور کر لینا چاہیے جو حدیث میں کوثر میں کے حدیث بھی لیکن انہیں چاہتے کہ ان
کا جو سطر مزاج طبقہ تھا بعد حدیث میں ان کا ذوق بھی کشا جاتا تو غرضانہ تھا۔ شیخ جلال الدین سیوطی ان لوگوں میں سے
ہیں جنہوں نے فضائل کے باب میں خاص طور پر نقد کا سہارا نہ لیا۔ رکھا اس کے باوجود فضیلت ان کے علم میں کسی
ادنی معیار پر بھی مانتیں مگر خود وہ کتنی ہی شہرت رکھتی تھی مگر انہوں نے اس کا ثبوت تسلیم نہیں کیا اور حضرت ابوبکر علیہ السلام
کے حق میں اگر اس کو تسلیم ہی کیا ہے تو اس کے مرفوع ہونے کا اقراء نہیں کیا اور صاف تحریر کر دیا ہے کہ یہ حدیث عبد اللہ بن سلام
اور حضرت قتادہ کا بیان ہے۔ پھر کتنا ظلم ہے کہ اتنے قلیل حضرات کو بھی غیر محابہ نہ کیا جائے اور اپنے خیالات کو ان لوگوں
کے اوپر بھی فوقیت دی جائے جن کے سامنے حدیثوں کے دفتر پر وقت کف دست را کرتے تھے۔ ان حضرات
صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک کی ایک ضرب سے پتھر کا ریزہ ریزہ ہو جانا چونکہ غزوہ خندق میں پس منظر ثابت تھا اس
لیے اس کو تسلیم کر لیا ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ آپ کو انبیاء علیہم السلام کے دست مبارک یا قدم مبارک کے اثر سے ایک پتھر کا
نرم ہونا قابل تعجب معلوم ہے اس لیے ان قریب کریم حضرت داؤد علیہ السلام کے حق میں اسے کا نرم ہونا ناقص کر رہا ہے
گو اس کو کیا کیا جائے کہ آپ کے نزدیک قرآنی بیان اہل ایمان علیہم السلام کے معجزات کی حقیقت بھی صرف ایک عام حادثہ کے
برابر ہے۔ خدا کرنا چاہے کہ اگر قرآن کریم صرف اس دور کے لیے نازل ہوتا جیکہ اسے کی درہ نالہ نہیں طرح طرح کی شکاک
حائل نہیں جب بھی ازلانہ عہدہ کو مصوت ایک حادثہ سمجھ لیتا اس کے سابق و سابق کے بالکل (روایتی جو ۱۵۲)

مَنْهَا مَاتَعَلَقُ بِحَاسَةِ الذَّهَبِ

۱۰۱۸۔ عَنْ عَصِمِ بْنِ كُلَيْبٍ عَنْ أَبِي عَنِ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةٍ فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْقَبْرِ يُوصِي الْحَافِرَ يَقُولُ أَوْسِعْ مِنْ قَبْلِ رَجُلَيْهِ أَوْسِعْ مِنْ قَبْلِ رَأْسِي فَلَمَّا رَجَعْنَا اسْتَقْبَلَ دَاوُدَ بْنُ أَمْرِأَتَةَ فَاجَابَهُ وَهُوَ مَعَ قَوْمِي بِالطَّعَامِ فَوَضَعُ يَدَهُ ثُمَّ وَضَعَ الْقَوْمُ فَأَكَلُوا فَظَنَرْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلُوكُ لُغْمَةً فِي فِيهِ ثُمَّ قَالَ أَجِدُ لَحْمَ شَاةٍ اخِذَتْ بِغَيْرِ إِذْنٍ أَهْلِهَا فَأَرْسَلْتُ الْمَرْأَةَ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَرْسَلْتُ إِلَى النَّفِيعِ وَهُوَ مَوْضِعُ بَيْعِ عُمَيْيَةِ النِّعَمِ لِيَشْتَرِيَ لِي شَاةً فَلَمْ تَوْجَدْ فَأَرْسَلْتُ إِلَى جَارِيٍّ قَدْ اشْتَرَى شَاةً أَنْ يُرْسِلَ بِهَا إِلَيَّ بِئَنِيهَا فَلَمْ تَوْجَدْ فَأَرْسَلْتُ إِلَى امْرَأَتِهِ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت ذاتی کی امتیازی خصوصیت

۱۰۱۸۔ ایک انصاری صحابی کہتے ہیں کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جنازہ کی شرکت کے لیے نکلے میں نے دیکھا کہ آپ قبر کے اوپر سے گورن کو یہ ہدایت فرماتے جاتے تھے دیکھنا ذرا پانچ کی جانب سے اور کشادہ کرنا ذرا سر پہنے کی جانب سے اور کشادہ کرنا۔ جب اس کو دفن کر کے آپ واپس ہوئے تو سامنے سے اس کی بیوی کی جانب سے ایک شخص آپ کو بلانے کے لیے آیا۔ آپ اس کے ہمراہ ہوئے اس وقت ہم بھی آپ کے ساتھ تھے آپ کے سامنے کھانا پیش کیا گیا جب دستور کھانے کے لیے پہلے آپ نے ہاتھ بڑھایا اس کے بعد صحابہ نے ہاتھ بڑھائے اور کھانا شروع ہو گیا۔ ہم نے دیکھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لقمہ چارہ سے ہیں مگر نہ کھاتے تھے۔ اس کے بعد فرمایا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ گوشت کسی ایسی بکری کا ہے جو مالک کی اجازت کے بغیر حاصل کی گئی ہے۔ میت کی بیوی نے جواباً کہلا بھیجا یا رسول اللہ! واقعہ یہ ہے کہ میں نے مقام نفیع کے بازار میں جہاں بکریاں فروخت ہوتی تھیں ایک آدمی بھیجا تھا تاکہ وہ میرے لیے ایک بکری خرید لائے جب وہاں بکری نہ ملی تو میں نے اپنے ایک پروسی کے پاس آدمی بھیجا۔ اس نے ایک بکری خریدی تھی کہ جس قیمت میں اس نے وہ حشر دیدی ہو اسی قیمت میں وہ مجھے بھیجتا۔ اتفاقاً وہ نہ ملا پھر میں نے اس کی بیوی کے پاس

درجہ نوٹ (۲۵) ظاہر تھا مگر جبکہ عقیدہ یہ ہے کہ قرآن عظیم قیامت تک کے لیے حکمت و موعظت کی کتاب ہے تو انصاف کیجیے کہ آج کی روشنی میں داؤد علیہ السلام کے اس معجزہ کو اگر موت آپ کے مرنے پر خیال پر رکھا جائے تو اس کے پڑھنے والوں کا نظروں میں اس معجزہ کی حقیقت کو مٹا کر دیکھ کر ہوا کرتا ہے۔

فَارْسَلْتُ إِلَى يَحْيَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَجْعَلِي هَذَا الطَّعَامَ لِلْأَسْرَى . سَرَاهُ
ابو داؤد والبيهقي في دلائل النبوة .

مِنْهَا مَا يَتَعَلَّقُ بِصَوْتِ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۰۱۹۔ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلَسَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى الْمِنْبَرِ فَقَالَ لِلنَّاسِ
اجْلِسُوا فَمَجَّعَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ وَهُوَ فِي غَيْمٍ فَجَلَسَ فِي مَكَانِهِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ وَابُو نَعِيمٍ
كَمَا فِي الْخَصَائِصِ . ص ۶۶۶ -۱

۱۰۲۰۔ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُعَاذٍ النَّبِيِّ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ يَمِينِي فَفُتِحَتْ
أَسْمَاعُنَا وَفِي لَفْظِهِ فَقَرَأَ اللَّهُ أَسْمَاعُنَا حَتَّى أَنْ كُنَّا كَالنَّمَمِ

آدی بیجا اس نے مجھ کو یہ بکری بھیج دی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو پھر اس کھانے کو قیدیوں کو
کھلاؤ۔ (ابوداؤد)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز کا ایک کرشمہ

۱۰۱۹۔ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن جب ممبر پر خطبہ
کے لیے بیٹھے تو آپ نے لوگوں سے فرمایا بیٹھ جاؤ۔ آپ کی یہ آواز عبد اللہ بن رواحہ کے کان میں بھی پہنچ گئی
اس وقت وہ بکریوں میں تھے آپ کی آواز کا سننا تھا کہ وہ فوراً وہیں بیٹھ گئے۔ (الخصائص)

۱۰۲۰۔ عبد الرحمن بن معاذ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سنی میں ہمارے سامنے خطبہ دیا تو
اس کو سننے کے لیے اللہ تعالیٰ نے ہمارے کان اس طرح کھول دیے تھے کہ ہم تمام حجاج جہاں جہاں تھے

۱۰۱۸۔ تاریخ و خیر کا احساس تو عام بشر کی زبان میں بھی کر لیتی ہیں، مگر نبی و رسول وہ ہوتے جس میں کی زبان حلال و
حرام کا بھی احساس کرتی ہے۔ سبحان اللہ! اسلام کتنا نازک اور کتنا پاکیزہ مذہب ہے کہ اس کے نزدیک صفیات کا
کھانا غیر ذمہ دارانہ اجازت کے بغیر بھی کھانے کے قابل نہیں ہوتا وہ ایسے ہی معزز ہیں آسکتا ہے جہاں زیادہ بھانہ ہیں
کا عمل نہ ہو۔ جو لوگ میت کے سال میں نزع اور تقسیم وراثت سے قبل ہی کھانے پکا پکا کر خود کھا لیتے ہیں اور سمجھتے ہیں
ہیرے قسم کھانے اور اس قسم کے کھانے والوں سے میت کو ثواب ملتا ہے وہ ذرا غلطی سے دل سے ہر بھی خود کر لیں۔

۱۰۲۰۔ ہوا کی مخالفت و موافقت سے اور آواز کی قدرۃ بندی و پستی کو نزدیک یا دور کے پہنچنے پہنچنے کا فرق تو عام فہم میں
بھی ہو جاتا ہے مگر ایک ہی انسان میں اس کے معمول کے برخلاف اس کی آواز میں ہر چیز میں اس طرح کا پہنچنے پہنچنے
وہ یہاں کھڑا بات کر رہا ہے کسی کسی انبیاء علیہم السلام ہی میں ثابت ہوتا ہے جو ابھی کچھ نہیں کہتے یا بیان اور حکم
عقیدہ کے لوگ تھے کہ تو انہوں نے آپ کی اس غیر معمولی آواز کو ہوا کی موافقت کا کرشمہ سمجھا اور اس کو غیر معمولی

مَا يَكُونُ وَنَحْنُ فِي مَنَازِلِنَا. رواه ابن سعد كما في الخصائص.

مِنْهَا مَا يَتَعَلَّقُ بِجَاسِدِ الْبَصَرِ

۱۰۲۱۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ أُرْقِيتِ الصَّائِرَةُ فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤَيِّدُنَا
فَقَالَ أَوَيْتُمَا صَفْرُوكُمَا وَتَرَا صَوَاؤَانِي تَارَاكُمَا مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي. رواه البخاری۔ وراجع
ترجمان السنۃ ص ۳۳۶ ج ۱۔

۱۰۲۲۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اسْتَوُوا وَاسْتَوُوا أَقْوَالِي الَّذِي
بیٹھے ہوتے آپ کی آواز اب وہیں سن رہے تھے (خصائص)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چشم مہارک کی امتیازی خصوصیت

۱۰۲۱۔ اس نش سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ جماعت کھڑی ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہماری طرف
اپنا رخ پھیر کر فرمایا۔ اسی مہینے میں کہ وہ خوب بل بل کر کھڑے ہو کر کیونکہ میں تم کو اپنی پشت کی طرف سے
بھی دیکھتا ہوں۔ بخاری شریف

۱۰۲۲۔ اس نش روایت فرماتے ہیں کہ رسول فرمایا کرتے تھے (جماعت میں) سید سے سید کھڑے ہو جاؤ، اس

تصویر پر بلکہ برو آسانی کے ساتھ میں مل کر لیا کہ جس قدرت نے ہم کو ایک عدد فاصلہ پر خنوائی کی قوت عطا فرمائی ہے۔
انہی نے آج اس سے کچھ زیادہ فاصلہ پر خنوائی کی قوت بخش دی ہے۔ انبیاء عظیم السلام تو اپنے جہانی خواص میں
امتاز ہوتے ہی تھے، مگر حق یہ ہے کہ ان کے مخاطب بھی ساری مخلوق میں ممتاز صفت ہوتے تھے۔ آواز کی وسعت
کا یہ کثرہ کہ وہ آپ ہی کے عدد پر تم نہیں ہو گیا تھا، بلکہ ان کمالات میں سے تھا جس میں آپ کی امت کو بھی حصہ ملا تھا،
اس لیے ایک مرتبہ دینہ طیب میں عمر کی آواز نہادہ کی فوج میں بھی آسانی جا چکی ہے۔ جیسا کہ کلمات کے باب میں آپ کی نظر
سے گزر چکا۔ غیبت ہے کہ یہ یوں اولاد آپ کے اب دشمن خیالوں کے لیے بھی اس کی وجہ جواز پیدا کر دی ہے۔

۱۰۲۳۔ اپنے سامنے کی چیز دیکھ لینا تو ہر انسان کا خاصہ ہے لیکن رسول وہ ہوتے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ سامنے اور پیچھے
دیکھنے کی یکساں طاقت عطا فرمادیتا ہے۔ اگر انکھ میں اپنے سامنے دیکھنے کی طاقت عام طور پر نہ ہوتی تو کیا کوئی انسان
صرف عقل سے یکدم لگ سکتا تھا کہ اس عضو میں دیکھنے کی طاقت ہونی چاہیے پس جس نے اس میں صرف ایک سمت
دیکھنے کی طاقت عام طور پر رکھ دی کہ کیا اس کو قدرت نہیں کہ وہ کسی کے حق میں مخالفت سمت میں دیکھنے کی طاقت بھی
پیدا فرمادے۔ قرآن کریم میں وہ حضرت انسانی جو اس کی بات چیت کرنا ثابت ہے۔ اور یہ بھی ثابت ہے کہ جب انسان
اپنے ظلمات ان کی شہادت سن کر ان سے توبہ سے کہتا کہ "لم خذتم علینا" تو اس کے جواب میں وہ بھی کیسے کہ جس نے
عبد جہیزوں کو قوت کھائی عطا فرمائی تھی اس نے آج ہم کو بھی یہ طاقت عطا فرمادی جو صحابہ کرام کا جان بوجھ کر ہمارے
سامنے رکھے ہوئے کھانے کی کج خدمت تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کھانے میں سے بکری کی ست ہڈیاں کر
یہود سے فرمایا تھا کہ کھانے میں ذہر ملانے کی خبر لھو کہ اس نے دی ہے۔ جب ان افسانہ نویسوں کی طاقت پیدا ہو جائیگی

أَوْ جُرْحٌ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا صَبِيَّ سَمِعَ اللَّهُ تَرْبَةً أَرْضَنَا بِرِيقَةٍ بَعُونَا لَيْشَةً
سَقَمْنَا بِإِذْنِ رَبِّنَا. متفق عليه

مِنْهَا مَا يَتَعَلَّقُ بِالنَّوْهِ

۱۰۲۶۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْتَأَمُّ قَبْلَ أَنْ تُؤْتِرَ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ إِنَّ عَيْنِي
تَنَامَانُ وَلَوْ يَنَامُ قَلْبِي. رواه الشيخان راجع ترجمان السنن ص ۳۲۲ ج ۱۔

علیہ وسلم میں ذرا سا اپنا لعاب مبارک ڈال کر انگلی سے ملاتے جاتے اور یہ کلمات پڑھتے جاتے بسم اللہ
یعنی یہ ہماری زمین کی مٹی اور ہمارا لعاب دہن ہے ہم اس کو ملا کر اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ لگاتے ہیں تاکہ
ہمارے رب کے حکم سے ہمارا بیمار شفا یاب ہو جائے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نیند کی خصوصیت

۱۰۲۶۔ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ انہوں نے پوچھا یا رسول اللہ کیا نماز و ترپڑھنے سے قبل آپ سو سکتے
ہیں آپ نے فرمایا عائشہ! صرف میری آنکھیں سوتی ہیں میرا دل نہیں سوتا وہ بیدار رہتا ہے۔ (شیخین)

(بقیہ نوٹ صفحہ ۱۲) فرمائی گئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کس طرح ہر ہر روح پر جن نعمتوں کی یاد دہانی
فرمائی تھی اُنہی کے داخلہ افزائی یا تو انکے صفات انکا ذکر ہے ہیں، اور نہ تاویل پر آمادہ ہیں۔
۱۰۲۵۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل میں یہاں آپ کے لعاب دہن کا ذکر ہے اس کے معاذ نہ کہ شے تو آپ کے
سائے معجزات کی بحث میں آئی ہے بلکہ مال شاہ اللہ تعالیٰ کسی کی آنکھ کا آشوب اس طرح صاف ہو گیا ہو کسی کوئی طبعیت
ای نہ تھی، کسی کی عکس نہ تھی اس طرح جو کچھ کسی میں کوئی نقصان ہی نہ ہوا تھا۔ یہاں تو یہ ثابت ہوتا ہے کہ صحابہ
کے سامنے مہر شفاء کا یہ ایک عام نسخہ بھی تھا۔ جہاں اللہ کیا کمال تھا، پھر اس کمال کے ساتھ کتنی فروتنی تھی اور اس فروتنی
میں کتنی حقیقت تھی کہ اس مہر کی ساری شفاء کا تصور آپ اسی کے نام کی برکت کے ساتھ وابستہ فرماتے تھے جو بت محمد ہے
العلم صل وسلم وبارک علیہ کا تحب و محبتی غور فرمائیے کہ رسول کس طرح ہر ہر روح پر انسانی فسخ و مضر کا رشتہ ایک اللہ تعالیٰ کی غلات
کے ساتھ وابستہ سمجھتے ہیں۔ کون تھا جس کو شفاء تو اس کی یاد ہی نسخہ سے ہوتی تھی تو اس کے سامنے تصور یہ تھا کہ یہ ساری شفاء
جو سب حکم ربانی کے تحت۔ اس بے انسان کی مکرور قدرت کے لیے اس جملہ کا ہر ہر طریق اس حقیقت پر تنبیہ ضروری تھی کہ آپ کا
یہ نسخہ جلد کیا تھا اگر شفاء کا تو یہ بھی تھا اور رسالت و وحید کا ہدایت تاریکی آج اصول طب کے لحاظ سے بھی مٹی میں بہت
سے امراض کے لیے شفاء مسلم ہو چکی ہے۔

۱۰۲۶۔ حضرت عائشہ کو یہ مسئلہ غموم تھا کہ سونے سے وضو، جاتا رہتا ہے۔ اس لیے جو شخص سو کر اُٹھے اور نماز کا ارادہ ہو تو وہ
کو وضو کرنا لازم ہو کہ مجرب یہاں انہوں نے دیکھا کہ آپ سو جاتے ہیں اور پھر وضو کیے بغیر توڑ پڑھ لیتے ہیں۔ تو آپ کی خبر
قریبان کو یہ نہیں فرمایا کہ آپ نے وضو کیوں نہیں کیا بلکہ یہ فرمایا کہ آپ نماز سے قبل سو جاتے ہیں یعنی پھر نماز کو وضو کیے بغیر
خاندان کر سکتے ہیں۔ کہہ کر کہ اب تک گو آپ اپنی نیند کی خصوصیت نہ جانتی ہوں مگر تا جانتی تھیں کہ نبی اپنی بہت سی باتوں میں
عام فہم سے ممتاز ہوتا ہے یہ صورت بھی ضرور کسی امتیاز ہی پر مبنی ہوگی۔

مِنْهَا اخْيَرُهُمْ قَبْلَ لَوْحَةِ

۱۰۲۸۔ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلَسَ عَلَى النَّبْرِ فَقَالَ
لَا عَبْدَ أَخْيَرُهُ اللَّهُ بَيْنَ أَنْ يُؤْتِيَهُ مِنْ ذَهْرَةِ الدُّنْيَا مَا شَاءَ وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ فَاخْتَارَ
مَا عِنْدَهُ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ قَدْ بَيَّنَّاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا بَايَئْنَا وَأَمَهَاتِنَا قَالَ فَعَجِبْنَا فَقَالَ النَّاسُ
أَنْظِرُوا إِلَى هَذَا الشَّيْخِ يَجِدُو رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ يَوْمَ
مِنْ ذَهْرَةِ الدُّنْيَا مَا شَاءَ وَبَيْنَ مَا عِنْدَ اللَّهِ وَهُوَ يَقُولُ قَدْ بَيَّنَّاكَ يَا بَايَئْنَا وَأَمَهَاتِنَا
فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ الْمُخَيَّرُ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ هُوَ الْغَلْبَانِي فَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَمْرِ الثَّلَاثِينَ عَاشَى فِي مُجِبَّتِي وَمَا لِي أَبُو بَكْرٍ وَلَوْ كُنْتُ مَعْنِي أَخْلِيلاً

وفات سے قبل انبیاء علیہم السلام کو اپنی حیات موت میں اختیار ملنے کی خصوصیت

۱۰۲۸۔ ابوسعید خدریؓ بیان فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مہرہ بیٹے اور فرمایا اللہ تعالیٰ کا ایک
بندہ ایسا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اختیار دیا ہے اگر وہ چاہے تو دنیا کے مال و دولت کی رونق جیسی وہ چاہتا ہے
اس کو عطا فرمائے اور اگر چاہے تو انعامات و اکرام حق تعالیٰ کے یہاں اس کے لیے تیار ہیں ان کو اختیار کر لے اللہ تعالیٰ کے
اس بندے ان دنوں میں سب انعامات ہی کو پسند کر لیا ہو جو اللہ تعالیٰ کے یہاں ہیں۔ یہ سب کو ابوبکرؓ نے اختیار کر لیا اور اللہ
آپ پریم پڑاؤں باپ سمیت قربان ہوں۔ ابوبکرؓ کے اس فرمانے سے ہم کو تعجب ہوا اور لوگوں نے کہا ان بنگ کو کچھ کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم تو ایک بندہ کا حال نقل فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اختیار دیدیا اور اگر وہ چاہے تو جنت و جہنم
اس کو دنیا کی زیبائش و آرائش مرحمت فرمائے اور اگر چاہے تو اللہ تعالیٰ کے یہاں سے انعامات و اکرام پسند کر لے اس پر
یہ بزرگ کیا فرما رہے ہیں کہ آپ پریم اپنے ان باپ سمیت قربان ہوں۔ پھر بعد میں یہ عقدہ کھلا کہ جس بندہ کو اختیار
دیا گیا تھا وہ تو خود آپ ہی کی ذات گرامی تھی حقیقت یہ ہے کہ ہم سب میں اس راز کو زیادہ سمجھنے والے ابوبکرؓ ہی تھے
اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کی رفاقت اور جس کے مال کا احسان چھوڑ سب سے زیادہ
ہے وہ ابوبکرؓ کی ذات ہے۔ اگر میں کسی کو خلیل بناتا تو صرف ابوبکرؓ کو بناتا لیکن میرا یقین صرف ایک ذات الہی
۱۰۲۸۔ حدیث مذکور میں جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک خاص امتیازی صفت کا ذکر آیا ہے، اسی کے ساتھ
صدیق اکبرؓ کے متعلق بھی ایک خاص امتیازی نوازش کا ذکر آیا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سروری و اُمامت
کے سامنے ایک یہی مسئلہ تھا پھر آپ کی شانِ عہدیت نے ہم لے کر اس کو صاف صاف بیان کرنا پسند کیا مگر اپنی قاف
کے ساتھ ساتھ جس امر کا وضاحت کے ساتھ ذکر فرمانا احکام و مسائل کی طرح اُمت کے سامنے ضروری سمجھا

لَا تَخَذُتْ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنَّ أُخُوَّةَ الْإِسْلَامِ لَا تَبْقَيْنَ فِي الْمَسْجِدِ خَوْفَةً إِلَّا خَوْفَهُ
اَلْبَكْرِ۔ رواہ الترمذی وقال هذا احدث صحیح۔

مِنْهَا مَا يَتَعَلَّقُ بِتَخْيِيرِ هُوَ عِنْدَ الْوَفَاةِ

۱۰۲۹۔ اَبْنُ عَاشِثَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَهُوَ يَخْتَارُ إِنَّهُ لَكُنْ
يُقْبَضُ بَيْنِي حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ ثُمَّ يَخْتَارُ قَالَتْ عَاشِثَةُ فَلَمَّا أَنْزَلَ بِسُورَةِ نَسَمَةٍ عَلَى
نَجْدٍ نِيَّ غُشْيَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَقَامَ فَاسْتَخَصَّ بَصَرَهُ إِلَى مَقْعَدٍ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ الرَّفِيقَ الْأَعْلَى قُلْتُ

کے ساتھ وابستہ ہو چکے ہیں اب ایک اختر اسلامی باقی دہند مسجد کے جانب کی منی کھڑکیاں ہیں ان میں
سے کوئی کھلی نہ رہے جس صرف ایک کھڑکی ابو بکرؓ کے کھڑکی کھلی ہے کہ میرے بعد خلافت کی دھڑاری
کی وجہ سے ان کو آمورشہ کی ضرورت زیادہ ہوگی) ترمذی شریف

وفات کے وقت انبیاء علیہم السلام کو پھر اختیار ملنے کی خصوصیت

۱۰۲۹۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بالکل تندرست تھے تو فرمایا کرتے تھے
کسی نبی کی وفات نہیں ہوتی جب تک کہ جنت میں اس کا مقام اس کو دکھا نہیں دیا جاتا اس کے بعد پھر
اس کو یا اختیار بھی دیا جاتا ہے کہ وہ جو چاہے پسند کر لے۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا وقت
آیا اس وقت آپ کا سر مبارک میری ماں پر رکھا ہوا تھا تو آپ کے اوپر جیوشی طاری ہوئی اس کے بعد
جب آپ کو ذرا ہوش آیا تو آپ نے اپنی نظر چھت کی طرف اٹھا کر فرمایا: اَللّٰہی ہيں سب سے بڑے زمین کو اختیار کر چکا

ہو کہ صدیقؓ کی ایک امتیازی شان تھی۔ اس پر بحث کرنا بہت نامناسب ہے کہ حلت کی حقیقت کیا ہے جس میں کسی کے
لیے بھی شرکت کی گنجائش نہیں مل سکتی مگر اتنا آپ کی زبان مبارک سے پھر نکل گیا کہ اگر اس میں شرکت کا کوئی امکان
ہوتا تو اس کے حقدار بھی سب سے پہلے صدیقؓ آکر پڑھتے اور اس کی بنیاد اس کے سوار اور پچھنے میں کہ اسلام کے لیے
جان و مال کی جو قربانی اور جتنی پر عمل ناموں نے پیش کی اس میں دوسروں کو ان کا شریک نہیں تھا آپ کے بیان
میں ان کے حق میں جو بلند سے بلند کلمات آئے تھے وہ بھی آگئے اور اسی کے ساتھ سہلی لحاظ سے "فتح خرمہ" یعنی
مسجد کی جانب صرف ایک ان کا دروازہ کھلا رکھنے کی اجازت اور دوسروں کے تمام دروازوں کے بند ہونے کے حکم
بھی صادر ہو گیا۔ ادھر آپ کے عمر بھر کے محبت یافتہ صحابہ کی زبانوں سے معنی طور پر جو کلمہ بیان نکل گیا اس سے
یوں معلوم ہوتا ہے کہ اس فرضِ غار کے علم و فہم میں برتری کا مسئلہ ان کے درمیان ایک مسلم مسئلہ تھا پھر اس کا بھی
اس طرح علیؓ بطور حواہ صدیقؓ کے خطبہ سے ظاہر ہے اب جبر کے متعلق صحابہ کی شہادت یہ ہوا اور خود سرور
کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے اعزاز و تکریم کے کلمات یہ ہیں ان کے متعلق اب امت کا عقیدہ کیا رہنا چاہیے۔
۱۰۲۹۔ ترجمان السنۃ ص ۸۸ ج ۲ میں آپ کا ملاحظہ فرمائیے ہیں کہ اسی منابہ کے تحت حضرت موسیٰ علیہ السلام

اِذْ لَا يَخْتَارُ مَا قَالَتْ وَعَزَّتْ اِنَّهُ لَخَبْرٌ الَّذِي كَانَ يُحَدِّثُ نَبَاَهُ وَهُوَ صَحِيحٌ فِي تَوَلِيهِ اِنَّهُ
لَنْ يُقْبَضَ بَيْنِي قَطُّ حَتَّى يُرَى مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ ثُمَّ خَذَتْ قَالَتْ عَائِشَةُ فَكَانَ اخِرَ كَلِمَةٍ
تَكْمَلُ بِهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلُهُ اَللّٰهُمَّ الرَّفِيقَ الْاَعْلٰى. متفق عليه.
۱۰۳۰. عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قُبِضَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ مَخْرَجِي وَمَخْرَجِي كُلَّاهُ حَتَّى
نَفْسُهُ لَمْ اُحْدِثْ بِهَا قَطُّ اَطْيَبَ مِنْهُ. اخرجہ البزار والبيهقي بسند صحيح

میں اسی وقت سمجھ گئی کہ اب آپ ہم کو اختیار نہیں کریں گے اور اب یہ وہی وقت ہے جس کو آپ صحت کی حالت
میں ہم سر بیان فرمایا کرتے تھے اور بیشک آپ اپنے بیان میں بالکل سچے تھے۔ جب تک نبی کو اس کا جنت کا مقام
دکھایا نہیں جاتا اس کی وفات بھی نہیں ہوتی اس کے بعد پھر اس کو اختیار دے دیا جائے۔ حضرت عائشہ
فرماتی ہیں کہ آپ کی زبان مبارک سے جو آخری کلمہ نکلا تھا وہ یہ حزن تھے۔ الٰہی میں سب سے بڑے نبی کو اختیار کر چکا متفق
۱۰۳۰۔ حضرت عائشہ بیان فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال میری مورتی اور سینے کے درمیان
حصہ میں ہوا ہے۔ جب آپ کی روح عالم قدس کی طرف پرواز کرنے لگی تو میں نے نایک رسی خوشبو محسوس کی
جو پھر کبھی محسوس نہ کی۔ (بزار)

کو بھی اختیار دیا گیا تھا۔ اگر وہ ابھی دنیا میں اور جینا پسند کرتے ہیں تو جتنا چاہیں مادی سکنے میں لیکن اس اختیار کا منشاء
صورت ان کی تشربت و تکرم تھا اس لیے ان کا دل اسی طرف مائل ہو گیا جو عالم تقدیر میں ان کے لیے مقرر کیا گیا تھا۔ پس
موت انہیں اعلیٰ عالم اسلام کو بھی لے آئی ہے مگر عام بشر کی طرح اچانک نہیں بلکہ اطلاع کے بعد اور مدد ان کی بھی جنس کی معافی
سے گران کی بلا اجازت نہیں بلکہ اجازت کے بعد پھر جس طرح یا نصیب امتی اپنے انبیاء کے کلمات میں حق و صدق
تک پہنچ جاتے ہیں اسی طرح یہاں بھی ان کو اتنا حقہ ملتا ہے کہ جبر و اکرام سے ان کو بھی موت نہیں آتی بلکہ عالم ممکن
میں قدرت پر کھڑے ایسے سالان پیدا فرمادیتی ہے کہ وہ موت سے پہلے دنیا کو خوش چھوڑنے پر آمادہ ہو جاتے ہیں۔ دیکھو
ان میں ۱۴ ص ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔ ۱۴۳۵۔ ۱۴۳۶۔ ۱۴۳۷۔ ۱۴۳۸۔ ۱۴۳۹۔ ۱۴۴۰۔ ۱۴۴۱۔ ۱۴۴۲۔ ۱۴۴۳۔ ۱۴۴۴۔ ۱۴۴۵۔ ۱۴۴۶۔

مِنْهَا مَا تَعْلَقُ بِالصَّلَاةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۳۳۰۔ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَمَّا قُتِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْنَا مَنْ يَغْسِلُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ رِجَالٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي الْأَدْنَى قَالَ أَدْنَى مَعَ مَلَائِكَةٍ كَثِيرَةٍ يَرَوْنَكُمْ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ قُلْنَا مَنْ يُصَلِّي عَلَيْكَ قَالَ إِذَا اعْتَسَلْتُمُونِي وَخَفَعْتُمُونِي وَكَفَعْتُمُونِي فَضَعُونِي عَلَى سَرِيرِي هَذَا عَلَى شِفَةِ قَبْرِي ثُمَّ اخْرُجُوا عَنِّي سَاعَتَ قِيَامِ الْأَوَّلِ مَنْ يُصَلِّي عَلَى جَدْرِيْلُ ثُمَّ مِيكَائِيلُ ثُمَّ إِسْرَافِيلُ ثُمَّ مَلَكُ الْمَوْتِ مَعَ جُنُودِهِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ثُمَّ يُصَلِّي عَلَى أَهْلِ بَيْتِي ثُمَّ ادْخُلُوا عَلَيَّ أَفْوَاجًا وَفَرَادَى قُلْنَا فَمَنْ يَدْخُلُ قَبْرَكَ قَالَ أَهْلِي مَعَ مَلَائِكَةٍ كَثِيرِينَ يَرَوْنَكُمْ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ اُخْرِجُوا بَنِي سَعْدِ وَابْنِ مُنْبِيهٍ وَالْحَآكِمَ وَالْبِيهَقِي وَالطَّبْرَانِي فِي الْاَوْسَطِ قَالَ الْبِيهَقِي تَفَرَّدَ بِسَلَامِ الطَّوِيلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَتَعَقَّبَهُ ابْنُ حَجْرٍ فِي الْمَطَالِبِ الْعَالِيَةِ بِأَنَّ ابْنَ مُنْبِيهٍ اُخْرِجَ مِنْ طَرِيقِ مَسْلَمَةَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بِهِ فَهَذِهِ مُتَابَعَةُ سَلَامِ الطَّوِيلِ وَاُخْرِجَ الْبَزَارُ مِنْ وَجْهِ اُخْرٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَاُخْرِجَ الْبِيهَقِي وَغَيْرُهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّاسَ صَلُّوا عَلَيْهِ بِغَيْرِ أَمَامٍ أُرْسِلَ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نماز جنازہ کی ایک امتیازی خصوصیت

۱۳۳۰۔ حضرت ابن مسعودؓ روایت فرماتے ہیں جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی علالت لایا تو بڑی بڑی ہونٹیں تو ہم لوگوں نے آپؐ سے دریافت کیا یا رسول اللہ آپ کو غسل کون ہے۔ آپؐ نے فرمایا میرے گھر کے وہ آدمی جو نسب میں مجھ سے زیادہ سے زیادہ قریب تر ہوں ان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے بہت سے اور فرشتے بھی شامل ہونگے جو تم کو دیکھتے ہیں اور تم ان کو نہیں دیکھتے۔ پھر تم نے عرض کی اچھا آپؐ کی نماز کون پڑھائے۔ فرمایا جب تم مجھے غسل دے کر خوشبو لگا کر اور گفن پہنا کر فارغ ہو جاؤ تو مجھ کو میری اس چارپائی پر رکھنا اور اس کو میری قبر کے کنارہ رکھ دینا۔ پھر تھوڑی دیر کے لیے تم سب باہر ہو جانا کیونکہ سب سے پہلے جو مجھ پر نماز پڑھینگے وہ جبرئیل علیہ السلام ہیں اس کے بعد پھر میکائیل پھر اسرافیل پھر ملک الموت اور ان کے ساتھ اور بہت سی فرشتے ہونگے اس کے بعد میرے اہل بیت مجھ پر نماز پڑھیں

۱۳۳۰۔ اس اللہ اکبر انبیاء علیہم السلام کی ہر ہر بشری عوارض میں شرکت بھی اور قدم قدم پر ان کے امتیازات بھی کس طرح ثابت ہوتے چلے جاتے ہیں مگر اس کے باوجود بعض نادان ان کا صحیح مقام سمجھنے میں بھرناظر کھاتے ہیں حالانکہ بات بالکل صاف ہے کہ خداوند بشر ہوتے ہیں بلکہ انھیں البشر ہوتے ہیں اور ابو البشر

لکھا فی الخصائص ص ۲۶۷ ج ۲ وقد تکلم فی اسنادہ الحافظ ابن کثیر فی البدایہ والنہایہ ص ۲۵۳
ج ۵ و ذکر فی ص ۲۶۵ ج ۵ ان فی صحیحہ نظریہ ومعہذا قال ان صلاحہ علیہ فرادی لہو ثمہ واحد
علیہ امر جمیع علیہ لا خلاف فیہ

مِنْهَا مَا تَعَلَّقَ بِتَعْرِیَةِ النَّبِیِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۰۳۴۔ عَنْ جَابِرٍ قَالَ لَمَّا تَوُفِّيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَزَّ وَجَلَّ الْمَلَائِكَةُ
يَتَمَحَوْنَ الْحَسَّ وَلَا يَبْرُونَ الشَّخْصَ فَقَالَتْ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ وَرَحْمَةُ اللَّهِ
وَبَرَكَاتُهُ إِنَّ فِي اللَّهِ عَزَاءً مِنْ كُلِّ مُصِيبَةٍ وَخَلَفَا

اس کے بعد تم لوگ جماعتیں جماعتیں اور طوطے عظیمہ داخل ہوئے ہم نے پوچھا اچھا تو آپ کو قبرس کون الے آپ
فلانی میرے گھر کے مرادوان کے ساتھ اور بہت فرشتے ہوئے جو تم کو دیکھتے ہیں اور تم ان کو نہیں دیکھتے۔ خاص الکی

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اہلخانہ کی غیبی تعزیت کی خصوصیت

۱۰۳۴۔ جابر بیان کرتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو چکی تو آپ کے اہل بیت کی تعزیت
ملا گئے بھی کی صرت ایک آواز آئی تھی مگر کوئی شخص نظر نہ آتا تھا اور تعزیت کے الفاظ یہ تھے اے اہل بیت السلام
علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ہر مصیبت میں اللہ تعالیٰ کی ذات پاک صبر کا سبب ہوا اور ہر چیز کا جو اچھوں کو مل گیا

انصوت کو بھی اگر ضرورت کہا جائے تو پورا پورا کیا کہا جائے ان کے امتیازی صفات میں ایک صفت بھی ایسی نہیں ہوتی جو
بشریت کی صفت نہ ہو ان صفات سے جنہاں میں اور عام بشر میں امتیاز ہو جاتا ہے اس سے زیادہ امتیاز ان میں اور
سب العالمین میں بدیہی بن جاتا ہے۔ خود قرآن کریم نے اپنے سب سے مغرب اور محبوب رسول کے ساتھ جو خاص
خاص مواقع چنانچہ خطاب اختیار فرمایا ہے وہ اس لیے ہو کہ ہر رنگ پر واضح ہوتا رہے کہ قرب و بندگی کے سارے
مقامات طے ہو جانے کے بعد بھی رب العالمین کے سامنے کسی کی ہستی بندگی سے آگے نہیں جاتی۔ مچھانہ وہ
لا شریک لہ شر العزیز کفرہ ابرہہ بعد لون۔

۱۰۳۴۔ جن اہل بیت کی شان میں اور جن کے گھروں میں کبھی وحی ربانی اتر کر تھی وہ ان کے گھروں میں صرف ایک
غیبی آواز پر تعجب کیلئے۔ عام بشر کی تعزیت عام بشر کر دیتے ہیں مگر رسول وہ ہیں جن کے گھروں کی تعزیت میں خدا کے
مقدس فرشتے بھی شریک رہتے ہیں

وامنح وہ کہ اس حدیث کے جس طریقوں میں یہ تصریح ہے کہ یہ غائب شخص خضر علیہ السلام تھے گواہان ابن کثیر
ان سب روایتوں کی سخت تصدیق کی ہے دیکھو البدایہ والنہایہ ص ۲۹۹ ج ۳ ص ۳۳۲ ج ۱ اس کے بعد کتاب
نذکرہ کے ص ۳۶ ج ۱ پر حافظ سیوطی کی مندرجہ ذیل روایت نقل کی ہے۔

ورجح المسدیدی ہذا وہ وحکاہ عن حافظ سیوطی نے خضر علیہ السلام کی حیات اور ان کی بقا کو ترمیم
الا کثرین قال واما اجتماعہ مع دی سے اور اکثر علما کا یہی قول نقل کیا ہے۔ اور فرمایا کہ آنحضرت

مِنْ كُلِّ قَائِمَةٍ فَمَا لَمْ يَفْتَوُوا وَإِنَّمَا فَارُجُوا فَمَا لَمْ يَحْجُوا مِنْ حُرْمِ الثَّوَابِ وَالسَّلَامِ عَلَيْهِمْ
وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ. اخرجہ الحاکم وصحیہ البیہقی وروایہ عن انس وخرجه ابن ابی
حاتم ابو نعیم عن علی وسیف بن عمر عن ابن عمر عن کذا فی الخصائص ص ۲۷۹-۲۸۰ وفی
مشکوۃ المصابیح محمود. وذكر البیهقی له اسناد اخر و قال وهذا ان كانا ضعيفين
فاحدهما يتأكد بالآخر ويدل علی ان لاصل البدایة والنهاية ص ۵۳۷-۵۳۸.

مِنْهَا مَا يَتَعَلَّقُ بِالذَّنِّ

۱۰۳۵- عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِخْتَلَفُوا فِي ذَنْبِهِ
فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا قَالَ مَا قَبِضَ اللَّهُ
نَبِيًّا إِلَّا فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي يُحِبُّ أَنْ يَكُونَ

اللہ تعالیٰ کی ذات پاک بہتر و انشین ہے (اس کا بدل دے دیتا ہے) لہذا صرف اسی کی ذات پر مجبور نہ ہو سکتا
اور اسی سے امید لگاتے۔ کھو کہ جو محرم صرف وہ کہا جائے جو ثواب سے بھی محروم ہو جائے (نہ کم و نہ بیش)
ثواب لیگا تم محروم نہیں، السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ (رضائے الکبریٰ)

انبیاء علیہم السلام کے ذن میں امتیازی خصوصیت

۱۰۳۵- حضرت عائشہ بیان فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جب وفات ہوئی تو آپ کے
ذن کے متعلق لوگوں کی طرہیں مختلف تھیں، اس پر صدیق اکبرؓ نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے ایک بات خود سنی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کو وفات نہیں دی مگر اسی مقام پر جہاں

النبی صلی اللہ علیہ وسلم و تفریتہ لاهل
الہیت بعدہ فمردی من طریق صحاح
ثم ذکر ما تقدم مما ضعفناه و لاه
یورد ما سئدھا واللہ واعلم .
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ان کی ملاقات اور آپ کی وفات کے
بعد آپ کے اہل خانہ کی ان کی تفریت کرنا صحیح طریقوں سے
مردی ہے۔ اس کے بعد وہ روایتیں نقل کی ہیں جن کو ہم
ضعیف قرار دے چکے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے ان کی اسانہ
نقل نہیں کریں۔

۱۰۳۵- اللہ تعالیٰ کے رسول بھی ذن ہوتے ہیں مگر جس طرح ان کی ولادت اور موت کے حالات میں امتیاز ہوتا
ہے۔ اسی طرح ان کے ذن کے حالات میں بھی امتیاز ہوتا ہے وہ عام دستور کے مطابق ہر جگہ ذن نہیں ہوتے
بلکہ وہیں ذن ہوتے ہیں جہاں ان کی تمنا ہوتی ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات حضرت عائشہؓ کے
گھر میں ہوئی اس لیے۔ اس کی دلیل بھی کہ اسی جگہ ذن ہونے کی آپ کی تمنا تھی لہذا آپ بھی ذن کیسے گئے مگر آپ
کی قیام گاہ تھی وہی آپ کا ذن رہا اور فرمائیے وہ بشر کیسے

فیہ رد فتنۃ فی موضعہ فراسیہ . رواہ الترمذی

۱۰۳۶۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمَّا كَانَ الْيَوْمُ الَّذِي دَخَلَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ أَضَاءَ مِنْهَا كُلُّ شَيْءٍ فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمُ الَّذِي مَاتَ فِيهِ أَظْلَمَ مِنْهَا كُلُّ شَيْءٍ وَمَا نَقَضْنَا أَيْدِيَنَا عَنِ الثَّرَابِ وَلَا نَأْتِيهِ دَفْنِهِ حَتَّى أَنْكَرْنَا عُلُوبَنَا . رواہ الترمذی وقال هذا حَدِيثٌ مُعْجَمٌ غَرِيبٌ وَقَدْ صَحَّحَ إِبْنُ كَثِيرٍ كَمَا فِي الْبَهَائِةِ وَالنَّهَائِةِ ص ۲۴۲ ج ۵۔

مِنْهَا أَهْمُ لَا يُورَثُونَ

۱۰۳۷۔ عَنْ أَبِي بَكْرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وہ چاہتا ہے کہ اس کو دفن کیا جائے لہذا آپ کو وہیں دفن کر دیا آپ کا بچھونا تھا۔ (ترمذی)

۱۰۳۸۔ اس حدیث روایت کی ہے جس دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں داخل ہوئے تو تمام مدینہ جگمگا اٹھا اور جس دن آپ کی وفات ہوئی تو تمام مدینہ تاریک تھا، اور ہم آپ کو مٹی نے کرا بھی اپنے اٹھ بھائی بھی نہ پاے تھے کہ اپنے قلوب کی حالت دیکھی تو درگروں مٹی۔ (ترمذی)

انبیاء علیہم السلام کی وراثت میں امتیازی خصوصیت

۱۰۳۹۔ حضرت ابوبکرؓ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ہم جو انبیاء علیہم

بشر ہوئے جن کی وفات کے بعد محل رہائش کا بھی فرق نہیں پڑا صرف اس کی صورت ذرا بدل گئی اور جب ذرا ایک قدم اٹھائے گئے تو محل کے دروازے پر پہنچے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کے جسم دفن کی طرح زمین کے غریب اثرات سے محفوظ رہتے ہیں اور اگر اس سے ذرا اٹھائے گئے قدم اٹھائے تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ قبروں میں غازی بھی پڑتے ہیں مگر پھر ان سب بظاہر سے ان کی بشریت اور عہدیت ہی کا ثبوت ملتا ہے۔ جب دنیا میں ایک محسوس حیات کا لگ ہو کہ وہ بشری رہے تو وفات کے بعد ان کی غیر محسوس حیات سے آپ اپنا عقیدہ یوں غراب کرتے ہیں۔

۱۰۴۰۔ جس ذات کو جسم نہ رہا گیا اور جن کا لقب قرنیر رکھا گیا تھا اگر حقیقت میں نظروں کے سامنے ان کی آمد سے ذرا دیر کے بعد ان کے دفن کے بعد تاریکی چھا گئی تو کیا تعجب ہے حضرت حنظلؓ کی روایت گزر چکی ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب ہم آپ کی صحبت سے ذرا الگ ہو گئے تو ہماری قلبی کیفیت بدل جاتی تھی پھر جبکہ عالم کا تفاوت چھو گیا ہو تو ہمارے قلبی کیفیات کیوں نہ بدل گئی ہوں گی۔ یہ عقیدت نہیں حقیقت تھی مگر جو انبیاء علیہم السلام کی شان رفیع کو نہیں پہنچتے وہ ان حقائق کو سمجھ نہیں سکتے مثلاً مشہور ہے، من لم یزق لم یر۔ ذوق اس بارہ عذابی بخدا نہ چشتی۔

۱۰۴۱۔ عام بشر جب مر جاتے ہیں تو ان کا ترکہ ان کے عزیزوں میں تقسیم ہو جاتا ہے، مگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور انبیاء علیہم السلام کی شان یہاں بھی مختلف نظر آتی ہے ان کی میراث کسی کو نہیں ملتی وہ سب ماہ فطری صرف کی طاعت پر ایمان اللہ جو ہستیاں اپنی حیات میں دنیوی طبع کا کوئی وارث اپنے دامن پر لگنا گوارا نہیں کرتیں، ان کے لیے یہ بھی مناسب نہیں سمجھا گیا کہ ان کی وفات کے بعد بھی ان پر اس وارث کے لگنے کی کوئی دشمن حیات کرے اس لیے ان کی خاصیت

لَا تُؤْذَتْ مَا تَرَكْنَا مَدَقَةً . متفق علیہ

منہا مناجاتہم مع اللہ

۱۰۳۸۔ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَكَلَ ثَوْمًا أَوْ بَصَلًا فَلْيَعْتَزَلْنَا أَوْ لْيَعْتَزَلْ مَسْجِدَنَا وَلْيَقْعُدْ فِي بَيْتِي وَآتَا أُنًى يَبْدُرُ قَالَ فَبُذِرَ

السلام کی جماعت ہوتے ہیں ہمارا وارث کوئی نہیں ہوتا۔ جو کچھ ہم چھوڑ جاتے ہیں وہ سب ہماری صدقہ ہوتا ہے۔ متفق علیہ

فرشتوں کے ساتھ آپ کی ہکلائی کی خصوصیت

۱۰۳۸۔ جابر روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ جو کچھ لہسن یا کھجور کھائے وہ ہم سے علیحدہ ہے یا یہ لفظ فرمائے کہ ہماری مسجد سے علیحدہ ہے (دلاوی کو ان الفاظ میں شک ہے) اس کو چاہیے کہ وہ اپنے گھر بیٹھا رہے یا ایسا اتفاق ہو کہ آپ کے سامنے ایک طشت پیش کیا گیا جس

کے حق میں زکوٰۃ کا مال حرام قرار دے دیا گیا ہے۔ اب انما زکوٰۃ کر لینا چاہیے کہ ان کی موت عام بشر توہر کنا ر شہداء سے بھی کتنی ممتاز ہوتی ہے شہداء کے حق میں قرآن کریم نے حیات کا لفظ کو استعمال فرمایا ہے اور ان کو بھی رزق لینے کی بشارت دی ہے مگر ان کا تو پھر عام انسانوں کی طرح ان کے عزیزوں میں تقسیم کر دیا جاتا ہے۔ یہاں اس کی بھی اجازت نہیں بلکہ آپ کی ازواج کو آئندہ ہمیشہ کے لیے نکاح کرنے کی بھی ممانعت کر دی گئی ہے۔ غور کرنا چاہیے کہ شہداء میں یا ہرگز سے بڑا بڑگئی کسی کی انہوں کو بھی شہرہوں کی وفات کے بعد نکاح کرنے سے روکا نہیں گیا مگر نبی کے حق میں اس کو نشانہ ہم سمجھا گیا ہے کہ اس دفعہ کا خود قرآن کریم نے اعلان فرمایا ہر مگر ان کے حق میں بخت دہان کی مرضی کے بغیر لگائی نہیں گئی۔ بلکہ آپ کی حیات طیبہ میں ان کو یہ اختیار دیدیا گیا تھا وہ چاہیں تو دنیا کو اختیار کر لیں اور چاہیں تو اللہ اور اس کے رسول اور آخرت کو اختیار کر لیں گویا اس میں اس طرف بھی اشارہ تھا کہ اگر انہوں نے دوسری صورت کو ترجیح دی تو پھر آئندہ نکاح کا ان کو کوئی حق نہیں رہے گا، یہی وجہ تھی کہ آپ نے اس کی بڑی اہمیت محسوس کی اور سب بیویوں کو خود چاہا کہ یہ تمام سنا لیا اور جب ان میں سب سے پہلے حضرت عائشہؓ نے یہ جواب دے دیا کہ یہ بات نہ استخارہ کی محتاج ہے کسی سے مشورہ کرنے کی، ہم ایک طرف ہو کر آئندہ اختیار کرتے ہیں تو گویا یہ بات برضا و رغبت خود اختیار کر لی گئی تھی دیکھو ترجیح اللہ ص ۹۰، ۹۱، ۹۲۔ اس میں رسول کا احترام بھی ملحوظ تھا۔ باپ کی منکوحہ جو اپنی ولہ نہ ہو وہ بھی اولاد پر حرام ہے زاد جاہلیت میں وہ سب سے بڑی اولاد کے نکاح میں آسکتی تھی مگر اسلام نے اس کو والد کے احترام کے خلاف سمجھا اور ہمیشہ کے لیے اس کو اولاد پر حرام کر دیا ہر لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت ابوت چونکہ ساری امت کے ساتھ تھی اس لیے یہاں تمام امت کے حق میں اس احترام اور حرمت کو باقی رکھا گیا ہے۔ اس کے علاوہ جب ان کی حیات کا مسئلہ سب سے ممتاز رکھا گیا تھا تو وفات کے بعد اس صفت میں بھی ان کو عام بشر سے ممتاز رکھا گیا

۱۰۳۸۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک چیز حلال ہوتی ہے مگر کبھی غلط کی خاطر اس کا استعمال ترک کیا جائے جو فرشتے چونکہ نورانی مخلوق ہیں ادیت سے ان کو کوئی واسطہ نہیں اس لیے جس طرح ان کو کفر و شرک بلکہ ہر صفت و نفرت

يَعْنِي طَبَقًا فِي خَضِرَاتٍ مِنْ بُقُولٍ فَوَجَدَهَا رِيحًا فَسَالَ عَنْهَا فَأُخْبِرَ بِمَا فِيهَا مِنْ الْبُقُولِ
فَقَالَ قَرَّبُوهُنَّ إِلَيَّ بَعْضُ أَصْحَابِيهَ كَانَ مَعَهُ فَلَمَّا رَأَاهُ كَرِهَهُ أَكْلَهَا قَالَ كُلُّ قَرْنٍ أُنَاجٍ مِنْ لَدُنِّ
مُنَاجِي. رواه البخاری۔

میں کچھ سبزی تھی آپ نے ان کی بو محسوس کی تو پوچھا یہ کیا ہے۔ فوراً عرض کیا گیا کہ اس میں اسمن یا پارپر
آپ نے جو صحابی آپ کے ہمراہ تھے ان کی طرف اشارہ کر کے فرمایا یہ ان کے سامنے رکھ دو مگر جب آپ نے
دیکھا کہ آپ کے انکار کی وجہ سے وہ بھی اس کا کھانا پسند نہیں کرتے تو فرمایا تم کھالو میں تو اس لیے نہیں
کھانا کہ میں اس مخلوق کے ساتھ ہمکلام ہوتا ہوں جن سے تم نہیں ہوتے۔ (بخاری شریف)

ہر اسی طرح بدو اور نجاست وغیرہ سے بھی نفرت ہو۔ خدا تعالیٰ کی یہ مقدس مخلوق انبیاء علیہم السلام کی محض کی ہر وقت حاضر رہتی
ہوتی ہے اس لیے انبیاء علیہم السلام اپنے اہل محفل کی خاطر خود بھی اس قسم کی اشیاء سے احتراز کر لیتے ہیں۔ اسی طرح
مسجد پر بھی خاص طور پر ان کا مکمل ہیں۔ یہاں بھی ان کی رعایت کی گئی ہے۔ چونکہ عام انسانوں کی یہاں صرف کچھ وقت
سے یہ دعوت دی جاتی ہے۔ اس لیے ان کو یہ ہدایت بھی کر دی گئی ہے کہ جب وہ کسی کی خاص رانٹ کی جگہ جائیں تو ان
کو چاہیے کہ یہاں وہ تھوڑے ضبط نفس سے کام لیں اور ایسی اشیاء سے پرہیز کریں جو اس مقدس مقام کے۔ اکثر
کے لیے موجب اذیت ہو مگر مسجدوں میں فرشتوں کا یا حرام مخلوق رکھا جاتا ہے تو وہ بھی اپنے ان بشری ہمانوں
کی دعا و خیر سے خوب تواضع کرتے ہیں اور اس طرح عام بشر کے مسجدیں بلے کا جو اہم مقصد تھا وہ ابھی طرح پورا
ہو جاتا ہے۔ ظاہر ہے کہ گناہگار جس مخلوق کے ضمیر کا جزو ہو اس کے لیے اس مخلوق کی صحبت کتنی ضروری
ہوگی جو حرف محبت سے بھی آشنا نہیں ہے۔ خلاصہ یہ کہ یہ حدیث ایک بڑی عمیق حقیقت کی طرف اشارہ
کر رہی ہے یعنی بشر کے ملکی صفات سے الصلحہ تنوینی نظم و نسق کیا ہے؟ یہ ظاہر ہے کہ اس انعکاس و انعکاس کی صورت
محبت سے زیادہ مؤثر اور کوئی نہیں ہو سکتی اس لیے کہی تو فرشتوں کو مومنوں کے گھروں میں بھیجا جاتا ہے تاکہ ان کی صحبت سے
ان میں مصروفیت کی صفت پیدا ہوتی چلی جائے اور اس صورت میں ہم کو یہ ہدایت کر دی گئی ہے کہ کوئی حرکت ہم
ایسی نہ کریں جو ان کے آمد و شد کے لیے مانع ہو۔ مثلاً کتا گھروں میں نہ رکھیں، نجاست نہ رکھیں اور اسی طرح تصاویر و شکائیں
کیونکہ یہ سب باتیں ان کے آنے سے مانع ہو جاتی ہیں۔ اسی طرح بھی ہم کو حکم دیا گیا ہے کہ ہم خود ان کے مستقر پر جا کر ان
کی شرف محبت سے مستفید ہوں اور ان کا سب سے بڑا مستقر مسجد ہیں اس صورت میں ہم کو یہ ہدایت کی گئی ہے
کہ وہاں جا کر جو چیز ان کے لیے طبقاً قابل نفرت ہے اس کا استعمال نہ کریں اور شب و روز کی ان محبتوں سے مصیبت
سے نفرت اور عبادت کی رغبت کا جو اہم مقصد پورہ عامی انسان میں بھی فرشتوں کی طرح پیدا ہو جائے جو شریعت کے
ان اسرار کو پیش نظر نہیں رکھتے ان کی عبادتیں بھی صرف عبادت کا ایک بے روح خاکہ بن کر رہ جاتی ہیں۔ مصیبت
احسان میں ان کا کوئی حقتہ نہیں۔ اب آپ ہی اندازہ فرمائیے کہ عام بشر کو انبیاء علیہم السلام سے کیا نسبت ہے اگر کچھ دیر کے لیے
ان کی ہم نشینی کا شرف حاصل کرتے ہیں تو خود ان کے مقام پر جا کر وہ بھی افضل ہوتا ہے انبیاء علیہم السلام ہی کا اور رسول
وہ ہوتے ہیں جن کی محفل میں خود ملائکہ اللہ حاضر ہو کر ان کے شرف محبت سے مستفیض ہوتے ہیں۔ اہل جنت کو
جس نوعیت کا مکالمہ اور محبت فرشتوں کے ساتھ جنت میں جا کر نصیب ہوگی انبیاء علیہم السلام کو وہ اسی عالم
میں میسر ہوتی ہے بلکہ اس سے کہیں بڑھ کر۔

۱۳۹۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْبَحَ نَوْمًا وَاجْتِمَاعًا وَقَالَ إِنَّ جِبْرِئِيلَ كَانَ وَعْدَ فِي ذَانِ يَلْقَانِي اللَّيْلَةَ فَلَمْ يَلْقِنِي أَمَّ وَاللَّهِ مَا أَخْلَقَنِي ثُمَّ وَقَعَ فِي نَفْسِي جِرْوُ كُلِّبَتْ فَطَطَّاطِلُهُ فَأَمَرْتُ بِمَا أَخْرَجَ ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِهِ مَاءً فَغَسَّحَ مَكَانَهُ فَلَمَّا أَمْسَى لَقِيَ جِبْرِئِيلَ فَقَالَ لَقَدْ كُنْتُ وَعْدَتِي أَنْ تَلْقَانِي اللَّيْلَةَ قَالَ أَجَلٌ وَلَكِنَّكَ لَا تَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ كُلِّبٌ وَلَا صَوْرَةٌ فَأَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤَمِّدُ فَأَمَرَ بِقَتْلِ الْكَلَابِ حَتَّى أَتَتْهُ يَأْمُرُ بِقَتْلِ كُلِّبِ الْحَائِطِ السَّغِيرَةِ يَتْرُكُ كُلِّبَ الْحَائِطِ الْكَبِيرَ. رواه مسلم۔

۱۳۹۔ ابن عباس سے حضرت ميمونہ سے روایت کرتے ہیں۔ ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کچھ منوم تھے اور فرماتے تھے کہ جبرئیل علیہ السلام آج کی شب مجھ سے ملاقات کا وعدہ کیا تھا مگر آئے نہیں خدا کی قسم وہ مجھ سے وعدہ خلافی تو نہیں کر سکتے۔ پھر آپ کے دل میں یہ خیال آیا کہ آپ کے تحت کے بچے گئے کا پلہ ہے آپ نے حکم دیا وہ فردا صبح دیا گیا آپ نے اپنے دست مبارک سے پانی لے کر اس جگہ پر چھڑکا۔ جب شام ہوئی تو حضرت جبرئیل علیہ السلام تشریف لائے آپ نے فرمایا۔ آپ نے تو گزشتہ شب میں مجھ سے ملاقات کا وعدہ کیا تھا انہوں نے کہا جی ہاں لیکن جس گھر میں کتابا تصویر ہوتی ہے ہم جو فرشتوں کی جماعت ہیں اس گھر میں داخل نہیں ہوا کرتے۔ اسی دن صبح کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ کتے مار دیے جائیں اور اس تاکہ سے حکم دیا کہ اگر کسی کا بارغ چھوٹا ہو اور وہ خدا کی حفاظت کر سکتا ہو تو جو کتا اس کی نگرانی کے لیے جو وہ بھی مار دیا جائے، اس اگر بارغ بڑا ہو تو اس کی نگرانی کا کتا چھوڑ دیا جائے۔ (مسلم شریف)

۱۳۹۔ اکتا ایک ایسا جانور ہے جس کی فطرت کو شیاطین سے مناسبت ہر اور تصویر خالق حقیقی کی نقالی کا درجہ میں مظاهر ہے اس لیے فرشتے ان دونوں سے بیزار ہوتے ہیں۔ نبی و رسول کا گھر گوان کے لیے مرکز شکل کی شکل رکھتا ہے مگر جس طرح آب و آتش کا اجتماع فطرۃ نامکن ہر اسی طرح ملائکہ اللہ اور جنات کا اجتماع بھی ان کی فطرۃ کے خلاف ہے۔ ظاہر ہے کہ اس حیل القدر فرشتے کی آمد کے لیے جو امر مانع بن گیا ہو وہ وقتی طور پر آپ کو بھی کتنا شاق گزرا ہو گا۔ کتا باغلت کی حفاظت کے لیے اس وقت بہت ضروری چیز سمجھا جاتا تھا اس لیے ضرورت تھی کہ اس کی حضرت ذہب لشیبہ کہنے کے لیے کچھ مدت کے لیے ایسا حکم نافذ کر دیا جائے کہ پھر اس کا استعمال مجبور کے درجہ ہی میں محدود ہو جائے۔ انہوں نے کہ جو چیزیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک گھر میں فرشتوں کی آمد کی مانع ہو گئیں آج وہی ہمارے گھروں کی سب سے بڑی زینت بنی ہوئی ہیں۔ اب یہ اندازہ کر لیتا چاہیے کہ جب فرشتوں کی آمد کے لیے لاطمی میں بھی صرف ایک کتے کا وجود مانع بن سکتا ہے تو کیا خدا تعالیٰ کی مصیبت و نافرمانی ان کی آمد کے لیے مانع نہ ہوگی خوب یاد رکھیے کہ فرشتوں کو جس طرح نجاسات اور جنات سے بطبع نفرت ہوتی ہے۔ اسی طرح خدا تعالیٰ کی نافرمانی سے بھی ان کو شدید نفرت ہوتی ہے تو یہ جان لیتے کہ ۲۸ ج ۲ میں آپ کا خط فرماتے ہیں کہ مجھ کی بدبو سے فرشتے ایک میل سے بھاگ جاتے ہیں۔ باغلت کی تصویر دیکھنا وہ برداشت نہیں کرتے اس میں دیکھنا کہ بدبو سے ان کو سخت ایذا پہنچتی ہے۔ اگر الیاذ باللہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم انہوں کو کیا غسل کی ضروری اور ہر مقالات میں ان کی بلکان کی امتوں کی اعانت وہ اپنی سعادت تصور کر سکتے ہیں۔

منہا صلوة النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی الجنائز فانھا كانت نورا لاهل القبور

۱۰۴۰۔ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ أَنَّ امْرَأَةً سَوْدَاءَ كَانَتْ تَقْتُمُ الْمَسْجِدَ أَوْ شَابًا فَقَقَدَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَمَسَّاهَا وَعَنْهُ فَقَالَتْ كَوْنَا مَاتَ قَالَ أَفَلَا كُنْتُمْ إِذْ تَمُوتُنِي قَالَ وَكَأَنَّهُمْ صَغُرُوا وَأَمْرَهَا أَوْ امْرَأَةً فَقَالَ دُلُونِي عَلَى قَبْرِهِ فَقَدْتُهُ فَقَصَلْتِي عَلَيْهَا ثُمَّ قَالَ إِنَّ هَذِهِ الْقُبُورَ مَمْلُوءَةٌ ظِلْمًا عَلَى أَهْلِهَا وَإِنَّ اللَّهَ يَنْوَرُهَا لَهُمْ بِصَلَاتِي عَلَيْهِمْ متفق عليه واللفظ لمسلم

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صلوة جنازہ کی ایک خصوصیت

۱۰۴۰۔ ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ ایک سیاہ فام عورت مسجد میں جھاڑو دیا کرتی تھی یا وہ کوئی نوجوان مروتھا راوی کو اس میں شک ہی ایسا ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو نہ دیکھا تو اس کے متعلق دریافت فرمایا۔ لوگوں نے کہا اس کا تو انتقال بھی ہو گیا۔ آپؐ نے فرمایا تم نے مجھ کو اس کی خبر کون سنیر کی۔ راوی کہتا ہے گویا لوگوں نے ایسی عورت کی موت کا معاملہ بتھوئی تھا۔ اس پر آپؐ نے فرمایا مجھے بتاؤ اس کی قبر کہاں ہے۔ چنانچہ آپؐ کو قبر بتائی گئی۔ آپؐ نے اس پر ناز ادا کی اس کے بعد ارشاد فرمایا یہ جو مردوں کی قبریں ہیں یہ تاریکی و تاریکی سے بھری ہوئی ہیں میری نماز کی برکت سے اللہ تعالیٰ ان کو روشن اور منور فرمادیتا ہے۔ متفق علیہ

۱۰۴۰۔ غمی کی نماز اس کی امامت اور اس کی اقتدار کے مسائل بھی سب سے ممتاز ہوتے ہیں فضائل کے پس گوشتے چونکہ صرف آپؐ کی ذات سے متعلق تھے اس لیے وہ کسی تقریب سے بیان میں آگئے ہیں۔ دنیا میں مسلمانوں پر ہمیشہ جنازہ کی نمازیں پڑھی جائیں گی مگر کیا ہے کوئی جس کی نماز تاریک قبروں کو منور کرنے کے لیے قطعیہ کے ساتھ مناس ہو سکے۔

ایک واقعہ ایسا بھی ہوا کہ صدیق اکبرؓ آپؐ کی غیر حاضری میں امام بن گئے تھے اتفاق سے آپؐ مین نماز کی حالت میں تشریف لے آئے۔ ابو بکرؓ نے محسوس کرنے کے ساتھ ہی امامت کے مسئلے سے فوراً اپنے قدم پیچھے ہٹا لیے آپؐ نے ارشاد سے فرمایا بھی کہ نماز پوری کرو مگر حضرت ابو بکرؓ نے نہ ہر سکا اور بعد میں یہ عذر بیان کیا یا رسول اللہ! وہ محتاذ (ان کے والد کی کنیت ہے) کے بیٹے کی کیا مجال کہ جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم موجود ہوں وہاں اس کا قدم آگے نظر آئے۔ جملہ اس نے لکھا کہ کہی کی امامت اس کے اذن کے بغیر جائز نہیں غالباً آپؐ کی وفات کے بعد آپؐ کے جنازے کی نماز امام کے بغیر اسی نکتہ کی بنا پر ادا کی گئی تھی اور اسی لیے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تشریف آوری کے بعد امام مدینہ نماز کے محلے سے پیچھے ہٹ آئیں گے اور آئندہ کے لیے حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی مستقل امام ہو گئے۔

منہا مثل الجنة النار صلى الله عليه وسلم

۱۰۴۱۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى قَالَ أَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ رَأَيْتَ كَيْفَ تَنَاوَلَتْ شَيْئًا فِي مَقَامِكَ ثُمَّ رَأَيْتَ كَيْفَ تَكَلَّمْتَ فَقَالَ لَاقِي رَأَيْتُ الْجَنَّةَ فَنَاوَلْتُ مِنْهَا عَقُودًا أَوْ لَوْ أَخَذْتُ لَمْ أَكَلِمْتُ مِنْهَا مَا بَقِيَتْ الدُّنْيَا۔ رواه البخاری فی باب رفع البصر الی الامام فی الصلوة راجع ص ۳۳۳ توازن الست و فیہ قصہ رؤیة امرئ فی النار دخلها فی هرة کما فی البخاری مثلاً قالت عائشة ان المرءة كانت کافرة الخ کما فی المجموع۔

۱۰۴۲۔ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ صَلَّى لَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ دَرَجَ فِي الْمِنْبَرِ فَأَشَارَ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جنت و دوزخ کے تشل کی خصوصیت

۱۰۴۱۔ ابن عباس بیان فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں ایک بار سورج مگن ہوا تو آپ نے صلوٰۃ الکسوف ادا فرمائی۔ لوگوں نے پوچھا یا رسول اللہ مجھے دیکھا تھا جب آپ نماز کے لیے کھڑے تھے تو آپ نے کوئی چیز سامنے سے لینے کے لیے ہاتھ بڑھایا تھا، اس کے کچھ بعد ہم نے دیکھا تھا کہ آپ اپنے پیچھے کی جانب بڑھے تھے (دیکھا بات تھی) آپ نے فرمایا جب میں سامنے کی جانب بڑھا تھا تو اس دوزخ میں نے جنت دیکھی تھی میں نے ادا کیا تھا کہ میں اس میں سے ایک خوشہ لے لوں اور اگر کہیں میں لے لیتا تو تم اس کو کھلتے رہتے جب تک دنیا باقی رہتی (اور وہ ختم نہ ہوتا) اور جب پیچھے کی جانب ہٹا تھا تو اُس وقت دوزخ دیکھی تھی (بخاری شریف)

۱۰۴۲۔ انس بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو ظہر کی نماز پڑھائی پھر

۱۰۴۱۔ انبیاء علیہم السلام کے فضیل میں ادب و اکرام کو بھی کبھی کبھی جنت و دوزخ کا مشاہدہ ہو جاتا ہے مگر یہ مشاہدہ صرف اسی حد تک ہوتا ہے کہ ان کو یہ دوسو سبھی نہیں گزرتا کہ وہ جنت کی کوئی چیز اٹھالیں مگر آپ کا یہ مشاہدہ اس درجہ عظیم حقیقت تھا کہ اس کے اظہار کے لیے سب سے مناسب تعبیر وہی جو کئی تھی جو حدیث مذکور میں آپ نے اختیار فرمائی۔ یہ ظاہر ہے کہ خود جنت بھی غیر فانی ہو اس لیے اس کی جو چیز ہو وہ بھی غیر فانی ہو جیسا کہ اس کے باغات کا کوئی خوشہ لے لینے تو دینی دنیا کی وہ بھی فانی نہ ہوتا۔ آپ نے اس حقیقت کو ظاہر کر کے یہ سمجھا دیا کہ آپ نے جنت میں دیکھا تھا اور اسی لیے ایک قدم آگے بڑھایا تھا کہ جو کوفانی غیر فانی لذتوں سے موت سے قبل تمتع نہیں ہو سکتا اس لیے صرف ایک قدم اٹھا کر آپ تک گئے۔ اس کے بعد بھی اگر کوئی شخص انبیاء علیہم السلام کے مشاہدات کی حقیقت خواب و خیال کی بلیر سمجھے تو اس کی کج فہمی کا کیا طعن۔ اسی واقعہ میں آپ نے ایک حدیث کو دوزخ میں دیکھا جس نے ایک نبی کی مانند کر کے اس کے آب و دانہ کی خبر دلی تھی حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ یہ عورت کافرو تھی۔ یہ مذہب اس کو اسی لیے ہوا تھا کہ اس کی بیعت الزمانہ۔

۱۰۴۲۔ عام عبادت کی حالت میں بھی ادب و بھروسہ نمازوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان رفیع غلطی جانے لگتی بلکہ

بَيِّنْ قَبْلَ قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ ثُمَّ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ الْآنَ مُنْذُ صَلَّيْتُ لَكُمْ الصَّلَاةَ الْحَمْدَ وَالْإِشْرَافَ
مِثْلَيْنِ فِي قِبْلَةٍ هَذَا الْحِجَارِ فَكَمْ أَرَكَا لَيُومٍ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ ثَلَاثًا. رواه البخاری ثَلَاثٌ وَهَذَا
فِي وَاقِعَةِ الظُّهْرِ كَمَا يَعْلَمُ مَا عِنْدَ الْبُخَارِيِّ فِي بَابِ وَقْتُ الظُّهْرِ عِنْدَ الزَّوَالِ مِنْهُ وَفِيهِ وَاقِعَةُ
سَوَالِ حَذَلَةٍ مِنْ ابْنِ

ممبر تشریف لا کر اپنے دونوں ہاتھوں سے قبلہ کی جانب اشارہ کر کے فرمایا میں نے ابھی ابھی جب تم کو نماز پڑھا رہا تھا تو جنت اور دوزخ کو اس قبلہ والی دیوار کی طرف دیکھا تھا کدوہ منسل ہو کر میرے سامنے ہیں کیا پوچھتے ہو کہ خوف و غشی کا جیسا منظر آج میں نے دیکھا تھا ایسا تم بھی کبھی نہیں دیکھا۔ (بخاری شریف)

ہو جاتی تھی گویا اس جہان میں بس آپ کا جسم ہی رہ جاتا تھا روع مبارک عالم بالا سے جاسم تھی جھنڈی بھی وہ حضور ہی آتی تھی کہ ملکوت و جہنم کے عجائبات طرح طرح کے سب کچھ ہوتے نظر آ جاتے تھے۔ رسول اعظم کی یہ شان بھی اتنی نرالی تھی کہ کبھی عالم غیب خود ایک صورت بن کر یعنی عالم مثال میں ان کے سامنے آ جاتا تھا اور کبھی وہ خود بغیر نفس عالم غیب میں جا کر اس کی سیر کرتے تھے ان کے لیے یہ مشکل تھا نہ وہ مشکل تھا۔

اس حدیث میں جنت و دوزخ کے عینی مشاہدہ کی حقیقت کی طرف بھی اشارہ موجود ہے جس کا حامل یہ ہو کہ ہر چیز کے لیے دو جہ ہیں ایک خارجی دوم مثالی مینی جیسا خارج کا عالم ایک عالم ہے اسی طرح عالم مثال بھی مستقل ملک عالم ہے خارجی عالم میں اس شے کا مادہ اور اس کی مقدار و کیفیت دونوں موجود ہوتی ہیں۔ عالم مثال میں صرف اس کی مقدار اور کیفیت ہی محفوظ رہتی ہے اس کا مادہ نہیں ہوتا۔ اسی لیے عالم مثال خارجی عالم سے زیادہ قوی مانا گیا ہے۔ عالم مثال خواب کے عالم سے بالکل مختلف ہے لیکن بطور نظیر کے اس کے سمجھنے کے لیے کافی ہے۔ ایک خوابیدہ شخص بحالت خواب آسمان و زمین کا کتنا وسیع احاطہ دیکھ لیتا ہے جو اپنی وسعت میں عالم خارجی کے آسمان و زمین سے کسی طرح کم نہیں جاتا مگر اتنا وسیع عالم پھر اس کے عالم خیال میں سمٹ کر اس طرح آ جاتا ہے کہ اس کے عالم کی سائی کے بعد بھی خیالی وسعت میں پھر غمشاں رہتی ہے۔ اسی طرح جنت و دوزخ کی وسعت اتنی ہے کہ وسیع مساوات معہ زمینوں کے اس کے ایک گوشہ میں ہیں لیکن عالم مثال دوسرا عالم ہے اس کی یہ ساری وسعت آسانی اس عالم کے کسی گوشہ میں دیکھی جاسکتی ہے۔ اس کا راز یہ ہے کہ اس عالم کا اس عالم سے علاقہ نزول و مغرور کا ہے نہ داخل و غافل کا اس لیے وہاں یہ سوالات ہی پیدا نہیں ہو سکتے جو اس عالم کے اشارے متعلق پیدا ہو سکتے ہیں۔ یہ حقیقت قرآن کریم تک بھی سراپا لگتی ہے۔ حضرت مرثد کے قصہ میں قرآن کریم کا ارشاد ہے قَمَّيْثَلْ هَذَا جَعْلًا اسْتَوْفِيَا۔

اب سب سے کہ جبریل علیہ السلام کی یہ آمد کتنی نواز حقیقت تھی کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت کا سا داوا تھا اسی آمد کے ساتھ مروا ہے لیکن جبریل علیہ السلام کی اس آمد کو بھی بظاہر منسل ہی مانا فرمایا گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ اگر وہ بشر کی صورت میں متمش ہو کر نہ آتے تو ان کے دیکھنے کی تاب حضرت مرثد علیہ السلام میں کہاں تھی پھر خدا تعالیٰ کا اتنا عظیم فرشتہ جب متمش ہو کر آیا تو وہ اتنا ہی مخفی نظر آ رہا تھا جیسا عام انسان ہو کرتے ہیں۔ لہذا اگر جنت و دوزخ اپنی وسعت کے باوجود صرف قبلہ کی دیوار میں سمٹ کر آپ کو نظر آ گئی تو اس کو ایک کشت یا خیال تصور کرنا قطعاً خلاف واقعہ ہے۔ انبیاء علیہم السلام کا عالم غیب کے ساتھ علاقہ کتنا قوی ہوتا ہے اگر آپ کو اس کا تصور ہو جائے تو پھر ان کو کہ جنت میں کتنی دیر نہیں۔ انبیاء علیہم السلام دنیا میں ہی اہل جنت کے خواص رکھتے ہیں اس لیے جو معاملات اہل جنت کے حق میں فرمائے قیامت کے بعد قابل تصدیق ہیں وہ اس مقدس گروہ کے حق میں تو بھی لائق ایمان ہیں رہا تو یہ ہے

منہا فریضہ صلی اللہ علیہ وسلم لی الجنة النہار بعینہما

۱۰۴۳۔ عن ترمذی قال أخبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد عابلاً فقال یما سیقتنی الی الجنة ما دخلت الجنة قط الا سمعت خنفسک اما حی قال یا رسول اللہ ما اذنت قط الا صلیت رکعتین وما اصابتی حدیث قط الا توضأت عندہ ورایت ان یدہ علی رکعتین فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بحسبنا۔ رواہ الترمذی وعند البخاری نحوه فی باب فضل الطہور باللیل والنہار وفضل الصلوۃ بعد الوضوء

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جنت و دوزخ مشاہدہ فرمانے کی خصوصیت

۱۰۴۴۔ ہریدہ روایت کرتے ہیں۔ ایک مرتبہ صبح کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلالؓ کو بلایا اور پچھام کس عمل کی وجہ سے مجھے بھی پہلے جنت میں جا پہنچے۔ میں جب بھی جنت میں داخل ہوتا ہوں تمہارے پیروں کی آہٹ اپنے آگے آگے سنتا ہوں۔ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ میں جب توان دیتا ہوں تو دو رکعتیں قتل ضرور پڑھ لیتا ہوں اور جب وضو کی ضرورت ہو جاتی ہے تو فوراً وضو ضرور کرتا ہوں حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ کے نام کی یہ دو رکعتیں میں نے اپنے لیے فرض سمجھ لی ہیں۔ آپ نے فرمایا یہی بات ہے۔ ترمذی شریف

۱۰۴۵۔ مذکورہ بالا روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جنت میں داخل ہونے کا اکثر تقاضا ہوا کرتا تھا اور بلالؓ کی یہ خوش نصیبی تھی کہ ان کا ذکر بیان میں بھی آگیا تھا۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر انسان اپنے نفس میں کا پائندہ ہے تو بعض مرتبہ اس کے خیال میں جو سمجھتا تھا کہ وہ اس کے حق میں کسی بلند مرتبہ کا سبب بن جاتا ہے۔ یہاں نیز الوضو کی فضیلت کو ثابت ہوتی ہے، مگر اصولاً تو اہل جنت کے فائدہ بھی معلوم ہوا ہے۔ واضح رہنا چاہیے کہ یہاں آپ نے صرف اپنا مشاہدہ نقل نہیں فرمایا بلکہ جنت میں داخل ہونے کے بعد اس مشاہدہ کا ذکر کیا ہے اب اس دخول کی ذہینت کیا تھی اس پر بحث کرنا ہمارے دائرہ علم سے باہر بات ہے اس قسم کے کئی واقعات حدیث میں ملتے ہیں اور قیاس نہیں کرتا کہ وہ سب کے سب خواب کی حالت کے واقعات ہوں گے اور جب تک حدیث میں اس کی تصریح نہ آجائے اس وقت تک کسی کو اپنی جانب سے اس کا حق بھی نہیں ہے۔ خصوصاً ان کے حق میں جن کا اسی جسم کے ساتھ ایک مرتبہ آسمانوں اور جنت کی سیر کرنا دیکھ دیا اسی سے مطعون ہونا بھی امت کے نزدیک مضبوط دلائل کے ساتھ ثابت ہو چکا ہے۔ یہاں ترجمان السنۃ ص ۱۷۱ حدیث (۱۷) ملاحظہ فرمائیے۔ غالباً یہ خواب اور بطلان کے علاوہ کوئی اور صورت ہوگی واللہ اعلم بالصواب۔

ترجمہ نوٹ صفحہ ۲۷۲ شب معراج میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی جسم کے ساتھ تشریف لے گئے تھے اور حضرت آدم علیہ السلام اسی جسم کو لے کر اس زمین پر آئے تھے پس یہ ثابت یہی ہوتا ہے کہ ان کے جسم دنیا میں بھی اہل جنت کے خواہ

۱۰۴۴۔ اِنْ عَنِ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَإِذَا أَنَا بِالْمُصَافِيَةِ
إِمْرَأَةٍ آتَتْ بِطَلْقَةٍ وَتَمِغَتْ خَشْفَةً فَقُلْتُ مَنْ هَذَا فَقَالَ هَذَا بِلَالٌ وَرَأَيْتُ قَصْرًا يَنْتَابِيهِ
جَارِيَةٌ فَقُلْتُ لِمَنْ هَذَا فَقَالُوا الْعُمَرَاءُ بِالْخَطَّابِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَدْخُلَهُ فَأَنْظَرُ إِلَيْهِ فَذَكَرْتُ
عَائِشَةَ فَقَالَ يَا بِنْتِ أَنتِ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعَلَيْكَ أَعْزَاءُ. متفق عليه

من أجل ميزات الانبياء عليهم السلام ورحمى النبوة وقد
انقطع بعن بئنا وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم

۱۰۴۵۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ يُعَمَّرُ بَعْدَ وَفَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إِنْ طَلِقَ بَنَانُ

۱۰۴۴۔ جابر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں جنت میں داخل ہوا کیا دیکھتا ہوں
کہ وہاں باوجود طہر کی بیوی ریمہ اور جوہر میں ریانس کی طلحہ ام سلمہ کا نام تھا پھر میں نے پیروں کی آہٹ سنی تو
پوچھایہ کون؟ کسی نے کہا کہ یہ بلال ہیں اس کے بعد میں نے ایک محل دیکھا اس کے آئین میں ایک جاریہ نظر
آئی میں نے پوچھا محل کس کا ہے؟ انہوں نے بتایا عمر کا میں نے ارادہ کیا کہ اندر داخل ہو کر بھی نہ اس کو
دیکھوں فوراً مجھے تمہاری طبیعت کا خیال آگیا۔ یہ سن کر عمر بے اختیار بول اٹھے میرے ماں باپ آپ پر غریبا
یا رسول اللہ کیا میں آپ کے داخل ہونے پر بھی غیرت کرتا۔ متفق علیہ

انبیاء وعلیم السلام کی سب سے ممتاز خصوصیت وحی نبوت ہر اور اب وہ منحصر صلی اللہ
علیہ وسلم پر ختم ہو چکی ہے

۱۰۴۵۔ انس رضی سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد صدیق اکبر نے عمر فاروق

۱۰۴۴۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تو یہ سارے نفاکے اب ہو رہے تھے لیکن جن کے حق میں یہ نفاکے ہو رہے تھے
ان کے لیے اس کے ظہور کا وقت طرکۃ قیامت پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چشم دربین نے تو وہ سب ایمان وحق پرستیں
گھڑنے والے تھے وہ بھی بہت پہلے دیکھ لیے تھے جنت تو آپ کے نظارہ کی مخصوص جگہ تھی اس کے معلوم کتنے عجائبات آپ
نے ظاہر دیکھے ہونگے جو بیان میں نہیں کئے یہ ان میں مقدس بہتیموں کا نصیب تھا کہ ان کے حتمی طہر حقیقی ہونے کی بشارت
اس زبان سے نکل گئی جو سب سے بڑا کردار تھی پھر بشارت بھی وہ چشم دید تھی یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لہذا
دیکھے کہ وہاں بھی اپنے ہاں شام کی خاطر کو قلبی قضاہ تو رہا کہ ان کے جنت کی قرب و زینت اندر جا کر تفصیلاً بھی دیکھ آئے
مگر کھران کی غیور طبیعت کا خیال اس سے مانع آگیا۔ ادھر اس جاں نثار کا جذبہ دیکھیے کہ جو شرف آپ کا پذیر جانے سے
اس کو نصیب ہوتا اس کی محرومی پر وہ ایک حسرت بھرا لمحہ کہہ کر خاموش ہو گیا۔

۱۰۴۵۔ وحی کیلئے؟ خدا تعالیٰ سے قطعی ہمکاری کا ایک شرف ہے جو فرع بشری میں خاص قسم کے افراد کے ساتھ مخصوص

إِلَىٰ أَمِّنَ تَزُوْرُهُا كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزُوْرُهُا قَلَمًا أَنْتَبِهَ إِلَيْهَا بَلَّغَتْ
فَقَالَتْ هَا مَا يَبْكِيكَ أَمَا تَعْلَمِينَ أَنَّ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِّرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ
إِلَىٰ لَا يَكُنِي إِلَيَّ لَا أَظْلَمُ أَنَّ مَا عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَىٰ خَيْرٌ لِّرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَكِنْ
أَنْبَىٰ أَنَّ الْوَحْيَ قَدْ انْقَطَعَ مِنَ السَّمَاءِ فَهِيَ جَهَنَّمَا عَلَىٰ الْبَكَاءِ فَبَعَثَ إِلَيْهَا يَسْئَلُهَا
رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَخْرَجَهُ صَاحِبُ مَشْكُوتٍ فِي بَابِ وَفَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

سے کہا آؤ بھئی جس طرح کبھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ام امین کی ملاقات کے لیے تشریف لیا یا کرتے
تھے ہم بھی ان کی ملاقات کے لیے چلیں جب یہ دونوں حضرات ان کے گھر پہنچے تو ان کو دیکھ کر بے اختیار
ان پر گریہ طاری ہو گیا۔ انہوں نے فرمایا آپ روتی کیوں ہیں کیا آپ کو یہ معلوم نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے لیے اللہ تعالیٰ کے یہاں اعلیٰ سے اعلیٰ عیش و آرام کے سامان موجود ہیں۔ انہوں نے
فرمایا میں اس پر تو نہیں روتی کہ اتنا بھی نہیں جانتی کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں آپ کے لیے بہتر سے بہتر
راحتیں مہیا ہیں۔ رونا اس پہ ہے کہ اب آسمان سے وحی کی آمد کا سلسلہ ختم ہو گیا ہے کہہ کر اُم امین نے
ان دونوں حضرات کو بھی غیب دلایا اور یہ بھی اُن کے ساتھ مل کر رونے لگے۔ (مسلم)

ہوتا ہو، قرآن کریم نے آپ کی شان بشریت کے ساتھ آپ کی اسی امتیازی صفت کا تذکرہ فرمایا ہے۔ قُلْ إِنَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَكِنَّ
إِلَٰهَنَا إِلَٰهٌ وَاحِدٌ مَنِيں میں بھی یقیناً ایک بشر ہوں مگر میرا امتیاز یہ ہے کہ مجھ پر خدا تعالیٰ کی طرف سے وحی آتی ہو
اور اس کا سبب اہم سبق توحید الہی ہے۔ ہر بشر میں اس کی اہلیت نہیں ہوتی کہ وہ اپنے خالق کے ساتھ بلا واسطہ پہنچا کر
مشتون ہو سکے اس لیے قدرت اپنی جانب سے اس صلاحیت کے چند افراد منتخب فرماتی ہے پھر ان کے ذریعے تمام بشر
کو اپنے احکام پہنچا دیتی ہے اگر وہ چاہتی تو علم بشر میں بھی استعداد ہے فرمادیں مگر اس کی حرکت کا تقاضہ تھا اس کو عالم
میں کا فروسل۔ منطق و دعاسی کی تقسیم پیدا فرما کر اپنے قہر و جبر کے کمالات کا اظہار بھی حضور تھا اس لیے اگر وہ سب افراد ہی
صلاحیت کے پیدا فرمادیں تو کار و نافرمانی کا ختم دنیا سے نیست و نابود ہو جاتا پھر اس کی حاجت کے لیے فرشتوں کی مخلوق
ہی کیا کم تھی۔ دنیوی بادشاہوں کا دستور بھی یہی ہو کہ وہ اپنی رسالت کے لیے مخصوص صفات کے افراد ہی کا انتخاب فرماتے ہیں
اور اپنی رہایا میں ہر شخص سے خود ہر حکام نہانا ناپنی ہی شان و ملکیت کے مناسب سمجھتے ہیں اور شان کی شان و ریت کے کام
سجاء اعلیٰ واجب۔

یام امین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حرکات میں آنکارہ باغی تھیں۔ محمد علان شافعی ریاض الصالحین کی شروع
میں نقل کرتے ہیں کہ یام امین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے والد ماجد کے ترکہ میں بی بی خیر اور ملان کی وفات کے بعد آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت آیا کی طرح انجام دیا کرتی تھیں اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کی طرح ان کا
اکرام فرماتے تھے اور ان کی ملاقات کے لیے بھی تشریف لیا جاتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۳۰ اپنی خوش نصیب تھیں کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کی ملاقات کو تشریف لیا جاتے تھے یعنی ہمیں تھیں کہ خالق اور اس کی مخلوق کے امین سلسلہ غیب شنید
کی اہلیت کو پورا پورا سمجھ لیتی تھیں اور کتنی باہمان بی بی تھیں کہ اس نعمت عظمیٰ کے تم کو ہونے کے غم میں کس طرح گھلی جا رہی
تھیں صدیق اکبر اور فاروق اعظم رحمہما علیہ کسی کی یاد تازہ کرنے کے لیے جا رہے تھے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمان
میں جب ام امین کا دل پارہ پارہ ہو تو حضرت اس غم سے کب قالی رہ سکتے تھے ٹوٹے ہمارے دل بڑے تحمل تو رکھیں

۱۰۴۶۔ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ لِعُمَرَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَا أَقْضِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ قَالَ وَقَاتِ ابَاكَ كُلَّ يَفْعَضِي فَقَالَ إِنَّ ابْنِي لَوَاسْتَكَلَ عَلَيْهِ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَوْ اسْتَكَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْءٌ سَأَلَ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَإِنِّي لَا أَجِدُ مَنْ أَسْأَلُهُ وَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ عَاذَ بِاللَّهِ فَقَدْ عَاذَ بِكُلِّ شَيْءٍ

۱۰۴۶۔ نافع سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ نے حضرت عثمانؓ (کے فرمان پران) سے (معدت کی ادا) کہا کہ میں دو شخصوں کے معاملہ کا فیصلہ کرنا بھی پسند نہیں کرتا انہوں نے فرمایا آخر کیوں تمہارے والد ماجد تو فیصلہ کیا کرتے تھے۔ انہوں نے عرض کی میرے والد کو اگر مشکل پیش آتی تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ کر اس کو حل کر لیتے تھے اور اگر آپ کو کوئی مشکل پیش آجاتی تو آپ جبریل علیہ السلام سے معلوم کر لیتے تھے میرے پاس کون ہر جس سے دریافت کر کے میں اپنی مشکلات حل کر سکتا تھا اب عرض یہ ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کی پناہ لی اس نے سب سے بڑے کی پناہ لی اور میں نے

(بقیہ نوٹ صفحہ ۱۰۴۵) دیکھے ہوئے دلوں کا چیر دیا یہی کافی ہوتا ہے نام امین کی زبان سے ایک فقرہ سُننا تھا کہ ان کا پیادہ صبر بھی چھڑک پڑا اور بے اختیار اٹھ کھڑے عثمانؓ کی آنکھوں سے بھی بہ نکلتے ابھی ایک ہی جھل یا تو سرت و ملاقات کی ایک جھل تھی یا دُراسی دیر میں بے ارادہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فراق میں گریہ و زاری کی ایک جھل بن گئی۔ حقیقت یہ ہے کہ شریعتِ محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کو ہر طرح مشکل ہو چکی تھی مگر اپنے خالق کے ساتھ ہر کھلائی گویا واسطہ سی ایسا شرف نہ تھا جس سے محرومی بایمانِ قلوب کے لیے غم کا پہاڑ نہ بن جاتی۔

دیکھئے صحابہ کرامؓ کی ہر گفتگو میں جہاں ذرا بھی موقع ہوتا ہے یہ بات کس طرح نکلتی چلی آتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جہان کے نزدیک نبوت کا اختطار کیسا حقیقۃً مذہبی عہدہ تھا یہاں کسی کے دل میں وحی کی کسی قسم کے ہٹاؤ کا سوچ بھی نہ تھا خواہ وہ تشریف ہو یا غیر تشریف۔ اس حدیث کے فائدہ میں ایک یہ ہے کہ خالق و مخلوق کے مابین ہر کھلائی گویا واسطہ ہر انسانیت کا بڑا شرف ہے اور یہ کہ جب دنیا کی عمر آخر ہوئی تو یہ شرف بھی ختم ہو گیا اور یہ کہ باہم مسلمانوں کی ملاقات سنتِ انبیاء علیہم السلام ہے اور یہ کہ جہاں بھی چھوڑنے کی ملاقات کے لیے جاسکتا ہے اور یہ کہ بڑوں کی یاد تازہ کرنے کا ایک طریقہ یہ بھی ہے کہ کفن کے بعد ان کے ملامت و محبت کو نبھایا جائے۔ اس ایک حدیث میں اخلاقیاتِ معاشرت زندگی کے چمکنے اہم اسباق ہیں۔

۱۰۴۶۔ دیکھئے یہاں ابن عمرؓ بھی اسی حقیقت کا پتہ دے رہے ہیں کہ حزم و یقین اور صفتِ رسی کی راہ صرف وحی کی راہ ہے اور اب حد ہند ہو چکی ہے ختمِ انسانی خواہ کتنی بھی عالی ہو اور اس کے ذرائع تحقیق و تفتیش خواہ کتنے بھی وسیع ہوں مگر اس کے باوجود حقیقتِ رسی اور حزم و یقین کا اس کے پاس کوئی ذریعہ نہیں ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ انسان اپنے جہل کی بنا پر ظن و گمان اور گھڑوی کو مصلحتِ مستقیم سمجھ بیٹھتی ہے وہ یہ کہ عقلاً ہمیشہ باہم اختلاف و نزاع کے گرد اب بھی غوطہ زان نظر آتے ہیں۔ مگر عقلِ انسانی حقیقتِ تک رسائی کی ضامنِ بجااتی تو بھلا حقیقت میں اختلاف کی گنجائش کہاں ہو سکتی ہے۔ اسی لیے مشہور ہے۔ چوں نہ بدیدہ حقیقتِ رواضاد زود۔ پس کس جد و جہد کہ بغیر حقیقتِ تک رسائی کا یہ انعام قدرت کا سب سے بڑا انعام تھا، کاش انسان اس کی قدر کرتا۔ یہاں ابن عمرؓ حدیثِ امان کی اس نعمت اور اپنے اسی نقصان پر تنبیہ فرما رہے ہیں کہ میرے پاس نہ تو خود حقیقتِ تک رسائی کا کوئی ذریعہ ہے نہ دوسرے کسی واسطہ سے اس کے حصول کا باب

وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ مَنْ عَادَ بِاللَّهِ فَأَعِيدَ لَهُ وَلِيٌّ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ يَجْعَلَ لِي قَاضِيًا قَاغْفًا وَمَقَالًا
لَا تُخَيِّرُ أَحَدًا. رواه رزين وروى الترمذي نحوه

آپ کو یہ بھی فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کا نام لے کر پناہ مانگے اس کو پناہ دید و لہذا میں اللہ تعالیٰ کے
نام کی پناہ لیتا ہوں اس بات سے کہ آپ مجھے قاضی بنائیں۔ یہ سن کر عثمان غنیؓ نے اُن سے پھر اصرار نہیں
کیا اور یہ بھی فرما دیا کہ جو اس معاملہ کی خبر کسی کو بھی نہ کرنا۔ (رزین۔ ترمذی)

امی اعلان ہو کہ حضرت علیؓ کے حکمت تک رسائی اول تو بلا واسطہ تھی اور اگر کوئی واسطہ تھا تو جبریل امین کا تھا
جن کی حکمت تک رسائی بلا واسطہ تھی اسی لیے آپ کے علوم سب حقیقت ہی حقیقت کے ترجمان تھے اعلان میں کوئی
شک نہ ہوتا تھا۔ قرآن پاک نے جو اپنی پہلی صفت بیان فرمائی ہے وہ یہی ہے ذلک الکتاب لا یوسف فیہ شیء
علوم کا کمال یہی ہے کہ ان میں شک و تردد نہ ہو اور یہ صفت وحی کے بغیر پیدا ہونی مشکل ہو۔ رہا عالم غیب وہ تو عقل کی ترس
ہی سے بالاتر ہے، اس میں تو عقل انسانی کا غور و خوض کرنا ہی سزا سزا ظلم ہے۔ ابن عربیؒ نے اپنی فطری شہادت پسندی
کی بنا پر اس کو یہاں ایسے محل پر لگو غلامی کا بہانہ بنایا جہاں انسان صرف کلمہ ہی کی تفصیل کا مکلف ہو لیکن جب
انسان پر خوف و خشیت کا غلبہ ہوتا ہے تو وہ اس قسم کے امور کو اپنی جان بچانے کا آلہ بنالیا کر لے۔ شرعیات میں شدت
پسندی کا ذوق بھی عجیب ذوق ہے۔ ذوق ایسا کہ وہ ذاتی پیمانہ ناپوشی! حضرت عثمانؓ جو کنگان کے فطری قذات پہچان
چکے تھے اس لیے انہوں نے آپؐ کو زیادہ اصرار کرنا پسند نہیں کیا کیونکہ زہد و تقویٰ کسی پر اس ذمہ دار عہدہ کا بار ڈالنا بھی
غیر ذمہ دارانہ فعل تھا۔ مگر اس کے ساتھ ہی یہ فہمائش بھی کر دی کہ آئندہ کسی سے اس کا تذکرہ نہ ہو ورنہ ہر شخص یہی کہنے لگے
کہ اے ابی جان بچالیا لہذا مسلمانوں کے لیے یہ اہم عہدہ آخر خالی ہی چلا رہیگا۔ اب آپ ہی ذمہ دار انسان کے ساتھ انکار
کا ایسے کہ جس حد میں مسلمانوں کے مرت ایک قاضی بننے کے متعلق احساسات یہ ہوں وہاں امیر باطلینہ بننے کے جذبات
بھلا کیا جھنگے۔ اگرنا اصح میں اس قسم کے نزاعات کا کہیں افرام ہے تو اس کو ٹھیک ایسا ہی سمجھ لینا چاہیے جیسا کہ فطرت
نے اپنی بالاتفاق مصیبت کے باوجود اپنی خلافت کے سلسلہ میں کچھ کلمات کہہ دیے تھے۔ کیا اُن کے ان کلمات کی بناء
پر جو قرآن کریم میں اُن کی جانب سے مذکور ہیں ان کو ادنیٰ سا بھی متہم کیا جاسکتا ہے۔ حالانکہ خلافت ارضی ملامت علیؓ
سے کہیں بالاتر مقام تھا۔ ہرگز نہیں۔

اسی طرح اگر کسی دوسرے صحابہؓ کے امین بھی اس قسم کا کوئی نزاع نظر نہ پڑے تو بعض جلد بازی کی بنا پر ان کی پاک
نفس کو متہم کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے وہاں بھی تاریخ صحیح صحیح حالات کا پتہ دیتی رہی ہے بشرطیکہ کسی جاحف سے
خدا واسطے کی بدلتی عقیدہ کا جز نہ بن چکی ہو۔

یہ واضح رہنا چاہیے کہ یہ جو غلام میں مشہور ہو گیا ہے کہ حضرت علیؓ کے بعد اب جبریل علیہ السلام کا
نزل بھی منقطع ہو گیا ہے یہ بالکل بے اصل بات ہو۔ حافظ سیوطیؒ نے اپنے فتاویٰ میں اس کی تصریح کی ہے۔ چونکہ
صاحب وحی حضرت جبریل علیہ السلام ہی ہیں اس لیے وحی نبوت کے انقطاع سے ان کے نفس نزول کی قدرت
بے وجہ و گنجی ہے۔ اس لیے اگر جبریل علیہ السلام خدا کی رحمتوں کی بارشیں لے کر شب قدر و اواس کے سوا ہر
اوقات میں جب بھی نازل ہوں یہ سب ممکن ہے، اُس چونکہ نبوت ختم ہو چکی ہے اس لیے وحی نبوت کا بند نہ ہونا بھی لازمی
ہے حضرت جبریل علیہ السلام ایک طویل المقدّر زندہ نبی اور نبوت کے ختم ہونے سے خوشیوں کے نزول کا انقطاع سمجھ
لینا یہ صرف وحی کا فیصلہ ہے۔

بد تعارف النبی صلی اللہ علیہ وسلم عالم الغیب

۱۰۴۷۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ ثَمَسَ عَشْرَةَ سَنَةً يَمُحُّ الصُّوْتُ وَيَبْرَى الصُّوْرُ سَبْعَ مِائَتَيْنِ وَلَا يَرَى شَيْئًا وَثَمَانِ مِائَتَيْنِ يُوحَى إِلَيْهِ وَأَقَامَ بِالْمَدِينَةِ عَشْرًا وَتُوْفِيَ وَهُوَ ابْنُ ثَمَسٍ وَسِتِّينَ سَنَةً . (متفق عليه)

۱۰۴۸۔ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحُفُّ بِحَجَرٍ مَكَّةَ كَانَ يُسَلِّمُ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ أُبْعَثَ إِنِّي لَا أَعْرِفُهُ إِلَّا أَنْ . رواه مسلم۔ قال ابو شامة وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى عجائب قبل بعثته كذا في البداية

۱۰۴۹۔ عَنِ الشَّعْبِيِّ أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ الثُّبُوءُ وَهُوَ ابْنُ أَرْبَعِينَ سِنَةً فَمِنْ بَنِي إِسْرَافِيلَ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عالم غیب سے تعارف کی ابتداء

۱۰۴۷۔ اس میں حواشی روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ میں چند سال قیام پذیر رہے جن میں سات سال تک آپ صوف روشنی دیکھا کرتے اس کے علاوہ فرشتوں وغیرہ کو نہ دیکھتے اور کچھ سال آپ پر وحی نازل ہوتی رہی اس کے بعد آپ نے دس سال مدینہ طیبہ میں قیام فرمایا اور بیسٹھ سال کی عمر میں وفات فرمائی۔ متفق علیہ

۱۰۴۸۔ تاہم روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں مکہ مکرمہ میں اس پتھر کو خوب پہچانتا ہوں جو میری پشت پر قبل مجھ کو سلام کیا کرتا تھا میں اب بھی اس کو خوب پہچانتا ہوں۔ مسلم شریف

۱۰۴۹۔ اس شعبی روایت کرتے ہیں کہ چالیس سال کی عمر میں آپ کو نبوت ملی ابتداء نبوت میں تین سال

۱۰۴۷۔ یہاں عالم غیب سے آپ کے تعارف کی پہلی صورت نور سے معلوم ہوتی ہے اولایک ناطقی عالم کا تعارف نور سے شروع ہونے کی مناسبی تھا اس مدینہ میں راوی نے آپ کی عمر بیسٹھ سال بیان کی جو اور کسی روایت میں اسیٹھ سال بیان ہے اگر غفلت و غلطی کے ناتمام سوا سو کو شمار کر لیا جائے تو بیسٹھ مدہ جزیرہ سال ہوتے ہیں اس لیے ان ناطقی باتوں میں چندوں کا حکم نہیں ہے۔

۱۰۴۸۔ اس طرح عام دستور کے خلاف روشنی کا دیکھنا عالم غیب سے تعارف کا ذریعہ بنا اسی طرح چھوٹی غریبی شعور پر خیر سلام کی آواز بھی اس کا ایک ذریعہ رہی اور اس پہلے سے آپ کو اس عالم کا رفتہ رفتہ تعارف پیدا ہوتا جو عالم اسباب سے بالاتر ہے۔ انبیاء علیہم السلام کو عالم غیب سے تعارف پیدا کرنے کے لیے ہی مبعوث ہوتے ہیں مگر چونکہ ان کا جسم عسری عام انسان کی طرح عالم شہادت میں پیدا ہوتا ہے اس لیے ان کو عالم غیب کا فرو نیالے کے لیے قدرت تعالیٰ کی بھی تدریجی تربیت کرنی پڑتی ہے اور اس تربیت کے بعد صحیح عالم غیب بھی ان کے لیے اسی طرح قطعی ہو جاتا ہے جیسا عالم شہادت بلکہ ان کی مبعوث ہونے کے بعد صحیح و صدق و حق میں سے اس کا قلب بھی ایسا جگمگا اٹھتا ہے کہ اس کو کبھی عالم غیب گویا عالم شہادت کی طرح سامنے (دانی بر وقت)

ثَلَاثَ سِنِينَ فَكَانَ يُعَلِّمُهُ الْكَلِمَةَ وَالشَّيْءَ وَلَمْ يُنْزَلِ الْقُرْآنُ قَلَمًا مَضَتْ ثَلَاثُ
سِنِينَ فَرَأَى بَنُو تَيْحِيزٍ يُزِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَنَزَلَ الْقُرْآنُ عَلَى إِسْمَاعِيلَ عِشْرِينَ سَنَةً
عَشْرًا بِمَكَّةَ وَعَشْرًا بِأَلْمَدِينَةِ فَمَاتَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ سَنَةً. رَوَاهُ أَحْمَدُ
بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ قُلْتُ وَقَدْ وَقَعَ فِي نَقْلِهِ سَهْوٌ مِنْ النَّسَاجِيِّ فِي بَعْضِ نَسَمِ فَتَوَضَّعَ الْبَابُ فَلْيَنْتَبِهْ.
وَرَجَعَ الْبَدِيعَةُ وَالنَّهْجُ آيَةً مِنْ صَحِيحِ ٣٠

انواع الوحي ولها كان شد على النبي صلى الله عليه وسلم وكيف كان صور الوحي

١٥٠. عَنْ عَائِشَةَ زَيْنَ الْكَارِثِ بْنِ هِشَامٍ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ

تک اسرافیل علیہ السلام آپ کے ہمراہ رہے اور کبھی ایک کلمہ کبھی کوئی بات آپ پر افکار فرماتے رہتے، مگر قرآن
 ہنوز نہیں اُترا تھا۔ جب تین سال کی مدت گزر گئی تو اس کے بعد جبریل علیہ السلام آپ کے ہمراہ پہنچے
 لگے پھر ان کی معرفت بیس سال تک آپ پر قرآن شریف اترتا رہا، دس سال مکہ مکرمہ میں اور دس سال
 مدینہ طیبہ میں اس حساب سے آپ کی وفات تیسٹھ سال کی عمر میں ہوئی۔ (حسنہ احمد)

يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ يَأْتِيكَ الرَّسُولُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَانَا يَا بُنَيَّ
مِثْلَ صَلَاحَةِ الْخَرَسِ وَهُوَ أَشَدُّهُ عَلَى يَفْقِصِمُ مَعْنَى وَقَدْ وَعَيْتُ عَنْهُ مَا قَالَ وَأَخْبَانَا
يَمَثِلُ لِي الْمَلِكُ رَجُلًا فَيَكْلُمُنِي فَأَعْنِي مَا يَقُولُ قَالَتْ عَائِشَةُ وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ يُنْزِلُ عَلَيْهِ
الرَّسُولُ فِي الْيَوْمِ الشَّدِيدِ الْبَرْدِ فَيَقْصِمُ عَنْهُ وَإِنْ جَبِينَهُ لَيَتَفَقَّدُ عَرَقًا مُتَفَقِّدًا عَلَيْهِ

یا رسول اللہ! آپ پر وحی کیسے آتی ہے؟ آپ نے فرمایا کہی تو یہ صورت ہوتی ہے کہ مجھے ایک گھنٹی کی سی آواز
آتی ہے اور یہ قسم چھ پر سب سے دشوار تر ہوتی ہے اس کے بعد جب وہ کیفیت دودھ جاتی ہو تو جو وحی میں لاشا
ہو اتھا وہ مجھ کو محفوظ ہو جاتا ہے۔ اور کبھی یوں ہوتا ہے کہ فرشتہ خود کسی شخص (وہیکلی کی صورت بن کر میرے سامنے
آ جاتا ہے اور مجھ سے ہمکلام ہوتا ہے۔ پھر وہ کچھ کہتا ہے میں اس کو یاد کر لیتا ہوں حضرت عائشہ فرماتی ہیں
میں نے سخت جاڑوں کے موسم میں آپ کو شہم خود دیکھا ہے کہ جب آپ پر وحی آکر تمام ہو جاتی تو آپ کی پیشانی
مبارک پسینہ پسینہ ہو جاتی تھی۔ (متفق علیہ)

۱۵۰- حافظ ابن تیمیہ نے کتاب الامان میں ایک ضروری تنبیہ فرمائی کہ اور وہ یہ کہ بعض الفاظ جب شریعت کی اصطلاح میں
کسی خاص معنی کے لیے مخصوص ہو جائیں تو اب قرآن و حدیث میں ان کے لغوی یا عام معنی مراد لینا صحیح نہیں خلا سکتا ہے، ایسا
اور استعمال کے الفاظ۔ یہ سب الفاظ شریعت کی اصطلاح میں خاص خاص معنوں میں متعمل ہوتے ہیں اس لیے اب قرآن و
حدیث میں عام طور پر اس کے وہی معنی مراد ہونگے جو شرعی استعمال سے ایک مرتبہ متعین ہو چکے ہیں مثلاً لفظ ایمان لغت میں
گو مطلقاً تصدیق کے معنی میں آتا ہے لیکن اصطلاح شریعت میں اس کا عام استعمال صرف عالم غیب کی تصدیق میں آیا ہے
اس لیے اس کے جوئے اب شرعی اصطلاح قرار پا چکے ہیں قرآن و حدیث میں وہی معنی مراد لیے جائینگے۔ اسی طرح وحی کا لفظ
ہے۔ لغت میں وہ کس معنی کے لیے ہے اب اس پر بحث کرنی غیر ضروری ہے کیونکہ قرآن کریم میں جب اس لفظ کا استعمال
انبیاء علیہم السلام کے دائرہ میں ہوا ہے تو اس کے معنی بندہ اور حق تعالیٰ کے مابین ہمکلامی کے ہوتے ہیں اس لیے اب
جب کہیں وحی کا لفظ انبیاء و رسل کے بارے میں متعمل ہوگا تو اس کے یہی معنی مراد لیے جائینگے۔

حافظ ابن تیمیہ کی اس تحقیق کا حاصل یہ نہیں ہے کہ شرعی استعمال لغت کے برخلاف ہوتا ہے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ کسی
خاص استعمال میں جب کسی لفظ میں کوئی تخصیص پیدا ہو جائے تو اب لغت میں عموم کی وجہ سے اس کی خصوصیت نظر انداز
نہیں کی جائیگی اب دیکھیے کہ لغت میں وحی کا لفظ خفیہ اشاروں میں بات چیت کے لیے آیا ہے یہی ہر عربی بالخطاب الطویل
و تامة بوضوحی الملاحظ خفیة الرقبا کبھی تو یہی لمبی تقریریں۔ اور کبھی رفیقہوں کے ڈسے چپکے چپکے صرف آنکھوں کے اشارے
اس لحاظ سے ہر خفیہ اشارہ اور خفیہ بات چیت پر وحی کا اطلاق کیا جاسکتا ہے اور اسی معنی کے لحاظ سے اس لفظ کا استعمال
حیوانات اور نبیاء علیہم السلام کے علاوہ بھی ہوا ہے، لیکن جب اس کا استعمال خاص رسولوں میں ہوا ہے تو پھر شریعت
کی اصطلاح میں صرف اس کلام وحی کہا گیا ہے جو رسول اور حق تعالیٰ کے مابین ہوتا ہے اس تخصیص کے بعد جب لغت
کے اس معنی میں بیان ملحوظ رہے ہیں کہ چونکہ یہاں بھی متشکل اور اس کا کلام دونوں معنی خفیہ ہوتے ہیں کہ اس کی اطلاع رسول
رسول کے پاس پیشے والوں کو بھی نہیں ہوتی خلاصہ یہ ہے کہ اب وحی کے مختصر معنی یہ ہیں کہ وہ رسول اور خلائق
کے مابین کلام کا نام ہے اب اس کی حقیقت کیا ہے یہ مسئلہ وحی کے اقسام اور اس کی کیفیات کے معلوم کرنے سے جتنا
اجمال حاصل ہو سکتا ہے بس اسی حد تک اس کو عمل شدہ سمجھنا چاہیے اس سے زیادہ بحث کرنا اپنی حد سے تجاوز کرنا ہے اور
چاہے لیے غیر ضروری بھی ہے۔

۱۰۵۱۔ عَنْ مُعْرِ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ سَمِعَ عِنْدَ وَجْهِهِ دَرَجَتِي كَدَوْنِي الْفُجْلَ فَأُنْزِلَ عَلَيْهِ يَوْمًا فَمَكُنَّا سَاعَةً فَسَرَى عَنَّا فَاسْتَقْبَلَ الْقَبِيلَةَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَقَالَ اللَّهُمَّ زِدْنَا وَلَا تَقْصُصْنَا وَارْزُقْنَا وَلَا تُهِنَّا وَلَا تُعْظِمْنَا وَلَا تَفْخِمْهُمْ وَلَا تَزِنْنَا وَلَا تُؤَخِّرْ عَلَيْنَا وَارْضِنَا عَنْكَ وَارْضَ عَنَّا ثُمَّ قَالَ أُنْزِلْ عَلَيَّ عَشْرَ آيَاتٍ مِنْ آفَاتِهِمْ دَخَلَ الْجَنَّةَ ثُمَّ قَرَأَ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ حَتَّى خَتَمَ عَشْرَ آيَاتٍ . رواه احمد والترمذي في تفسير سورة المؤمنین وکلمہ فی اسنادہ قلبہ راجع ورواہ النسائی ثم قال النسائی منکر لا نعرف أحدًا رواه غیر یونس بن سلیم ولا نعرفہ۔ کذا فی البدایہ والنہایہ ص ۱۰۵۱

۱۰۵۱۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی آتی تو آپ کے روئے انور کے پاس ایک ایسی آواز محسوس ہوا کرتی تھی جیسی شہد کی مکھیتوں کے ٹنگنے کی ہوتی ہے۔ ایک من ایسا ہوا کہ آپ پر وحی آتی تو تم تھوڑی دیر کے لیے خاموش ہو گئے جب وحی کے آنے کی کیفیت آپ پر سے جاتی رہی تو آپ نے قبلہ کی طرف منہ کیا اور اپنے دونوں ہاتھ دعا کے لیے اٹھائے اور یہ دعا فرمائی اے اللہ میں اور زیادہ کراؤ اور گھسا مٹا، ہمیں اور شرف عطا فرما اور ذلیل نہ فرما ہمیں اور زیادہ دے اور محروم نہ رکھ، ہمیں دوسروں پر ترجیح دے اور دوسروں کو ہم پر ترجیح نہ دے اور ہم کو اپنے سے راضی نہ ہونے کی توفیق بخش اور تو ہم سے راضی ہو جا۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا مجھ پر دس آیتیں اتری ہیں جو شخص ان پر پورا پورا عمل پیرا ہوگا وہ ضرور جنت میں داخل ہوگا۔ پھر آپ نے وہ دس آیتیں آخر تک پڑھیں قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ لَا يَفْقِئَانَهُ يُؤْمِنُ

کامیاب ہو گئے الخ۔ (احمد۔ ترمذی)

۱۰۵۱۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وحی کی کسی قسم کی ایسی آواز بھی ہوتی تھی جس کو کسی کوئی جند فطرت صحابی بھی سن لیا کرتا تھا۔ مگر پھر بھی اس کا ادراک صرف ایک شبی صوت کے سوا کچھ نہ ہوتا۔ تو اس کے حدوث معلوم ہونے سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف ایک بسیط آواز ہوتی عجیب بات ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بنسٹ نہیں اس آواز کو تشبیہ دی تو گھنٹے کی آواز سے تشبیہ دی اور یہاں جب حضرت عمرؓ نے اس کو تشبیہ دی تو دردی غل یعنی شہد کی مکھ کی آواز سے تشبیہ دی ہے علامہ نے لکھا ہے کہ گھنٹے کی آواز گوشہ کا پائیندہ ہو کر دی کو اس کے ساتھ اس لحاظ سے تشبیہ دی گئی ہے کہ وہ بھی ایک بسیط آواز ہوتی ہے اور بے صوت معلوم ہوتی ہے مکھ کیوں کی مسلسل جھنجھٹا ہٹ سے بھی اسی قسم کی آواز پیدا ہوتی ہے جس سے اس کا مبادا قطع بھی معلوم نہیں ہوتا صرف گھنٹے کی طرح ایک بسیط آواز معلوم ہوتی ہے ان دونوں تشبیہوں پر اگر غور کیجیے تو معلوم ہوگا کہ وہ ایک ہی حقیقت کی ترجمانی کر رہی ہیں فرق جو تو شاید صرف اتنا ہی ہو کہ صاحب وحی کو وہ آواز کچھ زیادہ تیز محسوس ہوتی ہے جو اس لیے آپ نے اس کو مصلحتاً ہی گھنٹے کی آواز سے تشبیہ دی ہو اور سامعین میں جس کو اس غبی صوت کا سنا نصیب ہوتا ہو اس کو خفیت اور کچھ محسوس ہوتی ہے جو اس سے یہ صاف معلوم ہوتا ہے کہ وحی کی حقیقت خواب و خیال سے بالکل بالاتر ہے۔ عالم رؤیا کا سارا تاثر صرف سونے والے کے سامنے ہوتا ہے اور یہاں تاثر حادی قیہ سامعین پر بھی درجہ بدرجہ نمودار ہوتے تھے حتیٰ کہ بعض اوقات وحی کے بے کیفہ آواز کا ادراک بھی ہوتا تھا۔ یہی آپ کے سامنے آنے والا ہے کہ نزول وحی کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو متاثر ہوتے ہی تھے لیکن

۱۰۵۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يَبْلُغُ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَقْضَى اللَّهُ الْأَمْرَ فِي السَّمَاءِ ضَرَبَتْ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنِحَتِهَا خُضْعًا نَاقِلًا لِقَوْلِهِ كَذَّابٌ سَلْسِلَةٌ عَلَى صَفْوَانٍ وَقَالَ غَيْرُهُ صَفْوَانٌ يَنْفُذُ

۱۰۵۲۔ ابو ہریرہؓ فرماتا روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جب آسمان پر کسی بات کا فیصلہ فرماتے ہیں تو فرشتے اُس فرمان کی عظمت و دہشت سے اپنے پر اس طرح راستے ہیں جیسے پتھر پر پتھر گرتی ہو اور اس سے ایک آواز پیدا ہوتی ہے۔ یہاں بعض راویوں نے یہ اور اضافہ کیا ہے کہ وہ آواز ان کے آ رہا رہو جاتی ہے۔ جب خوف و دہشت کی یہ

(بقیہ نوٹ ص ۲۸۱) اس حالت میں اگر آپ کا جسم اٹھ کر دوسرے کے جسم کے ساتھ زما متصل ہو جاتا تو وہ بھی وحی کی عظمت سے پس پس جاتا تھا۔ اب مختلف صحابہ کے ان مختلف احساسات کے بعد بھی کیا وحی کو محض ایک دماغی تخلیق کہا جاسکتا ہے۔ والہیاذ باشر۔

۱۰۵۲۔ اس حدیث میں وحی کے وقت ایک تیسری قسم کی آواز کا بھی ذکر ہے لیکن ان تینوں پر اگر آپ غور کریں گے تو معلوم ہوگا کہ اصل غرض سب جگہ ایک ہی ہے پھر پھر پھر کی آواز بھی گھنٹہ کی آواز کی طرح ایک گونج گونجی ہو اس میں بھی سنبھالنے کو کسی خاص جہت کا ادراک نہیں ہوتا اور یہاں بھی انسانی کلام کے بظلمات مبدا و منقطع یعنی شروع اور خاتمہ ظہور ہوتا ہے۔ محسوس نہیں ہوتا بلکہ ایک بسیط اور مسلسل آواز محسوس ہوتی ہے اور بس۔ شامین حدیث میں اس آواز کے متعلق اختلاف ہے۔ کوئی کہتا ہے کہ یہ خدا اس وحی کی آواز ہوتی ہے اور کسی کا خیال ہے کہ یہ فرشتے کے پہنچنے کی آواز ہوتی ہے۔ ہم اس قسم کی جھوٹوں کا فیصلہ کرنا غیر ضروری سمجھتے ہیں اور غیر مفید بھی۔ قلاطہ قدیم کو عام انسانی آواز کی سماع کی حقیقت میں اختلاف رہا ہے پھر ہمارا کیا حوصلہ ہے کہ ہم وحی کی آواز کی حقیقت میں لب کشائی نہ کریں۔ غائبات یعنی عالم غیب کے خلق سب سے صحیح و آسان راستہ یہی ہے کہ اس پر یقین رکھا جائے اور اس کا اعتراف کر لیا جائے اور بس۔ اگر وہ ہائے دائرہ اور لوگ کی چیز ہوتی تو پھر اس کو عالم غیب کہنا ہی کیونکر درست ہوتا۔ عالم غیب ہے وہی جو ہائے حواس و ادراکات کے دوسرے سے باہر ہو۔ اسی لیے اس کی اطلاع کے لیے انبیاء علیہم السلام مبعوث ہوئے ہیں اور ان ہی کے اعتقاد پر اس پر یقین کرنے کے لیے ہم مکلف بنائے گئے ہیں۔ لیکن صرف ایک نظیر کے طور پر ٹیلیگراف یعنی تار کو اپنے سننے رکھنا چاہیے۔ یہاں بھی عام سامعین کو صرف ایک گھنٹے کی بے معنی آواز آتی ہے لیکن جو اس کا مرقعنا س ہوتا ہے وہ اس آواز کو اسی طرح سمجھ لیتا ہے جس طرح آپ عام بات چیت کو سمجھ لیتے ہیں۔ اسی طرح آپ بھی وحی کی آواز مصلحتاً بھروسے کی طرح سنتے اور اس کا مطلب پورا پورا سمجھ لیتے یا دوسری شکل ٹیلیفون کی ہے جس میں خود منتظم باتیں کرتے ہیں مگر یہاں بھی مطلب کے سوا کوئی دوسرا شخص اس آواز کو نہیں سنتا لیکن جو نہیں سنتا وہ سننے والے کے اعتقاد پر ٹیلیفون کی تمام خبروں کا پورا یقین کر لیتا ہے اور اپنے دل میں دروغ بیانی یا اس کے وہم و خیال ہونے کا کوئی احتمال بھی نہیں لاتا۔ مندرجہ ہر تو بس اتنا ہے کہ یہاں اس کو یہ اعتقاد حاصل ہوتا ہے کہ اس آواز کو ہر انسان سن سکتا ہے اور اگر چاہے تو وہ خود بھی سن سکتا ہے، مگر وہی نہ ہر انسان پر آتی ہے اور نہ ہر انسان اس کی آواز سن سکتا ہے مگر کسی بات پر یقین کرنے کے لیے کہا یہ بھی کوئی اصول ہے کہ جب تک خود اس بات کو بلا واسطہ معلوم نہ کر لیا جائے اس کا یقین نہ کیا جائے۔ پھر کیا نیا سوال

کی مندی قوم نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے یہی فرمائش نہیں کی تھی کہ جب تک ہم رب العزت کا کلام خود بلا واسطہ نہ سنیں اس وقت تک محض آپ کے بیان پر یقین نہیں لاسکتے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خاطر آفران کی یہ ہٹ بھی پوری کی گئی لیکن جن کو نہیں ماننا تھا وہ اس پر بھی نہ مانے لگا۔ یہ جیل اور نکال کھڑا کیا کہ جب تک منتظم خود ہمارے سامنے اگر بلا شاذ نہ آئے سانسے گفتگو نہ کرے ہیں اس پس پردہ گفتگو پر کوئی اعتقاد نہیں ہو سکتا تو اس قوم کا مطالبہ بیتھا

النفس فی الروح

۱۰۵۳۔ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ النَّاسُ لَيَسْنَ مِنْ شَيْءٍ يُقَرَّبُ بِكُمْ إِلَى الْجَنَّةِ وَيُبَاعِدُكُمْ مِنَ النَّارِ إِلَّا قَدْ أَمَرْتُكُمْ بِدَوْنِ لَيْسَ مِنْ شَيْءٍ يُقَرَّبُ بِكُمْ مِنَ النَّارِ وَيُبَاعِدُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَّا قَدْ هَيَّيْتُكُمْ عَنْهُ وَإِنَّ الرُّوحَ الْإِيمَانِ وَفِي رِوَايَةٍ وَ إِنْ مَرَّ بِكُمْ الْكُذِّبُ نَفَثَ فِي سُرْبِي أَنْ نَفْسًا لَمْ تَمُوتْ حَتَّى تَسْتَكْمِلَ رِزْقَهَا أَلَا تَأْتُوا

فرشتہ کا شبی طور پر قلب میں کوئی بات ڈالنا

۱۰۵۳۔ ابن مسعود روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا۔ لوگو! جو بات بھی تم کو جنت سے قریب کرنے والی اور آتش دوزخ سے دور کرنے والی تھی تم کو اس کا حکم دے چکا ہوں اور جو بات بھی تم کو آتش دوزخ سے قریب اور جنت سے دور کرنے والی تھی اُس کے کرنے سے میں تم کو روک چکا ہوں۔ اس سلسلہ میں حضرت جبریل علیہ السلام نے میرے قلب میں یہ بات بھی القا فرمائی کہ کوئی نفس جب تک کہ وہ اپنے مقدر کا رزق پورا نہ کر لے ہرگز

دقیقہ نوٹ من ۲۸۵۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شب معراج میں پیش آئی حضرت اُستاد مولانا محمد اقدس شاہ قدس سرہ کا مختاریہ تھا کہ شب معراج میں نوازش کی ابتدا رکالہ اور وحی سے شروع ہوئی تھی اور دیر پر جا کر ختم ہو گئی تھی۔ یعنی شروع میں مکالمہ ہوتا رہا مگر اس وقت تک رویت نہ ہوئی اور جب مکالمہ ختم ہو گیا تو ب المسلمات ملازمین نے اپنے دیدار کو مشون فرمایا۔ ضحان من منم مفضل۔

۱۰۵۳۔ حدیث مذکور سے ثابت ہوتا ہے کہ فرشتہ کا براہ راست نبی کے قلب میں کوئی بات ڈال دینا بھی وحی کی ایک قسم ہے لیکن وحی کی جو قسم بھی ہو خواہ فرشتہ اس میں نظر لے یا نہ لے وہ منطقی ہو سکتی ہے اور جو بات بھی کہی جاتی ہے وہ منطقی ہو سکتی ہے۔ اس کی ہر نوع صاحب نبوت کے لیے مدخل ہوتی ہے اور امت کے لیے اس پر ایمان لانا ہمارا فرض جتنا ہے۔ سیرت کے پڑھنے والے بھی طرح جانتے ہیں کہ حالات کی پوری نامساعدت کے باوجود خدا کے رسولوں کو خدا کی وعدہ میں کبھی دھما تو دیکھیں نہیں آیا۔ صلح حدیبیہ کی صلح کتنی دہک کر گئی تھی جس کی ہر ہر دفعہ مسلمانوں کے ضعف و کمزوری کی گویا ایک ایک دلیل تھی لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جب کسی شخص نے سوال کیا تو آپ نے کسی تردد کے بغیر وہی مسلمان کو مسلمانوں کی فتح سے تعبیر کیا چنانچہ بہت ہی قلیل مدت کے بعد واقعات نے اس کی تصدیق کی اور کہہ کر فتح ہو گیا۔ یہاں رزق کا معاملہ بھی جس جزم و یقین کے ساتھ ادا کیا گیا ہے وہ لفظ حق سے ظاہر ہے۔ عربی میں یہ لفظ تاکید کے لیے آتا ہے کیا خواب اور صغیر کے خیالات اور وحی میں اب بھی کوئی شک و شبہ ہو سکتا ہے؟

انسان کی کردہ عظمت مدق کو انسانی جدوجہد کے تابع سمجھتی ہے۔ مگر وحی کتنی ہے کہ یہ معاملہ صرف تقدیر کے تابع ہوا۔ مشکوک نہیں سمجھتی ہے اور اتنا یقینی ہے کہ موت جیسی یقینی چیز بھی اس وقت تک نہیں آسکتی جب تک کہ انسان اپنے

اللّٰهُ وَاجْتَلُوا فِي الطَّلَبِ وَلَا يَحْشَاكُمْ اسْتِغْنَاءُ رِزْقِي اِنْ تَطَلَّبُوهُ بِعَاصِيِ اللّٰهِ فَإِنَّ لِاَيِّدِيْكَ مَا عِنْدَ اللّٰهِ اِلَّا بِطَاعَتِهِ۔ رواہ فی شرح السنۃ والبیہقی فی شعب الایمان۔

الرُّؤْيَا

۱۰۵۴۔ عن ابن عباس قال بَشَّ عِنْدَ خَالِي مِفْوَنَةٌ لَيْلَةٍ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا كَانَ فِي بَعْضِ اللَّيْلِ قَامَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَوَضَّأَ مِنْ قَيْنٍ مَعْلَبٍ وَضَوْءٌ خَفِيفٌ يَخْفِضُ عَمْرُوكَ وَيَقْلِلُ حِدَاثَةً قَامَ يُصَلِّي فَمَثَتْ فَنَوَضَّأَتْ عَمْرُوكَ وَنَوَضَّأَتْ

نرسین سکتا، لہذا خبردار اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو اور ذرا صبر کے ساتھ رزق طلب کرو اور اگر مقدس مکان میں سے کچھ تاخیر ہو تو اس کو خدا تعالیٰ کی نافرمانی کے ذریعہ سے حاصل کرنے کے لیے آمادہ نہ ہو جایا کرو۔ کیونکہ یہ بات ظاہر ہے کہ جو رزق دستِ قدرت میں پروردہ صرف اس کی حکمرانی سے ہی حاصل ہو سکتا ہے۔ (شرح السنۃ بیہقی)

خواب

۱۰۵۴۔ ابن عباسؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک شب میں اپنی خالہ حضرت میمونہؓ کے گھر میں کچھ شب گزرتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے اور ایک مشک کی بوتلی ہوئی تھی و حضور فرمایا حدیث کا راوی عمرو کہتا ہے کہ اس میں آپؐ نے بہت کم پانی صرف کیا اس کے بعد نازک کے لیے کھڑے ہوئے۔ جب آپؐ ناز میں مشغول ہوئے تو میں بھی اٹھ کھڑا ہوا اور جیسا و حضور آپؐ نے فرمایا تھا اسی طرح میں نے بھی کیا پھر اگر آپؐ کی باتیں

حکدہ رزق پورا پورا حاصل نہ کرے۔ انسان سمجھتا ہے کہ رزق آزاد ذرائع سے یا سانی اور وصت سے حاصل ہوتا ہے حدیث یہ سمجھائی ہے کہ یہ خیال غلط ہے رزق صرف خدا تعالیٰ کی حکمرانی سے مل سکتا ہے اور اس کو یہیں آسان طریقے سے دلچسپ کرتی ہے کہ رزق خدا تعالیٰ کے دستِ قدرت میں ہے اور جب یہ ہے تو پھر بھلا اس کی نافرمانی کر کے رزق کہاں سے حاصل ہو سکتا ہے۔ اس سے آپؐ یہ خوب سمجھ گئے ہونگے کہ حدیث میں کسب و اكتساب کی ممانعت نہیں بلکہ حرام ذرائع کی ممانعت کو انسان یہ سوچتا ہے کہ سود، لوٹ مار، دغا و فریب اور اسی قسم کے دوسرے ناجائز ذرائع سے اس کو مال حاصل کرنا کچھ عیب نہیں۔ حدیث کہتی ہے یہ صرف اس کی ایسا ہی کہ فراموشی ہو اس کو حلال ذرائع سے ہر بعد کرنی چاہیے اور یہ تین رکھنا چاہیے کہ جو رزق اس کے لیے مقدر ہو چکے وہ اس ذریعہ سے بھی پہنچ کر رہ چکے۔ رزق کو مقصد زندگانی بنانا بلند خیالی نہیں ہے۔ انسانی خلقت کا اصل مقصد خلافت کے فرائض کی انجام دہی ہے۔ لہذا یہ ضروریات منہی ہی تھیں چاہئیں۔

۱۰۵۴۔ عالمِ نبوت سے نا آشنا تو یہ کہتے ہیں کہ نبوت کی حقیقت عالمِ خواب کی طرح ہے حقیقت یہی ہے کہ اس کو آفاقی ہیں وہ یقین رکھتے ہیں کہ ان کے عالمِ خواب کے احکامات دوسروں کی بیداری کے احکامات سے بھی کہیں چھو کر پناز

ثُمَّ جِئْتُ فَقُلْتُ عَنْ بَيَّارِهِ فَوَجَّهْتَنِي عَنْ تَمَيُّنِهِ ثُمَّ صَلَّى مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَهْطَجَعْتُ فَنَامَ حَتَّى
 ظَهَرَ كَأَنَّهُ لَمَّا دُرِيَ يُودِعُنَا بِالصَّلَاةِ فَنَامَ مَعَنَا إِلَى الصَّلَاةِ فَقَصَلْنِي وَلَمْ يَتَوَضَّأْ فَلَمَّا أَلْعَمْتُ وَإِنَّا
 نَلْمَسُ يَقُولُونَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَامَ عَيْنُهُ وَلَا يَتَانِمُ قَلْبُهُ قَالَ عُمَرُو سَمِعْتُ عُبَيْدَ بْنَ
 عُمَيْرٍ يَقُولُ إِنَّ دُرِّيًّا الْأَنْبِيَاءَ وَخِي ثُمَّ قَرَأَ آيَاتِي فِي الْمَنَامِ آيَاتِي أَذْجَبُكَ . رواه البخاري في
 باب التخصيف في الوضوء ۱۵۰ وفي باب وضوء الصبيان ۱۵۱ و عند الترمذي في مناقب عمر

طرف کھڑا ہو گیا۔ آپ نے مجھ کو بدل کر اپنی دائیں جانب گھرا کر لیا اس کے بعد مٹی رکھیں اللہ تعالیٰ کو منظور تھیں
 وہ آپ نے دعا فرمائی پھر آپ آکر لیٹ گئے۔ یہاں تک کہ آپ کے سونے کی آواز آنے لگی مؤذن حاضر ہوا اور اس
 نے آپ کو نماز کی اطلاع دی آپ اٹھ کر یوں ہی اس کے ساتھ نماز کو تشریف لے گئے اور نماز ادا فرمائی
 اور وضو نہیں کیا۔ ہم نے عمر و راوی حدیث سے پرچھا لوگ یوں بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم کی صرف آنکھیں ہی آنکھیں سوتی تھیں آپ کا قلب اس حالت میں بھی بیدار رہتا تھا عمرو
 کہتے ہیں میں نے عبید بن عیسویہ کہتے خود سنا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا خواب بھی وحی ہوتا ہے۔ اس پر قرآن
 کریم کی یہ آیت دلیل کے طور پر پیش آئی آدٰی فی المنام الخ یعنی حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے فہم حاصل

حقیقت اللہ کی ہے جس حق کو وہ بھی وحی ربانی کی ایک قسم شمار ہوتے ہیں۔ دیکھیے بیٹے کے ذبح کرنے کا سالک اہم حاملہ
 تھا جس کی ابادت نہ خرقہ ہے نہ عقلاً نہ حسیب خلا تعالیٰ کا برگزیدہ بنی اپنے خواب میں یہ دیکھ لیا کہ تو اس کو پروردگار نے دانا مرد
 نہیں کرتا اس کا نام اس کی تماری شروع کر دیتا ہے پھر جو بیانی اولوالعزم ہونے والا تھا اس کی فطری استقامت بھی کتنی حیرت انگیز
 ہے کہ کم رب کے سامنے جس مسرت اور رضامندی کے ساتھ سر جھکا رہا ہے اس کی مثال نضر بطرس ایضاً مشکل ہے عالم
 ہنسانوں کے خواب کے ادراکات چونکہ اس کے قتل اور قوت عاجز کے قلب کی حالت میں ہوتے ہیں اس لیے ان کی کوئی
 حیثیت نہیں بھی جاتی انبیاء علیہم السلام کی نیند ان دونوں طبقوں سے بالاتر ہوتی ہے۔ وہ میں خواب میں بھی پانی بیداری
 کی طرح عالم غیب سے خبردار رہتے ہیں اس لیے ان کی نیند کے عوارض صرف وہی ہوتے ہیں جن کا تعلق اس آنکھ کے ساتھ
 ہوتا ہے یعنی معاشاتوں کی آوازیں نہیں سننے ان کی صورتیں نہیں دیکھتے اور اسی طرح دوسرے امور جن کا تعلق صرف
 ظاہری حواس کے ساتھ ہوتا ہے ان سے محفل ہو سکتے ہیں مگر عالم غیب جس کا تعلق دراصل ان حواس ظاہری کے ساتھ
 نہیں ہوتا اس سے وہ کسی حالت میں بھی غافل نہیں ہوتے اس لیے ان کے خواب کے ادراکات کی حیثیت وہی رہتی
 ہے جو ان کی بیداری کے ادراکات کی جوتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس نوعی میں بھی کہتے نہیں تھے اسی غرض کے لیے یہاں ایک شب گزارنے آئے کہ
 آپ کی شب کی عبادت کا نقشہ خود اپنی آنکھوں سے بھی دیکھ لیں ابھی پچیس کی عمر ہے مگر معلوم نہیں کہ اس طبقہ میں
 کیا تاہم شب جاگ کر ہی کاٹ دی تھی کہ ادھر بک کے اُٹھنے کی تمہٹ ہوئی اور جھٹ بھن کی آنکھیں اپنے مقصد پر جاگھیں
 کہتے بالادب تھے کہ سب کچھ دیکھتے سب گھوس طرح غامض ہوتے رہے گو یہ بے خبر سو رہے ہیں جب دیکھ لیا کہ آپ عبادت
 الہی میں مصروف ہو گئے تو اب خود بھی اُٹھے اور وہی اسی طرح نفس کرنے کی کوشش کی جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ و
 سلمہ کو کرتے دیکھا تھا۔ ابھی ذرا سی عمر تھی مسئلہ معلوم نہ تھا اس لیے بائیں طرف آکر آپ کی غاڑیں شامل ہو گئے تھیں
 جس کو اللہ تعالیٰ نے پس دینا میں صغیر و کبیر سب کے لیے معلوم بنا کر بھیجا تھا اس نے ذرا توقف نہ کیا اور نماز ہی کی حالت

ویری عن ابن عباس انہ قال رؤیا الانبیاء وحی - ص ۲۶۲-۹

السُّؤَالُ الْعَظِيمُ مَشْهُدٌ عِنْدَ نَزْلِ لَوْحِي

۱۰۵۵۔ اِنْ صَفْوَانٌ بَنَ يَعْقُلُ أَخْبَرَهُ اِنْ يَعْقُلُ أَخْبَرَهُ قَالَ لِعُمَرَ اِرْبِطِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى يَوْحَى (النَّبِيُّ قَالَ فَبَيْنَمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحِجْرَةِ انْزَلَ وَمَعَهُ لَقَرٌ مِمَّنْ اصْحَابُهُ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ تَرَى فِي رَجُلٍ اَحْرَمَ بَعْضُهُ وَهُوَ مُتَعَمِّقٌ بِطَيْبٍ فَسَكَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاعَةً فَجَاءَهُ الْوَحْيُ فَاشارَ عُمَرُ اِلَى يَعْقُلٍ فَجَاءَ يَعْقُلُ وَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَوْبٌ قَدْ اُظْلِمَ بِغَاذٍ دَخَلَ رَأْسُهُ فَاذْهَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحْتَسِرًا الْوَجْهَ وَهُوَ يَطْفِئُ شَرَّ مَرِيٍّ عَنْهُ فَقَالَ اَيْنَ الَّذِي سَأَلَ عَنِ الْكُرُوفِ فَاَنَّى يَرَجُلٌ فَقَالَ

عليه السلام سے کہا میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں تم کو فزع کر رہا ہوں۔ (بخاری شریف)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نزول وحی کا ایک منظر

۱۰۵۵۔ صفوان بن یعلیٰ بیان کرتے ہیں کہ ان کے والد یعلیٰ نے حضرت عمرؓ سے عرض کیا کہ جب کبھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی آئے تو اس وقت آپؐ کو ذرا مجھے بھی دکھائیگا۔ مادی کتاہو ایسا اتفاق ہوا کہ آپؐ مقام جعزانہ میں تھے وہ صحابہ کی ایک جماعت آپؐ کے ساتھ تھی کہ ایک شخص آیا اور اس نے یہ مسئلہ پوچھا یا رسول اللہ ایک شخص خوبصورت ہاتھ پورا تھا اور اسی حالت میں اس نے عمرؓ کا احرام باندھ لیا اب وہ کیا کہے آپؐ کچھ دیر کے لیے خاموش ہو گئے اور آپؐ پر وحی کا نزول شروع ہوا حضرت عمرؓ نے آپؐ کے چہرہ مبارک پر ایک کپڑا ڈھانک دیا اور یعلیٰ کو اشارہ کیا آگے آؤ وہ آگئے اس وقت آپؐ کے چہرہ مبارک پر کپڑا پڑا ہوا تھا انہوں نے اپنا سر اس کے اندر داخل کیا۔ کیا دیکھتے ہیں کہ آپؐ کا چہرہ مبارک شروع ہو رہا ہے اور وحی کی شدت سے ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے آپؐ کا دم ٹھٹھ رہا ہو اس کے بعد جب وہ کیفیت جاتی رہی تو آپؐ نے فرمایا وہ عمرؓ کا مسئلہ دریافت کرنے والا شخص کہ صر گیا اسی وقت اس کو آپؐ کی خدمت میں حاضر کیا گیا

میں ان کو اپنی دہائیں جانب کھڑا کر یا جہد حقیقت تھا مقتدی کا صحیح موقف تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر ناز کی حالت میں کوئی گروہ قبل پیش آجائے تو اسی وقت اس کی اصلاح کر لینی چاہیے اس کے بعد جو عجیب بات انہوں نے دیکھی وہ یہ تھی کہ آپؐ اچھی طرح سمجھتے تھے لیکن اس کے باوجود جب ناز کا وقت آیا تو پہلے پہلے وضو سے ہی تاناؤ افرائی گیا آپؐ کی تیند ناقص وضو نہ تھی۔ خدا ہی جانے اس بیداری کا عالم کیا ہو گا جس میں اپنی طہارت اور غیر طہارت کا ادماک آپؐ کو عالم خواب میں بھی رہتا تھا۔

اغْسِلَ الطَّيِّبَ الَّذِي بِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَاتْرَعْ عَنْكَ الْحَبَّةَ وَاضْمَعْ فِي عَمْرِكَ كَمَا تَضْمَعُ فِي
تَحْنُكَ فَقُلْتُ لِعَطَاءٍ أَرَادَ الْإِنْفَاءَ حِينَ أَمَرَهُ أَنْ يَغْسِلَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَالَ هُوَ - رواه البخار
فی باب غسل الخلق ثلاث مرات ۱۲۰۸ ج ۱ - فی باب یفعل بالعمرة ما یفعل فی الحج خاتل
الله علی النبی صلی الله علیه وسلم فستر بثوب -

۱۰۵۶ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَلَسَ يَتَحَدَّثُ
يُكْثِرُ أَنْ يَرْفَعَ طَرَفَهُ إِلَى السَّمَاءِ - رواه ابو داود -

۱۰۵۷ - عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُتِيَ بِالْأَنْثَى
بِالْوَحْيِ كَرِهَ لِنَاكِ وَتَرَبَّدَ وَجْهُهُ وَفِي رِوَايَةٍ نَكَسَ رَأْسَهُ وَلَكِنَّ أَصْحَابَهُ دَسُّهُمْ فَلَمَّا
أُنْزِلَ عَنْهُ دَفَعَهُ رَأْسَهُ - رواه مسلم -

۱۰۵۸ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ

آپ نے اس سے فرمایا جو شہوتیں جسم پر لگی ہوئی ہے اس کو تین بار دھو لیں اور اپنا جیسا تارے اور پھر
جیسے اپنا بیج کرنا تھا اسی طرح عمرہ ادا کرنے میں لے عطا راوی سے پوچھا میں مرتبہ خوشبو کے دھولے سے کپ
کی فرض ہی ہوگی کہ وہ خوب صاف ہو جائے انہوں نے کہا جی ہاں - بخاری شریف -

۱۰۵۹ - عِبَادَةُ بْنُ سَلَامٍ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بیٹھے ہوئے ہوتے تو اکثر آسمان
کی طرف نظر اٹھا اٹھا کر دیکھا کرتے تھے - ابوداؤد -

۱۰۵۷ - عِبَادَةُ بْنُ سَلَامٍ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر وحی آتی تو اس کی شدت
سے آپ کو اتنی تکلیف ہوتی کہ چہرہ مبارک تک متغیر ہو جاتا ایک روایت میں اٹھا اٹھا کر دیکھا کرتے تھے کہ آپ اپنا
سر مبارک جھکا لیتے اور آپ کے صحابہ بھی اپنے سروں کو جھکا لیتے پھر جب وحی کا نزول ختم ہو جاتا تو آپ اپنا
سر اٹھا لیتے - (مسلم شریف)

۱۰۵۸ - عِبَادَةُ بْنُ سَلَامٍ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ

۱۰۵۹ - یٰلَیْلُہٗو کا اٹھا اٹھا کر دیکھا کرتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ

۱۰۵۸ - عِبَادَةُ بْنُ سَلَامٍ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ
۱۰۵۹ - یٰلَیْلُہٗو کا اٹھا اٹھا کر دیکھا کرتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ
۱۰۵۸ - عِبَادَةُ بْنُ سَلَامٍ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ
۱۰۵۹ - یٰلَیْلُہٗو کا اٹھا اٹھا کر دیکھا کرتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ

هَلْ نَحْنُ بِالْوَحْيِ فَقَالَ أَتَمَعُمْ صَلَاحُكُمْ ثُمَّ أَمْسَكَتُ عِنْدَ ذَلِكَ فَمَا مِنْ مَرَّةٍ يُؤْتَنِي إِلَيَّ إِلَّا أَهْلَكْتُ
أَنْ تَقْبَلِي قَبْضُ . رواه احمد

۱۰۵۹۔ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ لَا تَحْرُكَ بِرِسَاكَ لَتَحْمِلَ بِهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَزَلَ جَبْرَائِيلُ بِالْوَحْيِ وَكَانَ مَعَهُ الْحَرْكُ بِرِسَاكَ وَشَفَعِيهِ فَيَسْتَدِ
عَلَيْهِ وَكَانَ يُعْرِضُ مِنْهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ الْآيَةَ الَّتِي فِي لَا أُفِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا تَحْرُكَ بِرِسَاكَ
لَتَحْمِلَ بِرِسَاكَ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ قَالَ عَلَيْنَا أَنْ نَجْمَعَهُ فِي صَدْرِكَ وَنُحَرِّقَهُ فَإِذَا قَرَأْنَاهُ
فَأَنصُرْ قُرْآنَهُ فَإِذَا أَنْزَلْنَاهُ فَاسْمِعْ لِقُرْآنٍ عَلَيْنَا بَيَانَهُ عَلَيْنَا أَنْ نُبَيِّنَهُ بِرِسَاكَ قَالَ فَمَا كَانَ

جب آپ پر وحی آتی ہے تو آپ کو وہ محسوس ہوتی ہے؛ فرمایا پہلے میں گھٹیوں کی کسی آواز سنتا ہوں پھر اس
وقت بالکل خاموش ہو جاتا ہوں۔ اور جب کبھی مجھ پر وحی آتی ہے تو مجھ کو یہ معلوم ہونے لگتا ہے کہ میری
جان اب نکلی۔ (مسند احمد)

۱۰۵۹۔ سعید بن جبیرؓ نے لایا کہ رسول اللہؐ کی تفسیر میں حضرت ابن عباسؓ سے نقل فرماتے ہیں کہ پہلے
میں ہوتا تھا کہ جب حضرت جبرئیلؑ علیہ السلام آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی لے کر آتے تو آپ اس کے
یاد کرنے کی فکر میں وحی کے ساتھ ساتھ اپنے ہونٹ اور زبان ہلاتے جاتے۔ اس کی وجہ سے آپ کو اتنی
تکلیف ہوتی کہ سب کو اس کا احساس ہوتا اس پر اللہ تعالیٰ نے سورہ لا اُفہم کی یہ آیت نازل فرمادی
کہ جلدی سے یاد کرنے کی فکر میں آپ نزول وحی کے ساتھ ساتھ اپنی زبان نہ ہلایا کریں قرآن کا جمع کرنا اور اس کا
پڑھنا ہمارے ذمہ ہے۔ ابن عباسؓ فرماتے تھے مطلب یہ تھا کہ آپ کے سینہ مبارک میں اس کا حفظ کر دیتا
پھر اس کا پڑھنا یہ دونوں باتیں ہمارے ذمہ ہیں اس کے بعد آئندہ آپ یوں کیا کیجیے کہ جب ہم آپ پر
قرآن نازل فرما چکیں تو نزول کے وقت تو آپ صرخت مٹا ہی کیجیے اس کے بعد غور پڑھ لیا کیجیے اس کے
بعد اس کا بیان کر دیا بھی ہمارے ہی ذمہ ہے۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں اس کے بعد جب جبرئیلؑ

آکر ہاتھ چمکھ و نازل تھا اس کے بعد حضرت عبادة بن صامتؓ اور عبداللہ بن عمروؓ کی حدیثیں آپ کے سامنے ہیں۔
ان تمام حدیثوں سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ نزول وحی کی شدت آپ ہمیشہ محسوس فرمایا کرتے تھے تو پھر اس
وقت جبکہ آپ کو اس سے قبل نزول وحی سے کوئی سابقہ ہی نہیں پڑا تھا، اگر اس شدت کا احساس ہو لے اور آپ
کی زبان مبارک سے خوف کے وہی کلمات نکلے جو اس پر شوکت کلام کے نزول سے نکلنے چاہئیں تھے تو یہ آپ کی
اور زیادہ تصدیق کا سبب ہونے چاہئیں تھے نہ کہ برعکس تکذیب کا چنانچہ جب حضرت فہر بن جریجؓ نے ان کو سنا تو فوری
طور پر گورہ کوئی قطعی فیصلہ تو نہیں دے سکیں مگر یہ اندازہ انہوں نے بھی اچھی طرح لگایا کہ یہ ضروریہ کوئی نیا ہی معاملہ
عرب نبوت اور وحی کی صفات سے کوئی حد نہ پڑا ہوا تھا لہذا فوراً آپ کو کہہ کر دے کہ ہاں نہیں انہوں نے واقعہ کلیہ
مورد سے ہی حقیقت حال معلوم کر لی اور آپ کی رسالت کی تصدیق کر کے دنیا سے رخصت ہو گئے و آخر کی تفصیلات
اسی جلد میں پہلے آپ کے ملاحظہ فرمائی ہیں۔

جَلَسْتُ إِلَى الْجَنَّةِ فَأَخْبَرَنِي أَنَّ زَيْنَبَ ثَابِتَةً أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَى عَلَيْهِ
لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَجَاءَهُ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ وَهُوَ مَلَأَ
عَلَى قَالَ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ أَشْطَطِيعُ الْجِهَادَ لَجَاهَدْتُ وَكَانَ أَعْنَى مَا نَزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ
وَلَحْدُهُ عَلَى نَحْدِي فَخَلَّتْ عَلَى حَتَّى خِفْتُ أَنْ تُرَضَّ نَحْدِي ثُمَّ مَرَرْتُ عَنْهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيَّ
أَوَّلِي الضَّرَرِ. رواه البخاري

۱۰۶۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُوْحِيَ إِلَيْهِ لَمْ يَسْتَلِمْ كَعْدَهُ
مَتَابِرَهُمْ مَكْرُفَةً إِلَيْهِ حَتَّى يَنْقُضِيَ الْوُحْيُ. (اخرجه مسلم) والحاكم صحيحه

آیا اور ان کے پیلوں اگر بیٹھ گیا انہوں نے ہم سے کہا کہ نید بن ثابت نے ان سے بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے آیت لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الخ. مومنوں میں جو
لوگ جہاد سے بیٹھ رہے اور جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے راستہ میں جہاد کیا براہر نہیں ہو سکتے نید بن ثابت سے قبلہ کلائی
ابھی آپ اس کو قبلہ نہ کرا ہی رہے تھے کہ آپ کی خدمت میں ابن ام مکتوم آگئے انہوں نے کہا یا رسول اللہ خدا
اگر میں جہاد کر سکتا تو ضرور جہاد کرتا۔ بات یہی تھی کہ یہ نابینا تھے ان کے عذر کرنے پر اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پر وحی
نازل فرمائی، اس وقت آپ کی ران میری ران کے اوپر رکھی ہوئی تھی (یعنی بے تکلفی کے ساتھ گھسنے کے ساتھ
گھٹا ملائے بیٹھ تھے) تو میری ران پر تانا وزن پڑا یوں معلوم ہوتا تھا کہ اب جو جہاد ہوئی۔ اس کے بعد جب وحی
اکی کیفیت آپ سے دور ہو گئی تو جب اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا تھا وہ صرف یہ تھا خیرا دلی الصدقہ یعنی یکم ان کا
بڑا جو معذرت ہوں، بخاری شریف،

۱۰۶۳۔ ابو ہریرہ روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جب وحی اترتی تو جس وقت تک تمام نہاتر
یعنی کس کی مجال تھی کہ وہ آپ کی طرف نظر اٹھا کر دیکھ سکتا۔ (مسلم، حاکم

۱۰۶۴۔ اس روایت سے ظاہر ہے کہ اس مرتبہ آپ نے جو نیک علیہ السلام کو کسی خاص ہیئت پر دیکھا تھا اب وحی کی عظمت
ایک طرف اور روشنی کی ہیئت ایک طرف عام بشر کی کیا مجال کہ اس عظمت و ہیبت کا تحمل کر سکے۔ یہ صرف آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی قوت قدسیہ تھی کہ ان کو سنبھالا اور اس مرتبہ بھی گو آپ پانچ تو ضرور دیکھا کرتا تھیں، اسی لیے آئندہ تسلسل کے
ساتھ وحی کا نزول شروع ہو گیا۔

۱۰۶۵۔ سبحان اللہ صرف ایک گھر کا وزن جب زیر بن ثابت کو اتنا محسوس ہوا تو جن پر یہ گھر نازل ہوا تھا ان کو اس کا وزن
ممتا محسوس ہوا ہوگا۔ اب اندازہ کر لیں چاہیے کہ جن پر قرآن کریم پورا کا پورا نازل ہوا تھا عام بشر سے ان کو کتنا امتیاز ہوگا۔

الوحی وثقلہ علی الناقۃ

۱۶۳۔ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أُوْحِيَ إِلَيْهِ وَهُوَ عَلَى نَاقَتِهِ وَضَعَتْ حِجْرَاهَا فَمَا اسْتَطَاعَتْ أَنْ تَقْعَلَ حَتَّى يَسْتَرِي عَنْهُ تِلْكَ إِنَّا اسْتَلْقَى عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا . رواه احمد وعبد بن حميد وابن جرير وابن نصر والحاكم وصححه وقال الهيثمي رجاله رجال الصالحين .
 ۱۶۴۔ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ أَوَّلَ الْوَحْيِ الَّذِي قَالَ رَأَيْتُ الْوَحْيَ يَنْزِلُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَّهُ عَلَى رَاحِلَتِهِ فَتَرَعُوهُ وَقِيلَ يَدُهَا حَتَّى أَطْلُ أَنْ ذَرَأَتْهَا فَتَقْصِمُ قَرْبَعًا بَرَكَتٌ وَدُمًا قَامَتْ مُؤْتَدَةً يَدُهَا حَتَّى يَسْتَرِي عَنْهُ مِنْ ثَقُلِ الْوَحْيِ رَأَتْهُ لِيُخَيِّدَ مِنْهُ مِثْلُ الْجَمَانِ . رواه ابن سعد كما في المختار . ص ۱۱۹ - ۱۲۰

الرسول العظيم كان في غير نزول الوحی

۱۶۵۔ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ بَيْنَمَا أَنَا أَمْسِي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ خُرُوفٍ

نزول وحی کے وقت آپ کی اونٹنی کی بچینی

۱۶۳۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جب وحی اتری تو آپ اپنی اونٹنی پر چڑھتے تو وحی کے وزن سے وہ بھی اپنی گردن نیچے ڈال دیتی تھی اور جب تک وحی کی آختم نہ ہو لیتی تھی جگہ سے گردن ہلا سکتی تھی اس کے بعد اس مضمون کی تصدیق میں آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔ إِنَّا اسْتَلْقَى عَلَيْكَ
 ہم آپ پر ایک بہت وزنی کلام اتارنے والے ہیں۔ (احمد وعبد بن حمید وابن جریر وابن نصر۔ حاکم کنز الدقائق)
 ۱۶۴۔ ابوداؤد ندوی کہتے ہیں میں نے آنحضرتؐ پر وحی آنے میں قتل کیا کہ جب آپ اپنی سواری کے اوپر تھے کہ وحی کے وزن سے آپ کی اونٹنی آواز کرتی تھی اور اپنے دونوں پیر اس طرح لولتی بدلتی تھی کہ مجھ کو یہ گمان ہوتا تھا گویا اس کے بازو ٹوٹے جاتے ہیں کبھی بیٹھتی یا کبھی اپنے پیروں پر سہارا لے کر کھڑی ہو جاتی۔ وحی کے وزن سے اس کی یہ کیفیت رہتی تھی یہاں تک کہ وحی کی آختم نہ ہو جاتی اور آپ کی پیشانی مبارک سے موتی کی طرح پینے کے قطرے نکلنے لگتے تھے۔ (خصائص الکبریٰ)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جب وحی آتی تو یہ معلوم ہو جاتا تھا کہ آپ پر وحی آ رہی ہے

۱۶۵۔ ابن مسعود روایت فرماتے ہیں کہ ایک بار میں آپ کی ہلاری میں مدینہ کے گھیت یا کسی دیرانہ میں تھا
 ۱۶۶۔ اس روایت سے معلوم ہوا کہ وحی کے بارگاہ احساس صوفیوں کی نگاہ میں تھانہ حیوانات کو بھی ہوتا تھا۔

أَخْرَجَ الْمَدِينَةَ وَهُوَ يَتَوَكَّأُ عَلَى عَمِيقٍ مَعَهُ قَمَرٌ نَارٌ عَلَى نَفَرٍ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ
سَلُّوهُ عَنِ الرُّوحِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا تَسْأَلُوهُ أَنْ يَحْيَىٰ قَبِيرٌ يَحْيَىٰ وَكَثَرُ هَوْنُهُ فَقَالَ بَعْضُهُمْ وَلَكِنَّهُ
فَقَامَ رَأْيُهُ رَجُلٌ مِنْهُمْ فَقَالَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ مَا الرُّوحُ فَسَكَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلِمْتُ
أَنَّهُ يُوحَىٰ إِلَيْهِ فَقَالَ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتُوا مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا
قَالَ الرَّحْمَنُ هَكَذَا فِي قُرْآنِنَا. والبخاری ودرود الترمذی فی سورة بنی اسرائیل وفيه لفظ حتى متعلق

**وَمِنْ مِزَاتِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ أَنَّ لَدُنِّيَا خَوَاصَّ أَهْلِ
الْجَنَّةِ وَمِنْ تِلْكَ الْخَوَاصِّ أَنَّ أَحْسَنَهُمْ لَاتِبِلَى وَلَا تَفَنَى**

۱۰۶۶. عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَفْضَلِ قَوْلِكُمْ

آپ اس وقت ایک شلخ پر سہاڑے کر کھڑے ہوتے تھے میں ہمارا گزیرہو کی ایک جاعت پر سہاڑوں نے
باہم ایک دوسرے سے کہا اس شخص سے روح کے متعلق دریافت کر کے دیکھو اس پر کسی نے یہ مشورہ دیا
کہ نہ پوچھو کہیں وہ ایسا جواب نہ دے دیں جو تمہارے لیے اور کوفت کا سبب ہو۔ اس پر دوسرے لوگ
بوسے واہ ہم ضرور پوچھیں چنانچہ ان میں ایک شخص کھڑا ہو گیا اور اس نے کہا اے ابوالقاسم رکب کی کنیت
تھی روح کے متعلق کچھ فرمائیے؟ یہ سن کر آپ خاموش ہو گئے۔ میں سمجھ گیا کہ آپ پر وحی نازل ہو رہی ہے چنانچہ
ان کے جواب میں آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی یَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ۔ یہ لوگ آپ سے روح کے متعلق
دریافت کرتے ہیں آپ ان سے کہہ دیجیے کہ وہ خدا تعالیٰ کا ایک علم ہے اور جتنا حصہ علم کا ان کو دیا گیا ہو
وہ بہت ہی قلیل ہے (گرچہ وہ نادانی سے اس کو بہت سمجھیں) اعمش کہتے ہیں کہ ہماری قراءت میں اس آیت
میں اذیت کی بجائے اذوا کا ہی لفظ ہے۔

أَمَّا عَلَيْهِمُ السَّلَامُ كَوَافِي صِفَاتِ أَهْلِ جَنَّةٍ سَامِيَّةٍ بِهِيَ بَرَانِ كَيْسَ تَعْرِفُ مَحْظُورَاتِهِمْ

۱۰۶۶. اسوس بن اوس روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے سب دنوں میں سب سے

۱۰۶۵۔ غلام یہ کہ وہی کی حقیقت خدا کتنی ہی دہن کیوں نہ ہو لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کا نزول دیکھتے تھے
وہ اتنی واضح ہو چکی تھی کہ جو آپ کے رفتار تھے وہ اس کو فوراً پہچان لیتے تھے شکل جو کچھ بھی کہہ وہ ان کے لیے پوچھوں نے وہی
کا نزول خود خود دیکھا انہیں اویسہ ہمتی یہ کہ جنہوں نے دیکھا تھا ان کے بیان پہلوان کو اعتقاد نہیں مانا۔

اس روایت میں امام ترمذی نے ایک خاص لفظ روایت کیا ہے اور وہ وحی معطلو وحی معنی میں سمجھ لیا تھا کہ آپ پر وحی
آ رہی ہے یہاں تک کہ وہی چڑھ جاتی۔ وحی کے بارے میں نزول کا لفظ تو عام روایات میں آیا ہے لیکن اس روایت میں مسودہ کا
لفظ بھی آگیا ہے اور بخاری اس سے مراد صاحب وحی یعنی فرشتہ کا مسودہ ہے۔

يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ قِيصُ وَفِيهِ النِّعَةُ وَفِيهِ الصَّنْعَةُ فَأَكْثَرُوا عَلَى مِنَ الصَّلَاةِ

افضل دن جمعہ کا دن ہے۔ اسی دن میں حضرت آدم علیہ السلام پیدا کیے گئے۔ اسی میں ان کی وفات ہوئی، اسی میں صور پھونکا جائیگا اور اسی میں صومہ کی آواز سے لوگوں پر مہوشی طاری ہوگی تو اس دن میں تم لوگ بھیرے کثرت مند

۱۰۶۶- حدیث مذکورہ بعد میں انبیاء علیہم السلام کے ایک جسمانی امتیاز کا تذکرہ ہے۔ یعنی یہ کہ عام انسانوں کے جسم میں قوت صرف ایک جزو ایسا ہوتا ہے جو تمام جسم کے فنا ہو جانے کے بعد بھی فنا نہیں ہوتا جیسا ابھی آپ کے ملاحظہ سے گزر چکا لیکن انبیاء علیہم السلام کے پورے کے پورے عصبی اجسام کی ساخت کچھ ایسی ہوتی ہے کہ وہ زمین کے خرابی اثرات سے بالکل محفوظ رہتے ہیں۔ یوں تو ادویات کے ذریعہ سے اجسام کا محفوظ رکھنا مصر کی عام صنعت تھی اور اسی صنعت کی بدولت آج عمامہ سب گھروں میں ہزاروں سال کی لائیں آپ کو موجود نظر آتی ہیں اور آج کی ایجادات میں بھی ایسے آلات موجود ہیں جن کے ذریعہ پانی اور آگ کے اثرات سے کافی حفاظت ہو جاتی ہے۔ واٹر پروف، فائر پروف کا استعمال عام طور پر ہلکے دامن میں سب جانتے ہیں۔ مگر اس میں ہر قسم جیسی جلد مکمل جلنے والی چیز بے تامل چھ میں چھ میں چھ میں چھ میں محفوظ رہ سکتی ہے۔ اس لیے انبیاء علیہم السلام کے اجسام کا محفوظ رہنا بھی کوئی بہت بعید از قیاس بات تو نہ تھی بالخصوص جبکہ تاریخی واقعات سے بعض صحابہ کے اجسام کا محفوظ رہنا بھی صحیح سندوں کے ساتھ ثابت ہو لیکن ہم صرف آپ کی تسکین خاطر کی خاطر کچھ مزید وضاحت بھی کیے دیتے ہیں۔

اصل یہ ہے کہ جس طرح عناصر کی تخلیف و تکلیف سے کون و نسا ہو سکتا ہے اسی طرح مرکبات عناصر میں بھی تخلیف و تکلیف سے ادیت و رو عایت کا تیسر ہو سکتا ہے دیکھیے پانی کو اگر آگ پر رکھا جائے تو وہ ایک دوسرے لطیف تر عنصر کی شکل اختیار کر لیتا ہے یعنی ہوا میں جاتا ہے پھر اس کے خواص بھی بدل جاتے ہیں، اسی طرح بھاپ کو اگر ٹھنڈا کر دیا جائے تو پھر وہ پانی کی شکل اختیار کر لیتی ہے جو اس سے کثیف تر عنصر ہے۔ یہاں بھی اب اس کے خواص میں تبدیلی ہو جاتی ہے۔ اسی طرح انسانی جسم جو عناصر پر مرکب ہے اس میں بھی ریاضت و مصیبت کے اثرات سے لطافت و کثافت کا اثر عیاں ہو جاتا ہے مسلمانوں میں طبقہ صوفیاء، انصاری میں راہبین اور ہندوؤں میں جوگیوں کی تاریخ پڑھنے سے یہ یقین تک پہنچ جاتا ہے کہ ان کے ظاہری اجسام ریاضات کے اثرات سے اتنے لطیف ہو جاتے تھے کہ عام جسمانی انقلابات ان پر کما کر اثر انداز نہ ہوتے تھے اس کے برعکس ہر مہلت تن پروری کی ریاضت میں تنہک پڑانے کا جام بھی اسی قدر کثیف ہو جاتے ہیں کہ کل کی اصطلاح میں اس مسئلہ کا نام تجدد اولیٰ اور ترقی الاجساد ہے یعنی رجوع میں یہ طاقت ہو جاتی ہے کہ وہ کسی جسم کی معتد اختیار کر لیں اور جسم لطیف ہو کر روح کے خواص پیدا کر لے۔ انبیاء علیہم السلام میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش جو نہ کام دستور کے خلاف صرف لغو جبریل سے ہوئی تھی، اس لیے جس کے جسم عصبی میں بھی روح کے خواص اتنے نمایاں تھے کہ موجودہ انجیل کے بیان کے مطابق بعض مرتبہ بات کرتے کرتے ان کی شکل مبارک تبدیل ہو جایا کرتی تھی اور ہماری شریعت میں بھی ان کا لقب ”روح اللہ رکھا گیا ہے۔ ان کا آسمانوں پر جانا اور پھر زمین پر اسی کے اثرات میں سے ہے اسی طرح ان کے معجزات میں ایسا دعوتی کا ایک معجزہ مونا بھی ان کے ”روح اللہ“ ہونے کے مناسبات میں سے تھا۔

اعادیت سے پتہ چلتا ہے کہ مصیبت کا اثر ادیت میں ترقی ہے اور طاعات کا اثر رو عایت میں اضافہ، اس لیے ازل و ہم پر ادیت غالب کر دی جائیگی اور ان کی جسامت دنیوی جسامت سے سیکڑیں گنا بڑھادی جائیگی تاکہ ایک طرف ان کے عذاب میں شدت ہو اور دوسری طرف جنم کے بھرنے کا جو وعدہ گزر چکا ہے وہ کثیر افراد کی بجائے ایک ایک فرد کی جسامت میں اضافہ کر کے پورا کر دیا جائے۔ اس کے برعکس اہل جنت پر رو عایت غالب ہو جائیگی اور اس وجہ سے جنت کی نعمتوں سے لطف اندوزی اور پردہ کا عالم کی رویت جو عالم معجزات سے بھی دراواں ہے ان کے لیے آسان ہو جائیگی۔

فَيَقَاتِلَ صَلَاتَكُمْ مَعْرُوضَةً عَلَيْكَ قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ تُعَرِّضُ صَلَاتَنَا لَكُمُكَ وَ

ہیجا کرو کیونکہ تمہاری حدود میرے سامنے پیش کی جاتی ہے۔ راوی کہتا ہے صحابہ نے تعجب سے دریافت کیا یا رسول اللہ ہماری حدود بھلا آپ کے سامنے کس طرح پیش ہونگی اور

یشک جو اجسام اپنی ساری عمر ریاضت و عبادت میں صرف کر کے یہاں بھی درج کے کچھ خواص حاصل کر چکے تھے جنت میں پہنچ کر ان کی اس صفت میں اور ترقی ہو جاتی چاہیے۔ حیرت ہو کر جب اس دنیا میں بھی موسم، زمین کے طور ہونے نہ چہتے اور خود جسم کے طبعی فیوض بھی ہونے کے اختلاف سے لاش کے گڑنے اور زنگینے میں فرق آسکتا ہے تو مصیبت و طاقت کے خرافات سے بھی اگر یہ اختلاف رونما ہو تو اس کا انکار کیوں کیا جائے۔ اگر مشاہدہ اور کچھ واقعات دلوں تصدیق کے لیے مجھ سکے ہیں تو یہاں بھی اس سے زیادہ قوی ثبوت کے ساتھ مشاہدہ موجود ہے جیسا ابھی آپ کے ملاحظے گزر چکا۔ اب تک جو ہم نے بیان کیا یہ تو کسب و کتابت کے اثرات و نتائج تھے۔ انبیاء و عظیم المسلمام کی جماعت جو کہ صفت اسطفاً واجتہاد کے ماتحت ہوتی ہے اس لیے ان کے اجسام کی ابتدائی بنیاد ہی ان کمالات کو لاترہتی ہیں کہ کس کتاب کا اثر ہو جاتا ہے۔ قالب انسانی ان کو بھی ملتے ہوئے کہ وہ قالب جو منور ہو، روح بشری ان میں بھی ہوتی ہے اگر وہ روح جو نشہ و سحر دیت میں سرشار ہو اور اس طرح وہ ظاہر و باطن منور ہستیاں جب عالم میں ظاہر ہوتی ہیں تو کفر کا تیر و تار یک عالم ان کے وجود سے منور ہو جاتا ہے۔ پسندان کو بھی آتا ہے کہ وہ پسینہ نہیں جو دماغ کو متغیر کرتے بلکہ وہ جو شام جان کو مضطرب کر دے، سوتے وہ بھی ہیں مگر وہ نیند نہیں جو دل کو فاضل کر دے، کھاتے وہ بھی ہیں مگر وہ کھانا نہیں جس کی ماضیلاج حامل انسانوں کی طرح ہو بلکہ عین نیند کی حالت میں ان کے دل دوسرے تمام دنیاؤں سے زیادہ بیدار ہوتے ہیں حتیٰ کہ ان کا خواب دماغی ہوتا ہے انسان کی نیند ناقص و ضور نہیں ہوتی۔ وہ روزہ رکھتے ہیں تو کبھی کبھی دن کھانے کے قریب نہیں جاتے پھر اس وجہ سے ان کو کوئی ضعف بھی لاحق نہیں ہوتا۔ اس پر جب آپ کے مذاکار آپ کے قتل کی قدم پر چلنے کی کوشش کرتے ہیں تو آپ بڑی شفقت کے انداز میں ان سے یہ فرماتے ہیں کہ تم میری طرح نہیں ہو۔ میں اگر جسمانی فدا کر دوں گا تو آپ کو فدا کر دے گا۔ بے رحمی سے سرفراز فرماتا ہے تم اسن، پیاز سب کھا سکتے ہو مگر میں نہیں کھا سکتا کہ میرے صحابہ غسل نہ کرے گا اور نہ کھائے گا، کھانے وہ بھی کرتے ہیں مگر وہ کھانے میں سے مخصوص کسی دھبہ پر بھی تلف نہ ہو۔ بلکہ وہ کھانے جس کا مقصد صرف عبادت و تقرب ہو۔ قوت باصو، سامو، ذائقہ وہ بھی رکھتے ہیں مگر وہ قوت نہیں جو صرف عالم مادیت تک محدود ہو بلکہ وہ جو ادوار و مادیت کو بھی غفلت کر جائے۔ دبا نہیں مگر صرف خوش مزہ اور ہمزہ کا ادراک کرتی ہیں تو ان کی دباؤں حوام و حلال غذا کا بھی ادراک کر لیتی ہو۔ حتیٰ کہ وہاں برازیں وہ بھی عام انسانوں کے شرک و تقاریر میں مگر یہاں اس کے متعلق جذب کر لینا بھی منقول ہو اور سب سے آخر میں موت کا فرشتہ ان کے پاس بھی ملے گا اور ان کے فیوض و گوارہ سے نہیں بلکہ ان دن و اجازت سے اور دفن اگر وہ بھی ہوں مگر یہاں بھی اپنی جائے وفات میں دفن ہونے کا اختیار ملتا ہے۔ اب سوچئے کہ اگر ان کے جسم غصری ہی میں کوئی امتیاز و خصوصیت نہیں ہوتی تو جس غفلت کے اثر سے دوسرے جسموں کو متغیر پسینہ آتا ہے وہ ان کو کیوں نہیں آتا۔ وہ حامل انسانوں کی طرح فدا کر کے محتاج کچھ نہیں ہوتے، ان کے حواس کے ادراک کا دائرہ عام انسانوں سے بالاتر کیوں ہو تاکہ وہ ان کی فیند عام انسانوں کی سی فیند نہیں ہوتی۔ دنیا میں غفلت کی فیند گھٹ کی علامت ہو اور ان کے یہاں تیقظ کی فیند موجب کمال ہو کیا اس سے یہ صاف ظاہر نہیں ہوتا کہ ان کے اجسام غصریہ کی بنیاد ہی کچھ عام اجسام سے نرالی ہوتی ہے۔ بعض ضعیف مردوں میں آتا ہے کہ انبیاء و عظیم المسلمام اس عالم میں بھی اہل جنت کے خواص رکھتے ہیں ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اہل جنت کی غذا کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ وہ مضطرب نہ بن کر ختم ہو جائیں اس سے غفلت نہیں نیکو۔ اگر کہیں فدا کر کی مادیات

تَجَسَّدَ الْأَنْبِيَاءُ. رواه ابو داود والنسائي والدارمي والبيهقي في الدعوات الكبير واسحق ابن حبان والحاكم. قال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه وكذا صحيح النور في الادراك وقال الحافظ عبد الغني النابلسي ان حسن صحيح وقال المنذري انه حسن وقال ابن دحيثانه صحيح محفوظ واجاب الحافظ ابن القيم مما ذكر فيه من العلة فراجع جلاء الافهام ۱۰۶۷ ورواه ابن ماجه عن ابى الدرداء قال الحافظ المنذري اسناده جيد

۱۰۶۷- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ نَبِيٍّ آدَمَ تَأْكُلُهُ الْأَرْضُ مِنَ الْأَجْبَابِ الذَّنْبِ. مِنْهُ خِلَافٌ وَفِيهِ بَيِّنَاتٌ. رواه مالك والحاكم في مستدرک وصححه وفتراه الذهبي والحديث مروي عن الشيخين لكن جزء من الحديث الذي جاء في اللذان بين النسختين.

۱۰۶۸- مَا لَكَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي صَعْصَعَةَ أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَمْرُو بْنَ الْجَوْشَمِ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو الْأَنْصَارِيِّينَ كُنَا السَّلَاطِينَ كَانَا قَدْ خَرَا السَّبِيلُ مِنْ قَبْرِ هَيْمَاءَ وَكَانَا قَبْرَهُمَا بِلِ السَّبِيلِ وَكَانَا فِي قَبْرِ وَاحِدٍ وَكُلُّهُمَا شَتَّى اسْتَشْفَى يَوْمَ أُحُدٍ فَخَفِرَ عَنْهُمَا لِيَعْتَمِدَا مِنْ

کہ وہ انبیاء کے اجسام پر کوئی اثر کر سکے۔ (ابوداؤد۔ نسائی۔ ابن ماجہ۔ دارمی۔ بیہقی)

۱۰۶۷- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ابن آدم کا سب جسم زمین کھا لیتی ہے صرف اس کی ریت کی ہڈی کا ایک حصہ نہیں کھاتی۔ اسی سے اس کی پیدائش کی ابتدا ہوئی تھی اور اسی سے وہ پھرتا یا جا بیگا۔ مالک۔ حاکم۔

۱۰۶۸- مالک عبد الرحمن سے نقل کرتے ہیں کہ ان کو یہ بات معلوم ہوئی کہ عمرو بن الجوشم اور عبد اللہ بن عمرو جو انصاریوں سے تھے ان کی قبریں میل در میل کے متصل واقع ہوئی تھیں ایسا اتفاق ہوا کہ سبیل آئی اور اس نے ان کی قبریں کھود ڈالیں۔ یہ دونوں انصاری غزوہ اُحد میں شہید ہوئے تھے اور ان دونوں کو ایک ہی قبر میں دفن کر دیا گیا تھا جب دوسری جگہ دفن کر کے لیے ان کی قبروں کو کھودا گیا۔

صفت جس کے لیے نفس نقص اور عیب در عیب ہے پس نہ تو آپ کے کمالات بشریت کے اقراء سے خدائی اوصاف کو کھد کرنا چاہیے اور نہ خدائی توحید کا کمال آپ کے کمالات بشریت کے انکار میں ضمیر سمجھنا چاہیے۔

۱۰۶۷- جدید تحقیق کے بموجب انسانی پیدائش کی ابتدا سلسلہ (Seed) قرار دی گئی ہے جو قدرت الہی ہو نہیں سکتا بلکہ اپنی فطرت سے ارتقا کرتے کرتے انسانی صورت اختیار کرتے ہیں۔ یہاں حدیث یہ کہتی ہے کہ انسانی جسم کی جیسے ہڈی کا ایک چھوٹا سا حصہ جو تلبہ جو دم، حلقہ اور مضغ کی جملہ اعضاء صودتوں میں محفوظ رہتا ہو حتی کہ جب جسم کے سب اجزاء قرار ہو جاتے ہیں وہ اس وقت بھی فنا نہیں ہوتا اگر یہ تمام سلسلہ جو تلبہ سب قدرت کے ماتحت جس نے ایک بار پہلے اس ارتقائی سلسلہ سے اس کو بنایا تھا دوسری بار پھر اس ارتقا کے بغیر وہی اس کو بنا کر کھڑا کر دیتی۔

نہ جس حدیث کا ابو داؤد روایا ہے وہ یہ ہے۔

مَكَانِهَا فَوَجِدَ الْمَيِّتَ غَيْرَ كَمَا هُمَا مَاتَا بِالْأَمْسِ وَكَانَ أَحَدُهُمَا قَدْ جُرِحَ فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى جُرحِهِ
فَدَفِنَ وَهُوَ كَذَلِكَ فَأَمِيطَتْ يَدُهُ عَنْ جُرحِهِ ثُمَّ أُرْسِلَتْ فَوَجَعَتْ كَمَا كَانَتْ وَكَانَ
بَيْنَ أَحَدِهِمَا يَوْمَ حِفْرِ عَمَّا سِتُّ وَأَرْبَعُونَ سَنَةً . رواه مالك في الموطأ من الأخر
ابواب الجهاد -

۱۰۶۹- عَنْ جَابِرٍ قَالَ لَمَّا حَضَرَ أَجْدُ عَائِشَةَ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ مَا أَرَانِي إِلَّا مَقْتُولًا فِي مَأْوَلٍ
مَنْ يُقْتَلُ مِنَ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَيْتُ لَا أَتُوكَ بَعْدِي أَعَزَّ عَلَى عَيْنِكَ غَيْرُ
نَفْسٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ عَلَى دِينِنَا فَأَقْبَضَ وَاشْتَوْصَ بِأَخَوَاتِكَ خَيْرًا
فَأَصْبَحْنَا فَمَا كَانَ أَوَّلَ قَتِيلٍ وَدَفِنَ مَعَهُ آخِرُنِي فَفَرُّوا ثُمَّ لَمْ تَطِيبْ نَفْسِي أَنْ أَتُوكَ مَعَهُ لَمْ

دیکھا تو ان میں درابھی تغیر نہ تھا، یوں معلوم ہوتا تھا کل دفن کیے گئے ہیں۔ ان میں سے ایک صاحب حب زخمی
ہوئے تھے تو انہوں نے اپنا ہاتھ زخم پر رکھ لیا تھا اور اتفاق سے اسی طرح ان کو دفن کر دیا گیا تھا۔ قبر سے
نکلنے کے بعد ان کا ہاتھ حب زخم سے علیحدہ کر کے چھوڑا جاتا تو پھر اسی طرح زخم پر چاچتا حالانکہ غرغراہد
اور جس دن ان کی قبر کھودی گئی تھیں ان کے درمیان چھیالیس سال کی مدت گزری تھی۔ مالک

۱۰۶۹- جابر بیان کرتے ہیں کہ جب طرہ احد سامنے آیا تو میرے والد ماجد نے مجھے شب کے وقت بلا کر
فرمایا میرا خیال ہے کہ شاید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں جو شہید ہوئے ولے ہیں ان میں سے میں
پہلے میں مقتول ہو گا اور دیکھو میرے بعد ایک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مستثنیٰ کر کے
تم سے بڑھ کر مجھ کو کوئی اور پیارا نہیں ہے۔ دیکھو میرے اوپر قرص ہر اس کو ادا کر دینا اور اپنی بہنوں کے ساتھ
اچھا سلوک رکھنا جب صبح ہوئی تو سب سے پہلے میرے والد ماجد ہی شہید ہوئے اور (شہداء کی کثرت
کی وجہ سے) ایک صحابی لورمان ہی کے ساتھ دفن کر دیے گئے مگر میرے دل کو یہ گوارا نہ ہو سکا کہ ان کے

۱۰۶۹- یہ چند واقعات تو خود اسی امت کے ہیں اور بعد میں ثابت ہیں ان کے علاوہ اس امت کے کچھ اور واقعات اور پہلی
امت کا ایک واقعہ بھی آئندہ حدیث کے ذیل میں آپ کے سامنے آئے گا ہے اس لیے یہ ناگزیر طور پر تسلیم کرنا پڑے گا کہ موت
اور دفن کے بعد صحیح جسم انسانی تغیر سے محفوظ رہ سکتا ہے لہذا کوئی وجہ نہیں ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے بارے میں جو بیان
حدیث مذکورہ بالا میں آپ پر چھپے ہیں اس میں ذرا ایسی تردید کیا جاسکے۔ میرے حسب اس پر رد کیا جاتا ہے کہ اسی دلیل حدیث کے
بعد بھی مردہ جسے خون کیہ کرنا ہوا تو شہداء کی حیات کا بھی قائل ہونا چاہیے کہ وہ ایسی حیات نہ ہیں کہ حیات کفایت کا ہم
اور ان کو سکین گریہ تو ماننا پڑے گا کہ عام مردوں سے ان کو امتیاز ضرور ہوتا ہے کہ ان کی مردہ نعشوں میں سالوں کے بعد
بھی خون کا اثر موجود ہو سکتا ہے اب ایسا کہیں ہوتا ہے تو اس کا جواب ہم صریحاً ہی دے سکتے ہیں کہ اس لیے کہ وہ
کسی مردہ میں حیات رکھتے ہیں۔ بلکہ کہ اس کی تفصیلات کیا ہیں تو ہم یہاں اپنے جمل کا اعتراف کرتے ہیں ہم تو
بھی یہ بھی نہیں جانتے کہ بیدار اور مردے کی حالتوں میں ہماری روح اور جسم کے تعلق میں پورا فرق کیا ہے حالانکہ یہ

فَاسْتُخْرِجَتْ بَعْدَ سِتَّةِ أَشْهُرٍ فَإِذَا هُوَ كَيَوْمَ وَضَعَتْهُ هَنَاقَهُ عِزْرُ أَذْنِهِ - رواه البخاری وقد ذكر الحفاظ ابن حجر من فوائد الحديث كرامته بكون الأرض له قبل جسده مع لبثه فيها - وقد ذكر السهيلي في الروض الأنف ما ذكره في صدر هذه الأمة من الشهداء عاشر غيرهم على هذه الصورة لم يتغير بعد الدمار الطويلة كخزنة بن عبد المطلب فإنه وجد حين حفرها وفي العين مصيعة لم يتغير ما صابت الفأس أصبعه فدميت ولكن ذلك أبو جابر عبد الله بن حرام (وعمر بن الجموح) وطلحة بن عبد الله رضي الله تعالى عنهم استخرجته بنفسه عاشت من قبره حين رأته في المنام فامرأه أن تنقل من موضعها فاستخرجته من موضع بعد ثلاثين سنة لم يتغير ذكره ابن قتيبة في المعارف والأخبار بذلك مصيعة ثم ذكر قصص الغلام وأصحاب الأخدود وذكر أنه أخرجهم في زمن عمر بن الخطاب وأصبعه على صدره كما وضعها حين قتل كما رواه الترمذي قلت نعم وللأرض من كائن الكرام نصيب

۱۰۶۰ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ خَزِيذَةَ أَخْبَرَتْ فِي زَمَنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ تَوَجَّهْتُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَامِرٍ وَأَضَعْتُ يَدِي عَلَى خَازِنَتِهِ إِذَا أَمِطَتْ يَدُهَا عَنْهَا انْبَعَثَتْ وَمَا وَرَدَ الْإِثْرَ كُنْتُ لَهَا

اس لیے چھ ماہ کی مدت کے بعد میں نے ان کو نکالا تو یوں معلوم ہوتا تھا گویا ابھی ان کو دفن کیا تھا صرف ان کے کان پر ذرا سا اثر آیا تھا۔ (بخاری شریف)

۱۰۶۰ - عبد اللہ بن ابی بکر سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں ایک اہل ذہن کھودی گئی تو اس میں عبد اللہ بن تامر کی لاش چکی کہ اپنے سر کے زخم پر ہاتھ رکھے ہوتے ہیں جب اس زخم سے ان کا ہاتھ جدا کر لیا جائے تو خون بہنے لگتا ہے اور جب اس کو چھوئے دیتے ہیں تو پھر پانی جگہ جا چمکتا ہے۔ ان کے ہاتھ میں

دھن مانتیں جن میں ہر اس کی حیات کی مانتیں ہیں اسی سال اس پر گھڑتی ہیں لہذا اگر اس حالت کا ہم بچ نہ سکیں جو موت کے بعد کی ہے تو اس میں کوئی تعجب نہیں ہے۔

جب خدا کے حیات کی کیفیات یہ ہیں جو انبیاء علیہم السلام جن کے رہنماؤں سے کہیں بالاتر ہیں ان کی حیات کی نوعیت کیا ہوگی اس سے اس کا کچھ اندازہ کر لیا جائے۔ یہاں ان مشاہدات کے جو بعض اپنے خیالات سے نہ تو اس کا انکار کر سکتا نہ مناسب ہے بعد اس پر ہزار واقعات کا اور اضافہ کر کے اصل حقیقت کا بھی گم کر دینا عقل کی بات ہے ظاہر ہے کہ جو بعض دنیا میں ایک عذاب حیات کے مالک رہ چکے ہیں اگر وفات کے بعد کسی غیر مشاہد حیات کے مالک بن گئے ہیں تو اس سے ان کی بشریت میں کیا فرق ہو سکتا ہے اور کیوں۔ لہذا انبیاء علیہم السلام اور مشاہد کرام کی حیات تسلیم کر لینے کے بعد بھی ان کے بارے میں کسی ایک بات کا اضافہ کر دینا جو انہوں نے اپنی حسی حیات میں نہیں فرمائی بلکہ اس سے بچا ہے۔ جہاں دین پر ان کا کسی طرح خود ان کی ذاتوں پر بھی اثر ہوگا۔

۱۰۶۰ - امام قرطبی نے اصحاب اہل مدینہ کے قفس کے ساتھ بعض اور واقعات بھی ذکر فرمائے ہیں :-

وقال الامام القرطبي وكان اصحاب الاعدود ... الامام قرطبی فرماتے ہیں کہ حسب بیان صاحب علم اصحاب اہل مدینہ

مَكَانَهَا فِي يَدِهِ خَاتَمُ حَيْدٍ فِيهِ قُلُوبُ رَبِّي اللَّهُ قَبْلَكُمْ ذَلِكَ عَمْرٌ فَكُنْتُ أَنْ أَعْيِدَ وَأَعْلِيهِ
الَّذِي وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ. رواه محمد بن اسحاق في تفسيره الخازن - ومحمد بن اسحاق موطئ به
في الاختلاف وان تكلم فيه في باب الأحاديث ومعد لك فقد دعى عنه الأئمة في باب الأحكام أيضا

مِنْهَا حَيَاتُهُمْ شُغْلُهُمْ بِالْعِبَادَاتِ

۱۰۶۱۔ عَنْ أَشْيَ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَنْبِيَاءُ أَتْلُؤُا

لہے کی ایک انگلی تھی اس پر ربی اللہ کا نقش کندہ تھا جب یہ اطلاع حضرت عیسیٰ کو ملی تو آپ نے لکھ
بیجا تم نے جس حال پر ان کو پایا ہے ان کو اسی حالت پر دفن کر دو (تفسیر خازن)

اہل جنت کے دوسری مشابہت ان کی دائمی حیات اور دائمی عبادت ہے

۱۰۶۲۔ اس سنس روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انبیاء علیہم السلام زندہ ہیں

ایام الفترۃ بین مئی و محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا فی صحیح مسلم وروی فقہ الاخباران معاویہؓ لما اجری الامین
انی استنہل بالمدينة وسط المظفر وافر من قوال
معاویہ وذلک فی ایام خلافتہ وبعثہ من نحو خمیس
سنة فوجدوا علی جہنم حتی ان الناس رثوا المساة
اصابت قدم عزة بن المطلب فسال الدم منها...
... فدوی کا فہم اہل المدینہ ان جدار قبر طبری صلی اللہ
علیہ وسلم لما انہدم ایام خلافتہ الولید بن عبد الملک
بن مروان ولایة عمر بن عبد العزیز علی المدینہ
میت لم یقدم فخران نکون قدم النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فزع الناس حتی روی لم یسید بن المسیب

ان جنتہ الانبیاء علیہم السلام لا تقیر فی الارض مکر
من اربعین یوما ثم ترفع وبارسالم بن عبد اللہ
بن عمر بن الخطاب وقرن الناس انہا قدم بدہ عمر
بن الخطاب -

فقیر تذکرۃ القرطبی - ص ۳۰

اس کے علاوہ عام اہل مدینہ اس واقعہ کے ناقل ہیں کہ
ولید بن عبد الملک کے عہد خلافت میں جب آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کی قبر کی جانب والی دیوار خشتی کی وجہ سے گر
گئی تو ایک قدم نظر آیا جس کے متعلق لوگ پریشان ہوئے
مبادا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قدم بچو

میں تک کہ سالم بن عبد اللہ نے آکر اس کو پچایا اندک باریہ تو
میرے دادا حضرت عمرؓ کا قدم ہے

فقیر تذکرۃ القرطبی - ص ۳۰

فِي قُبُورِهِمْ يُصَلُّونَ رواه ابو يعلى والبيهقي وقال الهيثمي ورجال ابى يعلى ثقات كما في المجموع وغراره
السهيل في المسند كما في الروض وقال انفراد به ثابت البناني عن انس وقد مضى ان ثابتاً القصر
في قبره بعد ما دفن فلم يوجد فذكر ذلك لجنس فقالت كان يصلي لحمر ترويه لان كنت اسمعه
اذا تعبد بالليل يقول اللهم اجعلني ممن يصلي في قبره بعد الموت - وقد صنف البيهقي في
حياة الانبياء رسالة مستقلة.

۱۰۶۲- عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُ مَا عَلَى الصَّلَاةِ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ قِيَامَتُهُمْ مَشْهُودٌ شَهِدَهُ الْمَلَائِكَةُ وَأَنَّ لِكُلِّ رَجُلٍ عَلَى الْأَعْرَافِ عَشْرَتَ
صَلَوَاتٍ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهَا قَالَ قُلْتُ وَبَعْدَ الْمَوْتِ؟ قَالَ: إِنْ اللَّهُ حَرَّمَ عَلَى الرَّجُلِ مِنْ آتٍ تَأْكُلُ
أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ قَتَلَنِي اللَّهُ حَتَّى يُؤْزِقَ - رواه ابن ماجه قال البخاري رجل ثقات لكنه منقطع
۱۰۶۳- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ

قبروں میں نمازیں پڑھتے ہیں - ابو یعلیٰ

۱۰۶۲- ابو الدرداء روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے - جس کے دن مجھ پر کثرت
کے ساتھ درود بھیجا کرو کیونکہ اس دن کا لقب مشہور ہے کیونکہ اس میں فرشتوں کی کثرت کہہ جاتی ہے اور
جو شخص اس دن مجھ پر درود بھیجتا ہے اس کی درود جب تک وہ اس میں مشغول رہتا ہر میرے سامنے پیش
ہوتی رہتی ہے - راوی کہتا ہے میں نے عرض کی یا رسول اللہ کیا موت کے بعد بھی؟ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ
نے زمین پر یہ بات حرام کر دی ہے کہ وہ انبیاء علیہم السلام کے جسموں کو کھلا شلوار سے - لہذا خدا تعالیٰ کا نبی زندہ
ہی رہتا ہے اور اس کو رزق بھی دیا جاتا ہے - (ابن ماجہ)

۱۰۶۳- ابو ہریرہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے جب کوئی شخص مجھ

۱۰۶۲- اہل جنت کی حیات اور دینی عبادت ذکر حدیث سے ثابت ہے - حدیث مذکور سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام
اپنی وفات کے بعد بھی عبادت اور نیک اعمال سے مشغول نہیں رہتے بلکہ دوسروں کی درود بھی مان کے سامنے پہنچانے کی جاتی ہے
ان کے جسوں کو زمین نقصان نہیں پہنچاتی اور ان کو مدد بھی ملتا ہے یہ جملہ صفات حیات کی صفات ہیں اس لیے ان کی حیات
اور عبادت اس عالم میں بھی اہل جنت کی حیات اور عبادت کی شان رکھتی ہے - لہذا جب اس مسئلہ پر غور کرنا ہو تو احادیث کی
مدد سے یہ امر ثابت ہوتا ہے یہاں صرف اتنی ہی باتوں کو سامنے رکھنا حیات کی حقیقت سمجھنے کے لیے کافی ہے اس سے زیادہ اپنی جانب سے
محض قیاس یا گمانیاں کر کے وجہ قیادہ خطر میں ڈالنا ہے - اور ان کی موت کو بالکل عام انسانوں جیسی موت سمجھنا بھی محض ظاہر
کے خلاف ہے جبکہ حدیث میں ان کے غسل، ان کے دفن، ان کی نماز، ان کے ترکہ اور ان کی بیویوں سے حرمت نکاح کے مسائل
صاف صاف موجود ہیں تو ان کے حق میں بالکل عام موت کا عقیدہ رکھنا بھی کیسے صحیح ہو سکتا ہے -

۱۰۶۳- ۱- اس مقام پر ملاحظہ فرمائیے اپنے فتاویٰ میں بڑی طویل بحث کی ہے اور لفظ رد علی ردی کے جملہ کی بہت مفصل

اَلَا تَمْنَىٰ يَنْتَفِعُونَ بِعَنْ اَمْتِي السَّلَامَ اَخْرَجَ اِبْنُ اَبِي حَتْمٍ وَالْحَاكِمُ وَمُحَمَّدُ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ فِي الشَّعْبِ
وَالْبَزْزَارُ وَآخَرُونَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عَدِيٍّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مِثْلَهُ - رَاجِعْ تَرْجَمَانَ السَّنَةِ ۳۳۲ ج ۱ مَحَدِث ۳۳۲
۱۰۷۵۔ اَبْنُ دُرَيْسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَرَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ
فَمَرَرْنَا بِوَادٍ فَقَالَ اَيُّ وَادٍ هَذَا قَالَ الْوَادِي الَّذِي قَالَ كَاتِبِي اَنْظُرِي اِلَى مُؤَمِّنٍ قَدْ كَرِهَ مِنْ
لَوْيَةِ وَشَعْبِهِ فَمِنَّا وَاصْبَعْ بِي اُذْنِيكَ جُرَّ اِلَى اللّٰهِ بِالتَّلْمِيَةِ مَا رَأَيْتُ الْوَادِي
قَالَ ثُمَّ مَرَرْنَا حَتَّى اَتَيْنَا عَلَى ثَنِيَّةٍ قَالَ اَيُّ ثَنِيَّةٍ هَذِهِ قَالَ الْوَادِي اُولَئِكَ فَقَالَ كَاتِبِي اَنْظُرِي
اِلَى مُؤَمِّنٍ عَلَى نَاقَةٍ مَحْمُورَةٍ عَلَيْهِ جُبَّةٌ مَصُوفٌ خَطَامُ نَاقَتِهِ خَلْبَةٌ مَا رَأَيْتُ الْوَادِي مِثْلَهَا - رَاجِعْ

فَرَفَعَتْهُ مَرُورَةً فَرَأَى فِيهَا جُزَيْنَ بِرُكُوشَتٍ لَقَطَتْهُ رَهْتَهُ فِي اَوْدِ مِيرَى اَمْتٍ كَالسَّلَامِ مِرَى پَاسِ پَنچاوت ہے۔
راحمہ نائی، مستردک حاکم سیقی۔ ابن عدی،

۱۰۷۵۔ ابن عباسؓ روایت فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہم مکہ و مدینہ کے
درمیان سفر کر رہے تھے اس وقت آپ نے پوچھا اس وادی کا کیا نام ہے۔ لوگوں نے عرض کیا یہ وادی اندوق
ہو آپ نے فرمایا گویا میں اپنی آنکھوں سے یہاں موسیٰ علیہ السلام کو دیکھ رہا ہوں۔ یہ فوکر آپ نے ان کا رنگ
دور بالوں کا کچھ نقشہ بیان فرمایا کہ وہ اپنی دونوں آنکھیاں اپنے دونوں کانوں میں دے ہوئے ہیں اور پسند
کے نام کا تلبیہ زونہ سے پڑھتے ہوئے اس وادی سے گزر رہے ہیں۔ وادی بیان کرتے ہی پھر ہم چلتے ہو یہاں
تک کہ ایک گھاٹی اور آئی آپ نے پوچھا اس گھاٹی کا کیا نام ہے لوگوں نے عرض کیا یہ ہرشی ہیمیا اللت
کما آپ نے فرمایا گویا میں آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں کہ یہ سر علیہ السلام ایک شریخ اڈھنی پر ہیں ان کا جیون
کا یہ انداز اس اڈھنی کی ہمارے وقت کی چھل کی ہے وہ تلبیہ پڑھتے ہوئے اس وادی سے گزر رہے ہیں، و سلم فرمیں

یہ کہ ہے۔ اور اگر یہاں حضور و حبیب کا کچھ ذوق نہیں تو پھر فرشتوں کا یہ فکر کس لیے ہو۔ اس لیے ذیہ صحیح ہے کہ ان کی
حیات کو عام لوگوں کی حیات کے برابر سمجھا جائے اور اس کو بڑھاتے بڑھاتے اتنے مہال کی ضرورت ہو کہ الیہاذا باللہ حاضر و
ماخوری صفت ان کے لیے ثابت کر دی جائے۔ دین میں افراط و تفریط کی گنجائش نہیں اعتدال کا راستہ ہی مراکز حکم
ہے۔ قاجرہ اس جگہ ترجمان السنہ ۳۳۲ ج ۲ حدیث ۳۳۲ کا تشریحی نوٹ بھی ملاحظہ فرمائیں۔

۱۰۷۵۔ ان احادیث صحیحہ سے یہ اندازہ کر لیا جائے کہ انبیاء علیہم السلام کی شان رفیع کیا ہوتی ہو ان کی موت کیا عام
بشری کی موت کی طرح ہے یا جس طرح وہ بحالت حیات حج و اذ میں مشغول رہا کرتے تھے اسی طرح وہ اپنی وفات کے بعد
بھی ان میں مشغول رہتے ہیں پھر نظر رہے کہ یہ بالکل بیداری کا ایک مشاہدہ تھا اور اسی حالت میں آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے ان مبارک ہستیوں کو دیکھا تھا۔ لہذا یہ بھی ثابت ہوا کہ انبیاء علیہم السلام بحالت بیداری ہی مشاہدہ ہو سکتا ہو
اس بنا پر اگر کوئی کرام اپنی بیداری کی حالت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مشاہدہ نقل کرتے ہیں تو کوئی وجہ نہیں ہے
کہ ہم اس کا انکار کریں۔ جن علماء نے اپنے بحالت بیداری آپ کے مشاہدہ کا انکار کر دیا ہے ہماری رائے یہاں ان کے مطلق حق
نہیں ہے۔ اس سے زیادہ تفصیل آئندہ مذکور ہوگی۔

۱۰۶۶۔ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انی
 وادی عسفان قال یا ابا بکر انی وادی هذا قال هذا وادی عسفان قال لقد مررت بهذا
 الوادی فی کوم و هو وادی ابراهیم علی بکرات لہم من خطمہم اللیف اذ رآہم العباء وادوہم
 الیکام یحجون البیت العتیق (رواہ الحافظ ابو یعلی) قال الحافظ ابن کثیر فی البدایہ فی غزواتہ
 ۱۹؎ واخرجہ عن مسند الامام احمد عن ابن عباس بنحوہ و فیہ کرم و صالح علیہما
 السلام و لیس فیہ ذکر نوح و ابراهیم علیہما السلام و قال هذا سناد حسن کما فی البدایہ
 ۱۰۶۷۔ عن سعید بن عبد العزیز قال لما کان ایتام الحر و لم یؤذن فی مسجد النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم ثلاثا و لم یقیم و لم یتبرم سعید بن المسیب السجد و کان لا یعرف وقت
 الصلوۃ الا بمہمۃ ینبہہا من قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم رواہ الدری۔

۱۰۶۸۔ عن سعید بن المسیب قال لما ازل اسمع الاذان و الیقامۃ فی قبری رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ایتام الحر و حتی عاد الناس۔ کذا فی الخصائص ص ۲۵
 ۱۰۶۹۔ عن سعید بن المسیب قال لقد رأیت فی لیلای الحر و و ما فی مسجد رسول اللہ

۱۰۶۶۔ ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب آپہادی عسفان
 میں پہنچے تو فرمایا ابوبکر! اس وادی کا کیا نام ہے! انہوں نے عرض کی اس کا نام وادی عسفان ہے آپ نے
 فرمایا اس وادی سے حضرت نوحؑ، ہودؑ اور حضرت ابراہیم علیہم السلام گزرے جو تبرک و توفیق پر سوار تھے
 ان کی ہمارے کجور کی چال کی ان کی سنگیاں، عیب و اوزار کی ہمارے ان کی تھیں، فلا تھا
 کے قدیم بیت کا طوان کر لے جا رہے تھے۔ (ابو یعلیٰ) والطبرانی و مسند امام احمد

۱۰۶۷۔ سعید بن عبد العزیز کہتے ہیں کہ جب حرہ کا واقعہ پیش آیا ہے تو میں دن تک حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی مسجد میں آذان نہیں دی گئی اور سعید بن مسیب ان ایام میں بھی مسجد سے نہیں نکلے اور نہ ان کے اذکار
 صرف ایک گفتگو کی آواز سے پہچانا کرتے جو وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک سے سنا کرتے تھے۔

۱۰۶۸۔ سعید بن المسیب بیان کرتے ہیں کہ جب حرہ کے نازم میں آذان اور اقامت ہمیشہ آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک سے سنا کرتا تھا یہاں تک کہ لوگ پھر ہمت میں آنے لگے تھے (خصائص لکبری)
 ۱۰۶۹۔ سعید بن المسیب فرماتے ہیں کہ جب حرہ کے زمانہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد شریف

۱۰۶۹۔ جب حرہ کا واقعہ تاریخی واقعہ ہے۔ حدیث میں اس کے متعلق پہلے چٹکولی موجود تھی جس طرح اس کی چٹکولی
 کا قلعہ حدیث میں بھی لکھا گیا تھا اپنے وقت پر ٹھیک وہ اسی طرح تھا۔ جہاں غلوک خدا کا خون پانی کی عروج بہا پھر
 رہا ہوا ان مسجد شریف میں حاضری کی ہمت کہ تھی مگر سعید بن المسیب خود بھی ہار سعید بن عبد العزیز بھی ان کے متعلق

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرِي وَوَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْتُ مَلَكًا إِلَّا سَمِعْتُ الْأَذَانَ مِنْ أَعَابِرِ رِجَاءِ الْوَيْعِمِ كَذَانِي
الخصائص - ص ۲۸۰ - ۲۸۱ -

۱۰۸۰۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى كُلِّ
لَحْيَانَةٍ . رواه مسلم .

مِنْهَا مَا يَتَعَلَّقُ بِفَضْلِ أَتَمِّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

۱۰۸۱۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَرَاكَ تَدْخُلُ الْخَلَاءَ تُدْعِيهِمُ الدُّعَاءَ

میں میرے سوا اور کوئی نہ تھا جب نماز کا وقت آتا تو میں ہر نماز کے لیے قبر مبارک سے اذان کی آواز سناتا تھا

۱۰۸۰۔ حضرت عائشہؓ بیان فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لٹختے بیٹھتے ہر حالت میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا
کرتے تھے۔ (مسلم)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسمانی فضیلت میں اہل جنت سے مشابہت

۱۰۸۱۔ حضرت عائشہؓ سے۔ بیان فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں بھیجی کرتی ہوں کہ آپ

بیان کرتے ہیں کہ یہ عروضا اس حالت میں بھی بعد شریف سے جدا نہ رہے۔ اور برابر نماز میں اپنے وقت پر وہیں آباد کرتے رہے۔
یہاں یہ سوال پیش آیا کہ کیا ہے کہ ان حالات میں نماز کے اوقات کے سلوک جو نے کا ذبیہ کیا تھا۔ یہ صاحب واقعہ کا طوطا پنا
بیان ہے کہ وہ قبر مبارک سے اذان سناتے تھے اور اسی پر اپنی نماز ادا کر لیتے تھے کئی دن تک مسلسل ٹھیک اوقات پر اذان
کی آواز سننا اور اس کے بعد پھر فوراً اس آواز کا منقطع ہو جانا یہ کسی دہم و خیال پریشانی نہیں ہو سکتا۔

۱۰۸۰۔ ا۔ حدیث کی شرح میں مختلف اقوال ہیں لیکن سب سے صحیح بات وہ ہے جس کی واقعات بھی شہادت دیں۔ کتب
المرات اور کتب الاذکار کے مطالعہ سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیل و نہار میں جتنے مختلف حالات
پیش آتے تھے آپ ہر جدید حالت پر حق تعالیٰ کی عبیدہ طور پر یاد تازہ فرمایا کرتے تھے مثلاً صبح ہوتی تو آپ کے کلمات جدا ہوتے
شام ہوتی تو جدا ہوتے، قصار حاجت کے لیے تشریف لیجاتے تو قنوت کے خاص کلمات پڑھتے اور جب قنوت پڑھ کر باہر تشریف
لائے تو خاص انداز کا شکر ادا فرماتے۔ اسی طرح کھانے پینے، سونے، کھانے، گھر میں داخل ہونے اور گھر سے نکلنے غرض کہ انسانی
زندگی کے جتنے مختلف شعبے ہیں سب کے متعلق آپ کے مقدس کلمات حدیثوں میں مرقن موجود ہیں۔ اس کے علاوہ آپ کی شریعت
میں ایک باب ایسا بھی تھا کہ اگر انسان اس پر ہر اوست کے ساتھ عمل پیرا رہے تو اس کی نیند بھی عبادت میں شمار
ہو جاتی ہے پھر کچھ کلمات ایسے بھی ہیں کہ اگر ان کو بطور یاد دہانی تو اگر مخصوص اوقات کے اذکار کی ادائیگی میں خلل ہو جائے
تو ان کے پڑھنے کو اس کی بھی تلافی ہو جاتی ہے اور اس طرح انسان کی تمام زندگی گویا ذکر اللہ ہی میں شمار ہونے لگتی ہے۔ اس کے علاوہ
ایک حالت میں بھی تو آپ کی زبان مبارک سے مختلف اذکار ثابت ہوتے ہیں مگر ہر حدیث کی مراد وہی مختلف حالات
ہیں جو انسانی زندگی میں مختلف طور پر پیش آتے ہیں۔ اہل جنت کی جنت میں بھی صفت ہوگی۔ وہ بھی ہر وقت خدا کا
کی تسبیح و تحمید میں مشغول رہنے۔ انجاء علیہم السلام میں دوام ذکر کی یہ صفت اسی عالم میں موجود ہوتی ہے۔ پھر وہ جہنمی است کو
بھی اس صفت سے سزا دینے کی ترغیب دیتے ہیں۔ فاذا ذكر الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم فهو من ان كان من ان كان من ان كان
کی طرف اشارہ فرمایا گیا ہے۔ حدیث مذکورہ اسی قسم کی آیتوں کی شرح سمجھی جا سکتی ہے۔

بَعْدَكَ وَلَا يَرِنُ إِلَيْكَ يُخَرِّجُ مِنْكَ أَشْرَافَكَ لَا يَأْخُذُ بِكَ

بیت اخلاص میں تشریف لجاتے ہیں پھر وہاں سے واپس آتے ہیں اس کے بعد جو شخص آپ کے بعد جانا چاہے وہ آپ کے ۱۰۸۱۔ انسانی فضیلت میں اس کے بول و دہان کا درجہ سب سے زیادہ ہے مگر اس میں بھی انسانی خدام اور اس کی جسمانی صحت کے فرق سے کیفیات کا بلکہ مقدار کا بھی بڑا فرق پڑ جاتا ہے انبیاء علیہم السلام بھی اس بشری صنف سے مشتمل نہیں ہوتے مگر چونکہ ان کے جسمانی خواص عام انسانوں سے کہیں بالاتر ہوتے ہیں، چنانچہ ان کے جسم اور جسم کا پسینہ خوشبودار ہوتا ہے صحت حدیثوں سے ثابت ہے، اس لیے ہر مسئلہ کے ان کے فضیلت بھی بعض احکام میں عام انسانوں سے ممتاز ہیں۔ حدیث مذکور سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان فضیلت کو زمین فورا کذب کرتی تھی چونکہ انبیاء علیہم السلام اس عالم میں اہل جنت کے فرما رہے ہیں اس لیے اگر کہیں فناء کی ملامت حاصل نہ ہو جاتی تو یہ بھی ممکن تھا کہ اہل جنت کی طرح آپ کی فضائل کا فضلہ بھی محض پسینہ کی راہ سے خارج ہو جاتا۔ شیخ بد الدین صفی نے صحیح بخاری کی شرح میں حنفی کی طرف اور شیخ جلیل الدین سیوطی نے بعض کبار علماء کی طرف آپ کے فضیلت کے متعلق احادیث کا قول بھی نقل کیا ہے۔

حدیث مذکور کا رواجی پہلو مگر زور ہے مگر یہ مسئلہ کوئی عقائد یا عمل کا مسئلہ تو نہیں جس کے متعلق اعلیٰ درجہ کی صحت دیکھا ہو صرف ایک فضیلت کا باب جو اور وہ بھی زندگی کے ایک ایسے شعبہ سے متعلق ہے جس کی عوام کو اطلاع نہیں ہو سکتی۔ نیز ان امور تبلیغیہ میں داخل بھی نہیں ہیں جن کا خلق امت کے ساتھ وابستہ ہو صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک ذاتی خصوصیت نہ کہ جس پر ایمان لانے کی کسی کو دعوت بھی نہیں دی گئی ہے۔ پس اگر آپ کی خصوصیات حیات کا کوئی مستور گوشہ ضعیف انسان کے ساتھ ہمارے سامنے آ جاتا ہے تو اسی درجہ میں اس کے تسلیم کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، ظاہر ہے کہ یہاں اگرچہ ثبوت ضعیف ہے مگر اس کے خلاف کوئی ضعیف سے ضعیف دلیل بھی موجود نہیں ہے نہ اس امر کے تسلیم کرنے میں کسی عقیدہ پر کوئی زد پڑتی ہے پھر وہ علماء اور محدثین کے درمیان ہمیشہ نقل بھی ہوتا چلا آیا ہے حتیٰ کہ بعض انہاس کے طہارت کے بھی قائل ہو چکے ہیں ان وجوہات کی بناء پر یہاں قطعی کے ساتھ اس کا انکار کر ڈالنا قطعاً بے احتیاطی ہے۔

جامع ترمذی میں بہت سے ابواب کے تحت ایسی حدیثیں ذکر کی گئی ہیں جن پر امام موسوف نے خود ضعیف کا حکم کیا ہے اگرچہ وہ دوسری کتب حدیث میں ابھی اسانید کے ساتھ ہی مل جاتی ہیں لیکن امام موسوف نے اسی ضعیف اسناد کو ذکر فرما کر اس پر عمل کرنے والے صحابہ تابعین کے اسناد گرامی کی ایک ایک فرستہ پیش کر دی ہے اس کی وجہ یہی ہے کہ بعض قوی حدیث کا اسنادی پہلو کسی خاص سبب کی بناء پر کوئی ضعیف ہوتا ہے مگر وہاں خارجی قرائن اور متواتر عمل یا دوسری قوی قرائن کی بناء پر اس کی اصلیت ثابت ہو جاتی ہے۔ اس لیے اعلیٰ درجہ کی اسنادی ثبوت دلنے کے باوجود پھر وہ کسی مرتبہ میں معمول پر رہتی ہے، حتیٰ کہ شیخ ابن ہمام نے باب الصلوٰۃ علی المیت کے آخر میں تحریر فرمایا ہے کہ لا استحباب یثبت بالحدیث الضعیف غیر الموضوع (ص ۶۳ ج ۲ فتح القدیر یعنی اگر حدیث موضوع نہ ہو تو کسی ضعیف حدیث سے بھی استحباب ثابت ہو سکتا ہے۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ ولس اگر ضعیف ہوتی ہو تو اس کا اثر بھی ضعیف ہی رہتا ہے، فرائض اور واجبات اس سے ثابت نہیں ہو سکتے یہ بھی اس وقت۔ جبکہ خارجی قرائن اس کی تائید میں ہوں، لیکن اگر خارجی قرائن ساتھ نہ دیں اور ضعیف بھی شدید ہو تو پھر وہ حدیث معطل ہو جاتی ہے، یعنی اس پر عمل نہیں ہوتا، اور اگر اس کے خلاف ثبوت موجود ہے تو پھر اس کو رد بھی کیا جاسکتا ہے۔ حافظ ابن قیم نے امام شافعی کے فتویٰ ایک اصل ہی حدیث ضعیف پر عمل کرنا قرار دی ہے بشرطیکہ اس کے مقابل میں کوئی دوسری حدیث دھجواں امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا مسلک بھی یہی قرار دیا ہے۔ دیکھو اعلام المراقبین۔ ص ۲۵ ج ۱

أَمَّا عِلْمُنَا أَنَّ اللَّهَ أَمَرُ الْأَرْضِ أَنْ تَبْتَلِيَهُ مَا حَسَرَ جَ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ
فضلہ کا کوئی نشان تک نہیں پاتا۔ آپؐ نے فرمایا مالکؓ کیا تم نہیں جانتیں اللہ تعالیٰ نے زمین کو حکم دیا کہ
کہ وہ انبیاءِ عظیم السلام کے قاصد شدہ فضلہ کو جذب کر لے۔

حزب وضاحت کے لیے ہم آپ کے سامنے بعض مسائل پیش کرتے ہیں جن میں عقل کی بہت قلت نظر آتی ہو مثلاً آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی تحریر و تکفین کے مسائل چونکہ یہ مسائل بھی وقتی اور خاص آپ کی ذات سے متعلق تھے اور ہر جہاد کے متحرک
ہر وقت گرم رہا کرتے تھے ان سے فرصت ملی تو تازہ احکام اتر رہے تھے اس لیے عام صحابہ کے انکار اس طرف
مستوجبہ ہر کے جب یہ حادثہ نکلا وہ نہ ہوا تو آپ کے غسل، صلوٰۃ، جہانہ، اور دفن کے خصوصی مسائل سامنے آ گئے
آخر زمین فارصہ دین اکبرؐ نے اس طرف راہبری کی اور فرمایا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سنا ہے کہ
انبیاءِ عظیم السلام کے دفن کے لیے سب سے پسندیدہ مقام وہی جہاں ہے جہاں ان کی وفات ہوئی ہو کسی بحث کے
بغیر سب نے فہم اسی وقت اس پر عمل کر لیا اور کسی نے طاعت کی ایک آواز بھی نہیں نکالی ساری طرح ان کی جہاد
آواز پر غسل کے وقت آپ کی قمیص جسم اطہر سے نہیں اتاری گئی اور قبر کی نوعیت کا فیصلہ بھی قدرت کے فیصلے پر
چھوڑ دیا گیا حتیٰ کہ جب لحد کھرونے والا شخص پہلے آگیا تو سب کی رائے بھی قائم ہو گئی کہ آپ کے حق میں قدرت کو
لحد ہی پسند ہے۔ اس کے برخلاف وہ مسائل تھے جن کا حلق عام امت کے ساتھ تھا وہاں عرب گرم و زم زم میں
ہوئیں اور جب کوئی فیصلہ نہ ہو سکتا تو ہر شخص اپنی رائے پر جھڑپا کر دیا جیسا کہ مسائل صلوٰۃ میں فقہ
تبعہ کے بارے میں حکم مختلف دینا باقی چلے جاتے ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان فضائل کا مسئلہ تو آپ کی ان خصوصیات میں سے تھا جس کا امت کے ساتھ
کسی لحاظ سے بھی کوئی تعلق نہ تھا اگر حضرت مالکؓ نے اپنی فطری ذہانت اور ذاتی کی بنا پر اس طرف توجہ نہ
فرمائی تو شاید آپ کی اس خصوصیت کا تذکرہ کسی ضعیف حدیث میں بھی آپ کے سامنے نہ آتا۔ آپ کے سایہ
ذہب نے کا مسئلہ اس سے ذرا مختلف ہو کر یہ کہ ہمہ وقت سب کی آنکھوں کے سامنے تھا جھل بے باور نہیں
کرتی کہ اگر صحابہ کرامؓ نے آپ کی اس فضیلت کو ہمہ وقت اپنی آنکھوں کے سامنے دیکھا ہوتا تو وہ اس
کے بیان سے سکوت اختیار کر سکتے تھے یقیناً وہ بھی آپ کے جسم اور آپ کے پسینہ کی خوشبو کی طرح روایات و
حکایات میں ملک اٹھتا۔ آپ کے قد و قامت کی غیر معمولی صفت بھی چونکہ سب کی آنکھوں کے سامنے تھی اس لیے عام طور پر
بہ چرچا رہا کرتا تھا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ صفت بھی کتنی عجیب ہو کہ جب تنہا ہوتے ہیں تو نہایت زیادہ قد نظر آتے
ہیں اور جہاں مجمع میں آگے تو یوں معلوم ہوتے ہیں کہ سب سے بڑا ذات ہے آپ ہی آپ کے بدلہ و باز کا معاملہ ایسا
نہیں کہ اس لیے اگر محدثین اس کو نقل کرتے ہیں تو اس کو انہی آپ کی محبت کا تقاضا ہونا چاہیے اس کا بلند و بالا
سے انکار آپ کی قدرتی کائنات تو نہیں مگر آپ کی بے نیکی کا ثبوت ضرور ہے۔

اس جگہ حافظ ابن تیمیہؒ نے ایک بہت مفید تنبیہ فرمائی ہے جو اس قسم کے موضوع میں محدثین کا نظریہ سمجھنے کے لیے
(ما فی صفحہ ۳۰۸) الاصل الرابع الا قد بالمرسل ولحدیث الضعیف اذا لم یکن فی الباب فی حدیثہ و ہذا الذی رجح علی القیاس
ولیس المراد بالضعیف الباطل ولا المنکر ولا فی روایہ من یوتم بحیث لا یسوغ الذاب الیہ ولیس احسن الامور الا وہو نقد
علی ہذا الاصل۔ اعلام الموقعین و اعلام المواقفین) ص ۲۵۱ و ص ۲۵۲ یہاں حافظ ابن تیمیہؒ نے اور ان کی اتباع میں بعض علماء
نے جو تاویل کی ہے اس کی تصدیق خود امام احمدؒ کے مسند سے نہیں ہوتی اس لیے ہمارے نزدیک امام کے فتاویٰ کی وہ تاویل
قرار نہیں دی جاسکتی یاں خود ان کا اپنا مسلک وہ ہو تو ہو۔

رواه السیوطی فی الخصائص الکبریٰ من سبع طرق وقال هذا من اقوالها ونقل عن ابن حنیة
انه مسند ثابت وفی طرقہ اقامعاشر الانبیاء تنبت اجسادنا علی ادواح اهل الجنة واعلم

نہایت اہم ہے۔

انجران قائم دلیل علی صدقہ او کذبہ والا یبقی ما لم یصدق
ولم یکنذ بہ واصل اعلم بالحدیث ما ذکرنا لہذا الحدیث رفا
فلان وہو مجروح او ضعیف اوسنی الحفظ او من
لا یحبس روایتہ وخذ ذلک فمقول القائل
ہذا الشاہد مجروح اوسنی الحفظ او ما لم یقبل شہادتہ
وہذا یغیرہ انہ لا یحکم بہ ولا یستیداع حکم بانہ کاذب
علی قدر ممکن انہ صادق فلا یقال انہ کاذب لایحجز
وان قالوا فی الحدیث انہ ضعیف فہذا مراد ہم ہے
انہ لم یثبت ولا یحجز بہ ولا یجوز حکم بصدقہ لیس
مراد ہم انہ مجروح ذلک حکم کذب الناقل وینفی
ما نقلہ ویقول ان ہذا المکین من غیر علم متا بسدا
المنفی بل ان قائم دلیل علی انتقارہ اجنبیہ
حکما بذلک والا سکتنا لم تنجز ولم یثبتہ فسدنا
اصل یجب معرفتہ فان کثیر من الناس لا یحجز
بین ما ینفیہ لقیام الدلیل علی نفیہ وینہی ما لم
یثبتہ لعدم دلیل انتابہ بل قرون ینفون ما
لم یسلسلوا انتابہ فیکون قد لغوا مالیس لہم بہ
علم وقالوا ما فواہم مالیس لہم بہ علم

(مجموع ابی نعیم ص ۱۶۶ ج ۱)

کسی خبر کے صدق و کذب کا اگر ثبوت مل جائے جب تو اس
پر صادق یا کاذب ہونے کا حکم لگانا صحیح ہے ورنہ ہم اس کی
تصدیق کرینگے نہ کذب۔ محدثین جب کسی حدیث کے متعلق
کہتے ہیں کہ اس کو ظاہر شخص نے روایت کیا چنانچہ مجروح
یا ضعیف ہو تو اس کا مطلب ایسا ہی سمجھنا چاہیے جیسا کہ
شخص بہ کہے کہ یہ شاید مجروح یا ضعیف ہو اس کا مطلب یہ نہیں
ہوتا کہ اس جمع کی وجہ سے اس پر کاذب ہونے کا حکم لگادیا
گیا بلکہ چونکہ ہوسکتا ہے کہ وہ نفس الامر میں صادق ہو اس کا
مطلب صرف اتنا ہے کہ اس کو صادق نہیں کہا جائے اور پس
اب رہا یہ کہ اس کو کاذب بھی کہہ دیا جائے تو یہ حکم کسی دلیل کے
بغیر لگانا صحیح نہیں ہو ایسا ہی جب کسی حدیث کے متعلق مشرق
کہتے ہیں کہ وہ ضعیف ہو تو ان کی مراد یہی ہوتی ہے کہ اس پر
صدق کا حکم نہیں لگایا جاسکتا اس کی مراد ہرگز نہیں ہوتی
کہ اس صورت میں بات کو اس کے راوی یا مکتب کا حکم لگادیا
جائے یا جو مضمون اس نے نقل کیا ہو اس کی نفی کر دی جائے
اگرچہ اس کی نفی کے لیے ہمارے پاس کوئی دلیل بھی نہ ہو بلکہ
اس قسم کے مقامات پر ہم سکوت کرینگے خاص کا شائبہ کہینگے
اور نہ مضمون اس قاعدہ کو یاد رکھنا اور اسی طرح سمجھ لینا چاہیے
کہ نہ کذب سے لوگ کسی بات کی حلی نفی کرنے میں اور نہ
دلیل بات پر ثبوت کا حکم نہ لگائے پس کوئی نفی نہیں کرتے
اور نہ ایسی بات کی نفی کر دیتے ہیں جس کا ثبوت ان کے علم
میں نہیں ہوتا اور لا تعقل مالیس لک بہ علم کا خلاصہ کہتے ہیں۔

فہم قال وما کان من الامور مستلزما لواجب لو کان موجودا
فانہ یستدل بانقضاء لازم علی انتفاء الملزوم
کالا سور الی لو کانت موجودہ لوجب ان یقتل
تقلا متواترا شالفا لکما لو قال قائل انہ بنی مین
العراق والیام بدینہ عظیم من بعدہ او الموصل
..... وخذ ذلک فانہ یعلم کذبہ فان ہذا مما تواتر بہ

اس کے بعد کہتے کہتے فرماتے ہیں کہ بعض آجیسی ایسی باتیں ہیں
کہ اگر وہ موجود ہوں تو یقینی طور پر ان کے یہ لازم ہونگے اس قسم
کے مقام پر اگر یہ لازم موجود نظر آئیں تو لازم ہے کہ نہ ہونے کا
بھی حکم لگانا صحیح ہوگا۔ مثلاً اگر کوئی شخص ہے دعویٰ کرتا کہ عراق
اور شام کے درمیان بغداد و موصل سمیٹ کر ایک اقد شہر ہے
اگرچہ ہرگز کہہ کر ایسا ہوتا تو یقیناً لوگ اس کو نقل کرتے اس کے

ان الحدیث الضعیف اذا لم یکن مخالفاً للنص او حدیث صحیح او عقیدة مجمعة علیها ولم یکن
یتعلق بامور کثیر الوقوع ویکون من خصوص الاحوال التي لا یطلم علیها احد فانه لا حیلۃ لروها سیمما

ان اس علی قتلہ لو کان موجوداً

الجواب الصبح ص ۲۹۰ ج ۲

ثم قال .. ثم هذه الوازم منها علی ومنها فی خبر
الجمعة قلنا کان اهل العلم باحوال الرسول قبل
الکذب باحادیث لا یقطع غیرهم بکذبها لمسلم
بما زعم تلك الاحادیث وانتفاء لوازما
وبکذا یطعنون ان خلافاً لخطایة الحدیث علی
خلان لانهم قد علموا من وجوه ثابتة ان ذلک
الحدیث انما رواه علی بصورة معينة فاذا دلی
فیما رتبه ما یناقض ذلک علموا بطلان ذلک
وان اخطأوا فتم الکذب ص ۲۹۰ ج ۲

فالصدق له دلائل مستترت لا تدل علی الصدق
والکذب له دلائل مستترت لا تدل علی الکذب
..... واما یعلم صدقہ ولا کذبہ ولا ثبوتہ ولا
انتفاءہ فانه یوجب الامساک عند فیض الیقین
یعلم العلم ولم یثبت عندی ولا اجزم به ولا
اکتم به ولا استدلل به ولا استجج به ولا ابغی علیہ
تدبیری واعتقادی وعملی ونحو ذلک . لا یقول
بذا اقطع بکذبہ وانتفاءہ فاقطع بحبل
شبه المتصل فی قطع بنقار فی قطع شیء بلا

دلیل یوجب اقطع قطعاً بحبل وطلاء وظاہ

الاجاب الصبح ص ۲۹۰ ج ۲
اسی طرح یہ بات بھی کسی شخص کے لیے درست نہیں کہ جب تک
اس کو ان اسباب کا علم حاصل نہ ہو جائے جس سے کہ وہ خبر معلوم
ہوئی ہو تو وہ دوسرے شخص کے علم کی نفی کر دے کیونکہ اس بات کا
کسی بات کے ثبوت کے لیے ایک شخص کے پاس بہت سے دلائل
موجود ہوتے ہیں جن کو دوسرا شخص نہیں جانتا یہاں بھی یہی صورت
ہو کہ بہت سے لوگوں کو جب خدا ان اسباب کا علم نہیں ہوتا تو
جس کو ان اسباب کا علم ہوتا ہو وہ اس کو بھی اپنے اوپر قیاس کر لیتے
ہیں اور اتنی تکلیف گوارا نہیں کرتے کہ اتنی بات معلوم کر لیں کہ

باجواب نہیں کرتا تو اس کے قطع ہونے کا حکم لگا دینا بالکل صحیح ہے۔
پھر لکھتے ہیں کہ یہ لوازم کسی تو بالکل واضح ہوتے ہیں اور کسی
دقیق ہوتے ہیں جن کو خاص خاص لوگ ہی جانتے ہیں ہر شخص
ان کو نہیں جانتا۔ یہی وجہ ہے کہ بعض حدیثوں پر محدثین تو قطعی طور
پر کذب کا حکم لگا دیتے ہیں مگر جو ان دقیق لوازم کو نہیں پہچانتا وہ یہاں
قطع نہیں کرتے۔ اسی طرح محدثین یہی جانتے ہیں کہ اس
حدیث میں فلاں شخص نے فلاں موقع میں قطعی کی ہو کیونکہ ان کو مستند
طریقوں سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ یہ حدیث دراصل اس خاص صورت
پر روایت کی گئی ہو لہذا جب کوئی غیر ثقہ روایت اس کے خلاف ملے
کرتا ہو تو وہ اس کے بطلان کا حکم لگا دیتے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ جس بات کے صدق یا کذب کی دلیل معلوم نہ ہو
اس کے متعلق بس اتنا ہی کہنا مناسب ہو کہ جس اس کو نہیں
جانتا یا میرے علم میں یہ بات ثابت نہیں ہوئی یا مجھے اس بات
کا یقین نہیں۔ وغیرہ وغیرہ۔ یہ کتنا کہ مجھے اس کے ثبوت کا یقین
حاصل نہیں ہو سکا اور بات ہے اور یہ کتنا کہ اس کے نہ ہونے
کا مجھ کو یقین حاصل ہے بالکل اور بات ہے۔ لہذا جو شخص دلیل
کے بغیر کسی ایک بات کا حکم بھی قطعیت کے ساتھ لگا لیا کہ ہم
بھی اس پر قطعیت کے ساتھ جمل کا حکم لگا دیتے۔

۱۰۸۲۔ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ كُنْتُ أَسِيرَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَدُوتَ مَيْتًا قَدْ كُوتَ مِنْهُ فَمَا شَمَمْتُ مِنْهَا وَلَا عَنَيْتُهَا أَطِيبَ مِنْ رِيحِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُزَارُ كَمَا فِي الْخَصَائِصِ - وَآخِرُهَا الشَّيْخَانُ خَوَهُ -

۱۰۸۳۔ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ النَّخَعِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا بَسَلَكَ طَرِيقًا فَيَتْبَعُهُ أَحَدٌ إِلَّا عَرَفْتُ أَنَّهُ قَدْ سَلَكَ مِنْ طَيْبٍ عَرَفِيهِ أَوْ قَالَ مِنْ رِيحِ عَرَفَةِ - رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ

۱۰۸۴۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عِنْدَنَا عَرَقٌ وَجَاءَتْ أُمِّي بِقَارُورَةٍ فَجَعَلَتْ تَسْلِيْتُ الْعَرَقَ وَاسْتَيْقِظَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا أُمَّ سَلِمَةَ مَا هَذَا الَّذِي تَصْنَعِينَ قَالَتْ هَذَا عَرَقٌ فُجِعْتُ لَطِيبًا وَهُوَ أَطِيبُ

۱۰۸۵۔ نماز میں جب بیان کرتے ہیں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ساتھ سفر کر رہا تھا آپ نے فرمایا دایرے قریب آئیں قریب گیا تو میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سی خوشبو نہ توں کہیں دیکھی نہ عطر میں - (بخاری)

۱۰۸۶۔ جابر بیان کرتے ہیں جب بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی راستہ پر جاتے پھر آپ کے بعد کوئی دوسرا شخص اسی راستہ پر جاتا تو وہ ضرور پہچان لیتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا گڑبوس صرف سے ہوا ہے کیونکہ آپ کی خوشبو سے راستہ مٹا ہوا ہوتا تھا - (دارمی)

۱۰۸۷۔ انس بیان فرماتے ہیں ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ گھر تشریف لائے اور ایسا ہوا کہ وہ پیرس آپ نے ہمارے ہی گھر استراحت فرمائی آپ کو پسینہ آیا تو میری ماں ایک ٹشبی لائیں اور آپ کا پسینہ پوچھ پوچھ کر اس میں ڈالنے لگیں آپ بیدار ہو گئے اور پوچھا کہ ام سلیم یہ کیا کر رہی ہو۔ انہوں نے عرض کیا: یا آپ کا پسینہ ہی تم اپنے عطروں میں اس کو ملا لیتے ہیں اور یہ عطر چارے یہاں سب سے زیادہ خوشبودار

۱۰۸۸۔ حضرت معاذ بن جبل یہاں آپ کے پسینہ کی ایک خصوصیت بیان فرماتے ہیں اور اس کو سننا خدا سے فضل فرما رہے ہیں اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ یہ موت ان کی حسن عقیدت کی بات دیتی بلکہ سراسر حقیقت تھی آپ کے اس عطر پر بسنے کا رواج ایک طرف ہی نہیں بلکہ دوسرا وہ صحابہ بھی ہیں پھر سڑک لے اس کو مختلف صورتوں اور مختلف محل پر اس طرح نقل کیا کہ جس سے آپ کے ہنلات کی برتری کا اعتراف کرنا ناگزیر ہو جاتا کہ اس کی چند مثالیں ذیل کی احادیث میں آپ کے سامنے ہیں۔

۱۰۸۹۔ دیکھ یہاں رادی معاذ کی جگہ حضرت جابر ہیں اور وہ آپ کی اس خوشبو کا حل اسد لالی رنگ میں بیان فرماتے ہیں اور وہ بھی اس تاکیہ کے ساتھ کہ اس میں کسی خاص یا عام شخص کی کوئی بحث نہیں ہو بلکہ یہ فرماتے ہیں کہ آپ کے ساتھ سے جو شخص بھی گزرتا وہ آپ کی خوشبو کی وجہ سے پہچان لیتا تھا کہ یہ آپ ہی کی ملک ہے۔

ابھی اس مادے کوئی کیا ہو نہ کہے دینی جو خوشبو محم و جان کی

۱۰۹۰۔ یہ آپ کی خوشبو کے بیان کا تیسرا انداز ہے اور اس سے بہت روشن طریق پر ثابت ہوتا ہے کہ آپ کی یہ خوشبو اس طرح

الطییب۔ رواہ مسلم۔ وفي رواية قالت يا رسول الله نرجو بركة، يصيبنا إذا قال أصبغت ودمي
البحاري نحوه

۱۰۸۵۔ عن جابر بن سمرة قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الأولى ثم
خرج إلى أهله وخرجت معه فاستقبل، ولدان فجعل يمسح خدي أحدهم وأجلو لوجدا
هو جابر۔ مسلم شریف، ایک روایت میں اتنا اور ہے کہ انہوں نے یہ بھی کہا میں امید ہے کہ اس کی بکرت
ہمارے بچوں کو بھی لگ جائے۔ آپ نے فرمایا تم نے درست کہا۔

۱۰۸۵۔ جابر بیان کرتے ہیں میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ٹھکر کی نماز ادا کی پھر آپ اپنے
ٹھکر کی طرف چلے تو میں بھی آپ کے ساتھ ہو گیا سامنے سے کھڑے آگئے آپ نے ارزاہ محبت ان سب کے

ترقی کہ آپ خوشبو کا استعمال زیادہ فرمایا کرتے تھے بلکہ یہ آپ کے ان فضائل کی ہی خوشبو تھی۔ ظاہر ہے کہ عرب میں خوشبو
مستعمل تھیں وہ بھی بیتنا بہتر ہی ہوتی ہوگی گر ان میں آپ کے پسینہ کے قطروں کو اس جاغشی سے جمع کر کے ٹان اور
پہ نضرہ کر کے پہنے جس میں آپ کا یہ عطر بڑے پسینہ شامل ہو جاتا ہو وہ سب سے عمدہ اور عمدہ سمجھا جاتا ہو اس بات
کا واضح ثبوت ہو کہ رادیوں کا یہ بیان صرف حقیقت ہی حقیقت تھا۔ خلاصہ یہ کہ پسینہ جسم کے ان فضائل میں سے
ہو جس میں کہ عام طور پر بدبو ہوتی ہو مگر یہ وہ رسول اعظم تھے جن کا پسینہ بھی عرب کے عطوروں کو شرمندہ کر دیتا تھا۔

۱۰۸۵۔ آپ کے پسینہ کی بجائے اس حدیث میں آپ کے جسد اطہر کی خوشبو کا ذکر ہے اور ظاہر ہے کہ جب تک آپ کا
جسم مبارک عطر نہ ہو اس کا پسینہ کیسے عطر ہو سکتا ہے ان سب رادیوں کے ان سب مختلف بیانیوں کو ملاتے ہوئے کہہ کر
انصاف کیجئے کہ کیا یہاں کسی شاعرانہ مبالغہ آمیزی کا احتمال ہو سکتا ہے یا بات یہ ہے کہ نبی اپنے جسم اور اس کے
فضائل میں بھی عام بشر سے ممتاز ہوتا ہے۔

صحیح مسلم میں چار جگہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ منی کھا بیٹے بھی اور پیٹے بھی مرنے والے کھائے اور
ان کو پیشاب پاغاز کی حاجت ہوگی اور نہ وہ ناک صاف کرے کھائے صحابہ نے عرض کی بھران کا، کھا نا پینا کیا ہوگا۔ آپ نے فرمایا
کہ خوشبودار کا اور دھنک بڑے پسینہ کی راہ سے خارج ہو جائیگا اور خدا کی تسبیح و تحمید ان کے لیے اس طرح غیر خستہ کاری
ہو جائیگی جیسا کہ سانس لینا غیر اختیاری فعل ہوتا ہے۔

اس حدیث میں یہ بات صاف کر دی گئی ہے کہ اسلامی جنت صرف روحانی اور خیالی نہیں جس میں کھا نا پینا بھی ہے مگر
مادیت کے جو کثیف اور فانی اجزاء دنیا میں ہیں وہ ان میں نہیں۔ مثلاً حق، سنگ اور دوسرے گندے اجزاء یہ سب کے
سب چونکہ اس کیفیت اور اس کے خصائص میں سے ہیں اس لیے وہ جنت میں نہ ہونگے اور نہ ہونے چاہئیں اس پر صحابہ نے
تجارت معقول سوال کیا کہ پھر یہ فانی اجزاء جسم سے کس طرح خارج ہونگے۔ معلوم ہوا کہ معقول سوال ان کے داغوں
میں بھی پیدا ہوتے تھے اور ان کا کبھی سبب و حل بھی دریافت کر لیتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے جو جواب
ان کو ملا وہ کتنا معقول تھا کہ جنت کی دھڑاک تو پوچھنا ہی کیا ہے جب دوسری غذاؤں کے فرق سے انسانی فضائل
کی کثافت سے انسانی فضائل کی کثافت اور لطافت بلکہ ان کی کیفیت اور مقدار میں بھی مسترق ہو سکتا
ہو تو آخرت میں اگر فرق ہو تو اس میں کوئی نئی بات نہیں ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اہل جنت کی ایک خصوصیت یہ
ہوگی کہ ان کی غذا معطر پسینہ کی شکل سے خارج ہو جایا کریگی، دودھ یہ بھی معلوم ہوا کہ ان کی عبادت دائمی ہوگی اور
انس کی طرح غیر اختیاری بھی ہوگی انبیاء علیہم السلام میں یہ دونوں صفتیں ایسی جہان میں نظر آتی ہیں جہاں ان کے فضائل

وَأَمَّا أَنَا فَأَمْسَحَ خَدَّيْ فَوَجَدْتُ لَيْدِي وَبُرْدًا وَرُفْجًا كَأَنَّمَا أَخْرَجَهَا مِنْ جُزْنٍ عَظِيمٍ اس وقت ایک رخسار پر ہاتھ پھیرا جب میرا نمبر آیا تو آپ نے میرے دونوں رخساروں پر ہاتھ پھیرا، اس وقت میں نے آپ کے دست مبارک کی خشکی محسوس کی اور اس کی خوشبو سونگھی ایسا محسوس ہوا جیسا ابھی عطر فروشن کے ڈبے سے نکلا ہے۔ (مسلم)

کاغذ شہود دار ہونا اور سونے کی حالت میں بھی ان کی تکلیبی بیداری اور بیداری کے تمام حالات میں ذکر اشرار و روفا کے بعد بھی عبادات میں مشغولی یہ سب ان کی دائمی صفات ہوتی ہیں علماء و حقائق کا خیال ہے کہ مرکز حیات ذکر و شہادہ جو نہ جنتوں کی حیات دائمی ہوگی اس لیے ان کا ذکر بھی دائمی ہونا چاہیے شارعِ چختہ میں جس ذکر کا نام آپس نفساں ہے یعنی سانس کے ساتھ اسم اشرار کے ذکر کا تصور کرنا غالباً وہ اہل جنت کے اسی ذکر سے اخذ ہے۔ انبیاء علیہم السلام کا ذکر جو کہ اسی عالم میں دائمی ہوتا ہے اس لیے ان کو اس معنی سے موت نہیں آتی جس سے کلام بشر کو آتی ہے۔ کلام ذکر کے ساتھ موت یعنی عبادت الہی سے متصل کا کوئی تصور ہی نہیں کیا جاسکتا۔ اسی لیے حدیثوں میں انبیاء علیہم السلام کو زندہ کہا گیا ہے اور اس کے حقیقی حیات ہونے کی طرف زندگی کی دو اہم خصوصیات بتا کر تنبیہ کی گئی ہے کہ ایک عبادت اور دوم رزق یعنی وفات کے بعد وہ عبادت بھی کرتے رہتے ہیں اور ان کو رزق بھی ملتا رہتا ہے۔ ظاہر ہے کہ رزق روح کی بات نہیں اس کے لیے جسم کی ضرورت ہے۔ پس جب کہ ان کو رزق بھی ملتا ہے تو دنیا جسم کے ساتھ بھی ان کا کوئی نہ کوئی رشتہ قائم ہونا چاہیے۔ مگر جب اس جہان کے رزق کی کیفیت بھی مختلف ہو تو اس کی حیات کی کیفیات بھی ضرور مختلف ہونگی۔ اس کو اسی جہان کی کیفیات پر قیاس کرنا غلط ہے اس سے زیادہ اس مسئلہ پر گفتگو کرنی اپنی مقادیر علم نہ جاننے کی بات ہے۔ ظاہر ہے کہ اگر ان کی حیات تسلیم کر لی جائے تو اس سے ان کی بشریت کے خلاف ذمہ ہر بھی گئی بات نہیں نکلی کہ چونکہ جب وہ اس دنیا میں ایک محسوس اور مشاہدہ جات کے مالک ہو کر بھی بشری تھے تو وفات کے بعد ان میں یہ نگاہ حیات ثابت ہوں تو اس غیر محسوس حیات سے اور کیا نئی بات ثابت ہو سکتی ہے جس جماعت نے انبیاء علیہم السلام کی خصوصیات کو توحید کے خلاف سمجھ کر ان کو مفسحل پہلے کی سعی کی ہے جو محض جھٹ سبی ہے اور کسی انسان میں عام بشریت کے خلاف ایک ہزار خصوصیات بھی موجود ہوں تو یہی اس کا حقوق ہونا ہی ایک ایسا بڑا داغ ہے جو تنہا مادہ گاہ الوہیت سے اس کو ممتاز کرنے کے لیے کافی ہے۔ عیسائیوں نے جب خدا کی توحید میں شرک کی آمیزش شروع کی تو فرقہ کریم نے ایک ہی کلمہ وان کا ذکر دیا یعنی بل لہما فی السموات والارض یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق اہلیت کا عقیدہ اس لیے باطل ہے کہ زمین و آسمان میں جو کچھ بھی ہو وہ سب کا سب اس کی ملوک ہو اور ملوک ہونے کا ایک ہی عیب ایسا ہے جو اہلیت کی تردید کے لیے کافی ہے۔ اسی لیے چلے فقہار نے یہاں سے اس مسئلہ کا استنباط فرمایا ہے کہ اگر والد اپنی اولاد کو کسی سے خریدے تو وہ لڑکا والد کے اختیار کے بغیر خود بخود آزاد ہو جائیگا کیونکہ بیٹا باپ کا ملوک نہیں ہو سکتا پس جب عیسیٰ علیہ السلام اس کے ملوک ہیں تو ان کو بیٹا کیسے کہا جاسکتا ہے۔ لہذا جبکہ صرف ملکیت کا ایک خلاف ہی توحید کو نکھارنے کے لیے کافی ہے تو مخلوقیت کا داغ تو اس سے کہیں بڑھ کر ہے اس لیے اگر انبیاء علیہم السلام کی حیات محمدین کے نزدیک بھی ثابت شدہ حقیقت ہے تو اس کو توحید کے خلاف سمجھنا کسی طرح درست نہیں۔ اسی طرح اس حقیقت کو پروردگار کرتے کرتے ہر طرح کے اندہ برگ و بار اپنی طرف سے اس پر لگا دینا بھی خطرناک راستہ ہے یہی وجہ ہے کہ سلف اس بحث میں نہیں پڑے۔ نہ اس کے اثبات میں انہوں نے غلو کیا نہ اس کی نفی کا کوئی استقام محسوس کیا نہ اس قسم کی مباحث ارباب حقائق نے شروع کیں پھر علماء و شریعت نے ان کو نکھارا پھر شہود شدہ و ناہود کے باتوں میں پہنچ کر خطرناک مسائل بن گئے۔ ہم نے بھی گویا اس پر تنبیہ کی ہے کہ ان کے نزدیک بحث آجانے کے بعد اوردہ بھی

مِنْهَا جَوَازُ مَكْتَمِهِ فِي الْمَسْجِدِ حُبًّا

۱۰۸۶۔ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَلِيٍّ لَا يَحِلُّ لَكَ أَحَدٌ أَنْ يُجَنِّبَ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ غَيْرِي وَغَيْرِكَ أَخُوهُ التَّوَمَذِيُّ وَالْبِيهَقِيُّ وَالْبَزَارِيُّ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي بَعْنٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَالْبِيهَقِيِّ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ

۱۰۸۷۔ عَنْ أَبِي حَازِمٍ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ أَمَرُ مَوْنِي أَنْ يَنْبِيَّ مَسْجِدًا طَاهِرًا لَا يَشْكُنُهُ إِلَّا أَهْوَاهُ هَارُونَ وَإِنَّهُ أَمَرَنِي أَنْ أَنْبِيَّ مَسْجِدًا طَاهِرًا

بجالت جنابت آپ کے لیے مسجد میں قیام کی اجازت اور اس میں اہل جنت کے ایک مشت

۱۰۸۶۔ ابو سعید خدری روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ سے فرمایا کہ اس مسجد میں میرے اور تمہارے سوا کسی کو جنابت کی حالت میں رہنا درست نہیں ہے (ترمذی، بیہقی، ابویعلیٰ، بزار)

۱۰۸۷۔ ابو حازم اشجعی روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حکم دیا تھا کہ وہ ایک پاک و صاف مسجد بنائیں جس میں ان کے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے علاوہ کسی اور شخص کو سکونت کا حق نہیں ہوگا اور مجھ کو بھی اس کا حکم دیا ہے کہ میں بھی ایک

دعوتِ حافیہ صفحہ ۳۱۲ بدرجہ مجبوری، مگر اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی واضح کر دیا ہے کہ ان مسائل میں جس حد تک حدیث نے تفصیل فرمادی ہے اسی پر قناعت کر لینا چاہیے۔ واللہ للوفی۔

حضرت مولانا قاسم صاحب نانوتویؒ نے اس موضوع پر آبِ حیات "ایک متعلّق فہم رسالہ لکھا ہے جو ہم نے اپنی استعداد کے موافق اس کا مطالعہ بھی کیا ہے اور کچھ سمجھا بھی ہے مگر اس کا اقتباس نقل کرنا بھی عوام کے فہم سے بالاتر معلوم ہوا اس لیے اس کی خلاصہ نقل کرنے سے بھی ہم نے غمانِ قلم کو روک لیا ہے۔ صحیح بخاری میں حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ وہ اناس با صبر فون الخوان مان کیذب اللہ رسولہ (آخر کتبِ اہل علم، یعنی لوگوں کے سامنے بس وہی باتیں بیان کیا کرو جو ان کے انکار کے فہم کے مناسب ہوں ورنہ نتیجہ یہ نکلیگا کہ وہ ان باتوں کو بھیجئے نہیں اور اپنے جمل کی بنا پر اس کی تکذیب کرینگے اور اس طرح خدا تعالیٰ اور اس کے رسول کے بلند علوم کی تکذیب کا باعث تم بنو گے۔ امام بخاریؒ نے اس کی اتنی اہمیت محسوس فرمائی ہے کہ اس پر مستقل ایک عنوان ہی قائم کر دیا ہے۔ اس زمانہ میں مصنفؒ کی اس احتیاط کی قدر ہوتی ہے۔

۱۰۸۶۔ اس اشتہار کی ایک ظاہر اور دوسری بات یہ ہے کہ چونکہ مسجد شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سکونت کا مقام ہے حقاً ہر وقت آپ کی وہاں آمد و رفت رہتی تھی اس لیے آپ کے حق میں بجالت جنابت اس میں گزرجانے اور قیام کرنے کی گنجائش بھی دیدی گئی تھی مگر اس گنجائش سے آپ نے کتنا فائدہ اٹھایا یا مشکل سے کوئی واقعہ نقل سکتا ہے۔ دوسری وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ ساجد چونکہ عرف شریف میں ریاضِ جنت کھلاتی ہیں اور غالباً یہ سب مکملے عشر میں جنت ہی میں لے لیے جاتے تھے۔ چونکہ انبیاء علیہم السلام اس عالم میں بھی اہل جنت کے خواص رکھتے ہیں اس لیے جس طرح اہل جنت اپنی ہر حالت میں جنت ہی میں رہنے کی اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس عالم میں بھی اس کی اجازت حاصل تھی۔ (ربانی صفحہ ۳۱۲)

لَا يَسْكُنُهُ إِلَّا أَنْبَاءُ عَلِيٍّ وَآلِهَائِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ. واخرج ابن عساکر نحوه عن جابر بن عساکر عن ام سلمة
والبیہقی عن عائشةؓ کما فی الخصائص۔

ومن خواص اهل الجنة كثرة الزواج

۱۰۸۸۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ عَلَى نِسَائِهِ فِي السَّاعَةِ

پاک و صاف مسجد بناؤں اور اس میں بھی میرے اور حضرت علیؓ اور ان کے فرزندان کے علاوہ کوئی اور شخص
سکونت کا حق نہیں رکھتا۔ (ابن عساکر بیہقی)

کثرت ازواج میں انبیاء علیہم السلام کو اہل جنت سے مشابہت

۱۰۸۸۔ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شب و روز میں کبھی بیک وقت بھی

(میں ص ۳۲۴) نام بشر کی بیعت ہو جان کو اس حالت میں مسجد میں پہنچنے کی اجازت دی۔ راحضت علیؓ کا
اشتراک تو جو کمان کا راستہ بھی اسی طرف سے تھا اس لیے ان کو بھی اس اجازت میں قبضہ داخل کر دیا گیا تھا۔ اس سے
زیادہ وضاحت آئندہ حدیث کے نوٹ میں آتی ہے۔

۱۰۸۹۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام کی جائے عبادت اور جائے سکونت ایک ہو سکتی ہے جب
فقہاء نے قرآن شریف پر غلط فہمیوں کو دھوا کیے بغیر قرآن شریف چھو لے کی اجازت دیدی تو پھر رسولوں کی ہمہ
وقت تعدد وقت کی وجہ سے اگر مسجد کو ان کا بیت سکونت بھی قرار دیا جائے تو اس میں بالکل کیا حرج ہوگا۔
ترجمان السنہ ص ۱۱۱ میں آپ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد بحق حضرت علیؓ خلا خطہ فرمایا ہے کہ تمہاری اولاد
میری وہ نسبت ہے جو حضرت موسیٰ و حضرت ہارون علیہما الصلوٰۃ والسلام کے ماں بھی۔ اس نسبت کی حقیقت صرف اسی
پر ختم نہیں ہو گئی کہ جس طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نسبت میں حضرت ہارون علیہ السلام نے جانشینی کے فرائض
ادھار دیے تھے اسی طرح حضرت علیؓ نے ایک جنگ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کی جانشینی کی خدمت
انجام دی تھی بلکہ اس کا اثر یہاں تک بھی پہنچا کہ ایک روز مرتضیٰ صومیت جو حضرت ہارون علیہ السلام کو حضرت موسیٰ
علیہ السلام کے ساتھ حاصل تھی وہ بھی ان کو نصیب ہو گئی اور اس بنا پر ان کے اشراف میں ایک بڑی حقیقت ہنسناں
منکشف ہو گئی۔ سبحان اللہ! انبیاء علیہم السلام کے دہن مبارک سے جو تشبیہات بھی نکلتی ہیں وہ حقیقت سے گنتی اسیر
ہوتی ہیں۔

۱۰۹۰۔ واضح رہے کہ یہ پہلے گزر چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان ایک جزئی واقعہ ہے حضرت علیؓ کی دشمنی کی تسلی
کے لیے ارشاد ہوا ہے مگر یہاں بھی آپ نے یہ بات صاف کر دی تھی کہ اس نسبت سے نبوت کا کوئی تعلق نہیں ہے۔
میرے بعد تم ہو چکا ہے اس لیے نبی نہ تم ہو نہ کوئی اور اس کے بعد بھی اگر دنیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی کو
نبی بنائے تو شکات ازلیہ کے سر ادا کر دیا جاسکتا ہے۔ پھر جب اس حدیث کی رو سے خود حضرت علیؓ نے جو نبوت
ذکیا تو بعد میں کس کو اس دعوے کا حق ہو سکتا ہے۔ نیز حضرت ہارون علیہ السلام جو نہ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی جات
میں وہ وقت پا چکے تھے لہذا اس حدیث کو مسئلہ خلافت سے بھی کوئی تعلق نہیں ہو سکتا۔ یہ صرف ایک خاص موقع
ہو ایک ایسی نہایت عجیب جہ میں دوسرے مواقع پر آپ کے دوسرے صحابہ کو بھی شرکت کا شرف کسی حد تک حاصل ہو چکا
ہو لہذا اس حدیث کو آپ کے بعد خلافت کے مسئلہ میں کھینچنا غلط ہے۔

لَا تَوَاحِدُ مِنْ الدَّلِيلِ وَالْقَدَرِ وَهُنَّ إِحْدَى عَشْرَةَ قُلْتُ لَا تَسِيں أَوْ كَانَ يُطَبِّقُهُ قَالَ كُنَّا نَتَحَدَّثُ

سب پیروں کے ساتھ شب باشی کی ہے، حالانکہ آپ کی گیارہ بیبیاں تھیں۔ میں نے انسؓ سے پوچھا کیا آپ میں اتنی طاقت تھی۔ انہوں نے جواب دیا ہمارے درمیان تو یہاں تک

۱۰۸۸۔ شریعت میں عام طور پر ایک مرد کو چار عورتوں سے نکاح کرنے کی اجازت دی گئی ہے اس لیے تسلیم کرنا چاہیے کہ ایک مرد میں یقیناً اتنی طاقت بھی ضرور ودیعت فرمائی گئی ہو۔ انبیاء علیہم السلام کا معاملہ جہانی اور دہائی طاقتوں میں عوام سے کہیں اونچا ہوتا ہی اگر ان کی جہانی طاقتیں بھی ان کے منصب کے بقدر زیادہ نہ ہوں تو ان کو اُمت کی جاکا رہی ہو مگر وہ دوسری طرف بارہی کا تحمل کرنا ممکن ہو جائے، اس لیے طاقت ایزدی نے ان کی جہانی قوتیں بھی عام انسانوں سے کہیں زیادہ قوی بنائی ہیں، اسی لیے نکاح میں بھی ان کے لیے عوام سے زیادہ وسعت دی گئی ہے لیکن اس کمال طاقت و قوت کے باوجود انبیاء علیہم السلام کی ساری طاقتیں صرف تبلیغ دین اور خدا تعالیٰ کی راہ میں مصائب و آلام کے جھیلنے میں ہی صرف ہوئی ہیں۔ سیرتِ پختہ نے دلے حضرت خوب جانتے ہیں کہ ان کی طاقت و قوت کی یہ بہتات کسی ایک ہی جانب میں نہ تھی بلکہ غزوہ خندق میں جب ایک موقع پر ایک سخت پتھر کسی کی کڈال سے ٹوٹ نہ سکا تو اس وقت جس کی کڈال نے اس کو ریزہ ریزہ کر ڈالا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی قوت بازو کا کرشمہ تھا۔ آپ کی ایسی طاقت تھی یا معجزہ تھا کہ جس کا حقیق تھا تو آپ کی قوت جہانی ہی کے ساتھ۔ رکنا نہ جیسے مشہور سلطان سے کشتی لڑی اور اس کو تین ہاند پر کیا یہ کرشمہ بھی آپ کی قوت جہانی کا تھا (کمانی انحصاراً) ایک مرتبہ جب صحابہ کرام نے اپنی جھوک کی چیتائی اپنے پیٹھوں سے پتھر بندھے ہوئے دکھا کر ظاہر کی تو اس وقت معلوم ہوا کہ خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے پیٹھ سے دو پتھر بندھے ہوئے تھے۔ ایک موٹے پتھر سواریوں کی قوت کی وجہ سے ایک ایک سواری دو دو شخصوں میں تقسیم کی گئی ہر شخص کچھ دو پیادہ پا چلتا اور پھر اپنی باری میں کچھ دو سواری ہوتا۔ اس عام ضابطہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا استنفاذ گوارا نہ فرمایا اور اس لیے آپ کے عقد میں بھی ایک مشترک سواری آئی۔ آپ کے جاں نثار شریک نے ہزاروں شریک کر آپ سواری میں اور وہ آپ کے عرصہ میں پیادہ پا چل لیا لیکن اس کے جواب میں اس خلقِ عظیم دالے رسول کا جواب یہ تھا "ما انت باقری منی ما انا باقری من الابرار منک" اور کمال، توجہ سے زیادہ قوی نہیں اور میں تجھ سے زیادہ ثواب آخرت سے بے نیاز نہیں یعنی اس کی ضرورت مجھ کو بھی ہے۔ یہاں آپ کے پچھلے جہلوں پر غور کیجیے۔

دراصل بات یہ ہے کہ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا ایک ایک شعبہ صحابہ کو آپ کے سامنے آتا تھا اور کہیں نہ آتا جس کی ذات کو محسوس ہوتا اور خود نہ بنا کر بھیجا گیا تھا ضرور تھا کہ اس کی زندگی کا ہر ہر گوشہ امنہ فی بھی اور بیرون بھی سب کا سامنے آ جاتا اس لیے حسب اتفاق یہ ایک واقعہ بھی معمول کے مطابق ضمنی طور پر ذکر میں آگیا۔ اس کی وجہ یہ ہوئی کہ حجۃ الوداع کے موقع پر چونکہ اب ایک مدت کے لیے احرام و حج کے مشاغل درپیش تھے اس لیے آپ نے مناسب سمجھا کہ ایک باجرا ازواج کے یہاں شب باشی ہو جائیں ورنہ کون کہیں جاتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ساری عمر کی سنت ہی شب باشی میں تقسیم ہی رہی ہے پس چونکہ یہ ایک ہی واقعہ تھا جو آپ کے علم طریق کے خلاف پیش آیا تھا اس لیے صحابہ کرام کے مابین اس کا تذکرہ بھی آگیا اور اس ضمن میں آپ کی جہانی طاقت کا ذکر بھی ہو گیا، اور نا حادثہ کے دفتر آپ کے سامنے کھلے پڑتے ہیں جس میں ہر مطلب و باب میں بھی جمع کر دیا گیا ہے آپ اس پر ایک بار گزر جائیے اور پوری تنقید کے ساتھ ملاحظہ فرمائیے کہ کیا اس رسولِ عظیم کی جہانی طاقتیں صرف جہاد، مصائب و آلام کے تحمل اور تبلیغ دین میں دشمنوں کی جہتاً میں سے کے سوا کسی اور جانب کبھی صرف ہوئی ہیں۔ آپ کی سب سے مقرب بی بی حضرت عائشہؓ کو ایسی لوبت بھی آئی کہ وہ آپ کو بہتر نہ دیکھ کر جو ش غیرت میں آپ کی تلاش کے لیے نکل کھڑی ہوئی ہیں لیکن جب دیکھا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

اِنَّهُ اَعْطٰی قُوَّةً شَاكِرًاۙ ۱۰۸۹۔ اخرجہ البخاری من طریق عبادة کذا فی المختصائص۔

۱۰۸۹۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال سلیمان لا حول ولا قوۃ الا باللہ

مذکور پہلے کہ آپ کو تیس مردوں کے برابر طاقت دی گئی تھی۔ (بخاری)

۱۰۸۹۔ ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ سلیمان علیہ السلام نے فرمایا

اپنے رب کے سامنے سرسجود چلے میں تو سچ ہو کر چل جائیں۔ یا رسول اللہ میں کس خیال میں تھی اور آپ کس جان میں ہیں اس میں
بھروسہ ایک واقعہ پر نظر کرنے والے تیس سال کی اس زندگی سے کیسے ختم ہوئی کر لیتے ہیں جس میں آپ کی سلامت و زمامت
محوڑوں اور قاروں میں طویل طویل قوت کی اقامت اور ساری ضرورتوں کی وہ کثرت جس کا آدمی عقل کو تصور کرنا بھی
مشکل ہے۔ یہ سب اس کثرت اور قوت کے ساتھ منقول ہے کہ معتدل مزاج دشمن بھی اس کا اعتراف کرتے ہیں اگر بعض اپنی
جس رانی کے مذاق کی بنا پر صحیح احادیث کا انکار کر دیتا ہے یا جھٹکتے ہیں تو اس دین کا اللہ تعالیٰ ہی حافظ و حافظہ ہے۔
معلوم نہیں کہ اس صحیح حدیث پر تنقید کرنے والے کیا دشمنوں کی طرح آپ کے قصد از دواج پر بھی اعتراض کر دیئے گئے۔ اس کا
کامیاب کار کرنا چاہیئے۔ خوب یاد رکھو کہ کوئی ذہنیت صاف ہو تو نہ اس ایک واقعہ میں کوئی اشکال ہو اور نہ اس سے دوسرے
واقعات میں بھی دوسرے کہ یہی واقعات صحابہ کرام کے مابین بھی تذکرہ میں آئے ہوں ان کے قلوب طہریں ایک لمحہ کے لیے
بھی کوئی ادنیٰ شبہ نہیں گذرا اور یہی واقعات جب چلے سامنے آتے ہیں تو اگر جان کی اسانید کتنی بھی صحیح ہوں مگر ہر بار
ذہنی خلعت و کثافت ان کو جس نظر سے دیکھتی ہے پھر وہ اس کو انکار یا دلیل کے بغیر نہیں رہ سکتی۔

حقیقت حال یہ ہے کہ جیسا آپ چاہتے ہیں انبیاء علیہم السلام کے جسم دنیا میں بھی اہل جنت کے خواص رکھتے ہیں آخرت میں
بہنچ کر ان کے مراتب کے مناسب ان میں بھی اسی طرح اور اضافہ ہو جائیگا جیسا کہ عوام امت کے لیے اپنے اپنے اعمال کے مطابق
ان میں اضافہ ہوگا آپ چاہتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کے اجسام اہل جنت کی طرح کون دوسرے سے ممتاز ہیں۔ ان
کے فضائل اہل جنت کی طرح ممتاز ہیں۔ ان کا سونا اہل جنت کی طرح خلعت کی فیز نہیں ہوتا، اسی طرح ان کی دوسری
حالات میں بھی اس جان میں اہل جنت کی طرح ہوتی ہیں، اگر طبیعت میں گنجائش ہو تو قصد از دواج کو بھی اسی سلسلہ کی ایک
کڑی سمجھ لیجیے۔ پھر اس پر بھی غور کرنا چاہیے کہ حسب بیان قرآن کریم امت کے حق میں چار چیزوں کی قید اس لیے ہو کر ان
سکان کے حقوق کی ادائیگی بھی مشکل ہو جہاں حق تکلیف کا کوئی احتمال نہیں رہا اس تحدید کے لیے بھی کوئی وجہ نہیں ہو سکتی
مقصود یہ ہو کہ ان کی حیات طیبہ اہل جنت کی حیات کا ایک نمونہ ہوتی ہو وہ اسی حیات میں اپنے رب سے ہمکلام ہوتے
ہیں۔ خدا تعالیٰ کے مقدس فرشتے ان کی مجلسوں میں آتے جاتے ہیں۔ جنت و دوزخ کا ان کو مشاہدہ حاصل ہوتا ہو
اور کسی کو تو دیدار الہی عظیم الشان نعمت سے بھی نوازا دیا جاتا ہو تو کیا اب بھی اس پاکباز ہستی کے متعلق اس ایک
واقعہ میں آپ کو کوئی شبہ ہو سکتا ہے۔ یہ بھی واضح رہنا چاہیے کہ یہ بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جامع خود نہیں ہے
بلکہ آپ کے ایک واقعہ پر صرف صحابہ کرام کا باہم تذکرہ ہو کر وہ کتنی ہی حقیقت پر مبنی ہو لیکن پھر آپ کے اپنے بیان اور صحابہ
کے باہم تذکروں میں مسئلہ کی اہمیت اور غیر اہمیت کا بڑا فرق پڑ جائے گا۔ اب یہ کتنے معنی مان سکیجیے کہ انہوں نے آپ کے متعلق
ایسا خیال کیوں قائم کر لیا۔ اگر یہاں وہب کے اس عام ماحول کا بھی لحاظ کر لیا جاتا جو اس وقت کی عام تاریخوں و کتابت
پر جو جو مقابلہ کے بے وجہ حسابات جو یہاں شروع کر دیے گئے ہیں وہ شروع دیکھے جاتے۔ اسی کے ساتھ جس اشخاص کا تعلق
تمام امت کے ساتھ جو اس کے لیے نسوانی احکام کی تعلیم و تفسیر کے لیے ازواج کی کثرت کتنی اہم ہوگی یہ سوال بھی قابل غور
ضروری۔ دقت یہ ہے کہ یہ صرف قراہ پر چلنے والے یہاں لفظ کان میں ضرور کوہ آجھینے کی حقیقت شناس اور واقعات
پر نظر رکھنے والے کسی راوی کے ایک لفظ سے تاریخ کے اور ان پر بھی پالی نہیں پھر سکتے۔

عَلَىٰ تِسْعِينَ امْرَءَةً وَفِي رِوَايَةٍ بِأَرْبَعَةِ مِائَةٍ تَأْتِي بَعَارِسُ مِجَاهِدٍ فِي مَسِيرِ اللَّهِ فَقَالَ
لَهُ الْمَلَكُ قُلْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَلَكَ يُقِيلُ وَنَسِيَ فَطَافَ عَلَيْهِمْ فَلَمْ يَحْصِلْ مِنْهُمْ إِلَّا امْرَأَةً

ان کی شب میں اپنی حرم سرے میں تھے اور ایک روایت میں سو بیویوں کے پاس جاؤ نکلا اور سب کی سب کے
یہاں ایک ایک بچا پیدا ہوا جو راہِ خدا میں جہاد کرے گا اس پر فرشتے نے کہا ان شمار شدہ کہیں بے تقدیری
بات کہ وہ یہ کلمہ کہنا بھول گئے جب زمانِ غائب تشریف لے گئے تو صرف ایک بی بی حاملہ ہوئیں اور ان کے

۱۰۸۹۔ سودنیان کے واقعات خال خال انبیاءِ عظیم السلام کی زندگیوں میں بھی نظر آتے ہیں اور بڑی حقیقت پر مبنی
ہوتے ہیں ان میں صرف ان محض العقول ہستیوں کی بشریت کی طرف اشارہ ہی نہیں ہوتا بلکہ انبیاءِ عظیم السلام کے مقام
کی بلند کی طرف بھی اشارہ ہوتا ہے۔ گویا یہ ہستیاں وہ ہیں جن کا سودنیان بھی دوسرے انسانوں کی انسانی خطاؤں
کی طرح قابلِ گرفت ہوتا ہے اب یہاں تا زہ فرمایے کہ انبیاءِ عظیم السلام بشری نہیں ہوتے یا ایسے کامل بشر ہوتے ہیں جن سے
مواخذہ کے شرائط عام انسانوں سے کہیں شدید تر ہیں۔ جب اس واقعہ کو سامنے رکھ کر آپ یہ آیت پڑھیں تو اس کی پوری
تفصیل آپ پر کھل جائیگی۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَا كُنَّا فاعِلِينَ ذَلِكَ غَدَا

الان یشاء اللہ۔

سرسری نظر میں آیت بالا کو آپ صرف ایک علمی اصلاح اور عقیدہ کا مسئلہ سمجھتے ہو مگر اب آپ کو اس واقعہ کی روشنی میں
اس کی اہمیت کا علم بھی کچھ اندازہ ہو سکتا ہے اور یہ بھی معلوم ہو سکتا ہے کہ اس قسم کے واقعات کے دوہرنے سے قرآن کریم
کا مقصد کیا ہے حقیقت یہ ہے کہ جب تک نقصانِ کمال کے بارے میں ایک پہلو ایک ایک کر کے سامنے نہ آئیں کسی کمال
کی معراج حاصل ہونا ممکن نہیں لیکن ان بار کیوں کا میدان عام انسانوں کی زندگی بنائی نہیں جاسکتی اس لیے تقدیر
نے کچھ ہستیاں اتنی بلند پیدا فرمائی ہیں جن کی درخشاں زندگی میں سودنیان کے اثرات کا نمایاں ہونا بھی ان کے مرتبہ
سے ہمید ہوتا ہے۔ اس لیے پھر اس پر ان سے مواخذہ فرمائی بالکل معذور نظر آتا ہے جس صامت کو خیانت ہونا منظور تھا
اس کے سامنے یہ تمام سرور گرم سرگوشیاں اس لیے رکھ دی گئی ہیں کہ ان کے معراج کمال تک پہنچنے کے اسباق بھی ہیں۔
یہ واقعہ بھی حضرت سلیمان علیہ السلام کی حیات میں ایک ہی واقعہ کو یاد دہا کر رہا ہے کہ ان کو شاہی بھی وہ شاہی عطا ہوئی تھی جو دنیا
دنیا تک کسی کو نصیب نہ ہو سکتی تھی لیکن وہ ملک حتیٰ کہ جو آپ بھی ان کی قیادت میں حکومت قائم تھی۔ تو اس شان و شکوہ کے ساتھ
کثرتِ اندراج جو اس قدر میں ظاہری ملکیت کے لیے لازم تھی اگر رحمتِ فرمادی گئی تو اس پر اعتراض کیا ہے۔ دیکھنا یہ ہے
کہ اس ایک واقعہ میں ان کی قنات کیا تھی وہ خود مدیث میں موجود ہے پھر اس پاکیزہ مقصد میں دل سے نسیان کا نتیجہ کیا نکلا وہ بھی
آپ کے سامنے ہر فرشتہ کی یاد دہانی کے باوجود پھر نسیان ہونا اس کی دلیل ہے کہ جو بات تقدیر میں طے ہو جاتی ہے وہ اپنے اسباب کے
ساتھ ملتی ہوئی ہے پس جس طرح ان کا ہر نقصی اور بھی ہوتا ہے اسی طرح ان اسباب کا پیش آنی بھی نفسی و مادی ہوتا ہے۔

کثرتِ اذواہر کے متعلق جن اعداد و اسلام کی نظروں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اندوہ کی کثرت باعثِ افراس
میں ہوئی ہوں ان کی نظر میں بھی اس طرف نہیں گرا زواج کی کثرت کن حالات میں سامنا
ایک بدیہی مگر اہم تنبیہ عیش و عشرت ہو سکتی ہے آج اور آج سے پہلے دنیا کی تاریخ و نظر ڈال لیجیے آپ کو معلوم ہوگا
کہ جس طبقہ کا نصب العین تعیش بن گیا ہے پھر اس کا احوال کیا تھا۔ نیز اس کے اثرات اس کی زندگی، اس کے ہم جیوں
اس کی محکوم رعایا بلکہ بعد کے دور تک بھی کتنی کتنی دولتیں حاصل گئے ہیں اس جگہ ہم اس کی تفصیل کی ضرورت نہیں بلکہ
بنا صرف یہ کہ صورتِ حال یہاں کیا تھی۔ یہاں اگر گھر کا جائزہ لیجیے تو اس کی بے سرو سامانی کا نقشہ دیکھ دیکھ کر فرمایے

وَاجِدَةً جَاءَتْ بِشِقِّ دَجَلٍ وَابْنُ لَدَى قَتْلٍ قَتْلٍ بِسَيْلٍ لَوْ قَالَ لَنْ شَاءَ اللَّهُ لَجَاءَهُ نَوَافِ
سَمِيلٌ اللَّهُ فَرَسًا كَأَجْمَعُونَ: متفق عليه

بَعْضُ الْأَسْرَارِ فِي نَكْحَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۰۹۰. عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَمْثَرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ مَا تَزَوَّجَنِي رَسُولُ اللَّهِ

بھی ایک ناتمام بچہ پیدا ہوا، اس کے بعد آپ نے فرمایا اس ذات پاک کی قسم جس کے قبضہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی جان ہو اگر وہ ان شام اللہ کہہ دیتے تو سب کے بچے ہوتے اور سب گھوڑوں پر سوار ہکر راء خدا میں جہاد کرتے۔ متفق علیہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاحوں میں قدرت کے بعض تلوینی اسرار

۱۰۹۰. عبدالرحمن بن الامثرون اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ بیان فرماتی ہیں کہ رسول اللہ

خمس کی آنکھوں میں آنسو بھر گئے ہیں تو جب ان سے راز گیا تو یہ درخواست کر دی بیٹھے یا رسول اللہ! دعا فرما کہ اللہ تعالیٰ آپ کی مامت پر وسعت فرمادے یہ بہت تو کہاں تھی کہ خدا آپ ہی کے متعلق یہ درخواست کرے کیونکہ جب نظر اٹھائے دیکھا کہ ایک خشک چٹائی جو آپ کے جسم نازک میں کسی جا رہی تھی، آپ کا چھوٹا تھی اور ایک آدھا خشک ٹکینہ لگا ہوا نظر آ رہا تھا یہ پانی کا سامان تھا اور میں کھانے کے تکلفات کا ذکر ہی کیا ہو، جہیزوں گھر میں آگ جلنے کی نوبت آتی، لباس کی یہ حالت کہ عائشہ نے آپ کی وفات کے بعد وہ پریمانی ہوئی مرنے والی تھی چادریں نکال کر دکھائیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات میں کپڑوں میں ہوئی ہے۔ گھر تاشا سادہ کہ ایک مرتبہ حضرت عائشہ نے لفتنیں چادریں آپ کی میت کے خیال سے لے کر نکلا دی تو آپ گھر میں داخل نہ ہوئے جب تک کہ اس کو بھاؤ کلاس کے نیچے نہ ڈال دے گئے کہ زمین پر پڑے رہیں۔ بیویوں کے درمیان وہ انصاف کہ جمال کیا کسی کا دل فرما میلا جو بٹائے۔ شب ہاشمی میں تقسیم آپ پر واجب نہ تھی مگر پھر اس کی اتنی رعایت کہ ہر ریل کی کے ہاں رہنے کا دن مقرر رہی کہ سفر بھی فرما ملا زنی کے بعد ہوتا۔ پھر جب آپ کے شب کے حالات کے کھوج لگائے تو خود حضرت عائشہ کا بیان یہ کہ ایک شب ہاشمی پاری میں جب میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو بستر پر دکھا تو طرح طرح کے وہموں نے مجھ کو گھیر لیا جب تلا من بن علی تو آپ کو سر بسجود رہا میں مشغول دیکھ کر حیرت زدہ ہو گئی۔ آپ کی صلوة لیل اور صیام کی بہت سی حدیثوں کا ذخیرہ ان ہی احادیث المؤمنین کے زیر ہمارے سامنے آیا ہو۔ اگر آپ کے ہم علیوں کا حال دیکھنا ہو تو جس جماعت میں آپ مبعوث ہوئے تھے تو ان کا عیش ضرب المثل تھا اور عجب وہ کجست آپ کی صحبت سے متعقب ہو چکے تو ان کا نہ ضرب المثل تھا۔ پھر کون نہیں مانتا کہ جہاد کی زندگی عیش کی زندگی کے ساتھ سمجھ نہیں ہو سکتی۔ پھر جہاں جہاد وقت جہاد سامنے ہو وہاں عیش کا تصور کیسے آسکتا ہو۔ پھر یہ سب کچھ اس لیے نہیں تھا کہ سامان عیش جمع نہ ہو سکتے تھے نہیں نہیں فتوحات پر فتوحات ہو چکی تھیں، لیکن جو کچھ آتا وہ سب غبار و مساکین اور دوسرے مسلمانوں پر تقسیم کیے گئے تھا، اپنے گھر میں جمع کرنے کے لیے کچھ نہ تھا۔ اب آپ ہی انصاف سے کیجئے کہ عسرت در عسرت میں کثرت از ولع امتحان و ابتلا کی منزل تھی یا سامان عیش آج بھی اگر عسرت میں آج بھی بزم فرما رہے ہیں

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَخَى أَكَاهُ جِبْرِئِيلَ مَبْشُورَتِي وَقَالَ هَذَا زَوْجُكَ وَتَزَوَّجْنِي وَارْتِ لِحَاوِيَةً
عَلَى حَرْبٍ فَلَمَّا تَزَوَّجْتَنِي أَخْبَى اللَّهُ عَلَيَّ حَيَاءً وَأَنَا صَغِيرَةٌ ۝ رواه الحاكم في المستدرک وصحہ
الذهبی ۔

۱۰۹۱۔ اَعَالَ قَالَتْ جَوْرِيَّةُ بِنْتُ الْحَارِثِ رَأَيْتُ قَبْلَ قُدُومِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِثَلَاثِ
أَيَّامٍ كَأَنَّ الْقَمَرَ أَقْبَلَ يَسِيرًا مِنْ يَتَرَبَّحُ حَقٌّ وَقَعَنِي جَوْرِيٌّ فَكَرِهْتُ أَنْ أَخْبِرَ بِهَا أَحَدًا مِنَ الْأَنْسِ
حَتَّى قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا سَأَلْنِي تَرَجَعْتُ الرُّؤْيَا فَلَمَّا اعْتَقِنِي وَتَزَوَّجْتَنِي

صلی اللہ علیہ وسلم کے مجھ سے نکاح فرمانے سے قبل ہی حضرت جبریل نے میری صورت لاکر آپ کو دکھائی تھی اور فرمایا
تھا یہ آپ کی بی بی ہیں۔ مجھ سے جب آپ نے نکاح فرمایا تو اس وقت میں بالکل بزدلی تھی۔ پھر جب آپ نے
عقد فرمایا تو نو عمری ہی میں اللہ تعالیٰ نے مجھ پر حیا و خرم غالب فرمادی تھی۔ (مسندک)

۱۰۹۱۔ حضرت جبریلؑ بیان فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے تین شب قبل میں نے
خواب میں ایسا دیکھا تھا کہ چاند شرب کی جانب چلتا آرہا ہے یہاں تک کہ میری گود میں آگیا جو میں نے کسی شخص
کے سامنے اس خواب کا ذکر کرنا مناسب نہیں سمجھا، یہاں تک کہ آپ تشریف لے گئے تو اتفاقاً ایسا ہوا کہ ہم
دو گ قید کر لیے گئے تو مجھ اب اپنے خواب کی تعبیر پوری ہونے کی امید ہوئی اس کے بعد جب آنحضرت صلی اللہ علیہ

رہیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کثرت شروع ہو جاتی تو ان شخص کے بچے بھی لیا دتی کے بجائے انصاف و محبت کی تمنا کر لے لگتا ہو
یہ احزان کرنے والے صوف ایک ہی پہلو کو دیکھتے ہیں کاش اگر آپ کی ہماری زندگی سامنے رکھیں تو ان کو معلوم
ہو جائے کہ نبی کے عبادت میں سے ایک بڑا عبادہ کثرت اور دل بھی تمام مسلمانوں کو چاروں اوج کی تلاش ہی تھی
مگر اس تنبیہ کے ساتھ کہ ان کے درمیان عدل و انصاف پورے کرنا ہو گا۔ اور یہ منزل انہی لوگوں کی کہ تم شاید بیشک ہی اس
سے غور کر سکو لیکن جن کو تمام جان میں عدل و انصاف قائم کرنا کچھ دشوار نہ تھا ان کو چند اذواج کے درمیان
انصاف قائم رکھنا کیا مشکل ہوتا۔

۱۰۹۰۔ ہم ذات قدسی صفات کو رسولؐ میں بھی منتخب رسولؐ فرمایا گیا تھا جس کا محل ولادت، مقام ہجرت، جہاں ہمیں
صاحبِ آدمی کے لطفاً بھی پہلے سے سب منتخب ہو چکے تھے یہ کیسے ممکن تھا کہ عالم تقدیر میں اس کی رویت کے لیے مقرر کا
انتخاب پہلے نہ ہو چکا ہوتا۔ جب قرآن کریم اپنا عام اعلان یہ کرتا ہے الطیبات للطیبین والطیبون للطیبات۔ تو یہ غیر
ہوتا کہ سامنے جان میں جو سب سے زیادہ طیب سمجھا ان کے لیے تمام جہاں سے بڑھ کر طیبات انتخاب نہ کی جائیں اس لیے
قدت لے آپ کی خاص رویت کے لیے نہیں کے بعد سب سے اشراف انسان یعنی صدیق اکبرؑ کی سب سے اشراف
صاحبزادی کو منتخب کیا اور عالم رویا میں یہ راز کھول بھی دیا کہ ہم نے ان کو شروع سے آپ کی رویت کے لیے منتخب کر لیا
تھا مقصد یہ کہ نکاح انبیاء علیہم السلام بھی کرتے ہیں مگر صرف ان سے کرتے ہیں جو ان کے حق میں پہلے سے منتخب شدہ ہیں
ہوتی ہیں مگر یہاں صرف صوفت اور ظاہری عادات ہی دیکھی جائیں تو ممکن تھا کہ بعض دوسری خوبی میں بھی ان اوصاف
میں مشتمل جائیں مگر معلوم ہوتا ہے کہ یہاں عام صفات کے سوا آپ کی دائمی رفاقت کے لیے اندر و بیرون کے لیے مخصوص
شرائط بھی ضرور مرتب تھیں۔ سبحان اللہ انبیاء علیہم السلام بھی کیسے کامل بشر ہوئے ہیں۔

وَاللّٰهُ مَا كَلِمَتُهُ فِى قَوْلِى حَتّٰى كَانَ لِمُسْلِمٍ مِّنْهُمْ الَّذِى اَرْسَلُوهُمْ وَمَا شَعَرْتُ اِلَّا بِجَارِىَةِ مِثْنِ
بَنَاتِ عَمِّى فَخَبَّرَنِى الْخَبْرَ فَحَمَلْتُ اللّٰهَ عَزَّ وَجَلَّ. رواه الحاكم فى المستدرک ۱۰۲ ج ۵۔
الزکبیل کما فى العمدة ص ۱۰۲ ج ۵۔

۱۰۹۲۔ عَنْ زَيْنَبَ اَنَّهَا كَانَتْ عِنْدَ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ فَقَارَقَهَا فَزَوَّجَهَا رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی
اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَفِيهَا كُنْتُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرَمَ زَوْجَنَا لَهَا قَالَ فَكَانَتْ قَهْرًا عَلَى

وسلم نے مجھ کو آزاد کر کے اپنی زوجیت میں قبول فرمایا تو بھلا میں نے اپنی قوم کی رزائی کے معاملہ میں آپ سے
ایک حرف بھی نہیں کہا بلکہ خود مسلمانوں نے ہی (آپ کے اس رشتہ کی خاطر) ان سب کو رہا کر دیا اور مجھ کو
تو اس واقعہ کی خبر بھی جب ملی تو جبکہ میری ایک چچا زاد بہن نے آکر مجھ کو اس کی اطلاع دی۔ میں نے اس
لاحسان پر حق تعالیٰ کا شکر ادا کیا۔ (مستدرک)

۱۰۹۳۔ حضرت زینبؓ بیان فرماتی ہیں کہ وہ حضرت زیدؓ کے نکاح میں تھیں (ان کے طلاق کے وقت
کے بعد) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے عقد فرمایا تھا۔ قرآن کریم کی یہ آیت فلما قضی زید
منہا وطرا انھن ہی کی شان میں نازل ہوئی تھی راوی کہتا ہے کہ حضرت زینبؓ دوسری بیلیوں

۱۰۹۱۔ حضرت جبریلؑ کا یہ علاج کہتے ہیں اللہ و نفوس کی آزادی کا سبب بنا یہ اپنی جگہ خود ایک بڑی محنت پر لیکن ہمیں تو یہاں
یہ بتانا مقصود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ادوار کس طرح پہلے سے عالم تقدیر میں مقبوض ہو چکی تھیں یہ بیان کسی غیر
کا نہیں ہے بلکہ خود ان ہی کا ہے جو آپ کے شرف زوجیت سے مشرف ہوئیں۔ ان کی خطبہ داری دیکھ کر وہ اپنی قومی آزادی کا با
ہمی اپنی گردن پر لینا نہیں چاہتیں اور بڑی صفائی کے ساتھ یہ فرماتی ہیں کہ میں نے اس معاملہ میں زمانہ کے عام دستور
کے مطابق آپ سے سفارش کا ایک کلمہ تک منہ سے نہیں نکالا لیکن یہ میری قوم کا نصیب تھا اور مسلمانوں کی اور اللہ تعالیٰ
اور اپنے رسول کا احترام کائناتوں نے اس رشتہ کے بعد خود یہ ایثار کیا۔

۱۰۹۲۔ حضرت زینبؓ کے نکاح پر تو خود قرآن کریم ہی نے روشنی ڈالی کہ اور یہ بتایا ہے کہ اگر حق تعالیٰ کا مسئلہ خود رسول کی
زندگی میں اس طرح علانہ نہ دکھادیا جاتا تو مقبوض میں اس کی طرف سے پوری صفائی کی کوئی شکل ہی دیتی وہ حضرت
زینبؓ وہی تھیں جن کو آپ ہمیشہ سے جلتے پہچانتے تھے، آپ ہی نے حضرت زیدؓ کے ساتھ ان کا عقد کیا تھا اور جب
آپ کو ان کی باہم ناجاتی کا علم ہوا تو آپ نے حضرت زیدؓ کو بہت بھائیا بھی مگر حوا کر کہ عالم تقدیر میں طے پا چکا تھا آخر
کار اس کے لیے ایسے ہی اسباب بن گئے کہ حضرت زینبؓ آپ کے نکاح میں آکر رہیں۔ پھر تاریخ سے یہ کس ثابت
انہیں ہوتا کہ اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا میلان حضرت زینبؓ کی طرف کچھ غیر معمولی تھا، بلکہ اس سے
قبل جس طرح حضرت عائشہؓ آپ کی خاص مقرب تھیں اسی طرح وہی اس کے بعد بھی مقرب رہیں۔ یہاں تو ہم
دین کی بے وجہ رنگ آمیزیاں ان حقائق کی روشنی میں کیا قابل التفات ہو سکتی ہیں۔

حق تعالیٰ کی رحمت و ادافت کا یہ نقشہ بھی جو ہونے کے قابل نہیں ہے کہ حضرت زینبؓ کے ساتھ عقد کرنے کا بار خود
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نہیں ڈالا گیا بلکہ وہ خود ہی اس کا مشغول ہو گیا اور معاملہ کی نزاکت کی ایک بڑی
مشکل خود اس نے حل فرمادی۔

أَوْرَاجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ رَوَّحْنِي اللَّهُ مِنْ رَسُولِي وَرَوَّحْنِي أَبَاؤُكُمْ وَكَفَّ
أَكْثَرُكُمْ رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ -

۱۰۹۳۔ عن عائشة بنت أبي بكر قالت وقعت جويرية بنت الحارث بن المصطلق في سهم ثابت بن
قيس بن ثمامة أو ابن عتبة فكانت على نفسها وكانت امرأة ملاحنة تأخذ العيين قالت
عائشة لما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتابها فقلت قامت على الباب
فرايتها كرهت مكاتها وعرفت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سيزي منها مثل
الذي رأيت فقال يا رسول الله أنا جويرية بنت الحارث وإنما كان من أمري ما لا
يخفى عليك وداني وقعت في سهم ثابت بن قيس بن ثمامة وراي كانت على نفسي فخشيت
أن ألك في كتابي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهل لك إلى ما هو خير مني قالت

کے لئے جسے فرمے ساتھ بیان فرمایا کرتی تھیں کہ میرا نکاح تو اپنے رسول کے ساتھ خود اللہ تعالیٰ نے پڑھایا
ہو اور تمہارا نکاح تمہارے باپ اور دوسرے عزیزوں نے پڑھایا ہے۔ (مسندک)

۱۰۹۳۔ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ حضرت جویریہ بنت ثابت بن قیس کے حصہ جنگ میں آگئی تھیں اور
انہوں نے ثابت بن قیس سے عقد کا بہ کر لیا تھا یعنی اتنی رقم آپ کو ادا کر کے میں آزاد ہوں۔ یہ بھی حسین
اور جلابظ فخر تھیں۔ عقد کتابت کی رقم حاصل کرنے کے لیے یہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئیں جب میں
نے ان کو دروازہ پر کھڑا دیکھا تو ان کا آنا مجھ کو پسند نہ آیا اور میں نے سمجھا کہ جو جاذبیت میں نے ان میں دیکھی
ہو وہی آپ کے ملاحظہ میں آئیگی۔ بہر حال انہوں نے اگر عرض کی یا رسول اللہ میرا نام جویریہ ہو اور میں عمار
کی دختر ہوں، میری جو سز گزشتہ کہ وہ سب آپ کو معلوم ہے کہ قیدی ہو کر ثابت بن قیس کے حصہ میں آگئی ہو
میں نے ان کے ساتھ اپنی آزادی کی غرض سے کتابت کا عقد کر لیا ہے، اب آپ کی خدمت میں نہ کر کتابت
کی درخواست لے کر حاضر ہوئی ہوں آپ نے فرمایا اچھا اگر تم پسند کرو تو میں تمہارے سامنے اس کو ایک اند

بات بھی یاد رکھنی چاہیے کہ اس اہم تفسیر کے لیے یہ صورت اختیار نہیں کی گئی کہ پہلے صلح کے قائم ہونے پر
کو آپ کی زوجیت میں منتقل کر دیا جاتا اور نہ حضرت زینب کے خلاف ان پر اس کا زور ملا لایا گیا کہ وہ اپنی زوجہ کو طلاق دیدیں بلکہ
جب خود غزوہ اُحیات اس قسم کے رویہ نہ ہونے کے سبب باہم نہاد کی کوئی دوسری صورت ہی باقی نہ رہی اور قانونی طور پر نہایت
عمل میں آگئی اور قانونی طور پر ہی نکاح کے لیے وجہ قرار پیدا ہوئی تو خود رب العالمین نے اس عقد کا کھنسل فرمایا
حضرت زینبؓ عمر بھر فرماتیں

اس واقعہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور انبیاء علیہم السلام کی بزرگی اور عظمت شان کا پتہ ہر جن کی بشری زندگی
میں کبھی بھی خالق کائنات براہ راست خود بھی مداخلت فرمادیا ہے۔ کجا یہ بشر اور کجا وہ بشر۔

۱۰۹۳۔ حضرت جویریہ اس سے قبل اپنی اہمات المؤمنین میں شامل ہونا خواہیں و کچھ چکی تھیں اور حسب بیان خلفاء

وَمَا هُوَ إِلَّا رَسُولٌ شَبَّ عَلَيْهِ عَذَابُكَ وَأَتَتْكُمُ الْغُلَامُ فَكَانَتْ قَدْ فَضَلَتْ. قَالَتْ فَتَنَّا أَمَّا نَبِيُّ
النَّاسِ أَنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ تَزَوَّجَ حُورٍ مَرِيَّةً فَأَرْسَلُوا فِي آيَةِ الْمُحْصِنِينَ السَّبِيحِ
فَاتَّعَفَوْهُمْ فَقَالُوا أَصْهَارُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَرَاتِ امْرَأَةً كَانَتْ أَعْظَمَ
بُرْكَهً عَلَى قَوْمِهَا مِنْهَا أُعْتِقَ فِي سَبْعِهَا مِائَةُ أَهْلِ بَيْتٍ مِنْ بَنِي الْمُصْطَلِقِينَ. رَوَاهُ ابْنُ أَبِي دَاوُدَ فِي
بَابِ بَيْعِ الْمَكَاتِبِ إِذَا فُتِحَتْ الْكِتَابَةُ. قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ فِي تَأْوِيلِهِ تَفَرَّدَ بِهِ ابْنُ دَاوُدَ -

۱۰۹۴۔ عن ابن عباس قال كانت سودة بنت زمعة عند الشكران بن عمرو أخى شهيل بن
عمر فرأت في المنام كأن النبي صلى الله عليه وسلم أقبل يمشى حتى وطئ على عنقها
فأخبرت زوجها بذلك فقال لئن صدقت رؤياك لا مؤمن ولا كفار وحنك محمد صلى الله
عليه وسلم ثم رأت في المنام ليلة أخرى أن قمرًا انقضى عيها من السماء وهي مضطجعة

بہرات رکھا ہوں۔ وہ بولیں یا رسول اللہ وہ کیا! آپ نے فرمایا تمہارا زکات تو میں اپنی جانب سے ادا کر دوں اور
تم سے نکل کر دوں۔ انہوں نے فوراً کہا مجھے خوشی منظور ہے۔ یہ فرمائی ہیں لوگوں نے جیسے ہی یہ خبر سنی کہ آپ نے حضرت
جویریہ سے نکاح کر لیا ہے اسی وقت ان کی قوم کے جتنے قیدی تھے سب نے آزاد کرالے اور کہا یہ تو اب رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سسرال کا خاندان ہو گیا۔ صحابہ کا بیان ہے کہ ہم نے کوئی عورت جو اپنے خاندان بھر کے
لیے حضرت جویریہ سے زیادہ باعث برکت ہو نہیں سکی۔ ان کی وجہ سے قبیلہ بنو مصطلق کے سو گھرانے آزاد ہو گئے۔

(ابن دَاوُد)

۱۰۹۴۔ ابن عباسؓ روایت کرتے ہیں کہ حضرت سودة بنت زمعةؓ پہلے سکوا۔

بھائی تھے یہ خواب میں کیا دیکھتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سامنے سے تشریف لائے ہیں۔ یہاں تک کہ
آپ نے ان کی گردن پر قدم مبارک رکھ دیا ہے۔ یہ خواب انہوں نے اپنے خیمہ سے نقل کیا اُس نے یہ تفسیر
دی کہ اگر تیرا خواب سچا ہو تو میں عنقریب مرنے والا ہوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تجھ کو اپنی زوجیت میں قبول
فرمائیں گے۔ صدمہ شب پھر کیا دیکھتی ہیں کہ وہ بیٹی ہوئی ہیں اور آسمان سے چاند ٹوٹ کر ان پر اتر چلا ہے اس خواب

اختلاف رنگ دی تھیں کہ اس کی تفسیر کب پوری ہوتی ہو۔ واقعات سب غلط جارہے تھے یعنی اس پر وہی تھیں اور پھر ثابت بن تیسرے
کے حصہ میں اگر نگاہ برس مقام عالی تک۔ رمانی کی اب کوئی امید رہی تھی مگر جس کی قدت نے حضرت یوسف علیہ السلام کو زندان
سے نکل کر تاج شامی بخشا تھا اس کو اپنی قدت کا نمونہ یہاں پھر دکھانا تھا یعنی عقد نکاح ایک بہانہ بن گیا اور اس طرح قدس
اکثر کشاں میں کو در مقصود پھونکے آئی حضرت صفیہؓ کا معاملہ بھی ان کے معاملہ سے بہت ہی ملتا جلتا ہے اور ابھی آپ کے سامنے
آئے ملا لاج۔ رمان کے من و جمال کا معاملہ تو وہ جب ثابت بن تیسرے کی نظروں میں قابل اعتناء نہ تھا حتیٰ کہ انہوں نے حضرت
منعم فرمایا تو بھلا خاتم الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نظروں میں بھلا کیا قابل التفات تھا۔ یہاں کیسے کہ اس کا تذکرہ صرف ایک
شدنی بات کے لیے پہلے بیان بن گیا تھا۔ اس کو زیادہ تفصیل حضرت صفیہؓ کی مدیث کے تشریحی نوٹ میں عنقریب کیے گئے اور گزشتہ

مَا خَبَرْتُ نَوْمَهَا فَقَالَ لَوْ أَنَّكَ لَمْ تَلْبَثْ إِلَّا سَبْعَ أَحْشَى أَمُوتَ وَتَمُوتَ وَجَنِي مِنْ
 كَعْدِي فَأَشْتَلِي السَّكْرَانَ مِنْ يَوْمِهِ ذَلِكَ فَلَمْ تَلْبَثْ إِلَّا قَلِيلًا حَتَّى مَاتَ وَتَمُوتَ هَذَا رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. كَذَا فِي الْخَصَائِصِ مِنْ ابْنِ سَعْدٍ كَذَا فِي الْعَمَدَةِ ص ۵۶۵.
 ۱۰۹۵. عَنْ ابْنِ عُثْمَانَ قَالَ كَانَ بَعْضُ صَفِيَّةِ خُصْرَةٍ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا هَذِهِ
 الْخُصْرَةُ بِعَيْنَيْكَ قَالَتْ فَلْتُزَوِّجِي إِنِّي رَأَيْتُ فِيهَا بَرِيءَ النَّاسِ كَانَ قَتْرًا وَقَعَرَنِي بِحَجَرٍ نَلَقْتُهُ
 وَقَالَ أَتُزَوِّجِينَ مَلَكَ يَلْتَوِبُ قَالَتْ وَمَا كَانَ أَبْغَضَ إِلَيَّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَتَلَ لَوْ وَزَوَّجِي هَذَا أَلَّا يَتَزَوَّجَ لِي وَقَالَ يَا صَفِيَّةُ إِنَّ أَبَاكَ أَلَبَّ عَلَى الْعَرَبِ وَفَعَلَ مَا فَعَلَ
 حَتَّى ذَهَبَ ذَلِكَ مِنْ نَفْسِي. رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَرَجَّاهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ. كَذَا فِي الْجَمْعِ ص ۹۶۲.

کو بھی ماہوں نے اپنے شوہر سے ذکر کیا تو اس کی بھی اس نے یہی تعبیر دی کہ اگر تیرا خواب سچا ہو تو میں اب بہت
 کم زندہ رہوں گا اور مر جاؤں گا اور تم میرے بعد نکل کر لوگی پھر ایسا ہوا کہ اسی دن سکران بیمار پڑا اور کچھ مدت
 نہ گزری تھی کہ اس کی وفات ہو گئی اور اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنی زوجیت میں
 قبول فرمایا۔ (خصائص الکبریٰ)

۱۰۹۵۔ ابن عمر روایت فرماتے ہیں کہ حضرت صفیہؓ کی آنکھ پر کچھ نیلا سا نشان تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے ان سے پوچھا تمہاری آنکھوں پر یہ بزنشان کیسا ہے، انہوں نے کہا میں نے اپنے شوہر سے ایک بار کہا کہ
 جیسا لوگ خواب دیکھا کرتے ہیں میں نے بھی ایک خواب دیکھا ہے گویا چاند میری گود میں آگیا ہے۔ یہ سنتے ہی غم
 انہوں نے میرے منہ پر ایک تھپڑ مارا اور نظر الادہ اس شاہ شرب سے نکاح کرنے کا ہی۔ وہ کہتی ہیں
 (بھلا میرا ارادہ کیسے ہو سکتا تھا) میرے والد اور میرے شوہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کو قتل کر کے تم اس پر مجھے تو
 آپ کی طرف سے اس کی سخت ناگواری تھی لیکن جب آپ نے مجھ کو یہ سمجھایا کہ تمہارے والد ہی تمام عرب کو میرے
 مقابلے کے لیے چڑھا کر لائے تھے اور میرے ماتھے پر عداوتیں کی تھیں تو پھر میرے دل سے یہ بات نکل گئی۔ (الطبرانی)

۱۰۹۵۔ اسولادہ شوہر کے قتل کی نفی کا احساس ہر ذی حس طبیعت کو طبعی اور غیر اختیاری طور پر ہوتا ہے حضرت صفیہؓ نے کس صفائی
 کے ساتھ کہہ دیا کہ اس سے میں بھی خالی رہتی لیکن جب ایمان کی حقیقی حلاوت دل کی تھی اس اتروانی پر تو طبعی نفی کا اثر بھی سب
 کا فور ہو جاتا ہے حضرت صفیہؓ بھی کتنی بانصب تھیں جلد یہ کون تصور کر سکتا تھا کہ ایک یہودی سردار کی بی بی کی اہمات المؤمنین
 کے زمر میں شامل ہونے والی ہیں۔ مگر جو مذکورہ عالم تقدیر کی نظر انتخاب میں آپ کی تھیں لہذا کچھ دن قبل یہ راز سے پہلے خدا ان
 ہی پر افشاء کر دیا گیا۔ یہاں دیکھنا بھی کہ اس کا شوہر یہودی ہے مگر وہ اس خواب کے سنے ہی کس طرح یہ تعبیر دیتا ہے کہ اس چاند
 کا مصداق عالم میں پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کوئی بشر نہیں سکتا۔ یہ بات بہت زیادہ قابل لحاظ ہے کہ آپ کی ازواج میں
 اس قسم کی بیبیاں ہونے کے باوجود جس کے باپ اور شوہر آپ کے حکم سے قتل ہوئے ہوں تاہم سخت کمین ثابت نہیں ہوتا آپ
 کی پاکیزگی اور برتری کے خلاف مدت اچھری ان کے منہ سے ایک کلمہ بھی نکلا تھا یہ آپ کی سچائی کا کشادہ ہی ثبوت ہے عجیب نہیں
 کہ اس قسم کے نکاحوں میں قدرت کا یہ بھی ایک راز ہو

۱۰۹۶۔ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَدِمْنَا خَيْبَرَ فَلَمَّا فَكَّمَنَا اللَّهُمَّ لِحُصْنٍ دُكِرَ لَكُمْ جَمَالٌ صِفَتُهُ بِثَلَاثٍ خِيَمَتَيْنِ أَحْطَبَ وَقَدْ قُتِلَ زَوْجُهُمَا وَكَانَتْ عَرُوسُهُمَا قَاصِعَتَا هَا الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْفِي فُخْرَ سَبِيحَتِهَا حَتَّى بَلَغْنَا سِدْرَ الْقَهْبَاءِ وَحَلَّتْ قَبْلِي بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ مَنَعَهُ حَبِيبَاتِي نَظِيمَ صَغِيرَتُهُ قَالَ لِي إِذْ ذُنْ مِنْ حَوْلِكَ فَكَانَتْ ذَلِكَ وَلِيْمَةً عَلَى صِفَتِهِ ثُمَّ خَرَجْنَا

۱۰۹۶۔ انس روایت کرتے ہیں کہ ہم خیبر میں داخل ہوئے اور جب اللہ تعالیٰ نے خیبر کا قلعہ فتح کرادیا (اور جب مضابطہ دشمنوں کی اسارت اور قید کا معاملہ شروع ہو گیا تو اس میں صیفہ بھی قید کر لی گئیں) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اُن کے حال کا ذکر کیا گیا، ان کے شوہر جنگ میں مقتول ہو چکے تھے، تازہ تازہ ان کی شادی بھی تھی اور ابھی وہ دلہن ہی شمار ہوتی تھیں۔ اور ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی کی فرائض پہ پہلے ان کو دیدیا تھا پھر کسی نے آپ سے عرض کی یا نبی اللہ وہ تو قبیلہ قریشیہ و انصاری کی سوار عورت ہیں آپ کے سواران کو کسی اور کو دینا مصلحت نہیں ہے اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو کفن نبوت خود لے لیا اور ان کو آزاد کر کے اپنی زوجیت میں قبول فرمایا۔ چلتے چلتے جب ہم لوگ مقام سد صہبار میں پہنچے تو اب صیفہ اپنے نسوانی عذر سے فارغ ہو چکی تھیں یہاں آپ نے اپنا ولیمہ کیا یعنی ایک مختصر سے دسترخوان پر تھوڑا سا علوہ تیار کرا کے رکھا اور فرمایا کہ اس پاس جو لوگ ہوں ان کو بھی بلاؤ حضرت انس فرماتے ہیں کہ حضرت صیفہ کا ولیمہ میں صرف یہ تھا۔ اس کے بعد جب ہم

۱۰۹۷۔ حضرت صیفہؓ کا یہ دوسرا نخل تھا اور اب تیسری بار تقدیر الہی ان کو آپ کی زوجیت میں لانے والی تھی اس لیے ایک خواب کے ذریعہ پہلے ہی خود حضرت صیفہؓ کو اس کی بشارت دیدی گئی تھی سب نخل دیکھتے تقدیر کیا ہے اور واقعات کتنے ظاہر بھی یعنی وہ خود بیوہ ہی ہیں اور ایک بیوہ کی یہ نخل میں ہیں پھر قلعہ خیبر سر ہو جائے کہ بعد وحی کی درخواست پر ان کے نامزد بھی ہو گئے ہیں لیکن اچانک تقدیر غالب آئی کہ اور واقعات کا رخ کتنی دور جا کر پھر کہ حیدر آباد کی کسی کے منہ پر ان کے من کا نہ کرے کہ کچھ اور کسی کی زبان پر ان کی سرور کی کا ذکر آجائے اور خود صحابہ کی جانب سے یہ شورش ہوئی ہو جائے کہ ان حالات میں مصلحت کا قہقہہ یہ ہے کہ اگر آپ ان کو کفن نبوت قبول فرمائیں تو پھر یہ سارے خیالات دلوں سے کس طرح نکل سکتے ہیں۔ عرب میں بانڈی کا عام دستور تھا اس سے قبل اور اس کے بعد ہمیشہ ہر قسم کی بانڈیاں مسلمانوں کے قبضہ میں آئیں، حماد بن حنین سے حسین بھی تھیں اور شریفینہ سے شریعت بھی مگر کبھی کسی کے دل میں یہ وسوسہ بھی نہ گذرے کہ فلاں بانڈی کو صرف آپ ہی کی ملک ہونا چاہیے مگر یہاں یہ سوال پیدا ہوا بھی اور پھر وہیں ختم ہو کر نہیں رہ گیا بلکہ آپ کے روبرو بھی اس کا ذکر ہوا گیا۔ اس کے بعد بھی تم اس ہی کہہ سکتے تھے کہ اب یہ مجھے دینے کے آپ کی بانڈی رہی لیکن تقدیر میں طے شدہ یہ تھا کہ ان کو ام المؤمنین بنانا ہے اس لیے آپ نے اس معاملہ کو قبول بھی کیا اور یہ لوگ ان کو آزاد کر کے اُن سے عقد فرمایا اور اس طرح حضرت صیفہؓ کا خواب پورا ہوا مگر ہوا اسباب کے بعد میں اس واقعہ کی اس وقت کچھ بھی اہمیت نہ ہوئی انسان کا ولیمہ بھی جس انعام کا ولیمہ بجا لے سکتا تھا جو عیسا اور ان کے سرور ہمارے کردیجی کی ملک میں ملنے کی جتنا موزونیت کا خیال پیدا ہو کر کسی اختلاف کا موجب بن سکتا تھا اس طرح وہ بھی سب ختم ہو گیا۔ اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر ہر نکاح میں خدا جانے کیا کیا اسرار مانی ہوتے جو ہم کو معلوم نہیں ہر کے اگر اتفاق سے کسی روایت کی بدولت اُن کے رخ سے کہیں ذرا سا نقاب اٹھ گیا ہو تو اس کی بھائی

۱۰۹۸۔ عَنْ نَائِمِ بْنِ سَلَمَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ تَصِيبُهُ مُصِيبَةٌ يَقُولُ مَا أَمَرَهُ اللَّهُ وَإِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ اللَّهُمَّ اجْزِني في مصيبتِي واخلف لي خَيْرَ ما فيها إِلَّا أَخْلَفَ اللَّهُ لَهُ خَيْرَ امْتِنَانٍ فَكَلَّمَامَاتِ أَبُو سَلَمَةَ فَقُلْتُ أَيُّ الْمُسْلِمِينَ خَيْرٌ مِنْ أَبِي سَلَمَةَ أَوَّلُ بَيْتٍ هَاجَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ رَأَيْتُ قُلْتُهُمَا فَأَخْلَفَ اللَّهُ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. رواه مسلم

۱۰۹۸۔ حضرت ام سلمہؓ بیان فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا کہ جس مسلمان کو کوئی مصیبت پہنچے اور وہ وہی کلمات پڑھے جس کا اللہ تعالیٰ نے اس کو حکم دیا ہو یعنی انا للہ وانا الیہ راجعون اللہم اجزنی فی مصیبتی واخلف لی خیر ما فیہا تو اللہ تعالیٰ اس کے بدلے میں ضرور اس سے بہتر اس کو اود غایت فرما دیگا۔ جب ابو سلمہؓ میرے ضمیر کا انتقال ہوا تو میں نے اپنے دل میں سوچا کہ بھلا ان سے کون سا مسلمان افضل ہو سکتا ہے جنہوں نے سب سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کی تھی لیکن اس کے باوجود میں نے ان کلمات کو پڑھ ہی لیا۔ نتیجہ یہ نکلا کہ ان کے بدلے میں اللہ تعالیٰ نے مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجیت کا شرف بخشا۔ (مسلم شریف)

(بیچہ صفحہ ۱۳۲) اس حدیث سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حقوق شناسی کا اندازہ ہو سکتا ہے اور یہ بھی کہ اگر باندیوں کو آزاد کر کے ان سے نکاح کرنے کی ترغیب آپؐ نے اپنی امت کو دی ہے تو اس سے اپنے نفس کو بھی غلامی مستثنیٰ نہیں رکھا اور اس طرح باندیوں کی آزادی کا سامان اپنے قول و عمل سے مہیا فرما دیا ہے۔ اگر اسلام کا مقصد کسی کو دائمی غلامی میں رکھنا ہوتا تو ہرگز اس سخاوت کے ساتھ باندیاں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں صدیق اکبرؓ کی صاحبزادی کے باہر بن کر نظر نہ سکتیں۔ ۱۰۹۸۔ اسد یکھے بیان بھی حضرت ام سلمہؓ کو کہیں بعد دو روز تک اس کا دوسرے نہیں گونا گونا گوارا کہ جس دن ان کو ام المؤمنین کے خطاب سے سرفراز ہوا لیکن اس کے باوجود وہ آپؐ کے فرمان پر پورے عقیدے کے ساتھ عمل کر رہی ہیں۔ اس کا صلہ یہ ہے کہ وہ بچی پر حلال کے خواب و خیال میں بھی نہ تھا۔ ہمارا مقصد یہاں نہ تو خداوندہ واقع کی نگہوں پر بحث کرنا ہے اور نہ خاص بن بچہ کا ذکر کرنا یہی جو آپؐ کے نکاح میں ظاہر ہو چکی تھیں بلکہ صرف ان احادیث کو پیش کرنا تھا جو چند درجہ مطہرات کے نفسی اثرات میں پہلے سے ملنے لگی تھیں۔ ہمارا کو چاہیے کہ بقیہ ازواج مطہرات کے لیے بھی وہ اس قسم کی احادیث کی تلاش کو خیر باد کہیں اور ان کو بھی ان حدیثوں کے ساتھ اضافہ نہ کریں

ومن خص خواص اہل البختہ عظیم من الذنوب صفائرا وکبارا رھا

انبیاء عظیم السلام میں اہل جنت کی سب سے نمایاں صفت یہ کہ وہ تمام گناہوں سے معصوم ہوتے ہیں

عنوان مذکورہ حقیقت عظیم کلام کا موضوع تھا لیکن اس مسئلہ کی اہمیت کے پیش نظر علم اصول فقہ میں بھی اس پر بحث کی گئی جو ائمہ محدثین و مفسرین نے بھی اس میں کافی حصہ لیا ہے۔ اس لیے ہم نے بھی مناسب سمجھا کہ اس موضوع کے متعلق فقہ و اساطیر اہل خیال کر دیا جائے۔ مگر ہمارا ہم مقصد ان جزئی واقعات کی توجہ دہان آیتوں کی تفسیر کرنی نہیں ہے جو یہاں محدثین کی نظروں میں ہمیشہ سے کشش ملی آ رہی ہیں، بلکہ اس پر حدیثی روشنی میں فقہ اصولی حیثیت سے بحث کرنی ہے۔ آیتوں کی تفسیر پر کتب تفسیر و کتب کلام میں سیر حاصل نہیں کیا جا سکتی ہیں وہاں دیکھ لی جائیں۔

مسئلہ عصمت میں کتب کلام وغیرہ کی روشنی گردانی سے معلوم ہوتا ہے کہ جو نیکہ اس مسئلہ پر غور و غوض کی ابتدائی بنیاد اختلاف کا سبب ہے ان آیات پر قائم کی گئی ہے جو بظاہر عصمت کے خلاف نظر آتی ہیں، اس لیے اہل کمال مسئلہ کا رُخ شروع ہی سے بدل گیا ہے، پھر متکلمین کی بحث و نظر کا میدان چونکہ زیادہ تر عقلی مٹھو کا تھا اس لیے ان کے نزدیک کسی قطعی مسئلہ کے زیر تردد آ جانے کے لیے صرف عقلی احتمالات کا وجود بھی کافی ہو جاتا ہے جو چھ جگہ کہ وہ مسئلہ جہاں قرآنی آیات بظاہر خلاف نظر آ رہی ہوں بھلا ان کے ذوق پر وہ کیسے قطعی مسئلہ بن سکتا تھا۔ اس کے برخلاف فقہاء کی جماعت ہے وہ ہمیشہ اپنے فیصلے واقعات کی روشنی میں کرتے ہیں اور کسی جگہ صرف عقلی احتمالات سے متاثر نہیں ہوتے اس لیے یہاں بھی فقہاء خفیہ تو تقریباً یک زبان ہو کر انبیا عظیم السلام کے مطلق عصمت کے قائل ہیں۔ اگر ان اصولی نظریات کے اختلاف کو سامنے رکھا جائے تو قیاس کتنا ہے کہ شاید اس مسئلہ میں حقیقت کوئی اختلاف ہی نہ ہوگا۔ جو کچھ اختلاف ہے وہ صرف لفظی اختلاف کے قریب ہے جو جماعت یہاں اختلاف رکھتی ہے وہ حقیقت یا تو اس کی قطعیت میں اختلاف رکھتی ہے یا صرف عصمت کے امکان و جواز میں کلام کر رہی ہے اور اگر ان کے وقوع کی بھی قائل ہے تو اس کی نظر ان آیات پر ہے جو بظاہر اس کے خلاف نظر آتی ہیں۔ اور جس جماعت نے فیصلہ کی بنیاد خارجی واقعات پر رکھی ہے وہ بلا اختلاف عصمت کی قائل ہو گئی ہے۔

ہم یہاں علمی مباحث پھیلانا نہیں چاہتے بلکہ حقائق کی دنیا میں اس پر نظر ڈالنی چاہتے ہیں۔ سب سے پہلے

مضروی کی عصمت کا مفہوم معلوم کر لیا جائے اس میں بھی علماء کے کلمات بہت منتشر ہیں۔

عصمت کی حقیقت امام ماتریدیؒ فرماتے ہیں کہ عصمت حق تعالیٰ کی اس خاص عنایت و مہربانی کا نام ہے جو انبیاء عظیم السلام کو ہر وقت خدا تعالیٰ کی حکم برداری پر مستعد رکھتی ہو اور اس کی لائق سی عصمت کے از کتاب کرنے سے بھی دھڑکتی ہو مگر اس طریقہ پر نہیں کہ یہ طاقت و قوت ہی ان کی ذات سے سلب کر لی جائے کیونکہ جس کو مکلف بنایا گیا ہو ضرور ہے کہ اس میں صفت اختیار باقی رکھی جائے تاکہ جزا و ثواب کا مسئلہ معقول رہے اور جس مخلوق میں یہ صفت پیدا نہیں فرمائی گئی اس کو مکلف بھی نہیں بنایا گیا پھر اس کے اعمال سے جزا و سزا کا تعلق بھی نہیں رکھا گیا۔ (نیم الریاض المسیم)

امام ماتریدیؒ کے ان الفاظ کی تشریح حضرت شاہ اسماعیلؒ نے اپنے سادہ الفاظ میں اس طرح فرمائی ہے۔
 معنی عصمت آئست کہ انچہ بایشان خلق میدارد اول انبیاء عظیم السلام کی عصمت کے معنی یہ ہیں کہ ان کے قول و افعال و عبادات و عادات و معاملات و مقامات خلق ہوں یا افعال و عبادات ہوں یا عادات و معاملات و مقامات و احوال آں ہر راجح بل و علا اذہا غفلت نفس مشیطا ہوں یا اخلاق و احوال ان سب کو حق تعالیٰ اپنی قدرت کاملہ و ظاہر و لہیان بقدرت کا طرہ خود بخود خامی دار و علانہ کہ مخیر شیطان کی دخل اندازی سے محفوظ فرما ہو خواہ غیبا حافظین و برائشانی ہی مگر دماغاً و بشریت و من پاک و نہیان کی صورت ہی سے کہیں نہ ہوں اولیٰ اپنے حفاظت و ایشان را ز آلا یہ (تنبیہ ثانی و حقیقت ولایت از منصب مگرانی کرے دلمے فرشتے ان کے ساتھ ملاحظہ رکھو تاکہ غبار بشریت بھی ان کے دامن پاک پر نہ ملے سادہ لفظ سے۔)

مولف کے نزدیک مسئلہ عصمت میں غور و غوض کے لیے یہ ہے کہ اسے نزدیک یہ مسئلہ ہے کہ خداوند کی ذات اور ان ہی کے کار و کردار سے اہم نقطہ انبیاء عظیم السلام کی صفات و ملکات جو بحث ہو مستحق ہو اس لیے مضرویؒ کہہ رہا ہیں سب سے پہلے ان کے جو خیرات ان کی تربیت ان کی صفات و ملکات، ان کی عیشت کی غایت و غرض ان کے منصب کی اہمیت و پھر ان کے طریق تعلیم سے اور جو اس کے اثرات خداوند کی ذات ان کے ہم جلسوں اور ان کے تمام ماحول پر پھر ان کی تمام امت پر نمایاں ہوتے چلے گئے ہیں ان سب سے بحث کی جائے۔ اگر یہ تمام امور ان کے حق میں طرہ ہو جائے ہیں تو پھر ان کی معصومیت کا عقیدہ واقعات کی روشنی میں ایک بدھی مسئلہ ہو جانا چاہیے۔ اس تفصیلی نظر کے بعد جب آپ ان آیات کی طرف نظر اٹھائیے تو یقیناً آپ کا فیصلہ بل جائیگا اور جو آیات پہلے آپ کو اس مسئلہ کے خلاف نظر آ رہی تھیں اب وہی اس مسئلہ کا سب سے اہم ثبوت نظر آنے لگیں گی۔ یہاں براہ راست صرف ان خطابات الہیہ پر فیصلہ کر ڈالنا جن کے لہے ہمیں حالات و مخاطب کی رعایت سے گرمی نرمی پیدا ہو جانی فصاحت و بلاغت کا ایک عام باب ہر مناسب نہیں ہو یہاں نہ تو صرف عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں صرف روح اللہ اور کلمہ اللہ کی نسبت کو کوئی نیا مقام تلاش لینا درست

ہو اور اسی طرح بحق تعالیٰ کے اپنے مخصوص بندوں کے ساتھ کسی عتاب آمیز وجہ سے ان کے خلاف کوئی اصولی نتیجہ نکال لینا صحیح ہے۔

اس حقیقت کے اصولاً تسلیم کر لینے کے بعد اگر ادراقی نقل میں کوئی جزئی واقعہ ایسا ملتا بھی ہو جو ایک ثابت شدہ حقیقت کے خلاف نظر آئے تو کسی مائل کے لیے بھی محض ایک مشتبہ یا محمل اور شاذ واقعہ کی بنیاد پر اس قطعی فیصلہ کو رد کر دینا جائز نہیں ہو سکتا آج بھی تاریخ کے اصولی فیصلے جزئی واقعات کی بنا پر کسی قابل ترمیم تصور نہیں کیے جاتے بلکہ ان واقعات ہی کے لیے وجہ و اسباب تلاش کیے جاتے ہیں تاکہ ان کو اصولی حقائق و کوئی کلیہ و باقی نہ رہے اس لیے ہمارے نزدیک یہاں بھی بحث و نظر کا یہی طریقہ قائم رکھنا چاہیے۔

لہذا اگر مفسرین و محدثین نے اس جگہ کچھ جزئی واقعات کی توجیہات بیان فرمائی ہیں تو ان کو صرف ان کے حسن ظن کا نتیجہ لینا صحیح نہیں بلکہ وہ بھی اسی اصولی حقیقت پر مبنی ہیں۔ پھر جیسا اس قسم کے مقامات میں گفتگو کرتے کرتے قریب و بیدہ ہر قسم کے احتمالات زیر بحث آجاتے ہیں وہ یہاں بھی زیر بحث آگئے ہیں۔ سادہ صریح علماء اسلام کو اعتدال اسلام کے ساتھ بحثوں کی نویتیں آئیں تو بحث و جدل کے میدان میں بڑا ایک معقول و مستعمل بات بھی جس طرح عمل بحث بن جایا کرتی ہے یہ مسئلہ بھی نظری اور عمل بحث مسئلہ بن گیا ہے۔

انفوس پر گزشتہ اقوام و اہم نے اپنی نااہلیت کی بدولت اپنے اپنے انبیاء علیہم السلام کی کوئی ایسی مستند تاریخ ہمارے سامنے نہیں چھوڑی جو کسی بنیادی مسئلہ کے فیصلے کے لیے قابل اعتماد سند بنتی۔ ان کی سیرت کے جو گئے ہوئے واقعات ہمارے ہاتھوں میں موجود ہیں ان میں قابل اعتماد حصہ صرف اتنا ہی ہے جو کسی تقریباً حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرما دیا ہے اور بس۔ اس لیے اب ہمیں صرف آپ ہی کی حیات طیبہ پر خود کرنا ہو۔ کیونکہ لحاظ نبوت و رسالت یہ تمام جماعت ایک ہی جماعت تھی نبوت کے لوازم سب میں یکساں تھے فرق جو کچھ تھا وہ فضائل و کمالات میں تھا۔ قرآن کریم نے بھی آپ کے معاملہ میں جا بجا بیان کا یہی بیج اختیار کیا ہے اور جب کسی کفار نے آپ کی دعوت پر اعتراض کیا یا آپ کی ذات پر حملے کیے یا آپ سے ناجائز فرمائشیں شروع کیں یا ایک موقع پر خود مسلمانوں کی جماعت آپ کی وفات کی خبر سے ضرورت سے زیادہ دل شکستہ ہوئے لگی تو ان سے یہی ایک بات کہی گئی ہے کہ یہ سنت سب رسولوں کی سنت ہے جو پہلے بھی سب پر جاری ہوتی چلی آئی ہے لہذا اگر آپ کے اوپر بھی جاری ہوتی ہے تو تعجب کیوں ہے؟ چنانچہ ارشاد ہے۔

مَا يَفْعَلُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ۔
تم سے بھی وہی باتیں کہی جاتی ہیں جو تم سے پہلے نبیوں کو کہی گئی ہیں۔

اسی طرح مسلمانوں کی تسلی کے لیے بھی یہی فرمایا و ما محمد الا رسول۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھی رسولوں کی طرح ایک

وصول ہی ہیں اور جس طرح دنیا سے گھڑنے کی سنت ان پر جاری ہوتی رہی ہے، اگر آپ پر بھی جاری ہو جائے تو گھبرانے کی اور اس کو نئی بات سمجھنے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ قرآن کریم کے اس طرز سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام میں نفس نبوت و رسالت کے جو لوازم تھے وہ سب میں یکساں تھے۔ اس لیے اگر آپ کی حیات طیبہ سے آپ کی پوری پوری معصومیت کا ثبوت ملتا ہے تو پھر جبرائیل علیہم السلام کے حق میں بھی یہی ناظر فیصلہ سمجھا جائیگا۔

حقیقت یہ ہے کہ نبوت اور عصمت ایک ہی حقیقت کے دو اعتبارات سے دو نام ہیں یعنی جو معصوم ہے وہ صرف نبی ہی کی ایک ذات پر اور جو نبی کہہ یقیناً معصوم بھی ہے۔ کیوں؟ اس لیے کہ نبوت کسب و ریاضات سے بتدریج حاصل ہونے والی نعمتوں میں سے نہیں۔ اگر ایسا ہوتا تو یہ ممکن تھا کہ نقص سے کمال تک کی ماہ طے کرنے میں معصیتوں کی ٹھوکریں لگ جائیں لیکن جہاں کسب و کتب کا فدا و ظل نہ ہو اور معاملہ براہ راست خدا تعالیٰ کے اجتہاد و اصطفا کا آجائے۔ پھر وہاں کسی ٹھوکرا کا احتمال کیا ممکن حضرت مجدد صاحب فرماتے ہیں "از حق تاہر و فرق ظاہر است" یعنی خود چلنے میں اور کسی دوسرے کے لے چلنے میں بڑا فرق ہوتا ہے۔ صفت اجتہاد و اصطفا کے تحت ہر ذرہ خود نہیں چلتے کہ بشری ضعف ان کے لیے ٹھوکرا کا باعث بن جائے۔ یہاں ان کو بچا کر خود قدرت لے جاتی ہے۔ ارشاد ہوتا ہے:-

اللہ یصلیٰ من اللہ نکتہ سلاو یعنی اللہ تعالیٰ ہی کی ذات پر جو نفع ملے اور نوع بشری میں سے اپنی من الناس (الحجج) رسالت کے لیے انتخاب ہوا اور راست خود ہی فتویٰ ہے۔

واحدہ لکھو ربك خائفك آپ اپنے رب کے حکم کے استغفار میں مصروف رہیں۔ آپ تو ہماری نگرانی میں اور باعیننا۔ (الطہر) ہماری آنکھوں کے سامنے ہیں۔

ولولا ان ثبتتک لقد کدت ترکک اگر ہم آپ کو تمام نہ لیتے تو قریب تھا کہ کچھ دیکھ آپ ان کی طرف الیہو مشیناً قلیلاً (بنی اسرائیل) جھک جاتے۔

ترجمان اللہ ۳۱۴ و ۳۱۵ میں ایک صحیح حدیث آپ کے ملاحظہ سے گزر چکی ہے کہ بندہ عہد امت نافذ کرتے کرتے آخر اس بلند مقام تک جا پہنچتا ہے جہاں رضا و الہی میں وہ اس طرح گم ہو کر رہ جاتا ہے کہ پھر خدا اس کی کوئی ہمتی باقی رہتی ہو اور نہ اس کے اعمال کی بلکہ وہ سب براہ راست حضرت حق سبحانہ کی طرف منسوب ہونے لگتے ہیں۔ وہ مستاء ہو اور دیکھتا ہے تو صرف وہی جو اللہ تعالیٰ کی نظر میں پسندیدہ ہو

۱۔ امام قرطبی ایک موقع پر لکھتے ہیں: ان المنع من التفضیل انما جرم من جہۃ النبوة اتی فی فصولہ واحدۃ لا تفاضل فیہا و
۲۔ تفاضل فی الاحوال وخصوص الکلمات ... تفسیر قرطبی ۲۶۳

اور ہاتھ بڑھانا اور قدم اٹھانا تو صرف اسی طرف جدوجہد حق بل و عطا کی مرضی ہوتی ہے اب سوچیے کہ اس کی اس طرح کم شکی کے بعد اس کے اعضاء و جوارح میں کیا کسی مصیبت کے لیے حرکت کرنے کی مجال باقی رہ سکتی ہو اور جب اس کے اعضاء و مرضیات ایزدی کے اس طرح منفاد و مطیع بن جائیں تو اس کے اعمال میں کیا کسی ادنیٰ اسی مصیبت وہ بھی ارادی مصیبت کا احتمال پیدا ہو سکتا ہے جب ان افراد کا حال یہ ہو جن کے کمالات کسب و کتساب کا ثمرہ ہوتے ہیں تو پھر ان اولوالعزم ہستیوں کی عصمت کا پوچھنا کیسا ہے جن کو نیت صفت اعتبار و اصطفا کی بدولت روز اول ہی سے میر جو۔ جن کی عصمت کے اندازہ کرنے کے لیے اتنا کافی ہے کہ جو ان کے نقش قدم پر چل پڑا اس کے اعضاء بھی خدا کی عصمت کے لیے مثل ہو گئے۔ انبیاء علیہم السلام کی اس انتہائی صفت کا نفاذ و کرنے کے لیے صوفیاء و کرام ادا ان سے پہلے صحابہ عظام کے اعمال پر نظر ڈال لینا چاہیے۔ یہاں حدیث ۱۳۲۱ ترجمان السنۃ ۱۳۲۱ کے نوٹ پر نظر ڈال لینا ضروری ہے۔ اس جگہ ترجمان السنۃ کا مقدمہ از ۱۳۲۱ تا ۱۳۲۱ ملاحظہ فرمائیے

انبیاء علیہم السلام اور رسولوں کی خلقت ہی عام انسانوں سے الگ ہوتی ہے، ان کی تربیت کا طریقہ بھی سب سے الگ ہوتا ہے۔ ان کی طفولیت اور ان کا شباب بھی الگ، ان کا جرد و ادا ان کی حیات از دعویٰ بھی الگ، ان کا رضاد و غضب اور جد و ہزل بھی سب سے الگ، ان کی عبادت بھی سب سے الگ ہوتی ہے اور ان کا استغفار و توبہ بھی سب سے الگ، ان کا ثواب بھی سب سے الگ ہوتا ہے اور ان سے مواخذہ بھی سب سے الگ۔ اور یہ سب کچھ اس لیے کہ نظر و تربیت شروع ہی سے خود ایک الگ نصاب کی طرح ان کو پیدا فرمائی کہ اور پھر اپنی رسالت کے لیے خود ہی ان کا انتخاب فرمائی ہے۔

وَرَبَّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مِثْلُ مَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مِثْلُ مَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مِثْلُ مَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ

وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْفَرِثِيِّ عِظِيمٍ (الزُّمَر) کیوں نہ آتا دیکھو !

اَللّٰهُمَّ يَرْفَعُ رَحْمَةً رَبِّكَ (۱) اچھا کیا تیرے پروردگار کی رحمت یقیناً کہتی ہیں۔

اور یہ انتخاب وہ خود اس لیے کرتی ہے کہ اس منصب علیل کی صلاحیتوں کو اس کے سوا کوئی دوسرا پا ہی نہیں سکتا۔

اَللّٰهُ اَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ (الانعام) اللہ ہی خوب جانتا ہے کہ رسالت کا کرنا کس پر اور وہ اپنی پیغمبری کو حیات تک

انبیاء علیہم السلام کا ان کی خلقت اور ان کے اختیار و انتخاب کی یہ اہمیت کیوں ہوتی ہے؟ کیا اس لیے کہ وہ بھی مشرکوں میں ایک مشرک، کافروں میں ایک کافر اور شاعروں میں ایک شاعر بن کر پیدا ہوں جو ہر غلط

والعیاذ باللہ! اس لیے کہ شرک و کفر کی تہ بہ تہ تاریکیوں میں توحید و عبودیت کی شمع فروزاں بن کر چلیں۔ اسی لیے ادا
 یقیناً اسی لیے ان کا خاکی قالب گو دہی ہوتا ہے جو عام انسانوں کا مگر ان کا جوہر فطرت خلقت ایسا پاکیزہ اور منور بنایا
 جاتا ہے کہ اس کو حرف مصیبت سے ذرا آشنائی نہیں ہوتی پھر اس کو طرح طرح سے اور مچلی کیا جاتا ہے یہاں تک کہ
 ان کے خواب اور بیداری کی دونوں حالتیں یکساں ہوتی ہیں وہ اپنی حالت خواب میں بھی عام انسانوں کی بیداری
 سے زیادہ بیدار رہتے ہیں محبت و بغض کے طوفان خیز جذبات ان کے بجائے عقل میں ذرا سی جنبش بھی پیدا نہیں
 کر سکتے وہ ہر حالت میں انصاف پسند، حق گو اور بے لاگ انسان ہوتے ہیں خلق اللہ کی ہمدی سے ان کے سینے
 اس درجہ لبریز ہوتے ہیں کہ ان کی غنوازی میں ان کی جان گھلی جاتی ہے۔ اعلیٰ با ختم قسک اللہ یکونوا مع منین
 ان کے سینے حق صانع علیہ السلام کے احکام رضا و غضب کے لیے آئینہ ہوتے ہیں اور ان کی ان ہی کامل صلاحیتوں کی وجہ
 سے خالق کائنات براہ راست خود ان کو اپنی شرف ہمکلامی سے نواز دیتا ہے جلاہلہ اشدا و استوی اثینا
 حکما و علما۔ یہ شرف یا صرف اُس نوع ملکی کو میر ہے جو لفظ معصوم پیدا کی گئی ہو ایسی معصوم کہ اس کو حق تعالیٰ
 کی مصیبت کہنے کی قدرت ہی نہیں دی گئی یا پھر نوع بشری میں اُن مخصوص افراد کو میر ہے جن میں اختیار
 کی صفت کو موجود ہو مگر ان کی معصومیت پر فرشتوں کی معصومیت بھی رفک کرتی ہے اس لیے ارشاد ہوا ہے
 اللہ یصلیٰ من الملائکۃ رسلاً ومن الناس (الحجرات) آیت بالا میں بعض انسان اور فرشتوں کو غالباً اسی
 نکتہ کے پیش نظر جمع کیا گیا ہے کہ نظراً صفاً جب اپنی رسالت کے لیے کسی کا انتخاب کرنا چاہتی ہو اسی
 انتخاب کرتی ہے جس میں اس کی نافرمانی کرنے کا کوئی احتمال نہ ہو اس لیے یا وہ اس نوع کے افراد کا انتخاب
 کرتی ہے جس میں مصیبت کرنے کا اختیار ہی نہیں اور اگر دوسری نوع میں کسی کا انتخاب کرتی ہے تو ان افراد کا کرتی
 ہے جن سے مصیبت کے صدور کا کوئی احتمال نہیں۔ ملوک دنیا بھی انتخاب میں کسی لیے شخص کا انتخاب نہیں
 کرتے جس میں ان کے نزدیک ایک فیصدی بھی ان کے خلاف جانے کا احتمال ممکن ہو لیکن چونکہ ان کا علم ناقص
 و ناقص ہوتا ہے اس لیے اس میں ان کو غلطیاں لگتی ہیں اور بعض مرتبہ ان کے تباہ کن نتائج بھی دیکھنے پڑ
 جاتے ہیں۔ پروردگار عالم کے علم میں یہ امکان نہیں اس لیے اپنی رسالت کے انتخاب فرمانے کا حق اس نے
 خود اپنا رکھا۔ ہے اور اس کو نہ تو کسی انسان کے جاہدہ و ریاضت پر فوقت رکھا ہوا نہ کسی کی دھار و سفارٹل پر
 منصب نبوت کی اہمیت خدائی کی رسالت مسافرت کا کام اتنا نازک ہو کہ اگر اس میں ذرا سی اونچ نیچ ہو جائے تو
 کارخانہ رسالت سارا کا سارا درہم و درہم ہو جائے۔

انبیاء علیہم السلام اپنی امتوں کے لیے خدا تعالیٰ کے مقدس رسول دنیا میں اگر نظام مدارس کی طرح صرف بانی
 اسوۂ حسنہ بنا کر بھیجے جاتے ہیں۔ تعلیم نہیں دیتے بلکہ ان کی تعلیم کا نقشہ وہ ہوتا ہے جو ان کے باپ کا اپنا اولاد

کے لیے ہوا کرتا ہے یعنی جس طرح پیغمبر والدین کی نصیح یا غیر نصیح زبان سن سن کر اسی طرح کی زبان سیکھتا چلا جاتا ہے اور جس طرح کہ ان کے مہذب یا غیر مہذب افعال دیکھ دیکھ کر اسی کی نقل اتار لے لگتا ہے۔ اسی طرح رسول کی جسم ذات تمام امت کے لیے نمونہ بنا کر بھیج دی جاتی ہے اور مخلوق خدا کو یہ حکم دیا جاتا ہے کہ جس طرح وہ اس کے مقدس کلمات سن کر علم دین حاصل کرتے ہیں اسی طرح اس کی ہر ہر نقل و حرکت کو سامنے رکھ کر دین کا دوسرا حصہ سیکھیں یہاں قول و فعل کی تفصیص کے بغیر رسول کی ذات تمام کی تمام دین کا مکمل نقشہ ہوتی ہے اسی لیے ہر ہر امر میں ان کی اتباع کا حکم دیا جاتا ہے اگر یہاں کچھ احکام مستثنیٰ ہو سکتی ہیں تو صرف وہ کہ جن کے متعلق خود کوئی خصوصی صفت کا اعلان فرمادے۔ ان کو اس کا بھی اختیار حاصل ہوتا ہے کہ اگر وہ چاہیں تو کسی مصلحت کے پیش نظر عام قانون سے کسی کو مستثنیٰ بھی فرما دیں کیونکہ رسولوں کے وظائف و میلانات بھی اللہ تعالیٰ ہی کے زیر نگرانی رہتے ہیں۔ اس لیے ان کی عام تشریع اور اس سے استثناء یہ دونوں باتیں اسی کی مشیت کا فعل ہوتی ہیں ان کا سکوت اختیار کر لینا بلکہ کسی جانب سے منہ موڑ لینا یا ہاتھ کا ذرا اشارہ کر دینا جیسے امور بھی دین کے باب میں محبت شرعیہ شمار ہوتے ہیں۔

انبیاء عظیم السلام پیدا ہونے کی طور پر نفس مطمئنہ رکھتے ہیں، انسان میں شرکی طاقتیں صرف دو ہیں ایک نفس یا غلبہ دہی قوت اور ضلالت کی تمام طاقتیں ان کے سامنے سرنگون کر دی ہیں۔ دوسری شیطان یہی ہوتی طاقت ہر یہاں ان کو پیدا ہونے کی طور پر وہ نفس مرحمت ہوتا ہے جو فطرۃ ہر معصیت سے نفور اور تشدد عہدیت سے چھوڑتا ہے چنانچہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی زبان مبارک سے ولادت کے بعد ہی جو کلمہ نکلا تھا وہ یہی تھا اے نبی عبد اللہ۔

اب اس سے اندازہ لگالینا چاہیے کہ وہ اپنے غیر شعوری دور حیات میں بھی توحید و عہدیت کا کتنا شعور رکھتے ہیں اگر اس دارالاجتہاد میں اپنی ابتدائی حیات میں اپنی شان عہدیت کا عام طور پر اس طرح اظہار کر دینا کہیں خلاف مصلحت نہ ہوتا تو شاید خدا تعالیٰ کا ہر نبی اپنی ولادت کے ساتھ ان ہی کلمات سے مترجم نظر آتا مگر حکیم مطلق کی حکمت نے اس قسم کی کھلی ہوئی شہادت صرف اسی رسول کے ساتھ خاص فرمادی تھی جن پر خلائی کی ہمت لگائی جانے والی تھی تاکہ الوہیت کی اس بہتان طرازی میں کسی کے لیے بھی غلطی و موعودت کا موقع باقی نہ رہے۔ انبیاء عظیم السلام کے نفوس میں تزکیہ کی یہ صفت اتنی کامل ہو جاتی ہے کہ آزمائش کے کسی نازک سے نازک موقع پر ان سے ذرا سی کمزوری کا احتمال نہیں ہوتا۔ یہاں زبان مصرعہ حضرت یوسف علیہ السلام کے نفس مطمئنہ کی استقامت کا نقشہ سامنے رکھیے تو آپ کو یہی ثابت ہوگا کہ ان کی آزمائش کا میدان جتنا خطرناک ہوتا چلا گیا ان کی ہمت نفس کا جو ہر اتنا ہی اور زیادہ کھٹکا چلا گیا انبیاء عظیم السلام خود تو کسی خلاف ورزی کا تصور کیا لاسکتے ہیں دوسروں کی خلاف ورزی بھی ان کے آئینہ فطرت کو کندہ کرنے

کے لیے کافی ہوتی ہے اس لیے نہ وہ احکام الہیہ کے خلاف خود کوئی قدم اٹھاتے ہیں اور نہ کسی کا قدم ان کے خلاف اٹھتا ہوا دیکھنا برداشت کر سکتے ہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام کی سرگزشت قرآن کریم کے الفاظ میں ملاحظہ فرمائیے کتنی مشقتوں اور تنہاؤں کے بعد تو حضرت خضر علیہ السلام کے پاس پہنچے تھے پھر کتنے عہد و پیمان کرنے کے بعد بھی صرف اپنی نبیانہ فطرت کی بدولت چند قدم بھی ان کے ساتھ نہ چل سکے حتیٰ کہ جب انہوں نے دیکھ لیا کہ اب ان کے لیے صرف دو ہی راہیں باقی رہ گئی ہیں رفاقت قائم رکھنی ہے تو ہر معاملہ میں سکوت کرنا ہوگا اور اگر تو کہنا ہے تو فراق۔ تو فوری غشی کے ساتھ انہوں نے خود ہی صورت کو پسند فرمایا مگر اس کا اقرار نہ کیا کہ اپنی شریعت کے خلاف ایک قدم بھی اٹھتا ہوا دیکھ کر وہ سکوت کر سکیں گے۔ حضرت خضر علیہ السلام کو ان کی اس نبیانہ فطرت کا پورا اندازہ تھا اس لیے انہوں نے پورے وثوق کے ساتھ سفر شروع کرنے سے پہلے ہی کہہ دیا تھا کہ میرے ساتھ رہنا اور ہر معاملہ پر سکوت کرنا یہ آپ کے پس کی بات نہیں ہے اس لیے آپ اس کا تجزیہ نہ کریں، چنانچہ وہی ہوا۔ قرآن کریم نے اس سرگزشت کی اتنی اہمیت محسوس کی کہ ایک سورت میں مستقل طور پر اس کی پوری پوری تفصیلات بیان فرمادیں تاکہ مضمحلہ اور موزوں کے یہ بھی اندازہ ہو جائے کہ نبی کی مصداقہ فطرت کس درجہ بلند ہوتی ہے۔ خود مصیبت کرنا تو درکنار کسی دوسرے کا قدم مصیبت کی طرف اٹھتا ہوا دیکھ کر بھی وہ سکوت کی قدرت نہیں رکھتے اس جگہ اگر ہم حضرت خضر علیہ السلام کے افعال اور ہر عمل پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پیچیدگی اور بعد میں حقیقت کے قتل و جنس انکشاف اور ظاہری افعال کی ناموزونیت اور باطنی مصالح کی خوشنمائی کی تفصیل کریں تو ہمارا مضمون بہت طویل ہو جائیگا۔ ہم نے اپنے عمل پر اس کی طرف صرف چند اشارات کر دیے ہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بیان میں ان پر غور کر لیا جائے۔

یہ تو انسان کی اندرونی شرکی طاقت تھی اور اسی کا نام نفس امارہ ہے۔ شریعتوں کا سب سے اہم مقصد اسی نفس امارہ کی شاکستگی اور تہذیب ہے۔ جب کوئی رسول دنیا میں آیا تو اس نے اپنی فیض صحبت اور اتباع شریعت کے ذریعہ عام مخلوق کے نفوس کی اصلاح کی جدوجہد کی ہے۔ پھر جتنے انسانوں کے نصیب میں سعادت لکھی جا چکی تھی انہوں نے خواہشات و اہوا کا راستہ چھوڑ کر رسولوں کی پیروی کی یہاں تک کہ ان کے نفوس کی سرشت بدل گئی اور شریعت کے خلاف امور میں ان کے لیے کوئی لذت باقی نہ رہی پھر کسی صاحب نصیب کا مقدار اور جاگا تو اس کے نفس کو اتباع شریعت میں وہی طبعی راحت محسوس ہونے لگی جو پہلے کبھی شریعت کے خلاف امور میں محسوس ہوا کرتی تھی اب اس کا نام امارہ کی بجائے بدل کر نفس مطمئنہ ہو جاتا ہے۔ دیکھو رحمان السنۃ ص ۳۷ انہی اہلیم السلام تو ان کے نفوس پر پورے طور پر مطمئنہ

ہوتے ہیں وہ اپنے کسی دو حیات میں بھی کسی خفیت ناشایاں حرکت کی طرف میلان نہیں رکھتے۔ دیکھیے حضرت یوسف علیہ السلام نے جب حسن کے دریا منظر کے مقابلہ پر اپنے ملکوتی نفس کے الطینان کا اظہار فرمایا تو اس کو بھی بڑی بندہ آہستگی سے نہیں بلکہ چرے نرم لہجہ میں ادا فرمایا اور یہ ان کے الطینان نفس کا پہلے سے بڑھ کر مظاہرہ تھا اگر ان کی جگہ یہاں کوئی اور انسان ہوتا تو نہ معلوم اس زبردست آزمائش اور اس کے مقابلہ میں اپنی اس عیون کا میابی پر نہ معلوم تعریف و تزکیہ کی کتنی نثرانیاں مانگتا مگر جو فقرہ یہاں ان کی زبان سے نکلا وہ صرف یہ تھا و ما بوء نفسی ان النفس لا قارة بالسوء یعنی میرے اس استقلال، میری اس پاکبازی و عفت اور میرے اس شان استغناء کا حاصل دعویٰ تقدس کرنا نہیں ہوا یہ دعویٰ میں کیونکر کر سکتا ہوں جبکہ نفس کی بالعموم خصلت صرف بُرائی پر برانگیختہ کرنا ہے۔ یہ دوسری بات ہو کہ رحمت اندہی نے یہاں اپنے کسی خاص بندہ کے نفس کی سرشت بدل دی ہو مگر سانپ کے زہر کی پوٹلی اگر تو بھی دی جا پھر بھی سانپ ڈرنے ہی کی چیز ہوتا ہے غور فرمائیے کہ جب اپنے نفس کے متعلق دعویٰ تقدس کی نفی فرمائی تو یہاں "نفسی" (میرا نفس) کا لفظ فرمایا۔ پھر جب اس کا سبب بیان فرمایا تو وہاں نفسی کی بجائے ان النفس کا لفظ فرمایا ہے یعنی میرے اس دعویٰ تقدس سے انکار کی وجہ یہ نہیں ہو کہ میرے نفس میں بھی اماں کی صفت موجود ہے بلکہ بات یہ ہو کہ اگر کسی ناشائستہ جنس کا کوئی فرد شاذ و نادر طور پر شائستہ سے شائستہ بھی نکل آئے تو بھی اس جنس کی مذمت اپنی جگہ جال ہی رہتی ہے۔ یہاں ان کا پہلا جملہ تو ان کی شان تو واضح کا مظہر ہے اور ان النفس لامادة بالسوء فرمایا یہ ایک حقیقت کا بیان ہے عام انسانوں کے ایک ہی کلام میں یہ توازن نہیں مل سکتا جب وہ تواضع پر اترتے ہیں تو حقیقت کا دامن ان کے ہاتھوں سے چھوٹنے لگتا ہے اور جب حقیقت کے بیان کرنے پر آتے ہیں تو ان کی تواضع کا پلہ ہلکا نظر آنے لگتا ہے انبیاء علیہم السلام کی نہ تو تواضع کسی تصنع سے ہوتی ہے اور نہ اظہارِ حقیقت کسی تکلف سے اس لیے وہ ہر موقع پر بے ارادہ لہجوں و لہجوں باتوں کو نبھائے چلے جاتے ہیں۔

یہاں ہمارا مقصد یہ ہے کہ اس واقعہ کو سامنے رکھ کر آپ انبیاء علیہم السلام کے نفس کا کچھ اندازہ لگائیں ان کے عمل سے بھی اور خود ان کے بیان سے بھی جب ان کے عمل سے یہی ثابت ہو کہ کسی موقع پر ان کی استقامت میں ذرا سی لغزش نہیں ہو سکتی اور ان کی تواضع کے پرزور کلمات میں بھی ایک حرف ایسا نہ مل سکا جس میں ان کے نفس کے خلاف ادنیٰ سا اشارہ بھی ہو تو پھر ان کی عصمت کے خلاف ہم کو کوئی کلمہ اپنی زبان سے نکالنا کتنی بڑی بے احتیاطی ہوگی

انبیاء علیہم السلام کی برکات صحابہ اور ماحول پر اب رہی، بیرونی طاقت یعنی شیطان تو ان کے تقدس کے سامنے وہ

بھی اس طرح بچا رہا اور سرنگوں ہو جاتی ہو کہ کسی بڑائی کی دعوت دینے کا اس میں کوئی حوصلہ ہی باقی نہیں رہتا بلکہ جس طرح ایک قہور دشمن کے لیے سانپ کے بیز کوئی چارہ کار نہیں رہتا اسی طرح یہاں شیطان کو بھی طوطا و کرنا ان کی ملکی طاقت کے ہم آہنگ ہونے بیز کوئی چارہ کار نہیں رہتا۔ پھر ان کی اس قہرانی کا اثر صرف ان کی ذات ہی تک محدود نہیں رہتا بلکہ حسبِ ممانعت ان کے ہم ملیں اور رقعات سے قبل ذکر کے اس تمام خطہ کو بھی محیط ہو جاتا ہے جو ان کی بشت کا میدان ہوتا ہے ان کے نقش قدم پر پٹنے والوں کے شیاطین بھی دن بدن کمزور ہوتے چلے جاتے ہیں اور وہ بھی ہر میدان میں شکست کھاتے کھاتے ملتے ملتے مایوس ہو جاتے ہیں کہ اگر ہزار کوشش کے بعد کسی سے کوئی نصیحت سرزد ہو گئی تو اسی کو اپنی بڑی کامیابی تصور کرنے لگتے ہیں اور جس طرح ہر ضعیف اپنے کسی قوی سے ڈا کرتا ہے اسی طرح شیاطین بھی توحید کے ان علمبرداروں سے ہمدونت ترساں و لرزاں نظر آنے لگتے ہیں، اور کسی کسی کی دینی شدت سے تڑپتے مرعوب ہو جاتے ہیں کہ جس طرف اس کا گزر ہو جائے وہ اس راستہ ہی سے کتر کر نکل جاتے ہیں ایک طرف تو ضلالت کی طاقتوں یعنی نفس و شیطان کی پسپائی اور زبونی کا عالم یہ ہوتا ہے، دوسری طرف مل کوئی طاقتیں اپنے پورے عروج پر آ جاتی ہیں اور ان کے اثرات بھی اسی طرح متحد ہو کر عالم کے گوشہ گوشہ میں پھیلنے لگتے ہیں اسی لیے مقابلہ کے ہر میدان میں مستقل فتح و کامرانی ان کا حصہ ہو جاتی ہے اور دائمی ذلت و ناکامی نصیب اعداء بن جاتی ہے۔

اعتقادات و عادات کی دنیا آہا و اجداد کی رسومات اور فطری خوبو اتنی تیزی کے ساتھ بدلے لگتی ہے کہ منکرین کو یہ گمان کرنے کے سوا کوئی چارہ کار نہیں رہتا کہ ضروریہ جادو یا سحر کا اٹھ ہے مگر حقیقت یہ ہوتی ہے کہ جہاں فرس سے عرش تک عصمت و تقدس ہی کا سا بندھا ہوا ہوا ضلالت کی قوتیں دن بدن مضاعف ہو چکر رہی ہوں وہاں حق کی فتح و ظفر اور اسباب ہدایت میں انو اسی طرح فطری بن جاتا ہے جیسا کہ موسم خزاں میں زمین کا خشک ہر جانا اور موسم بہار میں چھپ چھپ کا سبز زار ہو جانا فطری ہو جاتا ہے جس طرح موسم بہار کے چند قطرے محرواں کا رنگ بدل دیتے ہیں اسی طرح انبیاء علیہم السلام کی آمد کے بعد قلبِ دماغ کا رنگ و بو بھی بدلنے لگتا ہے۔ وہ یہ ہے جو کبھی ظلمات کفر سے تیر و تار یک تھے ان کی بغیر محبت سے ایسے جگمگاٹھتے ہیں گویا عالمِ قدس کی وہ سب سے بلند بلوہ گاہیں۔ جنو و اھقین کی پیش ہا نصبت ان کے ہا سانی اس صبر پر اٹھ آ جاتی ہے جیسا عالمِ آخرت ان کے سامنے کھلا ہوا رکھا ہے۔ اپنی اپنی ممانعت کے لحاظ سے کوئی کوئی رشتوں کی جماعت میں اس طرح بھی گھل مل جاتا ہے کہ وہ اس کو سلام کرتے ہیں اور یہ اس کو صفا ہے۔ یہ تمام کوششیں اس مرکزِ فہ کے ہوتے ہیں جو ان کے درمیان آفتاب و رخشاں کی طرح سوجھ بوجھ ہوتا ہے اور اسی کے قلبِ مبارک کے اسلاک کے ساتھ دوسروں کے قلوب میں بھی حسبِ استعداد یہ فہ اس طرح تقسیم ہوتا ہے

ہر جس طرح کہ مختلف قوتوں کے طبقوں میں پاوراؤس سے روشنی تقسیم ہوتی رہتی ہے۔ اس فیضان بصیرت کا اثر یہ ہوتا ہے کہ ان کے رفقاء کی نظروں میں بھی متاع دنیا کی کوئی قدر و قیمت نہیں رہتی۔ دل فریب نظاروں کی فریب کاری ان پر بخوبی آشکارا ہو جاتی ہے اور آخرت کا جزم و یقین ان کے دلوں میں اس طرح راسخ ہو جاتا ہے کہ معصیت کی جرأت کرنا تو درکنار ناموزوں خطرات اور وسوسوں کا دل میں گزرا بھی ان کے لیے اتنا شاق ہو جاتا ہے کہ اپنا جل کر خاک ہو جانا ان کو اس سے بدرجہا بہتر معلوم ہونے لگتا ہے۔ دیکھو ترجمان السنہ ص ۲۸ اور اگر کسی شاذ و نادر حالات میں معصیت کا سدھو رہا ہے تو وہ آخرت کی گرفت کے مقابل میں شریعت کی سخت سے سخت سزا کے نفاذ پر اس طرح یقین و مضطر ہو جاتا ہے کہ گویا اس کی ساری راحت اور کامل سرور اس سزا کے نفاذ ہی میں ہے۔ اب اس کے اس پاکیزہ ماحول اور اس قدسی صفت جماعت کو سامنے رکھیے پھر ان کی بلند صفات پر بھی نظر ڈالیے تو آپ کو یقین ہو جائیگا کہ جن کی ذاتی صفات یہ ہوں اور جن کے اثرات سے ماحول اتنا پاکیزہ بن جاتا ہو گیا ان سے کسی معصیت کا سدھو ہو سکتا ہے۔

انبیاء علیہم السلام کے خصائل و عادات کا اثر ان کی امتوں پر | یہ ابھی طرح یاد رکھنا چاہیے کہ جس طرح استاد کے خصائل اس اسی طرح ہوتا ہے جیسا والد کا اس کی اولاد پر عموماً اس بڑے کے شاگردوں میں اور والدین کے ان کی اولاد میں منتقل ہونے

ضروری ہوتے ہیں، اسی طرح انبیاء علیہم السلام کے کمالات و نقائص کا ظہور بھی ان کی امتوں میں لازمی ہوتا ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام سے خطا و نسیان کا ایک قدم اٹھ گیا تو یہی ان کی اولاد کی سرشت بن گئی، یہ بات دوسری ہے کہ جو مواخذہ اس پر ہوتا تھا وہ ان سے ہی ہو لیا اور جب رحمت الہی نے اصل انسانی سے اس کو درگزر فرما دیا تو اب وہ نسل انسانی کے لیے بھی قابل ختم و پستی بن گیا۔ اگر کہیں معصیت کرنی انبیاء علیہم السلام کی سرشت میں داخل ہو جائے تو الیاذ باللہ تو عاصی انسانوں کا بڑا بھرپور عصیان میں غرق ہو کر رہ جائے۔ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے شب معراج میں دو جام پیش کیے گئے ایک دودھ کا دوسرا شراب کا۔ نبی کی معصوم فطرت نے فوراً آگے بڑھ کر دودھ کا جام لے لیا۔ آپ سے کہا گیا کہ اس تجویز و انتخاب کو معمولی بات نہ سمجھا اگر کہیں آپ کا جام لے لیتے تو معاملہ صرف اسی پر ختم نہ تھا بلکہ آپ کی ساری اہمیت گرداب ضلالت میں غرق ہو کر رہ جاتی سبھاں اللہ! عین تعظیم و اکرام کی شب میں ایسے نازک اور خطرناک امتحان بھی گزر رہے تھے کہ جب قدرت کو اپنے انعامات و اکرام کی تکمیل منظور تھی تو آپ کو اس انعام کی بشارت سے کیسے محروم رکھا جاسکتا تھا جس کے لیے نبی کا قلب سب سے زیادہ یقین ہوتا ہے یعنی امت کی بہبودی بیشک امتحان بہت خطرناک تھا لیکن جب تک معاملہ کی ہول کی معلوم نہ ہو اس وقت تک اس سے نجات کی قسمت کا بھی پورا پورا اندازہ نہیں ہو سکتا۔ ان سطور میں انبیاء علیہم السلام اور ان کے صحابہ کے متعلق جو کچھ لکھا گیا ہے اس کا ایک حصہ تو ترجمان السنہ

کی حدیثوں کے ضمن میں پہلے آپ کے ملاحظہ سے گزر چکا ہے اور جو باقی رہ گیا ہے وہ ان شاء اللہ تعالیٰ احادیث ہی کی روشنی میں ایک ایک کر کے آپ کے سامنے آنے والا ہے۔ ان کو بیک وقت سامنے رکھ کر فیصلہ فرمایا جیسے کہ ان نفوس قدسیہ سے کیا عہد کسی معصیت کا ارتکاب کرنا ممکن ہے؟ یہ واضح رہے کہ معصیت کی جو قسم بھی ہو اس میں قصد و ارادہ ہونا ضروری ہے۔ انسان کے وہ افعال جو اس کے قصد و اختیار سے نہ ہوں وہ معصیت کی تعریف میں نہیں آتے۔ پس جب نافرمانی اور قصد نافرمانی کا تصور عام انسانوں کے تقدس پر بہت ناخالص سمجھا جاتا تو پھر کیا وہ انبیاء علیہم السلام کے لیے شایانِ شان سمجھا جاسکتا ہے؟

ہمارے نزدیک اس مسئلہ کی ایک ذوقی اور وجدانی دلیل یہ بھی ہے کہ جب انبیاء علیہم السلام پیدائشی طور پر اہل جنت کے خواص رکھتے ہیں جس کی شہادت گزشتہ اوراق میں آپ کے سامنے گزر چکی ہے تو پھر اہل جنت کے صفات میں سے اگر معصومیت کی صفت بھی ان میں موجود ہے تو اس میں تعجب کی بات کیا ہے۔ لہذا نہ جنتی جنت میں خدا تعالیٰ کی معصیت کریں گے نہ انبیاء علیہم السلام دنیا میں معصیت کرتے ہیں اسی لیے اپنی اُخروی فلاح و بہبود کا ان کو جہنم حاصل ہوتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی شان تواضع اور اپنی کمال خوفِ خشیت کے باوجود مرض الوفا میں حضرت فاطمہؑ سے پورے وثوق کے ساتھ فرمایا: "لا كرب علی ابیک بعد البوم" ان کے بعد تیرے والد پر بھینسی کا نام و نشان نہ ہوگا۔ سب چین ہی چین ہوگا اور جبکہ یہ مقررہ عقیدہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام سب کے سب اپنی امتوں کے لیے شافع ہونگے تو کیا جو خود مجرم ہوں وہ شفاعت کے مستحق ہو سکتے ہیں شفاعت کبریٰ کے لیے جو حکام انبیاء علیہم السلام نے استعمال فرمائے وہ اس لیے تھے کہ یہ مقام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں پہلے سے رند ہو چکا تھا۔ تمام جہان کے حق میں سفارش دہی کر سکتا ہے جس کی ساری عمر خضوع و عنف و عفو کا حسی اعلان ہو چکا ہو۔ اگر آپ کے حق میں یہ اعلان نہ ہو چکا ہوتا تو یہ ممکن تھا کہ آپ بھی رب العزت کی بارگاہ بلند میں پیش ہونے سے شاید معذرت کا کوئی پیرایہ اختیار فرمالیتے لیکن چونکہ رحمت حق نے اس عقدہ کشائی کے لیے آپ کو منتخب فرمایا تھا اس لیے آپ اہل محشر سے بڑے تسلی کے انداز میں فرمائی گئیں: "انا لھا انا لھا" بیشک آج شفاعت کرنے کا حق میرا ہی ہے۔ اس کے بعد جب باب شفاعت کھل جائیگا تو پھر ہر ہر نبی اپنی اپنی امت کی شفاعت کریگا۔ اس مسئلہ پر بحث و نظر کا ایک طریقہ تو یہ تھا۔ بعض علماء نے یہاں دوسرا طریقہ استدلالی اختیار کیا ہے انہوں نے لکھا ہے کہ عصمت کے ظاہری اسباب چار ہیں۔ عدالت و تقاہت عصمت کے رکنِ اولیٰ اور خیر و شر کے عواقب کا قطعی علم۔ پھر وحیِ الہی سے ان علوم کی مزید تائید و تائید قائم۔ نسیان اور ترکِ اولیٰ پر بھی مواخذہ کا خطرہ (الروضة البسیة ص ۹۵) چونکہ انبیاء علیہم السلام میں یہ چاروں صفاتیں کامل طور پر موجود ہوتی ہیں اس لیے ان میں عصمت کی صفت بھی کامل طور پر موجود ہونی ضروری ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام میں ان صفات کے علاوہ دائمی حضوری کی ایک صفت ہی ایسی ہوتی ہے کہ تنہا یہ صفت ہی ان کی عصمت کے لیے کافی ہو۔ اسی کے ساتھ عصمت کے جتنے سوانح ہو سکتے ہیں وہ بھی ان میں موجود نہیں ہوتے یعنی ان کی اندرونی اور بیرونی طاقتیں سب کی سب اپنے رب کی حکمرانہی کے نشہ میں اس طرح ڈوبی ہوئی ہوتی ہیں کہ اس کی نافرمانی کا ان کو کبھی تصور ہی نہیں آتا۔ دوسرے انسانوں میں اس حضوری میں کچھ نہ کچھ فرق پڑ سکتا ہے لہذا ان کی قوم کی فطلی کا امکان بھی ہوتا ہے۔ یہاں دائمی حضوری میں ادنیٰ سے فرق کا کوئی امکان نہیں ہوتا وہ بظاہر جتنی غفلت میں نظر آتے ہیں اتنی ہی اور شیار ہوتے ہیں۔ اسی لیے ان کی غیبت کے علوم بھی بیداری کے علوم کی حیثیت رکھتے ہیں اور سب سے بڑھ کر غفلت و تکلیف کا وقت انسان کی نزاع روح کا وقت ہوتا ہے وہ اس نازک وقت میں اور اتنے مستغرق ہو جاتے ہیں کہ رفتار و دنیا سے ان کی نظر مکرر منقطع ہو کر صرف "الذین علیہم" کی طرف لگ جاتی ہیں پھر بھوک و پیاس، مسرت و غم اور شکست و فتح کے حالات کا تو ذکر ہی کیا ہے یہ تو غفلت کی بجائے برعکس ان کی گرمی غفل کے سامان ہوتے ہیں۔ عین جنگ کی گرم بازاری کے موقع پر آپ کی توجہ اور امانت الی اللہ کا جو نقشہ راز وہ احادیث اور تلبیہ میں موجود ہے۔

یہاں ایک اہم سوال یہ بھی ہے کہ خدا مہربان و مہربان ہے، ان کی اندرونی و بیرونی طاقتوں کی عصمت کا اپنی عصمتوں کے متعلق نظر کیا تھا

کی اہمیت، ملائکہ اللہ کے ساتھ ہر اوقات ان کی صحبت اور ان سب سے بڑھ کر حق تعالیٰ کی ذات پاک کے ساتھ ان کی شرف و پہلائی کے بعد یہ سوال بھی اہم ہے کہ خدا ان کا عقیدہ اس مسئلہ میں اپنے متعلق کیا تھا کیا وہ اپنے نفس کا معاصی کے ساتھ ملوث ہونا تسلیم کرتے تھے، کیا اپنے متعلق عدل و انصاف کے خلاف ذرا سا قصور کرنا یا اپنے کسی فیصلہ کو کسی طبعی رحمان کا اثر سمجھ لینا یا ان کے کسی عمل کو خلاف اولیٰ پر عمل کرنا کسی کے لیے جائز سمجھتے تھے۔ یا اس کے برعکس جہاں ان کے متعلق کسی ادنیٰ سے دوسرے کا احتمال بھی پیدا ہو سکے اس کے ازالہ کا پورا پورا اہتمام فرماتے تھے۔ جہاں تک حدیثوں کے مطالعہ سے واضح ہوتا ہے وہ یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی شانِ عبدیت و تواضع کے باوجود اپنے حق میں اس قسم کے تعصب کی کسی کوئی گنجائش نہیں دی بلکہ اگر کسی نے آپ کے عمل کو آپ کی رخصت شان اور اپنی کمتری کی جسے بھی ناقابلِ اتباع سمجھا ہے تو اس پر بھی آپ کو سخت ناگواری گزری ہے۔ دیکھو ترجمان السنۃ ص ۳۳۰ و ص ۳۳۱ و ص ۳۳۲

یہ بات دوسری ہے کہ جب کبھی مخلوقات کے دائرے سے نکل کر معاملہ بارگاہِ صمدیت کے سامنے آ گیا ہے تو پھر وہ مجبوراً زائد امانت و استغفار کا ایک پیکر بن گئے ہیں اور یہی شانِ انبیاء علیہم السلام ہونی چاہیے۔

مسئلہ عصمت کی بحث میں ایک فرد گزرا تھا [درحقیقت اسی دقیق فرق کے ذہل سے ان کی عصمت کے خلاف بے جا

ایک تیسرے کھڑی کر لی گئی ہے اس لیے ہم چاہتے ہیں کہ اس رخ پر بھی اصولی طور پر مقدمہ رخنہ ڈالی جائے۔
سب سے پہلے یہاں دو باتیں سامنے رکھنی چاہئیں ایک یہ کہ لغت عرب میں خطا، ذنب، زکۃ، اشترا
اور معصیت سب مترادف الفاظ نہیں ہیں۔ ہم یہاں صرف ان کے اردو ترجموں پر کفایت کرتے ہیں۔ اردو میں
بھی غیر ارادی غلطی، ناشائیاں کام، لغزش، زیادتی، ساورنا، فرانی کا مفہوم الگ الگ ہے یہاں سب کا ترجمہ گندہ
کردنیا صحیح نہیں ہے۔ قرآن کریم کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے کسی عمل پر بھی معصیت کا اطلاق
نہیں کیا گیا۔ صرف ایک آدم علیہ السلام کے معاملہ میں یہ لفظ ضرور استعمال ہوا ہے مگر اس کی تشریح ابھی آپ
کے سامنے آتی ہے۔

دوم یہاں بڑی اہمیت کے ساتھ اس پر بھی توجہ کرنی چاہیے کہ جن آیات کو ان کی عصمت کے خلاف
سمجھا گیا ہے۔ کیا وہ عمل ان کی نظروں میں بھی ان کی عصمت کے خلاف تھے؟ اس کے فیصلہ کے لیے کوسب
سے واضح حدیث شفاعت کی حدیث ہے جہاں ہر نبی نے شفاعت کے لیے قدم نہ اٹھانے کا سبب اپنی
اپنی زبانوں سے خود بیان کیا ہے یہاں ہم کو کسی حدیث سے ثابت نہیں ہوا کہ حضرت آدم علیہ السلام نے اپنے
متعلق شرک فی التسمیہ کا ایک حرف بھی کہا ہوا حضرت خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زبان مبارک سے
رب ادنیٰ کہید، یعنی الموتی کی فرمائش پر اپنی ندامت کا ایک کلمہ بھی نکلا ہو بلکہ یہاں جو فرست ہمارے سامنے
آتی ہے اس میں حضرت آدم علیہ السلام کا شجرہ ممنوعہ کھا لینا، حضرت نوح علیہ السلام کا اپنے ایک عزیز کے
حق میں طوفان سے حفاظت کے لیے نادانستہ طور پر سفارش کرنا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اپنی زبان
سے دین کی حمایت میں تین مختلف مقامات پر توریہ کے کلمات کہہ کرنا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ایک
عمل ہے جو نبوت سے پہلی زندگی میں ان کے دشمن کی موت کا باعث بن گیا تھا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام
کی امت کا ان کو فدا ہائی کا شریک ٹھہرا لینا معلوم ہوتا ہے اور میں۔

حضرت آدم علیہ السلام کی | جب قرآن کریم کی روشنی میں اس پر نظر کی جاتی ہے تو یہ بات صاف بھاتی ہے کہ حضرت آدم علیہ
زلت قرآن کریم کی نظر میں | اسلام کا معاملہ نظر رویت میں سب سے اہم سمجھا گیا تھا مگر خود قرآنی تفصیلات جو ان کے

اس اقدام کے متعلق نظر آتی ہیں وہ یہ ہیں :-

هَلْ أَذُوقُكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ (شیطان نے ان سے کہا تھا کہ کیا میں تم کو بتاؤں صدام زلہ نہ ہوگا
طَلْحٌ لَا يَبْلَى (طہ) درخت اور لاندال بادشاہت۔

وَقَاتِمَتُهُمَا أَنِي لَكُمْ أَلَمِنَ النَّاصِحِينَ اور ان کے آگے قسم کھائی کہ یقین کرو میں تمہارا خیر خواہ دوست
قَدْ تَبَهُمَا بَعَزُو. راعرفا ہوں اور اس طرح قریب بے مکان کو مائل کر لیا تھا۔

فَقَسِي وَكَفَرْتُمْ لَكُمْ عَزْمًا آم بھول گئے تھے اور اس میں ہم نے ان کا امادہ ذرا بھی نہ پایا تھا۔

ان آیات کی مدنی میں یہ ثابت ہوتا ہے کہ جو بات ان کے سامنے ان کی فریب دی کے لیے رکھی گئی وہ خدا تعالیٰ کی جنت میں ان کی دائمی زندگی تھی لہذا اس کی توثیق و تصدیق کے لیے خدا تعالیٰ کا نام لے کر ان کے سامنے قسم کھائی گئی پھر جس طرح ہر انسان اپنی کسی انتہائی کامیابی اور بے نہایت فوز و فلاح کے تصورات و تمناؤں میں پھر وہ سری جانب سے دھول میں پڑ جایا کرتا ہے۔ یہاں بھی وہی صورت پیش پائی اور حضرت آدم علیہ السلام کو قرب ایزدی کی تمناؤں پھر شیطان کی قسموں کے سامنے یہ خیال بھی درہاگہ جھوٹے کیا گیا تھا پس اس فریب میں اگر پوری فراموشی کے عالم میں ان سے اس خلاف ورزی کا ارتکاب ہو گیا مگر ان کریم نے ضرور اس کو معصیت کہا ہے لیکن اس کی تشریح بھی جو خود اس نے بیان کی ہر اس کے بعد کسی انسان کو ایک لمحے کے لیے بھی اس پر معصیت کا لفظ اطلاق کرنے کا حق نہیں رہتا یعنی یہاں معاملہ کی نوعیت ہی اتنی نازک ہو گئی تھی کہ اس کے سامنے کسی فرد سے محل و ممبر کرنا مشکل تھا۔ اور ان کے نسیان کی جو کلیت بیان کی گئی ہے وہ حقیقت وہی ان کی عصمت اعلیٰ کا بڑا ثبوت ہے۔ پھر خود فرمائیے کہ صرف ان کی فراموشی کے ذکر پر کفایت نہیں کی گئی بلکہ پورے مبالغہ کے ساتھ اس کا معنی پہلو بھی صاف کر دیا گیا ہے اور اس کو بھی لفظ ”وہو معرم“ سے ادا نہیں کیا گیا جس کا ترجمہ یہ ہوتا کہ انہوں نے پختہ ارادہ نہیں کیا تھا بلکہ بول فرمایا ہے کہ ہلکے نزدیک اس معاملہ میں ان کے امادہ کا ذرا بھی دخل نہ تھا۔ پس اگر قرآن کریم سے ان کے اس عمل کا معصیت ہونا ثابت ہوتا ہے تو اسی سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ وہ صرف نسیان کا ایک قدم تھا

مقام عصمت کی نزاکت کا تقاضہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی شان رفیع میں کسی ناشائیاں عمل کی صورت بھی حقیقت کی ہر اشد شائبہ

کے ارادی عمل کے برابر سمجھا جاتا ہے۔ یہاں معصیت کی حقیقت گونہیں ہوئی مگر جس عمل کی صورت نافذانی کی صورت ہو وہ بھی ان کے حق میں اس عمل کے مشابہ سمجھا جاتا ہے جو حقیقت میں بھی معصیت ہو۔ ایسا کیوں ہوتا ہے؟ اس کے سمجھنے کے لیے دو باتیں سامنے کرنی چاہئیں مقام عصمت کی نزاکت۔ دوم بارگاہ الوہیت کی شان عظمت

لے کتاب الانبیاء صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے سامنے ایک شخص نے چوری کی جب عیسیٰ علیہ السلام نے اس کو سرزنش کی تو اس نے قسم کھا کر کہا میں نے چوری نہیں کی اب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لیے صرف دو راستے تھے یا وہ اس قسم کھانے والے کو قسم کرتے یا اپنی نظر کو قسم کرتے۔ انہوں نے سنت آدم علیہ السلام پر عمل کیا اور اپنی نظر کا تصور قرار دینا اس سے آسان سمجھا کہ وہ کسی شخص پر اللہ تعالیٰ کے نام کی جھوٹی قسم کھانے کی تمت لگائیں۔ فتح الباری میں حاقط ابن قیمؒ سے نقل کیا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کے اہلیس کے قسم کھانے کے بعد تصدیق کرنے والا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اس چمکے تصدیق کرنے کی صفت نبوت کیساں نظر آتی ہے۔ در کعبہ ریحان السنۃ ۲۳ ج ۲ حضرت عمرؓ کی شان میں منقول ہے دکان دقنا عند صلح آیت من القرآن وہ بھی اسی جنس کی ایک صفت تھی۔

مقام عصمت کی نزاکت چاہتی ہو کہ جب ایک طرف عصمت ہو تو دوسری طرف نسیان بھی کیوں ہو اور اگر کسی مصلحت کے پیش نظر ایسا ہو جائے تو اس پر مواخذہ کیوں کیا جائے۔ ترجمان السنۃ جلد دوم کے اوائل میں آپ پر مصیبت کے بیان میں کہ ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ سے یہ سوال کیا تھا وہ سب سے زیادہ عجیب ایمان کس کا ہے تو اپنے اندازہ فہم کے موافق جو جواب انہوں نے دیا وہ یہی تھا کہ فرشتوں کا اور انبیاء علیہم السلام کا مگر آپ نے اس پر یہ فرمایا ان کے سامنے تو عالم قدس سب کھلا ہوا موجود ہوتا ہے وہ کیوں ایمان نہ لائیں (پوری حدیث اور اس کی تشریح وہاں دیکھ لی جائے) اس سے معلوم ہوا کہ جو بات عام لوگوں کے حق میں کمال شمار ہوتی ہے، اگر یہاں وہ موجود ہو تو کچھ قابل تعجب نہیں ہوتی۔ آفتاب سے اگر روشنی نکلتی ہو تو نکلنے پہلے تعجب کی بات کیا ہے کمال سے کمالات ہی کا صدور ہوا کرتا ہو۔ یہاں تعجب ہوتا ہو تو اس پر کہ اس کمال پران کے منصب کے خلاف کوئی بات سرزد ہوتی ہے تو کیوں عام انسان اگر سمجھتے ہیں تو حجت اس کو دور کر دینے کے لیے تلی ہوئی نظر آتی ہے لیکن جن کے قالب بھی اس جہان میں اہل جنت کے مشابہ ہوں ان سے کسی ادنیٰ سی بات کا ذہول ہوتا ہے تو اس پر فوراً مواخذہ ہونے لگتا ہے قدرت نے اگر ایک طرف ان کو معصوم پیدا کیا ہے تو دوسری طرف ان کی گرفت بھی سخت کر دی ہے اور مطلب یہ ہو کہ جب عصمت ہو تو پھر یہ فرد گزاشت کیوں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی توبہ قبول بھی ہو گئی اور ان کو غفلت و غفلت سے نوازا بھی دیا گیا مگر اپنے اس نسیان کا افعال پھر محشر تک ان کے قلب سے محو ہو سکا یہ اس لیے نہیں کہ یہاں عصمت کی حقیقت کا کوئی وجود تھا بلکہ یہ صرف ان کی عصمت کا اقتضار تھا کہ جب عصمت تھی تو نسیان سے بھی ایسا عمل کیوں ہوا بعض روایات میں ہے کہ جب اہل محشر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں پیش کے لیے آئیں گے تو وہ بڑے افعال کے ساتھ یہ عذر فرمائیں گے کہ مجھ کو تو میری قوم نے خدا تعالیٰ کے سوا معبود بنا لیا تھا۔ اب سوچئے کہ اس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا جرم کیا تھا۔ مگر انبیاء علیہم السلام کی فطرت اتنی پاکیزہ ہوتی ہو کہ ان کی امتوں کی معصیتوں کی پھینٹیں بھی ان پر اثر انداز ہوتی ہیں۔ دیکھیے یہاں صرف معصیت کا گو کوئی شاہد نہ تھا مگر مقام عصمت انہوں کی معصیت سے منفصل تھا۔ پس جہاں دوسروں کی معصیت سے تاثر کا یہ عالم ہو وہاں بھلا خود کسی معصیت کا تصور کیا ہو سکتا ہے۔

یہ تو مقام عصمت کی نزاکت کا مختصر سا حال تھا اب خدا کے قدوس کی رفعت و بلندی کا ہلکا سا نقشہ ملاحظہ فرمائیے۔ اس کے متعلق بھلا کیا لب کشائی کی جا سکتی ہے۔ بس اتنا ہی سمجھ لینا کافی ہو کہ جو متعلق جلیس معصوم مخلوق ہو جب اس کا معاملہ بھی خالق کائنات کے سامنے آ گیا تو وہ بھی سر تا سر قصور نظر کرنے لگی۔ اسی معاملہ میں فرشتوں کی سرگزشت ذرا سامنے رکھ لیجئے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ حجت معصیت کے سلب کا اختیار

مخلوق بھی شاید انسانوں کی صف میں گھڑی ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام کی خلافت کے سلسلہ میں فرشتوں کا ایک ہی واقعہ ہمارے سامنے آیا ہے، اگر کہیں دو چار واقعات اسی طرح کے اور سامنے آجائے تو شاید ہمارے علماء کلام کو یہاں بھی تردد پیدا ہو جائے مگر چونکہ اس طرف ان کا ایک ہی واقعہ سامنے تھا دوسری طرف ان کی عصمت کا عقیدہ حاصل تھا۔ اس لیے اس واقعہ کو زیادہ اہمیت نہیں دی گئی، حالانکہ حقیقت واضح ہے۔ بات یہ نہیں ہے کہ یہاں حقیقت عصمت کا صدور ہوتا ہے لیکن جب کبھی مخلوق کا معاملہ خالق کائنات کے سامنے آئے تو ایک طرف قادر مطلق دوسری طرف مجسم بپارگی موجود ہوتی ہے اس لیے ہزار عصمت کے باوجود یہاں معاملہ قصور و قصوری کا نظر آتا ہے اسی لیے جب اسی معاملہ کو خالق کائنات کے دہارے آگ کر کے صرف ایک معاملہ کی حیثیت سے دیکھا جاتا ہے تو اس میں ایک حوت رکھنے کی کوئی گنجائش نہیں ہوتی حضرت آدم علیہ السلام کا یہ مقدمہ جب حق تعالیٰ کے دربار میں پیش ہوا تو اس میں عصمت کا لفظ تک بھی استعمال نہ ہوا اور یہاں تک بھی اس نے طویل کچڑا کر عالم کے ایک بہت بڑے انقلاب کی یہی ایک لغزش بنایا بن گئی لیکن جب اسی واقعہ کو خالق کائنات کے حضور سے اٹھا کر حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ان کے ہمین رکھا گیا تو حسب بیان حدیث شریف حضرت موسیٰ علیہ السلام کو لا جواب ہو جانا پڑا یعنی جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے یہ فرمایا، والد بزرگوار! آپ نے ذرا سی لغزش کر کے اپنی ساری اولاد کو جنت سے باہر نکال دیا۔ تو اس پر حضرت آدم علیہ السلام نے فرمایا اے موسیٰ تم کو تو رات ملی پر جو میرے دھوڑے بھی سالوں پہلے علم الہی میں موجود تھی کیا اس میں میری اس لغزش کا ذکر نہیں؟ پھر والد پر اس عمل کے ارتکاب سے کیا اعتراض جو اس کے دھوڑے بھی بہت پہلے اس کے لیے مقدر ہو چکا تھا۔ یہ وہی آدم ہیں کہ جب ان کا مقدمہ خالق کائنات کے سامنے پیش تھا اور سوال بعینہ یہی تھا تو بجز اعتراف و توبہ کے جواب کا ایک حوت نہ تھا۔ پس جب مخلوق کا کوئی معاملہ خالق کائنات کے سامنے آجائے بس سمجھ لو کہ اب اس کی صفائی مشکل ہو یہاں اعتراض اختیار ہی ایک صحیح راستہ ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ جب عمر میں تمام مخلوق کے حبل کا کشن مرحلہ سامنے آئے گا تو جو محبت جو اہل دنیا میں صرف ایک حصہ نازل فرمائی گئی ہے پورے موصوں کے ساتھ مخلوق کا حساب لینے کے لیے آجائے گی۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو اہل مشر میں ایسا کون تھا جو محض اپنے عمل کے بل بوتہ پر فردوس بریں کا مستحق بن سکتا۔

انوس ہے کہ لغزشوں کو چن چن کر اس طرح بیان فرمانے کی روح تھی تو کیا اور اس کو سمجھا گیا ایک مقصد تو یہ ظاہر کرنا تھا کہ کن حالات میں کیا قدم اٹھایا گیا تھا پھر وہ بھی عمر بھر میں گنتی کے کتنے واقعات جو گران کو بھی ان کی شان سے کتنا بید سمجھا گیا۔ اس سے نتیجہ تو یہ نکالنا چاہیے تھا کہ جن کی اتنی سی فرد گزاشت پر بھی اتنی گرفت ہو

وہ کس درجہ معصوم ہوتے ہیں مگر یہاں جو تنبیہ نکالا گیا وہ بالکل اس کے برعکس تھا، والعیاذ باللہ اگر مقام عصمت کی نزاکت اور بارگاہ الوہیت کی جہندی کو سامنے رکھ کر یہ واقعات پڑھے جاتے تو یہی مان کی خصوصیت کا سب سے بڑا ثبوت نظر آنے لگتے۔

الحاصل اگر فیصلہ صرف قرآن کریم کے طرز خطاب پر ہی دائر کر دیا جائے اور تسلیم کیا جائے کہ مخاطب کی ان خصوصیات کو یکسر نظر انداز کر دیا جائے تو یہ بیان کہا تو مصفا کی بحث تو درکنار بلکہ شاید کفر و اسلام میں بھی بحث پیدا ہو سکتی ہو والعیاذ باللہ اگر بحث و نظر کا یہی طریقہ ملائکہ اللہ کے معاملہ میں بھی قائم رکھا جائے تو پھر ان کی تنفیذ طبعی عصمت سے بھی شاید اتنا دھوٹے پڑ جائیں۔

شیخ عبدالوہاب شرعی تحریر فرماتے ہیں :-

فَعَلِمَ أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ لَا يَشَاءُ كُونَ
غَيْرِهِمْ فِي مَا زَكَتْ عَنْهُمْ وَلَا مَكْرُوهٍ إِلَّا لِبَيَانِ
الْجَوَازِ وَلَكِنْ لَمَّا شَرَفَ مَقَامَهُمْ سَمِيَ اللَّهُ
تَعَالَى وَقَوَّعَهُمْ فِي خِلَافِ الْأَدْوَى الْمُعْصِيَةِ
وَالْخَطِيئَةِ . (الْبِوَاقِيَّةُ وَالْجَوَاهِرُ مَشْفُوعَةٌ)

ہم نے بیان سے یہ واضح ہو گیا کہ انبیاء علیہم السلام کو کتاب

حرام یا مکروہ میں دوسرے انسانوں کے شریک نہیں ہوتے

مگر کسی مکروہ تنزیہی فعل کا وہ ارتکاب کرتے ہیں تو وہ بھی شر

س کے ہمارے پہلو جاتے کے لیے کہ تمہیں ان کا قدم مگر

اتفاق سے کہیں خلاف ادوی میں جا پاتا ہو تو ان کے مقام

کی نزاکت کی وجہ سے اسی کا نام معصیت اور خطیئہ ہوا کر

یہاں خاصہ لکھ دیا ہے کہ جس کا مرتبہ جتنا بلند ہوتا ہے اس

کا حوالہ باتوں پر گرفت بھی اتنی ہی سخت ہوتی جاتی ہے۔

وَالْقَادِرُ عَلَى مَنْ عَظُمَتْ مَرْتَبَتُهُ

عَظُمَتْ صَغِيرَتُهُ ۝

قرآن کریم میں انبیاء علیہم السلام کے چند جزئی واقعات کے علاوہ کچھ آیتیں ایسی بھی ملتی ہیں جن میں کہ
ان کی عصمت کے خلاف سمجھا گیا ہے۔ مثلاً معاصی، ردائل، اور دیگر نوز کے قبیح افعال سے اجتناب
کے خطابات۔ پہلے نزدیک یہ بھی کلام کی فصاحت و بلاغت کے اسلوب سے نا آشنا کا فتویٰ کہ ان میں
جاننا کہ دنیا میں کلام کا ایک طریقہ گفتہ آید در حدیث دیگیاں بھی ہو۔

شیخ شرعی تحریر فرماتے ہیں :-

فَالْخُطَابُ لِمَا رَدَّ غَيْرُهُ . ان الحق ان مقاماتہ خطاب کو آپ کو ہر مکرر و دوسرے لوگ ہیں جن نبی کی
من شأن ان یؤدب الکبیر بالصغیر شان یہ کہ وہ کبھی چھوٹوں کی تہنیت کے ذریعہ ہیں کو ادب کھانا پڑا
و کما آدب اللہ الامت بتأدیب و سولھا کبھی یوں ہوتا ہے کہ خطاب رسول کو ہوتا ہے اور مقصود ان کی ہمت کو
ادب کھانا ہوتا ہے۔

بعض آیتوں میں شرک و کفر اور اس قسم کے دوسرے افعال سے اجتناب رکھنے کی بھی ان کو ہدایت کی گئی ہے۔ شیخ نے لکھتے ہیں کہ یہاں بھی ان کی ذات مقصود نہیں ہوتی بلکہ کفار مراد ہوتے ہیں مگر حق تعالیٰ کو یلہا منظور ہوتا ہے کہ ان کو اپنا مخاطب بنانا بھی اس کو پسند نہیں ہے۔ اگر وہ ہمارے رسول سے ہلکے کلام کا بغور سننا پسند نہیں کرتے تو ہم بھی ان کو اپنا مخاطب پسند نہیں کرتے۔

والحکۃ فی هذا الخطاب مقابلۃ لعارض الکفار اس طرز خطاب میں یہ بھی حکمت ہوتی ہے کہ چونکہ وہ کفار عن استماع ما جاء به الرسول صلی اللہ علیہ وسلم رسول سے ہلکے کلام کے سننے سے اعراض کرتے ہیں فلذلک اعرض الحق عنهم مقابلۃ لعارض باعراض اس لیے اس کی جزا یہ ہے کہ ہم بھی ان کو ناقابل مع کوہم واللہ بذلک الخطاب فاسمعهم فی الثقات سمحہ کہ ان سے خطاب نہ کریں اگرچہ مواد غیرہ عقوبۃ لهم واستحسانۃ بامرہم صلیہ دی ہوں۔

ہلکے نزدیک شیخ موصوف کی یہ رائے بہت صحیح ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ بعض آیتوں میں آپ کو ان امور سے بھی خطاب کیا گیا ہے جن کا عقلاً کوئی امکان ہی نہ تھا مثلاً والدین کے ادب و احترام کے سلسل میں آپ کو اس کی ممانعت کی گئی ہے کہ ان کے سامنے اُٹ کا ٹھہر بھی نہ نکالا جائے ولا تَقُلْ لَهُمَا آف و لا تَنْهَرْهُمَا۔ اب کون نہیں جانتا کہ اس وقت آپ کے والدین موجود ہی کہاں تھے اس لیے مخاطب گویا آپ نظر میں مگر غیبا مراد آپ کی امت ہے۔ اس کے علاوہ اس طرز خطاب میں ایک بڑی حکمت ان امور کی اہمیت پر تنبیہ کرنی ہوتی ہے۔ یعنی مثلاً شرک و کفر جب ایسے خطرناک عمل ہیں کہ اگر الفرض رسول کے حق میں بھی ان کا تصور کیا جائے تو اس کے اعمال کے لیے بھی تباہ کن ہو گئے تو بھلا دوسروں کے اعمال کے لیے تباہ کن کیونکر نہ ہو گئے۔

یہی وجہ تھی کہ یہ سب آیتیں دشمنوں کے سامنے تلاوت کی جاتی تھیں اور وہ ان پر غیر معقول سے غیر معقول اعتراضات بھی کرتے تھے مگر یہ کبھی ثابت نہیں ہوتا کہ رسول کے کیر کٹار اس کے ذاتی کا بدلہ دے گا۔ پر بھی کبھی ان کو کوئی اعتراض ہوا ہے یا ان آیات کو انہوں نے خود رسول کے برخلاف شہادت سمجھا ہے کیونکہ وہ ذوق سخن سے خوب واقف تھے اور اس قسم کے خطابات کا مقصد بھی اچھی طرح سمجھتے تھے۔

انہما عظیم السلام کی شان | اسی طرح رسولوں کی شان استغفار و توبہ کا مسئلہ بھی واضح ہے۔ یہ بھی اس بنا پر استغفارِ عظمت کے خلاف نہیں | نہیں ہوتا کہ وہ درحقیقت کسی ادنیٰ اسی مصیبت کا از کتاب کرتے ہیں بلکہ معتام عصمت کی نزاکت اور بارگاہِ صمدیت کی بے نیازی کا استحضار اپنے نفسوں کی برأت اور تزکیہ کا ان کو تصور کرنے نہیں دیتا اس لیے وہ اس بارگاہ میں جہاں بے قصوری کا دعویٰ کرا بھی سب سے بڑا تصور ہے اپنے

یہ توبہ و مستغفار کرتے رہتے ہیں اور مقصود یہ بھی ہوتا ہے کہ اس کے مقبول و ماطہ میں ان کی امتیں بھی شامل ہو جائیں۔ کیونکہ نظر رحمت اگر مجرموں کی طرف نظر کرتی ہو تو ان ہی کے واسطے سے کرتی ہے اور ہماری استغفار کی اس دربار عالی تک کوئی رسائی ہو سکتی ہے تو ان نفوس قدسیہ ہی کے واسطے سے ہو سکتی ہے۔ لب آیات ذیل پر توجہ کے ساتھ ذرا غور فرمائیے کہ درحقیقت ان کا مصداق ہے کون۔ پھر رسول کی ذات کو یہاں پہلے نمبر میں رکھا گیا ہے تو کیوں؟

لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُخَلِّينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَبَاغَةِ الْعُسْفَرِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فِرْعَوْنَ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَحِيمٌ
وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِعُوا (توبہ)
يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ (الفرج)
اور اللہ تعالیٰ مہربان جوانی پر اور ان مہاجرین و انصار پر جو ساتھ رہے نبی کے مشکل کی گھڑی میں۔ اس کے بعد کہ قریب تھا کہ ان میں سے بعضوں کے دل پھر جائیں پھر پھر ہوا ان پر بیشک وہ ان پر مہربان اور نرم کرنے والا ہو اور ان تین شخصوں پر جن کو بچھے رکھا تھا۔
جس دن کہ اللہ ذلیل نہ کرے گی نبی کو اور ان لوگوں کو جو ایمان لائے ان کے ساتھ۔

قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ
وَلَا بَأْسَ (الاعراف)
انہوں نے عرض کی اے رب اگر تو چاہتا تو ان کو پہلے ہی ہلاک کر دیتا اور ابھی کو بھی

وَاسْتَغْفِرْ لِنَفْسِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ (ممت)
اور مستغفار کرو اپنے گناہ کے لیے اور مومنوں کے گناہ کے لیے
پہلی آیت میں غزوہ تبوک کے واقعہ کی طرف اشارہ ہے جس میں تین صحابہ سے کچھ تساہل ہو گیا تھا لیکن جب ان کی توبہ کی قبولیت کا وقت آیا تو یہاں سب سے پہلے اپنے معصوم رسول کا ذکر کیا گیا ہے۔
دوسری آیت قیامت کے دن کا واقعہ ہے جہاں نبی کی ذات کے لیے رسوا ہونے کا کوئی احتمال ہی نہیں تیسری آیت بنی اسرائیل کی اس خود سری کے متعلق ہے جبکہ انہوں نے کوہ طور پر جا کر خود اپنے قانون کے کلام الہی سن لیا تھا مگر اس پر بھی وہ ایمان نہ لائے اور ایک دوسری گستاخی یعنی رویت باری تعالیٰ کی ناممکن بات کی فحاش کر بیٹھے آخر اس گستاخی کی ان کو مزا ملی اور سب ہلاک کر دیے گئے اس وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان مبارک سے ترجمہ کی درخواست میں یہ کلمات نکل گئے تھے۔ حضرت شاہ عبدالحق کے فوائد سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام اس قسم کے مراضع پر سب سے پہلے اپنے نفسوں کو اس لیے شامل فرما لیتے ہیں کہ ان کے معصوم نفوس کی شمولیت کی برکت سے مجرموں کے لیے بھی یہ درخواستیں قابل توجہ بن جائیں۔ رحمت ان کے نام پر جھک پڑتی ہے پھر اس کی وسعت مجرموں سے کترا کر ان کو اور انہیں

کرتی اور اس طرح مجرموں کی بخشش کا یہ ایک یقینی ذریعہ بن جاتا ہے۔ انبیاء علیہم السلام کی استغفار و توبہ میں اس حکمت کو بھی پیش نظر رکھنا چاہیے۔

ہماری اس تفصیل کے بعد اب آپ کو عصمت انبیاء علیہم السلام کا مفہوم خوب واضح ہو گیا ہو گا اور یہ بات بھی صاف ہو گئی ہو گی کہ عصمت کے معنی یہ نہیں ہیں کہ ان میں مصیبت کا داعیہ تو پیدا ہوتا ہے مگر ہر قدرت الہی ان کو اس کے ارتکاب کرنے سے روک لیتی ہے بلکہ اس کے معنی یہ ہیں کہ ان کی ہمدی میں جو بشری قوتیں رکھی جاتی ہیں وہ فطرۃ اتنی شائستہ اور مذہب رکھی جاتی ہیں کہ ان میں کسی مصیبت کی طرف کوئی سازجہاں ہی نہیں ہوتا جس طرح کہ ایک لطیف مزاج انسان کو نجاست اور گندگی سے طبعی نفرت ہوتی ہے اسی طرح ان نفوس قدسیہ کو مصیبت کی ہر نوع سے طبعی نفرت ہوتی ہے اور خدا تعالیٰ کی مکرہ کاری میں ان کو وہ طبعی راحت محسوس ہوتی ہے جو چھپی کو پانی میں اس لیے وہ اپنے قصد و ارادہ سے کسی کوئی سی مصیبت کا تصور بھی نہیں لاسکتے۔ اس کا یہ مطلب بھی نہیں کہ ان میں بھوک، پیاس، غضب، عجب اور کسی قسم کی دوسری بشری قوتیں سرسے سے موجود ہی نہیں ہوتیں۔ اگر ان میں یہ قوتیں موجود نہ ہوں تو پھر ان کی عصمت اتنا بڑا کمال ہی کیوں ہو اور ملائکہ اللہ کی عصمت سے ان کو امتیاز ہی کیا ہے۔ یہاں فرق ہے تو یہی ہے کہ ملائکہ اللہ اگر معصوم ہیں تو اس لیے کہ ان میں سرسے سے یہ قوتیں ہی موجود نہیں وہ اگر مصیبت کرنا چاہیں بھی تو نہیں کر سکتے۔ اسی لیے ان کی شان میں ارشاد فرمایا گیا ہے

لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ
مَا يُؤْمَرُونَ دَعْوَمُ ہوتا ہے اور وہی کام کرتے ہیں جس کا ان کو حکم ہوتا ہے۔

انبیاء علیہم السلام اور ملائکہ اللہ آیت بالا کا مقصد ملائکہ کی صرف عصمت بتانی نہیں ہے بلکہ الگ اپنی ایک کی عصمتوں میں مشرق ایسی مخلوق بتانی ہے جس میں خیر کے سوا شر کی طاقت ہی نہیں اس لیے وہ مصیبت کر ہی نہیں سکتے بلکہ نیکی ہی صرف وہی کر سکتے ہیں جس کا ان کو حکم دیا جاتا ہے اسی لیے ذہان میں ترقی کا کوئی احتمال ہوتا ہے نہ تنزل کا۔

وَمَا وَثَّاقًا لَهُمْ مَّعْلُومٌ اور ہم میں جو بھی ہے اس کا ایک معلوم مقام ہے (اس سے الصافات) کہ وہ نہیں بڑھ سکتا۔

اور اسی لیے قرآن کریم میں کسی جگہ اپنے حق میں توبہ و استغفار کی نسبت ان کی طرف نہیں کی گئی وہ اگر استغفار

لے ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلالؓ سے فرمایا اَوْخِیْنَ بِاَبِلَالٍ پھر ایک حدیث میں فرمایا جَعَلَتْ خَرَّةٌ عَیْنِیْ فِی الصَّلَاةِ۔

کرتے ہیں تو نبی آدم کے لیے ان کے حق میں توبہ و استغفار کرنے کے کوئی معنی ہی نہیں اس لیے وہ حق تعالیٰ کی صفات میں سے صفت غفار و قہار و رزاق کا ذوق بھی نہیں رکھتے۔

وَلَمَّا يَكُنْهُ يُسْتَقْوَنَ بِحَمْدِهِ وَيُتَّقُونَ اللَّهَ وَتُسْتَغْفَرُ لَهُمْ أَسْفَافُ مَا ظَنُّوا أَنَّهُمْ سَفَحُوا فِي الْأَرْضِ (الشوریٰ) کے لیے استغفار کرتے ہیں۔

یعنی فرشتوں کا وظیفہ اپنے لیے صرف تسبیح و تہلیل ہے اور اہل زمین کے حق میں استغفار اور ان کے پُنجش مانگنا۔ وظائف کی تقسیم اتفاقی نہیں بلکہ انسانی اور ملکی خلقت کی تقسیم پر مبنی ہے۔ فرشتے چونکہ معصیت سے مترو ہلے گئے ہیں اس لیے ان کا وظیفہ صرف خدا کی تہلیل و پاکی کا ترانہ گانا ہے اور بشر کو چونکہ جامعیت کی شان عطا کی گئی ہے اس لیے ملکوئی وظیفہ یعنی تسبیح و تہلیل کے ساتھ استغفار بھی اس کے وظیفہ میں شامل ہے پھر چونکہ بشریت اس کی جوہر ذات ہے اور ملکیت اس کی صفت اس لیے اس کا خاص وظیفہ استغفار ہے۔

اب یہ طور کر لینا چاہیے کہ ان دو عصمتوں میں سے بلند عصمت کونسی ہو کیا وہ عصمت جو جبری ہو یا وہ عصمت جو اختیار ہی ہو؟ کمال یہ ہے کہ قوتیں سب ہوں مگر سب شائستہ و مذہب ہوں یا کمال یہ ہے کہ سرے سے وہ قوتیں ہی مفقود ہوں؟ ملک اور فرشتہ ہونا بھی بیشک ایک کمال ہو مگر اس کمال میں تمام تر کمال صانع ہی کا ظاہر ہوتا ہے خود فرشتوں کی اس میں تعریف کیا ہے لیکن بشر کو اگر پھر وہ فرشتہ صفت ہو تو یہ اس کی بھی تعریف ہو اور اس سے بڑا کمال ہو۔ زبان مصر ایک طرف تو اس کا یقین کسی قسم میں کہ جس کے حسن و جمال کا وہ نظارہ کر رہی ہیں وہ بے شبہ ایک بشر کی صورت ہے مگر جب وہ اس کی عفت و عصمت کا نقشہ دیکھیں تو ان کو اپنے اس چشم دید یقین میں بھی خدہ گزرنے لگتا تھا۔ ذیل کی آیت میں ان کی اس حیرت کو ان الفاظ میں ادا کیا گیا ہے۔

فَاَهْذَأْ بَشَرًا إِنَّ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ یہ شخص آدمی نہیں یہ تو کوئی بزرگ فرشتہ ہے۔

کو دیکھنے کے طور پر بشر ہو کر یہ پاکبازی ایسی ہے جیسی فرشتوں میں بھی کسی بڑے فرشتہ کی ہو سکتی ہو یوں معلوم ہوتا ہے کہ ان میں اس قسم کی گویا کوئی طاقت ہی نہیں ہو پس اسباب و دواعی ہو جہ دہلے کے باوجود معصیت سے نفور ہونا جتنا قابل تعجب ہو ان اسباب کے نہ ہونے کی صورت میں معصیت سے نفور ہونا اتنا قابل تعجب نہیں۔ ملک اگر پاکبازی دکھلائے تو یہ اس کی فطرت ہو مگر تعجب تو اس پر ہے جو ہے تو بشر گر اس کی پاکبازی کا نقشہ پھر وہ ہو جو ملک کا ہونا چاہیے۔

اچھا جب ان کی صفت عصمت کا عالم یہ ہوتا ہے تو پھر ان کی حفاظت الہی اور فرشتوں کی اعانت کا

مطلب کیلئے؟ اصل بات یہ ہے کہ انسان خلقة ضعیف بنایا گیا ہے جیسا کہ وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا
 خاص ہے اس لیے بعض مرتبہ وہ مقابل طاقتوں کا پورا پورا مقابلہ نہیں کر سکتا اور اس کا امکان نظر آنے
 لگتا ہے کہ اپنے قصود و اُمادہ کے بغیر اس کا قدم لغزش کر جائے۔ انبیاء علیہم السلام کا معاملہ صرف ایک انفرادی
 معاملہ نہیں ہوتا، پھر ان کی آزمائش بھی معمولی انسانوں کی آزمائش کی طرح نہیں ہوتی۔ ایک طرف تو تنہا
 وہ ہوتے ہیں دوسری طرف کفر کا پورا جھگڑا سامنے ہوتا ہے جو ان کے مقابلہ پر ایسی ایسی تدابیر اختیار کرتے ہیں
 کہ ایک مرتبہ بہاؤ بھی ہو تو وہ بھی اپنی جگہ سے ٹل جائے

وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ
 وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لَازِدًا لِّمَكْرِ الْجِبَالِ
 اللہ تعالیٰ کے سامنے نہیں۔ اگر چنانچہ کی تدابیر ایسی تھیں کہ
 (ابراہیم) کہ پہاڑوں کو بھی اپنی جگہ سے ہلا دیں۔

اس لیے قرآن کریم نے ان کی اس پاک نفس کو بھی ذکر کیا ہے اور اسی کے ساتھ ان کے ماحول کی اس نزاکت
 پر بھی تنبیہ فرمائی ہے۔ پھر یہ بتایا ہے کہ ان حالات میں اگر کسی میں غلط قدم اٹھانے کے دعویٰ و اسباب نہ بھی چلے
 تو بھی اگر کسی خارجی باعث سے انسان کا قدم اس طرف اٹھ جائے تو کچھ بعید نہیں ہوتا مگر چونکہ انبیاء
 علیہم السلام کے گناہ ہم ہوتے ہیں اس لیے وہ ان نازک مواضع میں بھی ثابت قدم رہتے ہیں اور ان مبالغہ
 کے باوجود ان کی مصمت میں ذل فرق نہیں پڑتا۔

حضرت یوسف علیہ السلام کے معاملہ میں دیکھیے حالات کتنی نزاکت اختیار کر چکے تھے یعنی جس طرف سے
 انکار کا خطرہ ہو سکتا تھا اب اسی جانب سے حضرت یوسف علیہ السلام کو دعوت دی جا رہی تھی۔ سو مادہ فساد
 کی بھینٹ صحت سے وہ خود خواہ کتنے ہی دودھ کیوں نہ ہوں مگر وہ از خود ان کے اتنا قریب آچکا تھا کہ اگر
 کوئی طاقت اس کو دھکا نہ دیدیتی تو اگر یہ از خود اس میں نہ گرتے تو یقیناً وہ خود اگر ان کو گمیر چکے تھے جب
 صورت حالات اتنی نزاکت اختیار کر گئی تو دیکھو پروردگار کی حفاظت کس طرح مداخلت کے لیے سامنے
 آگئی اور کس طرح حضرت یوسف علیہ السلام پر اس کا خدا سادل غ بھی نہ لگ سکا۔ صورت حالات کی اس نزاکت
 کو اس آیت میں ادا کیا گیا ہے۔

وَلَقَدْ كَمَحَتْ يَدَهُ وَكَمْحَتْ يَدَ الْوَلَدَانِ
 عِثْتَ تَرِيحُ تَوَهَّجَتْ تَوَهَّجَتْ تَوَهَّجَتْ
 عِثْتَ تَرِيحُ تَوَهَّجَتْ تَوَهَّجَتْ تَوَهَّجَتْ

لے اس جگہ بحث کرنے کی وہ بیان سب تھی کیا غیر ضروری بحث ہے جس کے بیان سے سکوت کر لیا گیا اس کی تحقیق ہی چاہیے
 لیے بھی مناسب نہیں مگر اتنا ضرور معلوم ہوتا ہے کہ ضرور وہ کوئی ایسی بات ہوگی جو عین اُس وقت ان کے (دینی پڑھنے ۲۵)

یعنی ایک جانب تو ارادہ بوجہی چکا تھا اور اس بنا پر دوسری جانب میں عصمت کے خلاف تھے اسباب ہو کر تھے وہ سب موجود ہو گئے تھے اور نقشہ کچھ ایسا بن گیا تھا کہ اگر کہیں حضرت یوسف علیہ السلام کے سامنے رُب دیا جائے تو اس طرف سے بھی قصد پیدا ہو جانا کچھ بعید نہ تھا مگر ان حالات کے باوجود پھر ارادہ بھی کیوں دھوسکا! اس لیے کہ ان کے رب کی برہان ان کے سامنے تھی پھر جب اس طرف ارادہ کا بھی وجود نہ تھا تو عصمت کے اس بلند مقام کو ادا کرنے کے لیے جو تعبیریں اختیار کی گئی تھیں وہ بھی کتنی بلند ہے۔

كَذٰلِكَ لَتَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَۃَ ۚ ۞ ۱۰
یہ برہان دکھانا اور اس طرح ثابت قدم رکھنا اس لیے تھا تا کہ ہم
اِنَّ مِنْ عِبَادِنَا الْخٰلَصِیْنَ . ہٹائیں اس سے بُرائی اور بھائی کو بیشک وہ پاک ہو گیا ہندو ہیں

یہاں نصرف عن السوء والفحشاء نہیں فرمایا گیا یعنی صرف کا تعلق جو کچھ بھی راہِ سوء اور فحشاء کے ساتھ تھا اس کا تعلق حضرت یوسف علیہ السلام کے ساتھ کچھ نہ تھا جس کا خلاصہ یہ ہے کہ سو راہِ فحشاء پر جو کہ خود بطور کہلان کی طرف آ رہا تھا اس لیے فعل صرف کا تعلق اسی کے ساتھ ہونا چاہیے حضرت یوسف علیہ السلام چونکہ اپنی جگہ بدستور ثابت قدم رہے اس لیے یوں نہیں فرمایا کہ ہم نے حضرت یوسف (علیہ السلام) کو سوء اور فحشاء سے باز رکھا یہ تعبیر اس وقت مناسب تھی جبکہ یہاں ان کا ادنیٰ سا قدم بھی اٹھانا ثابت ہوتا۔ پس اندازہ لگائیے کہ قرآن کریم انبیاء علیہم السلام کی عصمت بیان کرنے میں کتنی احتیاط سے کام لیتا ہے اور اس کے لیے تعبیر بھی وہ اختیار فرماتا ہے جو ان کی شانِ عصمت کو زیادہ سے زیادہ نمایاں کر سکے۔ اسی طرح ایک موقع پر آپ کے سامنے منافقین نے ایک مسلمان پر جھوٹی شہادت لگا لی اور اس کے لیے اس قسم کے قرائن اور شہادیں مہیا کر دیں کہ ایک خالی الذہن انسان کے لیے ان کے موافق فیصلہ دینے بغیر کوئی چارہ کار ہی نہ تھا۔ اس لیے اگر یہاں آپ مسلمان کے خلاف فیصلہ فرمادیتے تو بالکل قرین قیاس ہوتا، مگر خدائی عصمت نے آپ کو ایسے فیصلہ سے بچالیا اور وحی الہی نے نام حقیقت کو حل کر رکھ دی جو کیسے واقعہ کی اس نزاکت پھر آپ کی غیبی عصمت کو قرآن کریم نے کس انداز سے ادا کیا ہو
وَلَوْلَا اَنْ تَبْتَئِنَّا لَافْتَدٰیكَ تَرْكُنَ الْيَوْمَ
شَيْئًا قَلِيْلًا۔ (دینی اسرائیل) اور اگر ہم تم کو سنبھال نہ رکھتے تو تم ان کی طرف تھوڑا سا جھک جاتے۔

یہاں بھی آپ کے حق میں احتیاط کے جتنے پہلو ممکن تھے ان سب کی رعایت کر لی گئی ہے معنی جس بات کا خلوص

رہیہ نوٹ منہم سامنے آئی اس سے قبل اس کا طور نہ تھا، دوم یہ کہ وہ کوئی ایسی چیز تھی جس سے مذہب متعلق ہوئی تھی۔ یعنی نظر آنے کی چیز تھی۔ یہاں اس کا مصداق صرف نفس کی پاکی قرار دینا ظاہر ہے کہ خلاف پر اور یوں باطل کو قلم کے اندر سے حق ثابت کر دینا ملحدہ بات ہے وان من البیان لمھم وراکی
لیکھنا یہ بھی کی گئی ہے

ظاہر کیا گیا ہے وہ آپ کا کوئی عملی قدم نہ تھا بلکہ صرف میلان طبع تھا، پھر اس پر لفظ کدکٹ اضافہ فرما کر یہ بتایا گیا کہ آپ کا یہ میلان بھی ہوا تو نہ تھا اگر حالات اس کے قریب آگئے تھے کہ اگر ہم نہ سمجھا لیتے تو ایسا ہوتا ماسی پر بس نہیں کی گئی بلکہ شیعہ کے ساتھ قلیلا کی صفت پر صفا کر یا دہرہ کی گئی کہ اگر آپ کا رجحان ہوتا تو وہ بھی بہت ضعیف ہوتا۔ اس معاملہ میں اود حضرت یوسف علیہ السلام کے معاملہ میں یوں معلوم ہوتا ہے کہ گویا بہت سمجھل سمجھال کر الفاظ استعمال کیے ملتے ہیں اور ان کی عصمت کی یہ رعایت ہو کہ دوسری طرف اس کا امتنان بھی منظور ہے کہ اتنی عصمت پر بھی ان میدانوں میں ایسی صاف گو خلاصی صرف ہماری حفاظت کا قہر ہے۔ اگر ہماری ہتکری نہ ہو تو یہ ممکن نہیں۔ پھر جہاں کسی تکوینی صفت سے قدمت یہ دستگیری نہیں فرماتی بس وہیں قدم رکھنے والے انگٹے۔ دیکھیے حضرت آدم علیہ السلام کے معاملہ میں جب مشیت الہی نے ان کی ایک ذرا سی لغزش میں عالم کی آبادی کا راز نہاں فرما دیا تھا تو یہی نازک مراحل ان کے سامنے آگئے شیطان نے اگر جوابات ان کے سامنے رکھی وہ خدا تعالیٰ کے دارالرضوان میں دائمی حیات کی دولت بخشی جس کے لیے نبی تو نبی ایک عالم مسلمان کا دل بھی چین ہوتا ہے۔ پھر اس پر چھوٹی قمیص کھا کر کچھ ایسا سما باندھا کہ جوابات ان سے کسی گئی تھی وہ اس وقت ان کے سامنے بالکل نکل گئی مگر چونکہ کوئی طور پر قدرت ہی کو یہ لغزش منظور تھی اس لیے یہاں ان کو سنبھلا نہیں گیا آخر کار ان کا قدم پھسلا اور یہ آواز آئی

وَلَا تَذْكُرْنَا أَفْهَمْنَا كَلِمَةً أَتُحْكِمُنَا أَخْبَرْنَا بِكَلِمَاتِ الشَّجَرَةِ

وَإِذْ لَكُمْ مِنَ الشَّيَاطِينِ لَكُمْ أَعْدَاءٌ مُّبِينُونَ (اعراف)

سو تم کو سن نہیں کیا تھا اوندہ کہہ دیا تھا کہ شیطان تمہارا کھلا ہوا دشمن ہے۔

مگر آدم علیہ السلام نے گویہ وزاری کے علاوہ مذروہ و معذرت کا ایک کلمہ تک منہ سے نہ نکالا کیونکہ جانتے تھے کہ اگر نسیان کا عذر کرتا ہوں تو یہ سوال ہو سکتا ہے کہ چھایہ نسیان بھی کیوں ہوا؟ پھر جنب انہوں نے نشان عہدیت دکھلائی تو اُدھر سے شانِ معبودیت اس طرح ظاہر ہوئی کہ عفو و درگزر کے ساتھ اب خدا اس کا عذر بھی بیان فرما دیا گیا۔ سبحان اللہ انبیاء علیہم السلام بھی کتنے ادب شناس ہوتے ہیں۔ فَتَنِي وَكَذَّبْتَنِي كَذَّبْتُ عَنْكَ مَعِي جَوَافِرُ شَيْءٍ مَعِي أَن سَعَى هُوَ لِي وَهِيَ وَهِيَ نَسِيَانِ كِي بِنَا دِرْ هُوَ عَزَمَ وَارَادَهُ كَا تَوْبِيهَا نَام وَنَشَانِ مَعِي نَحَا، ابھی ابھی یا تو یہ باز پرس تھی مگر جب اعتراف جرم ہے تو ابھی یہ نوازش ہے گویا جرم کچھ بھی نہ تھا انبیاء علیہم السلام کی لغزش بھی تمام جہان سے نرالی ہوتی ہے پھر ان کی نجاشت بھی سب سے نرالی ہوتی ہے۔

انبیاء علیہم السلام پر نسیان بھی قدمت ہی کی طرف سے ڈالا جاتا ہے اسی لیے وہ بہت سے انعامات اور عہد احکام الہی کا منشا بن جاتا ہے۔ دیکھیے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کتنے اہم مقصد کے لیے تو سفر کیا پھر ان

کے رفیق کو ٹھیک مقصود پہنچ کر کیا نسیان ہوا اور حضرت خضر علیہ السلام سے ملاقات کے لیے جو علامت ان کو بتائی گئی تھی وہ چشم خود دیکھنے کے بعد بھی حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اس کا تذکرہ کرنا بھول گئے اور ان کے چل پڑے کر چنکے نسیان قدرت کی طور پر ڈالا گیا تھا اس لیے اس کی یاد دہانی کی شکل بھی قدرت ہی نے پیدا فرمائی وہ یہ کہ اس تمام سفر میں ایک دن بھی حضرت موسیٰ علیہ السلام کو مکان محسوس نہ ہوا تھا اگر آج ذرا دور چل کر ہی ان کو مکان محسوس ہونے لگا اور وہ ذرا دم لینے کے لیے یہ کہہ کر بیٹھ گئے۔ لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَٰذَا لِقَاءً غَيْبًا۔ آج کے سفر میں تو ہم کو مکان ہو گیا۔ آخر بیٹھ کر جب ناشتہ دان کھول لایا دیکھا تو پھل نذر دہی، اسی وقت ان کے رفیق کو پھل منزل کی بات یاد آگئی اور انہوں نے کہا کہ پھل تو میرے سامنے زندہ ہو کر پانی میں گس گئی تھی، اور قدرت نے یہ سامان کر رکھا تھا کہ جس جگہ پھل گستی تھی اس جگہ پانی بخیر ہو کر رہ گیا تھا اور وہ جگہ طاق کی شکل میں کھلی کی کھلی باقی تھی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ یہی تو وہ جگہ تھی جس کی ہم کو تلاش تھی آخر وہ لوٹے اور وہیں حضرت خضر علیہ السلام سے ملاقات ہو گئی۔ انبیاء علیہم السلام کے حالات زندگی اور ان کے سمو و لسیان کے واقعات میں اس پر بھی نظر رکھی جانی کہ ان میں کیا کیا اسرار اور معجزات و عبرتیں مبینہ پنہاں ہوتے ہیں تو قرآن مجید کا قصص کا سوال ہی پیدا نہ ہوتا۔

اسی طرح حضرت سلیمان علیہ السلام نے ایک شب اپنی حرم سرائے میں جاگنے کا اس لیے ارادہ کیا کہ ہر ہری بی سے ایک ایک چاہدنی سمیل اشرید یا ہو۔ خدا تعالیٰ کے برگزیدہ نبی تھے اس پر فرشتے نے بھی یاد دلایا کہ ان شاعرانہ کہے لیجیے گر ان کو یہ مبارک کلمہ کتنا پھر یاد نہ رہا آخر اس کا جو کچھ نتیجہ ظاہر ہوا وہ اسی علیہ میں آپ کے سامنے ہے۔ بہر حال انبیاء علیہم السلام کے نسیان کا قدم بھی گرفت میں آجاتا ہے۔ اگر کہیں قدرت ان کو سنبھالے نہ رہے تو اپنی گوناگوں ذمہ داریوں میں نہ معلوم ان کے کتنے قدم لسیان کے اٹھ جائیں۔ علم انسانوں کو معمولی پریشانیوں میں اہم سے اہم باتیں بھول جاتی ہیں پھر ان نفوس کا تو حال کیا ہو گا جن کے سر پر ہی فہم انسانی کے بننے اور مگر کرنے کی ذمہ داری ہوتی ہے۔

لہذا اس قسم کی غبی آیتیں ہیں ان کو بھی عصمت کے خلاف سمجھنے کے بجائے براہین عصمت سمجھنا چاہیے ہم پہلے ترخان السزم میں کلمہ چکے ہیں کہ نبی کے قتل و جل کا تو کتنا ہی کیا اس کی رائے کو بھی عصمت حاصل ہوتی ہے اور اگر کہیں اس پر ٹوکا گیا ہے تو یہ ان کی عصمت ہی کی بنا پر ٹوکا گیا ہے کیونکہ یہی اس کی دلیل ہے کہ ان کی ہر ہر نقل و حرکت بلکہ ان کی رائے بھی سب پر درمکار کے زیر نگرانی ہوتی ہے اور اسی باطنی حفاظت کے انہماک کے لیے شاذ و نادر صورتوں میں کہیں ان کو ٹوک بھی دیا جاتا ہے اس کے برخلاف ان کی انتہوں کا مسئلہ یہ ہوتا ہے۔

لہذا اس جگہ ترجمان اسناد جلد دوم صفحہ ۳۳ حدیث ۳۰۵ کا تشریحی نوٹ ملاحظہ فرمائیں۔

اگر جہاد کو کوشش کے بعد ان سے خطا واقع ہو جائے تو اس پر بھی ان کے لیے ایک اجر کا وعدہ ہو۔

ان تمام تفصیلات کو سامنے رکھ کر یہ اندازہ لگائیے کہ مقام نبوت کی نزاکت اور اس کا حسن کیا کسی اپنی سی مصیبت کے داغ کا بھی قائل ہے۔ حاشا وکلا۔ واکھم شد اولاً و آخراً۔

چونکہ اس موضوع کے متعلق مجھ کو قدیم سے شفقت رہا ہے اس لیے اس مضمون کی تصانیف مطالعہ کرنے کا مجھ کو ہمیشہ موقع ملتا رہا ہے۔ جس اتفاق سے آج سے تیس سال پہلے اسی مضمون پر ایک مطبوعہ فارسی مکتوب حضرت مولانا محمد قاسم صاحب قدس سرہ کا تحریر کردہ میرے ہاتھ آ گیا تھا اور مجھ کو اتنا پسند آیا تھا کہ میں نے اسی وقت اس کی ایک نقل لے کر اپنے پاس رکھ لی تھی اور اب مجھ کو آج بھی یہاں وہ میرے دم کے ساتھ موجود ہے۔ اس کے بعد جب قیمت نے متقدمین و متاخرین کی چند کتب کے مطالعہ کا موقع بخشا تو اندازہ یہ ہوا کہ جو کچھ ان متفرق اوراق میں بکھرا ہوا تھا وہ اس مکتوب میں یکجا جمع شدہ موجود ہے۔ پھر حضرت مولانا کی فطری جدت پسندی نے طرزا سند لللال کا اس پر ایک اور ایسا نیا روغن چڑھا دیا ہے کہ وہی استدلال جس کو ملا نہ کھا جاسکتا تھا اب فلسفیانہ بن گیا ہے۔ مجھ کو اس کا تصور بھی نہ تھا کہ میں کسی مناسب صورت میں اپنے قدم دانوں کے سامنے کہیں اس کو پیش کر سکو مگر اب مجھ کو آج قدرت نے مجھ کو اس کا موقع عنایت فرما دیا اور فطری مسرت کے ساتھ میں اس کو آپ کے سامنے پیش کرنے کا شرف حاصل کر رہا ہوں۔ یہ آپ کو معلوم ہے کہ پہلے فارسی زبان ہی علمی زبان تھی، اسلامی معلومات کا بڑا ذخیرہ اسی زبان میں منتقل ہوا ہے۔ حضرت مولانا قدس سرہ اس میں بھی تمام علماء سے جدا گانہ اپنی ایک امتیازی شان رکھتے تھے۔ ہمارے زمانہ میں فارسی زبان تو بالکل متروک ہی ہو چکی ہے اور اردو بھی ترقی کرتے کرتے کہیں سے کہیں جا پہنچی ہے۔ پھر اتنی طویل مدت گزر جانے کی وجہ سے میری نقل کردہ تحریر جگہ جگہ سے مشکوک بھی ہو چکی ہے۔ میں نے اس پر بھی تھوڑا سا وقت خرچ تو کیا ہے کہ حتی المقدور اس کی تصحیح کر دوں پھر اس کا ترجمہ بھی کسی حد تک قابل فہم کر دوں۔ اس فکر میں زیادہ میں اس لیے نہیں پڑا کہ کہیں مصنف کا اصل مقصود ہی فوت نہ ہو جائے۔ اب آپ پورے غور کے ساتھ میرے تحریر کردہ مقالہ کو پڑھیں جو اسی مکتوب کی روغن میں لکھا گیا ہے۔ اس کے بعد اس سے زیادہ غور کے ساتھ مکتوب مذکور کا لہجہ اندر کے ترجمہ دیکھیں۔ واللہ المیتر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مکتوب حضرت مولانا نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ

در معصومیت انبیاء علیہم السلام و تم تحقیق حقیقہ کل طبعی

ترجمہ اردو

مکتوب اصل بزبان فارسی

احقر کے نزدیک انبیاء علیہم السلام صغائر و کبائر میں
دو قسم کے گناہوں سے معصوم ہوتے ہیں اپنی نبوت
سے قبل بھی اور بعد بھی میری یہ بات اگر چہ ظاہر
اقوال اکابر کے خلاف نظر آتی ہے لیکن مسئلہ کی پوری
تقریر کے بعد ان شاء اللہ تعالیٰ موافق نظر آئیگی۔ چونکہ
ہر دوسرے کے لیے دلیل کی ضرورت ہر طرف کسی بات کا
انکار دینا کافی نہیں، اس لیے پہلے ہم اپنے دعویٰ کی دلیل
قرآن کریم سے پیش کرتے ہیں۔ ارشاد ہوتا ہے۔ قُلْ اِنْ كُنْتُمْ
تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یُحِبِّبْکُمْ اللّٰهُ (ترجمہ) کہہ دیجیے اگر تم اللہ
تعالیٰ سے محبت کرتے ہو تو میری اتباع کرو۔ دوسری جگہ ارشاد ہوتا ہے
لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِیْ رَسُوْلِ اللّٰهِ اَسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَنۡ كَانَ
رَسُوْلُ اللّٰهِ مِنْۢ بَیْنِہُمْ نَبِیٌّ ۚ اِنْ ہر دو آیات میں جب ہر معاملہ
میں آپ کی اتباع اور ہر بارہ میں آپ کی ہستی کو منزنہ فرمایا گیا ہو
لب اگر آپ کے افعال و اقوال میں معصیت کا احتمال ہو تو لازم
ہوگا کہ معصیت میں بھی آپ کی اتباع ضروری ہو حالانکہ قرآن
کریم کا ارشاد ہو کہ مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْاِنْسَ اِلَّا لِعِبَادَتِہٖ ۔

ترجمہ ہم نے جنات و انسان کو صرف اس لیے پیدا کیا ہے کہ وہ میری
عبادت کیا کریں۔ دوسری جگہ ارشاد ہو کہ "وَمَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا لِعِبَادَتِ اللّٰهِ مُخْلِصِیْنَ لِّہِ الدِّیْنِ"۔ ترجمہ میں
کو صرف اس بات کا حکم دیا گیا ہے کہ وہ اعلان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی عبادت کیا کریں۔

بزرگم احقر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام از صغائر
در کبار قبل النبوة و بعد النبوة یہ طور پر کہ باشد
معصوم اند۔ و ایں رشتہ جدید ہر چند کہ بظاہر
غایت اقوال اکابر است لہذا ہر گز ابہرہ از فہم دادہ
انہا ان شاء اللہ بعد تنقیح اصل مراد موافق اقوال
اکابر و تحقیقات میں ہر دعویٰ را دلیل بکار بست
نہ فقط لاسطوفا و انکار ہی باید کہ ایں دعویٰ را اولاً
موجہ بنایم۔ برادر من در کلام اللہ می فرمایند
اَقُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ
یُحِبِّبْکُمْ اللّٰهُ و ہمیں لحد کان لکھو فی
رَسُولُ اللّٰهِ اَسْوَةٌ حَسَنَةٌ فَرَمُوْہُ اِنہا یں
روایت باتسل مطلق ہر ایت می فرمایند
و ایں طرف آیت "وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ و
الْاِنْسَ اِلَّا لِعِبَادَتِہٖ" و "وَمَا اَرْسَلْنَا
اِلَّا لِعِبَادَتِ اللّٰهِ مُخْلِصِیْنَ لِّہِ الدِّیْنِ"

با هم پیوسته بایں جانب مشیر اند که مقصود
 از انسان همانست که امور بآنست و
 آن جز مصلحت هیچ نیست - مگر می دانی که
 هر چه را از لوازم ذات خود ناگزیر یا است
 چه انشی اذ اثبت ثبت بلوازم و بایں
 طرف در تعریف ملائکه و شیطان می
 خوانی که

كان الشيطان لربه كفورا

ولا يعصون الله ما أمرهم

وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمِرُونَ

ان دونوں آیتوں کو ملا کر یہ ثابت ہوتا ہے کہ انسان کی پیدائش کا مقصد صرف علمات ہے نہ کہ مصیبت! اور اس کو صرف اسی کا حکم دیا گیا ہے تو اب یہ کیسے ممکن ہے کہ مصیبت میں بھی اس کو اتباع کا حکم دیا جائے اس کی تفصیل یہ ہے کہ ہر چیز کے لیے اس کی ذات کے کچھ لوازم ہوتے ہیں جس جگہ وہ ذات موجود ہوتی ہے وہاں اس کے یہ لوازم بھی ضرور موجود ہوتے ہیں اسی لیے ان کو اس ذات کے لوازم کہا جاتا ہے جیسے آگ اس کے لیے جلنا لازم ہے جہاں آگ پہلے ضرور جلائیگی اس قاعدہ کے موافق ہمارے سامنے دو قسم کی مخلوق ہیں۔ طائفہ و شیاطین۔ ان کی ذات کے لیے بھی کچھ لوازم ضروری ہیں۔ قرآن کریم سے معلوم ہوتا ہے کہ شیطان کی ذات کے لیے کفر لازم ہے **كَانَ الشَّيْطَانُ لِلرَّحْمَنِ كُفُورًا**۔ اور ملائکہ کے لیے فرمانبرداری لازم ہے وہ فرمانبرداری جس میں سرتالی و نافرانی کی مطلق گنجائش نہ ہو **وَلَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ**۔

چونکہ یہ امر بھی مسلم ہے کہ جزاات کے لوازم ہوتے ہیں وہ اس ذات کے علاوہ دوسری جگہ نہیں پائے جاسکتے۔ اس لیے ملائکہ اللہ کے علاوہ اذعان و فرمانبرداری اور شیطان کے علاوہ کفر و سرکشی کسی دوسری جگہ پائی نہیں جاسکتی۔ لیکن ان دو مخلوق کے سوا وہاں ایک تیسری مخلوق اور نظر آتی ہے یعنی حضرت انسان جس میں یہ دونوں باتیں جمع نظر آتی ہیں ادا
ہر خلطو اعلا صالحا و اخر مسیئا یعنی انہوں نے نیک عمل کے ساتھ کچھ بُرے عمل بھی کیے ہیں لہذا حسب بیان سابق ضروری ہے
کہ انسان میں ہر دو قسم کا مادہ موجود ہو۔

مادہ شیطانی بھی اور مادہ ملکی بھی ورنہ ٹہرائی اور بھلائی جو دراصل ان دو قوتوں کے ذات کے لوازم تھے عام بن جائینگے۔ ان احسن و ازہر سے انسان کی ترکیب پر یہ استدلال ایسا ہی ہے جیسا کہ فاضل

دست شال ترکیب اربع
اربع سے اس کی ترکیب پھ ظاہر ہے کہ

اددہ ترکیب انواع مرکبہ
انسان کے لیے عناصر اربعہ کے اجزاء ترکیبی

پس شیطان را حصیان و طایفه را از افغان
خران لازم آمد و چون این قدر بیشتر گوش
خورده آن عزیز است که لازم ذات از
لزوم خود عام نمی باشد لازم ذات است
بجای دیگر نمی رود و چگونه توان شد
الواحد لا یجد الا عن الواحد لازم آمد که
در مصداق خطوط اعمال صالحه و اخیر
سیباً از هر دو نوع پاره در خمیر نهاده باشد

نہ بلکہ ہر خیالی فیوضِ خطرۂ شر بہ دلی
رد و از ہر دو نوع چیزے در آغوش مادہ
اندر از قہر قہر قہر در بہ نہادہ اندرش

لازم آید که لازم ذات عام باشد اندیسی
انسانی ازین دو قسم اوہ چنان باشد کہ در ہر

اصح عناصر شنیہ بلکہ چنانکہ از خواص اربعہ
 پیوستہ رطوبت و ہمدوت و حرارت کہ در
 اجسام مرکبہ یافتہ میشوند و لوازم ذات
 خاک و آب باد و آتش اند ترکیب اجسام
 مرکبہ ازین اجسام چنانکہ پے ہودہ اند و نہ
 کبست کہ وقت آفرینش نگرست ہمیں
 ترکیب ارواح انسان ما و شاد و غصہ ملکی
 و شیطانی پے تو ان بردگوا و ملے ایں دو
 چیز ملے دیگر باشند اندر پس صودت لازم
 افتاد کہ ذات با برکات حضرت خلاصہ
 موجودات سرور کائنات علیہ ولی الفضل
 الصلوات و اکمل التسلیمات از شائبہ
 شیطانی مبرا باشد و نہ اتباع مطلق چگونہ
 صورت بندہ ہاں اگر از لوازم ذات امید
 مفارقت بودے می تو ان گفت کہ ہر چند کہ
 در ذات شریف حضرت حبیب رسا اعلیٰ
 جنوی از نوع شیطانی است اما حصیان
 کہ لازم آن بودہ ایم مادہ مفارقت نمودہ بجلد
 رشتی اذا ثبت ثبت بلوا زما اگر نمود باشد
 مادہ شیطانی در غیر حضرت سرمد نبیا و صلی اللہ
 علیہ وسلم بودے اتباع مطلق و انشاءستے
 آخر کم از کم گنہے از ان عارضی حال او شائبہ
 ہوئے کائنات میں ہمارے پاس ہمارے پاس ہمارے پاس کے اور کوئی نہیں ہے
 کہ جو ان عناصر کے لوازم ہیں مثلاً رطوبت، پیوست، ہمدوت
 اور حرارت یہ سب انسان میں موجود نظر آتے ہیں۔ رطوبت کہ
 دیکھ کر یہ ماننا پڑتا ہے کہ آب جس کے لیے رطوبت لازم ہے
 انسان میں موجود ہے۔ اسی طرح بقیہ اثرات کو دیکھ کر بھی تسلیم
 کرنا ضروری ہو گا کہ اس میں باد و آتش و خاک کے عناصر بھی موجود
 ہیں ورنہ ایسا کوئی شخص ہر جس نے انسانی آفرینش کے وقت ان
 اجزاء کا مشاہدہ کیا ہو پس جس طرح ہم نے یہاں صرف لوازم
 کے وجود سے ان عناصر کے وجود پر استدلال کیا ہے اسی طرح
 عام انسانوں میں اعمال صالحہ اور اعمال سیئہ کے اثرات کو دیکھ
 کر تسلیم کرنا بھی لازم ہو گا کہ اس میں وہ دونوں قوتیں بھی ضرور
 ہیں جس کے یہ دو لوازم ہیں یعنی مادہ ملکی مادہ شیطانی۔ اس قسم
 کے ہمداب یہ ضروری ہو گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہاں شیطانی
 سے مبرا ہوں۔ ورنہ اگر آپ کی ذات اقدس میں بھی یہ مادہ موجود
 ہو تو یہ لازم آئیگا کہ جو اس کے لوازم ہیں یعنی مصیبت وہ بھی آپ
 کی ذات میں موجود ہوا لیا باشد اور اگر تسلیم کر لیا جائے تو جب
 قرآن کریم ہر معاملہ میں آپ کی اتباع کا حکم دیتا ہے تو یہ بھی لازم ہو گا
 کہ اس مصیبت میں بھی آپ کی اتباع ضروری ہو حالانکہ وقفاً اور ذرا
 لا یقربکم اللہ تخلصین کہ القاتین میں عصر کے ساتھ فرما دیا گیا
 ہو کہ تم کو صرف عبادت کوئے کا ہی حکم دیا گیا ہے مصیبت کا نہیں۔ یہاں
 لب اگر مصیبت میں بھی آپ کی اتباع تسلیم کی جائے تو پھر باطل
 ہو جائیگا لہذا ماننا پڑیگا کہ آپ میں مادہ شیطانی جو رشتہ گناہ ہے

شود و رنگہ از حصیان پیدا آئے پس اگر ہر گونہ اتباع او ظاہر فرمودہ شود بعضیاں نیز اشارہ کردہ شود اندر میں
 صورت تصحیح این حصر وقفاً امرہ لا یقربکم اللہ تخلصین لہ الدین چگونہ تو ان شد و چون مشاہدہ گناہ وغیرہ
 باشد یا کبیرہاں مادہ شیطانی است لازم آید کہ حضرت سرمد نبیا و صلی اللہ علیہ وسلم معصومان از مادہ شیطانی

کہنا معلوم باشد از باب شنید کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم را ارشاد فرماید
 فہذا احد اقدسہ وایما ارشاد
 نیز باقتدا و مطلق شدہ است تخصیص
 نوعی از افعال و تعلیق قیہ از اطلاق و
 اقوال نیست و ہم مقرر است کہ چوں صلہ
 رابطہ قرینہ حذف میکنند چنانکہ در اللہ
 اکبر صلہ اکبر با حذف فرمودہ اند۔ ایں حذف
 بتعمیم میباشد لہذا اکبریت اللہ تعالیٰ مخصوص
 باحد نیست پس لازم آمد کہ حضرت و
 دیگر انبیاء و علیم الصلوٰۃ والسلام نیز از ین
 عیب مبرا باشند۔ علاوہ ہرین روایت عالمہ
 الغیب فلا یظہر علی غیبہ احد الا
 من اذننی من رسول فاعل اذننی
 ضمیر است راجع بسوئے خدا تعالیٰ و ضمیر
 مفعول کہ راجع بسوئے من است مخدّر
 باز از تفضی و مطلق و اشتنا یعنی ایں
 نفروہ اند کہ اذننی فی الاعمال او
 الا خلاق او فی ہذا الامر و بعد ایں
 ہر دو در اصول گفتہ اند و پیدا است کہ
 من در من رسول بیانہ است نہ غیر
 آن۔ لہذا ضروری افتاد کہ ہر غنا مروجہ
 رسل محبوب و مرضی خداوندی باشند
 پس نہ فراتما ہر دو رسول ہیں۔ لہذا ثابت ہوا کہ رسول جتنے بھی ہیں سب کے سب اللہ تعالیٰ کے محبوب و در تفضی ہیں
 اور وہ بلا تخصیص ہر بات اور ہر ادرا میں محبوب مرقضی ہوتے ہیں۔ سب اگر ان سے معصیت کا صدور مکن ہو تو وہ علی
 العوم محبوب مرقضی کیسے ہو سکتے ہیں۔

موجود نہیں، اور چونکہ گناہ صغیر و کبیرہ دونوں کے صدور کا منشاء
 مادہ شیطانی ہے۔ لہذا جب آپ ہیں یہ مادہ شیطانی نہیں تو آپ کا ہر
 قسم کی معصیت سے معصوم ہونا بھی ضروری ہے۔ اب رہی بحث
 کہ اس بیان سے صرف آپ کی ذات کا معصوم ہونا ثابت ہوتا ہے
 جمیع انبیاء و علیم السلام کا معصوم ہونا کسی دلیل سے ثابت نہیں ہے
 تو قرآن کریم میں آپ کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ فہذا احد اقدسہ آپ
 انبیاء سابقین و علیم السلام کے طریقے کی پیروی کیجیے۔ یہاں بھی
 آپ کو ان کے طریقے کی پیروی کرنے کا مطلق حکم دیا گیا ہے کسی غنا
 قول فعل کی تخصیص نہیں کی گئی۔ اور یہ نحو کا قاعدہ ہے کہ جب صلہ
 حذف کرتے ہیں تو دہاں مراد عموم ہوتا ہے جیسا اللہ اکبر میں دیکھو
 یہاں یہ بیان نہیں کیا گیا کہ اللہ تعالیٰ کس سے بڑا ہے اس کا مطلب
 یہی ہے کہ ہر چیز سے بڑا ہے۔ اسی طرح جب یہاں یہ نہیں فرمایا گیا کہ
 کس بات میں ان کی پیروی کیجیے تو ثابت ہوا کہ مراد یہ ہے کہ ہر بات
 میں۔ لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح جمیع انبیاء و علیم السلام
 کی معصومیت بھی ثابت ہو گئی۔ اس کے علاوہ قرآن کریم میں ایک
 اور عام دلیل بھی ہے جس سے جمیع انبیاء و علیم السلام کی معصومیت
 ثابت ہوتی ہے۔ عالمہ الغیب الخ فعل اذننی میں اذننی کی ضمیر اللہ
 تعالیٰ کی طرف لوٹتی ہے۔ یہاں بھی فعل کو مطلق رکھا گیا ہے جس کا
 ترجمہ یہ ہے کہ جس کو بھی اللہ تعالیٰ پسند فرماتا ہے۔ اور اس کی کوئی
 تفسیر نہیں کی گئی کہ حق تعالیٰ کی اس رضا کا تعلق ان کے کسی
 خاص عمل کے یا کسی خاص قول کے ساتھ ہے۔ تو ماننا چاہیے کہ
 یہاں بھی عموم و اطلاق ہی مراد ہے اور من رسول میں من چونکہ
 بیانہ ہے اس لیے ثابت ہوا کہ من اذننی یعنی جن کو اللہ تعالیٰ
 پسند فرماتا ہے وہ رسول ہیں۔ لہذا ثابت ہوا کہ رسول جتنے بھی ہیں سب کے سب اللہ تعالیٰ کے محبوب و در تفضی ہیں
 اور وہ بلا تخصیص ہر بات اور ہر ادرا میں محبوب مرقضی ہوتے ہیں۔ سب اگر ان سے معصیت کا صدور مکن ہو تو وہ علی
 العوم محبوب مرقضی کیسے ہو سکتے ہیں۔

و جہش ایں است کہ چنانکہ زرو نقرہ ما بر معیار
سودہ میگردد باخش از خالص معلوم شود بچنبر
استحسان عناصر روحانی یعنی اخلاق و ملکات
وقوی باعمال میکنند تا یک از بد متمیز شود
چنانچہ خود میفرمایند۔ لیسلو کہ ایکہ احسن
عملا و ظاہر است کہ فعل داد و دہش از
آثار ملکہ سخاوت و معرکہ آرائی از آثار شجاعت
در دہدہ پنچیں جملہ افعال از آثار ملکات قوی
و اخلاق کا من جمی باشند و ایں آثار و افعال
را با آن اخلاق و ملکات ہماں نسبت است
کہ خطوط معیار را باز و نقرہ پس چنان کہ در
زرو نقرہ قدر و قیمت ہماں زرو نقرہ را باشد
نہ آن خطوط را مقصود اصلی و محبوب زرو
نقرہ بود نہ آن خطوط بلکہ آن خطوط فقط مظهر
حسن و قبح زرو نقرہ باشند نہ اصل مقصود و
محبوب و مبع و مرغوب ہیں ساں قصدین
است اصل محبوب و مقصود و منظور اخلاق
مرضی اندہ اعمال و در باز آخرت در اصل قدر و قیمت
ہماں اخلاق را باشد نہ ایں اعمال را ایں اعمال
مظہر آن اخلاق و ملکات اندہ بذات خود محبوب
و مرضی اندر ایں صورت ضرور است کہ بہر
اخلاق و ملکات و قوی در رسولان محبوب و
مرضی خدا تعالی باشند ایں نتوان شد کہ بعض
از آئینہ مغلہ مرضیات باشند و بعض از آن
خلاف مرضی و نہ اخلاق از تعنی باطل گردد

اس کے بعد یہ سمجھیے کہ جس طرح چاندی اور سونے کو کسوٹی پر اس لیے
گھستے ہیں تاکہ اس کا کھرا اور کھوٹا ہونا معلوم ہو جائے۔ یہاں کسوٹی
پر گھسنے سے جو کلیں پیدا ہو جاتی ہیں وہ خود مقصود نہیں ہوتیں بلکہ
وہ چاندی اور سونے کے کھرے یا کھوٹے ہونے کا صرف ایک معیار
ہوتی ہیں۔ اصل قدر و قیمت اسی چاندی اور سونے کی ہوتی ہے۔
اسی طرح عناصر روحانی یعنی اخلاق و ملکات اور انسانی افعال کو دہار
کی مثال ہے۔ یہاں بھی اعمال کی تشریح کا اصل مقصد اخلاق حسنہ
و اخلاق سیئہ کا امتحان ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے خلق الموت والحیات
لیسلو کہ ایکہ احسن عملا زندگی اور موت کو تم نے اس لیے پیدا
کیا ہے تاکہ تمہاری آزمائش کریں کہ تم میں ملحاظ عمل کون بہتر رہتا
ہے۔ دیکھیے انسان کی داد و دہش کا عمل اس کا شاہد ہوتا ہے کہ
اس میں ملکہ سخاوت موجود ہے، اسی طرح اس کی معرکہ آرائی
اس کی دلیل ہوتی ہے کہ اس میں شجاعت کی صفت پنہاں
ہے۔ علیٰ ہذا القیاس انسان کے جتنے اعمال بھی ہیں وہ سب در
حقیقت اس کے ان اخلاق کی دلیل ہوتے ہیں جو اس میں پوشیدہ
موجود ہیں۔ یہاں بھی کسوٹی کے خطوط کی طرح خود یہ اعمال مقاصد
نہیں ہوتے بلکہ اصل مقصود وہ مخفی اخلاق و ملکات ہوتے ہیں اور
یہ اعمال اس پر دلیل کی حیثیت رکھتے ہیں۔ باز آخرت میں تمام
قیمت انسان کے ان مخفی اخلاق ہی کی ہے۔ اس بنا پر ضروری ہوا
کہ انبیاء علیہم السلام کے یہ عناصر روحانی یعنی اخلاق و ملکات جو کہ
مبدأ اعمال ہیں سب کے سب حسنہ اور رب العزت کی نظر میں
پسندیدہ ہوں۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ بعض پسندیدہ اور بعض غیر
پسندیدہ ہوں۔ ورنہ ان تعنی من رسول میں رسولوں کو بلا کسی استثناء
کے پسندیدہ فرمایا کیونکہ اگر مستقیم ہو سکتا ہے۔ لہذا جب ان کے جملہ
اخلاق و ملکات پسندیدہ تھیں ہو گئے تو ان کے جملہ اعمال کا بھی حسنہ ہونا

مگر دانی کہ اندر میں صورت معصومیت انبیاء و اوصیاء
 و کما فی ضروری است و از انجا کہ بعد از عقلی یا براد
 من رسولی کہ دعاں من بیانہ آورده اند بیان
 این معنی فرموده اند کہ ہر کہ مصداق من ارتضی
 باشد رسول شدنش ضروری است ہمہ فمیدہ
 باشد کہ سوا انبیاء و کسرا بمعصومیت اعلیٰ التعلیٰ
 صدور عصیان صغیرہ باشد یا کبیرہ صفت نتران
 اگر مگر غرض من از صدور این است کہ مصداقیت
 یعنی قوتیکہ مقتضائش عصیان باشد در خمیر و
 نہ اینکه مثل آب گرم کہ انذات خود میتواں شد
 معروض عصیان از خارج ہم نمی توان معروض
 حرارت خارج از ذات خود میتواں شد معروض
 عصیان از خارج ہم نمی توان شد آری با وجود
 امکان معروض عصیان انبیاء را از عرض آن
 نگاہ میدارند چنانچہ فرمودہ اند کذلک لنعرف
 عند السوء و الفحشاء انہ من عبادنا المخلصین
 مگر آنکہ بعض اقسام معصیت از سوء و الفحشاء ہم خارج
 باشد بالجملہ ایس آیت بر امکان معروض ہم دلالت
 دارد ورنہ صرف بچہ کار امور در محفوظ اندن
 انبیاء ہم شاہد است ورنہ بیگانیہ بہر حال
 معصومیت بمعنی مذکور مخصوص با نبیاء است
 اولیاء را ہم شریک ادشال بدین صفت نتوان گفت

ثابت ہو گیا اعدان کی معصومیت بھی ثابت ہو گئی من ارتضی
 کے بعد من رسولی میں اسی نکتہ پر تنبیہ کے لیے من بیانہ
 لائے ہیں تاکہ معلوم ہو جکے کہ من رسول یہ من ارتضی
 کا بیان ہے یعنی جو شخص اس علوم کے ساتھ حق سمجھتا
 کی نظر میں پسندیدہ ہو وہ صرف ایک رسول ہی ہو سکتا ہے
 اسی لیے انبیاء عظیم السلام کے سوا کسی کو اس معنی سے
 معصوم نہیں کہا جا سکتا کہ اس سے گناہ کا صدور نا
 ممکن ہو یہ واضح رہے کہ گناہ صادر نہ ہونے سے یہاں ہاں
 مراد یہ ہے کہ اس کی ذات میں وہ قوت ہی موجود نہ ہو جو
 صدور عصیان کی مقتضی ہو، یہ مطلب نہیں ہے کہ جس
 طرح اس کی ذات میں نافرمانی کرنے کا نشانہ موجود نہ ہو
 اسی طرح کسی عارضی اور خارجی سبب سے بھی اس سے
 کوئی عمل ایسا نہ ہو سکے جس پر عصیان کا شبہ ہو۔ دیکھو گیم
 پانی میں گرمی پانی کی ذات سے نہیں ہے، مگر خارج سے
 پیدا ہو سکتی ہے اسی طرح انبیاء عظیم السلام پر عصیان کو خارجی
 عوارض کی وجہ سے طاری ہو سکتا ہے مگر قدرت ان کی
 نگہبان رہتی ہے۔ اور اس خارجی سبب کی وجہ سے بھی نافرمانی
 سے بچا لیتی ہے۔ چنانچہ ارشاد کر کذلک لنعرف عند السوء و
 الفحشاء انہ من عبادنا المخلصین آیہ بالا سے چند فقرہ معلوم
 ہوئے۔ اول یہ کہ جو نوع سوء و الفحشاء کی تعریف میں نہ آتی ہو
 اس کا صدور کسی عارضی وجہ سے مستثنیٰ ہو سکتا ہے۔ قدیم یہ کہ
 سوء و الفحشاء کا تحقق خارجی اسباب سے یہاں بھی ہو سکتا ہے
 سو یہ کہ اس امکان کے باوجود قدرت ان کے صدور سے
 بھی نگہبان رہتی ہے اگر خارجی اسباب سے معصیت کا صدور ناممکن ہوتا تو پھر آیت بالا لنعرف عند السوء یعنی معصوم
 کا کوئی فائدہ ہی نہ رہتا۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ معصومیت باہمی معنی کہ اس کی ذات میں صدور معاصی کا نشانہ نہ ہو صرف

انہا علیہم السلام کا خاصہ ہے اس معنی میں اولیاء اللہ
 بھی ان کے شریک نہیں ہیں۔ اولیاء اللہ کی شان میں
 ارشاد ہے ان اولیاء اللہ المنفقون یہاں اولیاء کی
 شان میں متقی ہونا فرمایا گیا ہے۔ یہ اسم فاعل کا صیغہ ہے
 اس کے معنی ہیں بچنے والا۔ یہاں بھی مفعول محذوف ہے
 جس کا مطلب وہی عموم پر یعنی قسم کی مصیبت سے
 بچنے والا، مگر جو خود بچنے والا ہو اس کے لیے یہ لازم نہیں
 ہے کہ بچ بھی جائے۔ ہر سات کے موسم میں جب رستے
 کچے ہوتے ہیں، آدمی کوشش کرتا ہے کہ سنبھلے مگر کبھی
 پھسل جاتا ہے اور گر جاتا ہے اس لیے کہا کہ تھے ہیں کہ میں
 نے بہت کوشش کی مگر آخر پھسل گیا اور بچ نہ سکا پس
 آیت بالا سے صرف اتنا ثابت ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ کے
 جواولیا ہیں وہ گناہوں سے بچتے ہیں مگر یہ کہ مصیبت
 کا اُن سے امکان نہیں ہوتا یہ ثابت نہیں ہوتا۔ ہاں
 ایک اور آیت سے یہ ضرور ثابت ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ
 کی رحمت امکان عصیان کے باوجود ان کو بھی گناہ کے
 ارتکاب سے بچا لیتی ہے ارشاد ہے یثبت اللہ الذین
 امنوا بالقول الثابت فی الحیوة الدنیا۔ یہاں الذین
 امنوا یعنی مومنین سے مراد وہی اولیاء اللہ ہیں جو کہ یہاں
 بھی یہ صفت مطلق رکھی گئی ہے، اور چونکہ مطلق سے فرد کا مل
 ہی مراد ہوتا ہے، اس لیے یہاں مومنین سے ملوان کے
 فرد کا مل ہونگے وہ اولیاء اللہ ہیں۔ اگرچہ آیت بالا میں جس
 امر پر ثابت وقائم رکھنے کا وعدہ فرمایا گیا ہے وہ حسب تصریح
 آیت القول الثابت پر یعنی مگر طیبہ مگر یہ ظاہر ہے کہ طیبہ
 پر ثبات قدری جو اسی قدری مطلق کی طاعت شعای کا

ان اولیاء اللہ کے المنفقون کہ یہ تعریف اولیاء
 فرمودہ اندر یہاں معنی اشارہ دار تفصیل این اجمال
 اینکه متفق صیغہ اسم فاعل است و ضمیرش راجع
 سواولیا و مفعولش ہرچہ باشد محذوف لیکن ماضی
 اتفاقا ہیں اجتناب از معاصی و غیر مصیبات پر دوزیں
 بد بشنوکہ ماضی متقی اس است کہ موصوف ہون
 اتفاقا معنی للفاعل باشد بر تقدی الی المفعول منو
 نیست و ایں ہاں ماند کہ درایام ہر شگل مثلاً
 وقت رفتار خود را از افتادن باز میدارند و با اینہ
 گاہے پائے روندہ می افتد و ز پائے افتد و بریں ناز
 بد گیریں میگویند کہ من ہر چند خود را از افتادن نگاه
 بد ختم مگر نتوانستم غرض ازیں تعریف کہ در کلام اللہ
 مذکور شد عدم امکان صدور معاصی نمی برآید آرسے
 بشہادت ہجو آیت یثبت اللہ الذین امنوا بالقول
 الثابت فی الحیوة الدنیا و فی الآخرة محفوظ
 ماندن او شان از معاصی می برآید زیرا کہ اطلاق امنوا
 اشارہ بحال ایمان می کند فرمودہ اند۔ المطلق ہر دو
 الفرد کامل و پیدا است کہ کمال ایمان با ولایت
 دساناست باز با استعانت و رب بالقول الثابت
 براین امر دلالت دارد کہ انچہ ہاں ثابت میدارن
 چیز دیگر نیست لیکن پیدا است کہ انچہ در تحقیق قیل ہوتا
 یعنی لا اله الا اللہ را دخل است ہی طاعت و
 تقویٰ است نظر بر این اگر گویند کہ مومنان کامل را
 بہ برکت لا اله الا اللہ طاعت و تقویٰ ثابت می
 داند بجا است و ظاہر است کہ این وقت محفوظیت از

معاصر ضرورت۔ باقی وجہ تخصیص معصومیت بہر انبیاء و مخلوقیت بہر اولیاء و بالانکہ ہر دو متحد المعنوم می نمایند در خور این عجالہ نیست و در زمان شادانہ و دریں بارہ ہم چیز سے رقم میزدیم باقی مانند دیگر این جرائم سلم الثبوت از کجا خاستند اگر مادہ مذکور بود مصدر و جرائم محال بود و جالبش این است کہ افعال را در جہت است کہ نیت و مبادی آنکہ از مصدر افعال توان گفت دوم بیکر و ہویات آنکہ منظر آن توان خواند لیکن پیدا است کہ مصدر و مظهر بیک دتیرہ نداشتند اندیک فعل بیک منظر می باشد و انواع نیات بلکہ مدارج یک نوع ہم ازاں متفاو اند در صورت میتوان شد کہ بیکر و مظهر در یوزہ گر مصدر شتی باشد ازاں قدر انکار نتوان کرد کہ بعض مظاهر ارتباط طبعی با بعض مھا دارند و ازین جہت در صورت مصدر و آن از مصدر دیگر بینندہ را بفعل اندازد و خود با مصدر دیگر سادہ مثلاً بیکر صلوٰۃ اعمی این صورت خاصہ از رکوع و سجود علاقہ طبعی با مصدر خاص کہ خلاص است

اس بنا پر اولیاء کی معصومیت بھی ثابت ہو گئی لیکن علماء نے اولیاء کے حق میں معصومیت کی بجائے مغفولیت کا لفظ استعمال کرنا مناسب سمجھا ہے۔ اس وقت اس غفلت میں ان دونوں کے فرق پر روشنی ڈالی نہیں جاسکتی عزت ہوتی تو اس کے متعلق بھی کچھ تحریر کرتا۔ اب رہا یہ سوال کہ جب انبیاء عظیم السلام میں معاصر کا منشا ہی موجود نہ تھا تو پھر ان سے ان افعال کا مصدر کیسے ہوا جن کی نسبت قرآن کریم کی تصریحات موجود ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ افعال کی دو جہتیں ہوتی ہیں ایک ان کی نیت مبادی جن کو مصادر افعال کہنا مناسب ہے۔ دوم ان کے فوالب اور اشکال جن کو مظاهر سے تعبیر کرنا موزوں ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ مصادر و مظاهر افعال دونوں ہمیشہ یکساں نہیں ہوتے بلکہ ایک ہی فعل کا مظهر یعنی شکل اپنے مبادی یعنی نیات کے اختلاف سے مختلف ہو سکتا ہے بلکہ ایک ہی نوع کی نیت میں بھی بیشمار مراتب پیدا ہو سکتے ہیں۔ اس بنا پر یہ ہو سکتا ہے کہ فعل کی صورت و مظهر دیکھا ہر یکساں نظر آئے مگر اس کے مبادی یعنی نیتوں اور مصادر میں زمین و آسمان کا فرق ہے اسی کے ساتھ یہ حقیقت بھی ناقابل انکار ہے کہ بعض افعال کی صورتوں کو بعض مصادر و نیات کے ساتھ طبعی

رابطہ ہوتا ہے اس بنا پر اگر اسی فعل کا مصدر کسی دوسرے مصدر اور کسی دوسری نیت سے جو جس کے ساتھ اس کو طبعی ربط حاصل نہ ہو تو دیکھنے والے کو یہاں مغالطہ لگ جاتا ہے اور وہ اس طبعی ربط کی وجہ سے یہاں بھی مصادر کے اتحاد کا حکم لگا دیتے پر مجبور ہو جاتا ہے مثلاً نازکی قاص بیات جو رکوع و سجود سے مرکب ہے اس کے افعال میں

نہ حضرت مولانا رحمہ کی اس تحقیق سے جو فرق ہم تقصیر میں آتا ہے اس کی طرف توجہ میں اظہار کیا گیا ہے یعنی معصوم اور معفو ظاہر ہیں سے معصوم ہونے میں گد و فو شریک ہوں لیکن معصوم میں مبداء خفیانہ ہی نہیں ہوتا اس لیے اس سے عصیت کا مصدر ممکن ہی نہیں اور محفوظ کی فطرت تقدس کے اس مرتبہ میں نہیں ہوتی اس سے عصیت کا مصدر ممکن ہے گویا انبیاء علیہ السلام میں عصیت ذاتی ہوتی ہے اور اولیاء میں خارجی اور فارسی۔ و اللہ اعلم بالصواب۔

میدار دباہیمہ بامعہ اور دیگر معنی نیا ت فاسدہ نیز
گاہے خود راجی سپار وزیر پر وہ نیا ت دیگر مثل ریاض
سمعہ سری برآمد لیکن بوجہ ہاں علاقہ طبعی کہ مذکور
شد در بادی بالنظر بر اخلاص کہ عین تہدست حمل
میشود وہیں است کہ در حق منافقان سراپا طینان
دامن شد ورنہ در کفر او شاں چپکی بود کہ آب مخ
جند اللہ تہشید ہاں طوط بعض پیکر و ہیا کل بعض
افعال را مثل سب و شتم و نقصان مال و جان و دست
و گریباں شدن یکے بد گریس و دروغ و امثال آن
علاقہ خاص با عھصیاں مست گو گاہ بگاہ مصدر آہنا
چیزے دیگر شدہ باشد۔ مقاتلہ جہاد کشت و خون
فساد و عناد ہر چند ہر گ یک دیگر اند لیکن بوجہ آنکہ
ایں قصد را عناد و فساد اتحادی است طبعی گوشت
بعض فی اللہ و مطر اطاعت نیز ممتواں شد ہاں
است کہ بیاسے از انسان صودت آن جہاد را
ظلم و ستم انگاشتہ دل از حقیقت دین اسلام ہر شدہ
اند چون ایں مقدمہ ممد شد سخن دیگر کہ ہم از ان
سر میند باید شنید حکم انما الاعمال بالنیات
ولان اللہ لا ینظر الی صور کھ و اعمال کھ و لکن
اللہ ینظر الی قلوب کھ و نیات کھ و کما قال
مارا اعتبار کار و بار نبی آدم بر مصادرا معنی نیا ت
مبادی آن خواہد بود جسے یلقبے کہ در ذات افعال
و دلیت نہادہ اند از ان حساب نخواہند فرمود اند کہ
صورت فعلے از حسن و قبح از طرف مصادر و بوجے
مظاہر خواہد آمد و لا جرم آن حسن و قبح در حق مصادر

ساتھ ایک ایسا ربط حاصل ہو جس کی وجہ سے نماز مصلی کے
اخلاص کے لیے برہان بن جاتی ہے۔ بایں ہمہ کسی نماز مصلی
فاسدہ سے بھی ادا کی جا سکتی ہے یعنی اس میں فاسد نیت
بھی ہو سکتی ہے لیکن اسی طبعی علاقہ کی وجہ سے نمازی پر گمان
غالب یہی ہوتا ہے کہ وہ مخلص ہے اور یہی وجہ تھی کہ منافقین
کے حق میں بھی یہ نازیں سراپا طینان بنی ہوئی تھی اور ان
کے جان و مال دونوں محفوظ تھے ورنہ ان کے کفر میں شبکیا
تھا۔ اس کے برعکس بعض اشکال و صور کو بھی بعض معاصی کے
ساتھ طبعی ربط ہوتا ہے جیسو شتم و جگے بدل و قتل
فالت و غیرہ ہاں بھی نیا ت کے تفاوت کی وجہ سے ان افعال
کے مصیبت اور طاعت ہونے میں اختلاف ہو سکتا ہے اور
اسی طبعی ربط کی وجہ سے مخالفہ لگ جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ
جہاد کی صورت چونکہ ناحق کشت و خون کے ساتھ مشابہت
رکھتی ہے اور کشت و خون کو عناد و فساد کے ساتھ طبعی ربط
حاصل ہے اس لیے جہاد پر کشت و خون کا مخالفہ لگ جاتا ہے
حالانکہ یہ بغض فی اللہ کا مظاہر اور طاعت ربانی کا مرقع ہے
ان کا قالب گو یکساں نظر آئے مگر ان کا مصدر قطعاً مختلف
ہے، اسی اشتباہ کی وجہ سے بعض کوتاہ فہموں کے لیے توجہ
کی مشروعیت حقانیت اسلام کے سمجھنے میں شبکا موجب
بن گئی ہے۔ اسی مقدمہ کے ساتھ یہ بھی پیش نظر رہنا چاہیو کہ
بقضائے انما الاعمال بالنیات اصل محاسبہ کا ماحضہ
افعال نہیں ہے نہ ان کے مظاہر و اشکال لہذا محاسبہ صرف
افعال کے مظاہر حسنہ اور قبیحہ پر نہ ہوگا بلکہ اصل حسن و قبح کا
مداران کے مصاد یعنی نیتوں پر رہیگا اور ان نیتوں کے اختلاف
کی وجہ سے ہی ان کے مظاہر و اشکال پر بھی حسن و قبح کا حکم

لازم ذات و در حق مظاہر عارضی خواہد بود پس
اگر مصادر آں قبیح بالذات و مذموم حضرت رلیح
ملا در جات است مثل محمود علاء و تکبر ہواؤ
ہوس آرزو گناہ باید پنداشت و ہر حد مصادر
آں حسن بالذات و محمود خالق کائنات است
اگر از قسمی است کہ آنرا علائق طبعی با مصادر
غیر و ذمیرا است بدو حال متصور است
یکے آں کہ غلط فہمی باعث حرک اخلاق حمیدہ
گشتہ کہ ایں بیکر بدان وابستہ است آں را
خطائے اجتہادی باید لغت دوم آنکہ غلط
فہمی را دریں سلسلہ مدخلتے نباشد ایں قسم
را از نلالت باید خوانند مثال اول مناقشہ
حضرت موسی علیہ السلام با حضرت ہارون
علیہ السلام و حضرت خضر علیہ السلام است
و مثال ثانی معاملہ برادران حضرت یوسف
علیہ السلام با و شان و قصہ گرفتن حضرت
یونس علیہ السلام بنامیدہ مصدر ایں حرکات
و باعث صدور آں از اخوان یوسف علیہ
السلام محبت دنیا نبود بلکہ لیوسف و اخوہ
احب الی ابینا خدا خود بر ایں قدر گواہ است
کہ باعث ایں حرکات عنایات حضرت
یعقوب علیہ السلام بود۔ ظاہر است کہ یعقوب
علیہ السلام از ملوک روزگار و امرا و وقت
سرور نبودند کہ عنایات او شان بجال یوسف
علیہ السلام موجب حصول مناصب نبوی

نگایا جاسکیگا یہ حسن منبع ان مصادر کے حق میں تو ذاتی اور اصلی ہوگا
اور مظاہر کے لیے عارضی لہذا اگر مصادر افعال بالذات قبیح ہوں
اور حق تعالیٰ کے نزدیک قابل مذمت و نفرت ہوں جیسے توحید
کا انکار عناد و تکبر ہواؤ و ہوس، یہ افعال ہر حالت میں معاصی
شمار ہونگے۔ کیونکہ یہ افعال ایسے ہیں جن کا قبیح بالذات اور اصلی
ہو عارضی نہیں اور جن افعال کے مصادر حسن بالذات ہوں اور
خالق کائنات کے نزدیک عمدہ ہوں تو ان کے متعلق یہ دیکھنا ہوگا
کہ ان کو مصادر قبیحہ کے ساتھ کوئی طبعی علاقہ تو نہیں ہے اگر ہر
تو اس کی پھر دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ کسی غلط فہمی کی وجہ سے
اخلاق حمیدہ ان مظاہر کے ارتکاب کا محرک بن سکتے ہیں دوم
یہ کہ کسی غلط فہمی کا محل ہی نہ ہو پہلی صورت کو خطا و اجتہاد
کہا جاتا ہے اور دوسری کا نام زلت ہو حضرت موسیٰ علیہ السلام
کا معاملہ اپنے بھائی حضرت ہارون علیہ السلام کے ساتھ پہلی قسم میں
داخل ہے کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جو سلوک ان کے ساتھ
کی تھا وہ صرف اس غلط فہمی میں تھا کہ بنی اسرائیل کے معاملہ میں
ان سے کچھ نہ کچھ تساہل ہوا ہے۔ اس کے برخلاف ہارون علیہ السلام
اور حضرت یونس علیہ السلام کا معاملہ دوسری قسم یعنی زلت میں
داخل ہے۔ کیونکہ یہ ظاہر ہے کہ ہارون یوسف علیہ السلام سے
جو فضل سرزد ہوا اس کی بنیاد دنیا کی محبت نہ تھی بلکہ حضرت یعقوب
علیہ السلام کا ان کی جانب غیر معمولی میلان تھا جیسا کہ و اخوہ
احب الی ابینا اس پر شاہد ہے۔ اور ظاہر ہے کہ حضرت یعقوب
علیہ السلام کوئی ظاہری بادشاہ تو نہ تھے کہ ان کے میلان میں
کسی ظاہری نفع کا خیال پیدا ہو سکتا ہو بلکہ ایک نبی تھے جن کی
محبت پر صرف آخرت ہی کا نفع باعث حسد بن سکتا تھا اور یہ
بھی ظاہر ہے کہ حسد لازم محبت میں سے ہے خواہ وہ دنیوی محبت ہو

می شد و ازیں باعث عرقِ حسد برادرانِ بگوش می
آمدنے بلکہ توجہ حضرت یعقوب علیہ السلام مورث
برکات دینی بود و موجب حصول مقاصد عینی نہیں
باعث برادرانِ اوشاں را حسد از دل سرزد می
دانی کہ حسد از لوازمِ محبت و آثارِ آنست قہرِ محبت
کہ باشد پس اگر محبت دنیوی است حسد نیز لازم
و در حکم و اعتبار تاجِ آن خوابد بود اگر محبت خداوندی
ست بچنان حسد آن بہاں حساب شمرده خواهد
شد با عملِ این رشک اوشاں از آثارِ محبت خداوندی
می نماید آسے پیکرِ نازیبا در ہر گرفتہ بود ظاہرِ دنیاں
ایں را جرمِ خود خواند و مرتکبان را گناہگار نگارند
و بندہ گنامِ ایں را از قسمِ زلات می شمارد و ہیں
است کہ مغفور شدند و مذہبِ فساد ذاتِ البین را
حافظ فرمودہ اند و ازیں جامعنی لاحسد الا فی
الاشیئین پیدا شدہ باشد و ہم ہویا شدہ باشد کہ
دریں حدیث حسد بمعنی خود است حاجتِ آن
نیست کہ بمعنی غبط گیرند و غرضم نہ آنست کہ
کار بندِ ایں قسم حسد ہم باید شد و بزد و کوب و لیدار
رسانی باید پرداخت نے بلکہ مرادم آنست کہ
ایں قسم حسد کہ از آثارِ محبت خداوندی است در
عرضِ برہنہ کے را اختیار نیست بذاتِ خود ہم
نہست ازیں مآثر یافت کردہ باشی کہ جرمِ چیز
دیگرست و زکر و عطا را اجتناب چیز دیگر لحاظ

یا خودی لہذا ہمیں محبت ہم گناہ کے حسد کا حکم بھی اسی کے
تالیع رہیگا چونکہ ہر دران یوسف علیہ السلام کے حسد کا باعث
خداوندی محبت تھی اس لیے اللہ کے حسد کا باعث محبت
خداوندی کے آثار میں شمار ہوگا ہاں یہ ضرور ہو کہ جو اس کا
قالب اختیار کیا گیا وہ یقیناً نازیبا تھا۔ یہاں ایک ظاہر
ہیں جو صورتِ افعال کی ظاہری صورت پر نظر رکھتا ہو اس
کو معصیت اور گناہ ہی شمار کریگا لیکن ہمارے نزدیک وہ
زلت میں داخل ہے یہی وجہ تھی کہ یہ ذاتِ البین جس
کے حق میں حالفہ کا لفظ وارد ہے حضرت یعقوب علیہ
السلام کی سفارش پر بارگاہِ رب العزت میں معاف
ہو گئی۔ اس تفسیر سے حدیث لاحسد فی الاشیئین
کے معنی میں کسی تاویل کی ضرورت نہ رہی کہ کون کونیاں
کے عداوت سے بعض مواضع میں حسد کی گنجائش نکل
آئی اس بیان سے ہمارا مقصد یہ نہیں ہے کہ اس قسم کا
حسد کرنا اپنے اختیار سے بھی درست ہے اور کسی مسلم کی
ایذا رسانی خواہ کتنی ہی اچھی نیت سے ہو حلال ہو سکتی ہے۔
بلکہ مقصد یہ ہے کہ جس حسد کا باعث خداوندی محبت ہو
غیر اختیاری ہوتی ہے اس لیے قابلِ درگزر ہو سکتی ہے
بر خلاف اس حسد کے جس کی بنیاد حبِ دنیا ہو اس غیر
سے جرم، زلت اور خطائے اجتہادی میں فرق واضح ہو گیا
یہاں سب کی صورت کو ایک ہی نظر آتی ہے مگر معنی اور
احکام کے لحاظ سے ان میں بڑا فرق ہوتا ہے۔ جرم تصدیر
معصیت کرنے کا نام ہے اور خطا اجتہادی اس غلطی کو
کہتے ہیں جہاں غلط فہمی کا کوئی منشا پیدا ہو سکتا ہو اس
کے برخلاف زلت جہاں غلط فہمی کا کوئی فشار تو نہیں ہوتا مگر اس میں احتیاط کے باوجود غیر اختیاری طور پر

پیکر کے را از قسم دیگر شمر دین نشاید وہم دریافت
 باشی کہ کذب وغیرہ کہ فشار آں ہیں حد تغیر
 بر محبت خداوندی شدہ باشد در حکم و اعتبار و
 شمار ہاں حد خواہد بود اندرین صورت کہ ذات
 اخوان یوسف علیہ السلام را جرم نہاید گفت
 زلت باید خواند باقی وجه تسمیہ ہم ازین بیان
 خواہد یافت لیکن ایں قدر باید نوشت کہ در
 صورتی کہ مصدر رنگہ صغیرہ باشد یا کبیرہ ہاں
 مادہ شیطانی شدہ چہ پیش آمد کہ اکابر دین اتلغ
 کہا لڑیں و پیش نبوت برابر شمرند و صفائرا
 مخصوص ہزارہ پس نبوت دانستند متفصلے
 اتحاد فشار آں بود کہ ہر دو یکساں می بودند در
 جواہر اشچہ بغیر احقر می آید نیست کہ کبار
 بذات خود مقصودی باشند و صفائرا ذرات کبار
 می بودند قبح کبار بہ نسبت صفائرا ذاتی باشد
 و قبح آں عرضی چہ کبار را بجز یک مصدر معین
 مصدرے دیگر نمی باشد و ذرائع را مصادر کثیرہ
 می بود و آنہم بسا اوقات تبدیل میشوند پس است
 کہ ذاتا باہر کہ باشد ممنوع و ہوس و کنار با اولاد
 خود محمود و دانی کہ اندرین صورت کبار موصوف
 بالذات و صفائرا بالعرض و قابل عرض فہند
 بود قبل عرض اطلاع قابلیت نہایت عسیر
 مثل اطلاع موصوف بالذات سہل و آشکار
 رنست مع ہذا تحدید حدود کار خداوند موجود است
 نمی را ہم اگر ایں علم میری آید بدربارہ وحی میری آید

انسان مبتلا ہو جاتا ہے جیسا کہ خود زلت کا لفظ جس کے
 معنی لغزش اور پھسلنے کے ہیں اس پر دلالت کرتا ہے
 اب رہا یہ سوال کہ جب مصدر گناہ خواہ وہ کبیرہ ہو یا صغیرہ
 ایک ہی تھرا یعنی مادہ شیطانی تو پھر علمائے ان دونوں کے
 صدور میں حضرات انبیاء علیہم السلام کے حق میں تفریق
 کیوں کی ہے اگر ان میں مادہ شیطانی نہیں ہے تو پھر ان سے
 ہر دو نوع کا صدور ممنوع ہونا چاہیے، اور قبل از نبوت
 اور بعد از نبوت کی کوئی تفصیل بھی نہ ہونی چاہیے تو اس کا
 جواب یہ ہے کہ کہا ٹر وہ گناہ ہیں جو بذات خود مقصود ہوتے
 ہیں اور صفائرا وہ ہیں جو بذات خود مقصود نہیں ہوتے
 بلکہ کسی کبیرہ کے لیے ذریعہ اور قسید ہوتے ہیں اس لیے کبار
 کا قبح صفائرا کی نسبت سے ذاتی اور صفائرا کا عرضی ہوتا ہے
 کیونکہ کبار میں نیت فاسدہ کے سوائے کوئی اور دوسری
 نیت ہی نہیں ہوتی اور ان کے ذرائع یعنی صفائرا میں مختلف
 نیات بھی ہو سکتی ہیں اور ان نیاتوں کے اختلاف سے ان
 افعال کا حکم بھی مختلف ہو سکتا ہے دیکھو زنا جو کبار میں ہے
 مطلقاً حرام ہے خواہ وہ کسی کے ساتھ ہو اور ہوس و کنار جو
 صفائرا میں شمار ہے اگر اجنبی عورت کے ساتھ ہو تو حرام ہے
 مگر اپنی بیوی کے ساتھ حرام نہیں بلکہ مطلوب و محمود ہے پس جب
 صفائرا میں قبح عارضی ہو ایسی کہیں ہوا اور کہیں نہ ہوا تو ان کا
 قبح بھی کبار کی طرح کھلا ہوا واضح اور ظاہر نہیں ہوگا اس
 لیے یہاں وحی کی اطلاع کے بغیر حکم کا مسئلہ ہوگا کہ قبح
 کہاں عارضی ہے اور کہاں اصلی ان حدود کی تحدید صرف ایک
 حکم اہل مکین کا حق تہی کوی اگر اس حقیقت کی اطلاع ہوتی
 ہر تو بندہ بدوحی ہوتی ہے۔

دقائقاً وجود کائنات کا فہم دینا یہی معنی واقفیت باشد
مگر علم حدود و کھار باس وجہ کہ بوجہ مقصود بودن بآں اشتہا
مذمت آن فرما بعد قرن اتفاق انبیاء و اداں روشن تر
است چندان محتاج وحی نیست سبب وجہ لازم آمد کہ
اہم پیش از نبوت دوم بعد از نبوت متعین باشد باقی ماند صفا
چوں آنہا دایم مرتبہ اشتہار بخیا باشد و نہ چنان
مقصود و پرورے کارگو نہ اختصار و آں راہ یافت کہ
بے نزول وحی علم بسیارے ازاں در حکم متعین باشد آخر
کیست کہ نمی دلند کہ ممانعت ذرائع زمانہ کا ز حدیث
و کلام اللہ می برآید ہرگز بخیاں احدے نمی آید ہاں بعضے
ازاں مثل کذب کہ علم بطولان آن طبعی ست دسارہ اختراع
حاجتہا و انبیاء و ازاں محتاج وحی نیست مگر انیمہ تاہاں
دم است کہ حرمیہ باشد و اگر از قسم زلت بود اعتناش
در حق اوشاں متعین نمی آید ہاں ایں قدر صحیح کہ قوت علیہ
و قوت علیہ از کمالات ذاتیہ ملکہ اصل آست۔

و کذب بظاہر دلالت بر فساد اول دارد کہ اشرف ست بعد
الطوارع تمہ کذب در اخبار و نبوی رافع اعتماد مطلق ست
پس خدا را چہ امید کہ وحی بخینہ خود رسا نید و نبی نوع را
چہ عیب کہ ہر چہ از خدا آودہ ہے کم و کاست آودہ ہاں
و ہر کسی کہ کذب مقتضای طبعش بود نبوت را شاید لیکن از
پاک ہنر اداں بوقت غلبہ مصدر چنانچہ صدو کہ بائر ممکن است
و جملہ لوکلان دای بر وہاں رہہ شاہد برآں کذب و انہم
بطور زلت بدرجہ اولی ممکن باشند البتہ کبیرہ بوجہ تعین مصدر
بطور زلت صادر نہتواں شدہ زیر وجہ عصمت لازم فاع
قابل نہیں ہو سکتا ہاں اگر کذب کا صدور غیر فتناری طور پر ہو جائے تو اس کا امکان ہو سکتا ہے مگر کبار نہیں چونکہ مصادر تعین

غالباً وجود کائنات کا فہم دینا کے ایک معنی یہ بھی ہو سکتا
ہیں اس کے برخلاف کہاں کا معاملہ ہے وہ شرائع
سے لے کر آج تک اتنا روشن ہوتا چلا آیا ہے کہ ان کے
قیح پر وحی الہی کو تنبیہ کرنے کی چنداں ضرورت نہیں
ہوتی اس لیے انبیاء علیہم السلام سے ان کا صدور نہ
قبل از نبوت ہو سکتا ہے نہ بعد از نبوت صفا کا مستح
اس درجہ شہرت پذیر نہیں ہوتا اس لیے ان کا معاملہ اتنا
یقین ہوتا ہے کہ بعض اوقات ان کی شناخت وحی کے
بغیر نامکن ہوتی ہے کون نہیں جانتا کہ جس طرح زمانہ شخص
کے نزدیک مصیبت ہے اس طرح اُس کے مقدمات کھلی ہوئی
مصیبت نہیں اگر قرآن و حدیث اُن کی ممانعت نہ فرماتے
تو کسی کو نہیں ہیں بھی اُن کی اتنی مذمت نہ آسکتی ہاں بعض
معاویہ کہ ہیں کہ اُن کے مذموم ہونے کی شہرت بھی کبار
کی طرح ہے جیسے کذب یہاں بھی اس کے قیح کے لیے وحی کی
تنبیہ کی احتیاج نہیں ہے مگر یہی اسی وقت ہوگا کہ اس کا
صدور قصداً ہو نہ کہ زلت کے طور پر غیر فتناری۔ انسان کے
کمالات کی دو قسمیں ہیں کمالات علیہ اور کمالات علیہ کذب
کے کمالات علیہ کے فساد پر ضرورتاً لالت کرتا ہے اس لیے اگر کوئی
شخص قصداً جھوٹ بولے تو نہ وہ خدا کی نظر میں قابل اعتماد
ہو سکتا ہے نہ انسانوں کی نظروں میں کیا معلوم جب اس
کی عادت کذب کی بٹھری تو وہ وحی الہی کو بخینہ پہنچا دے گا یا
نہیں ہر نبی نوع انسان کو کیا اطمینان کہ جہودی اس کی اتنی
وحی اس نے بعینہ پہنچائی ہے اس یوحس کی نظرت میں
دروغ گوئی کی صفت ثابت ہو جائے وہ منصب نبوت کے
قابل نہیں ہو سکتا ہاں اگر کذب کا صدور غیر فتناری طور پر ہو جائے تو اس کا امکان ہو سکتا ہے مگر کبار نہیں چونکہ مصادر تعین
ہوتے ہیں یعنی ان میں فاسد نیت کے سوا کوئی دوسری نیت ممکن ہی نہیں اس لیے بطور زلت بھی ان کا صدور نامکن ہے۔

۱۰۹۹۔ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ سَعِيدَ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا اسْتَخْلِفَ خَلِيفَةُ إِلَّا لَهٗ بِطَانَتَانِ بِطَانَةٌ تَأْمُرُهُ بِالْخَيْرِ وَتَحْصُهُ عَلَيْهِ وَبِطَانَةٌ تَأْمُرُهُ بِالشَّرِّ وَتَحْصُهُ عَلَيْهِ وَالْمَعْصُومُ مَنْ عَصَمَ اللَّهُ۔ رواه البخاری فی کتاب القد۔

الرَّسُولُ الْعَظِيمُ عِصْمَتُهُ فِي عَهْدِ طُفُولَتِهِ

۱۱۰۰۔ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا هُجْرَبِيلُ وَهُوَ يَلْعَبُ مَعَ الْعِلْمَانِ فَأَخَذَهُ فَصْرَعَهُ فَشَقَّ عَنْ قَدِيرِهِ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ عِلْقَةٌ فَقَالَ هَذَا حَظُّ

۱۰۹۹۔ ابوسید خدری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ جو خلیفہ بھی ہوتا ہوا اس کے لیے دو قسم کے مشیر ضرور ہوتے ہیں ایک مشیر وہ جو اس کو نیکی کرنے کا مشورہ دیتا ہے اور اسی کی رغبت دلایا کرتا ہے، دوسرا وہ جو برائی کا مشورہ دیتا ہے اور بری باتوں پر ابھارتا رہتا ہے پھر برائی سے محفوظ تو صرف وہی رہتا ہے جس کو اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے۔ (بخاری شریف)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معصوم عہدِ طفولیت

۱۱۰۰۔ اس سے روایت ہے کہ جبریل علیہ السلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اس وقت آپ بچوں کے ساتھ کھیل تماشہ دیکھنے میں مشغول تھے۔ انہوں نے آپ کو پکڑ کر لٹا دیا اور قلب مبارک چیر کر اس میں سے خون بستہ کا ایک ٹکڑا نکال دیا اور کہا کہ آپ میں یہ تھا شیطان کا حصہ جس کو میں ننگال کر

۱۰۹۹۔ حدیث مذکور پر امام بخاری نے "جہات الامام وال مشورۃ" کا عنوان قائم کر کے غالباً اس طرف اشارہ فرمایا ہے کہ یہاں مشیر سے وہ مشیر مراد ہیں جو ہر خلیفہ و حاکم کے ساتھ عام طور پر ہوا کرتے ہیں۔ اس وقت حدیث مذکور کا تعلق فرشتہ اور شیطان کی خیر و شر کی ان دو طاقتوں سے مخصوص ہو گا جو عام انسانوں کے ساتھ پیدا ہوتی ہیں۔ مگر یہ ظاہر ہے کہ جب انسانی فطرت ظاہری مشیروں سے متاثر ہو سکتی ہے تو خیر و شر کی ان دو مرکزی طاقتوں سے بھلا کیوں متاثر نہ ہوگی اس بنا پر اگر حدیث کو عام رکھا جائے تو اس میں بھی معنائے معلوم نہیں ہوتا۔ حدیث کا آخری جز یہ یہ بتاتا ہے کہ مقام عصمت یعنی وہ مقام کہ ان شیطان یا غلط مشیر کا کوئی اثر قبول نہ کر سکے یہ اپنے بس کی بات نہیں جس کو اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے بری محفوظ ہو سکتا ہے یہ شان صرف نبیائے عظیم السلام کی ہے مگر ان کو خود اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کی ہدایت کے لیے انتخاب فرماتا ہے اس لیے وہی جسم کی غلطی سے ان کو بچا جائیگا، ان کے علاوہ جتنے انسان ہیں ان کا معاملہ ظہر میں ہے۔

۱۱۰۰۔ قدیمی قرناقرن سے قوالب انسانہ سے گزرتا ہوا آہٹا اور اب وہ وقت آچکا تھا جبکہ لیلن آئندہ سے براہ راست پیکر انسانی میں وہ جلوہ گر ہو جائے۔ اس لیے یہ کیونکر ممکن تھا کہ وہ قالب انسانی کے خواص سے یکسر خالی ہوتا۔ مگر قدرت چاہتی ہے کہ آپ کا قالب بھی تمام دوسرے بشر سے علیحدہ اور ممتاز رہے، اس لیے اس کام کے لیے وہ اپنا سب سے مقدس فرشتہ بھیجی ہو وہ اگر سب سے مقدس پانی سے اس کو صاف کرتا ہے پھر بیان کے آب نلاں میں اس کو غوطہ دیتا ہے

الشَّيْطَانِ مِنْكَ ثُمَّ تَعَسَّلَ فِي طَبَقٍ مِنْ ذَهَبٍ مَاءُ ذَهَبٍ ثُمَّ لَأَمَهُ وَأَعَادَهُ فِي مَكَانِهِ وَجَاءَهُ
الْغُلَامُ يَسْعَوْنَ إِلَى أُمِّهِ يَبْغِي طَلَرَهُ فَقَالُوا إِنَّ مُحَمَّدًا أَقْبَلُ فَأَسْتَقْبَلُوهُ وَهُوَ مُسْتَقِيمٌ اللَّوْنِ

چینک دیا ہے۔ پھر آپ کے قلب مبارک کو زہر م کے پانی سے ایک سونے کے ٹشت میں ڈال کر دھویا پھر اس
کو سی دیا اور اپنی جگہ پر رکھ دیا پچھ آپ کی دودھ پلائی کے پاس دوڑتے ہوئے آئے اور اطلاع دی کہ محمد
(صلی اللہ علیہ وسلم) تو قتل کر دیے گئے۔ لوگ آپ کو دیکھنے کے لیے نکلے تو آپ کا رنگ فق ہوا تھا۔

یہ تو ہو سکتا تھا کہ آپ کے جدا اطہر میں پیدا ہونے کی وجہ سے یہ حقہ نہ رکھا جاتا مگر عالم اسباب کے تحت جب یہ قالب مبارک اسی
صورت سے متعلق ہوتا تھا اور تھا جیسا کہ عام انسانی قالبوں کا تھا تو اس سے تو ان خواص سے غلط نہ رہنا کیسے ممکن تھا،
اور یہ بھی منظور تھا کہ اپنی خصوصی انحر تربیت کا انکار کیا جائے۔ تربیت کا ترجمہ پرورش ہے یہ تدبیر کی حقیقتی ہر اس لیے
اب محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) یہ چاہتا تھا کہ اپنی خصوصی پرورش کا اظہار فرمائے اور قدم قدم پر یہ روشن فرمائے کہ یہ ذاتیت
بہت سی صفات کسی دوسرے کی ٹھکانی میں پرورش پاری ہے۔ دیکھو والد کا سایہ والدہ مبارک کا سایہ اور ان میں ہم پر جو کسا سایہ
یہ سب سایے اٹھے مگر کتنے رفتہ رفتہ اور ان میں پھر ایک اسی ذات پاک کا سایہ رو گیا جس نے خد سے آپ کو بلا راست
اپنی تربیت میں لے لیا تھا۔ حافظ سہیلی نے یہاں ایک عجیب کنہ تحریر فرمایا ہے۔ اس کے لیے پہلے یہ سمجھنا ضروری ہے کہ کفار
انسانی کی تخلیق کی اصل نقطہ پر جس کا غور شہوت سے ہوتا ہے۔ یہی نقطہ تدریجی طور پر بہت خون، پھر دھڑکے کی شکل اختیار
کر لیت ہے۔ یہی بہت خون مغز شیطان کہلاتا ہے۔ چونکہ شہوات کے تمام مقامات پر شیطانی لچکی کے ساتھ نظر رکھتے ہیں اس لیے
قالب انسانی کے اس پر پوری خاصی طور پر ان کی نظر پڑتی ہے اور اسی کو وہ ہر جہیدہ مولود میں تلاش کرتے ہیں۔ حضرت عیسیٰ
علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیدائش پر جبکہ اس معمول طریقہ کے برخلاف صرف غور خیر علی سے نمود نہ رہی تھی اس لیے اس میں
یہ حصہ ابتداء سے شامل نہ تھا۔ اسی وجہ سے حدیث میں فرمایا گیا ہے کہ ولادت کے بعد ہر بچہ کو شیطان اگر اچھی سے چھیڑا تو سوسا
ایک عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دیکھو ترجمان السنہ ص ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶،

قَالَ أَسْأَلُكَ أَتَى أَثَرَ الْخَطِيئَةِ فِي صَدْرِهِ - رواه مسلم

الرَّسُولُ الْعَظِيمُ وَعِصْمَتُهُ فِي أَبْنَاءِ شَبَابٍ

۱۱۰۱۔ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا هَمَّتُ بِقَبِيحٍ مِمَّا كَانَ أَهْلُ لُبَا هَلِيلَةٍ يَحْمِلُونَ بِرَأْسِ الْأَمْرَيْنِ مِنَ الدَّهْرِ كَلَّتَا هُمَا لِيَعْمَنِي اللَّهُ مِنْهَا قُلْتُ لَيْفَ كَانَ مَعْنَى مِنْ حُرَيْشٍ بِأَعْلَى مَكَّةَ فِي أَغْنَامٍ لَهَا تَرْغِي أَبْصَارِي رَغْنِي حَتَّى أَسْمَرَ هَذِهِ اللَّيْلَةَ مَكَّةَ كَمَا يَسْمَرُ الْغَنِيَانُ قَالَ نَعَمْ فَلَمَّا تَخَرَّجْتُ فَحَمْتُ أَدْنَى دَائِرَةٍ مِنْ دَوَائِمِكَ انشأ كُتِبَ فِي هَذَا اس سلائی کا نشان آپ کے سینہ مبارک میں لکھا کرتا تھا۔ (مسلم شریف)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معصوم عہد شباب

۱۱۰۱۔ حضرت علیؓ روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود منسلبہ کہ جن ناشائستہ حرکات کا جاہلیت کے لوگ عام طور پر ارادہ کیا کرتے تھے بجز دو مرتبہ کے میرے دل میں کسی ان کا خطرو بھی نہیں گزرا، اور ان دونوں مرتبہ میں بھی اللہ تعالیٰ نے مجھ کو ان میں شرکت کرنے سے بچا لیا ہوا ایک مرتبہ تو ایسا ہوا کہ ایک قریشی نوجوان جو مکہ مکرمہ کی بالائی جانب میں اپنی بکریاں چلا رہا تھا وہ میرے ساتھ تھا میں نے اس سے کہا تم ذمیری بکریوں کی بھی دیکھ بھال رکھنا میں بھی اور نوجوانوں کی طرح آج مکہ مکرمہ کے افسانہ گوئی کے شغل کا ارادہ کر رہا ہوں اس نے کہا اچھی بات ہے جب میں چلا اور مکہ مکرمہ کی آبادی کے قریب ایک

سے زیادہ اس نازک مرحلہ میں پڑا موزوں نہیں حق تعالیٰ چاہتا ہے کہ ابو البشر کی خلافت کا مقصد ایک بشری کے عہد معصومیا اگر پورا ہو۔ مگر جو قدرت کے اس راز کو نہیں سمجھتے وہ چاہتے ہیں کہ یہ اہم مقصد جس رسول کے دوڑیں پورا ہو وہ ملکی خلقت کا رسول ہو۔ یاد رکھیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت یہ جس کپ کی بشریت ہی سے اٹھا کر دیا جلتے بلکہ یہ کپ کی بشریت کی وجہ سے جس بشری کی انصافیت کا یقین پیدا کر دیا جلتے ہے

بڑیں کہ نشان کعبہ پائے تو بود سالما سجدہ صاحب نظران خواہ بود اس تفصیل سے آپ یہ سمجھ گئے ہونگے کہ دنیا میں بچے سب ہی معصوم ہوتے ہیں لیکن ان کی عصمت کے صفے نہیں ہوتے کہ وہ ان سے نہیں کرتے بلکہ کسی بھی وہ جھوٹ بھی بولتے ہیں اور کوئی کوئی ان میں بد اطوار بھی ہوتا ہے پھر ان کی عصمت کا مطلب صرف یہ ہے کہ وہ قانون نیس کے تحت قدرت ان کے ان افعال پر قلم غف کیج دیتی ہے اور مواخذہ نہیں فرماتی مگر یہ وہ معصوم ہیں جن کی معصوم فطرت کو اور طرح طرح سے معصوم بنایا جا رہے تاکہ گناہ کا صدور و زور دیکھنا اس میں کسی مافیٰ ہی عصمت کی طرف میلان بھی نہ رہے اس لیے یہ وہ معصوم ہیں جو گناہ کرنا جانتے ہی نہیں اب انما زہ فرمایا ہے کہ جس تمیز کی اساس میں اس طرح عصمت کوٹ کوٹ کر بھڑی جائے تو اس تمیز کی عصمت کا عالم کیا ہوگا۔

۱۱۰۱۔ ملکی اور وطنی عادات انسان میں خلقی عادات کی طرح رائج ہوتی ہیں۔ اگر نزول وحی سے قبل آپ کے قلب میں ایسا خطرو

تَمِيعَتْ غَنَاءَ وَصَوْتَ دُخُونٍ وَذَمِيرٍ فَقُلْتُ مَا هَذَا قَالُوا اَهْلَانِي تَزَوَّجَ مَلَائِكَةُ كَرَجَلٍ مِنْ قُرُونٍ
 فَهَوَتْ بِذَلِكَ الْغَنَاءَ وَبِذَلِكَ الصَّوْتِ حَتَّى غَلَبَتْهُ عَيْنِي فَمَا أَتَقَطَّنِي إِلَّا مِثْلُ الشَّمْسِ فَرَجَعْتُ
 إِلَى صَاحِبِي فَقَالَ لِي مَا فَعَلْتَ فَالْحَبْرَةُ تَمَرْتُ قُلْتُ لَهُ لَيْلَةً أُخْرَى مِثْلَ ذَلِكَ فَفَعَلَ لِحَرْحَةٍ
 تَمِيعَتْ مِثْلَ ذَلِكَ فَفَعَلَ لِي مِثْلَ مَا فَعَلَ لِي فَهَوَتْ بِمَا تَمِيعْتُ حَتَّى غَلَبَتْهُ عَيْنِي فَمَا
 أَتَقَطَّنِي إِلَّا مِثْلُ الشَّمْسِ فَرَجَعْتُ إِلَى صَاحِبِي فَقَالَ لِي مَا فَعَلْتَ قُلْتُ مَا فَعَلْتُ شَيْئًا فَوَاللَّهِ
 مَا أَهَمَّتْ بَعْدَ مَا يَسُوؤُ مِمَّا يَعْمَلُ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ حَتَّى أَكْرَمَنِي اللَّهُ بِبَنَوْنِيهِ رَاهِبِينَ
 رَاهُوبٍ فِي مَسْنَدِهِ وَابْنِ اسْحَاقَ وَابْنِ الْبَزَارِ وَالْبَيْهَقِي وَابْنِ نَعِيمٍ وَابْنِ عَسَاكَو قَالَ ابْنُ جَبْرِ اسْنَادُهُ
 حَسَنٌ مُتَّصِلٌ وَرَجَالُهُ ثِقَاتٌ - كَذَا فِي الْخَصَائِصِ -

گھر کے نزدیک پہنچا تو میں نے گلے دے دیے اور باج بجانے کی آوازیں سنیں۔ میں نے پوچھا یہ کیا ہو رہا ہے تو لوگوں
 نے کہا فلاں قریبی شخص کا فلاں عورت سے نکاح ہو رہا ہے اس گلے بجانے کے قصہ میں ہم کچھ قصہ گوئی
 کی فصل کی شرکت سے غافل ہو گیا اور اس زور کی نیند آئی کہ پھر دھوپ کی تیزی سے ہی میری آنکھ کھلی۔
 میں اپنے رفیق کے پاس لوٹ آیا اُس نے پوچھا کہو یہاں سے جا کر تم نے کیا کیا میں نے اوڑا دل نا آخر
 سارا ماجرا اس کو سنایا۔ ایک شب پھر میں نے اُس سے ایسا ہی کہا وہ راضی ہو گیا اور پھر میں قصہ گوئی
 کے لیے نکلا پھر مجھے گلے کی آواز آئی اور جیسا شادی کا قصہ مجھ سے پہلے کہا گیا تھا اس مرتبہ پھر وہی قصہ
 کہا گیا۔ اس قصہ میں لگ کر میں پھر ایسا غافل ہوا کہ مجھ کو نیند آگئی مگر کہ دھوپ کی تیزی سے میری آنکھ
 کھلی۔ جب میں لوٹ کر اپنے رفیق کے پاس آیا تو اس نے مجھ سے پوچھا کہو یہاں سے جا کر تم نے کیا کیا میں
 نے کہا میں نے تو کچھ بھی نہیں کیا۔ خدا کی قسم اس کے بعد کچھ بھی میں نے کسی ایسی حرکت کا ارادہ نہیں کیا
 جس کے جاہلیت کے لوگ عادی تھے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے شرف نبوت کی مجھ کو نوازا دیا اور جلالہ تعالیٰ خاص

خلو بھی دگر تا تو یہ قانون غفلت کے خلاف ہوتا لیکن اگر آپ کی اس میں اس طرح قدرت کی نگوینی حفاظت ثابت نہ ہوتی
 تو یہ صفت عصمت کے مناسب نہ ہوتا اس لیے آپ کا ارادہ ہونا بھی ضروری تھا۔ پھر ایسے اسباب بھی سامنے آئے ضروری
 تھے کہ آپ اس میں شرکت نہ فرما سکیں۔ اچھا اگر فرض کر لو ایک بار ایسے مواقع پیش بھی گئے تھے تو دوبارہ پھر ایسا ہی کیوں
 ہوا؟ اور اس کے بعد پھر آپ کا قلب مبارک اس خیال سے خالی کیوں ہو گیا؟ جب آپ ان سوالات پر غور کر چکے تو
 جواب صرف یہ ہو گا کہ صفت عصمت کا تقاضہ یہی تھا۔ پھر یہ بھی غور کرنا چاہیے کہ جس بات کا یہاں ارادہ ہوا تھا اس کی
 حیثیت تھی کتنی؟ صرف ایک انسان کوئی کی شرکت۔ یہ کوئی اتنا بڑا جرم نہ تھا کہ اس زمانہ کے لحاظ سے اس کو یہ لفظ کی
 فہمیت ہی میں شمار کیا جاسکتا۔ مگر چونکہ نبوت کے پُر از صدق و صفا فطرت کو صدق و صفا ہی کے ماحول میں رکھنا منظور
 تھا اس لیے فرضی انسانوں سے بھی اس کو دور رکھا گیا اور اس طرح عصمت کے اسباق قدرت خفیہ و مخفیہ آپ کو واقعات کے

۱۱۰۲۔ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْقُلُ مَعَهُمْ الْحِجَارَةَ لِلْكَعْبَةِ وَعَلَيْهِ إِزَادَةٌ فَقَالَ لَدَا النَّعَّاسُ عَمْتُ بَابِ بْنِ تَوَحُّلَتٍ إِذَا دَاكَ فَبَعَلْتَهُ عَلَى مِنْكِبِكَ ذَوْنُ الْحِجَارَةِ قَالَ فَخَلَّهَ فَبَعَلَهُ عَلَى مِنْكِبِهِ فَسَقَطَ مَغْشِيًّا عَلَيْهِ فَمَا رَأَى بَعْدَ ذَلِكَ غَرْبَانَا۔ دواء الحجارة في باب كراهية

۱۱۰۲۔ عمرو بن دینار روایت کرتے ہیں کہ میں نے جابر کو یہ واقعہ بیان کرتے ہوئے خود سنا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کی تعمیر کے لیے دوسرے لوگوں کے ساتھ پتھر لے رہے تھے اور آپ نے اپنا تہبند باندھ رکھا تھا آپ کے چچا حضرت عباسؓ نے فرمایا عزیر بھتیجے! اگر تم اپنا تہبند کھول کر اپنے کا ندھوں پر پتھر کے بچے رکھ لیتے تو آسانی ہو جاتی۔ ان کے فرمانے پر آپ نے تہبند کھول کر کا ندھوں پر ڈال تو یوں گرا سی وقت آپؐ بیہوش ہو کر گر گئے۔ دوسرے الفاظ میں یوں ہر کہ

۱۱۰۲۔ اس واقعہ کے وقت آپ کے سن مبارک میں حوضین کا اختلاف ہے۔ تاہم یقین ملتا ہے کہ یہ واقعہ نبوت سے قبل کا ہے۔ دیکھ کر یہاں یہ ممکن نہ تھا کہ تہبند کھولنے سے قبل ہی آپ کو طہرائی سے بجا لیا جاتا، مگر یہ یہ کیسے ثابت ہوتا ہے کہ وہ نہیں جن کی پیشینگی ایک مرتبہ بھی قابل برداشت ہو۔ اس لیے نظر تربیت چاہتی ہے کہ ایک واقعہ ان اشکال میں ایسا بھی پیش آجائے اور اس پر گرفت بھی ہو اور اس طرح یہ ظاہر کر دیا جائے کہ انبیاء علیہم السلام کی ہستی عام انسانوں سے بالکل ملحقہ ہوتی ہے۔ معیاری اخلاق کے خلاف قدرت کو ان کا کوئی عمل گوارا نہیں ہوتا۔ آخر قدم قدم پر قدرت کی یہ روک ٹوک قوم کی نظروں میں من کو متاثر کرتی چلی جاتی رہتا ہے کہ نبوت سے قبل ہی قبل یہ بات ذہنوں میں بیٹھ جاتی ہے کہ یہ ہائے طبع سے کوئی الگ اور بلند انسان ہیں۔ انسانی بات کے لیے اس کی ضرورت نہیں ہے کہ ان سے کوئی ایسا فعل ہی سرزد ہو جو مصیبت کی ترقیف میں آتا ہو خواہ وہ صغیر ہی کسی بلکہ ہر وہ کام جو کسی اعلیٰ معیار سے ذرا سا بھی گریہا ہو اس کا صمد وہ بھی ایک دور تہذیب میں انسانی کا ہی ہے کہ شریعت موسویہ میں شرک مسئلہ اتنا مکمل نہ تھا جتنا کہ ہماری شریعت میں جو اس لحاظ سے اس وقت تک عریانی میں چنداں مضائقہ بھی نہ تھا اور اس وقت آپ کا سن مبارک بھی زیادہ اختلاف ہو۔ نیز اس وقت عرب میں کوئی شریعت ہی نہیں تھی وہ لوگ اپنے نفس کو گو صنیف کہتے تھے مگر کثرت صنیف کا حکم کسی کو نہیں ملتا تھا۔ پھر اس ایک واقعہ پر اتنی ہی تنبیہ اس کا لازمی ثمر یہ ہوتا تھا کہ لوگوں کی نظریں آپ کی طرف نہ ٹٹے۔ کہیں وہاں ہیں یہ شعور پیدا ہونے لگے کہ ضرور جن کا اول یہ ہر ان کا آخر یہ ہو کر رہے گا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان مبارک تو بہت بلند ہے۔ آپ کے رفیق فارصیق اکبر کے ختم جس کی نے شیخ ابو الحسن اشعریؒ سے پوچھا کہ زائد جاہلیت میں ان کا حال کیا تھا تو شیخ موصوف نے کیا عجیب جملہ فرمایا ہے۔ انہما زال بین الرضا من اللہ عزوجل یعنی وہ تو ہمیشہ سے اللہ تعالیٰ کی چشم رضا کے تحت رہے ہیں۔ اور یہ ظاہر ہے کہ جو اس طرح کا پروردہ ہو وہ کسی شرک و کفر میں کب مبتلا ہو سکتا ہے جب آپ کے ایک امتی کا حال یہ ہو تو خود بارگاہ رسالت کا حال کیا ہوگا۔ اس کا اندازہ اسی ایک واقعہ سے ہو سکتا ہے۔ دیکھو البیہاقیت و انجواہ میں ص ۳۴ ج ۲۔ المحدث الثالث والاربعون فی بیان ان افضل الاولیا الحمیدین الخ۔ آپ کی حیات طیبہ میں یہ ایک واقعہ ہے وہ بھی نبوت سے قبل کا اس میں بھی تصریح ہے کہ یہ ہم بزرگوار کی تحصیل ارشاد پر ہوا اپنی فطرت سے نہیں۔ اور اسی پر اس شمت کے ساتھ غیبی گرفت موجود ہے سوچے جس دور میں ابھی نزول ملک بھی شروع نہ ہوا ہو اپنی شریعت کا کوئی تصور نہ ہو، پہلی شریعت موجود نہ ہو ایسے دور میں کثرت شرک کی حیثیت کیا رہتی چاہے اور کیا اس ایک واقعہ

التعری وفي باب بنیان الکعبۃ وطمحت عیناہ الی السماء وفي حدیث ابی الطفیل نفودی یا محمد عظمتک فذلک اول ما نفودی فما رأیت لرد عورۃ قبل ولا بعد

سہ ۱۱۔ عن زید بن حارثۃ قال کان صتم من فحاش یقال لہ اساف وناثلۃ یستحم بہ المشرکون اذا طافوا فطاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکففت معہ طائفت منہ ثم یستحکم بہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تمسہ قال زید فطفتنا فقللنا فی حقنہ لکم

اگر آپ کی آنکھیں اوپر کو چڑھ گئیں اور غیب سے ایک آواز آئی اے محمد! صلی اللہ علیہ وسلم ستر ڈھکو۔ وہ دن ہے کہ پھر کبھی آپ کو برہنہ نہیں دیکھا گیا۔ اور یہ پہلی آواز تھی جو غیبی طور پر آپ کو دی گئی۔ (ہماری تفسیر)

سہ ۱۱۔ زید بن حارثہ بیان کرتے ہیں کہ دکر کمر میں اٹھنے کا ایک بت تھا جس کو لوگ اسات نامہ کہتے تھے مشرک جب طواف کرتے تو بت پر اس کو ماتہ لگایا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف کیا، میں نے بھی آپ کے ساتھ طواف کیا۔ جب میں اس بت کے پاس سے گزرا تو حسب دستور میں نے بھی اس کو ماتہ لگایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو ماتہ نہ لگانا۔ زید کہتے ہیں میں نے اپنے

کی وجہ سے جو اس طرح زبردستی آچکا ہوا نبیا وعلیم السلام کی نبوت سے قبل کی زندگی میں صفات کے لیے اصولی طور پر کوئی انتہائی تسلیم کر لینی چاہیے یا اس کے برعکس ان کی عصمت کا سبق لینا چاہیے ماہن ہمام مجرا رہب کا قطعہ نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔

فثبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واسۃ کلما یلکؤہ ویحفظہ ویحرسہ ویکفہ ما یلک بہ من کرامۃ ودرالۃ حتی یلین ان کان رجلا افضل قومہ مروۃ وامنہ فقلادہ احسنہ جانا ما علم علما وامنہ قلم حدیثا واعظمہ الامۃ وامنہ من افحش والاعلاق النبی نہ نس الا رجال تنزاد حکمر احی ما اسعد فی قومہ الا الامین لما جمیع فیہ من الامور الصالحۃ۔

آپ جان ہوئے تو اس طرح کہ اللہ تعالیٰ آپ کی نگرانی فرماتا آپ کی حفاظت رکھتا اور جاہلیت کی تمام ناشائستہ حرکتوں سے آپ کو دور رکھتا رکھتا تھا۔ یہاں تک کہ آپ اپنے عین دور خطاب میں لحاظ موت سب سے افضل، اخلاق میں سب سے بہتر، دوس کی رعایت سب سے زیادہ رکھنے والے، علم و برداری میں سب سے زیادہ مانتے تمام غش باتوں اور ان تمام بد اخلاقیوں سے جو انسان کے لیے بدنام و داغ ہیں کو سب دور سے اعلان ہی اوصاف حسنہ کی وجہ سے آپ کی قوم پر آپ کا لقب امین تھا۔ یہ سب کچھ اس لیے تھا کہ اللہ تعالیٰ کو آپ کو رسالت کے منصب جلیل سے فائز مانتا تھا۔

سہ ۱۱۔ شرک و کفر سے انبیا وعلیم السلام کا جتنبہ رہنا تو کسی کے نزدیک بھی زیر بحث نہیں ہے۔ اس لیے یہاں خود صرف اس پر کمر چاہیے کہ جب شرک و کفر سے صحت قدرت ہی ان کی نگرانی ہوتی ہے تو پھر اس کی نگرانی صرف اسی حد پر کیوں نہ سمجھی جائے اور کیوں تسلیم نہ کر لیا جائے کہ اس کی نگرانی کا دائرہ فسوق و عصیان تک بھی وسیع ہو جائے۔ خدا تعالیٰ کی نظر میں یہ تینوں قسمیں مکروہ تھیں گو ان کے مراتب میں فرق ہو پھر یہ کیسے ممکن ہو کہ ایک مکروہ سے تو ان کی حفاظت کی جائے اور دوسرے مکروہ سے ان کی حفاظت نہ کی جائے۔ قرآن کریم کا ارشاد تو یہاں عام مومنوں کے حق میں ہے۔

وَلَکِنَّ اللّٰہَ حَبِیْبُ الْکَلِمَاتِ اَلْیَمَّانُ وَرَبُّکُمْ

یہ خدا تعالیٰ کا انعام ہے کہ اس نے تمہارے دلوں میں ایمان کی

حَتَّىٰ أَنْظُرَ مَا يَكُونُ فَمَسَحْنَاهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَلَمْ تَنْبَأْ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ زَادْ غَيْرَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بِإِسْنَادِهِ قَالَ ذَيْدُ فَوَالَّذِي أَكْرَمَهُ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ مَا اسْتَلِمَ صِنَاقَ حَقِّ الْأَكْرَمِ اللَّهُ تَعَالَى بِالَّذِي أَكْرَمَهُ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ .

طلہ میں کہا میں ضرور ہاتھ لگا کر پڑھتا ہوں تو کیا ہوتا ہے چنانچہ میں نے اس کو ہاتھ لگا دیا۔ آپ نے فرمایا باز نہیں آؤ گے یہی کہتے ہیں بعض راویوں نے اس روایت میں اتنا اضافہ کر دیا ہے کہ یہ کہتے ہیں اس ذات کی قسم جس نے آپ کو نبوت سے سرفراز کیا اور آپ پر قرآن نازل فرمایا، آپ نے کبھی کسی بت کو نبوت سے قبل بھی ہاتھ نہیں لگایا، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو نبوت سے نوازا اور آپ پر قرآن کریم نازل فرمایا (بیہقی، کذا فی البدایہ والنہایہ)۔

فِي كَلْبُوكُوكُ وَكَوْزَةُ الْبَيْهَقِيِّ حَبْتُ ذَالِ دِي هُوَ اَوَّلُ اس كُو فَوْشَا بِنَادِيَا بَعْدَ اَدِي هُوَ اَس كَا اَنَامِ هُوَ الْكَلْبُوكُ وَالْكَوْزَةُ وَالْصَّغِيَانُ كِه اس نِي كَلْبُوكُ اَوَّلُ نَا فَرَا نِي كِي نَفَرْتِ پِيَا كَر دِي هُوَ .

پھر جس کے فضل میں خدا تعالیٰ کا یہ انعام تقسیم ہوتا ہو خود ان کے حق میں بھی کسی ایسی ہی صحبت کا تصور کیے معقول ہو سکتا ہو یہ ابھی طرح کھ لیا چاہیے کہ ایمان و کفر و ضمیروں میں اس لیے ایک کی محبت کے لیے دوسری جانب کی کرہمت لازم ہے چونکہ آیت بلا میں ایمان کا مقابل صرف کفر نہیں رکھا گیا بلکہ عصیان بھی میں داخل کر دیا اس لیے محبت ایمانی اسی وقت کامل شمار ہوگی جبکہ کفر و عصیان سے نفرت بھی کامل ہو اس لیے اگر انبیاء علیہم السلام میں محبت ایمانی کامل تسلیم کی جائے تو ان ہر رسول کے کرامت تسلیم کر لینی بھی لازم ہوگی اور ان ہر سائنہ میں کسی سے کرامت میں کوئی نقصان تسلیم کیا گیا تو دوسری طرف محبت ایمانی میں بھی اتنا ہی نقصان تسلیم کرنا لازم ہوگا والہیاء ذاب اللہ .

انبیاء علیہم السلام میں یا ایمانی محبت ذاتی اور فطری ہوتی ہو اور کفر و معصیت سے نفرت بھی فطری اور ذاتی ہوتی ہے۔ اس ذاتی محبت و نفرت کا مطلب یہ ہو کہ ان کی خلق میں ایسی کوئی شے نہیں ہوتی جو ان کو کسی لونی سی بڑائی کی طرف مائل کر سکے پھر شیطان جو شکی فاردی طاقت پر وہ بھی ان کے سامنے سرنگوں ہوتی ہے اس لیے داخل اور خارج کسی جانب سے بھی ان میں شر کا ماحیہ نہیں ابھرتا۔ دوسرے انسانوں میں مغر شیطان بھی موجود ہوتا ہے ان کی اندرونی طاقتیں بھی انبیاء علیہم السلام کی طرح فطرۃ شائستہ اور مذہب نہیں ہوتیں، ان کا شیطان بھی شروع سے شکست خوردہ نہیں ہوتا اس لیے داخل یا فاردی حواشی کی وجہ سے ان میں فسوق و عصیان کی کرامت کے باوجود پھر ان کی طرف میلان ہو جانا ممکن ہو قرآن کریم کے لفظ کُوزَہ میں اسی کی طرف اشارہ ہو جس کا مطلب یہ ہو کہ تم پر کفر و عصیان کی یہ کرامت پہلے موجود تھی مگر حق تعالیٰ نے پیدا فرمادی ہے اللہ اس کا انعام ہے کہ جو چیز پہلے تم کو محبوب تھی اللہ تعالیٰ نے اب اس کو قہار کے لیے کر دیا یہ پھر شریعت مطہرہ پر عمل کرتے کرتے اور حب ایمان اور کرامت کفر غالب آئے آئے وہ وقت بھی آتا ہے جبکہ ایک مسلمان کے اعضاء مرضیات الہیہ کے اس طرح متعاد و مطیع بن کر رہ جاتے ہیں کہ ان میں غفلت حرکت کرنے کی طاقت ہی باقی نہیں رہتی۔ پھر ان کی شان ان عبادی نہیں بلکہ علیہم سلطان ہو جاتی ہے۔ اس کے بعد پھر ان کے ساتھ دوسری دشمنی خدا تعالیٰ کے اعلان جنگ کا موجب بن جاتی ہے۔ ترجمان اللہ ﷺ حدیث مسند اندلس کا تشریحی نوٹ یہاں ضرور ملاحظہ فرمائیے انبیاء علیہم السلام کی شان یہاں ابتداء سے آخری بلند ہوتی ہے کہ کسی طرف سے ان کو کوئی خطر نہیں ہوتا اس لیے وہ معصوم کہلاتے ہیں اور دوسرے انسان کو معصوم نہوں مگر ان کی اجماع سے معصیت سے محفوظ رکھے جاسکتے ہیں۔

الرَّسُولُ لَعَلَّكُمْ سَطِرَ قَعْمَتُهُ نَقِيَادِي الضَّلَالَةِ

۱۱۰۳۔ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ وَكَّلَ اللَّهُ بِقُرْبَيْنِهِ مِنَ الْحَجِّ وَقُرْبَيْنِهِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ قَالُوا وَرَأَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان عصمت کا رعب و دبدبہ اور گمراہی کی طاقتوں کا اس کے سامنے سپردال دینا

۱۱۰۴۔ ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم میں سے ہر شخص پر اللہ تعالیٰ نے دو قوتیں مقرر فرمائی ہیں جو اس کے ساتھ رہتی ہیں۔ ایک جن دوسرا فرشتہ۔ لوگوں نے دریافت کیا یا رسول اللہ کیا یہ دونوں قوتیں آپ کے ساتھ بھی ہیں۔ فرمایا

۱۱۰۴۔ حدیث مذکور میں لفظ فَاكِلٌ کو کسی نہ بعضہ تکمیل پر چاہی اور اسی کے مطابق ہم نے اس کا ترجمہ کیا ہے بعض علماء نے اس کو بعضہ فاقب سمجھا ہے اس بنا پر اس کا ترجمہ یہ ہو گا کہ میرے شیطان اسلام قبول کر چکا ہے اس لیے وہ میرا بھائی کا مشورہ دیتا ہے۔ حافظ ابن تیمیہ نے یہاں ایک تیسری شیعہ فرمائی ہے۔ اودان ہر وہ شخص کو تاپسند فرماتا ہے کہ ظالموں اور انہیں تسلیم و اتقادی جس شخص نے یہاں حدیث کے لفظ کو بعضہ تکمیل پر چاہا ہے اس نے تو اس کے دین حال میں اسلم انا فقہ حوت حسنا معنی میں توفیق کی ہے اور جس نے اس کو بعضہ فاقب چاہا ہے کہ دین حال میں شیطان صارا مونا دوتا آپ کا شیطان اسلام قبول کر چکا تھا اس نے عقلی توفیق کی جو صحیح ملا ہے کہ اسلم یعنی اللہ ہی میں وہ میرا شیطان تھا ہمارے دین گیا۔

طریق گدایت مذکور کے بعد کہتے ہیں دین الناس من قبول اسلام مستسلم قبول قال ابن مسعود (۲۵۳۶) اس سے پہلے انہوں نے کی شروع کی تائید ہوتی ہے۔ جہاں اللہ معصومیت کا مقام بھی کیا بلند مقام ہے جہاں سامان ضلالت بھی اسباب ہدایت ہیں کہ رہا تھے۔ اب فلا سوچے کہ جہاں شیخ شریعی گردن تسلیم کرے وہاں پھر شرکی گناہوں کس راستہ سے نکل سکتی ہے جس کی معصومیت کی قوت کا اثر معصومیت کے سامنے اقدار تسلیم کے سوا مان کے لیے کوئی چارہ کار نہ ہے ان کی عصمت میں کیا خیر ہو سکتا ہے۔

قرآن کریم میں ارشاد ہے: إِنَّ يَتَكُونِي لِكَيْسَ لَكَ عَلَيْهِ سُلْطَانٌ جو میرے خاص بندے ہیں ان کے مقابلہ پر تجھ کو ذرا بھی غلبہ نہیں ہو سکتا ہے۔ اس سے کچھ بھی حشر نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے خاص بندوں کے سامنے وہ بے میں چھوٹا ہو جائے اور اللہ تعالیٰ کا تو پر چہا ہی کیا ہے۔ اس لیے خود ہی خود دوسری کے ساتھ رہی اس کو الاءادك منہم المخلصین ذکر جبرے خاص بندے ہیں ان کو اس گمراہی کا اشتراک نہ کرنا پڑے۔ ایک حدیث میں ہے۔

ان لئو من لیضی شیا طینہ فایضی لحد کہ بندہ میں اپنے شیطانوں کو خدا تعالیٰ کی فرمانبرداری کرتے کرتے بے حد فی السخیر رواہ احمد بن حنبلہ بن سبیتہ لکھی اس طرح لا کر دیتا ہے جس طرح ایک شخص سحر کرتے کرتے اپنا اوٹ لا کر کرتا ہے۔

إِيَّائِي وَلَكِنَّ اللَّهَ أَعَانَنِي عَلَيْهِ فَأَسْلَمْتُ فَلَا يَأْتُرْنِي إِلَّا خَيْرٌ۔ رواه مسلم

۱۱۰۵۔ عَنْ جَابِرٍ قَالَ وَرُبَّمَا سَأَلْتُ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْخُلُوا عَلَى الْمُعِيْبَاتِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي وَرُبَّمَا قَالَ يَسْلُكُ الشَّيْطَانُ مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ قَالُوا وَمِنْكَ قَالَ نَعَمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَعَانَنِي عَلَيْهِ فَأَسْلَمْتُ۔ رواه الدارمی۔ راجع

ترجمان السنہ ص ۳۷۷ ج ۲

۱۱۰۶۔ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيَّا أَنْتَعَوْتُ أَنْ يَكُونَ بِكَ ذَاتُ الْحَبِيبِ

جی ہاں میرے ساتھ بھی ہیں لیکن شرکی قوت کے مقابلہ میں اللہ تعالیٰ نے میری مدد فرمائی ہے، اس لیے میں اس کے قریب سے محفوظ رہتا ہوں مجھ کو وہ بھی بھلائی ہی کا مشورہ دیتی ہے۔ (مسلم شریف)

۱۱۰۵۔ جابر سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جن عورتوں کے شوہر گھر میں نہ ہوں کہیں باہر سفر میں چلے گئے ہوں ان کے پاس نہ جایا کرو کیونکہ شیطان انسان میں اس طرح گھوم جاتا ہے جیسا خون رگوں میں۔ لوگوں نے عرض کی یا رسول اللہ کیا آپ کے لیے بھی شیطان ہے۔ فرمایا جی ہاں مگر اللہ تعالیٰ نے اس کے مقابلہ میں میری مدد فرمائی ہے تو وہ میرے سامنے جھک بچھا ہے۔ (دارمی) اسی مضمون کی دوسری حدیث ترجمان السنہ ص ۳۷۷ ج ۲ میں بھی گزر چکی ہے۔

۱۱۰۶۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی علالت میں کسی نے آپ کو کہا میں

اب ظاہر ہے کہ جب ایسے مومن کی شیطانی طاقت کمزور ہوگی تو اس کی ملکی طاقت مزور و سرور ہوگی اور جتنی وہ سرور ہوگی اتنی ہی ہر کام میں اس کی مین و مددگار رہیگی حتیٰ کہ اس کی شیطانی طاقت میں بڑائی پر برا بھلا کہنے کا کوئی حوصلہ ہی نہ رہے گا۔ اور اس وقت اس آیت کے معنی اس کے سامنے منکشف ہو جائیں گے۔

ان کید الشیطان کان ضعیفاً

جب انبیاء و عیسیم السلام پر ایمان لانے والوں کی شان یہ ہو تو اب انبیاء و عیسیم السلام کا اندازہ کر لینا چاہیے۔ اگر وہ ایمان و اللہ خدا اس کے قریب ہیں تو پھر ان پر ایمان لانے والے اس سے قریع کر بھلا کس لکھ سکے ہیں۔

یہ واضح ہے کہ فرشتے اور شیطان کا وجود تو اتنے کے ساتھ ثابت ہو چکا ہے اس لیے یہاں حدیث میں تاویل کرنا اور ان سے نفس انسانی میں صرف خیر و شر کا رجحان مزلوے لینا قطعاً غلط ہوگا۔ جامع تہذیب میں جہاں اللہ پرین مسعود سے ایک روایت ہے کہ حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ شیطان اور فرشتہ ابن آدم کے قلب میں دونوں باتیں لگاتے ہیں انکار شیطانی کی علامت یہ ہے کہ اس میں شر اور حق کی تگذیب کا معنیوں ہو جو فرشتہ کی جانب سے ہونے کی علامت یہ ہے کہ اس میں خیر اور حق کی تصدیق کا معنیوں ہو لہذا جس کے دل میں اس قسم کی بات لگے اس کو سمجھ لینا چاہیے کہ یہ فرشتہ کی جانب سے ہے اور اگر اس کے خلاف قسم کی بات آئے تو شیطان سے اللہ تعالیٰ کی پناہ لینی چاہیے۔ اس کی شہادتیں آپ نے قرآن کریم کی یہ آیت پر بھی شیطان بعد کہ الفقر یا مکر و الحشاء و الخیر سرور (بقدر) ظاہر کرتے ہیں کہ لہذا شیطان کا نام و سوسہ اور لہ ملکی کا نام اللہ ہے۔

۱۱۰۶۔ حدیثوں میں بیاریوں کے ظاہری اسباب کے ساتھ کچھ باطنی اسباب بھی مذکور ہو جاتے ہیں مثلاً استغاضہ کے متعلق آپ نے

قَالَ اِنَّهَا مِنَ الشَّيْطَانِ وَمَا كَانَ اللهُ لِيُسَلِّطَهُ عَلٰی رِعَاةِ ابْنِ اسْمَاعٰلٍ وَابْنِ مَعْدٍ وَابْنِ بَيْهَقٍ
 كَذَا فِي الْخَصَصَاتِ ص ۲۰۰ وَعَنْ اُمِّ سَلَمَةَ وَابْنِ عَبَّاسٍ نَحْوَهُ -

۱۱۰۷۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَا اخْتَلَمَ نَبِيٌّ قَطُّ وَاسْمًا اَوْ اخْتَلَمَ مِنَ الشَّيْطَانِ - رَاوَهُ الطَّبْرَانِي
 كَمَا فِي الْخَصَصَاتِ -

انڈیشہ آپ کو کس ذات العجب کی بیماری نہ ہو آپ نے فرمایا یہ بیماری شیطانی اثر ہے اور ایسا نہیں ہو
 سکتا کہ شیطان کو اللہ تعالیٰ میرے اوپر مسلط فرما دے (خصائص)

۱۱۰۸۔ ابن عباسؓ روایت فرماتے ہیں کہ کسی نبی کو کبھی اختلام نہیں ہوا کیونکہ اس کا فساد شیطانی خواب
 ہوتا ہے۔ (طبرانی)

فرمایا تِلْكَ رَكْضَةٌ مِنَ الشَّيْطَانِ - یہ شیطان کی ایذا اور سالی کا اثر ہے۔ جانی کے متعلق فرمایا۔ یہ بھی شیطان کا اثر ہوتی ہے
 طاعون کے متعلق فرمایا کہ یہ جنات کے نیزہ کا نتیجہ ہے وغیرہ۔ اس زمانہ میں چونکہ شیطان اور فرشتہ دونوں کا سر سے انکار
 ہی انکار ہو رہا ہے اس لیے اس قسم کی حدیثوں کی صرف تاویل ہی کی طرف ذہن جانا چاہیے لیکن اگر ان ہر دو مخلوق کا مقصد
 حاصل ہو پھر انسانوں کے ساتھ ان کی عداوت یا دوستی کا حال بھی معلوم ہو تو اس قسم کے مواضع پر تاویل کی کوئی ضرورت
 نہیں ہوتی۔ قرآن کریم نے شیطان اور اصل انسانی سے عداوت کا تذکرہ کر کے یہی بتانا چاہا ہے کہ اس پشت پست کی عداوت
 کو ختم نہ سمجھنا چاہیے بلکہ اب ان دونوں میں قیامت تک کے لیے جنگ رہیگی حدیثوں سے ثابت ہوتا ہے کہ انسان کی کوئی
 حالت کھلنے پھٹنے، سونے جاگنے، حتیٰ کہ اس کی ازدواجی زندگی بھی اور عبادات کے ہر ہر شعبہ میں بھی کوئی شبہ یا نہیں
 ہر جہاں اس کی مداخلت نہ ہو تو حیران السنہ ص ۱۹۹ میں عبد اللہ بن مسعودؓ کی بی بی کی آنکھ دھکنے کا قصہ آپؐ پر
 ہی چبکے ہیں اور آئندہ اپنے باب میں آپؐ اس کی مزید تفصیلات بھی پڑھیں گے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔ لہذا کسی حقیقت کے علم کے بغیر
 اس کی نفی میں جلد بازی سے کام نہ لیں۔ ذات العجب کے جو اسباب اطباء اور ڈاکٹروں نے بتائے ہیں ان کا ذکر انہیں پیش کیا
 وہ اسباب کہیں کر پیدا ہو جاتے ہیں مثلاً اس میں جو اسباب ظاہری کا جتنا نظم و نسق ہے وہ سب باطنی اسباب کا سرچہ اب جو
 ان کو نہیں جانتا اس کے لیے سرچہ کے سارے راستہ کیا ہے۔ ان اس اعداد و اہولہ۔ پھر اس پر بھی غور فرمائیے کہ بت سی بیماریوں کے
 اسباب میں بلکہ معالجہ میں بھی ڈاکٹروں اور طبیبوں کے درمیان کتنا جفا اختلاف ہوتا ہے لیکن علاج کی کامیابی اور ناکامیابی
 کے نتیجہ میں اوسطاً دونوں برابر رہتے ہیں اب اگر ان کے ساتھ تعویذات کا فن بھی مدور شامل کر لیا جائے تو یہاں بہت کچھ مواقع
 پر مجال اطباء و عاجزوں سو فیصد کامیابی بخیر میں آپکی ہوگی اگر انکار کی جگہ صرف علامی تجربہ ہے تو تعویذات سے شفاء
 کا تجربہ یہاں بھی ہے۔ بلکہ زہر پہلے جانور جیسے سانپ و کچھو یا جس کو نظر لگتا کہتے ہیں جنہی مفید اس کے لیے جہاں ممکن ہو جاتا
 مفید اور صریح الشافعی صراط میں۔ پھر یہ بھی یاد رہے کہ یہ آپ کا ایک اجمالی بیان ہے۔ ذات العجب کے جملہ اقسام و امان کے ساتھ
 بیان کرنا آپ کا وظیفہ نہیں۔

۱۱۰۹۔ اختلام کی عام صورت فوت شہوانہ کا احساس ہی ہوا کرتا ہے اسی لیے اس قسم کے اسباب کی قلت و کثرت سے اختلام میں
 بھی قلت و کثرت پیدا ہو جاتی ہے لیکن کبھی اور عیسیٰ کے نہ ہو جائے سے بھی اختلام ہو جاتا ہے جب اور عیسیٰ میں ہو جاتا ہے تو طبی طور پر
 وہ خارج ہو جاتا ہے۔ نظراً اس قسم کے اختلام کی صورت یہاں بھی ممکن ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ بہر حال ابن عباسؓ کی اس تفصیل
 نے آپؐ کو اس کا کوئی نہ کچھ اندازہ ہوا ہو گا کہ انبیاء علیہم السلام کی فطرت کو شیاطین سے کتنا بعد ہوتا ہے کہ وہ بھی عوام جیسے اختلام
 مرض و فحیرہ میں بھی شیطان کے اثرات سے کتنے دور ہوتے ہیں۔ سونے کی حالت میں عام بصر کے حواس معطل ہوتے ہیں لیکن
 انبیاء علیہم السلام اس حالت میں بیدار رہتے ہیں کہ اس حالت میں بھی ان کے باطنی احساسات معطل نہیں ہوتے۔

۱۱۰۸۔ قَالَتْ عَائِشَةُ لَدَدْنَاهُ فِي مَرَضِهِ فَعَلَّ يَشِيرُ إِلَيْهِ أَنْ لَا تَلْدُوهُ وَبِئْسَ مَا كَرَاهِيَةُ
الْمُرِيضِينَ لِلدَّاءِ فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ أَلَمْ أَهْكُمْ أَنْ تَلْدُوْنِي قُلْنَا كَرَاهِيَةُ الْمُرِيضِينَ لِلدَّاءِ وَافْتَقَالَ
لَا يَبْقَى أَحَدٌ فِي الْبَيْتِ إِلَّا لَدُوهُ وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَّا الْعَبَّاسَ فَإِذَا كَرِهْتُ هَذَا كَرِهَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَفِي مَقَالِ
ابن سعد، فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ كُنْتُمْ تَوَدُّونَ أَنْ اللَّهُ يَسْلُطَ عَلَى ذَاتِ الْجَنْبِ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَجْعَلَ لَهَا
عَلَى سُلْطَانًا۔

۱۱۰۸۔ حضرت عائشہؓ روایت فرماتی ہیں کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کے مرض الموت میں دوا
لہ دوا استعمال کرنے کا ارادہ کیا تو آپؐ نے اشارہ سے منع فرمادیا۔ محمد کو یہ دوا دینا ہم نے اپنے دل میں رکھا کہ
مرض تو دوا کے استعمال سے گھبراہٹ ہی کرتا ہے جب آپ کو غفلت سے ذرا ہوش آیا تو آپؐ نے فرمایا کیا
میں نے تم کو لہ دوا کے استعمال سے منع نہیں کیا تھا۔ ہم نے مذہب کیا کہ غلطی سے ہم نے یہ سوچا کہ مرض دوا
کا استعمال پسند نہیں کرتے۔ اس پر آپؐ نے حکم دیا کہ گھر والوں! جو جو اس میں شریک ہو رہا ہے کہ وہ دوا
استعمال کرائی جائے مجز عیاشؓ کے کیونکہ وہ اس وقت موجود نہ تھے۔ (بخاری شریف)

۱۱۰۸۔ لہ دوا اس دوا کو کہتے ہیں جو مریض کے منہ میں ڈالی جائے جیسا کہ مسعودیؒ وہ دوا ہے جو ناک میں ڈالی جائے
انبیاء و عیسیٰ السلام جو حکم نہیں وہ سب واجب التعمیل ہوتا ہے خواہ وہ غصہ کی حالت میں ہو یا رضا کی مرض کی حالت
میں ہو یا صحت کی ان کی یہ ہر حکم عدولی بھی بلا مقرر حکم عدولی کی طرح قابل مواخذہ ہوتی ہے اس میں ذرا سا پس و
پیش کرنا بھی غلطی ہے اور اس کی حکمت کے درپے ہونا بھی اپنے حدود سے تجاوز کرنا ہے۔ مذکورہ بالا واقعہ میں اہمیت یوں
پیدا ہو گئی تھی کہ آپؐ کی اتنی طویل مدت انعام التعمیم کے بعد بالخصوص آپ کے آخری لمحات حیات میں اس قسم کی غلط فہمی
نہ ہوتی چاہیے تھی تمام انسانوں میں بھی آخر وقت کا رملہ نازک سمجھا جاتا ہے اور نبی کے معاملہ میں تو نزاکت کا ایک قطر نازک
پہلو اور بھی ہوتا ہے وہ یہ کہ مریض حکم کے بعد اس کی حکم عدولی بھی انتقام اتنی کا سبب بن جاتی ہے اس لیے آپؐ کی
شفقت نے تقاضہ کیا کہ اس کے انتقام کا مکمل خود فرما لیں تاکہ آئندہ غیرت خداوندی خود اس کا انتقام نہ لے۔ کوئی
خبر نہیں کہ مریض ممانعت کے بعد لہ دوا کا استعمال کرنا بھی فروگزاشت تھی مگر یہی قسم کی فروگزاشت تھی جیسا کہ
ابو البشر سے ایک بار ہو چکی تھی وہ بھی ممانعت کے باوجود شجرہ منموہ استعمال کر بیٹھے اور صحابہ نے بھی لہ دوا کے
استعمال میں غلط قدم اٹھایا۔ شان عفو نے تو ہر دو مقامات میں درگزر کر دیا مگر دونوں جگہ اس کا کچھ نہ کچھ غیارہ
پھر جھگڑنا ہی پڑا۔

ابن سعد کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ذات الجنب میں گو عام طور پر لہ دوا مفید سمجھا جاتا تھا مگر اس کی ایک
قسم وہ بھی ہے جو شیطان کی ایذا سے پیدا ہوتی ہے۔ اب کسی نبی کے آخری لمحات میں کوئی حرکت ایسی کرنا جس سے
کسی کو یہ وہم گزرنے کا موقع پیدا ہو سکے کہ خدا کا رسول بھی سطوت شیطان کے زیر اثر آ سکتا ہے جیسا کہ ایک بڑی مملکت غلط فہمی
اس لیے آپؐ کی نظر میں اس کی اہمیت اور بڑھتی تھی اور اس لیے آپؐ نے چاہا کہ جس طرح حالت مرض میں بے وجہ آپؐ کو
لہ دوا استعمال کر دیا گیا اسی طرح ان کو بھی بے وجہ لہ دوا استعمال کرا کے ان کے جرم کو بھٹکا دیا جائے۔ سبحان اللہ غلطی
رسول کی غفلت اور اس کے عفو کی دونوں شائیں کیسی نرالی ہوتی ہیں۔ اب اندازہ فرمایا جیے کہ جن کے متعلق شیطان
کے اتنے دخل کا تصور بھی جرم ہوا ان کے حق میں کیا معصیت کا تصور کرنا صحیح ہو سکتا ہے۔

الرَّسُولِ الْعَظِيمِ وَعَصَمَنِي مَثَلُ الشَّيْطَانِ صَوْرَةً

۱۱۰۹۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ سَمْعًا بَارِئِيًّا وَلَا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معصوم شکل بننے سے شیطانوں کا عاجز رہنا

۱۱۰۹۔ ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا کہ میرا نام شوق پر رکھا کر

۱۱۰۹۔ سبحان اللہ آپ کا مقام بھی کہ بلند مقام تھا اور آپ کی شکل مبارک بھی کتنی عظیم الشان تھی کہ شیطان میں تشبہ بشری کی طاقت کے باوجود یہ طاقت نہ تھی کہ وہ آپ کی صورت میں تشبہ ہو سکے۔ جبکہ جوابدہا آپ کے لیے معون ہوا اس کی کیا گال کہ وہ ان کی صورت اختیار کر سکے جو کہ جس کے جہیز میں رحمت ہوں۔ نہ خدا کی نعمت اس کی رحمت کی صورت بن سکتی ہے نہ شیطان کی یہ طاقت ہو سکتی ہے کہ وہ آپ کی صورت اختیار کر سکے۔ سبحان اللہ جس کا یہ صورت اتنی مبارک ہو اس کی سیرت کا ہر لحاظ اندازہ لگا سکتا ہے۔ حدیث مذکور سے ثابت ہوتا ہے کہ شیطان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک پر تو کوئی دستہ نہ تھا کہ وہ اس کی قدرت بھی نہیں کہ وہ خارجی طور پر اپنی شکل آپ کی شکل بن سکے۔ پھر جب وہ عالم خواب میں آپ کی شکل بناتے پر قادر نہیں تو یقیناً بیداری میں بھی کسی کے سامنے آپ کی صورت بنانے پر قادر نہ ہوگا۔ لہذا جس طرح خواب کی زیارت میں شیطان کی رویت کا شبہ نہیں ہو سکتا اسی طرح عالم بیداری کی زیارت میں بھی یہ شبہ نہیں کیا جا سکتا۔

یہ بھی طرح یاد رکھنا چاہیے کہ عام طور پر خواب کی صورت دو قسمیں ہی مذکور ہوتی ہیں۔ بشری میں اللہ تعالیٰ خدا کی طرف سے بشارت دوم تقریر میں شیطان میں شیطان کی طرف سے حوسن کا بھی ہوا کرنے کی بات لیکن بعض مقامات سے ایک تیسری قسم بھی ثابت ہوتی ہے یعنی تھریٹ انفس۔ نفس کے اپنے خیالات۔

اس قسم کی بنا پر حدیث مذکور میں خواب کی حالت کی زیارت میں حوسن، شیطان کی مداخلت کی نفی ہوگی تیسری قسم کا احتمال بھرائی رہے گا کیونکہ وہاں تھی صرف شیطان کی تشبہ کی فرمائی گئی ہے معلوم ہوا کہ بعض مرتبہ نفسی محبت کی وجہ سے خیالی نہ ہوتی ہے۔ لہذا خواب کی ہر زیارت پر قطعیت کے ساتھ حقیقی زیارت کا حکم لگایا نہیں جا سکتا۔ اس میں خیالی زیارت کا احتمال ہو سکتا ہے۔ بالخصوص جبکہ زیارت میں کوئی بات ظاہر شریعت کے مخالف بھی نظر آئے۔

ان جماعت من ائمة الشريعة نصروا على ان من كرمه
الاولم ان يرى النبي صلى الله عليه وسلم ويجمع به في
اليقظة ويأخذ من قسم لمن معارف ومواسب
ومن نفس على ذلك من ائمة الشافعية والعنبراني
وطالباندي، والشيخ ابن السكيت، والشيخ الفاضل
ومن ائمة المالكية القرطبي وابن ابي عمير، وابن الحاج
في المدخل وقد حكى عن بعض الاولياء انه حضر مجلس
فقيه فزوى ذلك الفقيه حديثا فقال لا اولى هذا
ائمة شريعت کی ایک جماعت نے اس کی تصریح کی ہے کہ اللہ تعالیٰ
کا کوئی ولی بندہ کرامت کے طور پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
زیارت بحالت بیداری بھی کر سکتا ہے اور آپ کی محفل میں حاضر
بھی ہو سکتا ہے بلکہ اپنی استعداد کے مناسب کچھ عہد و معارف کا
استفادہ بھی کر سکتا ہے اس کی تصریح کرنے والے ائمہ شافعیہ میں
غزالی، باریزی، ابن السکیت اور یاضی جیسے حضرات ہیں اور ائمہ
مالکیہ میں سے امام قرطبی، حافظ ابن ابی جمرة، ابن الحاج و غیرہ حضرات
ہیں۔ انہوں نے بعض اولیاء کے حالات میں نقل کیا ہے کہ وہ کسی فقیہ

مَكَتُتُوا بَيْنَهُنَّ وَمَنْ رَأَى فِي الْمَسَامِ فَتَدَّرَ فِي فَيَأْتِي الشَّيْطَانُ لَا يَمْتَسِلُ فِي مَخْرُجِي

مگر میری کنیت نہ دکھا کر جس شخص نے مجھ کو خواب کی حالت میں دیکھا بلاشبہ اس نے مجھ کو ہی دیکھا کیونکہ شیطان میری صورت نہیں بن سکتا

حدیث ہام فقال الفقيه ومن ابن لك هذا فقال هذا النبي صلى الله عليه وسلم واقف على رأسك يقول اني لم اقل هذا الحديث وكشف للفقيه فراه وقال الشيخ ابو الحسن الشاذلي لو حجت عن النبي صلى الله عليه وسلم طرزيين ما عدت نفسي من المسلمين.

الحادی ص ۱۶۳-ج ۲

کی مجلس میں تشریف لے گئے تو اس فقہ نے کوئی روایت بیان کی یہ دلی ہوئے یہ حدیث تو باطل ہے اس فقہ نے کہا تم نے یہ حکم کیوں دیا اس دلی اللہ نے کہا یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تیرے سامنے کھڑے ہوئے فرما رہے ہیں کہ یہ حدیث میں نے بیان نہیں کی اس فقہ کو بھی اس کا انکشاف ہو گیا اور اس نے بھی آپ کو دیکھ لیا شیخ ابوبکر شاذلی کا مقلد تو یہ کہہ کر میرے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان ایک چٹک بھٹکنے کے برابر بھی حجاب پڑ جائے تو میں اپنے آپ کو زور مسلمین میں شمار نہ کروں۔

ثم قال ابن العسري من عنده وروية الانبياء والملائكة وسامع كلامهم ممكن للمؤمن كرامة وللكافر عقوبة اه

اس کے بعد ابن العربی اپنی رائے بیان کرتے ہیں کہ میرے نزدیک انبیاء و علم اسلام اور فرشتوں کی نیابت اور ان کے کلام کا سنا بھی ممکن ہے مومن اور کافر دونوں کے لیے مگر مومن کے لیے کرامت کے طور پر اور کافر کے لیے عقوبت کے طور پر۔

وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام قواعد كبرى من كتبه هي ان الحلج في الكبري وقال ابن الحلج في المفضل روية النبي صلى الله عليه وسلم في البيضة باب ضيق... مع اننا لا نكر من يقع له هذا من الاكابر الذين حطهم الله في خواصهم ورواههم قال وقد انكر بعض علماء الظاهر روية النبي صلى الله عليه وسلم في البيضة (الحادی ص ۲۵۸-ج ۲)

شیخ عزالدین بن عبد السلام قواعد کبریٰ میں لکھتے ہیں کہ ابن الحلج نے المفضل میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت بیداری زیارت کا مسئلہ بہت دقیق ہے ہاں ہم جو احادیث اس وجہ کے ہیں ان کے حق میں ہم اس کے منکر نہیں ہیں لیکن بعض علماء ظاہر نے اس کا انکار کیا ہے

وقال القاضي شرف الدين مبرزة ابن عبد الرحيم البارزي وقد سمع من جماعة من الاولياء في زماننا وقبل انهم والنبي صلى الله عليه وسلم في البيضة حيا بعد وفاته -

قاضی شرف الدین مبرزہ ابن عبد الرحیم البارزی و قد سمع من جماعة من الاولياء في زماننا وقبل انهم والنبي صلى الله عليه وسلم في البيضة حيا بعد وفاته -

ثم لهذا السيوطي عن الشيخ ابى عبد الله القرشي انه رأى انجيل عليه السلام وعن الشيخ سراج الدين بن الملقن في طبقات الاولياء قال الشيخ عبد الله الكيلاني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الظهرا وفي ترجمة الشيخ صغير بن موسى وكان كثير الرواية لرسول الله صلى الله عليه وسلم بيضة وسانا وفي ترجمة البصري ابى عبد الله محمد بن يحيى الاسواني كتب عنه ابن قتيبة العميق والغصب العسقلاني وكان يذكر انه يرى النبي صلى الله عليه وسلم وكان الشيخ عبد الغفار يروي رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ساعة وكان الشيخ ابى العباس المرسي وصلا بالنبي صلى الله عليه وسلم

پھر علامہ سیوطی نے ان حضرات کی ایک فہرست پیش کی جو کہ کوہ سعادت عظمیٰ نصیب ہوئی وہ ان کے اسماء گرامی یہ ہیں۔ البر عبد اللہ قرشی۔ سراج الدین بن الملقن۔ شیخ عبد الغفار دجیلانی شیخ قطیب بن موسیٰ۔ شیخ محمد بن یحییٰ۔ شیخ عبد الغفار۔ صاحب بیہقت۔ آپ کی زیارت سے مشرف رہا کرتے تھے۔ شیخ ابو العباس۔ یہ صاحب دی ہیں جن کا مقلد آپ پڑھا کہ اگر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خوف زیارت

وَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعِدًّا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ - رواه البخاری فی کتاب العلم

اور جس نے جان کر مجھ پر جھوٹ باندھا اس کو چاہیے کہ اپنی جگہ دوزخ میں تیار کر لے۔ (بخاری شریف)

اذا سلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم رؤیة علیہ السلام ویجاوبہ اذا قدت معه - وذكر عنه
 (کما فی لطائف المنن) انہ لو حجب عنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طرفہ من
 باعدت عنی من المسلمین - ثم ذکر السیوطی رؤیة النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقفہ
 عن عدة من اولیائہ منهم الشیخ عبد اللہ الدلاسی والشیخ ابو العباس المحرار شہید احمد
 الرفاعی والسید لؤی الدین الابجدی والی نصر الکرمی ویدعت علی الزبانی وحمہ
 بن سمعون وابن ثابت و ذکر قصصہم الخادی ص ۲۶۱ و ۲۶۲ و ۲۶۳ - نقلہ -

شیخ عبد الواب شعرائی نے علامہ سیوطی سے نقل کیا ہے کہ خود علامہ موصوف کو بھی یہ شرف حاصل تھا۔

قال الشیخ جلال الدین السیوطی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی البقعة بعضا یومین مرة وقت لہ فی مرة منہا
 ہل اناس اہل اجنۃ یا رسول اللہ فقال نعم نقلت من
 غیر غلاب یسین فقال لک ذلک - قال الشیخ علیہ السلام
 الشیخ جلال الدین مرة ان جمیع السلاطین الغوری فی مہرور
 وقت لی فقال لی یا عطیۃ اما جمیع النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم یقفہ واخشی ان اجتمع بالغوری ان یحبب لہ
 اللہ علیہ وسلم عنی - ثم قال ان فلان من اصحابہ کانت
 الملائکۃ تسلم علیہ فاکتوی فی جسدہ بظہرہ فلم یزل الملائکۃ
 بعد ذلک عتقہ لعلی التواضع

البیواقیت والخواہر ص ۳۳

شیخ عبد الواب شعرائی نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس واقعہ کو نقل
 کرنے والے تین بڑے بڑے مشائخ میں جن کی نسبت غلط بیانی کا تصور
 نہیں کیا جاسکتا انھیں صریحاً ایسے نادرک سال میں (جو مسکتو بحیثی
 نے جب اس قسم کے اشخاص کی فرست شکر کوئی ہو تو اولیاء کے دستور کے
 موافق اپنے نام کے اہلکار سے قصداً سکوت فرمایا ہو)

ثم قال الشعرائی ان ما ذکرناہ عن الشیخ جلال الدین
 ذکرہ الا شیخ الشاذلی العدول الدین لا یتیمون
 فی مثل ذلک یعنی الشیخ الصالح علیہ السلام
 الصالح قاسم المغربی والقاسمی ذراشا قس -

قال السیوطی فی فتاواہ ان اکثر الناس رؤیة النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی البقعة
 بالقلب ثم یتقی ان الی یری البصر... لکن نیست الرؤیة البصریۃ لارویۃ
 المتعاطفۃ عند الناس من رؤیہ بعضہم بعض واما فی بحیثہ عالیتہ و حالہ
 برزخیہ و امر وجدانی لایدرک حقیقۃ الا من باشرہ و قد تقدم عن الشیخ عبد اللہ
 الدلاسی و علامہ الامام و احسن اخذنی اخذہ فرایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم فاشاہ رسولہ اخذہ الی ہذا الخالۃ (الحدادی ص ۲۶۱ و ۲۶۲ و ۲۶۳)

السُّعْلُ الْعَظِيمُ خَوْفُ الشَّيَاطِينِ مِنْ بَعْضِ اصْحَابِهِ

۱۱۱۰ عَنْ تَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا فَمَدَّ الْأَعْيُنَ

انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ کا شیطانوں پر خوف اور ڈر

۱۱۱۰ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما تھے کہ دفعہ ہم نے یہ شروع

(بقیہ نوٹ صفحہ ۳۸۱)

قال الشيخ اكل الدين الهارثي يخفى في شرح المثارقي في حديثه
رائي الاجتماع بالخصم يقطعه وما لا يحصل ما به الاتحاد والخسة
اصول كلية الاشتراك في الذات او في صفة فصاعدا وفي الافعال
اولى للتراتب وكل ما يتصل من المناسبة بين شيئين او اشياء لا يخرج عن هذه
الكلية وحسب قوة على ما به الاختلاف ومنه يكثر الاجتماع وحل وقد يعدي
على منعه فتقوى المحبة بحيث يكاد الشخصان لا يفترقان وتند كبر
بالعكس ومن حصل الاصول الخمسة وثبتت المناسبة بينه وبين اولاد
بكل الماضين اجمع هم متقربون (الحاوي ص ۲۵ ج ۲)

حافظ ابن قيم نے بیداری میں روئے کا اپنی حسب عادت ڈی شودہ کے ساتھ انکار فرمایا کہ وہ لکھتے ہیں :-
وکیتر من رأى من انبي اوصالح
لو انخفض وكان شيطانا قد ثبت في الصبح
من رآني في المنام فقد رآني في حواس
الشيء لا تشل في صورتی - نندانی
روية المنام تكون حقا وتكون من الشيطان
فقد الله ان تشل في المنام واما في
المقطة فلا يراها الا بعد بين الدنيا فمن
عن ان المرئي هو الميت فانما اتى من قبل
(الوسل والوسل ص ۲۵)

کوبھی یہ گمان نہ کہ اس نے مثلاً فلاں مرد شخص کو دیکھا کہ تو یہ صرف اس کا جمل ہے۔

۱۱۱۰ ایک سیاہ خام جشی عورت کا اس وقت عرب کے عام دستور کے مطابق اتفاقاً آنکھن اور بچوں کا اس کے
اند کو جمع ہو جانا کوئی غیر معمولی بات نہ تھی مگر انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ خلق کریم کہ ایک نو عمر بی بی کی خاطر جن کی
انفطرت کو بچپن کی دلچسپیوں سے بھی پوری طرح آزادی حاصل نہیں ہوتی تھی خود ہلکا کر پورا کرنا کتنی غیر معمولی بات تھی
پھر اس نو عمری میں فیض نبوت سے منور بی بی کی اولوالدہ بی بی کنین قابل داد بھی کہ اس ماحول میں ان کو اوسر ذرا

وَصَوَّتَ صَبِيَّانِ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا أَحْبَبْتَهُ تَزَفَيْنِ وَالصَّبِيَّانِ حَوْلَهُمَا
فَقَالَ يَا عَائِشَةُ تَعَالَى فَاَنْظُرِي فَيَحْتُ فَوَضَعْتُ لِحْيَ عَلَى مَنْكِبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَجَعَلْتُ أَنْظُرُ إِلَيْهِمَا مَا بَيْنَ الْمَنْكِبِ إِلَى رَأْسِهِ فَقَالَ لِي أَمَا شَبِعْتَ أَمَا شَبِعْتَ

اور بچوں کے گل چانے کی آواز سنی آپ آواز سن کر کھٹے کیا دیکھتے ہیں ایک حبشی عورت ہر جا بھل کود رہی ہے
اور بچے ہیں کہ اس کے ارد گرد جمع ہیں۔ آپ نے فرمایا عائشہ! اؤ تم بھی دیکھ لو میں گئی اور رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کے کا نہ سے اور مبارک کے درمیان اپنا چہرہ رکھ کر اس کو دیکھنے لگی۔ کچھ دیر کے بعد آپ نے
فرمایا۔ بھی تمہارا دل نہیں بھرا، ابھی تمہارا دل نہیں بھرا؟

النفات نہ تھا ساری فکر تھی تو یہ کہ سردار دو جہاں کے دل میں ان کے لیے جگہ کتنی ہے۔
یہاں جو بات زیادہ تر قابلِ توجہ ہے وہ یہ ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے دامنِ اقدس سے وابستہ ہونا
کے بعد عمر کی فطرت میں کمالاتِ نبوت کا کیسا انکاس ہوا تھا کہ ان کے سایہ سے بھی شیطان ترساں و لرزاں رہنے لگے
تھے۔ یہ وہی عمر نہیں جن سے کبھی شیاطین کھیلا کرتے تھے اور آپ کے زیرِ سایہ آ جانے کے بعد اب یہ وہی جن سے
شیطان اس طرح دیکھتے پھرتے ہیں کہ جس راستے سے عمر غل جائیں شیاطین وہ راستہ ہی چلنا چھوڑ دیا کرتے تھے۔
یہ بات ابھی طرح سمجھ لینی چاہیے کہ مباعات کا آخری درجہ محرمات کی ابتدائی سرحد کے پاس لگا ہوا ہوتا ہے اس لیے ایک
حدیث میں تشبیہ نے کر اس کی تقسیم یوں کی گئی ہے کہ محرمات سے بچنے کا راستہ صرف یہ ہے کہ اُن کے خطرے سے کچھ ایسے مباعات
بھی جو محرمات کی سرحد سے لگتے ہیں ترک کر دیے جائیں۔ جیسا ایک چودا بچے کے لیے لازم ہے کہ وہ اپنے جانوروں کو خاص شاہی
چراگاہوں سے دور دھڑلے دہا ایک دن اس کے جانور یقیناً شاہی شغل میں بھی منہ ڈال کر بیٹھے۔ اسی طرح ایک حبشی عورت
کا ہر فاجرِ مسلمان نہ بھی آنکھلا اور ایسی حرکات کرنا جو اگر ذرا بڑھ جائیں تو حرام کی زد میں بھی آسکتی تھیں۔ ان مباعات میں
داخل تھا جو حرام کی سرحد سے بالکل متصل ہوتے ہیں۔ یہ شیاطین کے لیے سب سے زیادہ دیکھی کا محل ہوتا ہے ان کی سعی
ہوتی ہے کہ کسی طرح ضعیف انسان کا قدم یہاں ڈال غرض کھا جائے تو اس کو حرام میں ٹھیسٹ لیں۔ یہ نظرِ عوام کی نظروں
میں تو ضرور دیکھی کا خطر ہوتا ہے لیکن انبیاءِ عظیم السلام کی نظروں میں انسان کے لیے اتلا و دانائش کا نازک مقام ہوتا
ہے، ان کی شانِ دوسری ہوتی ہے اگر وہ یہاں ممانعت کا لفظ زبان سے نکالتے ہیں تو اسی وقت وہ مباح اپنے درجے سے نکل
کر حرام کی فرست میں داخل ہوتا ہے مگر یہاں یہ نظر نہیں ہوتا۔ جو رسولِ فرم کی طبیعت اور جمیع نوعِ بشری کے لیے رسول
بن کر آئے ہوں وہ چاہتے تھے کہ امت کے کمزوروں کے لیے مباعات کا دائرہ جس حد تک بھی وسیع رہ سکتا ہے وسیع رہے
تنبیہ و ترمیم کے ذریعہ ان کو اس کے ارتکاب سے روک بھی دیا جائے۔ چنانچہ طلاق ایک ایسی چیز ہے جس کی ضرورت
کسی ناگزیر موقع پر یعنی ہر جاتی کو اس لیے اس کی اعازت دینے پر بھی چارہ نہیں تھا مگر یہی ضروری تھا کہ اس کا پسندیدہ
ہونے کا اظہار بھی کر دیا جائے اس لیے یوں ارشاد فرمایا گیا "ابيض المباحات عند الله الطلاق" مباعات کی فرست میں جو بات
نظرِ رویت میں سب سے زیادہ ناپسندیدہ ہے و طلاق ہے۔ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ اسلام میں عورت کا کوئی مقام ہی نہیں ہے
یا طلاق کوئی منصفانہ آئین نہیں وہ ذرا آنکھ کھول کر ان باتوں کو بھی سامنے رکھیں۔ پس ایک حبشیہ عورت کو روکنے کا مناصب
تھا مگر یہ ممانعت بذریعہ عمر ہی مناسب تھی۔ آخر عمر نہیں یہ جذبات کمان سے پیدا ہوتے اور اس فعل کے مذموم ہونے کی خبر
بچوں تک کو کس نے دی جو عمر کو دیکھتے ہی بھاگ پڑے ظاہر ہے کہ یہ سب کچھ میں نبوت ہی تھا، مگر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

لَجَعَلْتُ أَقُولَ لَا أَرَىٰ نَظَرًا لِّكَ عِنْدَهُ إِذْ طَلَعَ عَمْرُو بْنُ لَحْمٍ فَلَا حُشَّ النَّاسُ عَنْهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَا أَنْظُرُ إِلَى شَيْءٍ طَلَبَ الْحَيِّ وَالْإِنْسِ قَدْ فَرَّقُوا مِنْ عَمْرُو قَالَ فَرَجَعْتُ. رواه القزويني وقال هذا حديث حسن غريب صحيح.

۱۱۱۱۔ عن بريدة قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض معاذير قلمنا انصرف جاء جارية سوداء فقالت يا رسول الله اني كنت نذرت ان ردك الله صالحا ان اضرب بين يديك بالذنب واقصفتي فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كنت نذرت فاصربي والا فلا فجعلت تضرب فدخل ابوبكر وهي تضرب ثم دخل علي وهي تضرب

میں ہر بار کہہ دیتی۔ ابھی نہیں۔ میرا مقصد یہ تھا کہ آپ کے قلب میں اپنی قدر و منزلت کا اندازہ لگاؤں (کہ میری خاطر کب تک تکلیف گوارا فرماتے ہیں) اتنے میں حضرت عمرؓ آگئے۔ اُن کا آنا تھا کہ جتنے لوگ وہاں تھے سب اس کو چھوڑ کر دھڑ دھڑ بھاگ گئے۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں دیکھ رہا ہوں کہ عمرؓ کے خوف سے شیطان فطرت کے انسان اور جنات سب بھاگ گئے اس کے بعد میں وہاں سے لوٹ کر اپنے کمرہ میں آگئی۔

(ترمذی شریف)

۱۱۱۱۔ بريدة روايت فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی غزوہ کے لیے باہر تشریف لے گئے تھے جب جمعہ و سلامت واپس تشریف لے آئے تو ایک سیاہ فام باندی حاضر ہوئی اور کہنے لگی یا رسول اللہ میں نے یہ سنت مان رکھی تھی کہ اگر اللہ تعالیٰ آپ کو صبح و سالم واپس لے آیا تو میں اس کی خوشی میں آپ کے سامنے دف بجائوں گی آپ نے اُس سے فرمایا۔ اگر تو نے یہ سنت مانی تھی تو خیر اس کو پورا کر لے ورنہ نہیں۔ اس پر وہ دف بجائے لگی سوتے ہیں ابوبکرؓ آگئے وہ دف بجاتی رہی پھر علیؓ آگئے وہ اسی طرح دف بجاتی رہی، پھر عثمانؓ آئے تو بھی

اگر کہیں براہ راست اس کی مخالفت فرمادیتے تو پھر یہ مخالفت صرف ایک مصلحت نہ رہتی بلکہ مسلہ بن جاتا اور مباحات کی کثرت سے نکل کر محرمات میں داخل ہو جاتا۔ آئندہ عنقریب ایک دوسرا واقعہ بھی آپ کے سامنے آئے والا ہے۔ جس میں عید کے دن کچھ لڑکیوں نے جنگل اشعار وہ بھی اپنے گھر کے اندر پڑھتے تھے تو صدیق اکبرؓ نے اس کو بھی ناپسندیدگی کی نظر سے دیکھا اور ان کو جھڑک کر منع بھی فرمادیا۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے کہ وہ اس سونے پر خاموش تھے تفصیل تشریحی نوٹ میں آئی ہے اس جگہ ترجمان اللہ ص ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱

ثُمَّ دَخَلَ عُمَانٌ وَهِيَ تَضْرِبُ ثُمَّ دَخَلَ عُمَرُ فَأَلْقَتْ الدُّفَّ تَحْتَ إِسْتِهَاثَةٍ فَعَدَّتْ عَلَيْهَا فَقَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَيْفَانُ مِنْكَ يَا عُمَرُ إِنْ كُنْتُ جَالِسًا وَهِيَ تَضْرِبُ فَكَدْخَلَ
 أَبُو بَكْرٍ وَهِيَ تَضْرِبُ ثُمَّ دَخَلَ عَلِيٌّ وَهِيَ تَضْرِبُ ثُمَّ دَخَلَ عُمَانٌ وَهِيَ تَضْرِبُ فَلَمَّا دَخَلَتْ
 أَنْتَ يَا عُمَرُ أَلْقَتْ الدُّفَّ - رواه الترمذی وقال هذا حديث حسن صحيح غريب - وراجع
 ترجمان السنۃ ص ۳۷۴ ج ۱ -

السُّعْلَى الْعَظِيمُ يَأْسُلُ الشَّيْطَانَ مِنْ بَعَائِي الْأَرْضِ فِي خَبَرِ الْعَرَبِ

۱۱۲۱ عَنِ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ آتَى مِنْ
 وَهٍ أَسَى طَرَحَ دَفَّ بَجَاتِي رَمَى اس کے بعد عمرؓ کے تو فوراً دَفَّ بَجَاتِ اس پر پڑھائی یہ دیکھ کر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عمرؓ تم سے شیطان بھی ڈرتا ہے میں بیٹھا ہوا تھا تو بھی یہ لوٹتی دَفَّ بَجَاتِ
 رہی جب ابو بکرؓ آئے تو بھی یہ بجاتی رہی پھر علیؓ آئے تو بھی بجاتی رہی پھر عثمانؓ آئے تو بھی یہ بجاتی رہی پھر
 اے عمرؓ آئے تو دم کو دیکھ کر اس نے دَفَّ ڈال دیا - (ترمذی شریف)

آپ کے خاص محل بعثت میں شیطان کی مایوسی

۱۱۱۲ - جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان اس بات سے تو بالکل مایوس

البدایۃ والنہایۃ ص ۲۵۶
 اور انکی قوم کو نجات عطا فرمائی تھی اور فرعون اور اس کے لشکر کو قتل کر دیا تھا۔
 غالباً اسی سنت کے مطابق اس جا رہے تھے آپ کی بعایت واپسی پر یہ خوشی منائی ہوگی۔ چونکہ آپ کی بعایت مایوسی کی
 خوشی سنا ایک شرعی خوشی تھی اس لیے اس کی مذرا مائی بھی درست تھی۔ آپ نے اس کی اجازت سے تودی مگر اہل ناعث
 اور صاف دفع کر دیا کہ اگر یہ مذکر کی گئی ہوتی تو پھر اس کی بھی اجازت ددی جاتی۔ اب ہے دخول اور دیگر خبر تو شریعت میں ان
 کی کوئی اصل نہیں۔ کفار کے بیان باہر کو عبادات کی حیثیت حاصل ہو تو جو گرہ لے علم میں اسلام میں اس کا کوئی وجہ نہیں۔
 جہاں آپ کے بعض اصحاب سے شیطان کے خوف، شیشہ کا عالم یہ ہو دہاں براہ راست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس
 کی مقصودیت کا عالم کیا ہوگا۔ پھر جب ماحول ہی شیطانی اثرات سے پاک و صاف ہو جائے تو اس میں معصیتوں کا وجود
 بھی شاذ و نادر ہو تا ہوگا۔ انہما وھیم السلام صرف اپنی ذات ہی میں مصوم نہیں ہوتے بلکہ جس ماحول میں وہ رہتے ہیں اس
 میں بھی ان کی عصمت کے اثرات پھیلنے لگتے ہیں اور اگر اس ماحول میں اصلاح یا تاثر کی کوئی صلاحیت نہیں ہوتی تو پھر
 اس کا نتیجہ بلاکت اور قوم کی تباہی کی صورت میں نظر آتا ہے۔

۱۱۱۳ - مدثر میں مستقبل کے متعلق جو خبریں دی جاتی ہیں ان میں جو قیدیوں مذکور ہیں وہ نظر انداز نہیں کیے جائیں
 یہاں حدیث میں سب سے پہلے تو جزیرہ عرب کی تفسیر ہے کہ چونکہ یہی جزیرہ آپ کی بعثت کا سب سے پہلا مقام تھا پھر اس میں
 بھی جس طبقہ کے متعلق خبر دی گئی ہے وہ نمازی لوگوں کا طبقہ ہے۔ پھر جس بات سے مایوسی کی خبر دی گئی ہے وہ نمازی طبقہ کی تباہی تھی

أَنَّ يَبْدُوهُ الْمَصْلُوكُونَ فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ وَلَكِنَّ فِي الْفَرَنْجِ بَيْنَهُمْ . رواه مسلم وصاحب الشكوة في
باب الموسسة .

السُّؤَالُ الْعَظِيمُ لِمَا أَفْطَرَهُ السَّلَامَةُ

۱۱۱۳۔ عَنْ شَيْبِ بْنِ أَبِي سُرُوحٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى صَلَاةَ الصُّبْحِ فَقَرَأَ الرَّؤْمَ فَالْتَمِسَ عَلَيْهِ فَمَا صَلَّى
قَالَ مَا بَالُ أَقْوَامٍ يُصَلُّونَ مَعًا لَا يُحْسِنُونَ الظُّهُورَ وَلَا تَمَّا يَلْتَمِسُ عَلَيْنَا الْقُرْآنَ أُولَئِكَ
رواه النسائي .

ہو چکا کہ نمازی لوگ کبھی آئندہ جزیرہ العرب میں اس کی عبادت کریں گے۔ اس لیے اب وہ صرف
ایک دوسرے کو ابھارنے پر ہی راضی ہو گیا ہے۔ (مسلم)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فطرت سلیمہ کی پاکیزگی

۱۱۱۳۔ شیبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی سے ناقل ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے ایک مرتبہ صبح کی نماز پڑھائی اور اس میں سورہ روم پڑھی آپ اُس میں کہیں اُٹھے جب نماز سے فارغ
ہوئے تو فرمایا۔ لوگوں کا بھی کیا حال ہو کہ نماز تو ہمارے ساتھ پڑھتے ہیں اور پھر وضو ٹھیک طور سے
کرتے نہیں۔ یہی لوگ ہیں جو ہمارے قرآن پڑھتے ہیں رکاوٹ کا باعث بن جاتے ہیں۔ (نسائی شریف)

ہو۔ اور یہ خبر بھی ان الفاظ سے نہیں دی گئی کہ ان میں کوئی بت پرستی نہیں کریگا بلکہ صرف شیطان کی اپنی مایوسی کا ذکر
ہو۔ اس بناء پر اب حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان رفیع تو بہت بلند ہے آپ کی عصمت کا
اثار آپ کے خاص مقام بعثت پر بھی اتنا گراؤ چکا تھا کہ شیطان بھی وہاں کے خاص بندوں پر اپنی کامیابی سے ہمیشہ
کے لیے مایوس ہو چکا تھا۔ الحمد للہ العزیز کہ آپ کی پیش گوئی حریفان آج تک آفتاب درخشاں کی طرح روشن ہو کر چلے
ناخراہہ لوگ جو پشیمانیت سے بت پرستی کے عادی تھے اسلام کے بعد آج تک بت پرستی سے اتنے متفرق ہیں کہ دوسرے
مقامات کے خرافہ بھی اتنے متفرق ہو گئے۔ ان کے تعلیم یافتہ پھر نمازیوں کا تودہ کر ہی کیا ہے۔

۱۱۱۴۔ حدیث مذکور میں جس امر کی شکایت کی جا رہی ہے وہ بے وضو نماز ادا کرنے کی نہیں بلکہ ناتمام وضو
کرنے کی شکایت ہے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فطرت کا تقدس تو دیکھتے کہ دوسروں کا قصور بھی آپ پر
کس درجہ باعظیم بن رہا ہو۔ حتیٰ کہ آپ کی قرأت قرآن میں بھی خلل کا باعث بن گیا ہو۔ پس جب دوسروں کا قصور
آپ کی فطرت کے لیے اتنا بارہم تو سوچے کہ کیا براہ راست قصور کی

یہاں کوئی گنجائش نکال سکتی ہے معصیت کا تودہ

کیا ہے۔

۱۱۴۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نقشیں کبلی میں نماز ادا کی۔ نماز کی حالت میں آپ کی نظر ذرا اس کے پھولوں پر جا پڑی۔ جب آپ سامنے سے فارغ ہو گئے تو فرمایا اس کبلی کو تو ابو جہم (ایک صحابی کی کنیت ہے) کو جا کر دید وادراں کی وہی موٹی کبلی مجھے لا دو۔ اس نے تو مجھ ابھی میری نماز سے بھی غافل کر دیا ہوتا۔ دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں میں نے اس کے پھولوں کو دیکھا تو قریب تھا کہ میری نماز کی حضوری میں فرق پڑ جاتا۔ (بخاری شریف)

۱۱۵۔ عقبہ بن عامر روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک ریشمین عباد ہدیہ پیش کیا گیا۔ آپ نے اس کو پہنا اور اس کو پہنے ہوئے نماز ادا فرمائی۔ جب نماز سے فارغ ہو گئے تو بڑی نفرت کے انداز میں اس کو اتار پھینکا اور فرمایا۔ یہ لباس متقیوں کے شایان شان نہیں (متفق علیہ)

۱۱۴۔ پھر لدا کبلی کوئی ناجائز لباس نہیں پھر معمولی سے پھول کی حشیت ہی کیا تھی مگر اللہ نے نبی کی فطرت جہاں حضوری میں کسی ادنیٰ اسی چیز کے حامل ہونے کا خطرہ بھی پیدا ہو سکتا ہے وہ بھی اس کو برداشت نہیں۔ سوچو کہ ایسی بند فطرت سے کیا کسی ادنیٰ اسی معصیت کا صدور ممکن ہو چکا ہوگا کہ وہاں ایک اشکال یہ کہ جب یہ چادر آپ نے اپنے لیے ناموزوں سمجھ کر اتار دی تو پھر اس کو ابو جہم کے لیے کیسے پسند فرمایا جو اب ان حضرات نے مپے ہیں وہ تو اپنی جگہ دیکھ لے جائیں۔ ہلے نزدیک تو نبی کی شان وہ ہو کہ جس کو وہ غفلت کے اندیشے سے تعبیر کر لے اگر وہ دوسروں کو ہر آجائے تو ان کی ہزاروں حضوریوں سے بھی بلند تر ہوگی۔ پس ابو جہم اس کو پس کر خرقہ سے نماز پڑھیں۔ بلکہ اس سے بھی پیش قیمت چادر پس لیں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ ان کے مرتب کی حضوری پھر قائم رہ سکتی ہے۔ مگر نبی کی حضوری کا اندازہ کس کو ہو سکتا ہے جس کو معمولی ایک پھول سے بھی اپنی حضوری میں خلل کا خطرہ ہو جاتا ہے۔ سچ ہے کہ جن کے رتے ہیں موازن کی سوا شکل ہے۔

یاد رکھیے حدیث میں اندیشہ کا لفظ نصرت کے ساتھ موجود ہے۔ یہ نہیں ہے کہ اس نے کوئی اثر پیدا بھی کر دیا تھا۔ اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی نفرت کے خطرے سے بھی اتنے خائف نہ رہیں تو ان کی عصمت کا ثبوت ہلے سامنے اس درجہ بھی کیسے ہو۔ خوف و خشیت ان کی عصمت کا سب سے بڑا ثبوت ہے۔

۱۱۵۔ ریشم کا استعمال اس وقت تک درست تھا۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مصوم فطرت پر جو لباس حرام ہونے والا تھا وہ اس سے پہلے ہی بار بار ملتا تھا۔

السُّؤَالُ الْعَظِيمُ خَشِيتُهُ مِنْ بَرِّهِ وَرَحَلُ

۱۱۱۶۔ عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ الشَّيْخَانِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ آتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي وَلِحَافُهُ أَرْزُفٌ كَأَرْزُفِ الْمَرْجَلِ يَعْنِي يَنْكَبُ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَفِي صَدْرِهِ أَرْزُفٌ كَأَرْزُفِ الرَّحَى مِنَ الْبُكَاءِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَى النَّسَائِيُّ الْأَوَّلَى وَأَبُو دَاوُدَ الثَّانِيَةَ
۱۱۱۷۔ عَنْ إِبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ شَبَّتَ قَالَ شَبَّتُنِي هُوْدُو الْوَاقِعَةُ وَالْمُرْسَلَاتُ وَعَقْمُ نِسَاءِ لُؤْنٍ وَإِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ . رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ .

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک پر الہی سطوت و جبروت کا استیلاء

۱۱۱۶۔ معرف بن فخر اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اس وقت آپ نماز پڑھ رہے تھے اور آپ کے سینہ مبارک سے گریہ و زاری کی آواز اس طرح گونج رہی تھی جیسا ہانڈی کے جوش مارنے کی آواز۔ دوسری روایت میں ہے کہ میں نے آپ کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اور مدنے کی وجہ سے آپ کے سینہ مبارک میں چکی کی سی آواز آرہی تھی۔ (احمد۔ نسائی)
۱۱۱۷۔ حضرت ابن عباسؓ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے فرمایا یا رسول اللہ! آپ تو بوڑھے ہوئے فرمایا مجھ کو سورہ ہود، سورۃ الواقعة، سورۃ المرسلات، اعم تیساروں اور اذا الشمس کوڑت کے چولناک مناظر نے بوڑھا کر دیا ہے۔ (ترمذی شریف)

۱۱۱۶۔ جن قلوب پر خوف الہی کا عالم یہ ہو کیسے ممکن ہو کہ ان سے کسی ادنیٰ سی مصیبت کا مدد و بھی ہو جائے۔
۱۱۱۷۔ انبیاء عظیم السلام کے علوم چونکہ کسب و انساب کا خزانہ نہیں ہوتے اس لیے وہ صرف دماغی خیالات یا ذال تحقیق کی طرح نہیں ہوتے بلکہ نفسیات اور طبیعات کی طرح ہوتے ہیں۔ ان میں یقین و اذعان کی وہ کیفیت ہوتی جو مشاہدہ میں ہوا کرتی ہے اس لیے ان پر اس کے اثرات بھی وہی ہوتے ہیں جو مشاہدہ کے ہونکتے ہیں۔ ہم اگر قیامت کا یقین رکھتے ہیں تو زیادہ سے زیادہ اتنا جتنا کہ مثلاً کلکے شمر کا مظاہرہ ہے کہ جس نے کلکے کا پیشم خود مشاہدہ کیا جو اس کی نظروں میں اس شان و شوکت اور وسعت کا جو نقشہ ہوگا وہ ہماری نظروں میں صرف سن کر قائم نہیں ہو سکتا۔ ان کے جزم و یقین کا اندازہ بس اسی سے فرمایا کہ ان کی شریعت میں امتیاز کے حصے میں بھی احسان کا ایک مستقل باب آگیا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے آخر میں پڑھ چکے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سائل کے جواب میں ایمان و اسلام کی تشریح فرما کر آخر میں احسان کی جو تشریح فرمائی وہ یہ تھی کہ خدا قائل کی عبادت اس کیفیت سے کہ نہ لگنا جیسا آنکھوں سے دیکھ کر ہوتی ہے۔ اس کے بعد جلد ثانی میں اسی باب کی متعدد حدیثیں آپ کے ملاحظہ سے گزر چکی ہیں جن میں اس مشاہدہ کی کیفیت خود صحابہ کی زبانوں سے منقول ہے۔ دیکھو ترجمان السنہ ص ۲۶، ص ۲۷، ص ۲۸، ص ۲۹، ص ۳۰، ص ۳۱، ص ۳۲، ص ۳۳، ص ۳۴، ص ۳۵، ص ۳۶، ص ۳۷، ص ۳۸، ص ۳۹، ص ۴۰، ص ۴۱، ص ۴۲، ص ۴۳، ص ۴۴، ص ۴۵، ص ۴۶، ص ۴۷، ص ۴۸، ص ۴۹، ص ۵۰، ص ۵۱، ص ۵۲، ص ۵۳، ص ۵۴، ص ۵۵، ص ۵۶، ص ۵۷، ص ۵۸، ص ۵۹، ص ۶۰، ص ۶۱، ص ۶۲، ص ۶۳، ص ۶۴، ص ۶۵، ص ۶۶، ص ۶۷، ص ۶۸، ص ۶۹، ص ۷۰، ص ۷۱، ص ۷۲، ص ۷۳، ص ۷۴، ص ۷۵، ص ۷۶، ص ۷۷، ص ۷۸، ص ۷۹، ص ۸۰، ص ۸۱، ص ۸۲، ص ۸۳، ص ۸۴، ص ۸۵، ص ۸۶، ص ۸۷، ص ۸۸، ص ۸۹، ص ۹۰، ص ۹۱، ص ۹۲، ص ۹۳، ص ۹۴، ص ۹۵، ص ۹۶، ص ۹۷، ص ۹۸، ص ۹۹، ص ۱۰۰، ص ۱۰۱، ص ۱۰۲، ص ۱۰۳، ص ۱۰۴، ص ۱۰۵، ص ۱۰۶، ص ۱۰۷، ص ۱۰۸، ص ۱۰۹، ص ۱۱۰، ص ۱۱۱، ص ۱۱۲، ص ۱۱۳، ص ۱۱۴، ص ۱۱۵، ص ۱۱۶، ص ۱۱۷، ص ۱۱۸، ص ۱۱۹، ص ۱۲۰، ص ۱۲۱، ص ۱۲۲، ص ۱۲۳، ص ۱۲۴، ص ۱۲۵، ص ۱۲۶، ص ۱۲۷، ص ۱۲۸، ص ۱۲۹، ص ۱۳۰، ص ۱۳۱، ص ۱۳۲، ص ۱۳۳، ص ۱۳۴، ص ۱۳۵، ص ۱۳۶، ص ۱۳۷، ص ۱۳۸، ص ۱۳۹، ص ۱۴۰، ص ۱۴۱، ص ۱۴۲، ص ۱۴۳، ص ۱۴۴، ص ۱۴۵، ص ۱۴۶، ص ۱۴۷، ص ۱۴۸، ص ۱۴۹، ص ۱۵۰، ص ۱۵۱، ص ۱۵۲، ص ۱۵۳، ص ۱۵۴، ص ۱۵۵، ص ۱۵۶، ص ۱۵۷، ص ۱۵۸، ص ۱۵۹، ص ۱۶۰، ص ۱۶۱، ص ۱۶۲، ص ۱۶۳، ص ۱۶۴، ص ۱۶۵، ص ۱۶۶، ص ۱۶۷، ص ۱۶۸، ص ۱۶۹، ص ۱۷۰، ص ۱۷۱، ص ۱۷۲، ص ۱۷۳، ص ۱۷۴، ص ۱۷۵، ص ۱۷۶، ص ۱۷۷، ص ۱۷۸، ص ۱۷۹، ص ۱۸۰، ص ۱۸۱، ص ۱۸۲، ص ۱۸۳، ص ۱۸۴، ص ۱۸۵، ص ۱۸۶، ص ۱۸۷، ص ۱۸۸، ص ۱۸۹، ص ۱۹۰، ص ۱۹۱، ص ۱۹۲، ص ۱۹۳، ص ۱۹۴، ص ۱۹۵، ص ۱۹۶، ص ۱۹۷، ص ۱۹۸، ص ۱۹۹، ص ۲۰۰، ص ۲۰۱، ص ۲۰۲، ص ۲۰۳، ص ۲۰۴، ص ۲۰۵، ص ۲۰۶، ص ۲۰۷، ص ۲۰۸، ص ۲۰۹، ص ۲۱۰، ص ۲۱۱، ص ۲۱۲، ص ۲۱۳، ص ۲۱۴، ص ۲۱۵، ص ۲۱۶، ص ۲۱۷، ص ۲۱۸، ص ۲۱۹، ص ۲۲۰، ص ۲۲۱، ص ۲۲۲، ص ۲۲۳، ص ۲۲۴، ص ۲۲۵، ص ۲۲۶، ص ۲۲۷، ص ۲۲۸، ص ۲۲۹، ص ۲۳۰، ص ۲۳۱، ص ۲۳۲، ص ۲۳۳، ص ۲۳۴، ص ۲۳۵، ص ۲۳۶، ص ۲۳۷، ص ۲۳۸، ص ۲۳۹، ص ۲۴۰، ص ۲۴۱، ص ۲۴۲، ص ۲۴۳، ص ۲۴۴، ص ۲۴۵، ص ۲۴۶، ص ۲۴۷، ص ۲۴۸، ص ۲۴۹، ص ۲۵۰، ص ۲۵۱، ص ۲۵۲، ص ۲۵۳، ص ۲۵۴، ص ۲۵۵، ص ۲۵۶، ص ۲۵۷، ص ۲۵۸، ص ۲۵۹، ص ۲۶۰، ص ۲۶۱، ص ۲۶۲، ص ۲۶۳، ص ۲۶۴، ص ۲۶۵، ص ۲۶۶، ص ۲۶۷، ص ۲۶۸، ص ۲۶۹، ص ۲۷۰، ص ۲۷۱، ص ۲۷۲، ص ۲۷۳، ص ۲۷۴، ص ۲۷۵، ص ۲۷۶، ص ۲۷۷، ص ۲۷۸، ص ۲۷۹، ص ۲۸۰، ص ۲۸۱، ص ۲۸۲، ص ۲۸۳، ص ۲۸۴، ص ۲۸۵، ص ۲۸۶، ص ۲۸۷، ص ۲۸۸، ص ۲۸۹، ص ۲۹۰، ص ۲۹۱، ص ۲۹۲، ص ۲۹۳، ص ۲۹۴، ص ۲۹۵، ص ۲۹۶، ص ۲۹۷، ص ۲۹۸، ص ۲۹۹، ص ۳۰۰، ص ۳۰۱، ص ۳۰۲، ص ۳۰۳، ص ۳۰۴، ص ۳۰۵، ص ۳۰۶، ص ۳۰۷، ص ۳۰۸، ص ۳۰۹، ص ۳۱۰، ص ۳۱۱، ص ۳۱۲، ص ۳۱۳، ص ۳۱۴، ص ۳۱۵، ص ۳۱۶، ص ۳۱۷، ص ۳۱۸، ص ۳۱۹، ص ۳۲۰، ص ۳۲۱، ص ۳۲۲، ص ۳۲۳، ص ۳۲۴، ص ۳۲۵، ص ۳۲۶، ص ۳۲۷، ص ۳۲۸، ص ۳۲۹، ص ۳۳۰، ص ۳۳۱، ص ۳۳۲، ص ۳۳۳، ص ۳۳۴، ص ۳۳۵، ص ۳۳۶، ص ۳۳۷، ص ۳۳۸، ص ۳۳۹، ص ۳۴۰، ص ۳۴۱، ص ۳۴۲، ص ۳۴۳، ص ۳۴۴، ص ۳۴۵، ص ۳۴۶، ص ۳۴۷، ص ۳۴۸، ص ۳۴۹، ص ۳۵۰، ص ۳۵۱، ص ۳۵۲، ص ۳۵۳، ص ۳۵۴، ص ۳۵۵، ص ۳۵۶، ص ۳۵۷، ص ۳۵۸، ص ۳۵۹، ص ۳۶۰، ص ۳۶۱، ص ۳۶۲، ص ۳۶۳، ص ۳۶۴، ص ۳۶۵، ص ۳۶۶، ص ۳۶۷، ص ۳۶۸، ص ۳۶۹، ص ۳۷۰، ص ۳۷۱، ص ۳۷۲، ص ۳۷۳، ص ۳۷۴، ص ۳۷۵، ص ۳۷۶، ص ۳۷۷، ص ۳۷۸، ص ۳۷۹، ص ۳۸۰، ص ۳۸۱، ص ۳۸۲، ص ۳۸۳، ص ۳۸۴، ص ۳۸۵، ص ۳۸۶، ص ۳۸۷، ص ۳۸۸، ص ۳۸۹، ص ۳۹۰، ص ۳۹۱، ص ۳۹۲، ص ۳۹۳، ص ۳۹۴، ص ۳۹۵، ص ۳۹۶، ص ۳۹۷، ص ۳۹۸، ص ۳۹۹، ص ۴۰۰، ص ۴۰۱، ص ۴۰۲، ص ۴۰۳، ص ۴۰۴، ص ۴۰۵، ص ۴۰۶، ص ۴۰۷، ص ۴۰۸، ص ۴۰۹، ص ۴۱۰، ص ۴۱۱، ص ۴۱۲، ص ۴۱۳، ص ۴۱۴، ص ۴۱۵، ص ۴۱۶، ص ۴۱۷، ص ۴۱۸، ص ۴۱۹، ص ۴۲۰، ص ۴۲۱، ص ۴۲۲، ص ۴۲۳، ص ۴۲۴، ص ۴۲۵، ص ۴۲۶، ص ۴۲۷، ص ۴۲۸، ص ۴۲۹، ص ۴۳۰، ص ۴۳۱، ص ۴۳۲، ص ۴۳۳، ص ۴۳۴، ص ۴۳۵، ص ۴۳۶، ص ۴۳۷، ص ۴۳۸، ص ۴۳۹، ص ۴۴۰، ص ۴۴۱، ص ۴۴۲، ص ۴۴۳، ص ۴۴۴، ص ۴۴۵، ص ۴۴۶، ص ۴۴۷، ص ۴۴۸، ص ۴۴۹، ص ۴۵۰، ص ۴۵۱، ص ۴۵۲، ص ۴۵۳، ص ۴۵۴، ص ۴۵۵، ص ۴۵۶، ص ۴۵۷، ص ۴۵۸، ص ۴۵۹، ص ۴۶۰، ص ۴۶۱، ص ۴۶۲، ص ۴۶۳، ص ۴۶۴، ص ۴۶۵، ص ۴۶۶، ص ۴۶۷، ص ۴۶۸، ص ۴۶۹، ص ۴۷۰، ص ۴۷۱، ص ۴۷۲، ص ۴۷۳، ص ۴۷۴، ص ۴۷۵، ص ۴۷۶، ص ۴۷۷، ص ۴۷۸، ص ۴۷۹، ص ۴۸۰، ص ۴۸۱، ص ۴۸۲، ص ۴۸۳، ص ۴۸۴، ص ۴۸۵، ص ۴۸۶، ص ۴۸۷، ص ۴۸۸، ص ۴۸۹، ص ۴۹۰، ص ۴۹۱، ص ۴۹۲، ص ۴۹۳، ص ۴۹۴، ص ۴۹۵، ص ۴۹۶، ص ۴۹۷، ص ۴۹۸، ص ۴۹۹، ص ۵۰۰، ص ۵۰۱، ص ۵۰۲، ص ۵۰۳، ص ۵۰۴، ص ۵۰۵، ص ۵۰۶، ص ۵۰۷، ص ۵۰۸، ص ۵۰۹، ص ۵۱۰، ص ۵۱۱، ص ۵۱۲، ص ۵۱۳، ص ۵۱۴، ص ۵۱۵، ص ۵۱۶، ص ۵۱۷، ص ۵۱۸، ص ۵۱۹، ص ۵۲۰، ص ۵۲۱، ص ۵۲۲، ص ۵۲۳، ص ۵۲۴، ص ۵۲۵، ص ۵۲۶، ص ۵۲۷، ص ۵۲۸، ص ۵۲۹، ص ۵۳۰، ص ۵۳۱، ص ۵۳۲، ص ۵۳۳، ص ۵۳۴، ص ۵۳۵، ص ۵۳۶، ص ۵۳۷، ص ۵۳۸، ص ۵۳۹، ص ۵۴۰، ص ۵۴۱، ص ۵۴۲، ص ۵۴۳، ص ۵۴۴، ص ۵۴۵، ص ۵۴۶، ص ۵۴۷، ص ۵۴۸، ص ۵۴۹، ص ۵۵۰، ص ۵۵۱، ص ۵۵۲، ص ۵۵۳، ص ۵۵۴، ص ۵۵۵، ص ۵۵۶، ص ۵۵۷، ص ۵۵۸، ص ۵۵۹، ص ۵۶۰، ص ۵۶۱، ص ۵۶۲، ص ۵۶۳، ص ۵۶۴، ص ۵۶۵، ص ۵۶۶، ص ۵۶۷، ص ۵۶۸، ص ۵۶۹، ص ۵۷۰، ص ۵۷۱، ص ۵۷۲، ص ۵۷۳، ص ۵۷۴، ص ۵۷۵، ص ۵۷۶، ص ۵۷۷، ص ۵۷۸، ص ۵۷۹، ص ۵۸۰، ص ۵۸۱، ص ۵۸۲، ص ۵۸۳، ص ۵۸۴، ص ۵۸۵، ص ۵۸۶، ص ۵۸۷، ص ۵۸۸، ص ۵۸۹، ص ۵۹۰، ص ۵۹۱، ص ۵۹۲، ص ۵۹۳، ص ۵۹۴، ص ۵۹۵، ص ۵۹۶، ص ۵۹۷، ص ۵۹۸، ص ۵۹۹، ص ۶۰۰، ص ۶۰۱، ص ۶۰۲، ص ۶۰۳، ص ۶۰۴، ص ۶۰۵، ص ۶۰۶، ص ۶۰۷، ص ۶۰۸، ص ۶۰۹، ص ۶۱۰، ص ۶۱۱، ص ۶۱۲، ص ۶۱۳، ص ۶۱۴، ص ۶۱۵، ص ۶۱۶، ص ۶۱۷، ص ۶۱۸، ص ۶۱۹، ص ۶۲۰، ص ۶۲۱، ص ۶۲۲، ص ۶۲۳، ص ۶۲۴، ص ۶۲۵، ص ۶۲۶، ص ۶۲۷، ص ۶۲۸، ص ۶۲۹، ص ۶۳۰، ص ۶۳۱، ص ۶۳۲، ص ۶۳۳، ص ۶۳۴، ص ۶۳۵، ص ۶۳۶، ص ۶۳۷، ص ۶۳۸، ص ۶۳۹، ص ۶۴۰، ص ۶۴۱، ص ۶۴۲، ص ۶۴۳، ص ۶۴۴، ص ۶۴۵، ص ۶۴۶، ص ۶۴۷، ص ۶۴۸، ص ۶۴۹، ص ۶۵۰، ص ۶۵۱، ص ۶۵۲، ص ۶۵۳، ص ۶۵۴، ص ۶۵۵، ص ۶۵۶، ص ۶۵۷، ص ۶۵۸، ص ۶۵۹، ص ۶۶۰، ص ۶۶۱، ص ۶۶۲، ص ۶۶۳، ص ۶۶۴، ص ۶۶۵، ص ۶۶۶، ص ۶۶۷، ص ۶۶۸، ص ۶۶۹، ص ۶۷۰، ص ۶۷۱، ص ۶۷۲، ص ۶۷۳، ص ۶۷۴، ص ۶۷۵، ص ۶۷۶، ص ۶۷۷، ص ۶۷۸، ص ۶۷۹، ص ۶۸۰، ص ۶۸۱، ص ۶۸۲، ص ۶۸۳، ص ۶۸۴، ص ۶۸۵، ص ۶۸۶، ص ۶۸۷، ص ۶۸۸، ص ۶۸۹، ص ۶۹۰، ص ۶۹۱، ص ۶۹۲، ص ۶۹۳، ص ۶۹۴، ص ۶۹۵، ص ۶۹۶، ص ۶۹۷، ص ۶۹۸، ص ۶۹۹، ص ۷۰۰، ص ۷۰۱، ص ۷۰۲، ص ۷۰۳، ص ۷۰۴، ص ۷۰۵، ص ۷۰۶، ص ۷۰۷، ص ۷۰۸، ص ۷۰۹، ص ۷۱۰، ص ۷۱۱، ص ۷۱۲، ص ۷۱۳، ص ۷۱۴، ص ۷۱۵، ص ۷۱۶، ص ۷۱۷، ص ۷۱۸، ص ۷۱۹، ص ۷۲۰، ص ۷۲۱، ص ۷۲۲، ص ۷۲۳، ص ۷۲۴، ص ۷۲۵، ص ۷۲۶، ص ۷۲۷، ص ۷۲۸، ص ۷۲۹، ص ۷۳۰، ص ۷۳۱، ص ۷۳۲، ص ۷۳۳، ص ۷۳۴، ص ۷۳۵، ص ۷۳۶، ص ۷۳۷، ص ۷۳۸، ص ۷۳۹، ص ۷۴۰، ص ۷۴۱، ص ۷۴۲، ص ۷۴۳، ص ۷۴۴، ص ۷۴۵، ص ۷۴۶، ص ۷۴۷، ص ۷۴۸، ص ۷۴۹، ص ۷۵۰، ص ۷۵۱، ص ۷۵۲، ص ۷۵۳، ص ۷۵۴، ص ۷۵۵، ص ۷۵۶، ص ۷۵۷، ص ۷۵۸، ص ۷۵۹، ص ۷۶۰، ص ۷۶۱، ص ۷۶۲، ص ۷۶۳، ص ۷۶۴، ص ۷۶۵، ص ۷۶۶، ص ۷۶۷، ص ۷۶۸، ص ۷۶۹، ص ۷۷۰، ص ۷۷۱، ص ۷۷۲، ص ۷۷۳، ص ۷۷۴، ص ۷۷۵، ص ۷۷۶، ص ۷۷۷، ص ۷۷۸، ص ۷۷۹، ص ۷۸۰، ص ۷۸۱، ص ۷۸۲، ص ۷۸۳، ص ۷۸۴، ص ۷۸۵، ص ۷۸۶، ص ۷۸۷، ص ۷۸۸، ص ۷۸۹، ص ۷۹۰، ص ۷۹۱، ص ۷۹۲، ص ۷۹۳، ص ۷۹۴، ص ۷۹۵، ص ۷۹۶، ص ۷۹۷، ص ۷۹۸، ص ۷۹۹، ص ۸۰۰، ص ۸۰۱، ص ۸۰۲، ص ۸۰۳، ص ۸۰۴، ص ۸۰۵، ص ۸۰۶، ص ۸۰۷، ص ۸۰۸، ص ۸۰۹، ص ۸۱۰، ص ۸۱۱، ص ۸۱۲، ص ۸۱۳، ص ۸۱۴، ص ۸۱۵، ص ۸۱۶، ص ۸۱۷، ص ۸۱۸، ص ۸۱۹، ص ۸۲۰، ص ۸۲۱، ص ۸۲۲، ص ۸۲۳، ص ۸۲۴، ص ۸۲۵، ص ۸۲۶، ص ۸۲۷، ص ۸۲۸، ص ۸۲۹، ص ۸۳۰، ص ۸۳۱، ص ۸۳۲، ص ۸۳۳، ص ۸۳۴، ص ۸۳۵، ص ۸۳۶، ص ۸۳۷، ص ۸۳۸، ص ۸۳۹، ص ۸۴۰، ص ۸۴۱، ص ۸۴۲، ص ۸۴۳، ص ۸۴۴، ص ۸۴۵، ص ۸۴۶، ص ۸۴۷، ص ۸۴۸، ص ۸۴۹، ص ۸۵۰، ص ۸۵۱، ص ۸۵۲، ص ۸۵۳، ص ۸۵۴، ص ۸۵۵، ص ۸۵۶، ص ۸۵۷، ص ۸۵۸، ص ۸۵۹، ص ۸۶۰، ص ۸۶۱، ص ۸۶۲، ص ۸۶۳، ص ۸۶۴، ص ۸۶۵، ص ۸۶۶، ص ۸۶۷، ص ۸۶۸، ص ۸۶۹، ص ۸۷۰، ص ۸۷۱، ص ۸۷۲، ص ۸۷۳، ص ۸۷۴، ص ۸۷۵، ص ۸۷۶، ص ۸۷۷، ص ۸۷۸، ص ۸۷۹، ص ۸۸۰، ص ۸۸۱، ص ۸۸۲، ص ۸۸۳، ص ۸۸۴، ص ۸۸۵، ص ۸۸۶، ص ۸۸۷، ص ۸۸۸، ص ۸۸۹، ص ۸۹۰، ص ۸۹۱، ص ۸۹۲، ص ۸۹۳، ص ۸۹۴، ص ۸۹۵، ص ۸۹۶، ص ۸۹۷، ص ۸۹۸، ص ۸۹۹، ص ۹۰۰، ص ۹۰۱، ص ۹۰۲، ص ۹۰۳، ص ۹۰۴، ص ۹۰۵، ص ۹۰۶، ص ۹۰۷، ص ۹۰۸، ص ۹۰۹، ص ۹۱۰، ص ۹۱۱، ص ۹۱۲، ص ۹۱۳، ص ۹۱۴، ص ۹۱۵، ص ۹۱۶، ص ۹۱۷، ص ۹۱۸، ص ۹۱۹، ص ۹۲۰، ص ۹۲۱، ص ۹۲۲، ص ۹۲۳، ص ۹۲۴، ص ۹۲۵، ص ۹۲۶، ص ۹۲۷، ص ۹۲۸، ص ۹۲۹، ص ۹۳۰، ص ۹۳۱، ص ۹۳۲، ص ۹۳۳، ص ۹۳۴، ص ۹۳۵، ص ۹۳۶، ص ۹۳۷، ص ۹۳۸، ص ۹۳۹، ص ۹۴۰، ص ۹۴۱، ص ۹۴۲، ص ۹۴۳، ص ۹۴۴، ص ۹۴۵، ص ۹۴۶، ص ۹۴۷، ص ۹۴۸، ص ۹۴۹، ص ۹۵۰، ص ۹۵۱، ص ۹۵۲، ص ۹۵۳، ص ۹۵۴، ص ۹۵۵، ص ۹۵۶، ص ۹۵۷، ص ۹۵۸، ص ۹۵۹، ص ۹۶۰، ص ۹۶۱، ص ۹۶۲، ص ۹۶۳، ص ۹۶۴، ص ۹۶۵، ص ۹۶۶، ص ۹۶۷، ص ۹۶۸، ص ۹۶۹، ص ۹۷۰، ص ۹۷۱، ص ۹۷۲، ص ۹۷۳، ص ۹۷۴، ص ۹۷۵، ص ۹۷۶، ص ۹۷۷، ص ۹۷۸، ص ۹۷۹، ص ۹۸۰، ص ۹۸۱، ص ۹۸۲، ص ۹۸۳، ص ۹۸۴، ص ۹۸۵، ص ۹۸۶، ص ۹۸۷، ص ۹۸۸، ص ۹۸۹، ص ۹۹۰، ص ۹۹۱، ص ۹۹۲، ص ۹۹۳، ص ۹۹۴، ص ۹۹۵، ص ۹۹۶، ص ۹۹۷، ص ۹۹۸، ص ۹۹۹، ص ۱۰۰۰، ص ۱۰۰۱، ص ۱۰۰۲، ص ۱۰۰۳، ص ۱۰۰۴، ص ۱۰۰۵، ص ۱۰۰۶، ص ۱۰۰۷، ص ۱۰۰۸، ص ۱۰۰۹، ص ۱۰۱۰، ص ۱۰۱۱، ص ۱۰۱۲، ص ۱۰۱۳، ص ۱۰۱۴، ص ۱۰۱۵، ص ۱۰۱۶، ص ۱۰۱۷، ص ۱۰۱۸، ص ۱۰۱۹، ص ۱۰۲۰، ص ۱۰۲۱، ص ۱۰۲۲، ص ۱۰۲۳، ص ۱۰۲۴، ص ۱۰۲۵، ص ۱۰۲۶، ص ۱۰۲۷، ص ۱۰۲۸، ص ۱۰۲۹، ص ۱۰۳۰، ص ۱۰۳۱، ص ۱۰۳۲، ص ۱۰۳۳، ص ۱۰۳۴، ص ۱۰۳۵، ص ۱۰۳۶، ص ۱۰۳۷، ص ۱۰۳۸، ص ۱۰۳۹، ص ۱۰۴۰، ص ۱۰۴۱، ص ۱۰۴۲، ص ۱۰۴۳، ص ۱۰۴۴، ص ۱۰۴۵، ص ۱۰۴۶، ص ۱۰۴۷، ص ۱۰۴۸، ص ۱۰۴۹، ص ۱۰۵۰، ص ۱۰۵۱، ص ۱۰۵۲، ص ۱۰۵۳، ص ۱۰۵۴، ص ۱۰۵۵، ص ۱۰۵۶، ص ۱۰۵۷، ص ۱۰۵۸، ص ۱۰۵۹، ص ۱۰۶۰، ص ۱۰۶۱، ص ۱۰۶۲، ص ۱۰۶۳، ص ۱۰۶۴، ص ۱۰۶۵، ص ۱۰۶۶، ص ۱۰۶۷، ص ۱۰۶۸، ص ۱۰۶۹، ص ۱۰۷۰، ص ۱۰۷۱، ص ۱۰۷۲، ص ۱۰۷۳، ص ۱۰۷۴، ص ۱۰۷۵، ص ۱۰۷۶، ص ۱۰۷۷، ص ۱۰۷۸، ص ۱۰۷۹، ص ۱۰۸۰، ص ۱۰۸۱، ص ۱۰۸۲، ص ۱۰۸۳، ص ۱۰۸۴، ص ۱۰۸۵، ص ۱۰۸۶، ص ۱۰۸۷، ص ۱۰۸۸، ص ۱۰۸۹، ص ۱۰۹۰، ص ۱۰۹۱، ص ۱۰۹۲، ص ۱۰۹۳، ص ۱۰۹۴، ص ۱۰۹۵، ص ۱۰۹۶، ص ۱۰۹۷، ص ۱۰۹۸، ص ۱۰۹۹، ص ۱۱۰۰، ص ۱۱۰۱، ص ۱۱۰۲، ص ۱۱۰۳، ص ۱۱۰۴، ص ۱۱۰۵، ص ۱۱۰۶، ص ۱۱۰۷، ص ۱۱۰۸، ص ۱۱۰۹، ص ۱۱۱۰، ص ۱۱۱۱، ص ۱۱۱۲، ص ۱۱۱۳، ص ۱۱۱۴، ص ۱۱۱۵، ص ۱۱۱۶، ص ۱۱۱۷، ص ۱۱۱۸، ص ۱۱۱۹، ص ۱۱۲۰، ص ۱۱۲۱، ص ۱۱۲۲، ص ۱۱۲۳، ص ۱۱۲۴، ص ۱۱۲۵، ص ۱۱۲۶، ص ۱۱۲۷، ص ۱۱۲۸، ص ۱۱۲۹، ص ۱۱۳۰، ص ۱۱۳۱، ص ۱۱۳۲، ص ۱۱۳۳، ص ۱۱۳۴، ص ۱۱۳۵، ص ۱۱۳۶، ص ۱۱۳۷، ص ۱۱۳۸، ص ۱۱۳۹، ص ۱۱۴۰، ص ۱۱۴۱، ص ۱۱۴۲، ص ۱۱۴۳، ص ۱۱۴۴، ص ۱۱۴۵، ص ۱۱۴۶، ص ۱۱۴۷، ص ۱۱۴۸، ص ۱۱۴۹، ص ۱۱۵۰، ص ۱۱۵۱، ص ۱۱۵۲، ص ۱۱۵۳، ص ۱۱۵۴، ص ۱۱۵۵، ص ۱۱۵۶، ص ۱۱۵۷، ص ۱۱۵۸، ص ۱۱۵۹، ص ۱۱۶۰، ص ۱۱۶۱، ص ۱۱۶۲، ص ۱۱۶۳، ص ۱۱۶۴، ص ۱۱۶۵، ص ۱۱۶۶، ص ۱۱۶۷، ص ۱۱۶۸، ص ۱۱۶۹، ص ۱۱۷۰، ص ۱۱۷۱، ص ۱۱۷۲، ص ۱۱۷۳، ص ۱۱۷۴، ص ۱۱۷۵، ص ۱۱۷۶، ص ۱۱۷۷، ص ۱۱۷۸، ص ۱۱۷۹، ص ۱۱۸۰، ص ۱۱۸۱، ص ۱۱۸۲، ص ۱۱۸۳، ص ۱۱۸۴، ص ۱۱۸۵، ص ۱۱۸۶، ص ۱۱۸۷، ص ۱۱۸۸، ص ۱۱۸۹، ص ۱۱۹۰، ص ۱۱۹۱، ص ۱۱۹۲، ص ۱۱۹۳، ص ۱۱۹۴، ص ۱۱۹۵، ص ۱۱۹۶، ص ۱۱۹۷، ص ۱۱۹۸، ص ۱۱۹۹، ص ۱۲۰۰، ص ۱۲۰۱، ص ۱۲۰۲، ص ۱۲۰۳، ص ۱۲۰۴، ص ۱۲۰۵، ص ۱۲۰۶، ص ۱۲۰۷، ص ۱۲۰۸، ص ۱۲۰۹، ص ۱۲۱۰، ص ۱۲۱۱، ص ۱۲۱۲، ص ۱۲۱۳، ص ۱۲۱۴، ص ۱۲۱۵، ص ۱۲۱۶، ص ۱۲۱۷، ص ۱۲۱۸، ص ۱۲۱۹، ص ۱۲۲۰، ص ۱۲۲۱، ص ۱۲۲۲، ص ۱۲۲۳، ص ۱۲۲۴، ص ۱۲۲۵، ص ۱۲۲۶، ص ۱۲۲۷، ص

الرَّسُولَ الْعَظِيمَ وَقَفَّيْ فِي الدِّينِ صَفَاءَ الْيَقِينِ

۱۱۱۸۔ عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ أَنْعَمَ وَمَا حِبُّ الصُّورِ قَدْ انْقَضَتْ وَأَصْنَعِي سَمْعَكَ وَحَنِي جَبْهَتَكَ مَتَى يُؤْمَرُ بِالنِّعَمِ فَكُلُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا نَأْمُرُ نَأْأَلُ قُولُوا احْسِبْنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ۔ رواه الترمذی

۱۱۱۹۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُهْرِئُ الْمَاءَ فَيَتَيَسَّمُ بِالْثَّرَابِ فَأَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْمَاءَ مِنْكَ قَرِيبٌ يَقُولُ مَا يَدْرِي لَعَلِّي لَا أَلْبِغُهُ رواه في شرح السنن وابن الجوزی فی کتاب الوفاء

۱۱۲۰۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ مَرَّ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَأَرْقُفُ نَطْتِنُ شَيْئًا فَقَالَ مَا هَذَا يَا عَبْدَ اللَّهِ قُلْتُ شَيْءٌ وَنُصَلِّحُهُ قَالَ الْاَهْرَ اسْرِعْ مِنْ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عالم آخرت کا استحضار اور اس کا یقین

۱۱۱۸۔ ابوسعید خدری روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ذبیہ لذتوں سے بھلا کیونکر لطف اندوز ہوں جبکہ دیکھ رہا ہوں کہ صور پھونکنے والے فرشتے نے (نفع صور کی تیاری میں) صور اپنے منہ میں لے لیا ہے، اپنی پیشانی جھکالی ہو اور کان لگا رکھے ہیں کب ان کو نفع صور کا حکم ملتا ہے لوگوں نے عرض کی فرمائیے اس حالت میں ہیں کیا حکم ہو۔ ارشاد ہوا اس جسبنا اللہ ونعوذ بالوکیل پڑھتے رہو۔ خدا تعالیٰ ہمیں کافی ہو اور وہی ہمارا بہترین کارساز ہے۔ ترمذی شریف

۱۱۱۹۔ ابن عباسؓ روایت فرماتے ہیں کہ ایسا بھی ہوتا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیشابے نادرغ ہونے اور مٹی سے تیمم فرمائیے میں کہتا یا رسول اللہ پانی تو آپ سے یہاں قریب ہی موجود ہے تو آپؐ فرمادیے کیا خبر ہے شاید میں پانی تک پہنچ نہ سکوں (اور اس سے قبل ہی موت آجائے) (شرح السنن)

۱۱۲۰۔ عبد اللہ بن عمرو بیان کرتے ہیں کہ ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہانے گھر سے گزرا اس وقت میں اور میری والدہ گھر کی لپ پوت اور مرمت کرنے میں مشغول تھے آپؐ نے فرمایا عبد اللہ ابہ کیا کر رہے ہو! میں نے عرض کی کچھ مرمت کر رہا ہوں۔ آپؐ نے فرمایا کہیں حکم ربی اس سے پہلے تیزی کے ساتھ

۱۱۲۰۔ یہ تینوں حدیثیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے عالم آخرت کا استحضار اور دنیا کی بے ثباتی کا نقشہ بھنے کے لیے کافی ہیں۔ اگر کسی انسان کے سامنے یہ نقشہ ہمہ وقت مستحضر رہے تو کیا اس کی توجہ عسیت کی طرف ہرگز ہرکتی ہے۔ انبیاء علیہم السلام کی شان اپنی مقدس فطرت، اپنی قلبی کیفیات، ملائکہ اللہ کی ہمہ وقت معاجبت اور سب سے بڑھ کر

ذَلِكَ . رواه احمد الترمذی وقال هذا حديث غريب .

الرَّسُولُ لِعَطِيمٍ مِّنَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ عِنْدَكَ مِنْ جَنَاحِ بَعُوضَةٍ

۱۱۳۱۔ عَنْ جَابِرِ بْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرْجِدِي أَسَاكَ مَيْتَةً قَالَ أَتَيْكُمْ يُحِبُّ أَنْ هَذَا لَكُمْ بِدَرَاهِمٍ فَقَالُوا مَا لِحُبِّ أَتَى لَنَا بَشَرٌ قَالَ قَوْلَ اللَّهِ لِلدُّنْيَا أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ هَذَا عَلَيْكُمْ . رواه مسلم .

۱۱۳۲۔ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَتِ الدُّنْيَا تَعْدِلُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ مَا سَقَى كَافِرًا مِنْهَا شَرْبَةً . رواه احمد الترمذی ابن ماجه .

نہ آجائے۔ (احمد - ترمذی) :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک نظر میں متاع دنیا کی حقیقت

۱۱۳۱۔ جابرؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مردار بکری کے بچے کے پاس سے گزرے جس کے ناک و کان بھی کٹے ہوئے تھے آپ نے فرمایا تم میں سے کوئی جو اس کو ایک درہم میں لینا قبول کرے۔ لوگوں نے کہا میں تو یہ مفت لینا بھی پسند نہیں۔ اس پر آپ نے فرمایا۔ بخدا جتنا یہ مردار بچہ تم کو ذلیل نظر آ رہا ہے اللہ تعالیٰ کے سامنے ساری دنیا اس سے زیادہ ذلیل ہے۔ (مسلم)

۱۱۳۲۔ سهل بن سعدؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اگر اللہ تعالیٰ کے یہاں دنیا کی قدر چھ کر کے پرکے برابر بھی ہوتی تو کسی کافر کو وہ اس کا ایک گھونٹ بھی نہ چکھاتا۔ (ترمذی وغیرہ)

حق تعالیٰ کے ساتھ شرف مکالمہ اور جلیات ربانہ کی وجہ اس قسم کے تمام فحائش سے برتر والا ہستی جو جن کے لیے خلقت و کدورت کا ہونا لازم ہے جہاں غافل اگر ہشیار ہو جائیں وہاں بھلا اس قسم کے تصورات کیا ممکن۔

۱۱۳۱۔ ہمارے دور کے مفکرین کی مرغوبیت کا عالم بھی ترس کھانے کے قابل ہے کہ وہ بچا ہے ہر اس بات کے نظار کرنے سے قاصر رہتے ہیں جو موجودہ زمانہ کے ذرا بھی مذاق کے خلاف ہو خواہ وہ کتنی ہی سچی ہے سچی بات جو بیشک متاع دنیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر میں انتہاء درجہ ذلیل تھی اور دنیا کی حقیقت بھی ہی ہو مگر اس کا یہ مطلب تو نہیں کہ جب انسان خود اسی دنیا میں مجبور ہو تو وہ اس دنیا سے بالکل مستغنی ہو نہیں سکتا وہ اس کے طلب کا نامور پر مگر حرام ذرائع سے نہیں حلال ذرائع سے دار آخرت پر ترجیح دے کر نہیں بلکہ متاع کا سدھجھ کر۔ اس سبق کا حاصل وغیرہ تزیینات سے روکنا نہیں بلکہ ایک لازوال ملک سے غفلت کو روکنا ہے۔

۱۱۳۲۔ کافروں پر دنیا کی وسعت و یکدگر آپ تو خدا تعالیٰ کی نظر میں ان کے قرب کا دوسرے لائق ہیں۔ اہل حدیث یہ کہتی ہیں کہ اس وسعت کا سبب کافر کی قدر و منزلت نہیں بلکہ خود متاع دنیا کی بے قدری و ذلت ہے۔ انسان کمزور ہے اور بیک وقت وہ ذوقی محبت نباہ نہیں سکتا۔ تجربہ کر لیجئے جو دنیا کے پیچھے لگے آخرت میں رہائی دیتی ہے۔

۱۱۲۳۔ عن المستور بن شداد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والله ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه في النحر فليَنْظُرْ بِمِزْجٍ (رواه مسلم)

۱۱۲۴۔ عن عائشة رَأَتْهَا قَالَتْ كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدِي فِي عَرَضِي سِتَّةَ دَنَانِيرَ أَوْ سَبْعَةَ كَأَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَفْرِقَهَا فَشَعَلْتِي وَجَعْتُ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ سَأَلْتِي عَنْهَا مَا فَعَلْتَ السِتَّةَ أَوْ السَّبْعَةَ قُلْتُ لَا وَاللَّهِ لَقَدْ كَانَ شَعَلْتِي وَجَعْتُ قَدْ عَايَا ثُمَّ وَضَعَهَا فِي كِفِّهِ فَقَالَ مَا ظَنُّ نَبِيِّ اللَّهِ تَوَلَّى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَهَذَا عِنْدَهُ . رواه احمد

۱۱۲۳۔ مستور بن شداد بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہی بخدا دنیا کی مثال آخرت کے مقابلہ میں اتنی بھی نہیں جتنا کہ تم اگر سمندر میں انگلی ڈالو پھر دیکھو کہ اس میں کتنا پانی لگا ہے۔ (مسلم)

۱۱۲۴۔ حضرت عائشہ بیان فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مرض الوفا میں میرے پاس آپ کے چھ یا سات دینار امامت کے طور پر رکھے ہوئے تھے آپ نے فرمایا تھا کہ میں ان کو تقسیم کر دوں، مگر آپ کی بیماری میں مجھ کو اس کا خیال نہ رہا۔ آپ نے ایک بار پھر پوچھا وہ چھ یا سات دینار تقسیم ہو گئے یا نہیں میں نے عرض کی، خدا کی قسم تقسیم نہیں ہو سکے اور صرف آپ کی علالت کی فکر کی وجہ سے مجھ سے غفلت ہو گئی۔ آپ نے ان دیناروں کو منگا کر اپنے ہاتھ پر رکھا اور فرمایا۔ اللہ کے اس نبی کے متعلق کیا گمان ہو جس کی اپنے رب سے ملاقات کا اگر وقت آگیا ہو تو وہ اس حالت میں جلے کہ یہ دینار اس کے پاس موجود ہوں۔ (احمد)

(بقیہ صفحہ ۳۹۰) ان کی جدوجہد کیا رہ گئی اور جو آخرت کے طالب بن گئے دنیا کے لیے ان کی ماعی کتنی مست پر نہیں شانِ جاہمیت طلحہ چیز ہے لیکن اگر ان میں کسی ایک ہی کو اختیار کرنا ہے تو پھر آپ ہی فیصلہ فرمائیے بہتر کیا ہوگا؟

۱۱۲۴۔ ان جملہ احادیث کا منشا یہ ہے کہ جس دنیا میں انسان خود بہہ ہوتا ہے جس کے تمام علاقے اسی کے ساتھ وابستہ ہیں اس کے نقصانات و منافع اور تکالیف و لذتوں سے وہ ہر وقت آشنا ہے اور اس کی ضرورت اپنی زندگی کے گوشہ گوشہ میں محسوس کر رہا ہے وہ ان احساسات میں بیکار نہیں اس آخرت کو بھول نہ جائے جس میں اس کو ہمیشہ رہنا ہے مگر اس کے نفع نقصان سے وہ ابھی تک آشنا نہیں اور نہ ابھی تک اس کی ضرورت اپنی زندگی کے کسی گوشہ میں محسوس کرتا ہو جس ایک محسوس کر رہا یعنی زندگی اور ایک غیر محسوس مگر دائمی زندگی پر تنبیہ کے لیے یہ غفلت تیسریں ہیں اور اسی کے لیے غفلت پیرائے بیان ہیں۔ دنیا کے متعلق جن کا عقیدہ یہ تھا وہ دنیا کے فلاح پر بکے اور جن کا عقیدہ اس کے برعکس ہر وہ کج خود دنیا کے منتفع ہیں اس پر ان کو گمان یہ ہے کہ وہ دنیا کے فلاح ہیں۔ اگر ہر جرم کہتے ہیں:-

فرمایا ہے جو بلا ہے زمانے میں
مردہ ہیں جو زادہ کو بدل دیتے ہیں!

۱۱۲۵۔ عَنْ ابْنِ مَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَضَ عَلَيَّ رَبِّي لِيَجْعَلَ لِي بَطْلَاءَ مَكَّةَ ذَهَبًا فَقُلْتُ لَا يَا رَبِّ وَلَكِنْ أَشْبَعُ يَوْمًا وَآأَجُوعُ يَوْمًا فَإِذَا جَعْتُ تَقَرَّعْتُ لَالِيكَ وَذَكَرْتُكَ وَإِذَا شَبِعْتُ حَمِدْتُكَ وَشَكَرْتُكَ . رواه احمد الترمذی

۱۱۲۶۔ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ لِي مِثْلُ أَحَدٍ ذَهَبًا لَسَرْتُ فِي أَنْ لَا يَمُرَّ عَلَيَّ ثَلَاثُ لَيَالٍ وَعِنْدِي مِنْهُ شَيْءٌ إِلَّا شَيْءٌ أُرْصِدُهُ لِدِينِي . رواه البخاری و عند الدارمی نحوه عن ابی ذر .

۱۱۲۷۔ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَامَ عَلَى حَصْبَةٍ فَقَامَ وَقَدْ أَثَرَفِي جَسَدُهُ فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ أَفْرَنَّا أَنْ نَبْطُلَ لَكَ وَنَعْمَلُ فَقَالَ مَا لِي وَلِللَّهِ نِيَا

۱۱۲۵۔ ابو امامہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حق تعالیٰ نے مکہ مکرمہ کے اس چھری میدان کو میرے سامنے کر کے مجھ کو یہ اختیار دیا تھا اگر میں پسند کروں تو وہ اپنی قدرت سے اس کو سونا بنادے میں نے عرض کی پروردگار! میں تو یہ چاہتا ہوں کہ ایک دن شکم سیر ہوں تو ایک دن بھوکا بھی رہوں۔ جب بھوکا ہوں تو تیرے سامنے گریہ و زاری کروں اور تیری یاد کروں اور جب شکم سیر ہوں تو تیری حمد و ثنا کروں اور تیرا شکر بجالاؤں۔ (احمد و ترمذی)

۱۱۲۶۔ ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میرے پاس اُحد ہماؤ کی برابر بھی سونا ہوتا تو بھی میری خوشی اسی میں ہوتی کہ میں بھی راتیں بھی نہ گزرنے پائیں کہ اس میں سے کچھ بھی میرے پاس باقی رہ جائے۔ ہاں صرف اتنی مقدار جتنی کہ میں اپنے قرض کی ادائیگی کے لیے رکھ لوں۔ (بخاری و ترمذی)

۱۱۲۷۔ ابن مسعودؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار چٹائی پر سو رہے جب آپ اُٹھے تو آپ کے جسم مبارک پر چٹائی کے نشانات پڑ گئے تھے۔ یہ دیکھ کر ابن مسعودؓ بولے یا رسول اللہ! اجازت ہو تو ہم آپ کے لیے ایک بھونٹا تیار کر لیں۔ آپ نے فرمایا مجھے دنیا سے کیا کام

۱۱۲۵۔ انبیاء عظیم السلام کی بدنظرس دنیا کی متاعِ خسیس کی طرف کسی نہیں اٹھتیں۔ ان کے نزدیک ساری دنیا کی قدر و قیمت ایک چھپرے پر کی براہی نہیں ہوتی اُن کے یہاں قیمت کل تقصیر اور ذکر اللہ کی ہر اس کی حمد و ثناء اور اس کے شکر کی ہے وہ انسان کی ضعیف خلقت سے بڑے خبوار مہتے ہیں اور رب جانتے ہیں کہ وہ ہمیشہ بھوک کی برباشت نہیں کر سکتا اور نہ ہمیشہ شکم سیری کے خطرناک حواقب سے محفوظ رہ سکتا ہے۔ اس لیے ایک طرف بھوکوں کے ساتھ بھوکا رہنے کی دعا کرتے ہیں مگر وہ بھوکا نہیں جو بھوکا نہیں اپنے مالک کی یاد اور اس کے سامنے تقصیر و کالحاح کو فراموش کر بیٹھے اور دوسری طرف شکم سیر ہونے کی دعا بھی فرماتے ہیں، مگر وہ شکم سیر نہیں جو بیٹ بھر جانے کے بعد بھی اپنے مالک کی حمد و ثناء اور اس کے شکر سے غافل ہو جائے۔ اس طرح کی بھوک اگرچہ خود بھی نبوت کی ولایت ہر اداس طرح کی شکم سیری اگرچہ خود بھی اسوۂ نبوت ہے۔ جب تک انسان ساری دنیا سے بے نیاز نہ ہو جائے وہ افراط و تفریط کے ان حالات میں ضلالت یا دوسری تائلم نہیں رکھ سکتا۔

وَمَا أَتَاكَ الدُّنْيَا إِلَّا كَرَكَابٍ اسْتَظَلَ تَحْتَ شَجَرَةٍ ثُمَّ رَاحَ وَتَرَكَهَا۔ رواه احمد الترمذی وابن ماجہ ورواه الطیالسی باسناد صحیح۔

۱۱۲۸۔ عن ابن عمرؓ قَالَ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْضَ جَسَدِي فَقَالَ كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ وَعَدَّ نَفْسَكَ فِي أَهْلِ الْقُبُورِ۔ رواه البخاری

السُّؤَالُ الْعَظِيمُ لِتَعَادٍ عَنِ الْأَثَامِ

۱۱۲۹۔ عَنْ عَائِشَةَؓ قَالَتْ مَا خَيْرَ رَسُولٍ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ آخَرَيْنِ قَطُّ إِلَّا اخْتَارَ أَنْسَرَهُمَا وَإِنْ كَانَ إِثْمًا كَانَ أَبْعَدَ النَّاسِ مِنْهُ وَمَا أَنْتَقِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَفْسِهِ فِي شَيْءٍ قَطُّ إِلَّا يَنْتَهَكُ حُرْمَةَ اللَّهِ فَيَتَّقِمُ اللَّهُ هُمَا۔ متفق عليه

۱۱۳۰۔ عَنْ عَائِشَةَؓ قَالَتْ مَا صَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَفْسِهِ شَيْئًا قَطُّ يَبِيدُهُ

سیری اور دنیا کی مثال بس اس مسافر سوار کی سی ہو جو درخت کے سایہ کے نیچے فدا سی دیر بیٹے پھوس کو چھوڑ کر چل دیئے۔ (احمد ترمذی۔ ابن ماجہ۔ ابو داؤد، طیالسی)

۱۱۳۸۔ ابن عمرؓ بیان فرماتے ہیں کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے جسم کا بعض حصہ (شفقت کے انداز میں) بکھر کر فرمایا دنیا میں اس طرح بسر کرو جیسے تم ایک مسافر ہو اور مسافر بھی وہ جو منزل طے کر رہا ہو اور اپنے نفس کو ایسا سمجھو جیسے قبر کا مردہ (بخاری شریف)

حرفِ گناہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طبعی نفرت و بیزاری

۱۱۲۹۔ حضرت عائشہؓ تحریر فرماتی ہیں کہ جب کبھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ باتوں میں سے کسی ایک بات کا اختیار دیا گیا ہے تو امت کی سمولت کی خاطر آپ اسی کو اختیار فرماتے جو دونوں میں آسان تر ہوتی مگر جب کہیں گناہ کا معاملہ آجاتا تو پھر آپ سے بڑھ کر کوئی شخص نہ تھا جو اس سے دور دورہ ہنے والا ہوتا۔ آپ نے اپنے نفس کی خاطر کبھی کسی سے انتقام نہیں لیا، بجز اس صورت کے کہ جس میں خدائی احترام پر کوئی زد پڑتی ہو۔ پھر تو اللہ تعالیٰ کے احترام کی خاطر آپ اس کا انتقام لے کر رہتے تھے۔ (متفق علیہ)

۱۱۳۰۔ حضرت عائشہؓ بیان فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی غرض کے لیے کبھی اپنے ہاتھ سے کسی کو

۱۱۳۸۔ ان واقعات سے یہ اندازہ کن چاہیے کہ جن کے قلوب میں خشیت الہی اس درجہ ہو جس کا نقشہ احادیث مذکورہ بالا آپ نے لکھا ہے اور جن کے قلوب میں دنیا کے بے ثباتی اس درجہ ہو جو آپ کے سامنے جو ان میں مصیبت کا داعی کیس پیدا ہو سکتا ہے۔

وَلَا أَمْرًا وَلَا خَادِمًا إِلَّا أَنْ يُجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا رِيلَ مِنْ شَيْءٍ قَطُّ فَيَنْتَقِمُ مِنْ صَاحِبِ الْأَلَانِ
يُنْتَهَكَ شَيْءٌ مِنْ حَوَارِمِ اللَّهِ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ . رواه مسلم

۱۱۱۱۔ عَنْ سَعْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْهُ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ فُتُوحِ مَكَّةَ آمَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ إِلَّا أَرْبَعَةَ نَفَرٍ وَأَمْرًا قَتَلُوا وَقَالَ أَقْتُلُوهُمْ وَإِنْ وَجَدْتُمُوهُمْ مُتَعَلِّقِينَ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ مِنْ لَدُنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي سَرْجٍ فَأَخْبَتْنَا عِنْدَ عُمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَلَمَّا دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ إِلَى الْبَيْعَةِ جَاءَ بِسَفْقَالٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا بَيْعَ عَبْدِ اللَّهِ فَوَضَعَ رَأْسَهُ فَنَظَرَ إِلَيْهِ ثَلَاثًا كُلَّ ذَلِكَ يَأْبَى بِبَايَعَةٍ ثُمَّ يَا بَيْعَةَ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ أَمَا كَانَ فِيكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ يَقُولُ لِي هَذَا حِينَ رَأَيْتُ يَدِي عَنْ بَيْعَتِهِ فَيَقْتُلُهُ

تنبیہ نہیں فرمائی کہ کسی عورت کو اپنے ہاتھ سے مارا اور نہ کسی خادم کو گراں اللہ تعالیٰ کی راہ میں جو جہاد کیے ہیں وہ بات الگ ہو۔ اسی طرح ایسا بھی کہیں نہیں ہوا کہ آپ کو لیزا ردی گئی ہو پھر آپ نے اس ایذا دینے والے شخص سے اس کا بدلہ لیا ہو۔ مجازاً صورت کے کہ جس میں اللہ تعالیٰ کی عظمت کے خلاف کوئی بات ہو تو پھر آپ ناموس حدود اللہ کی خاطر اس کا انتقام لیتے۔ (مسلم شریف)

۱۱۱۲۔ سَنَدُ رَاوِیَاتِ کَرْتِے ہِیں کہ جس دن مکہ مکرمہ فتح ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجوزہ شخصوں اور مدعوہ دونوں کے سب کے لیے امن عام کا اعلان فرما دیا تھا اور صرف چند لوگوں کے متعلق حکم دیا تھا کہ ان کو تو قتل ہی کرنا اگرچہ وہ تم کو کعبہ کے پرے پکڑے ہوئے بھی ملیں۔ ان میں سے ایک شخص عبد اللہ بن سعد بن ابی سرح تھا یہ حضرت عثمان کے پاس آکر چھپ گیا تھا۔ پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو بیعت کرنے کے لیے بلایا تو حضرت عثمان خود اس کو لے کر آئے اور عرض کی یا رسول اللہ عبد اللہ کو بھی بیعت فرمائیجیے۔ آپ نے اپنا سر مبارک اوپر اٹھا کر اس کو تین بار دیکھا ہر بار بیعت کے لیے انکار ہی فرماتے رہے اس کے بعد اس کو بھی بیعت فرمایا پھر اپنے صحابہ کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا تم میں کوئی ایسا سمجھدار شخص نہ تھا کہ جب اس نے دیکھ لیا تھا کہ میں اس کے بیعت کرنے سے اپنا ہاتھ کھینچ رہا ہوں تو اٹھتا اور اس کو

۱۱۱۳۔ فتح مکہ میں دشمن سے دشمن کی بھی بخشش ہو گئی لیکن صرف ان محدود سے چند اشخاص کی جن کی سہم ایذا درساہیوں زیادت اور سخت طبع سے اس کی کوئی امید نہ تھی کہ آئندہ وہ اسلام کے ساتھ آشتی کا ادنیٰ سا برتاؤ بھی کر سکیں گے۔ ان میں ایک شخص عبد اللہ بن ابی سرح بھی تھا جس کا کام غمخوار اور خبیث افعال و حرکات کے آپ کی جو کرنا بھی تھا۔ یہ اس نے دیکھا کہ قح کہیں مغرب کی صورت نہیں ہو تو حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی طرف آکر اپنا یہ قدیم سے عہد اخلاق بتاتے اپنے گھر میں پناہ لینے والے کو کیسے نکال باہر کرتے۔ اس پر یہ ان کا رضائی بھائی بھی تھا اس لیے اس کی سفارش پر مجبور ہو گئے۔ اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کیسے ممکن تھا کہ اس کو عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے سفارش کے لیے لے کر آئیں اور آپ ان کو صاف جواب دیدیں۔ لہذا آپ نہ تو صاف انکار کرنا

فَقَالُوا مَا يَذَرُ بَنِيَارَسُولَ اللَّهِ مَا فِي نَفْسِكَ هَلَا أَوْمَاتَ الْبَيْنَا بَعِيْنِكَ قَالَ إِنَّهُ لَا يَتَّبِعُنِي بَنِي
 أَنْ يَكُونُوا لِحَاثَتِهِ الْأَعْيُنِ . قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ مُجْمِعٍ وَالنَّسَائِيُّ
 كَذَلِكَ وَكَانَ ابْنُ أَبِي السَّرْحِ أَخَا عَثْمَانَ مِنَ الرُّضَا عَتَا كَذَا فِي الصَّامِرِ الْمَسْلُوكِ مِثْلًا

الرَّسُولُ الْعَظِيمُ حُزْبَانُهُ لَا يَكُونُ عَلَيْهِ لَيْلٌ وَلَا يَوْمٌ الْقِيَامَةُ لَا كُفْرَ عَلَيْهِ وَفَاتِرُ

۱۱۳۲۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ غَلَا السَّعْرُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ
 سَعْرٌ لَنَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُسَعِّرُ الْمُفَاقِصُ الْبَاسِطُ الرَّازِقُ وَ

قتل کر دیا۔ صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ میں کیا علم تھا، آپ کی مرضی کیا ہے آپ نے اپنی آنکھ کا ذرا سا اشارہ
 کر دیا ہوتا۔ آپ نے فرمایا کسی نبی کی یہ شان نہیں کہ اس کی آنکھ بھی خیانت کرنے والی ہو (ابوداؤد، نسائی،
 ابن مردویہ)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جرم یقین کہ آخرت میں آپ سے کوئی مؤافقہ نہیں

۱۱۳۳۔ انسؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک بار ایشیاء کے نزع بہت چڑھ
 گئے۔ اس پر لوگوں نے آپ کی خدمت میں یہ درخواست پیش کی یا رسول اللہ! آپ اپنی جانب سے نزع
 مقرر فرمادیجئے۔ آپ نے فرمایا نزع کا چڑھنا اُترنا یہ سب اللہ ہی کی طرف سے ہوتا ہے وہی رازق ہے اور

پسند فرماتے تھے اور نہ اپنی زبان سے اس کا لفظ نکال کر پھر اس کے قتل کا حکم دے سکتے تھے اس لیے کچھ دیر توقف سے کام
 لیتے رہے تاکہ اگر کوئی شخص سابق حکم کے تحت اس کو قتل کر دے تو آپ کو حضرت عثمانؓ کی سفارش رد کرنے کی قوت ہی
 نہ ملے۔ لیکن اس میں آپ اور زیادہ توقف نہ فرما سکے۔ آخر اس کو بیعت فرمایا۔ اس کے بعد ارشاد فرمایا کہ ایشیاء کا نزع میری اس
 توقف سے کچھ فائدہ اٹھا لیتے صحابہ کا جواب آپ ملاحظہ فرمائیے اب اندازہ فرمائیے کہ ایک واجب القتل شخص کے قتل
 کے متعلق اگر آپ صرف ذرا سا اشارہ فرمادیتے تو کیا یہ کسی مصیبت کی تعریف میں آتا مگر جب آپ نے اتنی سی بات بھی گوارا نہ
 فرمائی اور وہ بھی اس عنوان سے کہ یہ نبی کی شان نہیں کہ وہ آنکھ کا بھی کوئی ایسا اشارہ کرے جو صورت بھی خیانت شمار ہو
 تو کیا پھر کئی مصیبت کرنی خواہ مسیروہی کیوں نہ ہو جس کی شان ہوگی (العیاذ باللہ)

۱۱۳۴۔ اپنے زمانہ میں نزع کا آثار چڑھاؤ تاجروں کے ہتھکنڈوں سے نہ ہوتا تھا بلکہ ایشیاء کی باہر سے آتا اور پیداوار کی قوت و
 کثرت سے ہوا کرتا تھا۔ اور ضرورت مطروئے اس کا بندوبست پہلے سے خود فرما رکھا تھا کہ بے وجہ ایشیاء کے نزع تو پھر میں تاجروں
 کو باہر سے ایشیاء خرید کر لینے کی ممانعت تھی کھانے کی ایشیاء کھٹی خرید کر دیا جیسی پھران کو گلاب قیمت پر فروخت کرنے پر سخت وعید
 فرمادی تھی اسی طرح ان جملہ صورتوں کا سد باب کر دیا گیا تھا جن سے اہل شہر کسی تجارتی حکم سے گرائی کا خطرہ ہو سکتا تھا
 اب اگر قدرتی گرائی پر بھی قیمت پر کوئی سرکاری کنٹرول کر دیا جاتا تو یقینی اس میں ایک طبقہ کی حق تلفی کا اندیشہ تھا۔ اس لیے
 آپ نے اس کو پسند نہیں فرمایا کیونکہ بظاہر اس میں کو عوام کی یہودی مظلوم ہوتی تھی لیکن ایک فرقہ کے لیے یہ ضرر رسائی کا

إِنِّي لَأَكُونُ أَفْقَى رَقِي وَكَيْسَ أَحَدٍ مِنْكُمْ يَطْلُبُنِي بِمِطْلَمٍ يَدِي وَلَا مَالٍ رَوَاهُ ابوداؤد والترمذی وابن ماجہ والدارمی۔

۳۳۳۔ عَنِ أَنَسٍ قَالَ لَمَّا نَقَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَعَلَ يَتَغَشَّاهُ الْكَرْبُ فَقَالَتْ فَاطِمَةُ يَا أَبَا هَاشِمٍ لَهَا لَيْسَ عَلَى إِبْنِكَ كَرْبٌ بَعْدَ الْيَوْمِ فَلَمَّا مَاتَ قَالَتْ يَا أَبَتَاهُ أَجَابَ رَبًّا دَاعَاهُ يَا أَبَتَاهُ مَنْ جَنَّةُ الْفِرْدَوْسِ مَا وَاهُ يَا أَبَتَاهُ إِلَى جِبْرِئِيلَ نَعَاهُ فَلَمَّا دَفِنَ قَالَتْ فَاطِمَةُ يَا أَنَسُ أَطَابَتْ أَنْفُسُكُمْ أَنْ تَحْتَمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَرَابَ۔ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔

مذق کا تنگ و فراخ کرنے والا بھی وہی ہے مجھے اللہ تعالیٰ کی ذات سے پوری اُمید ہے کہ میں اپنے پروردگار کے روبرو اس شان سے حاضر ہو سکا کہ تم میں ایک شخص بھی اپنے خون یا مال کے ادنیٰ سے معاملہ کا بھی مجھ سے مطالبہ کرنے والا نہ ہوگا۔ (ابوداؤد وغیرہ)

۳۳۳۔ انسؓ بیان کرتے ہیں کہ آخر میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر مرض کی شدت اور عجیبی بہت بڑھ گئی تو حضرت فاطمہؓ نے فرمایا میرے والد کو کیسی تکلیف ہو آپ نے فرمایا تمہارے والد کو جو تکلیف بھی ہو وہ صرف آج کے دن تک ہو اس کے بعد پھر کوئی تکلیف نہیں۔ اور جب آپ کی وفات ہو گئی تو شدت غم میں ان کی زبان سے یہ کلمات نکلے اے والد بزرگوار وہ کہ جنہوں نے اپنے رب کی دعوت قبول فرمائی وہ کہ جن کا مقام جنت الفردوس بن چکا ہے والد بزرگوار آپ کا یہ المناک حادثہ ہم جبرئیل علیہ السلام کو سناتے ہیں پھر جب آپ دفن ہو چکے تو حضرت فاطمہؓ نے شدت غم سے فرمایا۔ انسؓ تمہارے دلوں نے یہ کس طرح وارا کر لیا کہ تم نے اپنے ہاتھوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوٹھی دی۔ (بخاری شریف)

موجب بھی ہو سکتا تھا اور نبی کی عصمت اس کو گوارا نہیں کر سکتی کہ اس کی ذات سے کسی شخص کا بال برابر بھی کوئی نقصان ہو اس خیمہ کے بعد آپ کی پوری شان تواضع کے ساتھ آپ کا یہ جو کتنا پر از عظمت جبرئیلؑ کو بتائیں ہے کہ قیامت میں میرے ذمہ کسی کا کوئی حق نہ ہوگا۔ یہ کہوں ہیں وہ جن کا تعلق ہر پروردگار امت کے ساتھ وابستہ ہو پھر کس عموم و اطلاق کے ساتھ حقوق العباد سے اپنی عصمت کا اعلان فرما رہے ہیں۔ جہاں حقوق العباد اتنے صاف ہوں وہاں حقوق اللہ کی صفائی کا پوچھنا ہی کیا ہو عصمت کے بغیر کیا یہ جملہ زبان سے ادا ہو سکتے ہیں۔

۳۳۳۔ اس حدیث میں بھی آپ نے پورے خرم و دُفوق کے ساتھ فرمایا ہے کہ آخرت میں آپ سے کسی امیر کی کوئی گرفت نہ ہوگی کیا علی الاطلاق عصمت کے بغیر ممکن ہو اب اگر اس پر بھی عصمت کے خلاف منطقی احتمالات نکالے ہیں تو لوگوں نے دلائل و حجج کے خلاف احتمالات نکالے ہیں بھی کیا کوئی ایسی چیز آپ کی اول سے آخر تک زندگی پر نظر ڈالیے آپ کی صفات و کمالات پر نظر ڈالیے آپ کی خدا ترسی اور دنیا سے بے مصلحتی پر نظر ڈالیے اس کے بعد آپ کے ان جملوں پر بھی نظر ڈالیے جو اس عالم کے متعلق ہیں جہاں کسی کو اپنے مخلوق اطمینان بخش ایک حرف نکالنا بھی مشکل ہو تو صرف یہی خوب چلیا کہ آپ معصوم ہیں آپ معصوم ہیں۔

۱۱۳۴۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قُلْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَسْبُكَ مِنْ صَفِيَّةٍ كَذَا وَكَذَا
تَعْنِي قَصْدَةً فَقَالَ لَقَدْ قُلْتِ كَلِمَةً لَوْ مَزَجَ بِهَا الْبَحْرُ لَمَزَجَتْهُ۔ رواه احمد الترمذی وابوداؤد
۱۱۳۵۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَحْبَبْتُ إِلَى حَكِيكْتُ أَحَدًا وَأَنَا
فِي كَذَا وَكَذَا۔ رواه الترمذی وصححه۔

۱۱۳۶۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ بَلَغَ صَفِيَّةٌ قَالَتْ بَنْتُ يَهُودِيٍّ فَبَكَتُ فَدَخَلَ عَلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ تَبْكِي فَقَالَ مَا تُبْكِيكِ فَقَالَتْ قَالَتْ لِي حَفْصَةُ بِنْتُ أَبِي لُبَابَةَ يَهُودِيٍّ فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ لَبِنْتُ نَبِيٍّ وَإِنَّ عَمَلَكِ لَنَبِيٍّ وَلَئِنْ لَعَنَتْ نَبِيٌّ فَعَيْنُهَا فَحَسْرَتُ

۱۱۳۴۔ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ ایک موقع پر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہاتھ کا اشارہ
کر کے کہا آپ کو بس بس وہی صیفیہ کافی ہیں یعنی جو پستہ قدیں۔ اس پر آپ نے فرمایا تم نے ایسا کلمہ منہ سے
نکالا ہے اگر اس کو سمندر میں ملا دیا جائے تو باوجودیکہ اس کا پانی سخت بد مزہ ہو تا ہے مگر وہ اس کا مزہ بھی بدل
دے۔ احمد۔ ترمذی۔ ابوداؤد۔

۱۱۳۵۔ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے کسی کی نقل اٹانا پسند
نہیں اگرچہ اس کے مقابل میں میرے لیے بڑی سے بڑی بھی کوئی چیز ہو۔ (ترمذی)

۱۱۳۶۔ انس سے روایت ہے کہ حضرت صفیہ کو یخ پر پھنسی کہ حضرت حفصہ ان کے متعلق ”دختر یہودی کا لفظ
کتنی ہیں۔ اس پر وہ رونے لگیں جب الاتفاق انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس گئے تو اس وقت وہ رو
رہی تھیں۔ فرمایا اکیوں روتی ہو؟ انہوں نے عرض کی اس لیے کہ حفصہ مجھے یہودی کی لڑکی کتنی ہیں آپ نے
فرمایا تم تو نبی کی اولاد میں ہو اور تمہارے چچا بھی ایک نبی تھے اور اب تم ایک نبی کی بی بی ہو۔ پھر حفصہ اگر تمہارا

۱۱۳۶۔ کسی شخص کے کھرے اور کھوٹے ہونے کا سب سے بڑا معیار اس کی اندرونی زندگی ہوتی ہے اور اس میں بھی بیسیوں کا
معاظ بھی سب سے اہم ہے یہاں بشری فطرت اپنی طبعی مناسبت کی وجہ سے کبھی کسی کی عزت زیادہ میلادہ بھی رکھ سکتی
ہے اور اتنی بات پر اس کو طاعت بھی نہیں کی جاسکتی کیونکہ یہ بات انسان کے اختیار کی نہیں ہوتی پھر اس میلان کے
اثرات باہم معاملات میں بھی نظر آنے لگتے ہیں۔ بس یہاں پہنچ کر ہی عام بشر کے قدم ڈگمگا جاتے ہیں لیکن جب
کسی نبی کی اندرونی زندگی دیکھی جائے تو ان معاملات میں بھی وہ اتنی ہی صاف نظر آتی ہے جتنی کہ اس کے بیرونی معاملات
میں۔ حضرت عائشہ بیشک ازواج مطہرات میں سب سے بلند مقام رکھتی تھیں مگر جب حضرت صفیہ کے متعلق
ان کی زبان سے ذرا سا ایک کلمہ دو جہی طبعی غیرت میں اُٹھنے سے نکلا تو آپ نے فوراً اس پر تہیہ فرمائی اسی طرح حضرت
حفصہ اگرچہ عمر فاروق جیسے رفیق کی صاحبزادی سی لیکن ان کے ایک صحیح کلمہ کو بھی آپ نے پسندیدگی کی نظر سے نہ دیکھا
کیونکہ اس کی غایت و غرض بھی کچھ اچھی نہ تھی۔ پھر نہایت ہی نہیں ہوا بلکہ اسی کردہ کلمہ کی ایسی اصلاح فرمادی کہ جو کھرے سے
مقاومت کا باعث تھا اب وہی قابلِ فخر نظر آنے لگا۔ اس کے بعد وہ حقیر کرنے والا اس کو دہرا سکتا تھا اور نہ سننے والا

عَلَيْكَ تَعَالَ رَأَيْتُ اللَّهَ يَلْحَقُصُّ (رواه الترمذی والنسائی)

۱۱۳۷۔ عَائِشَةُ قَالَتْ مَا عَزَّتْ عَلَيَّ أَحَدٌ مِّنْ نِّسَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَزَّتْ عَلَيَّ خَدِجَةُ وَ مَا رَأَيْتُهَا وَلَكِنَّ كَانَ يَكْثُرُ ذِكْرُهَا وَ دُبْمَا ذَبَحَ الشَّاةَ ثُمَّ يَقْطَعُهَا أَعْصَاءَ ثُمَّ يَبْعَثُهَا فِي صَدَائِي خَدِجَةَ فَرُبَّمَا قُلْتُ لِمَ كَانَتْ لَمْ تَكُنْ فِي الدُّنْيَا امْرَأَةً إِلَّا خَدِجَةُ فَيَقُولُ إِنَّمَا

مقابلہ پر فخر کرتی ہیں تو آخر کس بات پر؟ اس کے بعد حضرت حفصہ کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا حفصہ! اللہ سے ڈرو۔ (ترمذی۔ نسائی)

۱۱۳۸۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ جتنی غیرت محمد کو حضرت خدیجہ پر آیا کرتی تھی اتنی آپ کی بیبیوں میں کسی پر بھی نہ آتی تھی حالانکہ مجھے ان کے دیکھنے کی نوبت کہاں آتی تھی (ان کا تو مجھ سے پہلے ہی انتقال ہو چکا تھا) بات یہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اکثر ان کا ذکر فرمایا کرتے تھے اور جب کسی بکری ذبح کرنے کی نوبت آتی تو اس کی دو ٹیلا بنوا کر ان کی سہیلیوں کے پاس بھی بھیجا کرتے تھے۔ میں اس وقت کبھی شدت غیرت سے یہ کہہ نہ سکتی تھی کہ آپ تو ان کا ذکر ہر وقت اس طرح دیکھتے ہیں جیسے دنیا میں (حضرت) خدیجہ کے علاوہ کوئی اور عورت ہی نہیں تو آپ یہ

اس کا بڑا مان سکتا تھا یہ کہنی کی اندرونی زندگی۔ آپ کی ازواج میں ام حبیبہ بھی شامل تھیں جن کے والد اس وقت تک آپ کے دشمنوں کی صف میں تھے اور حضرت صفیہ بھی اس شرف سے مشرف ہو چکی تھیں اور وہ بھی اپنے والد چچا اور شہر کے قتل کا رجم کھائے بیٹھی تھیں لیکن اس کے باوجود کیا کوئی بتا سکتا ہے کہ آپ کی اندرونی زندگی کے متعلق ان شریف اور فیور قوتوں کی زبانوں سے کبھی ادنیٰ سے نقص کا ایک لفظ بھی نکلا تھا۔ بلکہ ام حبیبہ سے تو یہاں تک منقول ہے کہ ایک مرتبہ ان کے والد اپنے نادر شرک میں آپ کے گھر تشریف لائے تو ایک بھوتنا جو سامنے بچھا ہوا تھا انہوں نے فوراً ایک طرف لپٹ کر رکھ دیا۔ ان کے والد ابو سفیان نے پوچھا تم نے ایسا کیوں کیا۔ کیا میں بستر کے لائق نہیں۔ فرمایا کہ یہ بستر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے اور آپ مشرک ہیں (مشرک کو قرآن کریم نے ناپاک کہا ہے) اب اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ آپ کی اوضاع پر بھی آپ کی عصمت اور آپ کے تقدس کا سکس درجہ چاہو ہوگا۔ کثرت ازواج اسلامی طبعات کی اشاعت و تفہیم کے لیے کتنی اہم تھی۔ یہ بات تو جہاں گاہے مگر یہاں اس کا ایک پہلو بھی ہے کہ جب مختلف مزاج، مختلف حالات اور مختلف خاندانوں کی بیبیاں بھی آپ کی اندرونی پاکبازی کی سب سے بڑی شاہد ہوں تو پھر آپ کی عصمت و پاکبازی کا مسئلہ یہی ہونا چاہیئے ہے

۱۱۳۹۔ حضرت خدیجہؓ آپ کی نبوت کے ابتدائی حالات میں آپ کی پوری پوری دسازرہ بھی تھیں اس لیے ان کی خدمات اور ان کی وفا شاعری آپ کو کبھی فراموش نہ ہوتی تھی، زندگی تک تو ہر انسان اپنے مخصوص کی قدر دانی کیا کرتا ہے لیکن جو موت کے بعد بھی یاد تازہ رکھے ایسے انسان کم ہیں۔ یہاں حضرت عائشہؓ بڑی معنائی کے ساتھ انہما فرماتی ہیں کہ میری زبان سے جو کلمات بھی حضرت خدیجہؓ کی شان میں نکل گئے۔ ہر صوف ایک سوت کی طبعی غیرت تھی اس کو حسد بھنا غلط ہے کہہ نہ میں نے تو ان کو دیکھا بھی نہیں تھا۔ مگر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے طور طریق سے چونکہ ان کے ساتھ محبت و تعلق کے کلمات برابر سنتی بس وہی میری غیرت کو برکت بخشنہ کر دیتے تھے۔ مگر دیکھیے کیا حضرت عائشہؓ کی خاطر آپ ان کی وفات کے بعد بھی ان پر سکوت فرما سکے۔ اور کیا یہاں بھی ایک ایسی بات نہ فرمادی جس کے بعد حضرت عائشہؓ دوسری بار اس کا ذکر نکال ہی نہیں سکتی تھیں یعنی ان کا صاحب اولاد ہونا۔ عورتوں میں اولاد ہونا آج بھی موجب نقص مانا جا رہا ہے۔ طبعی حالات چونکہ ایک

كَانَتْ وَكَانَتْ وَكَانَ لِي مِنْهُ دَاوُدُكَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَرَاجِعٌ حَدِيثُ الصَّحْفَةِ وَحَدِيثُ التَّخْيِيرِ مِنْ تَرْجَمَانِ السَّنَةِ

۱۱۳۸۔ عَنْ أُسَيْدِ بْنِ حُضَيْرٍ رَجُلٍ مِّنَ الْأَنْصَارِ قَالَ بَيْنَمَا هُوَ يُحَدِّثُ الْقَوْمَ وَكَانَ فِيهِ مُزَلُّمٌ بَيْنَمَا يُعْطِيهِمْ فَطَعَنَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خَاصِرَتَيْهِ يَغْوِدُ فَقَالَ إَصْبِرْ نِي قَالَ إِصْطَبِرْ قَالَ إِنَّ عَلَيْكَ قَيْنِمًا وَكَيْسَ عَلَى قَيْنَسٍ فَرَفَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَيْنَسٍ فَأَحْصَنَهُ وَجَعَلَ

فراہیتے ہی ہاں بس وہ تھیں جی تھیں اس کو میں جانتا ہوں اور بڑی بات یہ کہ میری اولاد بھی اُن سے ہی تھی۔ (متفق علیہ)

۱۱۳۸۔ اسید بن حضیر سے روایت ہو کہ ایک انصاری صحابی نے جن کے مزاج میں ظرافت تھی اپنے سلسلہ گفتگو میں بیان کیا کہ اس اثنار میں جبکہ وہ لوگوں کو ہنسارہے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لکڑی ان کی کوکھ میں اندھا بھردی انہوں نے کہا میں تو اس کا بدلہ لوں گا۔ آپ نے فوراً فرمایا اچھالے لو۔ انہوں نے کہا آپ کے جسم پر تو قمیص ہے اور میرے جسم پر قمیص نہ تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی وقت اپنی قمیص اٹھادی۔ پھر کیا تھا وہ آپ کو لپیٹ گئے

بک غیر اختیاری سے ہوا کرتے ہیں اس لیے جب تک اس کے خلاف بھی ایسے ہی جیسی حالات پیدا ہو جائیں پورے طور پر اُن سے ملحدگی اختیار کر لینا ایک دشوار گزار مرحلہ ہوتا ہے اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس قسم کے مواقع پر ایسے دوسرے حالات بھی پیدا کر دیتے تھے جن کے بعد ان کے اعادہ کرنے کی ہمت ہی نہ ہو سکے۔ یہاں دو واقعات اُن کی ملاحظہ فرمائیے جو ترجمانِ امت مسلمہ اور صفحہ ۱۹ پر مذکور ہیں۔ تاکہ آپ کو اور دشمن ہو جائے کہ روزِ موعد کے یہاں کی یہاں ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت کتنی بے لاک رہی ہے حالانکہ کسی عملِ جنات کے امتحان کا سب سے زیادہ نامک ہوتا ہے۔ یہاں دس تاویل کے انسان کا بُرخ ادھوی پھر جاتا جو جس طرف کہ اس کے قلب کا بُرخ ہوتا ہو گوس نازک امتحان میں بھی جب رسول کی فطرت کہیں فزائیں دھمکتی تو اندازہ فرمائیے کہ پھر حق تعالیٰ کی ادنیٰ سے ادنیٰ نافرمانی بھلا وہ کبسا کر سکتی ہے۔

۱۱۳۸۔ حدیث مذکور کو ملاحظہ فرمائیے آپ کو معلوم ہو گا کہ اس اقتدارِ اعلیٰ پر یہ انداز ہے تکلفی اور اس انداز بے تکلفی میں ایک زیر دست صحابی کے طلب انتقام پر یہ اندازِ رضا مندی یہ آپ کے عصمتِ نفس کی کتنی بڑی شہادت کہ ہم بارِ تبارک کر چکے ہیں کہ اہم مواقع پر انسان کی آزمائش بھی گواہی بڑی آزمائش ہوتی ہے مگر یہاں فطرتِ ہر انسان اس کی کچھ نہ کچھ تیار کر لیتا ہے مگر وہ موعد کے وہ واقعات جن کی فطرتوں میں نہ اس جانب کوئی اہمیت ہوتی ہے نہ اُس جانب اُن میں لغزشوں سے اس طرح محفوظ رہنا گویا نفس کی افتادِ طبیعت میں ہی یہ انسان کی پاک نفسی کا سب سے بڑا ثبوت ہوتا ہے۔ انسان کی لغزش کا سب سے بڑا مقام حقوقِ العباد کی گھائیاں ہوتی ہیں۔ یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر گھائی سے اس طرح صاف تھل گئے ہیں گویا ان میں کہیں ایک کاٹا بھی نہ تھا۔ ازواجِ مطہرات کے غامی معاملہ آپ نے پڑھے۔ اہل ذمہ اور یہودی کی سخت کلامی اور ناروا کلمات آپ نے سنے اور پھر آپ کے مذاکرہ کے اس قسم کے واقعات بھی دیکھے۔ یہ بات تو ہر مصلح کی کہ اس جاں نثار کا جذبہ محبت کس موقع کا متلاشی تھا لیکن اس سے کمالی صورت

يَقْبَلُ مَكْتَبَهُ فَقَالَ إِنَّمَا أَرَدْتُ هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ . رواه ابو داود .

الرَّسُولُ الْعَظِيمُ كَانَ سُوءَ حَسَنَاتِهِ كَأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

۱۱۳۹۔ عَنْ عُمَرُو بْنِ دِينَارٍ قَالَ سَأَلْنَا ابْنَ عُمَرَ عَنْ رَجُلٍ طَافَ بِالْبَيْتِ فِي عُمْرَةٍ وَلَمْ يَطْفُئْ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ سَبْعًا أَيَّامِي إِمْرَأَتُهُ فَقَالَ قَدِمَ الشَّيْءُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا وَصَلَّى خَلْفَ الْمَقَامِ رَكْعَتَيْنِ وَطَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ سَبْعًا وَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ

اور آپ کے پہلو کو بوسہ دیتے اور یہ کہتے جلتے یا رسول اللہ میری دیرینہ تمنا تو بس یہ تھی۔ (ابو داؤد)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام مخلوق کے لیے اللہ تعالیٰ کا پسندیدہ نمونہ تھے

۱۱۳۹۔ عمرو بن دینار کہتے ہیں کہ ہم نے ابن عمرؓ سے ایک شخص کے متعلق فتویٰ پوچھا جس نے عمرہ کا احرام باندھ کر بیت اللہ کا طواف تو کر لیا تھا مگر ابھی صفا اور مروہ کے درمیان سات چکر نہ لگائے تھے، کیا وہ اپنی ہی کے ساتھ صحبت کر سکتا ہے۔ اس پر انہوں نے یہ جواب دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ مکرمہ تشریف لائے تھے تو آپ نے بیت اللہ کے گرد سات چکر کیے اس کے بعد مقام ابراہیمؑ پر آکر دو رکعتیں طواف کی ادار فرمائیں، پھر صفا و مروہ کے سات چکر لگائے اور تھمارے واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ہی بخیر

حال جتنی نامزدوں نظر آرہی تھی وہ ظاہر ہے مگر اول سے لے کر آخر تک کیا ممکن کہ کسی ایک مقام پر بھی آپ کا تہم جاوے اعتدال سے ایک انچ بھی ادھر ادھر نہ ہو۔ یوں معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی ذات پاک کیا تھی جو سکون کا ایک بے پایاں سمندر تھا جس میں ٹنکر پتھر تو کیا اگر ہوا بھی اٹھ کر ڈال دو تو بھی اس میں ذرا جھلش نہیں ہو سکتی حضرت انسؓ آپ کے دینہ خادم بیان کرتے ہیں کہ اس طویل مدت میں مجھے کسی یا د نہیں آتا کہ آپ نے کسی نقصان کرنے پر کبھی مجھ کو ٹوکا ہو بلکہ اگر کسی اور شخص نے بھی کچھ کہا ہے تو اس کو مجھ پر کہہ کر منہ فراداد ہو۔ شدنی معاملات ہو کر رہتے ہیں انس کو کچھ نہ کہو۔

۱۱۳۹۔ اسلام میں رسول کی شخصیت کے متعلق ایک اصولی اور سب سے مقدس تصور یہ ہے کہ اس کی ذات اور اس کی ایک اداس کی اُمت کے لیے مرفیات الہیہ کا نمونہ اور اسوۂ حسنہ بن کر چھپی جاتی ہو اس کا مطلب اس کے سوا اور کچھ نہیں کہ خالق کی نظر میں پسندیدہ صفات ہیں وہ سب کی سب اس کی ذات میں جمع کر دی جاتی ہیں اور جتنی صفات ناپسندیدہ ہیں وہ ایک ایک کر کے اس کی ذات سے علحدہ کر دی جاتی ہیں کیونکہ کسی چیز کے نمونہ بننے کا مطلب یہی ہوتا ہے کہ وہ صاحب نمونہ کی پسندیدگی کا مبیان ہے۔

حق تعالیٰ نے اس اُمت کو جہاں اپنی جانب سے اپنی کتاب دے کر سرفراز فرمایا تھا۔ اسی کے ساتھ اس کتاب کا ایک عملی نمونہ بھی عنایت فرمایا تھا لہذا جس طرح اس کی کتاب قرآن کے عیب و نقص سے منزہ تھی اسی طرح اس کا نمونہ بھی ہر عیب و نقص سے برہنہ ہونا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ نے رسول کی ذات کو کسی تفصیل کے بغیر ”اسوۂ حسنہ“ فرمایا اور صحابہ نے اسی حجت کے بغیر اس کو اپنا ”اسوۂ بنا لیا۔“ پھر جس طرح کہ اس نے تبلیغ احکام کے لیے آپ کو اپنا رسول بنا کر فرست دیا

اُسُوۃُ حَسَنَةً وَقَالَ عُمَرُو بْنُ دِينَارٍ سَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ لَا يَفْرُبُنَا حَتَّى يَطُوفَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ . رواه البخاری .

۱۱۴۰۔ عن نافع قال اراد ابن عمر الحج عام حجة الحرة في عهد ابن الزبير فقبل له ان الناس كانوا بينهم قتال وتخاصا ان يصدوا فقال لقد كان نكراً في رسول الله اُسُوۃُ حَسَنَةً اِذْ اَنْصَحَ كَمَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَشْهَدُ كَذَلِكَ فَذُ اَوْجِبَتْ عُمَرُوۃُ حَتَّى كَانَ بَظَاهِرِ الْبَيْدَاءِ قَالَ مَا شَأْنُ الْحِجَةِ وَالْعُمْرَةِ اِنَّهُ وَلِجِدْ اَشْهَدُ اَنِّي قَدْ جَمَعْتُ حَجَّةَ مَعَ عُمَرُوۃُ وَاهْدَى هَذَا مَقْلَدًا اِلِ الشَّاهِدِ جَمِيعٍ قَدِيمٍ فَطَافَ بِالنَّبِيِّ بِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَكَثُرَ زِدْعِي ذَلِكَ وَلَمْ يَجْلِلْ عَنْ شَيْءٍ حَرَّمَ مِنْهُ حَتَّى يُزِمَ الْحَجَّ فَخَلَعَ وَتَحَرَّوْا رَأَى

نمونہ۔ عمرو بن دینار کہتے ہیں کہ ہم نے حاضر سے بھی یہی سئلہ پوچھا تو انہوں نے فرمایا جب تک صفا و مروہ کے درمیان پوری سہی سے فارغ نہ ہوئے لی لی کے قریب نہ پہنچے۔ (بخاری شریف)

۱۱۴۰۔ نافع بیان کرتے ہیں کہ جس سال خوارج کے ساتھ جنگ تھی حضرت ابن عمر نے حج کا ارادہ فرمایا یہ عبداللہ بن زبیر کا زمانہ تھا۔ لوگوں نے کہا کہ سامنے جنگ کھڑی ہے ہیں اندیشہ ہے کہ دشمن کہیں آپ کو جہلے نہ دیں۔ انہوں نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات منج البرکات میں تمہارے لیے بہتر نمونہ موجود ہے اگر ایسا ہو گا تو میں بھی وہی کروں گا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے موقع پر کیا تھا یہ فرمایا کہ ابن عمر نے فرمایا گواہ رہو میں عمرہ کی نیت کر چکا۔ اس کے بعد جب مقام بیداء پر پہنچے تو فرمایا کعبہ اور عسروہ کا معاملہ کیساں ہی ہے لہذا میں تم کو گواہ کرتا ہوں کہ عمرہ کے ساتھ میں حج کی بھی نیت کیے لیتا ہوں اور جہدی آتے وقت مقام قدیدہ و خمیدہ کی بھی اس قلعہ پہنچا کر ساتھ لے چلے۔ مگر کمرہ بیخ کرا انہوں نے بیت اللہ اور صفا و مروہ کا طواف کیا اس کے سوا اور کچھ نہ کیا اور عید قرباں کے دن تک بدستور عزم سے جب دوسری تاریخ ہوئی تو

اب سرمنڈایا اور وہی کا جانور ذبح کیا اور ان کا

اسی طرح آپ کی ذات کو نمونہ اور اسوۃ حسنہ بھی خود ہی بنا کر بھیجا تھا لہذا جس طرح آپ کے علوم کی قدرت خاص تھی اسی طرح آپ کے اعمال و افعال کی بھی قدرت ہی خود ان کی تھی اور عظمت رسول کا مفہوم اس سے زیادہ اور کچھ نہیں۔ لہذا اسوۃ حسنہ کو رسول کی عصمت کا دوسرا دلیل عنوان سمجھنا چاہیے اب اگر رسول کے کسی قول و عمل میں معصیت کی گنجائش تسلیم کر لی جائے تو وہ باتوں میں سے ایک بات مانتی لازم ہوگی یا رسول کی ذات اسوۃ حسنہ سے یا معصیت بھی اسوۃ کا جزو بن جائے اور انہوں کے حق میں معصیت کا یہ عمل بھی مذموم نہ رہے۔ کیونکہ جب وہ معصیت خود قدرت کے نمونہ میں موجود ہے تو پھر اس کی اتباع و امتثال سے باز پرس کیوں ہو۔ یہ دونوں باتیں ایک لمحہ کے لیے بھی قابل تسلیم نہیں اس لیے یہی بات تسلیم کرنی ہوگی کہ رسول چونکہ معصوم ہوتا ہے اس لیے اس کے کسی عمل پر معصیت کا اطلاق نہیں ہو سکتا، اس کا ہر عمل نظرِ ربوبیت میں حسنہ اور نیک شمار ہوتا اور دینی کی بھی وہ جس کو نمونہ نہ کہ جائے۔

أَنْ قَدْ قَضَى طَوَافَهُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ بِطَوَافِهِ الْأَوَّلِ ثُمَّ قَالَ كَذَلِكَ صَنَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. رواه البخاری۔

۱۱۴۱۔ حَدَّثَنَا حَكِيمٌ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَرْثُومٍ دَجُلٍ يَدْرَأُ الْيَأْنِيَّ عَلَيْهِ يَوْمَ الْأَصَامِ فَوَافَقَ يَوْمَ أَصْحَى أَوْ فُطِرَ فَقَالَ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَنْصُومُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَلَا أَشْهُ وَلَا يَبْرِي صِدْيَا مَهُمَا۔ رواه البخاری۔

۱۱۴۲۔ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ فِي الْحُرَامِ يَكْفُرُ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ۔ رواه البخاری۔

۱۱۴۳۔ عَنْ زِيَادِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ أَنَّ عَلِيَّ دَجُلٍ قَدْ آتَاكُمْ بِدَنَتَيْ تَحْرُمَاتٍ لَنْ

خیال یہ تھا کہ حج و عمرہ کے لیے جو طواف ان کے ذمہ ضروری تھا وہ پہلا طواف کر کے انہوں نے ادا کر دیا۔ اس کے بعد انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی طرح کیا تھا۔ (بخاری شریف)

۱۱۴۱۔ حکیم کہتے ہیں کہ ابن عمرؓ سے ایک شخص کے متعلق مسئلہ پوچھا گیا جس نے یہ نذر کر لی تھی کہ جب تک وہ نہ رہے گا ہر سہ شنبہ چاند شنبہ کو روڈ رکھا کرے گا۔ اتفاق ایسا ہوا کہ اس دن عید الفطر یا عید قربان آگئی اب وہ کیا کرے۔ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات میں تمہارے لیے بہتر خود موجود ہے آپ نہ عید الفطر میں روزہ رکھتے تھے نہ عید قربان میں اور نہ ان دونوں دنوں میں روزہ رکھنا درست سمجھتے تھے۔ (بخاری شریف)

۱۱۴۲۔ سعید بن جبیرؓ سے روایت ہو کہ ابن عباسؓ فرماتے تھے اگر کوئی شخص اپنی بی بی سے انت حق حرام کے لفظ کدے تو اس کو کفارہ عین ادا کرنا چاہیے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک میں تمہارے لیے بہتر خود ہے۔ (بخاری شریف)

۱۱۴۳۔ زیاد بن جابرؓ نے دیکھا کہ ابن عمرؓ کا گزرا ایک شخص پر جو جاوے اپنے اونٹ کو بٹھا کر

۱۱۴۱۔ صحیح بخاری میں اس روایت کے بعد ایک دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں۔ گفت مع ابن عمرؓ ارجل قال نذرت ان اصوم لرايم ثلثا وادرباء۔ ہم نے اوپر کی روایت کا ترجمہ اسی روایت کی روشنی میں کیا ہے۔ اگر یہاں شارحین نے اس کو قطعاً علیحدہ دو واقعات قرار دے دیے ہوں تو پھر اس روایت کا ترجمہ بدل جائیگا۔

۱۱۴۲۔ حضرت ابن عباسؓ کا مطلب یہ تھا کہ یہ الفاظ کہنے سے طلاق واقع نہیں ہوتی بلکہ صرف کفارہ عین ادا کر دینا کافی ہوتا ہے۔ جیسا کہ ایک واقعہ میں آپؐ نے شہد کے متعلق فرمادیا تھا کہ انہوں میں استدعا نہیں کرنا تھا تو اس میں اللہ تعالیٰ نے کچھ کے ذمہ کفارہ ادا کرنا ہی لازم فرمایا تھا۔

ابْعَثُوا قِيَامًا مُقَيَّدَةً سَنَةً مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. رواه البخاری
 ۱۱۴۴۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا أُمِرَ وَسَكَتَ فِيمَا أُمِرَ وَمَا
 كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ. رواه البخاری
 ۱۱۴۵۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ صَحِبْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا دُرِيَ يُسَبِّحُ فِي الشَّعْرِ وَقَالَ
 اللَّهُ تَعَالَى لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ. رواه البخاری
 ۱۱۴۶۔ عَنْ وَجْهِ أَنَّهُ سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ فَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِنَّا نَجِدُ مَصَلَاةَ الْمُتَوَكِّلِينَ
 وَمَصَلَاةَ الْخَصْرِ فِي الْقُرْآنِ وَلَا نَجِدُ مَصَلَاةَ الشَّعْرِ فَقَالَ يَا ابْنَ أَبِي رَافٍ إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ إِلَيْنَا مُحَمَّدًا
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا نَعْلَمُ شَيْئًا فَإِنَّمَا نَفْعَلُ كَمَا زَانِنَا يُفْعَلُ. رواه مالك في الموطأ.
 ۱۱۴۷۔ عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ ابْنِ عُمَرَ فِي سَفَرٍ فَخَلَعْتُ عَنْهُ فَقَالَ أَيْنَ كُنْتُ

کر رہا تھا۔ انہوں نے فرمایا کہ اس کا گھٹا باندھ کر کھڑا کر۔ یہی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ تھا۔ (بخاری شریف)
 ۱۱۴۸۔ ابی جاس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جس بات کا حکم ہوا وہ آپ نے چھو کر سادی
 اور جہاں خاموش رہے گا حکم ہوا وہاں آپ خاموش رہے (اس لیے آپ کا لظن و سکوت دونوں حکم الہی
 کے ماتحت تھا) وہاں کہانہ کہانہ کیا درمیں اور تمہارے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ہی میں بہترین
 نمونہ ہے (اسناد ہے وجہ کھود کر مدت کیا کرو) (بخاری شریف)

۱۱۴۹۔ ابن عمر کہتے ہیں کہ میں سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا میں نے سفر میں آپ
 کو نوافل پڑھتے نہیں دیکھا اور تمہارے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات میں اللہ کی برکات مجھ میں بہت زیادہ
 ۱۱۵۰۔ ایک شخص نے عبداللہ بن عمر سے پوچھا ابوعبدالرحمن (ان کی کنیت ہی) قرآن کریم میں ہم کو صلاۃ
 انھوں کا بھی ذکر ملتا ہو اور اقامت کی حالت کا بھی ذکر ملتا ہے مگر سفر کی نماز کا ذکر نہیں ملتا۔ انہوں نے فرمایا
 میرے بھتیجے! اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسے زمانہ میں بھیجا تھا کہ ہم کچھ بھی مد جلتے تھے میں جیسا
 آپ کو کرتے دیکھا ایسا ہی ہم کر لیتے تھے۔ (مالک)

۱۱۵۱۔ سعید بن مسافر کہتے ہیں کہ میں ایک سفر میں ابن عمر کے ساتھ تھا۔ ایک جگہ میں ان سے دلیچھے رہ گیا۔
 ۱۱۵۲۔ ان تمام واقعات میں صحابہ کرام نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حلقے عمل کا ذکر کیا ہے اور عمل کی اتباع کرنے کی
 دعوت اسی بنا پر دی ہے کہ آپ کی ذات پر ایسا امت کے لیے اسوۂ حسنہ تھی۔ اس لیے اگر اس میں کچھ ایام میں روئے بھی
 عبادت کا ترک نظر آتا ہو تو پھر وہی سب سے بڑی عبادت ہے اگر کسی نماز کا سواری کے اوپر پڑھا جائے تو ہر تہا ہے تو یہ کمال
 ہے، اگر حالت سفر میں پابندی کے ساتھ نوافل پڑھیں آتے تو نوافل کی اسی طرح اور اگر نوافل افضل ہو حتیٰ کہ اگر کسی
 قدیم عبادت کا کسی عذر سے ناتمام چھوڑ دینا منقول ہے تو کسی تردد کے بغیر یہی حق ہے پس صرف عبادت ہی میں آپ کی

قُلْتُ أَوْ تَرْتَقَالُ الْبَيْسَ لَكَ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتِي عَلَى رَأْسِهِ رِاحِلَتَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

الرَّسُولُ الْعَظِيمُ وَجْوَالِ الْإِتِّبَاعِ بِأَفْعَالِ الصَّلِيِّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا

۱۱۳۸۔ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ فِي أَنَابِيسَ مَعَهُ قَالَ أَهْلَلْنَا أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَجِّ خَالِصًا لَيْسَ مَعَهُ عُمُرَةٌ قَالَ عَطَاءٌ قَالَ جَابِرٌ فَقَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَبِيحَ رَابِعَةٍ مَضَتْ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ فَلَمَّا قَدِمْنَا أَمَرَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَحِلَّ وَقَالَ أَحِلُّوا وَاصْبِرُوا مِنَ النِّسَاءِ قَالَ عَطَاءٌ قَالَ جَابِرٌ وَكَانُوا يَنْفِرُونَ عَلَيْهِمْ وَلَكِنْ أَحَلُّهُمْ لَهُمْ فَلَمَّا أَتَانَا فَقُلْنَا لَمْ يَكُنْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ عَرَفَةَ إِلَّا خَمْسُ أَمْوَاتٍ

انہوں نے پوچھا کہاں رو گئے تھے پس نے عرض کی پیچھے آکر دو تر پڑھنے لگا تھا اس پر انہوں نے فرمایا کیا تھا پھر لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ہی میں بہتر نمونہ موجود نہ تھا۔ میں نے آپ کو اپنی سواری ہی پر دو تر پڑھتے دیکھا ہے۔ (ترمذی شریف)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع ہر عمل میں لازم ہے

۱۱۳۸۔ عطا کہتے ہیں میں نے چند اور اشخاص کے ساتھ جابر کو یہ فرماتے خود سنا کہ ہم جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جماعت تھے ہم نے صرف حج کا احرام باندھا تھا اور اس کے ساتھ عمرہ کا احرام نہ باندھا تھا۔ عطا ذکر کرتے ہیں کہ جابر نے بیان فرمایا ذی الحجہ کی چار تا سب سے پہلی ہفتی۔ چوتھی کی صبح کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔ جب ہم حاضر ہوئے تو آپ نے ہم کو حلال ہونے کا حکم دیا اور فرمایا احرام سے نکل جاؤ اور عورتوں کے ساتھ صحبت کرو۔ عطا کہتے ہیں کہ جابر نے فرمایا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس حکم سے مقصد صرف یہ تھا کہ اب فیصل بھی تمہارے لیے حلال ہو گیا ہو کوئی تاکید ہی حکم نہ تھا راجح قریب تھا اور ہم آپ حالت احرام میں تھے اس لیے قبل از وقت حلال ہو جانا ہم کو بہت شاق گزرا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بات پہنچ گئی کہ ہم لوگ کہتے ہیں کہ حج میں تو صرف پانچ دن ہی باقی رہ گئے اور اب آپ نے

ذات اسوہ نہ تھی ترک عبادات میں بھی اسوہ حسنہ تھی جن کا مطلب یہ تھا کہ جہاں آپ سے ترک عبادت ثابت ہے وہاں عبادت کرنا بعض اوقات معصیت تھا۔ جیسے عید میں کاروزہ۔ صحابی یہاں اس کے عدم جواز کا فتویٰ دیتا ہے اور اس کے لیے سب سے حکم اور آخری دلیل بھی بیان کرتا ہے کہ ان ایام کا روزہ اسوہ حسنہ میں ہم کو نظر نہیں آتا۔ اب یہ بات سمجھیں اگلی ہفتی کہ صحابہ کرام کے درمیان قرآن کریم کے اس عنوان اور خاص آپ کے اس لقب کی کتنی اہمیت تھی۔

اللہ ہاتھیں الیکٹریں لکڑا آیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما یرید علی ان یقول یرید
ہکذا واسأریا صبیحہ المستحیہ۔ رواہ مسلم

۱۱۵۱۔ عن جابر قال کنا اشتوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الجمعۃ علی البئر قال
یا جلیسوا فسمیع ذلک ابن مسعود فجلس علی باب المسجد فکراہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم فقال تعال یا عبد اللہ بن مسعود۔ رواہ مسلم

اٹھکے ہوئے ہو۔ دیکھ کر انہوں نے فرمایا خدا تعالیٰ ان دو ہاتھوں کا ناس کرے کیونکہ میں نے آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تھا آپ تو اپنے ہاتھ کی صرت شہادت کی انگلی اٹھاتے تھے اس کو عمارت نے اپنی خدمات
کی انگلی سے اشارہ کر کے بتایا۔ (مسلم)

۱۱۵۱۔ جابر سے روایت ہے کہ جمعہ کے دن جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر خطبہ کے لئے ممبر برائینان کے
ساتھ بیٹھ گئے تو لوگوں کو خطاب کر کے فرمایا سب بیٹھ جائیں۔ عبداللہ بن مسعود نے آپ کا یہ فرمان مسجد کے
دروازہ پر سنا اور فوراً وہیں بیٹھ گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دیکھ لیا اور فرمایا عبداللہ بن مسعود
آگے آجاؤ۔ (مسلم)

دفعہ ۱۱۵۲۔ اپنا ہاتھ کبھی ہر جمعہ میں تشریف لے گئے تو عبداللہ بن مسعود نے ان کے ہاتھ کی حرکت دیکھ کر
خطبہ دے رہے ہیں اور ضبطہ کر کے اذان کی اس وقت اذان کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر پر حرکت دیکھ کر یہ
کلمات کہنے پر بہ اختیار مجبور ہو گئے۔

۱۱۵۰۔ بقرہ میں وہ حکم وقت پر فیکس ایک صحابی سے سنت کے خلاف اس کو دونوں ہاتھ اٹھانے دیکھ کر ضبطہ ہو گیا۔
اب یہاں اذان فرماتے کے خلاف کسی سی بات میں تھی اذان کے غلطی کا حکم کیا تھا حقیقت یہ کہ جن کے سامنے اذان
سنت کی جیسے تھی ان کے سامنے یہ سوال نہیں تھا کہ اس مسئلہ کی حیثیت فرض کی ہے یا مستحب کی۔ اس اثنا میں عمار کا اختلاف
ہو کر اس فرض سے ہٹا تھا کسی نے سمجھا کہ دعا کے پڑھنا اور کسی نے اس طرف بھی گیا ہے کہ تسلیم کیے گئے تھے۔

۱۱۵۱۔ واضح رہنا چاہیے کہ اتباع رسول ایمان بالرسول کی رتبہ ہے اس باب کی اہمیت حسب ذیل آیت سے ظاہر ہے
قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِي حَقَّ تَبْعٍ اَنْ لَّوْکُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَیَقِیْنُ لَکُمْ دُنُوْکُمْ
میری پیروی کرنی چاہیے (اگر تم نے ایسا کیا) تو اللہ تم سے محبت کرنے
لگے گا اور تمہاری خطائیں بخش دیگا۔

اس باب کو خود قرآن کریم نے قائم کیا اور نبی محبت کا اسی کو معیار مقرر فرمایا انسان کی یہ بڑی خود سری ہو کہ وہ خدا تعالیٰ کی محبت
کا تو دم بھرا ہو مگر کسی دوسرے انسان کے سامنے تسلیم خم کرنے سے کترا ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام کی مرکزیت سے ظاہر ہے
ہر خدا کے سامنے سر جھکانے سے تو شیطاں کو بھی انحراف تھا لیکن جب انسان کے سامنے سر جھکانے کا وقت آیا تو کھانا
کے باوجود انحراف ہی انحراف تھا۔ یہود نصاریٰ کا حال بھی یہی تھا وہ بھی غن اپنا اللہ واجباءہ کی من ترانیاں گایا کرتے تھے
مگر قرآن کریم نے انہی رکھ کر بتا دیا کہ میری محبت کا معیار یہ ہیں جو ان کی اتباع نہیں کرتا وہ میری محبت میں جھوٹا کو بھیج
بات ہے کہ آیت مذکورہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو محبت کے پانچ اہل علم ہوا کہ جس طرح آپ کی اتباع کے
بیغ اللہ تعالیٰ کی محبت کا دعویٰ غلط ہے اسی طرح آپ کی اتباع کے بغیر آپ کی محبت کا دعویٰ بھی غلط ہے۔

۱۱۵۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ أَنَّ رَجُلًا أَلُوًّا سَهْلَ بْنَ سَاعِدٍ السَّاعِدِيُّ وَقَدْ امْتَرَوْنِي لِلنَّبِيِّ مِرَّةً
عُودَهُ فَمَا تَوَدُّهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَعْرِفُ مِمَّا هُوَ وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ أَوَّلَ يَوْمٍ مَسَّعَ وَأَوَّلَ
يَوْمٍ جَلَسَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى
فُلَانَةٍ امْرَأَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ قَدْ سَمَّاها سَهْلٌ فَمَرَرْتُ بِهَا وَأَنَا أَجْلِسُ
عَلَيْهَا إِذَا أَكَلْتُ الْقِاسَ فَأَمَرْتُهُ فَصَلَّاهَا مِنْ طَرَفَاءِ الْعَائِلَةِ ثُمَّ جَاءَ بِهَا فَأَرْسَلْتُ إِلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرْتُهُمَا فَوَضَعْتُ هُمَا ثُمَّ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۱۵۲۔ ابو حازم بیان کرتے ہیں کہ لوگوں کے درمیان آپ کے ممبر کی لکڑی کے متعلق کچھ اختلاف ہوا کہ اس
لکڑی کا تھا اس لیے وہ سہل بن ساعد کے پاس لے اور ان سے اس کی تحقیق کرنی چاہی۔ انہوں نے
فرمایا بخدا میں غریب جانتا ہوں ممبر کس لکڑی کا تھا میں نے تو اس کو اس دن دیکھا تھا جبکہ وہ پہلے پہل
رکھا گیا تھا اور جبکہ آپ اس پر سب سے پہلے رونق افروز ہوئے تھے بات یوں ہوئی تھی کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے ایک انصاری شخص کی بی بی کے پاس یہ کہلا کر بھیجا تھا (جن کا نام بھی سہل لے بیان کیا تھا)
کہ اپنے غلام سے جو بخاری کا کام جانتا ہو کہ وہ کس ممبر میں لوگوں کے سامنے خطبہ دینا چاہوں تو میرے
بیٹے کے لیے وہ لکڑیوں کا ایک نمبر بتا دے۔ انہوں نے اسی وقت اپنے غلام کو حکم دیا اس نے مقام غابہ
کے جھاڑ کے درخت کا نمبر تیار کر کے حاضر کر دیا۔ ان بی بی صاحبہ نے وہ آپ کی خدمت میں بھیج دیا۔ پھر آپ کے
حکم کے مطابق وہ وہاں رکھ دیا گیا (یعنی جو نمبر کی جگہ تھی) اس کے بعد پھر ایک موقع پر میں نے دیکھا کہ رسول اللہ

(بقیہ نوٹ صفحہ ۴۰۷) یہ اجتماع اس وقت کے لازم میں سے ہے۔ جب آپ نمود میں تشریف فرما کی اجتماع کیوں نہ ہو پھر جب نمود
صاحب نمود کی پسندیدگی کا سبب ہے تو جو اس نمود کی نقل اٹائے وہ اس کی نظرس پسنیدہ کیوں نہ ہو اس لیے غریب اگر آپ
ہاں امام نمود ہیں اس لیے جو آپ کی اجتماع کر گیا وہ بھی ہماری نظرس محبوب بن جائیگا پھر جبنا وہ ہمارے نمود سے ملتا جلتا چلا
جائیگا اتنا ہی شان محبوبیت میں بھی اونچا ہوتا چلا جائیگا۔ العبادہ! اگر کہیں رسول معصوم نہ ہوتے تو کیا اصل طلاق آپ کے
ساتھ ان کے اجتماع کا حکم دیا جاسکتا تھا۔ حدیث مذکور میں آپ نے حضرت امین مسعودی کی شان باجتماع ملاحظہ کی کہ انہوں نے آپ کی بان
نے آپ کی بان سے جبہ جادو سے نکھر کر جس جگہ سے اسی مگر مجھے کہو اور ایک قدم آگے نہ بڑھا سکا حالانکہ خطاب سننے کے حاضرین کو تھا زبان کو
جو ابھی سجدہ کے دوران میں تھا اور خطبہ سننے کے لیے کہتے ہیں مگر یہاں جذبات عام نے میں مجھنے لگو کی علت ددی جہاں آپ کی آواز کان میں

۱۱۵۲۔ حدیث مذکور اجتماع کی اہمیت کا اندازہ اس سے لگھئیجے کہ نماز جیسی چیز کو جس نمبر پر صرف اس لیے یاد کیا جاتا
ہے کہ معتد دیوں کا ہر فرد آپ کی نماز کو بخیر و خوشحالی کرے اور پھر وہ جو اس کی نقل کرنے کی سعی کرے۔ حالانکہ جو لوگ جو کہتے
آپ ہی کے ساتھ نماز ادا کرتے تھے ان کو ایک حد تک آپ کی نماز کا مشاہدہ حاصل ہی تھا مگر یہ معلوم آپ کی اجتماع کی نظرس
پر بیت میں اہمیت کتنی تھی کہ آپ نے یہی پسند فرمایا کہ صفت اول دنیا کی کے فرق سے آپ کے ارکان صلوٰۃ کے مشاہدہ
جو فرق اسکا جو وہ بھی باقی رہے، اس لیے اس کا یہ اہتمام فرمایا کہ بیک وقت آپ کی نماز کا جتنا حصہ زیادہ سے زیادہ مشاہدہ
میں آسکے کہ وہ بلا واسطہ سب کے ہی مشاہدہ میں آجائے۔ پھر نماز سے فارغ ہو کر آپ کے اس ارشاد کے گنج میں سے نمبر پر

صَلَّى عَلَيْهَا وَكَثُرَ وَهُوَ عَلَيْهَا ثُمَّ نَزَلَ الْقَهْقَرَى فَسَجَدَ فِي أَصْلِ الْمِنْبَرِ ثُمَّ عَادَ فَلَمَّا أَفْرَعًا أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا صَنَعْتُ هَذَا لِنَاثِمُوا لِي وَلِتَعْلَمُوا أَصْلَاقِي . رواه البخاری فی باب الخطبة علی المنبر

الرَّسُولُ الْعَظِيمُ صَلَّيْهِ عَلَى مَنْ تَزَوَّجَ عَنْ الْإِتْبَاعِ بِأَفْعَالِ بَاتِي تَأْوِيلُ كَانِ

۱۱۵۳ عَنِ أَنَسٍ قَالَ جَاءَ ثَلَاثَةُ رَهْطٍ إِلَى أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُونَ عَنْ عِبَادَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا أُخْبِرُوا بِهَا كَانَتْهُمْ تَقَالُذُهَا فَقَالُوا إِنَّا نَعْنُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ فَقَالَ أَحَدُهُمْ أَمَّا

صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر نماز ادا فرمائی اس طرح پر کہ جب تکبیر کی تو آپ اس کے اوپر ہی تھے، پھر جب سجدہ کا وقت آیا تو پچھلے پیروں اتر گئے اور اتر کر منبر کی جڑ میں سجدہ کیا پھر لوٹ کر منبر پر تشریف لے گئے جب نماز سے فارغ ہو گئے تو لوگوں سے مخاطب ہو کر فرمایا۔ لوگو! (دیکھو!) میں نے اس طرح نماز اتر کر اہل چڑھ کر اس لیے ادا کی ہے تاکہ تم سب کے سب دیکھ کر میری نماز کیسے سکو اور دیکھ کر میری اقتدا کر سکو وغیرہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی عمل میں اتباع کرنے میں پسند نہیں کرنا آپ کے غصہ کا موجب ہے

۱۱۵۳ انس بیان فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواجِ مطہرات میں آپ کی عبادت کا حال دریافت کرنے کے لیے حاضر ہوئے۔ جب ان سے اس کی تفصیل بیان کی گئی تو ایسا انداز ہوا گویا وہ اپنے حق میں اس کو کم سمجھے۔ انہوں نے کہا بھلا ہمارا حال خستہ کہاں اور آپ کی شان رفیع کہاں آپ کے تو گزشتہ اور آئندہ سب معاملات کی مغفرت ہو چکی ہے۔ اس لیے ان میں ایک بولا میں تو ہمیشہ تلم

نماز اس لیے ادا کی ہے ثابت ہوتا ہے کہ آپ کا آج کا عمل نماز کی مستقل سنت نہ تھا۔ اس سے بھی نتیجہ نکلتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر عمل قابلِ اتباع تھا حتیٰ اگر انہیں آپ یہ تنبیہ و فراہمیت تو اس طرح نماز ادا کرنے کو بھی ایک سنت سمجھا جاسکتا تھا۔ تعجب ہے کہ آپ نے خود بیان فرمادی ہوا اس پر آئندہ مجتہدین کی ضرورت ہی کیا تھی میں قلیل تھا با فضل کثیر کرمہ مال زاب کے سوا کوئی ایسا ہے جس کی ایک ایک حرکت امت کے سامنے آنے کی ضرورت ہو اور اس لیے نہ آئندہ کسی کو یہ حق پہنچا ہے کہ وہ منبر پر اس طرح نماز ادا کر سکے اس لیے اس عمل کو عہد رسالت پر ہی ختم کر دینا چاہیے۔

۱۱۵۴ - مذکورہ بالا حدیث پر غور فرمائیے کہ صحابہ کرام نے یہ کلمات فرمائے کیوں؟ صرف آپ کی شان کی بڑی اور اپنے احساس کمتری کی بنا پر مگر اس پر بھی ان کو تنبیہ کی گئی۔ بات یہ تھی کہ جس طرح جذبات کے رباؤ میں انسان کو مبین اہم گرفتار سے ڈھل ہو جایا کرتا ہے اسی طرح ان کو بھی یہاں ذرا سا ڈھل ہو گیا اور یہ کہ انبیاء علیہم السلام کی اہست کا مقصد ہی ہم امت

اَنَا قَاتِلُ اللَّيْلِ أَبَدًا وَقَالَ الْآخَرُ اأَنَا صَوْمُ النَّهَارِ أَبَدًا وَلَا أَفْطِرُ وَقَالَ الْآخَرُ اأَنَا عَزَلُ النِّسَاءِ فَلَا
اتَزَوَّجُ أَبَدًا فَخَاءُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ أَنْتُمْ الَّذِينَ قُلْتُمْ كَذًا وَكُنَّا أَقَامُوا لِلَّهِ إِلَى
أَخْشَاكُمُ لِلَّهِ وَأَمَّا كُمْ لَمْ يَكُنْ صَوْمٌ وَأَفْطَرُوا أَصْلَى وَأَزْوَاجُ النِّسَاءِ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ
سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي. متفق عليه

۱۱۵۴۔ اَعْنِ عَائِشَةُ قَالَتْ صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيْنًا تَرَحُّصَ فِيهِ قِتْرَةٌ
عَنْ قَوْمٍ مَبْعُودٍ لِكَ خُطْبَةٍ فَحَمِدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَتَنَزَّهُونَ عَنِ
الشَّيْءِ أَصْنَعَهُ قَوْلَ اللَّهِ إِنْ لَمْ يَعْلَمُوا بِاللَّهِ وَأَشَدُّهُمْ لَهْ خَشِيَةً. اخرجہ الشيخان۔

شب نماز پڑھا کر دو گنا۔ دوسرے نے کہا میں ہمیشہ روزے رکھا کرونگا اور کبھی افطار نہ کرونگا۔ تیسرے نے کہا
میں ہمیشہ عورتوں سے الگ رہونگا اور کبھی نکاح نہ کرونگا۔ اسی اثنا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی
تشریف لے آئے آپ نے فرمایا اچھا تم ہی وہ لوگ جو جنہوں نے ایسی ایسی باتیں کہی ہیں۔ سن لو! تم سب میں
اللہ تعالیٰ سے زیادہ ڈرنے والا میں ہوں اور تم سب سے بڑھ کر متقی میں ہوں۔ میں تو روزہ بھی رکھونگا
اور افطار بھی کرونگا، شب میں نماز بھی پڑھونگا اور سوؤنگا بھی اور عورتوں کو نکاح بھی کرونگا۔ اب جو شخص میرے
طریقہ سے اعراض کرے وہ مجھ سے نہ ہوگا۔ (متفق علیہ)

۱۱۵۴۔ حضرت عائشہ روایت فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایک مرتبہ) کوئی ایسا کام کیا
جس میں آپ نے خُصّت پر عمل فرمایا (یعنی دین کا وہ پہلو جو دوسرے پہلو کی نسبت آسان ہو بعض لوگوں نے اس
کی اتباع کرنے سے کنارہ کشی کی یہ بات آپ کو بھی پہنچ گئی اس پر آپ نے تقریر فرمائی اور اللہ تعالیٰ کی حمد و
ثنا کے بعد فرمایا لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ وہ ایسی بات کرنے سے بھی احتراز کرتے ہیں جو خود میں کرتا ہوں۔ خدا کی
قسم ان سب میں اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا سب سے زیادہ جاننے والا میں ہوں اور ان سب سے زیادہ ڈرنے والا
میں ہوں۔ (بخاری)

جو اس لیے جب تک وہ خود تصریح نہ فرمادیں ان کے کسی عمل کو ان کی ذات کے ساتھ مخصوص سمجھ لینا خواہ وہ کتنی ہی خوبصورت
تاویل کے ساتھ کیوں نہ ہو متسن نہیں ہے۔ جی کا حق یہ ہے کہ اس کی اتباع کی جائے اور اتباع کی حقیقت قدم بہ قدم چلنا ہے
پہلے جس طرح ایک قدم اڑا دیجئے وہ گیا تو اتباع نہیں رہی اسی طرح اگر ایک قدم اڑے رہ گیا تو بھی اتباع نہ رہی اس پر صرف
کثرت عبارت کچھ کمال نہیں بخود میں دو صفیں اپنی تمام است سے کامل ہوتی ہیں علم باللہ اور تقویٰ۔ پھر ان صفات میں
ان کا ارتداد و قیاس کر لو جن کا دامن قیامت کے سانپوں تک پھیلا ہوا ہے پھر ان کے کسی عمل کو بھی اپنے لیے باعث کمال نہ سمجھنا
کتنا بڑا نقص ہوگا علی کوتاہی کے صرف دو سبب ہوتے ہیں یا علمی نقصان یہ جذبہ عمل کا فقدان۔ جہاں یہ دونوں سبب موجود
نہیں وہاں کسی عمل کے متعلق بھی یہ تصور کرنا کہ وہ کسی ادنیٰ سے ادنیٰ انسان کے حق میں بھی اعلیٰ سے اعلیٰ ہوگا، یہی بڑی ناچیز

۱۱۵۵ عن عائشة أن رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف على الباب أنا أمتك يا رسول الله إني أصبح جنباً وأنا أريد الصيام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أصبح جنباً وأنا أريد الصيام فأغتسل فقال له الرجل يا رسول الله إنك لست مثلكما قد عفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فعصّب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال والله إني لأرجو أن أكون أخشاك لله وأعلمكم بما أتيني رواه مالك

۱۱۵۶ عن عطاء بن يسار أن رجلاً قبل امرأة تده وهو صائم في رمضان فوجد من ذلك وجداً شديداً فادّمل امرأته تسئل له عن ذلك فدخلت على أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك لها فأخبرتها أم سلمة إني رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل وهو صائم فرجعت إلى زوجها فأخبرته فزاده ذلك ثم أوال لست أوشل

۱۱۵۵ حضرت عائشہ سے روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر کے دروازہ پر کھڑے ہوئے تھے اس وقت ایک شخص نے آپ سے مسئلہ پوچھا اور میں سن رہی تھی یا رسول اللہ اگر صبح کو میں ناپاک اٹھوں اور میرا ارادہ روزہ رکھنے کا ہو تو کیا میں جنابت کی حالت میں روزہ کی نیت کر سکتا ہوں آپ نے جواب دیا اگر صبح کو میں جنابت کی حالت میں ہوتا ہوں اور میرا ارادہ روزہ رکھنے کا ہوتا ہو تو میں پہلے غسل کرتا ہوں پھر اس کے بعد روزہ کی نیت کر لیتا ہوں اور بس اس پر وہ شخص بولا بھلا آپ کی شان عالی کہاں آپ کے تو اچھے پچھلے سب معاملات بخشے جاتے ہیں۔ اس کا یہ کہنا تھا کہ آپ کو سخت ناگواری ہوئی اور آپ نے فرمایا خدا کی قسم مجھے اللہ تعالیٰ کی ذات سے امید ہو کہ میں تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والا اور تم سب سے زیادہ تقویٰ کی راہ کا علم رکھنے والا ہوں گا۔ (مالک)

۱۱۵۶ عطاء بن یسار بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے روزہ کی حالت میں اپنی بی بی کا بوسہ لے لیا پھر اس حرکت پر اس کو سخت غم ہوا۔ اس نے مسئلہ دریافت کرنے کے لیے اپنی بی بی کو بھیجا وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ میں حضرت ام سلمہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور سب واقعات سے ذکر کیا انہوں نے فرمایا کہ روزہ کی حالت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ایسا کر لیتے تھے۔ انہوں نے لوٹ کر یہ جواب اپنے شوہر کو دیا۔ اس پر ان کا غم اور درد نامو گیا وہ بولے ہم بھلا

۱۱۵۷ اس روایت کے مختلف سیاق ہیں آپ کی زبان مبارک سے انا اعلمکم کا لفظ نکلا ہو مگر جب یہی لفظ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان سے نکلا تھا تو گرفت میں آگیا تھا اس لیے سب سے پہلے یہ جان لینا چاہیے کہ کسی معمولی فرد کو راشٹ پر گرفت کا معاملہ مالک کی مرضی پر دائر نہ ہوتا ہے اگر وہ باپ تو درگزر فرمائے اگر چاہے تو اس پر گرفت فرمائے مگر یہاں کچھ اور فرق بھی ہے ایک تو یہ کہ ان تمام مقامات پر آپ نے اپنے نفس کو مطلقاً اہم نہیں فرمایا بلکہ کہیں اعلم باللہ کہیں اعلم بحدودہ اور کہیں اعلم

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِيلُ لِرَسُولِهِ مَا يَشَاءُ ثُمَّ رَجَعَتْ أُمُّ أَدْنَمَ إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ
فَوَجَدَتْ عِنْدَهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا
هَذَا وَالْمَرْأَةُ فَخَبَّرَتْهُ أُمُّ سَلَمَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أَخْبَرْتُمَنِي مَا أَفْعَلُ
ذَلِكَ فَقَالَتْ قَدْ أَخْبَرْتُمَا قَدْ هَبْتُ إِلَى زَوْجِي مَا أَخْبَرْتُمَا فَرَأَيْتُ ذَلِكَ شَرًّا وَتَأَلَّ
لَسْنَا مِثْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِيلُ اللَّهُ لِرَسُولِهِ مَا يَشَاءُ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَفْعَلُكَ اللَّهُ وَأَعْلَمُكَ مُحَمَّدٌ وَدَّهِ . رواه مالك

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح کہاں ہیں اگر آپ کی نفس کر سکیں اللہ تعالیٰ اپنے رسول کے حق میں جو چاہے
حلال فرما دے سکتا ہے۔ ان کی نبی بی پھرام سلمہ کی خدمت میں حاضر ہوئیں۔ اس مرتبہ وہ انہیں تو انہوں نے
دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی وہاں رونق افروز تھے۔ آپ نے پوچھا یہ عورت کیسے آئی ہیں حضرت
ام سلمہ نے ان کا واقعہ بیان کیا آپ نے فرمایا تم نے اس سے کدیا ہوتا کہ میں بھی ایسا کر لیتا ہوں یا نہوں
نے عرض کی میں نے کہہ تو دیا تھا مگر جب انہوں نے اپنے شوہر کو جا کر اس کی اطلاع دی تو ان کو اور
زیادہ غم ہوا اور انہوں نے یہ کہا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جیسے کہاں ہو سکتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے
رسول کے حق میں جو چاہے حلال فرما دے سکتا ہے یہ سن کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سخت ناگوار ہوئی
اور آپ نے فرمایا بخدا میں تم سب سے زیادہ اللہ کا تقویٰ رکھتا ہوں اور اس کے حلال و حرام کی حدود کا سب سے زیادہ
جاننے والا ہوں۔ (مالک)

یہ بھی تم کے الفاظ فرمائے ہیں۔ یہ ۶۴ الفاظ مذہبی تھے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان سے جو کلمات نکلے اگرچہ بے طبع مقصد ان کا
بھی بھی تھا مگر ان کے لفظوں میں پھر اطلاق تھا اور یہ کہ آپ کے ان الفاظ کا اصل مقصد اپنا اظہار علم تھا بلکہ ہرگز میں اپنا ابداع
کی تاکید فرما بھی نہیں اس کی دلیل میں آپ نے اپنی اہلیت ضروری بیان فرمائی ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام سے سوال ہی یہ
یہ کیا تھا "ای الناس اعلم" یعنی لوگوں میں سب سے زیادہ علم کس کو ہے اس پر موسیٰ علیہ السلام کی زبان سے جو لفظ نکلا وہ یہ تھا
"انا اعلم" میں سب سے زیادہ علم رکھتا ہوں۔ صحیح بخاری میں ہے "فغضب اللہ عزوجل علیہ اذ لم یرد اعلم الیرقا وحی اللہ الیہ ان عبدہ من عبدی
بعس البحرین ہو اعلم منک" یعنی اس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کو عتاب ہوا کہ انہوں نے اس کا جواب اللہ تعالیٰ کے علم کے حوالہ
کیوں نہیں کیا اور ان پر یہ بھی اتنی کہ تم بحرین میں ہلے بندوں میں ایک بندہ ایسا کہ جو تم سے زیادہ علم رکھتا ہو۔ اصل یہ کہ علم کی
صفت اللہ تعالیٰ کی صفات کا علم ہے سے ایک بہت بڑی صفت ہے اس میں کسی درجہ کی بھی کسی کو شرکت حاصل نہیں ہو سکتی ان
صرف اتنی جتنی کہ خود مشیت الہیہ کسی کے حق میں مقدر فرما دے۔ اس لیے یہاں لفظی اطلاق اور غیر مادی عموم پر بھی گرفت
کر لی جاتی ہے مگر یہ گرفت ہوتی ہے ان ہی کے ساتھ جن کی شان سے اتنی سی فروگزاشت بھی عیبہ بھی جلتے۔ بہر حال ان دو مقامات کا
جس طرح خود نفس کلمات میں بھی اطلاق و تفسیر کا فرق ہے اسی طرح سیاق و سباق کے لحاظ سے مقاصد میں بھی بہت فراق ہے۔
ہم نے یہاں ان سب واقعات کو وقت کی فرصت کے لحاظ سے ایک جگہ جمع کر دیا ہے۔ جہاں صحابہ کرام کی جانب سے آپ کی کسی
عمل میں اتباع کرنے سے ڈرنا یا کسی پیش ہوئے اور آپ نے اس پر ناگوار کی کا اظہار فرمایا ہے ان تمام واقعات کو یک نظر
میں نظر کیجئے اور پھر فیصلہ فرمائیے کہ جہاں والیا زیادہ کسی ادنیٰ اسی معصیت کا بھی امکان ہوا ان کی (دینی و دنیوی)

۱۱۵۴۔ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ عَامَ الْفَتْحِ إِلَى قَدِّحٍ فِي رَمَضَانَ فَصَامَ حَتَّى بَلَغَهُ كَرَاعُ الْعِثِمِ فَصَامَ النَّاسُ ثُمَّ دَعَا بِقَدْحٍ مِنْ وَاءٍ فَرَفَعَهُ حَتَّى نَظَرَ النَّاسُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ رَفَعَهُ فَقِيلَ لَهُ لَبَّكَ أَنْ بَعْضَ النَّاسِ قَدْ صَامَ فَقَالَ أُولَئِكَ انصَمَاءُ أُولَئِكَ الْغَصَاءُ رواه مسلم

۱۱۵۴۔ جابر بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سال جس میں کہ مکہ مکرمہ فتح ہوا رمضان المبارک میں سفر کے لیے نکلے اور آپ نے روزہ رکھا اور لوگوں نے بھی روزہ رکھ لیا جب مقام کراغ العثیم پر پہنچے تو آپ نے ایک پیالہ میں پانی منگایا اور پینے لگے تھیں اس کو اتنا اونچا اٹھایا کہ سب لوگوں نے دیکھ لیا، اس کے بعد رافطہ کو کہنے کی غرض سے اس کو پی لیا، اس کے بعد آپ کو یہ اطلاع موصول ہوئی کہ بعض لوگ تو اب بھی روزہ دہا ہیں اس پر آپ نے فرمایا یہی لوگ ہیں جو نافرمان ہیں، یہی لوگ ہیں جو نافرمان ہیں۔ (مسلم)

(بقیہ نوٹ صفحہ ۱۱۵۳) زبان مبارک سے کیا انداز خطاب یہی ہونا چاہیے۔ پھر کسی ایک مقام پر بھی یہ ظاہر ہوتا ہے کہ صحابہ کے نزدیک اس احتراز و تندر کا سبب آپ کے عمل میں اس قسم کے امکان کا کوئی احتمال تھا عا شا و کلا اس روایت میں صاف تصریح موجود ہے۔ "اللہ کل الرسول ایشا و یعنی آپ کا عمل اس لیے بھی ہو سکتا ہے کہ وہ خاص آپ کے حق میں حلال ہو۔ اس کے علاوہ ان کے دماغ میں کوئی دوسرا تصور نہ تھا۔ پھر جب خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے اور ان کے صحابہ کی جانب سے یہ احتمال نہیں نکالا گیا تو کیا یہ اس کا ثبوت نہیں ہے کہ رسول کی ذات ان کا محل ہی نہیں ہوتی۔

۱۱۵۵۔ اب غور فرمائیے کہ یہاں معاملہ ایک عبادت یعنی روزہ کا تھا اور روزہ بھی رمضان کا، پھر اگر لوگوں نے اس کو نہ توڑا تو کیا وہ شاد باش کے مستحق نہ تھے مگر چونکہ آپ کے اس طے الا اعلان عمل کے بعد بھی روزہ نہ توڑا یا آپ کی اتباع میں کوئی نافرمانی نہ تھی اس لیے اب وہی اہم عبادت محصیت میں بھی معلوم ہوا کہ رسول کی ہستی وہ ہے کہ اگر وہ عبادت کرے تو جس طرح عبادت میں اس کی اتباع کرنا عبادت ہو اسی طرح اگر وہ عبادت شروع کرے تو بڑے تو پھر اس کا توڑ دینا یہی عبادت ہے۔ گویا عبادت کی حقیقت کیا ہے؟ اتباع رسول اور محصیت کی حقیقت کیا ہے؟ رسول کی نافرمانی۔ اسی لیے قرآن کریم نے انبیاء علیہم السلام کی اطاعت پر صبر و زور دیا جو ان کی محصیت سے مخالفت پر بھی اتنا ہی زور دیا ہے۔ گویا جس طرح اطاعت انہادی اور رسول کی اطاعت میں کوئی تفریق نہیں ہے اسی طرح اس کی محصیت اور رسول کی محصیت میں کوئی تفریق نہیں ہے اگر انبیاء علیہم السلام کے کسی شخص میں بھی محصیت ہونے کا احتمال ہو دلیا ذاب اللہ تو ان کی ہر غلط و درزی کو محصیت کیسے کہا جاسکتا ہے اور ان کی نافرمانی سے طے الا اطلاق مخالفت کیسے درست ہے۔

وَمَنْ يَقْضِ اللَّهَ وَرَسُولُهُ وَيَتَّقِ خِزْفَةً
يُدْخِلْكَ تَارَاحُ الْإِيمَانِ فَتَكُنْ عَدَابًا
مُحِبِّينَ (آل عمران)

يَوْمَئِذٍ يَرُوذُ الَّذِينَ كَفَرُوا دَعْوَةَ الرَّسُولِ
لَوْ شِئُوا يَخْرِجُوا الْأَرْضَ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ
حَدِيثًا (النساء)

وَمَنْ يَقْضِ اللَّهَ وَرَسُولُهُ فَقَدْ هَمَلَنَ
صَلَاةً مَبِيتًا

اور جس کسی نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی اور اس کی ٹھٹھائی ہوئی حد سے باہر نکل گیا تو وہ آل کے عذاب میں ڈالا جائیگا اور ہمیشہ اسی حالت میں رہیگا اور اس کے پیروں کو عذاب ہوگا۔

اس دن وہ حسرت و ندامت سے تنہا کریگی کاش زمین ان کے اوپر برابر ہو جائے اور اس دن یہ اللہ سے اپنی کوئی بات بھی چھپا نہیں سکتے۔

اور جس کسی نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی وہ کھلی ہوئی گمراہی میں جا پڑا۔

الرَّسُولَ الْعَظِيمَ وَكَوْنِ تَقْرِيرُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُجَّتَهُ فِي الدِّينِ

۱۱۵۸۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ أُمَّ حَفِصَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ بْنِ حَرْبٍ أَهْدَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمْنًا وَأَقِطًا وَأَضْبًا فَذَئَبَ مِنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأُكِلَ عَلَى مَا يَذْهَبُونَ فَهَنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَلْتَقْدِيرَ لَهُ وَلَوْ كُنْ خَرَامًا مَا أُكِلَ عَلَى مَا يَذْهَبُونَ لَا أَتْرَابًا لِحَبْلِهِمْ . رواه البخاری .

۱۱۵۹۔ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كُنَّا نَعْرَلُ وَالْقُرْآنُ يَنْزِلُ رَمَتُفَقَ عَلَيْنَا وَزَادَ مُسْلِمٌ فَلَبَغَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَنْهَنَا .

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی بات پر خاموشی بھی خیریت میں اس کے عجز کی قطعی دلیل ہے

۱۱۵۸۔ ابن عباس روایت فرماتے ہیں کہ ام حنیفہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تھوڑا سا سمن کچھنیر اور چند گوہ (ایک جانور ہوتا ہے) بطوسہ پیش کیں آپ نے ان کو منگوا یا اور آپ کے دسترخوان پر رکھ کر لوگوں نے ان کو کھایا لیکن خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اس طرح نفرت سے چھو لیا جیسے گھن کی چیز چھوئی جاتی ہے اور ان کے کھانے کے لیے بھی کسی کو نہ فرمایا۔ اگر گوہ حرام ہوتی تو آپ کے دسترخوان پر لوگوں کے کھانے میں نہ آسکتی۔ (بخاری شریف)

۱۱۵۹۔ حارث بن کثیر نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہارے اس وقت قرآن نازل ہوا تھا (متفق علیہ) مسلم کی حدیث میں یہ بات اور زیادہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہارے اس عمل کی اطلاع ہوئی تو آپ نے اس کو منع نہیں فرمایا (عزل کا مطلب یہ ہے کہ انزال کے وقت عضو باہر کر لیا جائے تاکہ عورت حاملہ نہ ہو)

۱۱۵۸۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اردنی کا رتبہ تو بہت بلند ہے۔ جو چیز آپ کی آنکھوں کے سامنے پیش آئے اور اس پر آپ سکوت فرمائیں تو آپ کا یہ سکوت بھی عجز کی قطعی حجت سمجھا جاتا ہے۔ کیونکہ یہ نہ ممکن ہے کہ آپ کے سامنے کوئی ناجائز فعل ہو اور آپ اس پر سکوت اختیار فرمائیں۔ اب اندازہ فرمائیے کہ دین کے باب میں کسی ناجائز بات پر جہاں سکوت کا امکان بھی نہ ہو اس خود کسی مصیبت کے ارتکاب کرنے کا بھلا کیا امکان ہو سکتا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام کی سرگزشت کا ایک اہم سبق یہی ہے کہ تفصیل پچھنے کی بجائے۔

۱۱۵۹۔ صحابہ کے اس استدلال کا حاصل یہی ہے کہ اگر یہ بات نادرست ہوتی تو اس کے علم میں آجانے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس پر کیسے سکوت فرما سکتے تھے پس جس طرح آپ کا نطق دین کے باب میں حجت تھا اسی طرح آپ کا سکوت بھی حجت تھا بلکہ اس سے زیادہ سکوت و نطق کی ایک ایک ادائیگی دین میں حجت سمجھی جاتی تھی۔

۱۱۶۰۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ وَعِنْدِي جَارِيَتَانِ مِنَ جَوَارِي الْأَنْصَارِ تَغْتَابَانِ بِمَا تَفْكُلَتِ الْأَنْصَارُ يَوْمَ بُعَاثٍ قَالَتْ وَكَيْسًا مَعْصِيَتَيْنِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ أَمْزَاوِي الشَّيْطَانِ فِي بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَلِكَ فِي يَوْمٍ عِيدٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا بَكْرٍ إِنَّ لِكُلِّ قَوْمٍ عِيدًا وَهَذَا عِيدُنَا. رواه البخاری وفي رواية عنده **فَأَصْطَحَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْغُرَّاءِ وَحَوْلَ وَجْهِهِ** وفي رواية عنده **وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَغَشٍّ بِثَوْبٍ فَأَنْتَهَرَهُمَا أَبُو بَكْرٍ فَكَشَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَجْهِهِ فَقَالَ دَعْهُمَا يَا أَبَا بَكْرٍ**

۱۱۶۰۔ حضرت عائشہ بیان فرماتی ہیں کہ والدین گوارا ہو کر تشریف لائے اور اس وقت میرے گھر میں قبیلہ انصار کی دو لڑکیاں وہ اشعار پڑھ رہی تھیں جو انصار نے جنگ بعاث کے موقع پر حسب دستور غزیرہ طور پر کہے تھے یہ لڑکیاں ڈونیاں تھیں (یعنی پیشہ ور گھنے والی تھیں) صدیق اکبر نے انہیں سزا دلش فرمایا شیطان نے فرمایا اور پھر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں۔ یہ قصہ عید کے دن کا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ابو بکر! ہر قوم عید مناتی ہو اور یہ ہمارے عید منانے کا دن ہے (بخاری شریف) دوسری روایت میں یہ اضافہ اوست کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بستر لیٹے ہوئے تھے مگر اس طرف سے اپنا چہرہ مبارک پھیر لیا تھا۔ ایک روایت میں اس طرح ہے آیا ہر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک کپڑے سے اپنا چہرہ مبارک ڈھانکے ہوئے تھے سان لڑکیوں کو ابو بکر نے جھڑکا تو آپ نے اپنے رخ اندر سے کپڑا اتار کر فرمایا ابو بکر! رہنے دو، (یہ عید کا دن ہے)۔

۱۱۶۰۔ روایت مذکورہ میں دو لڑکیوں کے اشعار پڑھنے کا تذکرہ مندرجہ گروہ لڑکیاں جو گھنے سے مانتھ تھیں اندر یہ پیشہ کرتی تھیں، اشعار بھی وہ جو جنگی ترانہ کہتے تھے اور دن بھی عید کا دن جس میں خوشی منانا عام عادت تھی، ادھر زمانہ وہ تھا جتنا کہ پاکیزگی کا سب سے زین در تھا۔ انہی قیود کے بعد بھی ابو بکر کی نظروں میں اس کی حقیقت کیا تھی۔ یہ کہ وہ مزایہ شیطان ہے اور یہ کہ آپ کے گھر میں وہ اور زیادہ گروہ ہے۔ یہ ہم ابو بکر نہیں کہاں سے پیدا ہوئی تھی اس کا خدا اندازہ فرمائیے۔ ابو بکرؓ شان کو جھڑکا اور ان کو جھڑکن لائن تر تھا مگر کیا ابو بکرؓ کے فرمان یا ممانعت کرنے سے شریعت بن سکتی تھی لہذا اگر بطور مسئلہ سمجھیں تو بطور مصلحت سمجھیں جو کچھ انہوں نے کیا وہ مناسب کیا مگر یہاں صورت حال کیا ہوئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما حضور ہیں مگر اس جانب سے اپنا رخ بدلے ہوئے ہیں کپڑا منہ بڑھکا ہوا ہے۔ یوں معلوم ہو رہا ہے کہ گویا عالم خواب میں ہیں یا بیدار ہیں تو اس طرف ذرہ برابر کوئی التفات نہیں ہو اب اگر آپ منہ کھول لیتے تو ایک حد تک اس میں آپ کی بھی شرکت ثابت ہوتی اور اگر صریح منع فرمادیتے تو چند گھر کی بچیوں کا خوشی اور عید کے مواقع میں جنگی اشعار پڑھنا بھی حرام کی فہرست میں آجاتا ماس لیے منہ بھی منہ کھولتے اور زبان بھی بند رکھتے ہیں۔ یہ شان شاعر کی ہر جن کے لفظ و سکوت تو کیا ذرا سی شرکت اور ادائی سے اغماض سے بھی مسائل بن جاتے تھے۔

۱۔ آپ رسول کی عصمت اور اس کی عظمت شان کا اندازہ فرمائیے اگر ان میں عصمت کا ادنیٰ سا بھی شائبہ موجود ہو تو کیا ان کے طہر و حجابات اور صرف سکوت و اغماض شریعت بن سکتے ہیں

۱۱۶۱۔ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَى بِشْرَابَ قَتَرَبَ وَعَنْ يَمِينِهِ
عَلَامٌ وَمَنْ يَسَارُهُ الْأَشْيَاخُ فَقَالَ لِلْعَلَامِ إِنَّ أَدْنَى لِي أُعْطِيتُ هُوَ لَاءٌ فَقَالَ مَا كُنْتُ
لَا وَتَوَرَّعْتُ بِمَنْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحَدًا أَفْلَكَ فِي يَدِهِ . رواه البخاری .

الرَّسُولُ لَوْ كُنْ مَعْصُومًا فَكَيْفَ يَا مَلِكُ عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ

۱۱۶۲۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمَ حَنْزَلٍ أَثَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْقِسْمَةِ

۱۱۶۱۔ سہل ابن سعد سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پانی پیش کیا گیا آپ نے اس کو پیا اس وقت آپ کے دائیں جانب ایک نوجوان اور بائیں جانب عمر اور سن رسیدہ اصحاب موجود تھے آپ نے اس نوجوان سے مخاطب ہو کر فرمایا۔ اجازت دو تو میں بقیہ پانی ان لوگوں کو دیدوں۔ وہ بولے یا رسول اللہ آپ کے جھوٹے پانی میں قدرت نے جو میرا حصہ لگا دیا ہے میں کسی کے لیے بھی اس میں سخاوت نہیں کر سکتا۔ اس پر آپ نے ناگواری سے اپنے ہاتھ کو جھٹکا دے کر پانی ان کے ہاتھ پر رکھ دیا (بخاری)

رسول اگر معصوم نہ ہوں تو اللہ تعالیٰ تمام روئے زمین کے حق میں ان پر کیسے اعما کر سکتا؟

۱۱۶۲۔ عبد اللہ شے روایت ہے کہ جنگ حنین کے موقع پر جب مال تقسیم کرنے کی فہمت تھی تو آنحضرت صلی

۱۱۶۱۔ جذبات وہ بھی نوعمری کے ایک متحمل سے متحمل انسان کو بھی بے قابو بنا دیتے ہیں یہاں قسمت سے اس نوجوان کو ایک موقع مل گیا تھا کہ جس پانی سے قائم الانبیاء علیہم السلام کا دہن مبارک لگ چکا تھا صابن بطین وہاں اگر یہاں اس کے جذبات چل گئے تو کسی حد تک قابلِ معذوری ہو مگر جن کی شانِ اخلاقیات میں سب سے اونچی تھی وہ چاہتے تھے کہ ان کے رفقاء اصحاب بھی ان ہی اخلاق سے نگہیں ہو جائیں لیکن اس طرح کسی کی ن نہ ہوا اور بیماری کی حالیِ فصلت کی ترغیب بھی ہو جائے۔ اگر آپ یہ پانی عمر کی رعایت سے عمر لوگوں کو عطا فرمائیں جانبِ بیٹھے والے نوعمروں کا آئین میں کوئی حق ہی نہ رہتا اور اگر ناگوار سی کیے بغیر پانی حوالہ فرماں موقع پر اپنا رکا کوئی سبق نہ ملتا۔ اس لیے پانی دیا تو مگر ذرا سی ناگواری کے ساتھ کہ اس جسم کے مقامات پر خلاق کا ہو سکتا تھا اس کا سین مل جلے۔ آپ کی یہ دونوں ادائیں دو حکم شرعی کی علیحدہ علیحدہ بنیادیں ہیں نبی کا صرف قول و فعل ہی نہیں بلکہ اس کا لفظ و سکوت بھی بلکہ اس کے لفظ و سکوت کی ادائیں ایک حکم شرعی بن جاتی ہیں۔ اگر انبیاء اللہ ان کے قول و فعل میں محصیت کا کوئی ادنیٰ سا احتمال بھی ہو تو کیا ان پر یہ حاصل ہو سکتی ہے۔ منطقیوں کی اور باتیں جیسی بھی ہوں اگر ان کی ایک یہ بات ہم کو بھی یہاں پسند ہو۔ احتمالِ بطلان الاستدلال۔ پس اگر ان کے افعال میں کوئی دوسرا احتمال ہو سکتا ہو تو پھر ان کے قول و فعل کو بھی رجب حاصل نہیں ہو سکتا۔

۱۔ روایت مذکور کے سب الفاظ کو سامنے رکھ لیجیے آپ کو واضح ہو جائیگا رسولوں کی شان کیا ہونی چاہیے۔

أَعْطَى الْأَنْصَارَ بَنِي حَابِسٍ مِائَةً مِنَ الْإِبِلِ وَأَعْطَى عُيَيْنَةَ مِثْلَ ذَلِكَ وَأَعْطَى أَنَا سَامِينَ أَشْرَافَ الْعَرَبِ وَآثَرَهُمْ يَوْمَ عَيْدٍ فِي الْقِسْمَةِ قَالَ رَجُلٌ وَلِلَّهِ إِنَّ هَذِهِ لَقِسْمَةٌ مَا عُدِلَ فِيهَا أَوْ مَا أُرِيدَ فِيهَا وَجَّهَ اللَّهُ فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا خَيْرَ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْتُمْ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ لَوْ نَعُدِلُ إِذَا لَمْ يَعْدِلِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ رَحِمَهُ اللَّهُ مُوسَى قَدْ أَوْذَى بِأَكْثَرِ مِنْ هَذَا فَصَبَرَ. رواه البخاری فی الجہاد و فی کتاب الادب و یریک من یعدل اذ العادل و فی المخاض و یریک اولست احق اهل الارض ان یتقی الله و فی باب علامات النبوة قد خبت و خبرت ان لم اکن عادل و فی کتاب الانبیاء ص ۷۲ فقال من یطیع الله اذا عصیت آیا منی الله علی اهل الارض ولا تأمنونی۔

اللہ علیہ وسلم نے انصاری بن حابس کو سو اونٹ دیے اور اس نے ہی اونٹ عیینہ کو ایک شخص کا نام ہے اور اسی طرح عرب کے اور چند بڑے بڑے لوگوں کو عطا فرمایا، اور اس دن مال کی تقسیم میں دوسرے لوگوں پر ان کو ترجیح دی۔ اس پر ایک شخص بولا خدا کی قسم اس تقسیم میں تو انصاف سے کام نہیں لیا گیا۔ یا یہ کہا کہ تقسیم خلوص کے ساتھ نہیں کی گئی میں نے کہا اچھا خدا کی قسم میں ضرور اس بات کی اطلاع آپ کو دوں گا۔ میں حاضر ہوا اور اس واقعہ کی آپ کو خبر دی آپ نے فرمایا اسے اگر اللہ اور اس کا رسول بھی انصاف نہ کرے گا تو بتاؤ پھر اور کون انصاف کرے گا۔ خدا تعالیٰ حضرت موسیٰ (علیہ السلام) پر رحم فرمائے ان کو اس سے بھی زیادہ تکلیفیں دی گئیں مگر انہوں نے صبر ہی کیا۔ بخاری شریف میں دوسری جگہ یہ لفظ ہے "تیرا ناس ہو اگر میں انصاف نہ کروں تو اوہ کون کرے گا" کتاب المغازی کے لفظ یہ ہیں۔ کیا روئے زمین میں سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے خوف کرنے کا میں حقدار نہیں؟ علامات نبوت میں یہ لفظ ہے "ہیں اگر میں نے انصاف نہ کیا تو میں تو بڑے ٹوٹے میں رہا اور بہت ناکام رہا" کتاب الانبیاء کے الفاظ یہ ہیں "اگر میں بھی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کروں تو پھر اوہ کون ہو جو اس کی حکم برداری کرے گا۔ بھلا یہ ہو سکتا ہے کہ تم تو مجھے قابل اعتماد نہ سمجھو اور اللہ تعالیٰ ساری روئے زمین کے حق میں مجھ پر اعتماد کر لے۔ (بخاری شریف)

یہاں جس شخص نے آپ کے متعلق بدگمانی کا کلمہ منہ سے نکالا تھا آپ نے اس کے حق میں دلیل (دلائل) کا لفظ فرمایا جو کہ کہہ کر شخص کو یقین نہ بختی بلکہ منصب رسالت کی توثیق تھی۔ پھر آپ نے اس کو اس طرح غیر محفل بھی قرار دیا کہ جس کو بندے قابل اعتماد نہ سمجھیں کیا حق تعالیٰ اپنی ساری مخلوق کے حق میں اس کو قابل اعتماد سمجھے گا۔ پھر جب رسول مال کی تقسیم میں قابل اعتماد ہوئے تو اپنے اور افعال میں بھی قابل اعتماد کیوں نہیں ہوتا۔ ہم کو روایات سے کہیں ثابت نہیں ہوتا کہ صحابہ کرام نے کہیں آپ کے کسی عمل پر مصیبت کا گمان کیا ہو اور جب کسی ناشائستہ شخص کی زبان سے ایسا کلمہ نکلا تو یاد نہیں آتا کہ کہی آپ نے اس پر اظہارِ ناراضگی نہ فرمایا ہو۔ پھر جب آپ کے صحابہ اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اپنے کسی خاص عمل پر مصیبت کا لفظ طلاق نہیں کیا گیا تو محض عقلی طرز فکر سے کسی کا اس پر مصیبت کا اطلاق کرنا کیسے درست ہوگا۔

لَوْ عَصَى الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ لَفُتِحَ أَمَمُهُمْ

۱۱۶۳۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ أُسْرِىَ بَنِي لُؤَيْثٍ مُتَوَسِّئًا قَالَ فَنَعْتُهُ فَإِذَا رَجُلٌ حَسْبَتْهُ قَالَ مُضْطَرِبٌ رَجُلٌ الرَّأْسُ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالٍ شَتْوَةٌ قَالَ وَلُؤَيْثٍ عِيسَى فَنَعْتُهُ مِمَّا لَيْسَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَجَعْتُ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّكُمْ مِنْ رِجَالٍ يَعْنِي الْحَمَامَ وَرَأَيْتُ ابْنَهُمْ وَأَنَا أَشْبَهُ لَكُمْ وَقَالَ وَأَقْرَبْتُ بَيْنًا بَيْنَ أَحَدِكُمَا لَبَنٌ وَالْآخَرُ مَيْدٍ فَعَقِيلٌ لِي خُذْ أَهْمًا حِشْمَتٌ فَأَخَذْتُ اللَّبَنَ فَمَرَرْتُ بِهِ فَقِيلَ لِي هَدَيْتَ الْفِطْرَةَ أَوْ أَصَبْتَ الْفِطْرَةَ أَمَا إِنَّكَ لَتَو

اگر انبیاء علیہم السلام معصیت کریں (والعیاذ باللہ) تو ان کی امتیں گمراہ ہو کر بچاؤں

۱۱۶۳۔ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شب میں مجھ کو معراج ہوئی تھی تو موسیٰ علیہ السلام سے بھی میری ملاقات ہوئی، اس کے بعد آپ نے اُن کا علیہ اس طرح بیان فرمایا کہ کیا دیکھتا ہوں کہ وہ پھر ریتے جسم کے سر کے بال کچھ خمیدہ اور کچھ سیدھے جیسے لہن میں لنگھی کی گئی ہو، بس ایسے تھے جیسے شتوہ قبیلہ کے لوگ ہوتے ہیں۔ پھر عیسیٰ علیہ السلام سے میری ملاقات ہوئی۔ اس کے بعد آپ نے ان کا علیہ بیان فرمایا، میانہ قد، سرخ رنگ کے ایسے نہائے دھوے جیسے ابھی ابھی حمام سے نکلیں اس شب میں میں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بھی دیکھا، اگر ان کی اولاد میں ان کے ساتھ سب زیادہ مشابہ شخص کو دیکھتا ہوں تو وہ مجھ کو دیکھ لو اس کے بعد آپ نے فرمایا۔ میرے سامنے دو برتن لائے گئے ایک میں دودھ اور دوسرے میں شراب تھی اور امتحان کے طور پر مجھ سے کہا گیا ان میں سے کونسا جام پیتے ہو؟ میں نے اٹھا کر دودھ کا جام لے لیا اور اس کو پی لیا۔ اُس وقت مجھ سے کہا گیا آپ نے شیک فطرت کے مطابق انتخاب کیا، یا آپ نے غشا و فطرت کو پالیا۔ اور خوب سن لو اگر کہیں تم شراب والا جام

۱۱۶۳۔ رسول کا معنی علاقہ اپنی امت کے ساتھ والد اور اولاد کے ظاہری علاقے کہیں قومی نہ ہوتا ہے کہ جب والد کے فضائل کا اولاد میں ظاہر ہونا ضروری ہے تو رسول کی کسی فرد گزاشت کا اثر اس کی امت میں کیونکر ظاہر نہ ہو۔ صحیح حدیث میں ہے عیسیٰ اذم فنسبت ذرئہ خطا اذم خطا اذم ذرئہ یعنی آدم علیہ السلام سے نیاں ہوا تو ان کی ذریت میں بھی یہ صفت ظاہر ہو کر رہی اور آدم علیہ السلام سے ذرا چوک ہو گئی تو یہ ذرا نقص ان کی اولاد میں بھی نظر آتا اسی طرح اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہیں دوسرا جام اختیار فرما لیتے تو یہ معصیت کی طرف آپ کے رجحان کی دلیل ہوتی، پھر کیسے ممکن تھا کہ آپ کی امت کا دم سنبھل سکتا حقیقت یہ کہ نبی وقت اپنی امت کے تمام کمالات

أَخَذَتْ الْخَمْرَ غَوَتْ أَمْنًاكَ . رواه البخاری

الوسو لیباینا الف عصمت الرسول العظیم صلی اللہ علیہ وسلم ما یحیی منہ الہلاک

۱۱۶۳۔ أخبرنی علی بن حسین أن صفيّة زوجة النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أنها جاءت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوره في اعتكافه في المسجد في العشر الاواخر من رمضان فتحدثت عنده ساعة ثم قامت تتقلب فقام النبي صلى الله عليه وسلم معها فيقلبها حتى إذا ابتلغت باب المسجد عند باب أم سلمة مزر جلال

لے لیے تو تمہاری ساری اُمت گمراہ ہو جاتی۔ (بخاری شریف)

آپ کی عصمت کے خلاف قلب میں وسوسہ بھی ایسی خطرناک بات ہے جس سے ہلاکت کا خطرہ ہو

۱۱۶۴۔ علی بن حسین نقل فرماتے ہیں کہ حضرت صفیہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی نے اُن سے بیان کیا کہ ایک مرتبہ وہ دورانِ اعتکاف میں آپ کی زیارت کے لیے مسجد میں آئیں۔ یہ رمضان المبارک کے آخری عشرہ کا موقع تھا، تھوڑی دیر آپ سے بات چیت کی پھر رخصت ہونے کے لیے کھڑی ہوئیں تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان کو رخصت فرمانے کے لیے ان کے ساتھ ساتھ تشریف لے چلے یہاں تک کہ جب وہ مسجد کے اس دروازہ کے پاس پہنچیں جو حضرت ام سلمہؓ کے دروازہ کے متصل تھا تو دروازہ

کے لیے مصدر ہو کر رہتا ہے۔ اُمت کے جملہ کمالات اپنے نبی کے کمال کا فیض ہوتے ہیں اسی لیے جو افضل المرسلین تھے ان کی اُمت خیر الامم کہلائی۔ اب اگر نبی میں اصولی لحاظ سے کسی معصیت کا امکان ہو والیاد باشد تو پھر جو باطنی مامی ہوں ان کی کیا گت بن کر رہ جائے۔ اسی لیے نبی کو معصوم فطرت پیدا کیا جائے تاکہ اس کی اُمت کشان کشان معصیت سے معصومیت کا رنگ اختیار کرتی چلی جائے اور اس طرح پھر اس جنت کی سختی بن جائے جن کی آبادی کے لیے معصومیت شرط اول ہے۔ آدم علیہ السلام سے درمی غلطی ہو گئی تو عصمت کے باوجود جنت چھوڑنے پر مجبور ہو گئے پھر جب تک عاصی انسان اپنی معصیت کی منزل بھگت کر معصومیت کا رنگ اختیار نہ کر لے جنت میں بھلا کیسے داخل ہو سکتا ہے خدا تعالیٰ کے مقدس رسول چونکہ اسی عالم میں جنت کی مخلوق ہوتے ہیں اس لیے وہ اہل جنت کی طرح معصوم بھی رہتے ہیں تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔ واضح رہے کہ اس استحسان کا آثار صرف آپ کی فطرت کی عصمت کے اظہار کے لیے تھا، اسی لیے درسی صورت کو صرف فرضی طریقہ پر یاد کیا گیا ہے تاکہ نبی اور اُمتی کا باہم اندرونی علاوہ معلوم ہو جائے۔ آج کل میں حضرت مولانا نانوتویؒ نے اس کی خوب تشریح فرمائی ہے عوام کے ذہن سے اس کا نقل کرنا سب سے بڑا رکھ لیں۔ ۱۱۶۴۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جالت اعتکاف تھے اگر یہاں شیطان کوئی وسوسہ ڈالتا تو یہی کہ یہ نقاب پوش کوئی جنسی عورت نہ ہیں والیاد باشد پھر جنسی عورت سے تنہائی میں گفتگو اور بات چیت اگر معصیت تھی تو کس درجہ کی معصیت تھی اس کے بعد آپ کا کس اہتمام سے اس کا بھی ازالہ فرمایا وہ بھی اس لیے نہیں کہ صحابہ سے اس سے بیکالی

مِنَ الْأَنْصَارِ وَسَلَّمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهَا هِيَ صَفِيَّةُ بِنْتُ حُجَيْبٍ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَثُرَ عَلَيْهِمَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَبْلُغُ مِنَ الْإِنْسَانِ مَبْلُغَ الدَّهْرِ وَلاَ يَخْشِي أَنْ يَفْزَعَ فِي قُلُوبِكُمَا شَيْئًا وَفِي رَوَايَةٍ فَهَلَكَا. وَفِي رَوَايَةِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَعْمَرٍ مَا أَقُولُ لَكُمْ هَذَا تَكُونَا تَطْنَانِ شَرًّا وَلَكِنْ قَدْ عَلِمْتَ الْخ

الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ومكانہم والتشريح

۱۱۶۵۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا

مخصوصوں کا اس طرف سے گزرا ہوا انہوں نے آپ کو سلام کیا۔ آپ نے اُن سے فرمایا ذرا ٹھہرنا دیکھو یہ میرے ساتھ صغیہ نہیں۔ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ سبحان اللہ آپ یہ کیا فرماتے ہیں اور آپ کا یہ فرمان ان کے لیے بڑی محجوبی کا باعث بن گیا۔ اس پر آپ نے فرمایا شیطان انسان میں خون کی طرح گھوم جاتا ہے۔ مجھ کو اس کا خطرہ ہوا مبادا تمہارے دل میں کوئی دوسرے ڈالے اور اس کی وجہ سے تم خواہ مخواہ ہلاک ہو جاؤ۔ دوسری روایت میں یوں ہے کہ یہ بات میں نے اس لیے نہیں کہی تھی کہ تم کوئی بخلی کہتے بلکہ بات یہ ہے کہ میں خوب جانتا ہوں کہ کبھی شیطان دل میں غیر اختیار کی وسوسہ ڈال دیتا ہے۔ (بخاری شریف)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقام تشریع میں

۱۱۶۵۔ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو خطبہ دیتے ہوئے فرمایا

کہ کوئی اندیشہ تھا جیسا کہ خدا آپ نے صاف فرمادیا کہ میرا یہ کہنا اس بار پر نہیں ہے کہ تمہارے دل میں اس قسم کی کوئی بدگمانی موجود ہے بلکہ صرف اس لیے کہ بعض مرتبہ شیطان غیر اختیاری طور پر دل میں بے بات بے سبب کوئی دوسرا ڈال دیتا ہے صرف اس کی پیش بندی کے لیے میں نے تم کو خبردار کیا ہے مگر اس غیر اختیاری دوسرے کا وہ بھی صرف ایک اجنبی عورت سے تنہائی میں ملاقات کا اثر کیا ہوتا؛ تمہاری ہلاکت اور آخرت کی ہرابادی۔ اب اس سے اندازہ فرمایا جیے کہ نبی کی شان عصمت کیا ہوتی ہے یہ کہ اگر اس کے خلاف ذرا سا دوسرے بھی دل میں لگے اور گمراہی کے تو ایمان کی خیریت نہیں رہتی۔ کیا دالیا ذابند اگر رسول معصوم دہوں تو ان کی شان میں ہونی چاہیے۔

۱۱۶۵۔ اسلام میں نبی کی حیثیت ایک طغی کی حیثیت قرار دی گئی ہے، اسی لیے قرآن کریم نے ہا بجا اللہ تعالیٰ کی امان کے ساتھ رسول کی اطاعت کا بھی متعلق حکم دیا جو رسول کا جو حکم بھی ہو وہ خدا تعالیٰ ہی کے حکم کے تحت ہے جو ہر حکمت الہیہ کا قاضی ہے تھا کہ کچھ باتوں کا حکم تو وہ براہ راست خود سے اور کچھ باتیں ایسی ہیں جو ہر دے جن کا حکم وہ براہ راست

النَّاسُ قَدْ فَرَضَ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ فَحُجُّوا فَقَالَ رَجُلٌ أَكُلَّ عَامٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَسَكَتَ حَتَّى
قَالَهُمَا ثَلَاثًا فَقَالَ لَوْ كُنْتُ نَعَمْ لَوَجِبَتْ وَلَكِنِّي اسْتَطَعْتُكُمْ ثُمَّ قَالَ ذَرُونِي مَا كَرِهْتُكُمْ فَإِنَّمَا
هَلَكَ مَنْ قَبْلَكُمْ بِكَثْرَةِ سُؤَالِهِمْ وَاجْتِلَا فِيهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ فَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ عَنَّا أَوْ
مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَدَعُوهُ . رواه مسلم .

۱۱۶۶- عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَذَ حَجْرَةً فِي الْمَسْجِدِ مِنْ حَصْبٍ
فَقَضَى فِيهَا لَيَالِي حَتَّى اجْتَمَعَ عَلَيْهِ نَاسٌ ثُمَّ فَقَدُوا صَوْتَهُ لَيْلَةً وَطَنُوا أَنَّهُ قَدْ نَامَ

لوگو! اللہ تعالیٰ نے تمہارے اوپر حج فرض فرما دیا ہے اس لیے حج ادا کیا کرو۔ اس پر ایک شخص نے پوچھا
یا رسول اللہ کیا ہر سال آپ خاموش رہے یہاں تک کہ جب اُس نے تین بار یہی سوال کیا تو آپ
نے فرمایا اگر میں اس کا اقرار کر لیتا تو وہاں کہہ دیتا تو ہر سال تم پر حج فرض ہو جاتا۔ پھر تم ہر سال حج ادا نہ
کرسکتے اس کے بعد اصولی طور پر یہ نصیحت فرمائی کہ جب تک میں خود تم سے کچھ نہ کہا کروں تم بھی مجھ سے
کچھ نہ پوچھا کرو کیونکہ تم سے پہلے امتیں جو ہلاک ہوئی ہیں وہ ان ہی بیجا سوالات اور اپنے انبیاء علیہم السلام
کے سامنے بیجا اختلافات کی بدولت ہی ہلاک ہوئی ہیں۔ لہذا جب میں تم کو کسی بات کا حکم دیا کروں تو
اپنے مقصود بھروسے کو بجالایا کرو اور جس بات سے روک دیا کروں بس اس کو یک قلم چھوڑ دیا کرو (مسلم)
۱۱۶۷- زید بن ثابتؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ماہ رمضان میں) اپنی مسجد میں
ایک بوریے کا حجرہ سا بنالیا تھا چند شب آپ نے اسی کے اندر نماز ادا کی یہاں تک کہ لوگ بھی آپ کے
پیچھے آکر نماز میں شریک ہونے شروع ہو گئے۔ پھر ایک دن ایسا ہوا کہ لوگوں نے آپ کی آواز نہ سنی اور گمان

خود نہ دے بلکہ اس کا رسول دیدے۔ ادھر حکم علی الاطلاق کو مقصود ہی تھا کہ قطعیات کے جس مرتبہ میں تمام قرآن کی حکمت
ہو اس درجہ میں ہر حدیث کی حفاظت نہ ہو اور اس طرح حفاظت کی نوعیت کے فرق سے کہیں کہیں ان کی قطعیات
میں بھی فرق چڑھنے اور اس طرح کمزور امت کی تفصیلات میں یہ کچھ سخت کا سبب بن جائے گا کہیں ہر حکم اسی مرتبہ
میں آجاتا جس میں قرآن پاک کی آیات نہیں تو شاید اس امت کے عاصیوں کا معاملہ بہت زیادہ نازک ہو جاتا۔ عزت
نے صرف اتنے ہی پر کفایت نہیں کی بلکہ اپنے رسول کے ساتھ زیادہ کمزور کر کے کی ممانعت بھی فرمادی تاکہ ابہام اور اجالہ
سے کمزوروں کو حیناً فائدہ پہنچ سکتے ہو اور پہنچ جائے۔ نیز یہ رسولؐ کو خود اپنے فرائض میں داخل ہو کر جو تفصیلات ضروری
ہوں ان کو وہ خود اپنی جانب سے پوری وضاحت کے ساتھ بیان کر دے کیونکہ اس کو میں ہی کی حیثیت سے بھیجا جاتا
ہے۔ پس جہاں اس نے سکوت اختیار کر لیا تم کو بھی چاہیے کہ وہاں سکوت اختیار کر لو اور زیادہ سوال و جواب کی پھلش
میں نہ پڑو ورنہ یہ اس پر بھی کوتاہی کے ایک الزام کے مترادف ہو گا۔ ادھر نزول وحی کے نانہ میں تم جتنی زیادہ تفصیلات کے
دور پہنچے گئے وہ سب کھول دی جائیں گی، پھر وہ تمہارے ہی حق میں تکلیف کا سامان بن جائیں گی، لہذا خاموشی کے ساتھ
سکوت کرنے میں رسولؐ کا احترام بھی ملحوظ رہتا ہے اور تمہاری بہتری بھی اسی میں مضموں کی ضروری بات تم سے پوشیدہ نہیں
رہی جائیگی، غیر ضروری بات کا سوال تمہاری حرمت کیا کرو۔ رسولؐ کی عظمت کا اس سے اندازہ فرمائیے کہ اس کی ایک جنبش لے

فرض و حرمت بھی پیدا ہو سکتی ہے۔

فَجَعَلَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ مَّزَاجًا ۖ اللَّهُمَّ فَقَالَ مَا زَالَ بِكُمْ إِلَهِي رَأَيْتُمْ مِنْ صَنِيعِكُمْ فَحَتَّى خَشِيتُمْ
أَنْ يَكْتُبَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ كُتِبَ عَلَيْكُمْ مَا قُمْتُمْ بِهِ ۖ فَصَلُّوا إِلَيْهَا النَّاسُ فِي مَبُورٍ نَكْفَرًا فَأَفْضَلَ
صَلَاةِ الْمُتَرَعِّفِ بَيْنَ الْأَصَلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ . متفق عليه

۱۱۶۷۔ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَاهُ عَتَمًا يَقْسِمُهَا عَلَى صَحَابَتِهِ
صَحَابًا أَفْبَحِي عَتُوًّا قَدْ كَرِهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هَتِيجٌ بِرَأْسِ أَتَتْ . متفق
عليه وفي رواية ابی ہریرۃ اذ یجھأولن تجزئ عن احد بعدلہ - وھوہ قصۃ زید بن خالد
عند ابی داؤد و ابی زید الانصاری عند ابن ماجہ

یہ کیا کہ شاید آپ خواب استراحت فرما رہے ہیں تو کسی کسی نے کھانا بھی شروع کیا تاکہ آپ نماز کے لیے باہر
تشریف لے آئیں آخر آپ نے فرمایا تمہارے ذوق و شوق کے ساتھ آکر اقتداء کرنے کا یہ معاملہ سب
دیکھتا رہا ہوں یہاں تک کہ مجھ کو یہ اندیشہ ہو گیا کہ یہ نماز کہیں تم پر فرض قرار نہ دیدی جائے پھر تم اس کو
اودانہ کر سکو۔ تو لوگو! آئندہ سے تم یہ نماز اپنے اپنے گھروں میں ہی ادا کر لیا کرو کیونکہ فرض نماز کو مستثنیٰ کر کے آدمی
کی جہنمی اور نمازیں ہیں وہ سب گھروں میں ہی افضل ہوتی ہیں۔ متفق علیہ

۱۱۶۸۔ عقبہ بن عامر سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ بکریاں ان کے سپرد کیں تاکہ وہ ان کو
قرابانی کے لیے آپ کے صحابہ میں تقسیم کر دیں (چنانچہ انہوں نے بکریاں تقسیم کر دیں) آخر میں صرف ایک بکری
بچ رہی جو پورے سال کی نہ تھی آپ نے فرمایا: چلو میں تم کو اس کی قرابانی کر رہی ہوں متفق علیہ ابو ہریرہ کی روایت
میں یہ تصریح ہے کہ خیر تم کو اس کو ذبح کرو مگر تمہارے بعد اس عمر کی بکری آئندہ کسی شخص کے لیے بھی کافی نہ ہوگی۔
اسی قسم کا ایک واقعہ زید بن خالد کا ابو داؤد میں اور ابو زید انصاری کا ابن ماجہ میں موجود ہے۔

۱۱۶۹۔ نبی کے لطف و سکوت کا رتبہ تو بہت بلند ہے یہاں اس کی انفرادی عبادت میں اجازت کے بغیر سکوت کے ساتھ
شرکت کرنا بھی معمولی بات نہیں ہوتی بعض مرتبہ وہ عبادت صرف اسی کی ذات کے لیے مناسب ہوتی ہے اس میں حاجا
کو شریک ہونا چھوٹا منہ بڑی بات ہے بعض مرتبہ وہ اس کی خصوصیت تو نہیں ہوتی مگر اس میں شرکت کرنا کسی بڑی صحت
کے خلاف ہوتا ہے جیسے یہاں کہ نزول وحی کا زمانہ تھا احکام میں کمی و بیشی جاری تھی۔ اس مبارک مہینہ میں اس
طرح ذوق و شوق کے ساتھ مبارک اجتماع پھر کس مبارک نبی کی اقتداء میں اس کو فرشتے بھی دیکھ کر غلط کر سکتے تھے
بہت ممکن تھا کہ ملا علی میں اس کو وہ شرف قبول حاصل ہو جاتا اس کو فرض ہی قرار دیا جاتا پھر آئندہ مسقط امت
کے لیے یہ مشکلات و مشکلات کا سبب بن جاتا۔ اس جگہ حضرت محمدؐ ضرور ملاحظہ کر لی جائے۔

۱۱۷۰۔ بیان قرابانی کے جانور میں ایک شخص کو آپ کا استشاد افراد یا صحیح سند کے ساتھ ثابت ہوتا ہے واضح ہے کہ
حسب آیت النبی ادلی بالموثنین من انفسہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات چونکہ خود مومنوں کی جانور کے
زیادہ ان کی خیر خواہ تھی اس لیے جس طرح والد کو اولاد پر ولایت حاصل ہوتی ہے اسی طرح آنحضرت (باقی پرست)

۱۱۶۸۔ عن عبد اللہ بن مسعود قال لعن الله الواشبات والمستوشبات والمستصابت والمنفجات
 المحسنات المغيرات كلن الله فجاء نمر امرأة فقالت انك لبعني اذك لعنت كيت وكيت فقال
 ما لي لا لعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن هو في ذناب الله تعالى فقال
 لقد قرأت ما بين اللوحين فما وجدت فيه ما تقول قال لئن كنت قرأتني لقد وجدت
 اما قرأت ما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا قالت بلى قال فانه قد
 تمى عنه . متفق عليه

۱۱۶۸۔ عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا اللہ تعالیٰ ان عورتوں پر لعنت کرے جو جسم کو گودتی ہیں یا گدوائی ہیں، یا
 خوبصورتی کے لیے بال بچوائی ہیں یا دانتوں کے درمیان بھری کھلوائی ہیں۔ یہ سب اللہ تعالیٰ کی خلقت بدلتا
 چاہتی ہیں لہٰذا میں ایک عورت آئی اور اس نے کہا مجھے معلوم ہوا کہ آپ اس قسم کی عورتوں پر لعنت فرماتے
 ہیں انہوں نے فرمایا جن پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اور اللہ تعالیٰ نے بھی لعنت فرمائی جو میں ان
 پر کیوں لعنت نہ کروں۔ اُس نے کہا کہ قرآن شریف تو میں نے بھی پڑھا ہے مگر اس میں میں نے تو وہ بات
 کہیں نہیں پڑھی جو آپ فرماتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا اگر تو قرآن ذرا بھی گہرے سمجھتی تو جہات میں کتابوں ضرور
 ضرور اس میں دیکھ لیتی کیا تو نے یہ آیت نہیں پڑھی مَا اتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا اس کو
 قبل کر لو اور جس بات سے روک دے اُس سے روک جاؤ۔ اُس نے کہا یہ آیت تو پڑھی ہے اس پر انہوں نے
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان افعال کی ممانعت فرمائی جو اس لیے اُن کو بد کہنا قرآن ہی حکم
 کہا جائیگا، متفق علیہ

دینیہ نوٹ ۳۳۔ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سے پہلے کہ رسول کی جان حال پر ولایت حاصل تھی اور اس لیے آپ کو ان کی جان
 مال میں جو قسم کے قصور کا حق حاصل تھا۔ اگر آپ چاہیں تو کسی کا نکاح فرماتے سکتے تھے اور اگر کوئی اپنے غلام پر ظلم کرے
 تو آپ اس کو اپنی جائیداد سے آزاد بھی کر سکتے تھے بعض حدیثوں کی جوابدہی کے ضمن میں کچھ علماء کی رائے اس طرف بھی ہے اس لیے
 قرآن اللہ متکو حدیث و سنن کے نشر بھی نوٹ میں ہم نے جو یہ لکھا ہے کہ ”بعض مقامات پر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی شخصیت کو بھی آئینی دست
 اندازی کا کوئی حق نہیں ہوتا“ اس کی بجائے اب اس کو اس طرح درست فرمایا جیسے ”یہاں پہنچ کر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی شخصیت بھی آئینی دست
 اندازی نہیں کرتی اور صرف اتنے ہی پرانے فکر لیتی ہے کہ اپنی رائے کا اظہار کر دے اور میں“ (تنبیہ) بعض حدیثوں میں ایک
 شخص کے لیے نازوں کے متعلق بھی آپ کے استنفاذ فرماتے کا ایک واقعہ اور دوسرا ایک عورت کے لیے نوحہ کرنے کی اجازت
 دینے کا واقعہ بھی ملتا ہے بعض علماء نے ان دونوں واقعات کو بھی اسی جنس کے واقعات میں شمار کیا ہے لیکن ان کے متعلق
 جو ملے ناقص ہمارے ہی ہم پہلے اس کا اظہار کر چکے ہیں۔ دیکھو ترجمان السنہ ۳۳۵ و ۳۳۶

۱۱۶۸۔ احادیث سے کہیں ثابت نہیں ہوتا کہ صحابہ نے احکام یا غیر احکام میں خدا تعالیٰ اور اس کے رسول کے درمیان کہیں تفریق
 کی ہو مگر یہ حدیث کی یہ بحث حجت پر کہ تشریح احکام میں رسول کا کوئی مقام ہی تسلیم نہیں کرتے اور اس بہانے سے حد پر ہوا اللہ
 تعالیٰ کے احکام کو بھی دست بردار ہونا چاہتے ہیں مالا کہ کتاب اللہ اور احادیث ہی نہیں بلکہ دین کی تاریخ از اول تا آخر اس کا خلاصہ ہے۔

۱۱۶۹۔ عن سلمۃ امروءۃ ابی حذیفۃ أنها ذكرت لرسول الله صلى الله عليه وسلم
سألتها ما ولی ابی حذیفۃ ودخل علیہا فامرہا ان ترضعہ فارضعته وهو رجل
کثیر بعد ما شہد بدرا۔ أخرجه ابن سعد والحاکم کما فی الخصائص ۳۲۳
۱۱۷۰۔ عن أم سلمۃ قالت ابی سائرۃ ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یدخل علیہن
أحد یهذا الرضاع وقلن إنما هذا رخصۃ من رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم
لسائرۃ خاصۃ۔ أخرجه الشیخان۔

۱۱۷۱۔ عن ابی النعمان الأزدی قال زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم امروءۃ علی سورۃ
من القرآن وقال لا یكون لاحد من بعدک مہترا۔ رواه سعید بن منصور مرسل
وفیه من لا یعرف واخرج ابوداؤد عن مکحول قال لیس هذا لاحد بعد النبی صلی

۱۱۶۹۔ سہلہ جو ابو حذیفہ کی بیوی تھیں کہتی ہیں کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سالم کے
متعلق تذکرہ کیا یہ ابو حذیفہ کے آزاد کردہ غلام تھے کیا وہ ان کے گھربھی آہ و شدت کہہ سکتے ہیں تو آپ نے
فرمایا۔ ہاؤلن کو اپنا دودھ لے کر بلا دو چنانچہ انہوں نے اپنا تھوڑا سا دودھ نکال کر ان کو پلا دیا اس
وقت یہ پورے مرد تھے اور جنگ بد میں شریک ہو چکے تھے۔ (حاکم)

۱۱۷۰۔ حضرت ام سلمہ فرماتی ہیں کہ اس قسم کی رضاعت کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جملہ ازواج
نے اختلاف رائے ظاہر کیا تھا اور یہ کہا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے یہ خاص سالم ہی کے
کے لیے اجازت تھی عام مسئلہ نہیں تھا۔ (متفق علیہ)

۱۱۷۱۔ ابو نعمان ازدی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کا نکاح قرآن کی ایک
سورۃ پر پڑھا دیا اور ساتھ ہی یہ بھی فرمادیا کہ تمہارے بعد یہ ہر کسی اور شخص کا نہیں ہو سکیگا۔ اس حدیث
کی اسناد ضعیف در ضعیف ہیں لیکن ابوداؤد میں ہے کہ مکحول کی ذاتی رائے یہی تھی کہ جن واقعات میں

۱۱۷۰۔ یعنی مدت رضاعت کے بعد دودھ پلانا جائز نہیں اور اس کا کوئی اثر بھی نہیں ہے اور دلیلہ آدمی کو رضاعی
دلا دیا رضاعی بھائی لکھا جاسکتا ہے سہلہ کی روایت اگر صحیحین کی زنجیر حضرت ام سلمہ کی روایت سے اس کی تصدیق
ہوتی ہے اور یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ بعض مواضع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عام قوانین سے مستثنیٰ کرنے کا شرعی حق
بھی حاصل تھا۔

۱۱۷۱۔ ہر کے باب میں ایک شخص کو عام قانون سے مستثنیٰ کرنے کی یہ دوسری مثال ہے جو بابر راست رسول خدا صلی
اللہ علیہ وسلم سے اس کے ثبوت میں کلام ہو کہ مکحول وغیرہ کے بیانات سے کسی درجہ میں اس کی تائید ہو جاتی ہے ہماری
غرض یہاں ان مسائل پر روشنی ڈالنی نہیں ہے بلکہ یہ ثابت کرنا ہے کہ علوم قاعدہ سے استثناء کرنے کا حق بھی آپ کو حاصل
تھا اور یہ حقیقت صحیح احادیث سے بھی ثابت ہے کہ ایک موقع پر خطہ دیتے ہوئے جب آپ نے حکم دیا کہ تمہاری

اللہ علیہ وسلم وأخرج ابن عوانہ عن الليث بن سعد نحوه كذا في الخصائص ۱۱۷۲
 ۱۱۷۲۔ عن أبي سعيدٍ الملقب قال كنتُ أصلي في المسجد فدخلني رسولُ الله صلى الله عليه
 وسلم فلم أجبه فقلتُ يا رسولَ الله إني كنتُ أصلي فقال أَلَمْ يُعَلِّمَكَ اللهُ اسْتَجِيبُوا
 لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ثُمَّ قَالَ لِي لَا عَلِمْتُكَ سُورَةٌ هِيَ أَعْظَمُ السُّورِ
 فِي الْقُرْآنِ قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ مِنَ الْمَسْجِدِ ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِي فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ قُلْتُ لَا
 أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ عَلِمْتُكَ سُورَةٌ هِيَ أَعْظَمُ سُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ قَالَ أَكْثَرُ اللَّهُ رَبَّ الْعَالَمِينَ
 هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ الَّذِي أَوْثَقَهُ . رواه البخاري

الرَّسُولُ الْعَظِيمُ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْقُرْآنِ

۱۱۷۳۔ عن أبي موسى قال كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَاهُ السَّائِلُ وَرُبَّمَا
 صَحبت منكم سائلاً قرآن كريم كاهر مغروراً ثابتاً به . وہ سب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت پر
 مہمول ہے۔

۱۱۷۴۔ ابو سعید روایت کرتے ہیں ایسا ہوا کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجہ کو آواز دی تو میں نماز
 میں تھا اس لیے آپ کو جواب نہ دے سکا۔ غار سے فارغ ہو کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور معذرت کی
 یا رسول اللہ میں نماز میں تھا اس لیے جواب نہ دے سکا۔ آپ نے فرمایا کیا فرمان الہی یہ نہیں استجبوا
 للہ وللرسول الخ یعنی رسول جس وقت بھی تم کو اس بائک لیے بلائے جو تمہاری حیات کا موجب ہو تو فوراً
 اٹھو اور اس کے رسول کو لبیک کہا کرو۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا مسجد سے باہر نکلنے سے پہلے پہلے میں
 تم کو وہ سورت بتاؤں گا جو قرآن کریم کی تمام سورتوں میں سب سے بڑی شان کی سمیت ہو اس کے بعد
 آپ نے میرا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لے لیا جب آپ مسجد سے باہر نکلنے لگے تو میں نے عرض کی آپ نے تو فرمایا تھا
 میں حجہ کو قرآن کریم کی سب سے افضل سورت بتاؤں گا آپ نے فرمایا (توس ۱۰) وہ سورت الحمد شہد
 العالمین والی سورت ہر بھی سبع مثالی ہو اور یہی وہ قرآن عظیم ہے جو حجہ کو عطا ہوا ہو۔ (بخاری شریف)
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے کی عصمت

۱۱۷۵۔ ابو موسیٰ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جب کوئی سائل یا کوئی
 فراتی تو ایک صحابی نے کھڑے ہو کر "اذخر" کے استثناء کی درخواست پیش کی کیونکہ یہ تمہاں لوگوں کی بہت سی
 ضروریات میں مستقل تھی۔ آپ نے اس کو منظور فرمایا۔ اس وجہ ان سب کا استغناء کرنا منظور نہیں ہے۔

قَالَ جَاءَهُ السَّائِلُ أَوْ صَاحِبُ الْحَاجَةِ قَالَ اشْفَعُوا فَلْتَجُزُوا وَيَقْبِضَ اللَّهُ عَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ يَمَّا شَاءَ. رواه البخاری قلت ومن هذا الباب ما رمى مرفوعاً في شأن عمر رضي الله عنهما على لسان عمر.

صاحب ضرورت آتا (راوی کو غصوں میں شک ہو) تو آپ فرماتے۔ تم لوگ تو ضرورت مندوں کی سفارش کرو دیا کرو اور اس پر ثواب کمائے جاؤ، رہا اس کے فیصلہ کا معاملہ تو اللہ تعالیٰ اپنے رسول کی زبان سے جو فیصلہ چاہیگا صادر فرما دیجیگا (بخاری شریف)

۱۱۷۳۔ دیکھیے حدیث مذکور میں یوں نہیں فرمایا گیا کہ "تم سفارش کیجیے جاؤ اور رسول جو چاہیگا وہ فیصلہ فرما دیجیگا" بلکہ یوں فرمایا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کی زبان سے جو فیصلہ چاہیگا صادر فرما دیجیگا۔ اس تفسیر میں یہ اشارہ ہو کہ رسول دوسرے حاکموں کی طرح صرف اپنی رائے سے فیصلے نہیں فرماتے بلکہ ان کی زبان خداوندی احکام کے ہموار کے لیے صرف ایک آلہ ہوتی ہے حکم درحقیقت یہاں اللہ تعالیٰ ہی کا رہتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ رسولوں کے سب فیصلے ناطق اور ناقابل اہل ہوتے ہیں ان سے معارضہ کرنا کفر اور ان میں ذرا تردد کرنا بھی مومن کی شان سے بعید ہوتا ہو۔ اس سے یہ اندازہ ہو سکتا ہو کہ رسالت کی حقیقت ہو کیا اور جو عقائد ان نہ کہلاتے ہیں وہ اس کو سمجھے کیا ہیں۔

قرآن کریم میں ارشاد ہو،
وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا انْفَعَى
اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ
الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ.

دوسری جگہ ارشاد ہے۔
فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُخَرِّجُوا
فِيكُمْ خِيَرَتَهُمْ مِنْهُمْ وَلَا يَجِدُوا
أَنْفُسَهُمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ
وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا.

تیسری جگہ ارشاد ہے۔

إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ
بَيْنَ النَّاسِ يَمَّا أَذْنَكَ اللَّهُ

ہم نے آپ پر قرآن چھائی کے ساتھ اتارا ہے تاکہ آپ لوگوں کے معاملات میں اس رائے کے مطابق فیصلہ کریں جو اللہ تعالیٰ آپ کو بھیجا پہلی آیت میں خدا تعالیٰ اور اس کے رسول کا فیصلہ ایک ہی قرار دیا گیا ہے جس کا مقصد یہ ہو کہ یہاں قوت حاکمہ ہر کیفیت ایک ہی ہوتی ہے اگرچہ بظاہر حاکم دو نظر آئیں اسی طرح یہاں فیصلہ بھی ایک ہی ہوتا ہو اگرچہ اس کی نسبت ملکہ الگ ہو۔ رسول کے فیصلوں کی اس اہمیت کے بعد جو دفعہ اس سے بھی زیادہ اہم بات تھی پر وہ یہ ہے کہ اس کے فیصلے کے بعد سب افتیارات معطل ہو جاتے ہیں حتیٰ کہ اس کی آزادی ملنے بھی سلب ہو جاتی ہو اور یہ اس لیے کہ خالق کے فیصلہ کے سامنے مخلوق کو ادنیٰ سی سرتابی کرنے کا کوئی حق ہی نہیں پہنچتا رسول کا فیصلہ جو کہ بعینہ خالق کا فیصلہ سمجھا جاتا ہو اس لیے جو حقوق خالق کے فیصلے کے ہیں وہی رسول کے فیصلے کے سمجھے جاتے ہیں

اس بارے میں آیت بالا میں خدا تعالیٰ اور اس کے رسول کے مابین کوئی تفریق نہیں کی گئی۔
 دوسری آیت میں اس سے زیادہ یہ ہدایت بھی کی گئی ہے کہ مخلوق کے ذریعہ اس سے پہلے ایک فرض اور
 عائد ہوتا ہے وہ یہ کہ اپنے ہر معاملہ کا مراءفہ خواہ وہ باہمی نزاعات ہی کا کیوں نہ ہو رسول ہی کی خدمت میں کرے۔ رسول
 کی موجودگی میں کسی کو یہ حق نہیں ہو کہ اپنے معاملہ کا مراءفہ اس کے سوا کسی اور شخصیت کے سامنے لے جائے اور یہ کسی
 دوسرے انسان کا یہ حق ہو کہ وہ رسول کی موجودگی میں کوئی فیصلہ دے سکے صرف اتنا ہی نہیں بلکہ اس سے بھی اہم مخلوق
 کے دوسرے فرض بھی عائد ہوتا ہے کہ وہ اس کے ہر فیصلہ پر اپنے قلب میں کوئی تنگی بھی محسوس نہ کرے اور اس سے بڑھ کر
 یہ کہ اس شخص جزیہ کے بعد وہ دوسرے انتہائی جز کا فرض بھی ادا کرے یعنی اپنے اعتراف و تسلیم کا بھی سرخم کرے۔ امام
 ذری آیت بالا کی تفسیر فرماتے ہوئے لکھتے ہیں کہ منفی جز کا حاصل انقیاد باطن پر اور مثبت جز کا حاصل انقیاد ظاہر پر
 اور دونوں جز کا نشانہ یہ ہے کہ رسول کے فیصلہ کا حق یہ ہے کہ وہ اپنے جسم و جان سے اس پر راضی ہو جائے۔ اسی رضائے
 جس میں انحراف یا کراہت قلبی کا ادنیٰ سا شائبہ بھی نہ رہے۔

مائع رہے کہ ظاہر کے انقیاد کا ایک مرتبہ تو انقیاد باطن سے بھی پہلے ہوتا ہے اور یہ اس کا ادنیٰ مرتبہ جو ایمان و اسلام
 ابتداء میں انسان کے صرف جوارح اور ظاہر تک محدود رہتا ہے پھر شدہ شدہ اس کے باطن میں مصاہبت کرتا ہو حتیٰ کہ جب
 انسان کا باطن ایمان کامل کے رنگ سے رنگین اور اس کے نور سے منور ہو جاتا ہو تو پھر باطن کا اثر ثلوث کو اس کے
 جوارح پر بھی نظر آنے لگتا ہو۔ انقیاد ظاہر کا یہ مرتبہ کمال ایمان کے آگاہی سے ہو اور یہ صرف اختیاری نہیں بلکہ اضطراری
 ہوتا ہے۔ مثال کے طور سے یوں سمجھیے کہ ایک تو واضح تودہ ہو جو انسان کے اعضا پر اس کے علمی و عقلی شعور کا نتیجہ
 ہوتی ہے یہ تو واضح تو اختیاری ہو لیکن ایک تو واضح وہ ہوتی ہو جو انسان کے باطنی غمزہ انگسا اور احساس کے ذاتی نقص
 و افتقار کے دائمی اختصار کا ثمرہ ہوتی ہو یہ اضطراری ہوتی ہے یا مثلاً ایک خوف تو مصنوعی ہوتا ہو اور ایک وہ ہوتا
 ہو جو انسان کے باطن پر مستولی ہو جانے کی وجہ سے اس کے ظاہر پر بھی نظر آتا ہے۔ یہ خوف اتنا اضطراری ہوتا ہو کہ
 انسان اگر اس کو چھپانے کی سعی بھی کرے تو چھپا نہیں سکتا۔ یہ اضطراری صفت ہو۔ اسی طرح انقیاد باطن کا کل
 ہو جانے کے بعد اس کے جو اثرات انسانی جوارح پر نظر آتے ہیں یہ بھی اضطراری ہوتے ہیں۔ یہاں بھی انسان کے نقص
 اور اختیار کو کوئی دخل نہیں ہوتا اس بنا پر آیت کا غلاف یہ ہے کہ رسول کے فیصلہ پر انسان کا خمیر اس طرح
 رضاء مند ہو جانا چاہیے کہ پھر انقیاد ظاہر میں کوئی نقص نہ رہے بلکہ وہ اس کی ایک صفت اضطراری بن جائے۔
 خاتمہ اذ قال لہ دبا سلم قال اسلمت لرب العالمین میں حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اسلام
 کے کسی ایسے ہی اعلیٰ مرتبہ کا مطالبہ کیا گیا ہے۔

تیسری آیت کے الفاظ بہت زیادہ قابل غور ہیں یہاں انا انزلنا الیک الكتاب کے بعد لفتحکم بین الناس
 بآرک اللہ کے لفظ فرماتے ہیں اور یوں نہیں فرمایا کہ لفتحکم بین الناس بآرک اللہ جس کا ترجمہ یہ ہوتا کہ یہ
 کتاب ہم نے آپ پر اس لیے نازل فرمائی ہے تاکہ آپ لوگوں کے معاملات کا فیصلہ دے اور ان میں جو آپ کی رائے میں
 آجائے بلکہ اس کی بجائے بآرک اللہ کے لفظ فرماتے ہیں جس کا ترجمہ یہ ہو کہ جو اللہ تعالیٰ آپ کی رائے میں ٹھہرے
 اس سے ثابت ہوتا ہے کہ رسول کی رائے بھی ارادۃ الہیہ کے تابع رہتی ہے اسی لیے اس کو مصیبت کا مقام حاصل
 ہوتا ہے۔ دوسرے کسی انسان کی رائے کو یہ مقام حاصل نہیں۔ اسی لیے رسول کے فیصلہ کے سوا کسی کے فیصلہ کو
 الہی فیصلہ اور قضاء الہی نہیں کہا جاسکتا اور نہ رسول کے فیصلہ کے علاوہ کسی اور شخص کا فیصلہ کتنے چھینی سے بالاتر
 ہو سکتا ہو اور اس لیے رسول کے علاوہ ہر انسان کے فیصلہ پر دل و جان سے راضی ہونا لازم قرار دیا نہیں جاسکتا

ہر آیات بالکے مضامین پر اگر غور کرو تو سب کی شے ایک ہی ہے، وہ یہ کہ رسول درمیان میں صرف ایک پیامبر ہوتا تھا اور اس کا جو فیصلہ ہوتا ہے وہ حکم ربانی کے تحت ہوتا ہے، حتیٰ کہ اگر اس کی رائے بھی برتر ہو بھی ارادۃ اللہ کے تابع ہوتی ہے کسی دوسرے انسان کی رائے کو یہ وجہ حاصل نہیں کہ حضرت عمرؓ کی رائے اور ان کے اجتہاد کا رجحان جلد تھا، اشد کبر کبھی کسی دینی الٰہی بھی اس کی موافقت نہ کرتی تھی لیکن اس کے متعلق بھی یہ دعویٰ نہیں کیا جاسکتا تھا کہ وہ بیحد ارادۃ الٰہی سے پیدا ہوئی ہے اور کوئی دوسرا احتمال اس میں نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ایک مرتبہ ان کے منشی نے ان کے ایک فیصلہ کی پیشانی پر یہ الفاظ لکھ دیے "یہ فیصلہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے عمرؓ کے خیال میں ڈالا ہے" تو حضرت عمرؓ نے فرمایا میں مت کہو یوں لکھو "یہ فیصلہ ہے جو عمرؓ نے خود اپنی رائے اور اپنے خیال کے مطابق کیا ہے (ترجمان السنۃ ۱۳۱) (دوسرے مقام پر اس کی وجہ بھی خود بیان فرمائی ہے "لوگو دیکھو دین کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے اس پر صواب ہی صواب تھی کہ وہ خدا تعالیٰ کی طرف سے ہوتی تھی، ہماری رائے تو ہماری جانب سے صرف ایک انکل ہوئی ہے جو حق

(سنہ ۱۵۸۱ء)

عن عمر بن دینار قال قيل لعمر احكم بما ارادك
الله قال ان هذا للنبي صلى الله عليه وسلم
خاصه (در مشورۃ ۲۱۹ ج ۲)
عمر بن دینار بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ سے کسی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ
جو آپ کے دل میں ڈالے آپ اسی کے موافق فیصلہ فرمادیجیے۔
انہوں نے فرمایا کہ ٹھہرو یہ بات تو میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
ہی کے ساتھ مخصوص تھی۔

عن ابن عباس قال اياكم هو الراي فان
الله تعالى قال لنبيه صلى الله عليه وسلم
لنكون بين الناس بما ارادك الله ولينقل
بما رايت (در مشورۃ ۲۱۹ ج ۲)
ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اپنی جانب سے میں نہیں رائے دینی کرتے
سوچو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی پیغمبر بنا دیا کہ
وہ اس رائے کے موافق فیصلہ فرمائیں جو ان کے دل میں مناجات اللہ
ذال جائے اور پیغمبر نہیں کیا کہ جو خود ان کے دل میں آجائے وہ
فیصلہ فرمائیں۔

یہاں حضرت عمرؓ کا فرمان محض خاکساری کے طور پر نہ تھا بلکہ اس میں حقیقت کی طرف اشارہ تھا جو اس پیغمبرِ آیت میں
رسول اور فیصلہ کی رائے کے فرق کے متعلق کیا گیا ہے وہ یہ بتانا چاہتے تھے کہ رسول کی رائے کے سوا قطعی طور پر کوئی
رسی کا حکم کسی دوسرے انسان کی رائے پر لگایا نہیں جاسکتا اور اس لیے نہیں لگایا جاسکتا کہ کسی انسان کے متعلق دینی
الٰہی نے یہ تصریح نہیں کی کہ اس کی رائے ہمیشہ ارادۃ الٰہی کے تابع اور مناجات اللہ ہی ہوگی۔

ایک مرتبہ ایک جنگ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمدان صحابی کو امیر لشکر بنا کر بھیجا مگر ان کو مصافحہ یہ ہدایت
فرمادی گئی کہ دیکھو اگر عرصہ کے بعد صلح کی نوبت آئے تو اس صلح پر یہ نہ لکھنا کہ فیصلہ خدا تعالیٰ کے حکم کے تحت اور
اس کے حکم کے مطابق ہے بلکہ یہ لکھنا کہ یہ فیصلہ میری اور میرے رفقاء کی رائے کے مطابق لکھا جاتا ہے کہ جو کہ تمہارے
پاس اس کی کیا ضمانت ہو کہ تمہارا جو فیصلہ ہوگا وہ یقیناً خدا تعالیٰ کے حکم کے مطابق ہی ہوگا (ترجمان السنۃ ۱۳۱)

اس سے یہ انداز کر لینا چاہیے کہ رسالت کا مقام کیا ہے اور امامت و اجتہاد کا رتبہ اس سے کتنا فرق ہے۔
حافظ ابن تیمیہؒ اس تفریق کی وجہ یہ تحریر فرماتے ہیں کہ رسول کی فطرت اسی معنی میں ہوتی ہے کہ اس کے ساتھ فیضان
اتصال کا کوئی احتمال ہی نہیں ہوتا دوسروں کی فطرت خواہ کتنی ہی بلند کیوں نہ ہو مگر وہاں قطعیت کے ساتھ اس
احتمال کی نفی نہیں کی جاسکتی اس لیے دوسرے انسانوں کی رائے میں بہر حال یہ احتمال ہوتا ہے کہ کسی راستہ سے
اس میں شیطانی مداخلت ہوگئی ہو اگرچہ وہ عمدتاً غلط ہو اور اس وجہ سے قابل مواخذہ بھی نہ ہو۔ حق تعالیٰ

کا ارشاد ہے،

هَلْ أَتَىٰ عَلَىٰكَ مِنَ تَنَزُّلِ الْجِبَالِ طِينٌ عَلَىٰ كُلِّ آكَاكٍ أَنِينٌ
 اچھا میں تمہیں بتاؤں کہ شیطان کس پر اترتے ہیں، وہ ہر جھوٹے

حافظ موصوف فرماتے ہیں کہ آیت بالا میں یہ تنبیہ کی گئی ہے کہ شیطان کا نزول صرف اُن افراد پر ہوتا ہے جو اُن کے ساتھ مزاحیہ مناسبت رکھتے ہیں۔ چونکہ شیاطین کا مزاج بھی فدائی و نافرمانی اور افتراء پر داری ہوتا ہے اس لیے جن انسانوں میں قریب یا بعید جتنی یہ صلاحیت موجود ہوتی ہو اُن پر اسی تناسب سے ان کا نزول بھی ہو سکتا ہے۔ عام انسانوں کے مطلق چونکہ رسولوں کی سی مصروفیت کا دعویٰ نہیں کیا جاسکتا اس لیے ان کی رائے پر غلطیت کے ساتھ شیطانی مداخلت سے برأت کا حکم بھی نہیں لگایا جاسکتا اس لیے حضرت ابن مسعود نے سائل کے ایک استفتاء کا جواب دے کر فرمایا۔
 اقول فیہ برائی فان یکن صواباً فمن اللہ اگر میرا یہ جواب درست ہو تو موصوف اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہ
 وان یکن خطاء فمئی ومن الشیطان و رد میری غلطی ہے اور شیطانی مداخلت کا اثر ہے اللہ اور اس
 اللہ و رسولہ برتیاں منہ کار رسول یقیناً اس سے بری ہیں۔

اس کے بعد بطور ظاہرہ حافظ موصوف لکھتے ہیں:

فالرسول برئ من تنزل الشیطان علیہ
 فی العمد والمخطاء بخلاف غیر الرسول
 فانہ قد یخطئ ویكون خطاء من الشیطان
 وان کان خطاء مفعولاً له
 (اجواب الصبح مشح ۱۴)
 خلاصہ یہ کہ رسول کی ذات خطا اور عہد کی ہر دو صورتوں میں
 شیطانی مداخلت کا احتمال نہیں رکھتی اس کے برخلاف ہر
 انسان کی رائے میں شیطانی مداخلت سے غلطی واقع ہونے
 کا احتمال ہو سکتا ہے اگرچہ اس کی یہ غلطی خطا و اجتہاد ہی ہونے
 کی وجہ سے معاف ہو۔

اس تفصیل کے بعد یہ بھی ہمیں یاد رکھنا چاہیے کہ مذکورہ حدیث میں رسول کے فیصلوں کی حیثیت مستقل ہونے کے باوجود ان کو پھر قضا و اللہ یعنی خدائی فیصلہ کیوں کہا گیا ہے اُس کی وجہ یہ ہے کہ یہاں شیطانی مداخلت کا کوئی احتمال ہی نہیں ہوتا اور فیصلہ کرنے والی گونہ ہر رسول کی ذات نظر آتی ہے مگر چونکہ درحقیقت وہ الہی فیصلہ ہوتا ہے اس لیے اس کو قضا و اللہ بھی کہا جاتا ہے گویا یہاں حاکم و دہیں مگر حکم ایک ہی ہوتا ہے جیسا کہ آپ رسول کی اطاعت کے متعلق پڑھ چکے ہیں کہ یہاں بھی فعل اطاعت کو متعدد نظر کے مگر مطاع دراصل ایک ہی ذات پاک اللہ تعالیٰ کی رہتی ہے (تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو ترجمان السنن جلد ۱) اس لیے رسول کے فیصلوں کی نسبت یہ کہنا بھی صحیح ہوگا کہ یہ رسول کا فیصلہ ہے اور بنظر حقیقت یہ کہنا بھی درست ہوگا کہ وہ خدا تعالیٰ کا فیصلہ ہے یہ دونوں نسبتیں مناسبت مقام اور مصلحت کی رعایت سے آپ کو احادیث پر نظر آئیگی۔ حسب بیان آیت بالا جس طرح یہ معلوم ہوا کہ نزول شیاطین کن کن قسم کے انسانوں پر ہوتا ہے اس کے برعکس یہ بھی معلوم ہوا کہ نزول ملائکہ کن کن افراد پر ہوتا ہے یعنی جس طرح نزول شیاطین کے لیے مزاحیہ مناسبت درکار ہے اسی طرح نزول ملائکہ کے لیے بڑا مزاحیہ مناسبت ضروری ہوگی قرآن کریم سے معلوم ہوتا ہے کہ نزول ملائکہ کے لیے شرط اول اقرار ربوبیت اور اس کے بعد اس پر استقامت کے ساتھ قائم رہنا ہے

ان الذین قالوا ربنا اللہ ثم استقاموا جن لوگوں نے کہا کہ ہمارا پروردگار خدا ہے پھر وہ اس پر قائم
 تنزل علیہم الملائکۃ الاتحافوا ولا رہے ان پر فرشتے اتریں گے (اور کہیں گے کہ) نہ تو خوف کرو اور
 تحزنوا نہ غم میں پڑو۔

آیت بالائے موعجب جن افراد میں ایمان باللہ اور اس پر استقامت موجود ہوگی ان کے ملانے کے ساتھ ملا کر اللہ کا اتصال بھی ممکن ہوگا اب جن مزاجوں پر پہلی مناسبت اتنی غالب ہوگئی ہے کہ ان میں دوسری مناسبت کا قہم ہی نہیں رہا جیسے کفار ان پر صرف شیطاں کا نزول ہوگا، ملائکہ اللہ کے نزول کا یہاں کوئی احتمال نہیں ہوگا۔ غالباً پہلی آیت میں اس لیے آگاہی اشیخیم دونوں صفیہ سبائے اللہ کے استعمال کیے گئے ہیں اس کے برخلاف جن افراد میں اقرار و ربوبیت کی صفت انتہا درجہ غالب آگئی ہے ان پر نزول ملکی ہوتا ہے مگر چونکہ دوسری صلاحیت کی قطعیت کے ساتھ ان سے نفی نہیں کی جاسکتی اس لیے یہاں ان کی رائے میں مدخلت شیطان کا احتمال لگا رہتا ہے۔ دوسری آیت میں دینا اللہ کے ساتھ استقامت کی قید غالباً اسی ملکی صلاحیت کے غلبہ کی طرف اشارہ ہے۔ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ ہر انسان کے ساتھ دو قسم کی طاقتیں پیدا کی گئی ہیں ایک فرشتہ اور دوسری شیطان۔ آپ فرماتے ہیں کہ میرا شیطان بھی اسلام لا چکا ہے، اس لیے وہ بھی مجھ کو خیر کے سوا، بُرائی کا مشورہ نہیں دیتا۔ ہمارے نزدیک اس کا خلاصہ بھی یہی ہے۔ ہر انسان چونکہ مکلف بنایا گیا ہے اس لیے اس میں کم و بیش دونوں صلاحیتیں پیدا فرمائی گئی ہیں۔ ان میں سے ملکی جانب کا خطرہ سعادت اور دوسری جانب کا غلبہ شقاوت سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ انبیاء علیہم السلام چونکہ ہدایت خلق کے لیے مبعوث ہوئے ہیں اس لیے یہاں بھی خود دوسری طاقت پیدا تو کی جاتی ہے مگر یہ طاقت بھی ان کی قوت قدسہ کے سامنے سرنگوں رہتی ہے اور سوا خیر اور بھلائی کے ان کو دوسرا مشورہ نہیں دے سکتی پھر جس فرقہ امت سے اجواء اور شیطان کی نسبت جتنی بیزاری ہوئی جلی جائیگی اسی قدر اس کے اقوال کی نسبت اللہ تعالیٰ سے قریب تر ہوتی جلی جائیگی حتیٰ کہ کوئی کوئی اس سراج کو بھی پہنچا ہے جس کا نام وحدانیت ہے۔ جبکہ حضرت عمرؓ نے اپنی نظری استعداد کی وجہ سے چونکہ محدثیت کے رتبہ پہنچے اس لیے ان کی رائے کا رتبہ بھی کی رائے سے دوسرے نمبر پر آچکا تھا، حتیٰ کہ بعض اوقات وحی الہی ان ہی کی رائے کے مطابق آتی تھی۔ اور حقیقت یہ ان کے اسی مناسبت کی طرف اشارہ تھا لیکن محدثیت کا حکم نہ تو قطعیت کے ساتھ کسی خاص فرد امت پر لگایا جاسکتا ہے اور اس لیے نہ کسی خاص فرد کے فیصلہ کو قطعیت کے ساتھ تقنا رائے کہا جاسکتا ہے اسی حقیقت کی طرف حضرت عمرؓ اور حضرت ابن مسعودؓ نے اپنے اپنے انداز میں اشارہ فرمایا ہے۔

تخصیص بالاسے یہ بھی واضح ہو گیا کہ آیت لِّلْمُتَكِبِّرِينَ النَّاسِ بِمَا آدَاكَ اللّٰهُ مَا يَرْغَبُ نہیں ہے کہ رسول کے لیے اجتہاد کا دروازہ بند کر دیا گیا ہے اور اس کے لیے فیصلہ کی صورت صرف وحی میں منحصر کر دی گئی ہے بلکہ آیت بالا یہ صراحت کرتی ہے کہ رسول کو اجتہاد کی بھی گنجائش دی گئی ہے کیونکہ یہاں یوں نہیں فرمایا گیا کہ اِنَّا اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الْكِتَابَ لِيُتَكَبَّرَ فِيكَ النَّاسُ بلکہ بما آدَاكَ اللّٰهُ فرمایا گیا ہے گویا اس کے لیے یہ وسعت دیدی گئی ہے کہ وہ کتاب اللہ کی روشنی میں اجتہاد کو کے حکم دینے کا بھی حقدار ہے مگر چونکہ اس کی رائے کو یہ حقوق حاصل ہے کہ وہ بیشبہ بما انزل اللّٰہ کے مطابق ہی ہوتی ہے اور اگر کہیں ایک دو واقعات اس کی رائے میں ادنیٰ سی بھی کی سمجھی گئی ہے تو اس پر فوراً وحی کی جانب سے تنبیہ کر دی گئی ہے۔ اس لیے اس کی رائے کو ہر کیفیت میں ناجائز نہیں کہا جاتا جو کسی دوسرے انسان کی رائے کی یہ نگہداشت وحی کی طرف سے نہیں ہوتی اس لیے اس کی رائے کو الہی رائے نہیں کہا جاسکتا یا خصوصاً جبکہ اس میں شیطانی مدخلت کا احتمال بھی موجود ہو۔ حضرت عطیہ رضی اللہ عنہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں :-

لے محدثیت کی تشبیح ترجمان السنہ ص ۴۹ ج ۱ پر ملاحظہ فرمائیے۔

فلا تعناہ) الذی ارادہ فی کتابہ یعنی بسا اراک اللہ کا مطلب یہ ہو کہ جو رکے کتاب میں غور کے بعد آپ کے
دشور میں ۲۱۹-۲۲۰ ج۔ ۱۔ دل میں ڈالے۔

اس سے صاف معلوم ہوا کہ آیت بالا رسول کے اجتماع کرنے کے خلاف نہیں بلکہ اس کے برعکس اس کا ثبوت ہے۔ امام
قرطبی فرماتے ہیں ۱۔

معناہ علی قوانین الشرع اما بوجہی ومنص آیت بالا میں بسا اراک اللہ کا مطلب یہ ہو کہ آپ فیصلہ فرمایا کریں
اور بنظر حاکم علی صحن الوسی... وھذا اس مسئلہ کے مطابق حاکم کو کسی نص کے موافق ہونا چاہیے
اصل فی القیاس وھویدل علی ان النبی اور رکے سے ہر جہت کی نشاء اور اس کے اقتضا کے موافق ہو
اور اسی شیعہ اصحاب لان اللہ تعالیٰ ارادہ اور یہ محبت قیاس کی ایک دلیل ہے اور اس کی بھی کہ رسول جب
ذلک۔ (تفسیر قرطبی ص ۵۶۷ ج ۱) اجتماع کرنے کے توجہ سے وہ صحابہ ہی ہوتا ہو کہ نہ کہ وہ صحابہ شیعہ ہوں
امام ابو منصور متدی فرماتے ہیں ۱۔

معنی الآية بما اهلك الله بالنظر فی آیت کا مطلب یہ ہو کہ نازل شدہ اصول پر غور کے بعد چاہے تعالیٰ
الاصول للفرزۃ وقال فیہ دلیل علی آپ کے دل میں ڈالے آپ اس کے مطابق فیصلہ فرمائیں اور یا اس
جو اذا لاجتہاد فی حقدہ رد انک التزل بات کی دلیل ہے کہ آپ کو بھی اجتماع کرنا جائز تھا۔
ہماری اس تحقیق سے یہ بھی صاف ہو گیا کہ رسول کی رکے کے صحابہ شیعہ ہونے کا مطلب یہ بھی نہیں ہے کہ اب کبھی
کسی اجتماع پر اس کو ٹوکا ہی نہیں ہوا بلکہ ہر جہت سے کہ اس کو ٹوکا جائے بلکہ اس کی رکے کے صحابہ شیعہ ہونے کا ثبوت
ہو کہ اس کی جو رکے بھی ہوتی ہے وہ وحی کی نگرانی میں قائم ہوتی ہے اسی لیے اگر سرسوا میں فرق ہوتا ہو تو فوراً اس پر
اس کو تنبیہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر یہ مطلب نہ ہو تو پھر حکم بما انزل اللہ اور حکم بما اراک اللہ وہاں صحت میں ایک ہی ہوا ہوگی۔
حضرت قاضی ثناء اللہ چچانی بی زیر تفسیر آیت بالا لکھتے ہیں ۱۔

ھذہ الآية دلیل علی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ آیت اس کی دلیل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
سلم لیکن یعمل بالمظنون لکنہا لا ینفی الاجتہاد غنی بات پر عمل فرماتے تھے، مگر اس کی دلیل نہیں کہ آپ
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لان اذا حصل للنبی اجتماع بھی نہ کر سکتے تھے کیونکہ جب آپ اجتماع کر لے اور
صلی اللہ علیہ وسلم ظن بالاجتہاد وقرہ اللہ اس کے متعلق وحی کی جانب سے کوئی اصلاح نہ کی جاتی
مجانہ ولیربط علی الخطاء ظہر عندہ بیقین انہ تو اس کی حقانیت کا آپ کو یقین حاصل ہو جاتا اور مجتہد
المحقق بخلاف المجتہد کے اجتماع کا یہ معاملہ نہیں اس لیے وہ صرف ظن کی حد
(تفسیر نظری) تک رہتا ہے۔

اسی طرح آیت بالا میں اس بات کی بھی کوئی ضمانت نہیں دی گئی کہ رسول کو ہمیشہ صورت واقف کی بھی اطلاع
دی جائے گی بلکہ اس کے فیصلے کے بما اراک اللہ ہونے کا مطلب صرف اتنا ہوگا کہ وہ اصول منزلہ اور کتاب اللہ کے موافق
ہوگا۔ خلا فیصلہ کرنے کا آئین یہ بتایا گیا ہے کہ صورت حالات کو مکمل سن لینے کے بعد وحی سے گواہ طلب کیے جائیں
اور گواہوں نہ ہونے کی صورت میں وحی علیہ سے قسم لے کر اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے اس کے بعد خواہ خارجی
واقعات کچھ بھی ہوں ایسے فیصلہ کر بسا اراک اللہ فیصلہ ہی کہا جائیگا کیونکہ وہ واقعات کی نہ تک بیخ جاناً شریعت
ممانہ بنایا جاسکتا ہو نہ یہ ہمیشہ انسان کی قدرت میں ہوتا ہے اس لیے آئین بالا کے موافق یہی فیصلہ بما انزل اللہ

کے موافق فیصلہ سمجھا جائیگا۔ ابن ابی حاتم نے آیت بالآئی تفسیر حضرت مطر سے نقل فرمائی ہے "قال بالبینات و الشہود (در بخور ص ۱۹ ج ۱۲) اسے نزدیک حضرت مطر نے بینہ اور گواہ کو بطور ایک مثال کے ذکر فرمایا ہے۔ صرف اسی میں انحصار نہیں سمجھنا چاہیے یہی وجہ ہے کہ فیصلہ فرامیٹے کے بعد بھی اہل مقدمہ کو ہر آپ کی ہدایت یہی ہوتی ہے جو کہ میرے اس آئینی فیصلہ کے بعد بھی اگر اہل معاملہ نے حقیقت سے ذرا بھی عدول کیا ہو تو وہ خدا اپنے آپ کو محرم ہی سمجھیں۔ میرا فیصلہ صرف ایک نظامی آئین کے تحت ہے اس کو پیشہ بال آخرت سے نجات کا باعث نہ سمجھنا لینا چاہیے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ نبی کا اجتہاد بھی درحقیقت وحی ہی کا حکم رکھتا ہے نہ وحی میں خطا کا احتمال ہوتا ہے اور نہ اجتہاد رسول میں خطا پر استقرار کا احتمال ہو۔ ہماری اس تقریر سے معلوم ہو گیا کہ اجتہاد رسول کے باب میں جو اختلاف مدعیان ہر دراصل لفظی اختلاف پر جس نے حقیقت کی طرف نظر کی اس نے اجتہاد جائز قرار دیا اور جس نے یہ دیکھا کہ وہ ہر کیفیت وحی ربانی ہی کی نگہداشت میں ہوتا ہے اس لیے اس کو بھی وحی کے حکم میں سمجھا جائے اللہ تعالیٰ اعلم۔

حافظ سیوطی اپنے فتاویٰ میں تحریر فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام فیصلے قرآن کریم ہی سے ہوا کرتے تھے مگر اس کو اجتہاد نہیں کہا جاسکتا۔ اس کے بعد لکھتے ہیں،

والدلیل علی ذلک ان العلماء حکموا
خلافاً فی جواز الاجتہاد للنبی صلی اللہ
علیہ وسلم فلو کان حکمہم بما یعلمہم
من القرآن میسی اجتہاداً لولتجہ
حکایت الخلاف (الحادی ص ۱۵۶ ج ۱) فتاویٰ اختلاف نقل کرنا ہی صحیح نہ ہوتا۔

اس کے بعد لکھتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو بھی ارشاد فرمایا وہ یا تو صاف صاف قرآن میں موجود ہے ورنہ اس کی اصل ضرور موجود ہے اور اسی طرح جو فیصلے بھی آپ نے فرمائے وہ سب قرآن ہی کی روشنی میں تھے۔ یہ بات دوسری ہے کہ کوئی اس کو سمجھ یا نہ سمجھ پھر اس سے سوچئے نقل فرمایا ہے کہ قرآن کریم میں ہماری ضرورت کے سب معلوم موجود ہیں، لیکن ہمارا علم ہی ان کے ادراک سے قاصر ہے۔ ص ۱۶

اب ذرا غور فرمائے کہ رسول کو معصومیت کا مقام حاصل نہ ہو تو کیا اس کی رائے کو معصومیت کا مقام حاصل ہو سکتا ہے بلکہ رائے تو رائے رسول کے فطرت و عواطف قلبیہ بھی وحی ربانی کی زیر نگرانی ہوتے ہیں تو تفصیل کے لیے دیکھو ترجمان السنہ ص ۱۴۰ و ۱۴۱ ج ۱ و حاشیہ ص ۱۳۲ ج ۱ بحوالہ اعلام المؤمنین ص ۱۹۸ ج ۱

دَعَا الْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَا يَأْتِي عَلَيْهِمْ فَأَيُّ مَجْهَاتِ الْبَشَرَةِ

۱۱۴۳۔ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 اللَّهُمَّ إِنِّي أَخُذُ عِنْدَكَ عَهْدًا لَا تُخْلِفْنِي فَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ فَأَيُّ الْمُؤْمِنِينَ أَذِيْتُ أَوْ
 سَبَبْتُ أَوْ قَالَ لَعْنَتُهُ أَوْ جَدَّتْ فَأَجْعَلْهَا لَكَ زَكَاةً وَصَلْوَةً وَقُرْبَةً تَقَرُّ بِهَا إِلَيْكَ
 يَوْمَ الْقِيَمَةِ۔ رواه أبو يعلى قال الهيثمي واسناده حسن وأخرجه الشيخان بتغيير يسير
 عن أبي هريرة كما في الخصائص ص ۲۶۴ ج ۲

۱۱۴۵۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ بْنِ خَتِيمٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى أَبِي الطَّعْنَلِيِّ عَامِرِ بْنِ وَائِلَةَ
 فَوَجَدْتُهُ طَيِّبَ النَّفْسِ فَقُلْتُ يَا أَبَا الطَّعْنَلِيِّ أَخْبِرْنِي عَنِ التَّغْيِيرِ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرِهْتُمْ أَنْ يُخْبِرَنِي فَقَالَتْ امْرَأَتُهُ صَوْدَةٌ مَهْ يَا أَبَا الطَّعْنَلِيِّ أَمَّا

انبیاء علیہم السلام سے بدعتیہ کلمات کا بر محل صدور بھی صرف بشریت کی بنا پر ہوتا ہے

۱۱۴۴۔ ابوسعید اور ابوہریرہ یہ دونوں صاحبان بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا
 فرمائی الہی میں تجھ سے ایک وعدہ لیتا ہوں امید ہے تو مجھ سے ہرگز اس کا خلاف نہ فرمایا گا میں ایک بشر
 ہی ہوں۔ تو جس کسی مومن ہندہ کو میں نے کوئی تکلیف دی ہو یا بڑبھلا کہا ہو یا یہ فرمایا کہ اس پر لعنت کی ہو
 (راوی کو لفظ میں شک ہو) یا اس کے کوڑے لگانے کا حکم دیا ہو تو اس کے حق میں تو اس کو کفارہ و جنت
 اور قیامت کے دن اپنے دباؤ میں باعث تقرب بنا دینا۔ (خصائص الکبریٰ)

۱۱۴۵۔ عبداللہ بن عثمان بن بیان کرتے ہیں کہ میں ابو الطعنی کی خدمت میں حاضر ہوا تو اس وقت وہ کچھ ہشامش
 ہشامش نظر آئے میں نے عرض کی ابو الطعنی! جن پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی تو آپ مجھ کو خدا
 ان لوگوں کے نام بتا دیجیے۔ انہوں نے ابھی بیان فرماتے کا ارادہ کیا ہی تھا کہ ان کی بیوی سودہ بولیں ابو
 الطعنی! ذرا ٹھہر جائیے کیا

۱۱۴۶۔ اس جگہ آپ کی زبان سے جو پہلا لفظ نکلا ہو وہ یہی ہو "الہی میں ایک بشر ہوں" یہی کلمہ آئندہ روایت میں بھی
 ہو۔ اور اس طرح اس باب کی پانچویں روایت میں بھی موجود ہے اس سے پہلے بھی ترجمان السنہ کی مختلف روایات میں ہر
 محدث کے موقع پر آپ کی زبان مبارک پر شکل اصل کلی کے یہ کلمہ ہمارا ہے۔ (یکمودیت ص ۸۰) پھر تعجب ہے کہ جو
 بات انبیاء علیہم السلام کی نظروں میں اتنی اہم ہو اسی کا انکار لوگوں کی نظروں میں کیونکر ہم
 بن گیا ہے۔

بَلَّغَكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ فَأَيُّمَا عَبْدٍ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ حَفِظْتُ عَلَيْهِ بِدَعْوَةٍ فَاجْعَلْهَا لَكَ زَكَاةً وَرَحْمَةً. رواه الطبرانی فی الأوسط واللفظ لرواحد بنحوه و اسنادہ حسن۔

۱۱۷۶۔ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَفَعَ إِلَى حَفْصَةَ بِنْتِ عُمَرَ رَجُلًا وَقَالَ لَهَا اخْتِطِي بِهِ فَعَفَلْتَ حَفْصَةُ وَخَضِيَ الرَّجُلُ فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا حَفْصَةُ مَا فَعَلَ الرَّجُلُ زَالَتْ غَفْلَتُ عَنْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَخَرَجَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطَعَمَ اللَّهُ يَدَيْكَ فَقَالَتْ يَبِىْهَا هَكَذَا فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا شَأْنُكَ يَا حَفْصَةُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْتُ قَبْلُ كَذَا وَكَذَا قَالَ ضَعِي يَدَيْكَ فَإِنِّي سَأَلْتُ

کیا آپ کو یہ اطلاع نہیں پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا بھی تو فرمائی تھی کہ میں ایک بشر ہوں تو جس کسی مومن بندہ کے متعلق میری زبان سے بد دعا کے کلمات نکل گئے ہوں تو الٰہی تو اس کے حق میں ان کو کفارہ اور رحمت بنا دینا۔ (طبرانی۔ احمد)

۱۱۷۶۔ انسؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو حضرت حفصہؓ کی بگڑائی میں دیا اور ان سے فرمایا یہ انتظام رکھا کہ وہ بھاگ نہ جائے۔ ایسا ہوا کہ کسی سبب سے حضرت حفصہؓ کو ذرا سی غفلت ہو گئی اور وہ آدمی چل دیا۔ آپ تشریف لائے تو آپ نے پوچھا۔ حفصہ! وہ شخص کدھر گیا؟ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ! اس کے معاملہ میں مجھ سے غفلت ہو گئی۔ آپ ناگواری کے ساتھ باہر تشریف لے آئے اور آپ کی زبان مبارک پر یہ کلمات تھے ”قطع الشدک“ خدائیرے ہاتھ توڑ دے یہی اسی وقت ان کے ہاتھ اس طرح ٹر کر رہ گئے جب آپ اند تشریف لائے تو ان کے ہاتھ کی یہ صورت کچھ کرو پچھا۔ حفصہ! یہ کیا ہوا۔ انہوں نے کہا۔ یا رسول اللہ! بھی آپ نے یہ کلمات فرمائے تھے میں ایسا ہو گیا آپ نے فرمایا اپنا ہاتھ دھو میں نے

۱۱۷۶۔ بالکل اسی قسم کا ایک واقعہ ہے جو ترجمان السنہ ص ۴۸، ۴۹ ج ۲ حدیث ۲۰۱۱ میں مذکور ہے لیکن وہ حضرت عائشہؓ کا واقعہ بیان کیا گیا ہے۔ بظاہر یہ ایک ہی واقعہ معلوم ہوتا ہے۔ پھر کسی راوی نے اس کو حضرت حفصہؓ کی طرف اور کسی نے حضرت عائشہؓ کی طرف منسوب کر دیا ہے۔ ہم نے دونوں جگہ اس کا ترجمہ اس طرح کیا ہے گویا آپ کے کلمات کا اثر اسی وقت حادث کی صورت میں ظاہر ہو چکا تھا یہ ترجمہ ہم نے حضرت اساذ قدس سرہ کے ایک بیان کی روشنی میں کیلئے درنا اس کا ظاہری ترجمہ دونوں جگہ یہ ہو سکتا ہے کہ آپ کے دعا ئیر کلمات کی وجہ سے میں نے اپنے ہاتھ ٹوڑ کر دیکھنے شروع کیے کہ ان میں سے آپ کی بد دعا کا اثر کس میں ہے۔ پہلی روایت کے لفظ ”انظر یمنا تقطعان“ میں دیکھ رہی تھی کہ کس ہاتھ کو بیخود

کہی یہاں تک و تکالی ایما انسان من امتی دعوت علیہا کہ مفسرہ۔ رواہ احمد رجال
رجال الصحيح۔ واخرجہ فی الخصائص ۳۴۴ ج ۲۔ وراجع فی الترجمان ۳۷۷ عن عائشہ
۱۱۷۷ عن ابی الثور عن خالد قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانا من يتبعونہ
فالتفتہ معہم قال ففجعتی القوم يستعون قال وابقى القوم قال فأتى على رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم فصر بنی ضربة إما بعصيب أو قضيب أو سواد أو شئى كان معاً
قال فواللہ فما أوجعتی قال فبت بلبنة قال أو قلت ما ضر بنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إلا
لشئى عیلة اللہ فی قال وحدت بنی فکفى أن ابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إذا
أصبحت قال فنزل جبرئیل علیہ السلام علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال إنک
راجع لا تکسر قرون رعیتک قال فلتما صلینا الغداة أو قال صبحنا قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اللهم إنا ساء يتبعونى ولا تبعينى أن يتبعونى اللهم لمن عرفت

اپنے رب سے یہ دعا کی ہے کہ اپنی امت میں جس کے لیے بھی میرے بندے بدو عمار کے کلمات نکل گئے ہوں
الہی تو اس کے حق میں ان کو مغفرت و بخشش کا سبب بنادینا۔ (احمد)

۱۱۷۷۔ ابوالسوار اپنے ماموں سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ لوگ
آپ کے پیچھے پیچھے لگ رہے ہیں، میں بھی اُن کے ساتھ آپ کے پیچھے پیچھے لگ گیا یہ بیان کرتے ہیں کہ
اتنے میں ناگاہ طور پر لوگ بھگتے ہوئے میرے اوپر آ پڑے۔ یہ بیان کرتے ہیں کہ آپ لوگوں کو چھوڑ کر
میری طرف تشریف لائے اور کھجور کی ایک خوشخام یا چھڑی یا مسواک یا کوئی اور ایسی ہی چیز ہوئی جو
اس وقت آپ کے پاس تھی، آپ نے اس کو لے کر مجھ کو ہلکے سے مار دیا۔ بخاری و مسند احمد و اس سے ذرا بھی تکلیف
نہیں ہوئی۔ یہ کہتے ہیں کہ میں نے بڑی بے چینی و کرات کاٹی، یا میں نے یہ بات کہی کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی یہ تنبیہ ضرور کسی ایسی نامناسب بات کی وجہ سے ہوئی جو جہاں اللہ تعالیٰ کے علم میں میرے نفس
میں ہوئی۔ پھر میرے دل نے کہا کہ کسی طرح صبح ہو تو میں فوراً آپ کی خدمت میں حاضر ہوں۔ اُدھر
جبرئیل علیہ السلام وحی لے کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آگئے اور فرمایا کہ آپ قوم کے
نگراں ہیں، اپنی رعایا پر سختی نہ فرمایا کریں۔ یہ کہتے ہیں جب ہم صبح کی نماز ادا کر چکے یا یہ کہا کہ جب صبح ہوئی
تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا فرمائی الہی لوگ میرے پیچھے پیچھے لگ جاتے ہیں اور مجھ کو یہ چھو

گتی ہو اور اس روایت کے لفظ "ضعی بیک" اپنا ماتھ پیچھے رکھ دو۔ اس کی تائید کرتے ہیں کہ ان کلمات کا اثر اب تک ظاہر
ہونے نہیں پایا تھا۔ اس جگہ حدیث سابقہ ہوا، کا تشریحی نوٹ ضرور ملاحظہ فرمائیے۔ وہ حقیقت اپنی جگہ پھر
مسلم ہے

اَوْ سَبَبَتْ فَاَجْعَلْهَا لَكَفَّارَةً وَاَجْرًا اَوْ قَالَ مَغْفِرَةً وَرَحْمَةً اَوْ كَمَا قَالَ رَوَاهُ اَحْمَد ۲۹۹
 ۱۱۷۸- عَنْ ابْنِ مَرْزُوقَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- اَللَّهُمَّ اِنَّا نَبَشِّرُكَ اَوْثَ
 السَّالِفِينَ لَعْنَتُهُ اَوْ كُفْمَتُهُ اَوْ حُلْدَتُهُ فَاَجْعَلْهَا لَكَ صَلَوةً وَرَحْمَةً وَقُرْبَةً تُقَرِّبُنِي بِهَا اِلَيْكَ
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَعَنْ جَابِرٍ مِثْلَهُ اِلَّا اَنْ فِيهِ زَكَاةٌ وَرَحْمَةٌ- رَوَاهُ الدَّامِيُّ-
 ۱۱۷۹- عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ سَمْعَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اَللَّهُمَّ مَنْ لَعَنْتُ فِي
 الْجَاهِلِيَّةِ ثُمَّ دَخَلَ فِي الْاِسْلَامِ فَاَجْعَلْ ذَلِكَ قُرْبَةً لَكَ اِلَيْكَ- رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ كَمَا فِي الْفَصَائِلِ
 ص ۲۶۴-۲۶۵

اچھا نہیں لگتا کہ اس طرح وہ میرے پیچھے پیچھے لگے رہیں۔ تو الٰہی جس کو میں نے مار دیا ہو یا برا بھلا بھی کہا ہو تو
 اس کے حق میں تو اس میری تنبیہ کو گناہوں کا کفارہ اور ثواب کا سبب بنا دینا یا یہ فرمایا کہ مغفرت اور رحمت
 بنا دینا، یا اسی کے قریب اور کلمات فرمائے۔ (احمد)

۱۱۷۸- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا الٰہی میں بھی بشریوں تو مسلمانوں میں بھی
 یہ بھی میں نے لعنت کی ہو یا اس کو برا بھلا کہا ہو یا اس کے کوڑے لگوانے کا حکم دیا ہو تو اس کے حق میں تو اس کو
 باعث رحمت و برکت اور قیامت کے دن اپنے دربار میں باعث تقرب بنا دینا۔ (دارمی)
 ۱۱۷۹- حضرت معاذ بن جعفر کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہے۔ الٰہی جس
 کسی کی جاہلیت کے دور میں میں نے اس پر لعنت کی ہو پھر وہ اسلام قبول کر چکا ہو تو اس کو تو اس کے حق
 میں اپنے دربار میں تقرب کا سبب بنا دینا۔ (طبرانی)

۱۱۷۸- اس حدیث میں آپ کی دعا کا پہلا لکھ پھر یہ ہے ”میں بشریوں“ درحقیقت آپ کے ان تمام کلمات کی روح یہی
 ہے کہ جب میں بشریوں تو بشری فصلت سے بہرہ نہیں ہوسکتا معصوم ہونے کا مطلب یہ نہیں کہ غصہ نہیں آئیگا کسی کو کوئی تنبیہ
 نہیں کی جائیگی اور کسی کی کوئی حرکت خواہ وہ کیسی ہی کیوں نہ ہو ناگوار نہیں گزریگی۔ بتیں نہیں یہ سب کچھ ہر گز ہر افسوس کی بنا
 پر نہیں، مگر دُور کی بنا پر نہیں، اور ظلم و تعدی کے طور پر نہیں بلکہ ضعف بشری کی بنا پر یہ معذرت اس لیے نہیں کہ معصیت
 کا صدور ہو یا لکھ اس لیے ہے کہ جب معصومیت پر تو یہ کلمات بھی معصوم منہ سے کہیں نظر پھر اس کی معذرت یوں ہو کہ میں
 بشریوں جو رسولوں کو بشر نہیں مانتے وہ ان کے محزونیا کی طرح سے بھی آشنا نہیں۔

۱۱۷۹- ان حدیثوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر کسی کی جس قسم کی گمان ہو تو اس کی تلافی کی صورت یہ ہے کہ اس صاحب حق کے
 لیے دعا کی جائے مگر یہ اس صورت میں ہو جبکہ صاحب حق کے حق کی ادائیگی کی اور کوئی صورت نظر نہ لگے گویا آپ کے ان
 توابع و نیاز کے کلمات سے امت کے لیے ایک اور اہم سنت معلوم ہوگئی۔

یہ واضح ہے کہ ہر لعنت کے محاورات میں کچھ کلمات ایسے بھی ہوتے ہیں جن کے حقیقی معنی مراد نہیں ہوتے مثلاً جو کو
 برا و محبت میں شریر کا لفظ کہہ دیتے ہیں بعض اوقات بد معاش کا لفظ، بد مزاجی، بد زبانوں پر آجانا ہو (باقی بر وقت)

۱۱۸۰۔ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ قَالَ كَانَ فُلَانٌ يَخْلُسُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا أَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَلَجَ بَوَجهِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْ كَذَلِكَ فَلَمْ يَزَلْ يَخْتَلِجُ حَتَّى مَاتَ رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي صَحِيحِهِ

۱۱۸۱۔ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا أَكَلَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَمَالِهِ فَقَالَ كُلْ بِمِثْلِكَ قَالَ لَا اسْتَطِيعُ قَالَ لَا اسْتَطِيعْتَ مَا مَنَعَكَ إِلَّا أَنْ تَكُفَّ عَنْ شَاءِ رَفَعَهَا إِلَى فِيهِ . (رواه مسلم) رياض الصالحين ص ۳۴۔

۱۱۸۲۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى أَعْرَابِيٍّ يَتَوَدُّهُ وَكَانَ إِذَا دَخَلَ عَلَى مَرِيضٍ يَتَوَدُّهُ قَالَ لَا بَأْسَ ظَهَرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَقَالَ لَهُ لَا بَأْسَ ظَهَرَ إِنْ شَاءَ

۱۱۸۰۔ عبدالرحمن صديق اکبر کے فرزند اور جند روایت کرتے ہیں کہ فلاں شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محفل میں آ کر بیٹھا کرتا، اور جب آپ گفتگو فرماتے تو استہزاء کے طور پر منہ بنایا کرتا، آپ نے فرمایا اچھا تو بونی ہو جائے (اللہ تعالیٰ نے اس کا منہ اسی طرح بنادیا) اور جب تک وہ جیسا اسی طرح منہ بناتا رہا (حاکم، ۱۱۸۱۔ سلمہ بن اکوع روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں بائیں ہاتھ سے کھانا کھایا آپ نے فرمایا اپنے دائیں ہاتھ سے کھاؤ۔ اُس نے کہا دائیں ہاتھ سے تو مجھ سے کھایا نہیں جاا۔ آپ نے فرمایا یہ بڑائی کی وجہ سے نہیں کھانا اچھا تو پھر جیسا تو کہتا ہو ایسا ہی ہو۔ اس کے بعد وہ شخص اپنا دایاں ہاتھ منہ تک اٹھا ہی نہ سکا۔ (مسلم)

۱۱۸۲۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک بادیہ نشین شخص کے پاس اس کی عیادت فرماتے کے لیے تشریف لے گئے اور عادت مبارکہ یہ تھی کہ جب کسی مریض کی عیادت کو جاتے تو یہ کلمات فرمایا کرتے تھے ”لا بَأْسَ“ یعنی خدا کرے کوئی تکلیف نہ رہو اودان شاہ اللہ تعالیٰ یہ بیماری گناہوں کا کفارہ ہے۔ چنانچہ اس سے بھی یہی کلمات فرمائے لا بَأْسَ

بقیہ نوٹ صفحہ ۴۳۷) مگر یہ صحت اس ماحول کے ایک عمارت کی حد تک ہوتا ہے اسی طرح عرب میں بھی اس قسم کے کلمات رائج تھے اگر کوئی مناسب محل پر خادوندار آپ کی زبان پر لگے ہوں تو بشریت کے سوا ان کو اور کیا کہا جاسکتا ہے۔ واقعات مذکور پر نظر ڈالی جائے ہر فرقہ محل تبہ ہی تھا اور چوتھیں کلمات عرب کے محاورات ہیں تھے وہی بڑی احتیاط کے ساتھ یہاں استعمال ہوئے ہیں مگر معصومیت کا تقاضہ ہے کہ دعائیں دے دے کر ان کی جتنی تلافی کر دی جائے۔

۱۱۸۳۔ انبیاء علیہم السلام کی حکم عدولی استہزاء سے ہر خواہ شدت جہالت سے کسی صورت میں مبارک نہیں ہوتی۔ جس کی شان یہ ہو کہ اگر ان کی آواز سے آواز بلند کی جائے تو کی کڑائی نیکیاں برباد ہو جائیں۔ ان کی بات کا مقابلہ کرنا بعض مرتبہ بہت خطرناک عواقب کا موجب بن جاتا ہے۔ استہزاء تو کثرت ہے، کبر فتنہ برادر گنواہن خوفناک عیب ہواں پر

اللہ قَالَ کَلَّامًا حَتَّى تَقْرُو عَلَى الشَّيْخِ كَبِيرٍ تَزِيدُهُ الْقُبُورَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَتَعَمَّ إِذَا. (بخاری)

مِنْهَا اسْتِغْفَارُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۱۸۳۔ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ
اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ أَكْثَرَ مِنْ سَبْعِينَ مَرَّةً. رواه البخاری
۱۱۸۴۔ عَنِ الْأَعْزَمِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ
تَوُوبُوا إِلَى اللَّهِ فَإِنِّي أَتُوبُ إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ مِائَةً مَرَّةً. رواه مسلم
۱۱۸۵۔ عَنْهُ وَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنَّهُ دُعَاؤُ عَلَى حَلِيِّ
وہ بولتا ہوں کہ میں یہ تو ایک سخت بڑے کثیر بخاری پڑھ رہا ہے اور اس کو قبرستان لیجا کر چھوڑ دیا اس پر کہ
نے ناگواری سے فرمایا اچھا تو یہی سی۔ (بخاری)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شانِ استغفار

۱۱۸۳۔ ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو۔ بخدا میں بھی ایک ایک
دن میں ستر بار سے زیادہ اللہ تعالیٰ کے سامنے استغفار اور توبہ کرتا ہوں۔ (بخاری شریف)
۱۱۸۴۔ اعزمی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگو! اللہ تعالیٰ کے سامنے توبہ
کیا کرو کیونکہ میں بھی ایک دن میں سو سو بار توبہ کرتا ہوں۔ (مسلم)
۱۱۸۵۔ اعزمی روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے قلب پر ایک بادل
ساچھا ہے

ہیشہ گرفت کا خطرہ ہو سکتا ہے۔ قدرت چاہتی ہے کہ جمال کے ساتھ ساتھ کس اس کے جلال کا بھی مظاہر ہو جائے تاکہ غلو
نہ نہ ہو جائے اور رسولوں کے سامنے اس پر ایسے ان کو ادب کا سبق بھی ملتا رہے۔
۱۱۸۵۔ بطور ایک ضعیف مخلوق پر اور اس لیے ایک ضعیف مخلوق کے لیے بجائے استکبار کے استغفار کرنا ہی مناسب ہے
آفریش عالم کے وقت اللہ تعالیٰ کے حضور میں عین قسم کی مخلوق تھی۔ نوری یعنی فرشتے وہ معصوم تھے اس لیے ان کا
محاطہ صحت ایک تسبیح سے قابل اغماض بن گیا۔ سُبْحَانَكَ لَا تَعْلَمُنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا۔ اناری یعنی جات و خلائین
انہوں نے بڑائی اور استکبار کی چال چلی استکبروت ام کنت من العالین وہ اسی تکبر کی بدولت ملعون بن گئی
خالق یعنی آدم علیہ السلام انہوں نے مجزو دنیا کے ہاتھ پھیلا دیے، توبہ واستغفار کی زبان کھول دی اور اپنے رب
کے سامنے اعتراف و تسلیم کا سر جھکا دیا۔ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ۔

وَلَا يَلَا سَتَغْفِرُ اللَّهُ فِي الْيَوْمِ وَآتَتْ مَرَّةً . رواه مسلم

اور میں بھی اللہ تعالیٰ سے دن میں تلو تو بار استغفار کرتا ہوں۔ (مسلم)

اس قول و افتخار و ادب و استغفار کے صلے میں تمام خلافت ان کو پہنچا دیا گیا یہی سرگزشت پھر آئندہ مخلوق کے استغفار یا استغفار کی بنیاد بن گئی یعنی اولاد ابلیس میں استغفار اور ربی آدم میں استغفار کی سنت قائم ہو گئی اس لیے بنی آدم میں جو مخصوص افراد فطرت پر پیدا ہوئے اور فطرت ہی پر قائم رہتے، توبہ و استغفار کرنا ان کی فطرت کی بجا رہتی اور جو اس کے برخلاف مل چکے وہ ابلیس کے قدم پر کھلے۔ اس لیے انبیاء علیہم السلام کی استغفار فرشتوں کی تسبیح کی طرح فطری ہوتی ہے وہ ان کے صنف بشری کا تقاضہ ہوتا ہے۔ وہ حقیقت گسی گناہ کی وجہ سے نہیں ہوتی بلکہ معصیت کا نقص اور بشری صفت اس کا دعویٰ ہوتا ہے۔ جو خود استغفار کرنا نہیں جانتے وہ دوسروں کو استغفار کی تعلیم دینا بھی نہیں جانتے۔ رحمت چاہتی ہے کہ سنت آدم علیہ السلام کو تازہ رکھنے کے لیے ایسے نفوس قدسیہ آتے ہیں جن کی زبانیں توبہ و استغفار کے لیے شب و روز کھلی ہوں اور اس طرح نظر رحمت میں بنی آدم کے لیے اپنے آبائی وطن کی وراثت کا استحقاق پھر قائم ہو جائے آخری حدیث میں کچھ اشارہ اس طرف بھی ہے کہ میری آنکھوں کے سامنے بھی کبھی کبھی ایسا سا بندھ جاتا ہے کہ میری استغفار بھی صرف مجازی نہیں رہتی بلکہ آدم علیہ السلام کی طرح اس حقیقت کی لذت پیدا ہو جاتی ہے۔ خلاصہ یہ کہ استغفار کو صرف معصیت ہی میں مختصر سمجھ لینا بہت ناقدانی ہے۔ وردیہاں لفظ عین یعنی بادل کے لفظ کی بجائے صاف معصیت کا لفظ کیوں نہ فرما دیا گیا۔ استغفار انبیاء علیہم السلام کے کمال کی معرکہ ہے اور اسی لیے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا وقت نزدیک آگیا تو سورۃ النصر میں آپ کو تسبیح و استغفار میں منہمک رہنے کا حکم دیا گیا۔ تسبیح و استغفار کے اس طرح جمع فرمانے میں انسان کی شان جامعیت کی طرف بھی اشارہ ہو سکتا ہے یعنی استغفار کے ساتھ جو نیکو اس میں ملکتی صفت بھی ہے اس لیے ان کا وظیفہ تسبیح و استغفار کا مجموعہ ہے اور اس لیے صرف تسبیح کرنے والوں کی ساری اس مقام تک نہیں ہوتی جہاں تک کہ تسبیح کے ساتھ استغفار کر لے والوں کی رسائی ہوتی ہے۔

ہمارے اس بیان سے آدم علیہ السلام کی انجمن کے تکوینی اسرار پر بھی کچھ روشنی پڑتی ہے اور جو بات اس حاصی مخلوق کے ظیفہ بنانے میں فرشتوں کی نعم میں ذرا سکی تھی وہ بھی کچھ نہ کچھ سمجھ میں آئے لگتی ہے اور یہ بات ظاہر ہو جاتی ہے کہ ان ہر سرہ انواع میں خلافت کا استحقاق کس کو ہونا چاہیے۔ فرشتوں کی نظر صرف بنو آدم کی معصیت تک ہی محدود رہی اور اسی حد تک ان کی عصمت کا تقاضہ ہونا چاہیے، وہ معصیت سے آشنا نہ تھے اس لیے استغفار و توبہ کی حقیقت پہچانتے تو جیسے پہچانتے رحمت لے یہ کرشمہ دکھلا دیا کہ صورت معصیت کے ساتھ اگر استغفار و توبہ رہے تو جنت سے مہرہا، مہرہا نہیں وہ مخلوق کی بشارت ہے اور اس کا نقد مقررہ خلافت الہیہ پر اس لیے ضروری تھا کہ زمین و وقت کے سب سے بڑے اور آخری ظیفہ ہوں ان کی زبان سے مخلوق خدا ایک ایک مجلس میں سوسو بار بھی استغفار سن لے۔

خوب یاد رکھیے خطرہ معصیت سے نہیں خطرہ یہ کہ معصیت کے بعد استغفار نہ ہو اور جب استغفار نہ ہو تو پھر فرشتہ معصیت ہی معصیت رہ جائے اور اس طرح انسان بنی آدم کی فرست سے محل کر اور ابلیس میں شمار نہ ہو جائے اب آپ ہی اندازہ فرمائیے کہ جب آغاز عالم میں مخلوق الہی میں مقبول و مورد کی تسمیم کی بنیاد استغفار و توبہ اور اتنے وہ بھی اس درمیانی مخلوق کی اس طرف یا اس طرف مردم شاری کا مدار اسی استغفار پر ٹھہرے تو پھر استغفار کرنا کتنا اہم ظیفہ ہونا چاہیے اور نیز یہ کہ انبیاء علیہم السلام کے حق میں یہ دلیل معصیت ہوئی یا برہان معصیت۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مِنْهَا عِبَادَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۱۸۶۔ عَنِ الْمُغِيرَةِ ثَقَالُ قَامِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تَوَدَّ مَاءَ فَيْقِيلَ لِكَيْلِمَ تَصْنَعُ هَذَا أَوْ قَدْ غَفِرَ لَكَ مَا قَدْ تَمَّ مِنْ ذُنُوبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ قَالَ أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا اشْكُورًا . متفق عليه

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شانِ عبادت

۱۱۸۶۔ منیو سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنا طویل طویل قیلم فرمایا ہے کہ پیروں پر دم چڑھ گیا اس پر لوگوں نے عرض کی آپ کے تو اگلے پچھلے معاملات سب درگزر ہو چکے آپ کس لیے یہ مشقت اٹھاتے ہیں۔ اس پر آپ نے فرمایا تو کیا میں اس کا شکر گزار بندہ نہ ہوں۔ متفق علیہ

۱۱۸۶۔ انبیاء پریم سلام کی فعلی عبادت کا معیار بہت بلند ہوتا ہے وہ فراموش میں امت کی خاطر تخفیف کا لحاظ رکھتے ہیں لیکن جہاں ان کا انفرادی معاملہ آیا پھر وہاں ان کی شان الگ نظر آتی ہے حقیقت یہ ہے کہ عبد کی ترقی کا ساما راز یہی عبادت میں نہاں ہو تو جتنا بڑا عبد ہو اس کی شان عبادت بھی اتنی ہی اونچی کیوں نہ ہو۔ یہاں قرآن کا حکم بھی یہی تھا۔ قُلْ لِّلَّهِ الْاَقْلِيلُ۔ آپ کی عبادت کی ایک صورت یہ ہے کہ رات بھر مصروف عبادت رہیں اور صرف تھوڑے سے حصہ میں استراحت ہو۔ تو پھر حکم ایزدی کی تعمیل میں آپ کی جدوجہد جتنی بھی وسیع ہو سب بجا تھی۔ پھر آپ کی اجتماع میں آئندہ بھی بعض ائمہ نے اس سنت کو تازہ رکھا ہے۔ اس حدیث میں یہ بات خوب واضح ہو گئی کہ عبادت کی کثرت صرف اسی میں منحصر نہیں کہ گناہ موجود ہوں بلکہ ہندہ کی شکرگزاری کی جڑی سے بڑی صورت بھی اس لیے بخشش و کرم کا انعام جتنا زیادہ ہو عبادت کی شان بھی اتنی ہی اونچی ہوتی چاہیے۔ یہاں آپ نے دو لفظ فرمائے ہیں عبد، شکور۔ اس کا مفہوم یہ ہے کہ عبادت پہلے تو قافلہ عبدیت ہے پھر قافلہ شکرگزاری بھی یہی ہے جب میں عبد بھی عبد شکور ٹھہرا تو یہ کیسے ممکن ہے کہ میری عبادت اسی کے مناسب نہ ہوتی۔

اللہ تعالیٰ کے عبد سب ہی ہیں اس لیے اس نعمت کا شکر سب ہی کے ذمہ واجب ہے لیکن ایسے عبد نامہ میں جو عبد بھی ہوں اور شکور بھی ہوں۔ وقلیل من عبادی للشکور میں کفران نعمت کا شکوہ ہے۔ یہ جماعت انبیاء پریم السلام ہی کا خاصہ ہے کہ وہ پیدا نشی طور پر شکر گزار ہوتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ جو شکور نہیں وہ گویا عبد ہی نہیں۔
لَا تَكُنْ اَنْ عَبْدًا اشْكُورًا بے شک فرح شکر گزار بندہ ہے۔

الانبياء والرسل عليهم الصلوة والسلام واعلهم

۱۸۷۱۔ عَنِ ابْنِ دُرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَمْ الْأَنْبِيَاءُ قَالَ مَا تَأْتِي نَبِيٌّ وَارْتَبَعَهُ وَعِشْرُونَ أَلْفًا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَمْ الرُّسُلُ مِنْهُمْ قَالَ ثَلَاثٌ وَأَرْبَعُونَ لَأَنَّهُ عَشْرُ جَمْعٍ غَفِيرٌ ثُمَّ قَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ: أَرْبَعَةٌ سُرُّ بَنِيَّوْنَ آدَمَ وَشَيْتٌ وَنُوحٌ وَخُوشٌ وَهُوَ (إِذْ رُسِمَ) وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ خَطَّ بِقَلَمٍ وَأَرْبَعَةٌ مِنَ الْعَرَبِ هُوْدٌ وَصَالِحٌ وَشُعَيْبٌ وَبَنِيَّكَ وَأَوَّلُ نَبِيٍّ مِنَ أَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَآئِيلَ مُوسَى وَآخِرُهُمْ عِيسَى وَأَوَّلُ النَّبِيِّينَ آدَمُ وَآخِرُهُمْ بَنِيَّكَ (اخر جملہ جن کا نام فی صحیحہ وقال صاحب الدر المنثور والصواب، انه ضعيف لا صحيح ولا موضوع) (اخر جملہ عبد بن حمید والحکیم الترمذی فی نوادر الاصول وابن حبان فی صحیحہ والحاکم وابن عساکر) وقد تكلّم الحافظ ابن كثير في اسانيدہ وضعفہا كما في المديتہ والنباتہ

ومعہ و

حضرات انبیاء علیہم السلام اور ان کی تعداد

۱۸۷۱۔ ابو ذر فرماتے ہیں نے پوچھا یا رسول اللہ کل انبیاء کی تعداد کتنی تھی۔ آپ نے فرمایا ایک لاکھ چوبیس ہزار میں نے پوچھا یا رسول اللہ اس میں رسول کتنے تھے۔ آپ نے فرمایا تین سو تیس کی بڑی تعداد۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا ابو ذر! ان میں چار نبی تو سرکاری تھے۔ آدم، شیث، نوح، خورج (علیہم السلام) یہ ہیں علیہ السلام کا نام ہر اودیہ پہلے وہ نبی ہیں جنہوں نے قلم سے لکھا۔ اور چار ان میں عرب کے ہیں۔ ہود، صالح، شیب (علیہم السلام) اور تھار انبی (صلی اللہ علیہ وسلم) اور بنی اسرائیل میں خورج سے پہلے نبی تھے وہ موسیٰ علیہ السلام تھے اور سب سے آخری عیسیٰ (علیہ السلام) تھے خلاصہ یہ کہ نبیوں میں سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام تھے اور سب سے آخر میں تھار انبی (اللہ صل وسلم وبارک علیہم) یہ حدیث موضوع تو نہیں مگر ضعیف ہے۔ (درمنثور)

۱۸۷۲۔ واضح رہے کہ انبیاء علیہم السلام کی سب سے ممتاز شان یہ ہے کہ ان سب کو ماننا بھی ایمان کا ایک رکن اعظم ہے جن کا نام بیان میں آچکا ہے ان کے نام کے ساتھ اور جن کا نام بیان میں نہیں آیا ان پر اجمال کے ساتھ یہاں انبیاء علیہم السلام کی ذات کو سب کے مشاہدہ میں موجود ہوتی ہے مگر ان کی نبوت کا معاملہ پھر اسی طرح عالم غیب میں داخل ہوتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ اس کے فرشتے اور جنت و دوزخ کا۔ اسی لیے انبیاء علیہم السلام کو خود بھی اپنی اور جملہ انبیاء علیہم السلام کی نبوتوں پر ایمان لانا ضروری ہوتا ہے کیونکہ جو چیز مشاہدہ میں ہوتی ہے وہ صرف ان کی ذات پر ان کی نبوت نہ مشاہدہ ہوتی ہے اور وہ مشاہدہ کرنے کی چیز ہے۔ پس جس طرح اللہ تعالیٰ کا شکر کا فرم ہوتا ہے اسی طرح انبیاء علیہم السلام میں

کسی ایک فرد کا انکار یا اجمال ان کی صف میں انکار یہ سب کفر میں آمن الرسول بما انزل الیہ من ربه و المؤمنون کل امن بالله و علی شکیہ و کتبہ و وسیلہ لا تفرق بین احدین من رسلہ (البقرہ)

حافظ ابن تیمیہ لکھتے ہیں کہ نبی کا لفظ نہایت مشتق ہے اور لغت میں انبار گوہر چیز کے لیے مستعمل ہو سکتا ہے لیکن اس کا عام استعمال اب صرف غیب کی خبروں میں ہونے لگا ہے۔ آیات ذیل ملاحظہ فرمائیے
وَ اَنْتُمْ عَلٰی مَا تَاْمُرُوْنَ وَاَنْتُمْ عَلٰی مَا تَنْهَوْنَ
فِيْ مَوَاقِفٍ (آل عمران)

پھر جب آپ نے اس بات کو جلا دیا تو وہ لوہے آپ کو یہ خبر
کس لے دی آپ نے فرمایا اس نے بادیہ بڑا جانے والا اور وہاں
کار ہے۔

قُلْ هُوَ مَبْنٰی عَظِيْمٌ اَنْتُمْ عَنْهُ مُعَذَّبُوْنَ
عَنْهُ يَنْتَسِبُ اُولُوْا حَيْثُ النَّبَا الْعَظِيْمُ (رم)

اور اگر وہ قومیں آج میں تو یہ آرزو کریں کہ کسی طرح ہم گاؤں میں
باہر نکلے ہوئے ہوں پوچھ لیا کریں تمہاری خبریں۔
اور غول سے دنوں بعد اس کی خبر جان لو گے۔

يَحْكُمُ نَبَاٌ مُّسْتَقَرٌّ (انعام)
اَنْبِئُوْنِيْ بِاَسْمَاءِ هٰؤُلَاءِ (البقرہ)
يَا اٰدَمُ اَنْبِئْ هٰهْمَ بِاَسْمَاءِ هٰهْمَ (البقرہ)

لے آدم تم ان کو بتا دو ان چیزوں کے نام۔
کہ وہ بہانہ مت بناؤ ہم ہرگز تمہاری بات نہ مانیں گے اللہ تعالیٰ
ہم کو تمہارے حالات بتا چکا ہے۔

دیکھو ان تمام مواضع میں لفظ انبار کا استعمال صرف ان خبروں میں ہوا ہے جو اپنے علم و مشاہدہ کی نہیں ہیں بلکہ لاعلمی
اور عدم موجودگی کی ہیں اس لیے اس کو نبی پڑھنا چاہیے لیکن تخفیف کے لیے ہر موصوف کر دیا گیا ہے اور اب جملے مہموز
کے اس کو نبی (مستعمل) استعمال کرنے لگے ہیں۔ اس کے مہموز ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اس کی جمع انبیاء آتی ہے۔ دیکھو کتاب
النبوات ص ۲۲۳ و ص ۲۲۴

حافظ موصوف لکھتے ہیں کہ "نبی" فعل کے وزن پر ہے۔ لغت عرب میں یہ وزن "فاعل اور مفعول" دونوں میں
نبی کے معنی میں مستعمل ہوتا ہے مگر یہاں اس کو مفعول کے معنی میں لینا زیادہ موزوں ہے۔ اس لحاظ سے نبی اللہ کے معنی میں چلتا
الذی نبأہ اللہ جس کو اللہ تعالیٰ نے نبی بنایا ہوا اس کو غیب کی خبریں دی ہوں۔ اب یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ دوسروں کو
بھی ان کی اطلاع دے۔ اگر اللہ تعالیٰ کا حکم ہوگا تو وہ دوسروں کو بھی اس کی اطلاع دیدیگا۔ درج نہیں لیکن جس بات پر اس
کا نبی اللہ تعالیٰ موقوف ہے وہ صرف یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کو غیب کی خبریں دی جائیں۔ پس جس طرف سے
نبی اور غیبی میں امتیاز پیدا ہوتا ہے وہ صرف اللہ تعالیٰ کی طرف سے غیب کی خبریں دینا نہ دینا ہے۔ غیب کی خبریں جس طرح
انبیاء علیہم السلام بیان کرتے ہیں اسی طرح ان کے علاوہ کاہن و جوتشی وغیرہ بھی بیان کرتے ہیں مگر پھر ان کو انبیاء کہیں نہیں

کہا جاتا؟ صرف اس لیے کہ کافروں کو خردینے والا شیطان ہوتا ہے، رحمن نہیں ہوتا اس لیے وہ نبی اللہؐ کے مستحق نہیں ہو سکتے۔ لفظ رسول کو بھی اسی پر قیاس کر لینا چاہیے رسول اللہؐ بھی صرف اسی کو کہا جائیگا جس کو اللہؐ نے رسول بنا کر بھیجا ہو جس جیسے وہ شخص جو اللہ تعالیٰ کا رسول ہو کسی غیر کا رسول نہیں ہو سکتا اور نہ کسی دوسرے کا حکم مان سکتا ہے اسی طرح نبی اللہؐ بھی غیر اللہ کا نبی نہیں بن سکتا اور نہ وہ کسی اور کی خبریں دینا قبول کر سکتا ہے۔ جب حقیقت یہ بھری کہ اس کی خبریں صرف انہی خبروں میں منحصر ہو گئیں تو ان پر ایمان لانا بھی لازم ہو گیا کیونکہ اس کے متعلق یہ دم ہی نہیں ہو سکتا کہ جو خبریں وہ دیتا ہے اس میں شیطان کی دجی کا کوئی احتمال ہو سکتا ہے۔ غیر نبی کی یہ شان نہیں۔ اولیاء اللہؐ بھی غیب کی خبریں دیتے ہیں مگر چونکہ وہ نبی اللہؐ نہیں ہوتے اس لیے ان کی خبروں پر یہ اعتقاد نہیں ہو سکتا کہ اس میں شیطان کی طرف سے کوئی مداخلت نہیں ہو سکتی، یہ صرف نبی اللہؐ کی خصوصیت ہوتی ہے کہ وہ فطرۃً غیر اللہ کی خبر قبول ہی نہیں کرتا۔ اس کے علاوہ دوسروں کی خبروں میں یہ امکان موجود ہوتا ہے اس لیے دلائل حق و باطل مشتبه ہو سکتے ہیں۔ اس لیے ان کی خبروں پر ایمان لانا واجب نہیں ہوتا اور اسی لیے رسول کی طرح ان کی اطاعت کرنی واجب نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ جب اللہ تعالیٰ نے ان کو رسول اور نبی نہیں بنایا تو اب اس کی کیا ضمانت ہے کہ غیر اللہ نے اس کے قلب میں کوئی بات افغانہ کی پھر ان کی اطاعت کو بعینہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کیسے کہا جاسکتا ہے۔ رسول چونکہ اسی لیے رسول بنایا جاتا ہے کہ وہ خدائی احکامات دوسروں تک پہنچا دے اس لیے دلائل یہ احتمال نہیں ہو سکتا اور اسی لیے دوسروں کو اس کی اطاعت کرنے کا حکم دیا جاتا ہے۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَ نَفْسٍ رَّاسِخَةٍ
اللہ (الغناء)

انہیں اللہ کے فرمان سے۔

علامہ امت بھی گواہ اللہ تعالیٰ ہی کی حکمرانری اور اسی کی اطاعت کی دعوت دیتے ہیں اور اکثر ان کا یہ حکم درست ہی ہوتا ہے، مگر چونکہ ان کو غیر اللہ کی اطاعت پر اللہ کی اطاعت سمجھنے کی غلط فہمی ہو سکتی ہے اس لیے نادانستگی میں وہ غیر اللہ کی اطاعت کا حکم بھی دے سکتے ہیں اسی لیے علماء کی اطاعت کو بعینہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت قرار نہیں دیا جاسکتا۔ یہی حال امت کے محدثین اور ملہمین کا ہے جن کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے الہامات ہوتے ہیں وہ بھی محصور نہیں ہوتے اس لیے ان کے الہامات میں بھی شیطانی وسوس کا احتمال ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے الہامات کے حق و ناحق ہونے کا معیار انبیاء علیہم السلام کی دجی سے مطابقت و مخالفت قرار دیا گیا ہے۔ شیاطین کو چونکہ انبیاء علیہم السلام کے ساتھ پوری عداوت ہوتی ہے اس لیے وہ خوب ہچا پچاتے ہیں کہ رحمن کی دجی کیا ہے اور شیطان کا فریب کیا ہے۔

کتاب النبوات ص ۱۶۱ و ۱۶۲

شیخ عبد الوہابؒ نے لکھے ہیں کیا عجیب بات ہے کہ اللہ تعالیٰ کے جو احکامات رسول کے واسطے سے پہلے پاس آئیں وہ تو کسی تفصیل کے بغیر بے چون و چرا قابل تسلیم ہوں اور جو ہم خود بلا واسطہ اللہ تعالیٰ سے سنیں یعنی الہام کے طور پر وہ اس وقت تک قابل اعتماد نہ ہوں جب تک کہ رسول کی دجی بدست کو قوی نہ لیا جائے۔ چنانچہ رسول کی شان میں ارشاد ہے۔

مَا أَنَا كَمَا تَزْعُمُونَ فَخُذُوا وَ مَا فَهَأَ كَذِبٌ عَنْهُ
فَاتَّهَمُوا۔ (الحشر)

اُسے چھوڑ دو۔

آیت بالا سے معلوم ہوا کہ رسول کی بات مطلقاً قبول کر لینا فرض ہے۔ اب کیسی تعجب کی بات ہے کہ رسول اللہ کی ذات

خود تو مقید ہو ظاہر ہے کہ انسان ہر گوشہ میں مقید ہے اپنی ذات میں بھی اور اپنی صفات میں بھی) مگر اس کا حکم ماننا مطلقاً واجب ہے لیکن اللہ تعالیٰ کی ذات کو خود تو مطلق ہے مگر اس کے بلا واسطہ احکام کا قبول کرنا مقید ہے یعنی اس کو میزانِ شریعت پر تولنا ضروری ہے۔ پھر اس کی تفصیل کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں کہ رسول چونکہ خود مقصود ہوتا ہے اور اس کو کسی لیے بھیجا جاتا ہے کہ وہ خدا تعالیٰ کے احکام مخلوق کے سامنے بیان کرے اس لیے جب اس کی ہمت کا مقصد ہی یہ ہے تو پھر اس کی حکمراناری کا حکم مطلق کیوں نہ ہو۔ رسول کے علاوہ کسی کو اس لیے مقرر نہیں کیا جاتا کہ وہ احکام ربانی دوسروں تک پہنچائے، اس لیے ”مبین“ یعنی کھول کر بیان کرنے والا۔ ان کا منصب نہیں ہوتا اس لیے وہ اس پر یہ احتمال موجود ہوتا ہے کہ اس میں کوئی غشی آزمائش ہو، قدرت کو یہ امتحان منظور ہو کہ اعتماد رسول کی وحی پر ہے یا اپنے الہام پر۔ پھر اگر اپنے الہام پر اعتماد کر لیا گیا ہے تو کیوں؟ قدرت نے جب ان کو نبی نہیں بنایا تو ان پر شیطان دشمن کی طرف سے وحی کیوں نہیں آسکتی اور ان کے پاس اس کی ضمانت کیا ہو کہ جس کو انہوں نے الہام رحمن سمجھا ہے وہ درحقیقت الہام رحمن ہی ہے۔ یہ ضمانت صرف ایک رسول کے حق میں ہے ان کے علاوہ مکے باشندان کے علوم کے لیے میزانِ ہی علوم نبوت ہیں۔ البیاقیت والجمہر ص ۴۴ ۲۵۴-۲۵۵

نئی اور دراصل کافورق | حافظ ابن تیمیہؒ نبی اور رسول کا فرق لکھتے ہوئے فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ کسی کو غیب کی خبریں دے کر نبی بنا دے تو وہ نبی اللہ بن جاتا ہے۔ اور جب تک کسی کا فرقہ کو خدا کی پیغامات پہنچانے کا اس کو حکم نہ ہے اس وقت تک وہ صرف نبی اللہ ہی رہتا ہے خواہ وہ کسی پہلی شریعت پر ہی عمل کرتا رہے ہاں جب اس کو کسی کا فرقہ کو خدا کی احکام پہنچانے کا حکم ہو جائے تو اب وہ ”نبی اللہ“ ہونے کے ساتھ ”رسول اللہ“ بھی بن جاتا ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت نوح علیہ السلام کے درمیان جاس کے برگزیدہ بندے گزرتے ہیں وہ سب انبیاء تھے۔ رسول اللہؐ ان میں کوئی نہ تھا۔ ان کا ذلیفہ صرف یہ تھا کہ وحی ربانی پر خود عمل کریں اور مومنوں کی جو حاجتیں ان کے سامنے تھیں ان کو بھی عمل کرنے کا حکم دیں۔ جب حضرت نوح علیہ السلام کا دور آیا اور کفر ظاہر ہوا تو اب ان کی اصلاح کے لیے حضرت نوح علیہ السلام مبعوث فرمائے گئے اور وہ رسول اللہ کہلائے۔ اسی لیے ان کو حدیثوں میں سب سے پہلا رسول کہا گیا ہے۔

علماء امتی کا نبیاء بنی اسرائیل کا مقصد | اس بیان سے ظاہر ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی تذکرہ و نصیحت کا تعلق صرف مومنوں کے دائرہ تک محدود رہا ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان پر احکامات آتے اور وہ ان کو مومنوں کو سنادیتے جیسا کہ انبیاء بنی اسرائیل تھے وہ خود تورات کی شریعت پر عامل تھے۔ اگرچہ خاص خاص معاملات میں ان پر خدا تعالیٰ کی طرف سے خاص خاص وحی بھی آتی تھی۔ پھر وہ اس وحی کی روشنی میں بنی اسرائیل کے مقدمات کے فیصلے اسی طرح فرمایا کرتے تھے جیسا کہ آج علماء قرآن کی روشنی میں امت کے نزاعات کے فیصلے کرتے ہیں۔ یہی نکتہ تھا کہ آپ نے اپنے علماء امت کو بنی اسرائیل کے انبیاء سے تشبیہ دی ہو اور علماء امتی کا نبیاء بنی اسرائیل فرمایا ہو اور بنی اسرائیل کے رسولوں سے تشبیہ کی ہو یوں نہیں فرمایا علماء امتی کو مثل بنی اسرائیل۔

اس کے بعد اقطام موصوف لکھتے ہیں کہ رسول کے لیے جدید شریعت لانا قطعاً ضروری نہیں۔ دیکھو حضرت یوسف علیہ السلام رسول اللہ تھے، باوجودیکہ وہ ملتِ ابراہیمی پر تھے۔ اسی طرح حضرت داؤد علیہ السلام اور حضرت سلیمان علیہ السلام بھی رسول اللہ تھے اور شریعت تورات پر عامل تھے۔ کتاب النہات ص ۱۴۳ ۱۴۴۔

کو کوئی پیغام پہنچایا جائے یہی حال لفظ بعثت کا ہے اس کا استعمال بھی بعثت شرعی اور بعثت کوئی دونوں میں آیا ہے۔ یہاں گفتگو لن کے عام معانی میں نہیں، بلکہ خاص ”وہی النبوة“ ”نبی الہی“ اور رسول اللہؐ بالاضافہ کے معنی میں ہے اور جو تشریح اوپر بیان کی گئی ہے وہ ان معنی الفاظ ہی کی ہے۔

لے واضح رہے کہ نبی اور رسول کے الفاظ اسلامی تصانیف میں اللہ کے اسم مبارک کے بعد دوسرے درجہ کی شہرت رکھتے ہیں حتیٰ کہ علمی کتابوں میں شاید ہی کوئی کتاب ایسی ہوگی خواہ وہ کسی فن کی کیوں نہ ہو جس میں ان الفاظ کی تشریح نہ کی گئی ہو مگر آپ کو حیرت ہوگی کہ اصطلاحات کی ریاضت نے اس بدیہی مسئلہ کو بھی اتنا ابھرا دیا ہے کہ اس صیغہ صاف مسئلہ بھی ہر جگہ نظری بنا ہوا نظر آتا ہے۔ حافظ موصوف نے جس طرح یہاں اس کو سلجھا دیا ہے اتنا صاف سادہی نظریے اور کہیں نہیں گزرا۔ حضرت استاد قدس سرہ فرماتے تھے کہ حافظ موصوف کی پوری کتاب النبوات میں ایک ہی مسئلہ قابل تدریس ہے۔

اس لیے اگر آیات قرآنیہ اور صحیح حدیثوں کی مدد میں تحقیق درست ثابت ہوئی ہو تو کسی ضعیف روایت کی بناء پر اس کو ترک کرنا صحیح نہیں ہو سکتا۔ آدم علیہ السلام کے تعلق اکثر حدیثوں میں نبی مکرمؐ کے لفظ آتے ہیں۔ اگر کسی راوی نے یہاں رسول کا لفظ فعل کر دیا ہو تو اتنی بیش قیمت تحقیق کو صرف راوی کے ایک لفظ سے نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ اس لیے اس روایت کی بناء پر جن بعض اکابر نے حافظ موصوف کو یہاں اختلاف رائے فرمایا ہو ہمیں ان کے ساتھ اتفاق نہیں۔

واللہ تعالیٰ

اعلم

سَيِّدِنَا وَسَيِّدُنَا مُحَمَّدِي الرَّسُولِ الْأَعْظَمُ مُحَمَّدِي الْأَمَلِ طَلَبِي الْهَاشِمِي

أَوَّلُهُمْ خَلْقًا وَآخِرُهُمْ بَعَثًا صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْكَ

منہی نظر میں سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم کی سرودی کا کچھ اندازہ کرنے کے لیے یہ معلوم کرنا ضروری ہو کہ قرآن شریف سے کچھ ایسا ظاہر ہوتا ہو کہ نبوت کی ابتداء و انتہا بشکل دائرہ ہوئی ہو۔ اس لیے یہ بات معلوم کرنی ضروری ہو کہ ایک دائرہ کے لیے کیا کیا باتیں ضروری نہیں۔ سب سے پہلی بات یہ ہے کہ دائرہ کی ابتداء اور اس کی انتہا بالکل یکساں ہوتی ہو، اس کے دھڑل سروں میں اگر ذرا سا بھی فرق رہ جائے تو دائرہ تمام نہیں ہو سکتا، پھر ہر دائرہ کے لیے ایک مرکز کا ہونا بھی لازم ہے۔ مرکز کے بغیر کسی دائرہ کا موجود نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ جب تک مرکز متعین نہ ہو جائے اس وقت تک دائرہ کا خط کھینچنا ہی نہیں جاسکتا۔ پھر جب مرکز متعین ہو جائے تو دائرہ میں جتنے بھی نقطے فرض کیے جائیں ضروری ہو کہ ان سب کا رخ اسی مرکز کی طرف ہو اگر کوئی نقطہ اس مرکز سے ذرا علیحدہ فاصلہ پر رہیگا بس یہیں سے دائرہ ٹوٹ جائیگا۔ پھر جس طرح وجود دائرہ کے لیے مرکز کا تعین پہلے ضروری ہوتا ہے اسی طرح ظہور مرکز کے لیے دائرہ کے وجود کی ضرورت ہوتی ہے یعنی جب دائرہ کھینچا جاتا ہو تو ضرور کسی مرکز سے کھینچا جاتا ہے مگر جب تک دائرہ تمام نہیں ہو لیتا اس وقت تک مرکز کا وجود معرض ظہور میں نہیں آتا۔ پھر یہ کہ کسی دائرہ میں دو مرکز نہیں ہو سکتے، البتہ ایک ہی مرکز پر چھوٹے بڑے بہت سے دائرے کھینچے جاسکتے ہیں۔ اب سینے کے قرآن کریم میں ارشاد ہوتا ہے إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ اس آیت سے ظاہر ہوتا ہو کہ نبوت کی آفرینش بشکل دائرہ ہوئی ہے اسی لیے اس کا ابتدائی نقطہ یعنی حضرت آدم علیہ السلام اور اس کا انتہائی نقطہ یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام دونوں کو یکساں فرمایا گیا ہے۔ یہ صفت دائرہ ہی کی ہوتی ہو کہ جو اس کا ابتدائی نقطہ ہوتا ہے وہی آخر میں اس کا انتہائی نقطہ بن جاتا ہو۔ خط مستقیم میں صفت نہیں ہوتی اس کے ابتداء و انتہا کے دونوں نقطے بالکل علیحدہ علیحدہ ہوتا ہوتے ہیں۔ یہاں جب دائرہ کے ابتدائی نقطہ کی طرف نظر کی جاتی ہو تو وہ حضرت آدم علیہ السلام نظر آتے ہیں جن کے نہ والدہ تھیں نہ والد۔ ان کے بعد حضرت خوار کا وجود ہوا جو حضرت آدم علیہ السلام کی پسلی سے بنائی گئی تھیں اس لیے اس کو ولادت سے تعبیر کیا نہیں جاسکتا جیسے کسی شخص سے اگر اس کا ہاتھ الگ کر لیں تو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ ہاتھ اس سے پیدا ہوا ہے۔ اسی طرح حضرت خوار کو چونکہ ضلع آدم علیہ السلام سے بنایا گیا تھا اس لیے ان کو آدم علیہ السلام کی ذریت میں شمار نہیں کیا جاسکتا لہذا

اب ان کو بھی سلسلہ تخلیق میں اسی مرتبہ میں رکھنا پڑیگا جس میں کہ حضرت آدم علیہ السلام ہیں۔ یہ بات دوسری ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام پر بیثیت والد کے نہ سی پر حیثیت اصل ہونے کے حضرت حواء سے اشرف ہوں مگر یہ نسبت صرف ان دونوں کے درمیان رہیگی بنی آدم کے لیے دونوں ہی مہدائے ہونگے۔ حضرت آدم علیہ السلام سلسلہ خلافت کے لیے اور اجسام انسانیہ کے مہدائے اول اور حضرت حواء صرف اجسام انسانیہ کے لیے مہدائے مہد و مہد ثانی ہونگی۔ اب اگر ان پر غور کیا جائے تو حضرت حواء کے لیے والدہ کوئی نہیں ہاں حضرت آدم علیہ السلام ان کی اصل ہونے کی وجہ سے والد کی جگہ کے پاسکتے ہیں۔ پس جب تخلیق کے ابتدائی نقطہ میں ایک مذکر اور ایک مؤنث ہیں جس میں مؤنث کے لیے ماں کوئی نہیں تو چونکہ دائرہ میں انتہائی نقطہ جو اس کے مقابلہ میں اگر دائرہ کو پورا کر سکتا ہے ایسا ہی ہونا چاہیے جس میں ایک مذکر اور ایک مؤنث ہو مگر یہاں والدہ ہو مگر والدہ کوئی نہ ہوتا کہ اطراف دائرہ میں ایک طرف کی کمی اور دوسری طرف کی زیادتی بالمثل آجائیں یعنی اگر ابتدا میں والدہ کی کمی ہو تو انتہا میں والدہ کی زیادتی ہو اور اگر ابتدا میں والدہ کی زیادتی ہے تو انتہا میں والدہ کی کمی رہے اور اس طرح اطراف دائرہ کے شیب و فراز دونوں مل کر ایک دائرہ پورا ہو سکے۔ یہاں جب تمام انبیاء و عیسیٰ علیہم السلام پر نظر ڈالی جاتی ہے تو اس صفت کا انسان جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اور کوئی نہیں ملتا۔ سلسلہ تخلیق میں اگر ایک طرف حضرت حواء ہیں جن کی والدہ نہ تھیں تو دوسری طرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں جن کے والد نہ تھے۔ شاید یہ خیال گزرے کہ اس بنا پر تشبیہ ان دونوں میں لہذا بظاہر آیت یوں ہونی چاہیے تھی کہ ان مثل عیسیٰ عند اللہ کمثل حواء تاکہ جو دو نقطے مقابل تھو وہی معروض بیان میں آتے اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت سے مقصد چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت کا والد کے بغیر صرف اپنی قدرت کاملہ سے ظاہر کرنا منظور ہے اس لیے اس میں حضرت آدم علیہ السلام ہی کے ساتھ تشبیہ دینی زیادہ مؤثر تھی اگر کمثل حواء فرماتے تو حضرت حواء کے لیے حضرت آدم علیہ السلام والد کے قائم مقام موجود اور یہاں منظور یہ تھا کہ علاقہ والدیت کا یکسر قطع کر دیا جائے لہذا ایسی ہی کے ساتھ تشبیہ دی جن کے لیے نہ والد تھے نہ والدہ تاکہ خدا تعالیٰ کی قدرت کاملہ کا بھی پورا ثبوت ہو اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں کسی اور نے اسی تشبیہ سے بھی والد کا خطرہ ذہن میں نہ گزر سکے۔ اس بیان سے ظاہر ہو کہ دائرہ نبوت جو حضرت آدم علیہ السلام سے شروع ہوا تھا وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر اگر ختم ہو گیا۔

حافظ عطاء الدین ابن کثیر فرماتے ہیں :

وقوله اذ جعل فيكم انبياء اي كلما هلك نبي الله تعالى كقول اذ جعل فيكم انبياء اي تفسيره وكره جبيل
قام فيكم بني من لدن ابيكم ابراهيم الى بني كوفات هو جاتي و تقيس بهي دوسراي اس کے قائم مقام

من بعدہ وکن لاك کا نوالا يزال فیہم
 الانبیاء یدعون الی اللہ ویحذرون
 آجاء۔ تمہارے والد (حضرت) ابراہیم (علیہ السلام) سے لے کر نبی تک یہی
 دستور رہا اور اسی طرح انبیاء علیہم السلام ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی طرف
 دیتے رہے اور اس کے عذاب سے ڈراتے رہے یہاں تک کہ یہ سلسلہ
 (تفسیر میں کثیر علیہ السلام) حضرت صلی علیہ السلام پر اکٹم کر دیا گیا۔

اب سوال یہ ہوتا ہے کہ اس تقدیر پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت کیا ہوگی تو اس کا جواب ظاہر ہے
 وہ یہ کہ آپ کی حیثیت مرکزی حیثیت ہو اسی لیے آپ کو مرکز کی طرح ظاہری طور پر بھی سلسلہ نبوت سے بالکل
 الگ سلسلہ میں پیدا فرمایا گیا تھا اور تعجب ہے کہ یہاں بھی اس کی رعایت رکھی گئی کہ جس طرح مرکز ایک ہی ہوتا
 ہے اسی طرح حضرت اسماعیل علیہ السلام کی ذریت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کوئی اور دوسرا
 رسول ہی پیدا نہ ہو۔ پھر جس طرح آپ کو دائرۃ نبوت کا مرکز بنایا گیا تھا اسی طرح آپ کی ولادت کے لیے
 بھی وہی مقام پسند فرمایا گیا جو زمین کا مرکز کہلاتا ہے یعنی مکہ مکرمہ۔ اور جس طرح بیت اللہ کو زمین کا مرکز
 قرار دے کر سب سے پہلے وجود میں لایا گیا تھا اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تخلیق بھی سب سے
 پہلے مقدر ہوئی تاکہ تعین مرکز پہلے تو دائرۃ نبوت اسی کے ارد گرد بھیجا جاسکے لیکن مرکزیت کا ظہور چونکہ
 دائرہ کی تمامیت پر متوقف ہوتا ہے اس لیے مقدریوں ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حسی طور پر ظہور
 قدسی جملہ انبیاء علیہم السلام کی آمد کے بعد ہوا اور جس طرح محیط دائرہ کی نسبت ہر طرف سے اپنے مرکز سے مساوی
 ہوتی ہے اسی طرح جملہ انبیاء علیہم السلام کی نسبت مرکزی حیثیت سے آپ کے ساتھ برابر ہے حتیٰ کہ
 اگر موسیٰ علیہ السلام جیسا بڑی شریعت والا رسول بھی آپ کے دور میں آتا تو اس کو بھی آپ کی اتباع کیے
 بغیر کوئی اور راستہ نہ تھا۔ اسی مرکزیت کے اعلان کے لیے جملہ انبیاء علیہم السلام سے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی سیادت کا قولاً و عملاً عہد لیا گیا تھا اور اسی کے اظہار کے لیے شب معراج میں جملہ انبیاء علیہم
 السلام کی امامت کا شرف آپ کو ہی عنایت ہوا اور اسی حقیقت کے عالم آشکارا کرنے کے لیے عشرین لوگوں
 حد یعنی حمد کا جھنڈا آپ ہی کے ہاتھ میں ہو گا جس کے نیچے آدم علیہ السلام سے لے کر عیسیٰ علیہ السلام تک
 سب انبیاء علیہم السلام پہنچے تفصیل کے لیے ترجمان السنۃ ج ۱۲، حدیث ۱۰۰۰ کا تشریحی نوٹ ضرور ملاحظہ
 فرمائیے۔

اس بیان کے اہم رکن دو ہیں: یکوینی نظر میں نبوت کی تخلیق بشکل دائرہ ہوئی اور آپ کی تخلیق حیثیت
 مرکز ہوئی ان دونوں کی طرف قرآنی آیات میں اشارہ موجود ہے اس لیے ہمارے اس بیان کو گوبرہان کا
 درجہ حاصل نہ ہو مگر محض خیالی بھی نہیں کہا جاسکتا۔ ہمارے مذکورہ بالا بیان سے اب حدیث انا اولہو

خلقاً و آخرہ و بحثا کی پوری شرح بھی ہوئی۔ اس مضمون کی تائید قرآن کریم کی ایک اور آیت کو بھی ہوتی جو ارشاد ہے۔
 كَانَ لِلنَّاسِ أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ مَعِيَ ابْتِدَاءَ آفْرِيشِ دِينِ اِيك هِي تها پھر
 جو اختلاف رو نہا ہے وہ امتوں کی کج رویوں سے رو نہا ہے۔ اسی طرح حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام کے دو دین پھر ایک ہی رہ جائیگا جس کی بنیاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خد اپنے دست
 مبارک سے ڈال چکے ہیں۔ مذاہب سوادہ میں بنیادی لحاظ سے قبلہ دور رکھے ہیں: بیت، مقدس، بیت
 اللہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے خود بیت مقدس کا بھی استقبال فرمایا اس کے بعد پھر بیت اللہ کو
 قبلہ متین فرمادیا۔ سوچے جب آخر کار قبلہ ہی ہونا تھا تو بیت مقدس کے عارضی استقبال کی حکمت کیا
 تھی؟ بیشک ایک حکمت یہ بھی تھی کہ آخری رسول کے دو دین سابقہ سب اختلافات کو ختم کر کے پھر ایک
 دین پر جمع کر دیا جائے اور اس کی صورت یہی تھی کہ آپ علی طور پر یہ بتا دیں کہ اصل دین ہمیشہ سے ایک
 ہی تھا۔ قبلہ کے مسئلہ کو صرف نامی سے اختلافات کی بنیاد بنایا گیا۔ اس لیے مدینہ طیبہ میں آکر پہلے آپ
 نے بیت مقدس ہی کا استقبال فرمایا اور علانیہ ثابت فرمادیا کہ یہ مسئلہ کوئی بنیادی اختلاف کی حیثیت
 نہیں رکھتا۔ اسی لیے جو رسول وحدت ادیان کا اہم مقصد لے کر آیا ہے وہ اپنے عمل سے یہ ثابت کر دینا
 چاہتا ہے کہ قبلہ کی تقسیم صرف ایک وقتی مصلحت کے پیش نظر ہی ہے ورنہ اصل مقصد توجہ الی اللہ
 ہو اور یہ کسی خاص سمت کے ساتھ مخصوص نہیں فاینا تو لو اقم وجہ اللہ۔ اس حقیقت کو آپ نے
 اتنا واضح فرمایا کہ استقبال قبلہ جو نماز کی صحت کی شرائط میں شمار ہوتا ہے فعل نمازوں میں بحالت سفر
 مسافر کی سہولت پر چھوڑ دیا۔

الغرض جب ابتدا میں دین ایک تھا تو چونکہ دائرہ کی ابتدا اور انتہا یکساں ہوتی ہو اس لیے
 عالم کی انتہا میں پھر دین ایک ہی ہو جانا چاہیے اس لیے اس کی صورت یہ مقدر ہوئی کہ جس طرح ایک
 اسماعیلی رسول نے آکر اسرائیلی قبلہ کا استقبال کیا تھا اسی طرح ایک اسرائیلی رسول آکر اسماعیلی
 قبلہ کا استقبال کر لے اور یہ بات پورے طور پر واضح ہو چکے کہ نہ تو اصل دین میں کوئی اختلاف ہو
 اور نہ انبیاء علیہم السلام میں باہم کوئی اختلاف ہو جو اختلافات بھی ہوئے یہ سب امتوں کی کج روی کے
 نتائج تھے۔ کان الناس امة واحدة فبعث اللہ النبیین مبشرین ومنذرين۔ اب اگر اس مقصد کے
 یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہوتی تو ختم نبوت کے خلاف تھا
 اس لیے مقدر یوں ہوا کہ آپ سے پہلے وہ حیثیت نبوت ان کا ظہور بھی ہو جائے پھر اس مقصد کی
 تکمیل کے لیے آپ کی دوسری آمد حیثیت امامت بھی ہو ظاہر ہے کہ جو بنی اسرائیل کے لیے رسول بنا کر بھیجا

آیا تھا۔ اب بنی اسماعیل میں اس کی آمد سے اس کے نبی ہونے نہ ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا وہ اپنے دور نبوت کو پورا کر کے اب برحیثیت امامت امت محمدیہ تشریف لائینگے اور ہم پہلے ترجمان السنۃؐ میں بیان کر چکے ہیں کہ یہ مقام وہ تھا جس کی اولوالعزم انبیاءؑ نے بھی تمنا کی ہے اس لیے یوں مقدر ہوا کہ اس اہم مقصد کے ظہور کے لیے عالم کے خاتمہ پر وہ رسول آئے جو پہلے نبی سے مشابہ ہوتا کہ جس طرح دین پہلے ایک تھا آخر میں پھر ایک ہی رہ جائے اور جب اس طرح اتحاد مل کا کام مکمل ہو جائے تو پیدائش عالم کا جو مقصد تھا وہ پورا ہو جانے کی وجہ سے عالم کی صف لپیٹ کر رکھ دی جائے اور قیامت آجائے۔

اللھم صل وسلم علی سیدنا محمد اولہد خلفاء اخرہم بعثا

۱۱۸۸۔ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَوَّلُ شَفِيعٍ فِي الْجَنَّةِ لِمَنْ يَصِدَّقَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ مَا صِدَّقَتْ وَرَأَى مِنَ الْأَنْبِيَاءِ نَبِيًّا مَا صِدَّقَتْ مِنْ أَمِيَّةٍ لَكَ رَجُلٌ وَاحِدٌ رواه مسلم۔

۱۱۸۹۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَوَّلُ مَنْ يَنْشَقُّ عِنْدَ الْقَبْرِ وَأَوَّلُ شَافِعٍ وَأَوَّلُ مُشَفِّعٍ۔ رواه مسلم۔

۱۱۹۰۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَلَمُّ الْأَنْبِيَاءِ تَبَعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ يَفْرَعُ بَابَ الْجَنَّةِ۔ رواه مسلم۔

۱۱۹۱۔ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي بَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

۱۱۸۸۔ میں جنت کے لیے سب سے پہلا شفاعت کرے والا ہوں۔ انبیاءِ سابقین میں اس کثرت کے ساتھ کسی کی تصدیق نہیں کی گئی جتنی کہ میری بعض انبیاء تو ایسے بھی ہوئے ہیں جن کی تصدیق صرف ایک ہی شخص نے کی ہے۔ (مسلم شریف)

۱۱۸۹۔ ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ روزِ عشاء تمام اولادِ آدم کا سردار میں ہونگا۔ قبر چھٹ کر چوسکے پہلا شخص باہر آئیگا وہ میں ہوں، جو نبی سب سے پہلے مخلوق کی شفاعت کرے گا وہ میں ہوں اور جس کی شفاعت سب سے پہلے قبول ہوگی وہ میں ہوں۔ مسلم شریف

۱۱۹۰۔ انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت میں جس نبی کے ملنے والے سب سے زیادہ ہونگے وہ میں ہوں، اور جو سب سے پہلے جنت کا دروازہ کھولنے کے لیے دستک دیگا وہ میں ہوں

۱۱۹۱۔ انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن میں جنت کے

دروازہ پر آؤنگا

كَاشَفَهُمْ يَقُولُ الْحَارِثُ مَنْ أَنْتَ فَأَقُولُ مُحَمَّدٌ يَقُولُ بِكَ أُمِرْتُ أَنْ لَا أَفْتَحَ إِلَّاكِ قَبْلَكَ.
رواه مسلم۔

۱۱۹۲۔ عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ وَبَيَّيْتُ لِرِوَاءِ الْحَسَنِ لَا فَخْرَ وَمَا مِنْ نَبِيٍّ يَوْمَئِذٍ إِدَامُ قَسَمٌ مِثْلَهُ إِلَّا
تَحْتَ لِرِوَائِي وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ وَلَا فَخْرَ۔ رواه الترمذی

۱۱۹۳۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَلَسَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَخَرَجَ حَتَّى إِذَا دَنَا مِنْهُمْ سَمِعَهُمْ يَتَذَكَّرُونَ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ إِنَّ هَذَا ابْنُ آدَمَ يَوْمَئِذٍ
وَقَالَ آخَرُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ آخَرُ فَعِنْسِي كَلِمَةُ اللَّهِ وَرُوحُهُ قَالَ آخَرُ أَدَامُ أَصْطَفَاهُ اللَّهُ
فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ قَدْ سَمِعْتُ كَلَامَكُمْ وَنَجَّيْتُكُمْ وَإِنَّ ابْنَ آدَمَ
خَلِيلُ اللَّهِ وَهُوَ كَذَلِكَ وَمُوسَى نَجَّى اللَّهُ وَهُوَ كَذَلِكَ وَعِيسَى رُوحُ اللَّهِ وَهُوَ كَذَلِكَ وَهُوَ كَذَلِكَ
أَدَامُ أَصْطَفَاهُ اللَّهُ وَهُوَ كَذَلِكَ أَلَا وَآنا حَبِيبُ اللَّهِ وَلَا فَخْرَ وَأَنَا حَاطِلُ رِوَاءِ الْحَسَنِ يَوْمَ

اور دو روزہ کھلو اور تمکا جنت کا دربان پوچھ گیا آپ کون! میں کہو تمکا میں ہوں محمد وہ عرض کر گیا محمد کو حکم
ملای کہ سب پہلے میں آپ ہی کے لیے دروازہ کھلوں، آپ سے پہلے کسی شخص کے لیے نہ کھلوں (مسلم)
۱۱۹۴۔ ابو سعید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن تمام اولاد آدم
کا سرا دہیں ہوں اور یہ کوئی فخر نہیں۔ محمد و شاہ جہند امیرے ہاتھ میں ہوگا اور یہ بھی کوئی فخر نہیں اور اس دن
آدم علیہ السلام اور ان کے سوا جتنے رسول ہیں سب میرے جہنڈے کے نیچے ہونگے اور سب پہلا شخص دین
پھٹ کر باہر آئے گا وہ میں ہوں اور یہ کوئی فخر نہیں۔ (ترمذی شریف)

۱۱۹۵۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چند صحابہ بیٹھے ہوئے تھے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے باہر تشریف لائے جب ان کے قریب آئے تو آپ نے ان کی گفتگو سنی کوئی تعجب
سے کہہ رہا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اپنا خلیل بنایا ہے۔ کوئی کہتا تھا کہ حضرت یحییٰ
علیہ السلام سے کہہ طور پر بڑا راست گفتگو کی ہے۔ کوئی کہتا تھا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کلمہ اللہ اور روح اللہ
کہلانے کا شرف بخشا ہے۔ کوئی اور یہ کہہ رہا تھا کہ حضرت آدم علیہ السلام کو صلی اللہ کے لقب سے
نوازا ہے جب آپ باہر تشریف لائے تو آپ نے فرمایا میں نے تمہاری ہمت گفتگو اور تمہارے تعجب کا معاملہ
دیکھا اور سنا۔ کوئی شبہ نہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام خلیل اللہ تھے حبیب کا تم کہہ رہے تھے اور اسی طرح
حضرت موسیٰ علیہ السلام کو شرف بہکلمی عطا ہوا تھا اور کوئی شبہ نہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کلمہ اللہ

الْقِيَامَةِ تَحْتَ رَأْسِهِ مَنْ دُونَهُ وَلَا تَحْزَنُ وَأَنَا أَوَّلُ مَا فُتِحَ وَأَوَّلُ مُشْفَعٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا تَحْزَنُ
وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ يُحْزَنُ عَلَيَّ الْحَجَّةُ فَلْيَحْمَدِ اللَّهُ فِي بَيْتِ خَلْقِهَا وَمَعَى تَفَرُّدِ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا تَحْزَنُ
وَأَنَا أَكْرَمُ الْأَوْلِيَاءِ الْآخِرِينَ عَلَى اللَّهِ وَلَا تَحْزَنُ . رواه الترمذی والداری .

۱۱۹۴ عَنْ عَمْرِو بْنِ قَنْبِسَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَحْنُ الْآخِرُونَ وَنَحْنُ
السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَإِنِّي قَائِلٌ قَوْلًا غَيْرَ فَنَزَلَ ابْرَاهِيمُ خَلِيلُ اللَّهِ وَمُوسَى صَفِيُّ اللَّهِ وَ
أَنَا حَبِيبُ اللَّهِ وَمَعِيَ لَوَاءُ الْحُجَّيْنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَإِنَّ اللَّهَ وَعْدَنِي فِي أُمِّي وَأَجَادَهُمْ مِنْ
ثَلَاثٍ لَا يَعْزِمُهُمْ بَيْتُهُ وَلَا يَسْتَأْصِلُهُمْ عَدُوٌّ وَلَا يَجْمَعُهُمْ عَلَى ضَلَالَةٍ . رواه الدارمی .

۱۱۹۵ - وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنَا قَائِدُ الْمُرْسَلِينَ وَلَا تَحْزَنُوا

روح اللہ کے لقب سے لو اے گئے تھے اور اسی طرح حضرت آدم علیہ السلام نظر ربوبیت میں
خلافت کے لیے منتخب ہوئے لیکن تم کو یہ بھی معلوم ہونا چاہیے کہ میں حبیب اللہ ہوں اور یہ فخریہ بات
نہیں ہے اور قیامت میں حمد و ثناء کا جھنڈا میرے ہی ہاتھ میں ہوگا۔ آدم علیہ السلام اور ان کے
سوا سب مخلوق اس کے نیچے ہوگی اور یہ بھی فخریہ بات نہیں بلکہ قیامت میں سب سے پہلا
مخلوق کی شفاعت کرنے والا رسول میں ہوں اور سب سے پہلے جس کی شفاعت قبول ہوگی وہ رسول
بھی میں ہوں اور یہ بھی فخریہ بات نہیں ہے۔ جنت کی کنڈی جو سب سے پہلے کھٹکھٹائیگا وہ رسول میں ہوں
اللہ تعالیٰ سب سے پہلے میرے لیے جنت کھولے گا اور مجھ کو اس میں داخل فرمائے گا اور اس وقت میرے ساتھ
ساتھ خلق مومنوں کی جماعت بھی ہوگی اور میں اللہ تعالیٰ کی نظر میں گزری ہوئی اور آنے والی تمام مخلوق میں
سب سے زیادہ معزز و مکرم ہوں اور اس میں فخر کا کوئی شائبہ نہیں ہے۔

۱۱۹۴ - عمرو بن قنیس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا میں گو ہم سب کے بعد میں آئے
ہیں لیکن قیامت میں ہم سب کے آگے پہنچے اور دیکھو میں ایک بات کہتا ہوں اور کسی فخر سے نہیں کہتا ابراہیم علیہ
السلام خلیل اللہ میں اور موسیٰ علیہ السلام صغی اللہ ہیں لیکن میں حبیب اللہ ہوں۔ قیامت میں حمد و ثناء کا
جھنڈا میرے ساتھ ہوگا۔ اور اللہ تعالیٰ نے میری امت کے معاملہ میں مجھ سے وعدہ فرمایا کہ اوزین باتوں سے
ان کو پناہ دیدی کہ ایک یہ کہ عام قحط میں ان کو مبتلا نہیں کریگا۔ دوم یہ کہ ان کا دشمن بچ دین سے ان کو ہلاک
نہیں کرے گی تیسرے یہ کہ میری پوری امت گمراہی میں نہ پڑ جائے ایسا بھی نہیں ہوگا۔ (دارمی)

۱۱۹۵ - جاہد سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمام رسولوں کا قائد میں ہوں اور یہ فخریہ

خَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَلَا خَلْفَهُوْا أَنَا أَوَّلُ شَافِعٍ وَمُشَفِّعٍ وَلَا خَلْفَهُ. رواه الدارمی
 ۱۱۹۶۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَوَّلُ النَّاسِ خُرُوجًا لِأَلْبَيْتِ
 وَأَنَا قَائِدُهُمْ إِذَا وَقَدُوا وَأَنَا خَطِيْبُهُمْ إِذَا انْصَبُوا وَأَنَا مُسْتَشْفِعُهُمْ إِذَا احْبَسُوا وَأَنَا
 مُبَشِّرُهُمْ إِذَا أَيْسُوا الْكَرَامَةَ وَالْمَقَاتِلُ يَوْمَئِذٍ بَيْنِي وَلِيَاءُ الْحَمْدِ يَوْمَئِذٍ بَيْنِي وَ
 أَنَا أَكْرَمُ وَلَدِ آدَمَ عَلَى رَأْيٍ يَطُوفُ عَلَى أَلْفِ خَادِمٍ كَأَنَّهُمْ بَيْضٌ مَكْنُونٌ أَوْ لَوْلُو
 مَشْنُونٌ. رواه الترمذی والداری وقال الترمذی حدیث غریب.

۱۱۹۷۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَأَنْشَى حَلَّةً مِنْ حَلَلِ الْجَنَّةِ
 ثُمَّ أَقْبَضَ عَنْ يَمِينِ الْعَرْشِ لَيْسَ أَحَدٌ مِنَ الْخَلَائِقِ يَقُومُ ذَلِكَ الْمَقَامَ غَيْرِي. رواه
 الترمذی وفي رواية جامع الاصول عندنا اول من تَشَقَّقَ عَنهُ الْإِصْبُ فَأَنْشَى.

۱۱۹۸۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَلُوا اللَّهَ لِي الْوَسِيلَةَ قَالُوا
 بات نہیں اور میں تمام نبیوں کے آخر میں آیا ہوں اور یہ بات بھی فخریہ نہیں اور تمام مخلوق کی سب سے پہلا
 شفاعت کرے والا میں ہوں اور جس کی شفاعت سب سے پہلے قبول ہوگی وہ رسول ہیں ہوں اور یہ بات
 بھی فخریہ نہیں ہے۔ (داری)

۱۱۹۶۔ انش سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمام لوگ قبروں سے اٹھائے
 جائیں گے تو سب سے پہلے باہر آنے والا میں ہوں گا جب وہ جماعتیں بن کر اللہ تعالیٰ کے سامنے حاضر ہوں گے تو ان کا قاف
 میں ہوں گا اور جب سب خاموش رہیں گے تو ان کی جانب سے بولنے والا میں ہوں گا اور جب وہ میدانِ عشر
 میں پھنس جائیں گے تو ان کے لیے شفاعت کی اجازت طلب کرنے والا میں ہوں گا اور جب وہ مایوس ہوں گے
 تو ان کو شہادت دینے والا میں ہوں گا۔ بزرگی اور کنجیاں اس دن سب میرے ہاتھ میں ہوں گی اور حمد و ثنا کا جھنڈا
 بھی اس دن میرے ہی ہاتھ میں ہوگا اور اللہ تعالیٰ کی نظر میں تمام اولادِ آدم میں سب سے پیارا میں ہوں گا میرے
 ارد گرد ہزار خادم حاضر رہیں گے جو اس طرح سفید رنگ ہوں گے گویا وہ حفاظت سے رکھے ہوئے اللہ ہیں یا
 بکھرے ہوئے موتی ہیں۔ (ترمذی۔ داری)

۱۱۹۷۔ ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو روایت کرتے ہیں کہ سب سے پہلے قبر سے اٹھوں گا اس کے بعد
 جننی مخلوق میں سے ایک حلقہ (ایک لباس کا نام ہے) لاکھ کو پہنایا جائیگا پھر میں عرش کے دائیں جانب
 آکر کھڑا ہوں گا جہاں کھڑے ہونے کا منصب میرے سوا اور کسی کا نہیں (ترمذی)

۱۱۹۸۔ ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے لیے اللہ تعالیٰ سے تمام وسیلہ

يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا التَّوَسُّلُ قَالَ أَعْلَى دَرَجَةٍ فِي الْجَنَّةِ لَا يَنَالُهَا إِلَّا رَجُلٌ وَجِدَ وَأَزْجَرَ أَنْ
أَكُونَ أَنَا هُوَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ -

۱۱۹۹۔ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ كُنْتُ
إِمَامَ النَّبِيِّينَ وَخَلِيبَهُمْ وَمُصَاحِبَ شَفَاعَتِهِمْ عَنْ تَحِيْرٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ -

۱۲۰۰۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِكُلِّ
نَبِيٍّ وَلَاؤًا مِنَ النَّبِيِّينَ وَإِنَّ وَلِيَّيَ أَبِي دَحْلِيلَ رِبِّي ثُمَّ قَرَأَ إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِأَبْنَائِهِمْ
لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا الشَّيْءُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ -

۱۲۰۱۔ عَنْ إِبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَضَّلَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ
وَعَلَى أَهْلِ السَّمَاءِ فَقَالَ يَا إِبْنِ عَبَّاسٍ بِمِ فَضَّلَهُ اللَّهُ عَلَى أَهْلِ السَّمَاءِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى
خَالَ رَاحِلَ السَّمَاءِ وَمَنْ يُعَلِّقُ مِنْهُمُ إِنِّي إِلَهُ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ مُجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ مُجْزِي
الظَّالِمِينَ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ أَفْخَنَّاكَ فَخْأَمِينَا لِيَعْفِرَ

کی دعا مانگا کرو۔ لوگوں کو پوچھایا رسول اللہ کیسے کیا چیز ہے؟ فرمایا وہ جنت میں سب سے اعلیٰ مقام ہے جو
صرف ایک شخص کو ملے گا اور مجھ کو پوری امید ہے کہ وہ شخص میں ہی ہوں۔ (ترمذی)

۱۱۹۹۔ اُبی بن کعب سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جب قیامت آئے گی تو سب
نبیوں کا امام میں ہو گا اور میں ہی ان کا خلیفہ اور شفاعت کرنے والا ہوں گا اور یہ بات تحریر نہیں ہو۔ (ترمذی)

۱۲۰۰۔ عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میری کئی باتیں ہیں
کوئی دلی ہوتا ہے میرے دلی وہ ہیں جو میرے دادا اور میرے رب کے خلیل ہوتے ہیں۔ اس کے ثبوت میں آپ

نے یہ آیت تلاوت فرمائی بلاشبہ سب میں زیادہ خصوصیت رکھنے والے حضرت ابراہیم کے ساتھ وہ لوگ تم جنہوں
نے ان کی ابتلا کی اور یہ نبی ہیں (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اور یہ ایمان والے اور اللہ تعالیٰ سب مومنوں کا

دلی ہے۔ (ترمذی)

۱۲۰۱۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام انبیاء پر بھی فضیلت بخشی
ہو اور آسمان والے تمام فرشتوں پر بھی لوگوں نے پوچھا کہ ابن عباس فرمائیے جس بات سے سب فرشتوں

پر فضیلت دی ہے وہ کیا ہے؟ جواب دیا وہ بات یہ ہے کہ فرشتوں کے حق میں تو یہ فرمایا ہے کہ جو ان میں یہ کہیگا کہ
میرے سوا خدا کوئی اور ہے تو اس کو ہم بس دوزخ کی جزا دیں گے اور نامنصفوں کو ہم ایسی ہی جزا دیتے

ہیں اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں یہ فرمایا ہے کہ ہم نے آپ کو کھلی ہوئی فتح نصیب فرمائی ہے تاکہ اللہ

لَكَ اللَّهُ مَا تَقْدَرُ مِنْ دُنْيَاكَ وَمَا آخِرُهَا لَوْ مَا فَضَّلَهُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ قَالَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَبُصِّلَ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ الْآيَةُ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ مَا أَرْسَلْنَا إِلَى النَّجِيِّ وَالْإِنْسِ . رواه الدارمی .

۱۲۰۲ عَنْ مَالِكِ بْنِ صَعْصَعَةَ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَهُمْ عَنْ لَيْلَةِ الْإِسْرَى بِهِ بَيْنَمَا أَنَا فِي الْحُطَيْمِ وَرُكْبَا قَالَ فِي الْخَبْرِ مُصْطَلِحًا إِذْ أَتَانِي ابْنُ فَتْلُكٍ مَا بَيْنَ هَذِهِ إِلَى هَذِهِ وَيَقِينُ مِنْ نَفَرٍ وَخَوَّاهُ إِلَى شَعْرَتِي فَأَسْتَفْجِرُ قَلْبِي ثُمَّ أَتَيْتُ بِطَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ فَكَلَّمْتُ بِهَا نَفْسِي فَكَلَّمْتُ ثُمَّ خَشَعْتُ ثُمَّ أَعْيَدْتُ رِوَايَةَ ثُمَّ غَسَلْتُ الْبَطْنَ بِمَاءٍ زَمْزَمٍ ثُمَّ مَلَأْتُ إِيَّاهَا وَحِكْمَةً ثُمَّ أَتَيْتُ بِدَابَّةٍ دُونَ الْبَغْلِ وَفَوْقَ الْحِمَارِ أَيْضًا يُقَالُ لَهُ الْبُرْقُ يُقَامُ خَطْوُهُ عِنْدَ أَقْصَى هَذِهِ فَخَبِلْتُ عَلَيْهِ فَأَنْطَلَقَ بَنِي جَبْرِئِيلَ حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الدُّنْيَا فَاسْتَفْتَحَ قَبِيلَ مَنْ هَذَا أَقَالَ جَبْرِئِيلُ قَبِيلَ مَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قَبِيلَ وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْكَ قَالَ

آپ کے گزشتہ اور آئندہ تمام فروگزاشتوں سے درگزر فرمائیے (فحاصل دو دنوں کا یہ معصوم مخلوق ہے مگر طرز خطاب میں فرق کرتا ہے) لوگوں نے عرض کی اچھا تو جس بات سے انبیاء علیہم السلام پر فضیلت پر وہ بات کیا ہے انہوں نے جواب دیا کہ سب رسولوں کے حق میں تو ارشاد ہے کہ ہم نے جو رسول بھی بھیجا وہ اپنی قوم کی زبان کا بھیجا اس کے بعد پھر جس کو اللہ تعالیٰ نے چاہا مگر وہ کیا کیا اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں فرمایا ہم نے آپ کو تمام لوگوں کے لیے رسول بنا کر بھیجا ہے تو آپ کو جانات و انسان سب کے لیے رسول بنایا ۱۲۰۲ اس مالک بن صاعصہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے اس شب کا واقعہ جس میں آپ کو بیت المقدس اور آسمانوں کی میر کرائی گئی تھی اس طرح بیان فرمایا کہ میں حطیم میں لیٹا ہوا تھا اور کبھی حجر کا لفظ کہا (مراد دونوں کی ایک ہو کہ ایک فرشتہ آیا اور اس نے یہاں سے لے کر یہاں تک میرا پیٹ چاک کیا یعنی کوڑی کے پاس سے لے کر زیر ناف تک پھر اس نے میرے قلب کو نکالا اور اس کے بعد ایک سوئے کا طشت ایمان و حکمت سے بھرا ہوا لایا گیا اور اس فرشتہ نے میرے قلب کو دھویا۔ ایک روایت میں اس طرح ہے کہ پھر میرے پیٹ کو آپ زمرم سے دھویا اور اس کے بعد اس میں ایمان و حکمت بھردیا پھر میری ستر ایک جانو پیش کیا گیا جو خبر سے ذرا چھوٹا اور گندے سے ذرا بڑا سفید رنگ کا تھا اس کو ہراق کہا جاتا ہے اس کی رفتار کی حالت یہ تھی کہ وہ اپنا قدم اس جگہ ڈالتا تھا جہاں اس کی نظر پہنچتی تھی مجھے اس پر سوار کیا گیا اور مجھے لے کر جبرئیل علیہ السلام اوپر چلے یہاں تک کہ جب اس دنیا کے آسمان تک پہنچے تو انہوں نے دروازہ کھلویا

لَعَنَهُ قَبْلَ مَرْحَبَا بِهِ فَنِعْمَ الْحَبِيبُ جَاءَ فَفَعَّمَهُ فَلَمَّا خَلَصْتُ فَإِذَا فِيهَا آدَمُ قَالَ هَذَا أَبُوكَ
 آدَمُ فَسَلِمَ عَلَيْهِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَرَدَّ السَّلَامَ ثُمَّ قَالَ مَرْحَبَا بِالْإِنْسَانِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ
 ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّى آتَى السَّمَاءَ الثَّانِيَةَ فَاسْتَفَعَّمَهُ قَبْلَ مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِئِيلُ قَبْلَ وَمَنْ
 مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قَبْلَ وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْكَ قَالَ لَعَنَهُ قَالَ مَرْحَبَا بِهِ فَنِعْمَ الْحَبِيبُ جَاءَ
 فَفَعَّمَهُ فَلَمَّا خَلَصْتُ إِذَا بِحَبِيبِي وَعَيْشِي وَهَمَا ابْنَا خَالَتِي قَالَ هَذَا بَحِيبِي وَهَذَا عَيْشِي قَبْلَ
 عَلَيْهِمَا سَلَّمْتُ فَرَدَّ ثُمَّ قَالَ مَرْحَبَا بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ ثُمَّ صَعِدَ بِي إِلَى السَّمَاءِ
 الثَّالِثَةِ فَاسْتَفَعَّمَهُ قَبْلَ مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِئِيلُ قَبْلَ وَمَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قَبْلَ وَقَدْ أُرْسِلَ
 إِلَيْكَ قَالَ لَعَنَهُ قَبْلَ مَرْحَبَا بِهِ فَنِعْمَ الْحَبِيبُ جَاءَ فَفَعَّمَهُ فَلَمَّا خَلَصْتُ إِذَا يُوسُفُ قَالَ هَذَا
 يُوسُفُ فَسَلِمَ عَلَيْهِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَرَدَّ ثُمَّ قَالَ مَرْحَبَا بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ ثُمَّ

ان سے دریافت کیا گیا کون انہوں نے جواب دیا میں ہوں جبرئیل۔ پوچھا گیا آپ کے ہمراہ کون ہیں انہوں
 نے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ فرشتوں نے پوچھا کیا ان کو معراج ہوئی ہے۔ جبرئیل علیہ السلام نے فرمایا ہاں
 اس پر کہا گیا خوش آمدید کیا مبارک تشریف آوری ہے۔ یہ کہہ کر دروازہ کھول دیا جب میں دروازہ سے نکل
 گیا کیا دیکھتا ہوں کہ وطن حضرت آدم علیہ السلام میں۔ جبرئیل علیہ السلام نے فرمایا یہ آپ کے والد ماجد
 آدم ہیں ان کو سلام کیجیے میں نے ان کو سلام کیا انہوں نے جواب سلام سے کہ فرمایا فرزند صالح اور نبی صالح
 کو خوش آمدید پھر جبرئیل علیہ السلام مجھ کو لے کر اوراد پہلے یہاں تک کہ جب دوسرے آسمان پہنچے تو انہوں
 نے دروازہ کھلویا۔ پوچھا گیا کون۔ انہوں نے جواب دیا میں ہوں جبرئیل۔ پھر پوچھا گیا آپ کے ہمراہ کون ہیں
 انہوں نے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم فرشتوں نے پوچھا کیا ان کو معراج ہوئی ہے۔ جبرئیل علیہ السلام نے فرمایا ہاں
 اس پر کہا گیا خوش آمدید کیا مبارک تشریف آوری ہے۔ یہ کہہ کر دروازہ کھول دیا جب میں آگے بڑھا کیا دیکھتا
 ہوں کہ حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام میں، دونوں فالہ زاد بھائی تھے۔ مجھ سے کہا گیا کہ یہ تو حضرت
 یحییٰ ہیں اور یہ حضرت عیسیٰ ہیں علیہما الصلوٰۃ والسلام، ان کو سلام کیجیے۔ میں نے ان کو سلام کیا انہوں نے
 جواب سلام دیا اس کے بعد فرمایا آئیے بلا در صالح اور نبی صالح آئیے خوش آمدید پھر وہ مجھ کو لے کر تیسرے
 آسمان پہلے یہاں پہنچ کر دروازہ کھلویا۔ پوچھا گیا کون۔ انہوں نے جواب دیا میں ہوں جبرئیل پھر پوچھا
 گیا آپ کے ہمراہ کون ہیں انہوں نے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم فرشتوں نے پوچھا کیا ان کو معراج ہوئی ہے
 جبرئیل علیہ السلام نے فرمایا ہاں۔ اس پر کہا گیا خوش آمدید کیا مبارک تشریف آوری ہے۔ یہ کہہ کر دروازہ کھول
 دیا جب میں آگے بڑھا کیا دیکھتا ہوں کہ یوسف علیہ السلام میں۔ جبرئیل علیہ السلام نے فرمایا یہ یوسف ہیں،

صَعِدَ بِي حَتَّى آتَى السَّمَاءَ الرَّابِعَةَ فَاسْتَفْتَحَ قِيلَ مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِئِيلُ قِيلَ وَمَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قِيلَ وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْكَ قَالَ نَعَمْ قِيلَ مَرْجَبًا بِفَيْعِهِ الْجَبْنِيِّ جَاءَ فَفَتَحَهُ فَلَمَّا خَلَصَتْ فَأَذَا أَدْرِيسُ فَقَالَ هَذَا أَدْرِيسُ فَسَلِمَ عَلَيْهِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَرَدَّ ثُمَّ قَالَ مَرْجَبًا بِالْآخِرِ الصَّالِحِ وَالثَّانِي الصَّالِحِ ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّى آتَى السَّمَاءَ الْخَامِسَةَ فَاسْتَفْتَحَ قِيلَ مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِئِيلُ قِيلَ وَمَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قِيلَ وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْكَ قَالَ نَعَمْ قِيلَ مَرْجَبًا بِفَيْعِهِ الْجَبْنِيِّ جَاءَ فَفَتَحَهُ فَلَمَّا خَلَصَتْ فَأَذَا هَارُونُ قَالَ هَذَا هَارُونُ فَسَلِمَ عَلَيْهِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَرَدَّ ثُمَّ قَالَ مَرْجَبًا بِالْآخِرِ الصَّالِحِ وَالثَّانِي الصَّالِحِ ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّى آتَى السَّمَاءَ السَّادِسَةَ فَاسْتَفْتَحَ قِيلَ مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِئِيلُ قِيلَ وَمَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قِيلَ وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْكَ قَالَ نَعَمْ قِيلَ مَرْجَبًا بِفَيْعِهِ الْجَبْنِيِّ جَاءَ فَفَتَحَهُ فَلَمَّا خَلَصَتْ فَأَذَا مُوسَى قَالَ هَذَا مُوسَى فَسَلِمَ عَلَيْهِ فَسَلَّمْتُ

ان کو سلام کیجیے میں نے سلام کیا انہوں نے جواب سلام دیا اس کے بعد فرمایا آئیے براہِ صلح اور نبی صلح کیے خوش آمدید پھر جبرئیل علیہ السلام مجھ کو لے کر اور اوپر چلے یہاں تک کہ چڑھے آسمان پہنچے اور دروازہ کھلویا پوچھا گیا کون انہوں نے فرمایا میں ہوں جبرئیل پوچھا گیا آپ کے ہمراہ کون ہیں انہوں نے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم فرشتوں نے پوچھا کیا ان کو معراج ہوئی ہے انہوں نے کہا ہاں اس پر کہا گیا خوش آمدید کیا مبارک تشریف آوری ہے یہ کہہ کر دروازہ کھول دیا۔ جب میں آگے بڑھا کیا دیکھتا ہوں کہ حضرت ادریس علیہ السلام ہیں۔ جبرئیل علیہ السلام نے فرمایا یہ ادریس ہیں ان کو سلام کیجیے میں نے سلام کیا انہوں نے جواب سلام دیا اس کے بعد فرمایا آئیے براہِ صلح اور نبی صلح کیے خوش آمدید پھر مجھ کو لے کر اور اوپر لے کر چلے یہاں تک کہ چڑھے آسمان پہنچے اور دروازہ کھلویا۔ پوچھا گیا کون۔ انہوں نے جواب دیا میں ہوں جبرئیل۔ پھر پوچھا گیا آپ کے ہمراہ کون ہیں انہوں نے فرمایا میں ہوں جبرئیل۔ فرشتوں نے پوچھا کیا ان کو معراج ہوئی ہے انہوں نے کہا ہاں اس پر کہا گیا خوش آمدید کیا مبارک تشریف آوری ہے۔ یہ کہہ کر دروازہ کھول دیا گیا جب آگے بڑھا کیا دیکھتا ہوں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ہیں۔ جبرئیل علیہ السلام نے کہا یہ موسیٰ ہیں ان کو سلام کیجیے میں نے ان کو

عَلَيْهِ قَرَدٌ ثُمَّ قَالَ مَرْحَبًا بِالرَّسُولِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ فَلَمَّا جَاوَزَتْ بَنِي قَيْلَ لَكَ مَا يَكُنِيكَ
 قَالَ أَنْتَ لِرَأْيِ غَلَامًا بَعِثَ بَعْدِي يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أَمْتٍ أَكْثَرُ مِمَّنْ يَدْخُلُهَا مِنْ أَمْتٍ
 ثُمَّ صَعِدَ بَنِي إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ فَاسْتَقْفَرُوا جِبْرِئِيلَ قَيْلَ مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِئِيلُ قَيْلَ وَ
 مَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قَيْلَ وَقَدْ بَعِثَ إِلَيْهِ قَالَ نَعَمْ قَيْلَ مَرْحَبًا بِهِ فَنَقَعَ الْحَجَّاجُ جَاءَ فَلَمَّا
 خَلَصْتُ وَأَذَانُ هَيْمَنَ قَالَ هَذَا الْإِبْرَاهِيمُ أَبُوكَ فَسَأَلَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ قَرَدُ السَّلَامِ ثُمَّ قَالَ مَرْحَبًا بِالرَّسُولِ
 وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ ثُمَّ رَفَعَتْ إِلَى سِدْرَةِ الْمُنتَهَى فَإِذَا انْبَعَثَ مِثْلُ قِلَادٍ هَجَرًا إِذَا
 وَرَفَتْهَا مِثْلُ أَذَانِ الْفَيْكَةِ قَالَ هَذَا سِدْرَةُ الْمُنتَهَى فَإِذَا أَرْبَعَةُ أَهْكَارٍ تَهْرَانِ بَاطِنًا
 وَتَهْرَانِ ظَاهِرًا قُلْتُ مَا هَذَانِ يَا جِبْرِئِيلُ قَالَ أَمَّا الْبَاطِنَانِ فَتَهْرَانِ فِي الْجَنَّةِ وَ أَمَّا

سلام کیا انہوں نے سلام کا جواب دیا اس کے بعد فرمایا آئیے برادر صالح اور نبی صالح آئیے خوش آمدید جب
 میں ملے مجھ کو لگا تو میری علیہ السلام پر گریہ طاری ہو گیا ان سے پوچھا گیا آپ کیوں روئے فرمایا اس لیے کہ ایک جوان
 جو میرے بعد مبعوث ہوئے ہیں ان کی اُمت کے لوگ میری اُمت سے بھی زیادہ جنت میں جائیں گے اس کے
 بعد مجھ کو ساتویں آسمان کی طرف لے کر چلا دے گا وہ کھلوا یا پوچھا گیا کون۔ انہوں نے کہا میں ہوں جبرئیل۔ پوچھا
 گیا آپ کے ساتھ کون ہیں کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ فرشتوں نے پوچھا کیا آپ کو معراج ہوئی ہو انہوں نے
 کہا ہاں۔ کہا گیا خوش آمدید کیا مبارک تشریف آوری ہے۔ جب میں اُد اُگے بڑھا کیا دیکھتا ہوں کہ حضرت
 ابراہیم علیہ السلام ہیں۔ جبرئیل علیہ السلام نے کہا کہ یہ آپ کے والد ماجد حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں ان کو سلام
 کیجیے۔ میں نے سلام کیا انہوں نے سلام کا جواب دیا اس کے بعد فرمایا اُو فرزند صالح اور نبی صالح اُو خوش
 آمدید اس کے بعد مجھ کو سدۃ المنتہی نظر آیا کیا دیکھتا ہوں کہ اس کے پھل مقام ہجر کے شکلوں کے برابر تھے اور اس کے
 پتے لہنتی کے کانوں کے مانند تھے۔ جبرئیل علیہ السلام نے کہا یہ سدۃ المنتہی ہے۔ دلوں چار ہنریں تھیں دو اندر کی
 جانب اور دو باہر کی جانب۔ میں نے پوچھا لے جبرئیل یہ ہنریں کیسی ہیں۔ انہوں نے کہا جو اندر کی جانب

۱۲۰۲۔ صلح کے واقعہ پر اہل قلم اور علماء کا بے انتہ معنائیں مسلمانوں کے سامنے آچکے ہیں کہ ان کے بعد اب اس کی
 تفصیلات کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔

حافظ ابن تیمیہ نے یہاں چند باتیں تحریر فرمائی ہیں جو عام طور سے ہماری نظر سے نہیں گزریں اس لیے ہم اس اہم موضوع
 کو صرف ان کی مختصر تنبیہات پر حتم کرتے ہیں۔ عام لوگ تو کیا خاص لوگ بھی خال خال یہ علم رکھتے ہوئے کہ آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم کی معراج کا تذکرہ پہلے صحیفوں میں بھی آچکا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دیگر علامات میں اس کو
 بھی بطور ایک علامت کے شمار کیا گیا ہے۔ چنانچہ حافظ موصوف لکھتے ہیں۔

قال دانیال نبی: ایضا سألت الله وتضرعت اليه حضرت دانیال نبی نے کہا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ
 ان سین لی ما یكون من نبی اسرائیل فذكرنا نعمالی بنی اسرائیل کا حال مجھ سے بیان فرمائیے تو اس نے ان کے

الْفَخْرَيْنِ فَالْقَبِيلَ وَالْعُرَاتِ ثُمَّ رَفَعَنِي إِلَى النَّبِيِّ لِلْعَمُودِ ثُمَّ أَتَيْتُ بِأَنَاؤٍ مِنْ خَشَمٍ وَأَنَاؤٍ مِنْ لَبَنٍ
وَأَنَاؤٍ مِنْ عَسَلٍ فَأَخَذْتُ اللَّبَنَ فَقَالَ هِيَ الْفِطْرَةُ أَنْتَ عَلَيْهِمَا أَمْنَتُكَ ثُمَّ فَرَضْتُ عَلَى الْقَلْوَةِ
خَمْسِينَ صَلَوةً كُلَّ يَوْمٍ فَمَرَجَعْتُ فَمَرَدْتُ عَلَى مُوسَى فَقَالَ بِمَا أَجَزْتُ قُلْتُ أَمَرْتُ بِخَمْسِينَ
صَلَوةً كُلَّ يَوْمٍ قَالَ إِنْ أَمْنَتُكَ لَا تَسْتَطِيعُ مَسْئِلِينَ صَلَوةً كُلَّ يَوْمٍ وَإِنِّي وَاللَّهِ قَدْ جَرَبْتُ
النَّاسَ قَبْلَكَ وَعَاجَلْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَشَدَّ الْمَعَا لَجَةِ فَأَرَجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَسَلِّ الْخَفِيفَ لَكَمَنِكَ
فَمَرَجَعْتُ فَوَضَعْتُ عَنِّي عَشْرًا فَمَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ مِثْلَهُ فَمَرَجَعْتُ فَوَضَعْتُ عَنِّي عَشْرًا
فَمَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ مِثْلَهُ فَمَرَجَعْتُ فَوَضَعْتُ عَنِّي عَشْرًا فَمَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ مِثْلَهُ

گئی ہیں یہ جنت کی نرس ہیں اور جو باہر کی جانب ہیں یہ نل و فرات ہیں۔ پھر میرے سامنے بیت محمود لایا گیا اس
کے بعد میرے سامنے ایک برتن خراب کا، ایک دودھ کا اور ایک شہد کا پیش کیا گیا میں نے دودھ والے
لیا۔ جبرئیل علیہ السلام نے کہا میں فطرت پر جس پر آپ لو آپ کی اُمت دیکھی اس کے بعد چھ پر ہردن میں
پچاس نمازیں فرض کی گئیں۔ جب میں لوٹا تو موسیٰ علیہ السلام پھر اگر جو انہوں نے پوچھا آپ کو کیا حکم دیا
گیا ہے۔ میں نے کہا ہر دن میں پچاس نمانوں کا۔ انہوں نے فرمایا آپ کی اُمت ہر روز پچاس نمازیں نہیں
سکتی، بخدا میں نے آپ سے پہلے لوگوں کا تجربہ کر لیا ہے اور بنی اسرائیل کے ساتھ بڑی کوشش کی ہے لہذا
آپ اپنے پروردگار کے پاس پھر جائیں اور اپنی اُمت کے لیے اور تخفیف کی درخواست کریں۔ چنانچہ میں لوٹ
گیا۔ اللہ تعالیٰ نے دس نمازیں معاف فرمادیں۔ جب موسیٰ علیہ السلام کے پاس لوٹ کر آیا تو انہوں نے پھر وہی
بات فرمائی میں پھر لوٹ کر گیا تو اللہ تعالیٰ نے دس نمازیں اور معاف فرمادیں پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے
پاس لوٹ کر گیا تو انہوں نے پھر وہی بات کہی۔ چنانچہ میں پھر لوٹ گیا۔ اللہ تعالیٰ نے دس نمازیں اور معاف
فرمادیں۔ پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس لوٹ کر آیا تو انہوں نے پھر وہی بات کہی۔ چنانچہ میں پھر لوٹ گیا

من قال حق ابنت نبیاس بنی اسمیل الذی بشت
بہ اجفانہ کوصفاتہ الی ان قال ہری ہ الی وارقیہ
من السمار الی سمار حی یعلو قادیہ واسلم علیہ ادوی
الی غم اندہ الی حادی بالسرور والقطب ثم سرور انیال
تھتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ونبیہ البشاة
الی اللان عند الیہود والنصارى یقرؤنہا ویقونون
لم یظہر صاحبہا بعد (الحجاب الصبح ص ۳۵۹)

حالات بیان فرمادے یہاں تک کہ فرمایا کہ میں بنی اسمیل میں
ایک بنی اشواؤنگا جس کی بشارت میں لے اچھ کو دی پھر اس
بنی کی صفات ذکر کیں یہاں تک کہ فرمایا میں شہد میں اس
کو بلاؤنگا اور آسمان در آسمان سیر کرتے تھے اس کو اوپر
بلاؤنگا اور اس کو اپنے قریب کر کے اس پر صلوة سلام بھیجے گا
اور اس کو دی کے ذریعہ اس پر نہاں سے آگاہ کر دے گا اس کے
بعد شادان و فرحان اپنے بندوں کے پاس اس کو بھیجے گا
کو دے گا۔ اس کے بعد دانیال علیہ السلام نے آپ کو اپنا قصہ
ذکر فرمایا یہ بشارت آج تک یہود کے ہاں چلی آتی ہے نصاریٰ بھی پاس کو پڑھتے ہیں مگر یہ کہتے ہیں کہ اس کا مصداق بھی نہیں آتا۔

فَرَجَعْتُ فَوَضَعْتُ عَيْنِي عَشْرًا فَأَمِرْتُ بِعَشْرِ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ مِثْلُكَ
فَرَجَعْتُ فَأَمِرْتُ بِخَمْسِ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ بِنَا أَمِرْتُ قُلْتُ أَمِرْتُ
بِخَمْسِ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ قَالَ إِنَّ أَمْنَكَ لَا تَسْتَطِيعُ مَخْمَسَ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ وَلَئِنْ قَدْ حَزَبْتُ
النَّاسَ قَبْلَكَ وَعَاجَلْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَشَدَّ لِمَا حَزَبْتَ فَارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَسَدَّ التَّخْفِيفَ

اللہ تعالیٰ نے دس نمازیں اور معاف فرمادیں اور اب مجھ کو ہر دن میں دس نمازوں کا حکم دیا پھر میں نے
علیہ السلام کے پاس لوٹ کر آیا تو انہوں نے پھر وہی بات کہی۔ چنانچہ میں پھر لوٹ گیا تو اللہ تعالیٰ نے مجھ کو
ہر دن میں پانچ نمازوں کا حکم دیا۔ پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس لوٹ کر آیا تو انہوں نے پوچھا اب کی
بار تم کو کیا حکم دیا گیا میں نے کہا ہر دن میں پانچ نمازوں کا۔ انہوں نے کہا آپ کی امت ہر روز پانچ نمازیں
بھی نہیں پڑھ سکتی اور میں آپ سے پہلے لوگوں کا تجربہ کر چکا ہوں اور بنی اسرائیل کے ساتھ بڑی محنت اٹھا چکا
ہوں لہذا آپ پھر جائیں اور اپنے رب سے ابھی اور تخفیف کی درخواست کریں۔

حافظ موصوف کی اس تحقیق سے ظاہر ہے کہ فقہ اسرار و معنی صرف اسی امت میں متواتر نہیں بلکہ اس کا تذکرہ پہلے
انبیاء علیہم السلام کے مصنف میں بھی اسی طریقہ پر موجود ہے، اگر اس واقعہ کی حیثیت صرف ایک خواب کی ہی ہوتی تو
کیا اس کا تذکرہ اسی انداز سے کتب سادہ میں ملنا چاہیے اور کیا اکتیس صحابہ کو تو اس کے ساتھ اس کو روایت کرنا
چاہیے اس کے بعد ایک دوسرے موقع پر حافظ موصوف لکھتے ہیں کہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس سفر کا تذکرہ سورہ اسراء میں مسجد قفصی تک صرف اس لیے کیا گیا ہے کہ
جتنے حصہ کے متعلق سفر کے مقابلہ میں دلیل قائم ہو سکتی تھی وہ اتنا ہی حصہ تھا اس کے بعد آپ کی آسمانوں
کی سر پر کوئی دلیل ایسی قائم نہیں کی جاسکتی جو ان کو ساکت کر سکے۔ پھر جب بیت مقدس تک آپ کا سفر نکلتا
بیداری قابل تسلیم ہو جائے تو چونکہ یہ ایک ہی سفر تھا اس لیے اس کا دوسرا حصہ خود بخود تسلیم کرنا پڑے گا کیونکہ اگر آپ کی
ملاقات اس حصہ کے متعلق ثابت ہو جاتی ہے تو دوسرے حصہ کی تکذیب کی کوئی وجہ نہیں رہتی۔ یہاں کسی خیال
یہ بھی ہے کہ اسرار صرف اتنے ہی حصہ کا نام ہے دوسرے حصہ سفر کا نام معراج ہے مگر اس بنا پر یہ سوال پھر اسی جگہ باقی رہتا ہے
کہ جب یہ دونوں سفر ایک ہی سلسلہ کے تھے تو جداگانہ دو سورتوں میں اس کے بیان فرماتے کا نکتہ کیا ہے حافظ موصوف
یہ بھی لکھتے ہیں کہ سورہ اسراء میں گو دوسرے حصہ کی تفصیل نہیں کی گئی مگر یہ اشارہ صراحت کے ساتھ کر دیا گیا ہے کہ
اس سفر کا مقصد بلند کچھ اور تھا اور وہ یہ کہ ہم کو اپنی کچھ خاص نشانیاں آپ کو دکھانی مقصود تھیں جن کا تذکرہ سورہ و انعم
میں واضح فرما دیا گیا ہے۔ سورہ اسراء میں لغزیرہ من ایتنا“ فرمایا اور سورہ و انعم میں ولقد دأی من آیات ربہ
الکبریٰ“ فرمایا ہے جس میں سے سورہ المنتہی، جنت و دوزخ اور جبرئیل علیہ السلام کو اپنی اصلی صورت پر دیکھنا تھا

و لکنک موعودہ لیلۃ المعراج الی بافوق السموات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آسمانوں پر جانا اور اتر کے ساتھ

و ہذا ما تواترت بہ الامادیث و اخیر القرآن اخیر حدیثوں سے ثابت ہے اور قرآن کریم نے بھی اس کا ذکر فرمایا ہے چنانچہ

مجرراہ لیل من المسجد الحرام الی المسجد الأقصى۔ دنی ایک سورت میں مسجد قفصی تک اس کا ذکر ہے اور دوسری سورت

موضع آخر بصورہ الی اسموات۔ و اخیر انہ فصل میں آسمانوں کے سفر کا ذکر ہے۔ قرآن کریم نے خود اس کی تصریح

إِذْ مَنَّكَ قَالَ سَأَلْتُ رَبِّي حَتَّى اسْتَجِيبَتْ وَكَفَى أَرْضِي وَأَسْلَمَ قَالَ فَلَمَّا جَاوَزْتَ نَادَى مُنَادٍ
أَمْضَيْتُ فِرْعَضِي وَخَفَقْتُ عَنْ عِبَادِي. متفق عليه۔

اعلم ان الاسراء ورد مطولا ومختصرا من حديث النضر والبي بن كعب وبريدة وجابر بن عبد الله
وحذيفة بن اليمان وسمرة بن جندب وسهل بن سعد وشاذل بن اوس وصهيب بن جابر بن عباس
وابن عمر وابن عمر وابن مسعود وعبد الله بن اسعد بن ذرارة وعبد الرحمن بن قريط وعلي بن ابي
طالب وعمر بن الخطاب ومالك بن صعصعة وابي امامة وابي ايوب الانصاري وابي حبة و
ابي الحمراء وابي ذر وابي سعيد الخدري وابي سفيان بن حرب وابي الليث الانصاري وابي هريرة و
عائشة واسماء بنتي ابي بكر وام هاني وام سلمة رضي الله عنهم كذا في الخصائص الكبرى ۱۵۱
وقال في الشفاء وذهب معظم السلف والمسلمين الى انه اسراء بالجسد في اليقظة وهذا هو الحق
وذهب الير من الصحابة ابن عباس وجابر النضر وحذيفة وعمر وابي هريرة ومالك بن صعصعة
وابي حبة البدي وابن مسعود رضي الله عنهم اجمعين ومن التابعين القحطاك وسعيد بن جبلة قتادة
وابن المسيب وابن شهاب وابي زيد والحسن البصري وابراهيم الفخري مشرقي وتجاهل عكرمة
وابن جرير رضي الله تعالى عنهم وجماعة عظيمة من المسلمين وهو قول اكثر المتأخرين من الفقهاء و
المحدثين والمتكلمين والمفسرين۔

آپ نے فرمایا میں نے اپنے رب سے بار بار درخواست کی اب اور زیادہ درخواست کرتے مجھ کو شرم آتی ہے
لہذا اب میں اسی پہنچاؤں ہوں اور خوش ہوں۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا جب میں آگے بڑھا تو ایک منادی
نے آواز دی اب میں اپنا آخری حکم جاری کر چکا اور اپنے بندوں پر جو تخفیف کرنی تھی کر چکا متفق علیہ

فلک لیر من آیاتہ... وكان فی اخبارہ بالسر
لیر من آیاتہ بیان اندر ای من آیاتہ المبرہان
وقد بین فی السورة الاخری وانه رای جبریل
عند سورة المنتی عند ذلک المادى... و
انه رای بالبصر آیات ربہ الکبری و ذکرکافی
تک السورة المبری۔ لانه اکنه ان یقیم علیہ
ہمانا۔ اجواب الصحیح ص ۱۶

کری کہ بیت مقدس تک آپ کا سفر اس لیے تھا کہ آئندہ
آپ کو اپنی خاص نشانیاں دکھانی مطلوب تھیں اس کو منہ
ظاہر کہ وہ نشانیاں ایسی ہونی چاہئیں جن کو عام انسانوں
نے نہ دیکھا ہو۔ پھر دوسری سورت میں خود ان کی تفصیل فرمادی
گئی کہ ان آیات میں سجدۃ المنتی اور اس کے پاس ہی جبریل
علیہ السلام کو اصل صوبت پر دیکھنا اور وہیں جنتہ اللادنی
میں پروردگار کریم نے بھی یہ تصریح کی کہ آپ نے اللہ تعالیٰ
کی بڑی بڑی نشانیں کو آنکھوں سے دیکھا البتہ سورہ اسرہ
میں بیت مقدس تک کا سفر صرف اس لیے ذکر کیا کہ وہاں غفلت پر
تنبہ کی حصہ کے متعلق حجت قائم کی جاسکتی تھی۔

ابوالبشر سیدنا آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام اول نبی اللہ فی الارض

حضرت آدم علیہ السلام کے معاملہ میں جو اختلافات قابل ذکر ہیں ان میں سب سے پہلا یہ ہے کہ جنت میں ان کو سکونت کا حکم دیا گیا تھا وہ جنتِ فلجینی بہشت بریں تھی یا اسی زمین پر کوئی باغ تھا۔ اس میں جہود کا قول پہلا ہے۔ امام قرطبی نے اپنی تفسیر میں اسی کو اختیار فرمایا ہے اور جنت کے کسی باغ کا مراد ہونا منقولہ کا قول قرار دیا ہے۔ صحیح حدیثوں سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ جنت سے غلہ بریں ہی مراد ہے۔ چنانچہ آدم علیہ السلام اور موسیٰ علیہ السلام کے مناظرہ میں موسیٰ علیہ السلام نے یہ فرمایا ہے کہ آپ نے اپنی ذریت کو جنت سے نکھلایا۔ اور حدیث شفاعت میں خود حضرت آدم علیہ السلام کا بیان بھی ہے کہ میری ہی وجہ سے تم غلہ بریں سے نکلے میں اس کے لیے کج شفاعت کیسے کروں۔ قرآن کریم کی آیت وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ حَقٌّ مِمَّا نَمُوتُ مِنْكُمْ سے بھی معلوم ہوتا ہے۔ تعجب ہو کہ ان جیسے مزع اور صحیح دلائل کے باوجود یہاں مافظ ابن حجر جیسے شخص کا رجحان پھر منقولہ کے قول کی طرف ہو۔ ملاحظہ ہو کتاب النبوات

دوسرا اختلاف ان کے موضعِ ہبوط کے متعلق ہے۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ وہ وحان تھا جو مکہ مکرمہ اور طائف کے درمیان کوئی مقام ہے۔ حسن سے روایت ہے کہ آدم علیہ السلام کا محلِ ہبوط ہند، حماد کا جہد، بلیس کا دستیمان (بصرہ کے قریب ایک جگہ ہے) اور سانپ اصہبان تھا۔ آدم علیہ السلام کے محلِ ہبوط کے متعلق شدی کی روایت بھی یہی ہے۔ ابن عمرؓ کا بیان یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کا ہبوط کوہ صفا پر اور حضرت حوا علیہا السلام کا کوہ مروہ پر ہوا تھا۔

ابو موسیٰ اشعرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام تمام صنعتوں کی تعلیم نے کر زمین پر آئے گو تھو جنت کے پھل بھی ان کے ہمراہ کیے گئے تھے۔ حضرت انسؓ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیا میں آنے کے بعد حضرت جبریل علیہ السلام نے حضرت آدم علیہ السلام کو بننا اور حضرت حوا علیہا السلام کو کتنے کی تعلیم دی تھی۔ آدم علیہ السلام نے اپنے لیے جبہ اور حوا علیہا السلام کے لیے ایک کرتی (قمیص) اور ایک اونیسی تیار کی تھی اور ان کی پہلی پوشش اون کی تھی (البدایۃ ص ۹۸)

کعبہ احبار بیان کرتے ہیں کہ جنت میں حضرت آدم علیہ السلام کے علاوہ سب بے ریش ہونگے، صرف ان کے ڈاڑھی ہوگی، اسی طرح سب اپنے ناموں کے ساتھ پکارے جائیں گے اور یہ کنیت کے ساتھ ان کی کنیت ابو محمد ہوگی۔ (البدایۃ ص ۹۸)

ابن عباسؓ سے روایت ہو کہ کعبۃ اللہ کے پہلے بانی یہی تھے۔ ان کو حکم دیا گیا تھا کہ عرش الہی کے محاذ

میں زمین پر وہ بیت اللہ کی تعمیر کریں اور جس طرح انہوں نے ملائکہ اللہ کو عرض الہی کا طواف کرتے دیکھا ہے اسی طرح خود اس کا طواف کریں۔ (الہدایہ ص ۹۲)

حضرت آدم علیہ السلام کے موضع دفن کے متعلق مشہور قول یہ کہ کہ چند میں جس جگہ ان کا مہبوط ہوا تھا اسی جگہ کسی پہاڑ کے قریب ان کا دفن مبارک ہو کسی کا خیال ہے کہ مکہ مکرمہ میں جبل ابوقیس مشہور پہاڑ میں آپ مدفون ہیں کوئی کہتا ہے کہ بیت مقدس میں ان ہر دو اصل انسانی کے مزارات ہیں۔ حافظ ابن کثیر نے اپنی مشہور تاریخ البدایہ والنہایہ میں ان تمام اختلافات کو ذکر کیا ہے انہوں نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ حضرت حواریہ کے ہمیشہ ایک لڑکا اور لڑکی ایک ہی محل سے پیدا ہوتے تھے۔ اردان دونوں کے درمیان شادی کی رسم ممنوع قرار دی گئی تھی۔ حکم یہ تھا کہ ایک محل کے لڑکے کی شادی دوسرے محل کی لڑکی کے ساتھ کی جائے۔ ہابیل وقابیل کے قتل کے قصہ میں قتل کا ایک سبب یہ بھی ہو گیا تھا۔ اہل تاریخ و سیر نے ہابیل کے قتل پر حضرت آدم علیہ السلام کے جواشعار قتل کیے ہیں حافظ ابن کثیر نے اس میں گلام کیا ہے اور اس کی یہ تاویل کی ہے کہ بظاہر یہ ان کے دودھ غم کی کسی اور شخص نے ترچائی کی ہو۔

یہاں امام ترمذی نے ہاساد حسن عن سمرۃ ایک حدیث نقل کی ہے کہ حضرت حواریہ کے کوئی اولاد زندہ نہ رہی تھی شیطان نے اگر ان کو بھلا یا کہ اس مرتبہ جو لڑکا پیدا ہوا تو اس کا نام عبدالحارث رکھ دینا وہ زندہ رہیگا۔ انہوں نے شیطان کے کہنے پر اس بچہ کا نام عبدالحارث ہی رکھ دیا تھا۔

حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے مرفوع ہونے میں گلام ہو ظاہر ہے کہ یہ یقوت ہو یعنی صحابی کا قول ہو اور صحابہ نے جس طرح بعض اور اسرائیلیات روایت فرمائی ہیں یہ بھی اسرائیلیات ہی کی روایت معلوم ہوتی ہے۔ اس پر قرینہ یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کو منظور یہ تھا کہ اصل بشری کے اس جوڑے سے تمام نسل انسانی کو بھلائے تو یہ کیسے قرین قیاس ہو سکتا ہے کہ حضرت حواریہ کوئی اولاد ہی زندہ نہ رہی۔ پھر یہ کہ جس آیت کی تشریح میں حضرت حسن سے یہ روایت نقل کی گئی ہے خود حضرت حسن سے اس کی دوسری تفسیر موجود ہے۔ اگر حسن کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے یہ تفسیر موجود ہوتی تو یہ ایسے ممکن تھا کہ وہ اس مرفوع تفسیر کے خلاف کوئی اور دوسری تفسیر اختیار فرماتے۔ (الہدایہ ص ۹۹)

شامین نے حدیث مذکور کی اور توجہات بھی ذکر فرمائی ہیں وہ اپنے محل میں دیکھ لی جائیں۔ حافظ ابن کثیر تحریر فرماتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد میں سلسلہ نسب صرف شیت علیہ السلام سے چلا ہے۔ شیت کے معنی ہبتہ اللہ میں یعنی عطا الہی۔ چونکہ ان کی ولادت ہابیل کے مقتول ہونے

کے بعد ہوئی تھی اس لیے ان کا نام شیث رکھا گیا تھا محمد بن اسحاق روایت کرتے ہیں کہ آدم علیہ السلام نے قرب وفات میں حضرت شیث علیہ السلام کو چند باتوں کی تعلیم دی تھی اور شب و روز کی ساعتیں اور ہر عبادت کی خاص عبادت کی تعلیم بھی دی تھی اور بعد میں طوفان آنے کی اطلاع بھی فرمائی تھی البدایۃ والنہایۃ ص ۹

۱۲۰۳۔ سَمِعْتُ أَبَا أَمَانَةَ أَنَّ مُجَلَّأً قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْمُنُ كَانِ أَدَمُ قَالَ نَعَمْ مُطَمَّرٌ قَالَ كَمْ كَانِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ نُوحٍ قَالَ عَشْرَةُ قُرُونٍ . رواه ابن حبان في صحيحه قال ابن كثير في البدایة والنہایة ص ۱۱۰ علی شرط مسلم ولاحی ترجمہ ورواہ الطبرانی قال الہیثمی ورجالہ رجال الصحیح غیر احمد بن خلیل وھو ثقہ و فی الدلائل المنشود عشرۃ اباۃ مکان عشرۃ قرون۔ ص ۱۱۰

۱۲۰۴۔ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَمْ الْأَنْبِيَاءُ قَالَ مَا دُرُ الْهَيْ وَارْتَبَعَهُ قَ عَشْرُونَ أَنْفًا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَمْ الرُّسُلُ مِنْهُمْ قَالَ أَلَا أَنْبِيَاءُ قَبْلَكَ عَشْرُ

۱۲۰۳۔ راوی کہتا ہے میں نے ابو امامہ سے خود سنا ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا۔ یا رسول اللہ کیا آدم نبی تھے۔ آپ نے فرمایا جی ہاں نبی تھے اور ایسی ہی تھے جو اس کی طرف ہکلائی سے مشرف تھے۔ پھر اُس نے پوچھا اچھا اُن کے بعد حضرت نوح علیہ السلام کے درمیان کتنا زمانہ گزرے۔ فرمایا دس قرن۔ (ابن حبان)

۱۲۰۴۔ ابو ذر کہتے ہیں میں نے عرض کی یا رسول اللہ کل انبیاء کی تعداد کتنی تھی فرمایا ایک لاکھ چوبیس ہزار میں نے عرض کی اُن میں رسول کتنے تھے فرمایا تین سو تیرہ کا بہت بڑا گروہ تھا۔ میں عرض کی یا رسول اللہ

۱۲۰۳۔ حافظ ابن کثیر نے بروایت بخاری ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ حضرت آدم اور حضرت نوح علیہما السلام کے درمیان دس قرن کی مدت گزری ہے جن میں سب لوگ اسلام ہی پر تھے ان کے بعد طبعاً بت پرستی اور کفر کا دور چلا آیا اور اللہ تعالیٰ نے ان کی اصلاح کے لیے حضرت نوح علیہ السلام کو مبعوث فرمایا۔ اسی لحاظ سے ان کو س سے پہلا رسول کہا جاتا ہے۔ اس لحاظ سے جن مورخین نے لکھا ہے کہ قابیل اور اس کی اولاد نے آتش پرستی شروع کر دی تھی، یہ قابل قبول نہیں ہو سکتا۔ ابن عباس کی روایت اس کی تردید کرتی ہے۔ حدیث مذکور میں قرون کا لفظ ہم پر لغت میں "قرن" کا اطلاق سو سال کی مدت پر بھی آتا ہے اور لوگوں کے ایک طبقہ پر بھی آتا ہے پہلے سے لے کر اس سے س. قرن ایک ہزار سال کے ہوتے ہیں اور دوسرے سے لے کر ہزاروں سال کی ہوگی کیونکہ حضرت نوح علیہ السلام کے زمانہ میں عریں بہت طویل ہوا کرتی ہیں اس لحاظ سے ایک طبقہ کے گزرنے کے لیے ہی بہت طویل مدت درکار ہوگی پھر اسی نسبت سے دس قرن کا اندازہ کر لینا چاہیے (البدایۃ والنہایۃ ص ۱۱۰ در مشور میں دس قرون کی بجائے دس پشتوں کا لفظ ہے۔

۱۲۰۴۔ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش حسب بیان قرآن شریف صرف حق تعالیٰ کے ایک ٹکڑی اولاد کے ماتحت ہوئی تھی یہاں مسئلہ ارتقاء سے متاثر ہو کر قرآن کریم کی تاویل کرنی ظالم عظیم ہے اس مسئلہ کے متعلق اسلام کے

جَمْعٌ غَفِيرٌ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ كَانَ أَوْ لَهُمْ قَالَ أَدَمٌ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَبِيُّ مُوسَى قَالَ

ان میں سب سے پہلا رسول کون تھا۔ سرمایا آدم علیہ السلام میں نے عرض کی یا رسول اللہ کیا وہ نبی مرسل
تفصیلی بیانات اور مسئلہ ارتقاء پر غور نظر کرنے کے بعد کوئی اجتماع کی صورت باقی نہیں رہتی یہی خام صرف ان لوگوں
کی ہے جنہوں نے یا تو مسئلہ ارتقاء کے اطراف و جوانب کو ملحوظ نہیں رکھا یا قرآن کریم میں بیجا تاویل کی اہمیت نہیں سمجھی
فلسفہ قدیم کے افلاک تسعہ اور عقول عشرہ کو بھلا اسلامی افلاک سبعہ اور ملائکہ اللہ سے کیا مناسبت مگر یہاں بھی بے جوہر
تطبیق کی کوشش کی گئی تھی اور اب مرکز حیات یعنی اسلامی روح اور پروٹوپلازم کے امین تطبیق کی کوشش کی جا رہی ہے۔
وہ بھی غلط واقع تھا اور یہ بھی غلط واقع ہے۔ اور یہ سب کچھ مرغوبیت کے نتائج ہیں۔ پہلے فلسفہ قدیم سے دنیا متاثر
تھی اور اب فلسفہ جدید سے مرغوب ہے۔

عربی زبان میں آج کل اس کو "پروٹوپلازما" کہا جاتا ہے۔ ہمارے علم میں قرآنی تفسیر میں اس کو سب سے پہلے
داخل کرنے والے تفسیر المنار کے مؤلف ہیں۔ دیکھو تفسیر المنار جلد ۲ ص ۲۔ ان کے بعد پھلان کے اقتبل میں دوسرے
لوگوں نے اس لفظ کو ناجایا استعمال کیا ہے۔

ہم اس موقع پر صرف اتنا عرض کرتے ہیں کہ جو لوگ پروٹوپلازم کے قائل ہیں وہ اس حیات کو محض ایک مادی
حیات قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک انسانی حیات و موت کی حقیقت ٹھیک اسی طرح ہے جس طرح پرکھ کر نباتات
کی حیات و موت کی، ان میں نشوونما کی استعداد پیدا ہونے کا نام حیات ہے اور اس استعداد کے فقدان کا نام
موت۔ آپ کے نزدیک حیات و موت کا تمام تعلق عالم غیب سے وابستہ ہے۔ روح ایک غیبی حقیقت ہے اس کے
نفع سے انسانی حیات پیدا ہوتی ہے، پھر اس غیبی حقیقت کے محل بدلنے کو موت سے تعبیر کیا جاتا ہے، وہ نہیں جو کسی
شاعر نے کہا ہے: زندگی کیا ہے عناصر میں ظہور ترتیب و موت کیا ہے ان اجزاء کا پریشان ہونا۔

اب سوچئے کہ پروٹوپلازم کا صرف نام لے کر آپ ان دور استوں میں کوئی اتحاد پیدا کر سکتے ہیں۔ خوب یاد رکھیے
اگر آپ ایک لاکھ بار بھی پروٹوپلازم کا اقرار کر لیں اور افسوس یہ کہ اس کو قرآن کریم کی تفسیر بھی بنا ڈالیں جب بھی
قوم روح کے اس تخیل سے جو آپ کے ذہن میں ہے آپ سے برابر کہتی رہیگی۔ لکن ترضی عنک الیہود ولا
النصارى حتی تنقبر ملتہم۔ اس لیے اس خیال قائم اور سی لا حاصل میں پڑنے کی ضرورت نہیں اور اس وجہ
بحث کر کے اسلامی بیانات اور تحقیقات عصریہ کے مابین مطابقت پیدا کرنے کی ضرورت بھی نہیں اور نہ اس
کا کوئی فائدہ ہے۔ بلکہ اسلامی تاریخ کی اس تحریف کا ہم کو حق بھی نہیں ہے۔

ہاں یہ بھی ضروری ہے کہ شریعت اسلام نے چونکہ محالات کے تسلیم کرنے کا بوجھ ہم پر کہیں نہیں ڈالا، اس لیے اگر واقعہ
میں کوئی بات ایسی موجود ہو جو اسلامی عقل کے نزدیک بھی محال سمجھی جائے تو اس جگہ مشک تاویل نہ کرنا مجبور ہو گا۔
ہم نہ اس آزادی کے حامی ہیں نہ اس جمود کے قائل۔ امام رازی نے اپنے مذاق کے مطابق اپنی تفسیر میں دو جگہ اس
مذہب مسئلہ کو چھیڑا ہے اور لکھا ہے کہ انسانوں کی یہ کثرت عقلی محانت سے کسی ایک انسان پر جا کر ختم ہونی چاہیے۔ لایب من
انتہا الناس الی انسان۔ تفسیر کبیرہ ص ۲۵۵ و ۲۵۶

خلاصہ یہ کہ قرآن کریم کی تعلیم کی بنا پر ہر انسان کی ابتدا حضرت آدم علیہ السلام سے ہوئی ہے اور تمام انسانوں کے لیے
ان کے وجود کو ایک اساس مانا جاتا ہے اسی بنیاد پر ان کو ابوالبشر کا لقب غایت ہوا ہے پھر یہ لقب اتنا مشہور کیا گیا ہے کہ اکثر
مقامات میں حضرت آدم علیہ السلام کو اسی لقب کے ساتھ یاد فرمایا گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ جس دور میں صرف ایک انسان
نیست ہو سکتا تھا۔ ابھی قوم اور شریعت کا یہ تک نہ ہوا اس کو رسول اور نبی کے لفظ سے کیسے یاد کیا جاسکتا تھا۔

نَعَمْ خَلَقَهُ اللَّهُ بِبَيْدِهِ ثُمَّ نَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ ثُمَّ مَوَّاهُ قَبْلًا. رواه ابن حبان في صحيحه
 كذا في البداية والنهاية ۴

۱۴۵۔ عن أنس إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كما صور الله آدم في الجنة تركه
 فخر فرمایا جی ہاں اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے دست مبارک سے پیدا فرمایا تھا، پھر ان میں اپنی خاص روح بھونکی
 اور اپنے سامنے ان کو ہر طرح سے لیس کر دیا تھا۔ (ابن حبان)

۱۴۵۔ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جب جنت میں
 باوجودیکہ وہ خدا تعالیٰ سے نبیوں کی طرح ہر کام میں تھا لیکن اس کا نقشہ حیات متناہر بحیثیت ابوداؤد قابل بیان تھا لہذا
 بحیثیت رسالت نہ تھا۔ انسانی پیدائش کے بعد جو اہم تر مسئلہ سامنے آتا ہے وہ انسانی معاشیات کا تھا کیونکہ
 انکی پر اس کے بقا و فطر کا رعا تھا۔ یہاں اصولی عقائد میں ابھی کوئی تفریق کا عمل ہی نہ تھا۔ اولاد کے کاغذ میں
 خدا اور اس کی توحید کے سوا کوئی دوسری آواز ہی نہیں پڑی تھی گویا اس وقت عقائد کا مقام وہ تھا جو فطری ضماں
 کا ہو سکتا ہے اس کے باوجود جب کہیں صفت انبیاء علیہم السلام بھی ہے تو اس میں حضرت آدم علیہ السلام کا ذکر
 ضرور آگیا ہوا اور رسولوں ہی کے ساتھ آیا ہو دیکھو مشبہ طرح میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں جب
 آسمانوں پر انبیاء علیہم السلام کا اجتماع کیا گیا حالاکہ حسب بیان احادیث یہ اجتماع بہت ہی محدود پیمانہ پر تھا لیکن اس پر بھی
 حضرت آدم علیہ السلام وہاں موجود نظر آتے ہیں محض اس جہاں رسولوں کے سوا کسی کو لکھائی کی مجال نہ تھی ہاں
 محض کی نظر میں جب شفاعت کے لیے رسولوں کی طرف اٹھینگی تو سب پہلے حضرت آدم علیہ السلام کی طرف اس طرح
 اٹھینگی گویا ان کی رسالت انسانی فطرت میں مرکوز تھی پھر جب حضرت آدم علیہ السلام کی طرف نظر کی جاتی ہے
 تو ان کا جواب بھی وہاں ٹھیک اسی انداز کا نظر آتا ہے دوسرے انبیاء علیہم السلام کا ہے۔ گویا خود وہ بھی اپنے نفس کو
 اسی سلسلہ کی ایک کڑی سمجھتے ہیں، لیکن یہ حقیقت کتنی ظاہر ہے کہ جو سائے انسانوں کی بنیاد ٹھہر چکا ہو، اس کے
 عقبہ کے لیے دنیا و آخرت میں ابوالعشر سے بڑھ کر اور کونسا لعب ہو سکتا تھا۔

حیرت ہوتی ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی نبوت ایسے دوسرے زیر بحث آگئی ہے جس میں کرشن جی کی نبوت قرین قیاس
 سمجھی جاتی ہے۔ اہل علم جانتے ہیں کہ صحیح طرح ممکن ہو کرشن کی نبوت کا عقیدہ اس طرح مانگوں میں
 اتار دیں کہ کسی خلافت کے ٹکڑاؤ کا اندیشہ بھی نہ ہو اور ان کی غیرت بھی ثابت ہو جائے۔ اور تو یہ قرین حوصلگی اور صریح
 کہ حضرت آدم علیہ السلام کے متعلق اس طرح شبہات سامنے آتے ہیں کہ ان پر کوئی گرفت بھی نہ ہو سکے اور ایک نبی کی
 نبوت کا عقیدہ ذہنوں سے اگر نکل دے تو کم از کم اس میں شبہات تو ضرور پیدا ہو جائیں۔ یہیں یہاں کسی فرد کی نبوت
 و عدم نبوت کی تحقیق کرنی منظور نہیں ہو بلکہ انسانی جدت پسندی کا نوہ کرنا ہے اور اس پر بہت سے تنبیہ کرنی ہے کہ نبوت کے
 ایسا مقام نہیں جو محض حسن فنی کی بنا پر کسی سے حق میں تجویز کر دیا جائے یہاں اعتبار کا قدم پس ہے جو کہ جن رسولوں کے نام اہم
 کو تیلے جا چکے ہیں ان پر تو خاص ایمان رکھا جائے اور ان کے سوا خصوصاً اشخاص کے متعلق نہ اس جانب کسی رجحان کا
 اظہار کیا جائے نہ اس جانب۔ دوم یہ بھی تنبیہ ضروری ہے کہ صرف کسی انسان کی خدا ترسی اس کی نبوت کا ثبوت نہیں ہے کہ
 اس کے حق میں نبوت کی حسن فنی بھی پیدا کر لی جائے۔ اہم سابقہ میں کتنی ہی انسان گزرے ہیں جن کے معتقدین نے انھیں
 حدیث ان کی قبروں کو عبادت گاہیں بنالیا ہے مگر ان کے حق میں رسالت کا بے دلیل کوئی گمان بھی (باقی برصغور، یہی)

مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَتَزَكَّى فَيَجْعَلَ إِبْلِيسَ يَقُوفُ مِنْ بَيْنِ نَظَرِ مَا هُوَ قَلَمًا رَأَاهُ أَجُوفَ عَرَفَ أَنَّهُ خُلِقَ
خَلْقًا لَا يَكْمَلُكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

۱۲۰۶۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيَنْتَهِيَنَّ أَقْوَامٌ يَفْتَعِرُونَ بِآبَائِهِمُ
الَّذِينَ مَا تَرَوْهُ إِلَّا نَسَاءَهُمْ فَخَمُّ مِنْ جَهَنَّمَ أَوْ لَيَكُونَنَّ أَهْوَنَ عَلَى اللَّهِ مِنَ الْحَجَلِ الَّذِي
بَيْنَ شِدَّةِ الْخَرَاءِ بِأَنفِهِمْ كُلُّهُمْ يَبْوَأَدَمَ وَآدَمَ مِنْ تَرَابٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُو دَاوُدَ

حضرت آدم کا کالبہ تیار کر لیا تو جب تک اس کو منظور تھا اسی صورت پر اس کو رکھا۔ اس درمیان میں ایسے
اس کے گرد چکر لگاتا اور دیکھتا کہ یہ کیسی مخلوق ہے جب اس نے دیکھا کہ وہ تو اندر سے کھوکھلی ہر دھوس
نہیں ہے تو سمجھ لیا کہ یقیناً یہ ایسی مخلوق بنائی گئی ہے جو اپنے نفس پر قابو نہیں رکھ سکیگی۔ مسلم شریف۔
۱۲۰۶۔ ابو ہریرۃؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے تنبیہ کے لہجہ میں فرمایا یا تو یہ
لوگ جو اپنے ان مردہ باپ دادوں پر جو مر کر جہنم میں کوئلہ ہو چکے ہیں فخر کرنا چھوڑ دیں ورنہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک
وہ پافانہ کے اس کیڑے سے بھی زیادہ حقیر و ذلیل ہونگے جو نجاست کو اپنی ناک سے ہٹا ہٹا کر کھسکتا ہے
سب آدم ہی کی اولاد ہیں اور آدم کی پیدائش مٹی سے ہوئی ہے (پھر فخر کس بات کا) ترمذی و ابوداؤد۔

۱۲۰۷۔ ابو ہریرۃؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سبے مبارک دن جس میں آفتاب
(بقیہ صفحہ ۳۶۶) نہیں کیا جاسکتا۔ سوم یہ بات بھی قابلِ فہموشی نہیں ہے کہ اگر دین کے عام مسلمات جو متقدمین علماء حق
کے نزدیک محقق اور معتاد ہیں کسی جہن اور بدیہی ثبوت کے بغیر غیر مستند قرار دیدیے جائیں تو پھر شاید اسلام از اول تا آخر
بدلا جاسکتا ہے۔ دین ہماری صرف کتابوں سے حاصل نہیں ہوا اس کے کچھ بدیہی مسلمات ہیں جو توارث سے ثابت ہیں
اس مقام پر عقلی دلائل کے ساتھ توارث کا خیال رکھنا بھی لازم ہے فیصلہ صرف عقلی بحث سے کر دینا عملت پسندی
مذہب اور جدت طرازی ہے۔

۱۲۰۵۔ اس حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آدم علیہ السلام کی صورت غلبہ بریں میں ہی بنائی گئی تھی۔ اگر جنت مہمراہ
دنیا کا کوئی باغ ہوتا تو یہ کوئی اتنی اہم بات نہ تھی جس کا ذکر حدیثوں میں آتا پھر جب وہیں ان کی صورت ہی تو یقیناً
وہیں ان کی سکونت بھی ہوگی اور اسی وقت جنت کو آدم علیہ السلام کی وراثت کننا بھی متعجب ہو سکتا ہے۔ قرآن کریم کہ کسی
ایک آیت سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وہ کوئی دنیا کا باغ تھا۔ آدم علیہ السلام کی مرکز جنت مختلف مقامات میں ذکر کی گئی
ہے مگر کسی ایک مقام پر بھی اس کی طرف اشارہ نہیں کیا گیا۔ آج بھی بہت سے انسان باغوں میں رہتے ہیں اس لیے
یہ کوئی اتنی اہم بات نہیں جس کا قرآن کریم بار بار اس انداز سے ذکر فرمائے گویا وہ ان پر قدرت کی طرف سے بہت بڑا
انعام تھا۔ اور مصیبت کے بعد پھر اس سے نکلنا کوئی بہت بڑی محرومی تھی جو ہمیشہ قابلِ یادگار تھی۔

يَا آدَمُ لَا يَفْتِنَنَّكَ الشَّيْطَانُ كَمَا
أَخْرَجَ ابُو بَكْرِ مِنْ الْجَنَّةِ

الشمس یومُ الجمعَةِ فَبِخُلُقِ آدَمَ وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ وَفِيهِ أُخْرِجَ مِنْهَا. رواه مسلم وفي الصحيحه وفيه تقوم الساعة۔

۱۲۰۸۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ عَلَى صُورَةِ طُولِهِ سِتُّونَ ذِرَاعًا فَلَمَّا خَلَقَهُ قَالَ اذْهَبْ فَبَسَّمَ عَلَى أُولَئِكَ النَّفْرَ وَهُمْ تَقَرُّمُونَ لِللَّامِ فَكَتَبَ مَجْلُوسٌ فَاسْتَقَمَ مَا يَحْيُودُكَ فَإِنَّهَا تَحْيِيَّتُكَ وَتَحْيِيَّةُ ذُرِّيَّتِكَ فَذْهَبَ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْهِ كَلِمَةٌ

طلوع کرتے ہوئے کعبہ کا دن ہر اسی دن آدم علیہ السلام پیدا ہوئے، اسی دن جنت میں داخل ہوئے اور اسی دن جنت سے نکلے اور قیامت بھی اسی دن آئیگی۔ (مسلم)

۱۲۰۹۔ ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو اپنی خاص صفات پر پیدا فرمایا، ان کا قد ساٹھ گز لمبا تھا۔ جب ان کو پیدا فرما چکا تو اس نے کہا جاؤ یہ جو فرشتوں کی جماعت تھی ہر اس کو سلام کرو اور جو جواب وہ تم کو دیں اس کو غور کے ساتھ سنا کہو کہ تمہاری اور تمہاری اولاد کی آئندہ سلام کی وہی سنت ہوگی۔ بیٹے اور انہوں نے فرمایا السلام علیکم

۱۲۰۷۔ قرآن کریم میں جا بجا چھ دن میں عالم کی تخلیق کا تذکرہ آیا ہے اس کے بعد پھر استواء علی العرش کا ذکر ہے اسلامی نقول کے لحاظ سے عالم کی پیدائش ہفتے سے شروع ہو کر جمعرات پر ختم ہو گئی ہے اور اس جمعہ میں کچھ اور پیدا نہیں کیا گیا۔ اسی لحاظ سے ہمارے یہاں جمعہ کا دن تعطیل کا دن شمار ہوتا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ کو معلوم ہو کہ کتنی مدت کے بعد کسی اور جمعہ میں آدم علیہ السلام پیدا کیے گئے ہیں۔ لہذا یہاں جمعہ سے مراد عالم کی تخلیق کے بعد متصل جمعہ مراد لینا چاہیے جس دن میں قدرت کے لئے اہم احوال جمع ہوں ظاہر ہے کہ وہ کتنا عظیم الشان دن ہوگا۔

۱۲۰۸۔ نسل انسانی کو جو اہم اسباق قدرت کو سکھانے تھے وہ ابتداء سے ہی اصل انسانی میں ودیعت فرمادیے تھے تاکہ وہ انسانی فطرت کا جز بن جائیں۔ پھر جب اس کو اپنی خلافت خاصہ سے نوازا کر کرۃ الارضی پر اپنا نائب بنایا تو یہ بھی ضروری ہوا کہ خلیفہ اپنے اصل مالک کے کمالات کا مظہر ہو اور اس لیے یہ بھی مناسب ہوا کہ تلخ پوشی کی رسم کے لیے ایک بار خلیفہ کے حق میں بھی انقیاد تسلیم کا وہ نقشہ دکھا دیا جائے جو اصل مالک کے لیے مخصوص تھا یعنی ”سجدہ تحیہ“ نیز جب آدم علیہ السلام کو خلیفہ بنایا تو ضروری ہوا کہ ان کی ماتحت مخلوق کی فطرت میں جذبات انقیاد کا قسم بھی ڈال دیا جائے۔ اس لیے سب سے قوی مخلوق کو جو بقیہ تمام مخلوق پر نگراں بنائی گئی تھی سجدہ کا حکم دیا گیا تاکہ بقیہ تمام مخلوق میں آدم علیہ السلام کی اطاعت و شجاعت ان کی سرشت بن جائے اور کسی کو مرتد بننے کا جو صلہ نہ رہے اسی عام تسخیر کو جو آسمانوں سے لے کر ارضی مخلوق تک نظر آتی ہے۔ قرآن کریم میں جا بجا بطریق امتنان ذکر فرمایا گیا ہے جدید فلسفہ کہتا ہے کہ قوی کے ضعیف پر غیر محدود زمانہ کے تسلط کا افسوس، مگر مذہب یہ بتاتا ہے کہ یہ قدرت کی پوشیدہ کار فرمایاں ہیں۔ پھر جب یہ عام تسخیر مقدر ہوئی تو یہ بھی ضروری ہوا کہ اس خلیفہ کو اصل کے خاص کمالات کا مظہر بنایا جائے اور اس کے خاص صفات میں سے صفت ظلم میں سب سے ممتاز بنایا جائے حتیٰ کہ ملائکہ اللہ سے بھی اسی کلمہ سے خشتوں کی نظر چوک گئی اور انہوں نے اپنی تسبیح و تقدیس اور عبادت کو پیش کیا حالانکہ یہ اگر کمال تھا تو مخلوق اور

فَقَالُوا السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ قَالَ فَرَادَوْهُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ الْحَدِيثُ. (متفق علیہ)
 فَقَدْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ابْسِطَ مِنْهُ وَفِيهِ قِصَّةُ اعْطَاءِ آدَمَ ابْنِهِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ عَمْرِ
 ۱۲۰۹- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَفَعَهُ قَالَ لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ عَطَسَ (اے لکنا دَخَلَ الرُّوحَ فِي رَأْسِهِ)
 فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَقَالَ لَهُ رَبُّهُ رَحِمَكَ رَبُّكَ يَا آدَمُ. رَوَاهُ الْبُزَارِيُّ قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ كَثِيرٍ
 فِي الْبَدَايَةِ ۵/۱۲۰ وَهَذَا اسناد لا بأس به وقد مر في ابن حبان في صحيحه عن انس بن مالك
 ۱۲۱۰- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَوَّلَ

انہوں نے جواب میں السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہا یعنی "رحمۃ اللہ" کا لفظ اور زیادہ کر دیا۔ (متفق علیہ)
 ۱۲۰۹- ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے جب آدم علیہ السلام
 کو پیدا فرمایا (اور روح اُن کی ناک تک پہنچی) تو اُن کو چھینک آئی انہوں نے کہا "الحمد للہ" اُن کے پروردگار
 نے اس کے جواب میں فرمایا "یا آدَمُ رَحِمَكَ رَبُّكَ" آدم تمہارا رب تم پر رحم فرمائے۔ (البدایۃ النہایۃ ۵/۱۲۰)
 ۱۲۱۰- ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے سب سے پہلے تمہارا

عہد کا کمال تھا، حاکم اور خالق کا تونہ تھا۔ آدم علیہ السلام اگر کسی دوسری مخلوق کے خلیفہ ہوتے تو ان کی یہ بحث شاید
 بر عمل ہوتی مگر یہاں خلافت النبیہ کا منصب عطا ہو رہا تھا، یہاں عبودیت کی خاص صفت کی بجائے اصل مالک
 کی خاص صفات کا مظہر ہونا لازم تھا۔ حیات، قدرت، سمیع و بصیر، مشیت و ارادہ، کلام کے آثار تو دوسری مخلوق
 میں بھی کم و بیش موجود تھے ان سب میں نمایاں اور خاص صفت علم کی صفت تھی اس لیے اسی کو معیار مقرر
 کیا گیا اور اسی پر خلافت کی بحث ختم کر دی گئی اور اس وقت یہ راز مخلوق پر روشن ہو گیا کہ جو اصل خالق کے کمالات
 کا سب سے بڑا مظہر ہو وہی اس کی خلافت کا سب سے زیادہ مستحق ہونا چاہیے۔

اب رہی یہ بحث کہ ساتھ ذریعہ شرعی جو ہمارے میں ذریعہ ہوتے ہیں اس طول کے انسان کا دنیا کے کسی دور
 میں ہونا عصری تحقیقات کے خلاف ہے تو یہ صرف ایک قیاسی بحث ہے اور اس پر عقلی طور پر گفتگو کرنے کی بہت
 گنجائش ہے، اب جس پر اپنی تحقیق کا غلبہ ہو گا وہ اسی طرف جھکتا رہے گا اور جس پر اخبار شریعت کا غلبہ ہو گا وہ اسی
 پر اعتماد و وثوق کرے گا۔ صرف عقلی میدان میں کسی کو بازی لے جانا مشکل ہے۔ اس کے علاوہ ایک روایت میں ستون
 ذرا عانی السماویٰ کی تصریح ہے حضرت شیخؒ اس کی مراد یہ بیان فرماتے تھے کہ آدم علیہ السلام کے قد کی یہ دمازی جنت
 میں تھی جب ان کو زمین پر اتارا گیا تو اس میں مناسب تخفیف کر دی گئی۔

۱۲۰۹- اس روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ چھینک آثار حیات میں سے ہے اس لیے آج تک اس پر الحمد للہ کفایت
 سنت آدم شمار ہوتا ہے۔ اسی طرح اس کے جواب میں یہ حکم اللہ کفایت اس قدیم سنت کے مطابق ہے۔ ان
 احادیث سے حقیقۃً و تخمیداً کے الفاظ کی اہمیت سمجھنی چاہیے اسی لیے حدیثوں میں اس پر ایک مستقل باب قائم کیا
 گیا ہے جو پہلے عمل میں آیا۔ افسوس کہ مسلمانوں نے آج ان دونوں مقامات پر سنت آدم کو فراموش کر کے نئے نئے
 الفاظ اپنی جانب سے تراش لیے ہیں اگر کسی نے تو چھینک کو برکت کی بجائے اس کو آثار آخرت تک سمجھ لیا ہے۔
 ۱۲۱۰- حضرت آدم علیہ السلام جس طرح تخلیق انسانی کی اساس تھے اسی طرح قدرت کے بہت سے اسرار کو دنیا کا

مَنْ مَّجَّدَ آدَمَ قَالُوا كَلَّا لَثَّ مَرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمَّا خَلَقَهُ مَسَّحَ ظَهْرَهُ فَأَخْرَجَ
ذُرِّيَّتَهُ فَعَرَضَهُمْ عَلَيْهِ فَرَأَى فِيهِمْ رَجُلًا يَزْهَرُ فَقَالَ أَمْنَى رَبِّ عِذِّي عُمَرُ وَقَالَ لَا إِلَهَ
أَنْ تَزِيدَهُ أَنْتَ مِنْ عُمَرُ فَوَادَهُ أَرْبَعِينَ سَنَةً مِنْ عُمَرُ وَكَتَبَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ كِتَابًا
وَأَشْهَدَ عَلَيْهِ لَمَّا لَوِيكَةً فَلَمَّا أَكَادَ أَنْ يُفَيِّضَ رُوحَهُ قَالَ إِنَّهُ بَقِيَ مِنْ أَجَلِي أَنْ يَبْعَثَ

کیا وہ حضرت آدم علیہ السلام ہیں۔ آپ نے یہ جملہ تین بار فرمایا۔ بات یوں ہوئی کہ جب اللہ تعالیٰ نے ان
کو پیدا کر لیا اور ان کی پشت سے ان کی ذریت نکال کر ان کے سامنے کی تو انہوں نے ان میں ایک
شخص دیکھا جو چمک رہا تھا۔ انہوں نے عرض کی پروردگار اس کی عمر کچھ اور بڑھا دے ارشاد ہوا نہیں
ہو سکتا مگر اس صورت سے کہ تم اپنی عمر سے کچھ ان کو دے دو۔ آدم علیہ السلام نے اپنی عمر کے چالیس سال
اس کو دیدیے اللہ تعالیٰ نے ان کے اس معاملہ کی نوشتہ و خواندہ کے بعد اس پر فرشتوں کی گواہی لے لی
پھر جب ان کی قبض روح کا وقت آیا تو آدم علیہ السلام نے فرمایا ابھی تو میری عمر کے چالیس سال باقی ہیں

ایک مرکب نسخہ بھی تھے۔ ان کا کالبد مختلف رنگ و بو کی مٹی سے بنایا گیا تو ان کی ذریت میں ہر رنگ کا انسان اور اس
میں نرمی و گرمی ہر قسم کی خوبیاں ہو گئی۔ اسی طرح جب سمود نیان اور خود خطا کا تخم بھی کوئی حیثیت کا ہوان میں بودیا
گیا۔ تو وہی تخم جھوٹا خدا تعالیٰ کے قہر و ہر کا سامان بن گیا یعنی سمود نیان بڑھا تو غفلت کی شکل بن گئی خطا سے ترقی
کی تو عمدہ کی صورت ظاہر ہو گئی اور جب جود کی خصلت بڑھی تو کفر و ناپسند ہو گیا۔ والہذا ذابہ اگر طینت آدم علیہ السلام
میں مختلف رنگوں کی مٹی شامل نہ ہوتی تو نہ تو نسل انسانی کے رنگوں میں اختلاف نظر آتا اور نہ ان کے خصائل و
طباع میں۔ بس ایک ہی باپ کی اولاد تھے اور اس لیے ہر رنگ و بو میں بھی سب یکساں ہوتے اسی طرح اگر ان
میں بنیادی طور پر انسانی صفت نہ رکھا جاتا تو نسل انسانی میں بھی کمزوری کا اثر نظر آتا۔

وضوح رہے کہ صاحب مشکوٰۃ نے مذکورہ بالا واقعہ کو اپنی تالیف میں دو جگہ ذکر فرمایا ہے۔ کتاب القدر میں اور باب السلام
میں اور دوسری جگہ اس میں اربعین کی جگہ تیس سنہ کا لفظ نقل فرمایا ہے یعنی آدم علیہ السلام نے حضرت داؤد
علیہ السلام کو اپنی عمر میں سے ساٹھ سال عطا فرمائے تھے مگر اس روایت میں داؤد علیہ السلام کی عمر چالیس سال مذکور
ہوئی ہے اور پہلی روایت میں جہاں آدم علیہ السلام کا چالیس اپنی عمر میں سے عطا فرمایا مذکور ہے۔ وہاں داؤد علیہ
السلام کی عمر ساٹھ سال بیان کی گئی ہے۔ ہمارے نزدیک دونوں روایتوں کا خلاصہ یہ نکلتا ہے کہ آدم علیہ السلام
کی درخواست ان کی عمر پوری سو سال ہونے کے متعلق تھی۔ پس اگر ان کی عمر ساٹھ سال تھی تو اس میں چالیس
کی کسر تھی اور اگر چالیس سال تھی تو ساٹھ سال کی کسر تھی۔ دونوں صورتوں میں ان کی عمر بڑے سو سال
ہو جاز ہے۔ راویوں کو یہاں اس میں اختلاف ہو کر آپ نے حضرت داؤد علیہ السلام کی اصل عمر کیا بیان فرمائی تھی
اس لیے سو سال کی تکمیل میں بھی اسی حساب سے ان کو مختلف رہنا چاہیے تھے۔ یہاں حدیث کی جو جو جملہ مسلمی
قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے نقل فرمائی ہے وہ مشکوٰۃ کے حواشی میں دیکھ لی جائے۔ اس کے حساب سے ان کی عمر ۱۳
سال بن جاتی ہے۔ اپنی رائے ناقص ہم بیان کر چکے ہیں۔ شارحین کی نظر یہاں صرف آخر حصہ پر پڑی ہو۔ یعنی بیکہ آدم
علیہ السلام نے ان کو چالیس سال بخشے تھے یا ساٹھ اور اسی پر بحث مشروع کر دی ہو۔ اگر اس طرف بھی ان کی نظر

سَنَةً قَعِيلَ لَكَ اِنَّكَ قَدْ جَعَلْتَهَا لَابْنِكَ دَاوُدَ قَالَ فَجَعَدَ قَالَ فَاَخْرَجَ اللهُ الْكِتَابَ وَ
اَقَامَ عَلَيْهِ الْبَيِّنَةَ فَاَتَمَّهَا لِدَاوُدَ بِاَمْنَةٍ سَنَةً وَاتَّخَذَ لَدَهُمْ عُمُرًا اَلْفَ سَنَةٍ وَرَوَاهُ
الْاِمَامُ اِسْمَاعِيلُ

۱۲۱۱۔ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ

ان سے کہا گیا آپ تو وہ اپنے فرزند داؤد کو بخش چکے ہیں۔ آدم علیہ السلام کو وہ بات یاد نہ رہی اس لیے انہوں نے
انکار فرمادیا۔ اللہ تعالیٰ نے اقرار نامہ نکال کر ان کے سامنے کیا اور اس کا ثبوت دے دیا (بس اصل انسانی
کے اس انکار کا اثر نسل انسانی میں بھی چلتا رہا اور نسیان کی طرح انکار بھی انسان کی سرشت بن گئی)
اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے داؤد علیہ السلام کی عمر بھی سو سال پوری کر دی اور آدم علیہ السلام کی عمر بھی پختہ
ہزار سال دہنے دی۔ (مسند احمد)

۱۲۱۱۔ ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عورت (بائیں) پسلی سے بنائی گئی ہے

پہلی جاتی کہ یہاں دوسرا اختلاف اس سے پہلے داؤد علیہ السلام کی اصل عمر میں بھی موجود ہے تو بات صاف ہو جاتی واللہ تعالیٰ
اعلم بالصواب۔

ترمذی ضریف کی اس دوسری روایت میں یہ لفظ اور ہیں قال فمن يومئذ امر بالكتاب والشهود۔

تقدیر کے بیان میں اس روایت کے اہم اجزاء پر کلام کیا گیا ہے۔ ملاحظہ فرمایا جائے۔ یہاں مسند احمد کی یہ روایت
خاص اس لیے نقل کی گئی ہے کہ اس روایت میں تصریح ہے کہ پھر اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کی عمریں پوری
کی پوری ہی عطا فرمادیں اور حساب سے چمکی جیسی ہوئی تھی اس کی روایت نہیں کی۔

اس سے یہاں ذکر لیتا چاہیے کہ سہو نسیان جبرہ و عصیان کی نسبت گونا گونا گویا علیہم السلام کی جانب بھی آگئی ہے
مگر ان میں اس کی حقیقت کیا ہوگی کہ ان کے سہو نسیان اور محمود پر بھی رحمت کی اتنی بارشیں ہوتی ہیں۔ حضرت
شاہ عبدالقادرؒ قرآن کریم کے فوائد میں تحریر فرماتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام اپنی ذریت کے لیے نمونہ قدرت پر
تھے۔ سہو نسیان اور محمود و عصیان کی جو خصلتیں ان کی ذریت میں مقدر تھیں وہ سب ان کے آئینہ میں پہلے
سے نظر آگئیں۔ یہ بات دوسری ہے کہ شدت و خفت کے لحاظ سے اس کی نوعیت میں وہ اختلاف پیدا ہو گیا
جو صورت و حقیقت میں ہوتا ہے۔ یہاں صرف ان کی صورت ہی صورت تھی اور ان کے عمل کو وہ صورت ترقی
کر کے حقیقت کا رنگ اختیار کر گئی یہ بھی ایک ارتقائی حرکت سمجھنی چاہیے۔

۱۲۱۱۔ حضرت حواری تلمیذ کے متعلق قرآنی اور حدیثی بیان ہمارے پاس صرف ایک ہی ہے اور اس کے خلاف کئی
دوسرا بیان موجود نہیں۔ حضرت حواریؓ کی پسلی سے پیدائش گوئم سے بالاتر بات ہے لیکن اگر حدیث کے الفاظ پر زور
نہ کر لیا جائے تو پھر اس میں کوئی الجھن باقی نہیں رہتی۔ حدیث میں حضرت حواریؓ کے متعلق ”ولدہ“ کا لفظ نہیں بلکہ
”خلق“ کا لفظ ہے۔ چونکہ اردو زبان میں دونوں کا ترجمہ کیساں ہے اس لیے ہاں بے وجہ کی الجھن پیدا ہو گئی کہ حدیث یہ
نہیں کہتی کہ حضرت حواریؓ کی ولادت پسلی سے ہوئی تھی بلکہ یہ کہتی ہے کہ ان کی خلقت پسلی سے ہوئی ہے یعنی جس طرح آدم علیہ
السلام مٹی سے بنائے گئے تھے حضرت حواریؓ کو صلیج آدم یعنی ان کی پسلی سے بنائی گئی تھیں۔ ہمارے نزدیک توانسان کی ایک

خَلِجَ لَنْ يَسْتَقِيمَ لَكَ عَلَى طَرِيقَةٍ فَإِنْ اِسْتَمْتَعَتْ بِهَا اِسْتَمْتَعَتْ وَيَحْا عِوَجٌ وَإِنْ فَهَبَتْ

وہ کبھی ایک سیدھے طریقہ پر قہارے ساتھ بسر نہیں کر سکتی اب اگر اس سے نفع حاصل کرنا چاہتے ہو تو اسی کجی کے ساتھ نفع حاصل کرتے رہو، اگر کہیں تم نے

انسان سے تخلیق اتنی بعید نہیں جتنی کہ انسان کی مٹی سے بعید ہے اب اگر ہمارے دوزم کے مشاہد نے اس کو بدیہی بنادیا ہے تو اس سے اصل حقیقت کا سمجھ بھل نہیں ہوتا۔ حدیث کے اس بیان کو اگر سورہ نسا کی روشنی میں دیکھا جائے تو اس کی مزید تصدیق ہوتی ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَكُمْ وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً
لے لوگو ڈرتے، ہو اپنے رب سے جس نے پیدا کیا تم کو ایک جان سے اور اسی سے پیدا کیا اس کا جڑا اور پھیلائے ان دونوں سے بہت مرد اور عورتیں۔

آیت بالا سے معلوم ہوتا ہے کہ انسانوں کی یہ کثرت نہ تو براہ راست ابتداء پیدا کی گئی جو اور نہ صرف ایک وحدت سے پیدا کی گئی ہے بلکہ اس میں ایک تدریج ملحوظ رکھی گئی ہے اور اس کی شکل یہ ہوئی کہ پہلے ایک ہی نفس کو پیدا فرمایا گیا۔ پھر اسی سے اس کا جوڑا بنایا گیا پھر اس جوڑے سے انسانوں کی یہ کثرت پیدا کی گئی اب اگر فرض کرو کہ حضرت حواء کی تخلیق بھی حضرت آدم علیہ السلام کی طرح مستقل ہوتی تو سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ ان کا مادہ تخلیق کیا تھا ان کو کرم اور حدیث میں مذکورہ بالا صورت کے علاوہ اس باب میں کوئی بیان موجود نہیں، نیز اگر حضرت حواء کی تخلیق بھی مستقل مانی جائے تو پھر انسانوں کی کثرت کے ظہور کے لیے جو نسق بیان اختیار فرمایا گیا ہے اس کی بجائے سیدھی بات یہ تھی کہ ہم نے اس کثرت کو آدم و حواء سے پیدا کیا، جیسا کہ حضرت حواء کے بعد یہی نسق بیان اختیار فرمایا گیا۔ "وَبَثَّ مِنْهُمَا" یعنی پھر ہم نے اس جوڑے سے کثرت پیدا کی۔ سورہ بقرہ میں امام قرطبی نے صرف اسی تفسیر کو ذکر فرمایا ہے، بلکہ اس میں ایک لفظی نکتہ بھی لکھا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ عربی زبان میں عورت کو "امراة" اس لیے کہتے ہیں کہ وہ "المرء" سے بنی ہے جس کے معنی مرد کے ہیں اور ان کا نام حواء بھی اسی لیے رکھا گیا تھا، کیونکہ وہ ایک "حی" یعنی ذمہ دہستی سے بنائی گئی تھیں۔ گویا حقیقت حضرت حواء کی تخلیق سے لے کر ان کے نام تک سرایت کر گئی ہے بلکہ احکام میں بھی اس کا اثر یہاں تک ظاہر ہوا کہ امام شافعیؒ کے مذہب میں شیر خوار لڑکے کا پیشاب بجنبت شیر خوار لڑکی کے نہاست میں خفیف سمجھا گیا ہے۔ پھر جب خود امام شافعیؒ سے اس تعویذ کی دہر پوچھی گئی تو انہوں نے ایک علمی نکتہ کے طور پر فرمایا کہ تورع انسانی میں مذکر کی پیدائش آب و گل سے ہوتی ہے اور وہ پاک ہے اور عورت کی گوشت و خون سے اور وہ ناپاک ہے اس لیے نسل انسانی میں بھی اپنی اصل کے آثار باقی رہ گئے ہیں۔ امام موصوف کا یہ بیان صرف ایک علمی نکتہ ہے اس کی اصل بنا صحیح حدیثوں پر ہے فردی تفصیلات کا بحیل نہیں ہے علاوہ ازیں عقلی طور پر تخلیق کی چار صورتیں ہیں، اور وہ چاروں انسانی تخلیق میں پوری کر دی گئی ہیں۔ والدین کے بغیر پیدائش، جیسے آدم علیہ السلام والدین سے پیدائش، جیسا کہ معمول ہے۔ صرف والد سے پیدائش جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام۔ اب صرف ایک یہی صورت باقی رہتی ہے جس میں صرف مذکر سے تخلیق ہو۔ اب اگر حدیث مذکور میں تاویل نہ کی جائے تو حضرت حواء اس چوتھی صورت کا مصداق ہو گئی ورنہ دائرہ تخلیق میں صرف ہی ایک قسم ہو گئی جس کی مثال نہ ہوگی۔ ظاہر ہے کہ عقل کے نزدیک دوسری قسم کے سوا سب صورتیں ناقابلِ فہم ہیں چنانچہ نصاریٰ نے گو صرف والدہ سے پیدائش کا اعتراف تو کر لیا مگر وہ بھی پورے طور پر اس کے سمجھنے سے قاصر رہے حتیٰ کہ اسی کو معنی علیہ السلام کی انبیت کی دلیل بنا کر دوسری

سیدنا ادریس علیہ الصلوٰۃ والسلام

حضرت ادریس علیہ السلام کے متعلق نورین کو اختلاف ہے کہ وہ حضرت نوح علیہ السلام سے پیشتر ہوئے ہیں یا بعد میں۔ اس تاریخی بحث کی اہمیت اس لیے ہے کہ اگر وہ پہلے ہیں تو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسد میں ان کا ہونا یقینی ہے۔ حافظ ابن کثیر نے اسی کو جمہور کا قول قرار دیا ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت شیث علیہ السلام کے بعد یہ پہلے وہ شخص تھے جو نبوت سے سرفراز ہوئے۔

درختوں میں حاکم کی روایت سے ان کا حلیہ مبارک نقل کیا ہے: گورارنگ، دراز قامت، بھاری پیٹ، چوڑا سینہ، جسم پر بال کم، سر کے بال گھنے، ایک آنکھ زیادہ فراخ اور سینہ پر ذرا سا سفید دھبہ۔

سلف میں صرف وہ نبیوں کے متعلق آسمان پر اٹھنے جانے کی شہرت تھی ایک یہ دوسرے حضرت عیسیٰ علیہ السلام، ان دونوں میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا رفیع تو تو اتر کے ساتھ ثابت ہے اور ادریس علیہ السلام کے رفیع کے متعلق کوئی مرفوع روایت صحت کو نہیں پہنچی۔ البتہ صحابہ اور تابعین میں اس کا تذکرہ ضرور ہے اور چونکہ حضرت ابن عباسؓ اور ابوسعید خدریؓ وغیرہ سے ان کا رفع آیت وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا کی تفسیر میں منقول ہے اس لیے اس کو بے اصل اسرائیلیات میں شمار نہیں کیا جاسکتا۔ حافظ ابن کثیر نے یہاں جن روایات پر منکر ہونے کا حکم لگایا ہے وہ اس جز کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ ان روایات میں اور بہت سی تحقیق باتیں موجود ہیں جو بے اصل ہیں۔ چنانچہ ان کے قول وَفِي بَعْضِهِ نَكَادَةٌ میں اسی طرف اشارہ ہے غلبت پسندوں نے یہاں یہ سمجھ لیا ہے کہ انہوں نے پوری روایت پر منکر ہونے کا حکم لگادیا ہے۔ اسی لیے صحابہ کے ان آثار کو انہوں نے ضعیف قرار نہیں دیا اور ان کو منکر کہا ہے بلکہ اپنی تاریخ میں خود ان کو نقل فرمایا ہے اور اس پر کوئی کلام نہیں کیا اور اس لیے نہ تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رفع کی طرح اس کو عقائد کی فہرست میں شامل کیا جاسکتا ہے اور نہ اس کو بے اصل کہا جاسکتا ہے۔ یہ بھی واضح رہے کہ اسرائیلیات کو مطلقاً بے اصل سمجھنا بھی صحیح

کے لیے ان دونوں کا وجود ضروری ہے پس انسانی عالم کو عالم نسا کی بھی اتنی ہی ضرورت ہے جتنی کہ کسی ناقص کو اپنے کمال کے لیے ضرورت ہوتی ہے پس ایک لحاظ سے عورتوں کے کمال اور ضرورت کا انکار نہیں مگر یہ بات صاف ہے کہ جو صلاحتیں مرد میں رکھی گئی ہیں وہ ان سے کہیں ارفع و اعلیٰ ہیں جو عورتوں میں پیدا کی گئی ہیں۔ نہت اور رسالت تو بزرگوں کی صفات ہیں عورت میں روزمرہ کی نماز کی امامت کی صلاحیت بھی نہیں بلکہ مقتدیوں کی صفات اول میں شامل ہونے کی صلاحیت بھی نہیں اور اس سے بھی زیادہ یہ کہ اس کا موقف تمام صفوں و رجال کے پیچھے ہے شرعی نقطہ نظر سے عورتوں کے مردوں کے ساتھ جمع حقوق میں مساوات کی ہیں تو کوئی اصل معلوم نہیں ہو سکی۔ پھر معلوم نہیں صلاحتیں یا فتنہ مسلحانہ ہیں یہ ہے جاوید کس لیے ہے۔

فمات بها وعن ابی سعید الخدری فی السماء الرابعة وعن مجاهد رفع ادریس کما رفع عیسیٰ ولحم
یمت - کلفی الدن المنتور و فی البدایة عن ابن عباس انہ مات بمجادن عن کعب -

تھا۔ ابن عباس نے چوتھے کے بجائے چھ آسمان کا لفظ کہا ہے۔ مجاہد فرماتے ہیں کہ جس طرح حضرت عیسیٰ علیہ
السلام اٹھائے گئے اسی طرح حضرت ادریس علیہ السلام بھی اٹھائے گئے تھے۔ پھر ان کی وفات نہیں
ہوئی لیکن حافظ ابن کثیر نے ابن عباس سے نقل فرمایا ہے کہ آسمان پر ہی ان کی وفات ہو گئی۔ کعب ہمارے
آسمان پر ان کی وفات کے قائل تھے۔

کی طرح ایک مسلم بات تھی۔ میزان کے نزدیک اس میں بھی کوئی اشکال نہ تھا کہ کوئی انسان اگر آسمان میں وفات پا جائے تو
اس کی جہیز نکفین اور دفن کی صورت کیا ہوگی۔ موت، ارجح اور جسم کی صرف علوگی کا نام ہے۔ اتنی بات اگر آسمانوں پر
ہو جائے تو اس میں عقل کے نزدیک بھی کیا دشواری ہے۔ پھر جب انبیاء علیہم السلام کے جسم اس مٹی میں دفن ہونے کے بعد
بھی کون وضو سے محفوظ رہتے ہیں تو آسمانوں پر ان کے رہنے میں بھی کوئی مشکل نہیں ہے۔ یہ بات دوسری ہے کہ انسان جب
کسی بات کا انکار کرنا چاہے تو بے وجہ ہر بات کو اپنی عقل یا رسا کے لیے ناقابل عمل جوہر بنالے۔ ہم یہاں یہ فیصلہ کرنا
نہیں چاہتے کہ حضرت ادریس علیہ السلام کے متعلق راجح کیا ہے کیونکہ براہ راست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے
اس کا کوئی واضح اور مستند سامان ہمارے علم میں نہیں ہے۔

سیدنا نوح علیہ الصلوٰۃ والسلام اول رسول اللہ الی الارض

حضرت نوح علیہ السلام کو انبیاء علیہم السلام کی صف میں ایک امتیازی خصوصیت حاصل ہے اور اسی خصوصیت
کی بنا پر حدیثوں میں ان کو اول رسول کہا گیا ہے۔ حافظ ابن کثیر صیح بخاری سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ
السلام اور حضرت نوح علیہ السلام کے درمیان دس قرن گزرے ہیں جو سب دین حق پر قائم تھے۔ اس مدت
کی وجہ سے انہوں نے مومنین کے اس خیال کی تردید کی ہے کہ قبائل کی نسل میں آتش پرستی شروع ہو گئی تھی ان کی
تحقیق یہ ہے کہ کفر و شرک کی بنیاد حضرت نوح علیہ السلام کے عہد ہی کے قریب میں پڑی تھی اور اس کے ابطال
و تردید کے لیے اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلا جو رسول بھیجا وہ حضرت نوح علیہ السلام تھے۔ اس لیے جس رسول
کو کفر و شرک کے مقابلے سے سب سے پہلے واسطہ پڑا ہے وہ حضرت نوح علیہ السلام ہیں اور اسی لیے ان
کو حدیثوں میں اول رسول کہا گیا ہے۔ یہی وجہ تھی کہ اصولی مباحث کے بیان و ایضاح میں
انہوں نے بہت بڑی جدوجہد فرمائی تھی۔ حتیٰ کہ دجال کا فتنہ جو دنیا کے آخر میں نمودار ہونے والا تھا اس
سے بھی اپنی امت کو پوری طرح خبردار کر دیا تھا۔ حافظ ابن تیمیہ کی گزشتہ تحقیق کے مطابق ان کے اول
رسول ہونے کا مطلب کسی توجیہ کے بغیر واضح ہو جاتا ہے۔

حافظ ابن کثیرؒ نے ابن جریر وغیرہ کے حوالہ سے ان کی قوم کا نام بنو راسب نقل فرمایا ہے۔ حافظ سیوطیؒ نے درختور میں حضرت نوح علیہ السلام کا شجرہ نسب اس طرح تحریر فرمایا ہے۔

نوح بن لامک بن متوشلح بن ادریس و ہواخنوخ بن یرد بن مملائیل بن قینان بن انوش بن شیت بن آدم علیہ السلام۔ اس کے بعد لکھا کہ ان کا اسم مبارک نوح اسکن تھا۔ اور چونکہ حضرت آدم علیہ السلام کے بعد دنیا کی آبادی نے ان ہی کے زیر سایہ اطمینان و سکون کا سانس لیا تھا اس لیے ان کو نوح مسکن کہتے تھے۔ اور ان کے نوح کہلانے کی وجہ یہ تھی کہ ساڑھے نو سو سال تک اپنی امت کو تبلیغ و ارشاد فرماتے رہے اور جب وہ اپنی سرکشی سے باز نہ آئی تو ان پر ہمیشہ غم کے آنسو بہاتے رہے (درختور ص ۱۸۷) حضرت نوح علیہ السلام کی حیات کا سب سے مشہور تاریخی واقعہ طوفان کا ہے جو بعد میں ہمیشہ نظم و نثر میں ضرب المثل کے طور پر استعمال ہوتا رہا ہے اس کے متعلق اہل کتاب اور یفرین کا اختلاف ہے۔ فارسی اور اہل ہند دوسرے سے اس کا انکار کر رہے ہیں۔ ہم ذیل میں صرف حافظ ابن کثیر کے الفاظ نقل کرتے ہیں جو بالاتفاق مسلم محدث بھی ہیں اور معتبر مؤرخ بھی۔

وقد اجمع اہل اللدیان الناطلون عن رسل الرحمن مع قواہر تمام دین سداویہ کا اور ہم دین میں تو اتنے کے ساتھ لوگوں
عند الناس فی سائر الانان علی وقوع الطوفان وادغم اس پر اتفاق رہا کہ طوفان نوح علیہ السلام پورے میں
بھی البلاد ولم یبق الا ارض من کثرة العباد استجاب لدعوتہ کو محیط تھا اور حضرت نوح علیہ السلام کی بدعا کی وجہ
بئیر المؤمنین المعصوم و نفعنا لما سبق فی القدر المحتوم۔ الباء جہا سے اللہ تعالیٰ نے سب کافروں کو ہلاک کر دیا تھا۔
حافظ ابن تیمیہؒ بھی اسی کی تصحیح فرماتے ہیں کہ طوفان نوح علیہ السلام پورے کرۂ ارضی کو محیط تھا۔
فسرع ابوالادبیین الدین حدوثا بعد الطوفان اس لیے نوح علیہ السلام ان سب انسانوں کے والد قرار پائے
فان اللہ عز و جل آدم الا اہل البینۃ و جو طوفان کے بعد پیدا ہوئے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کشتی والوں
قال فی نوح وجعلنا ذریۃ ہم الباقیین کے سوائے تمام اولاد آدم علیہ السلام کو غرق کر دیا تھا چنانچہ ارشاد
انجواب المسیح ص ۱۹۰-۱۹۱ ہو وجعلنا ذریۃ انہیں ہم نے صرف ان ہی کی نسل کو باقی رہنو
والا رکھا۔

محقق ابن خلدون کی رائے بھی اسی طرف ہے۔ دیکھو مقدمہ مثلاً اور مولانا رحمت اللہ صاحب کی تحقیق بھی
یہی ہے۔ دیکھو اظہار الحق ص ۱۸۱ اس کے علاوہ اکثر محدثین و مفسرین کا حتمار بھی یہی ہے۔ اس لکھا ہی ضرور
اس کا مذاق اڑاتے ہیں اور بعض علماء بھی بظاہر اس خیال سے کہ اس سے ان کی بیعت کا عموم ثابت ہوتا
ہے دوسری طرف چلے گئے ہیں، ورنہ قرآنی عموم و اطلاقات کا ظاہر یہی ہے کہ طوفان تمام کرۂ ارضی کو محیط تھا ورنہ اللہ تعالیٰ

اس تحقیق کی بنا پر چونکہ دنیا کی نشاۃ ثانیہ ان ہی کی ذات سے ہوئی اس لئے ان کو آدم ثانی کہا جاتا ہے موصوف نے ان کی قبر کے متعلق زیادہ صحیح ہی قرار دیا ہے کہ وہ مسجد حرام میں ہو اور اکثر متاخرین کے اس خیال کو مروج کہلے کہ وہ مشہور مقام کرک نوح میں ہو۔ جہاں لوگوں نے ایک بڑی مسجد بھی تعمیر کر دی ہے شیخ جلال الدین سیوطی نے ایک روایت پیش کی ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ چاندیوں کی قبریں زمرم اور کن یعنی حجر اسود اور مقام ابراہیم کے درمیان ہیں۔ حضرت نوح، ہود و شعیب علیہم السلام۔ دفن ہوئے شیخ جلال الدین سیوطی نے اس سلسلہ میں ایک مرفوع روایت بھی پیش کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ جب کسی نبی کی اُمت ہلاک ہو جاتی تھی تو وہ مکہ مکرمہ اگر اپنا دقت عبادت میں پورا کیا کرتا تھا اور نوح، ہود، صالح اور شعیب علیہم السلام کی قبریں زمرم اور حجر اسود کے درمیان ہیں ۱۲۱۳ اور ایک ضعیف روایت میں ستر قبروں کا لفظ بھی ہے مگر یہ مرفوع نہیں ہے۔

۱۲۱۵۔ عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْيَىٰ نُوْحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَمْتُهُ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هَلْ بَلَغْتَ فَيَقُولُ نَعَمْ أَمْرِي رَبِّ فَيَقُولُ لَا مَتَبَ هَلْ بَلَغْتَ فَيَقُولُ لَا مَا جَاءَ تَأْمِيْنِي فَيَقُولُ لِنُوحٍ مِّنْ يَّشْهَدُ لَكَ فَيَقُولُ مُحَمَّدٌ وَأَمْتُهُ فَتَشْهَدُ أَنَّهُ قَدْ بَلَغَ وَهُوَ قَوْلُهُ نَعَالَىٰ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِّتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَتَكُونُوا الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا۔ رواه البخاری

۱۲۱۶۔ عَنْ ابْنِ مَرْثُومَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَا أَحَدٌ تَكْفُرُ عَنِ الدَّجَالِ ۱۲۱۵۔ ابوسعید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ قیامت میں جب حضرت نوح علیہ السلام اور ان کی اُمت آئیں گی تو اللہ تعالیٰ نوح علیہ السلام سے سوال فرمائے گا۔ تم نے پیغام رسالت پہنچا دیا تھا وہ عرض کریں گے میرے پروردگار! جی ہاں۔ پھر اللہ تعالیٰ اُن کی اُمت سے سوال کریں گے۔ اچھا تم بتاؤ تم کو پیغام پہنچایا تھا۔ وہ کہیں گے نہیں، ہمارے پاس تو کوئی نبی نہیں آیا اس پر نوح علیہ السلام سے پوچھا جائیگا آپ کے پاس کوئی گواہ ہے جو آپ کی گواہی دے وہ کہیں گے میری گواہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، اور ان کی اُمت ہے۔ یہ اُمت گواہی دیگی کہ حضرت نوح علیہ السلام نے پیغام رسالت پہنچا دیا تھا قرآن کریم کی حسب ذیل آیت کا مطلب یہی ہے۔ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ۱۲۱۶۔ ابوسعید سے روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کیا دجال کے متعلق میں

۱۲۱۶۔ حدیث مذکور میں آپ نے دجال کے فتنہ کا بڑی خصوصیت کے ساتھ تذکرہ فرمایا ہے اور اس کی اہمیت کا اظہار اس طرح فرمایا ہے کہ اس عظیم فتنہ کی ہولناکی کی اطلاع ہر نبی لے دی ہے۔ پھر ان انبیاء میں آپ نے حضرت نوح علیہ السلام کا نام خاص طور پر ذکر فرمایا ہے کیونکہ ہر ایک نبی پر یہی سب سے پہلے رسول تھے بے شبہ

حَدَّثَنَا مَا حَدَّثَ بِهِ نَبِيُّ قَوْمِهِ إِنَّهُ أَعْوَدُوا أَنَّهُ سَيُحْيِي مَعَهُ مِثْلَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَالَّتِي يَقُولُ
عَلَيْهَا الْجَنَّةُ هِيَ النَّارُ وَإِنِّي أَنذِرُكُمْ كَمَا أَنذَرِيَهُ نُوحٌ قَوْمَهُ . رواه البخاری
۱۲۱۷۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَمِيمٍ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ صَامُ
نُوحٍ الدَّهْرَ إِلَّا يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى وَصَامُ دَاوُدَ نِصْفَ الدَّهْرِ وَصَامُ إِبْرَاهِيمَ ثَلَاثَةَ
أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ صَامُ الدَّهْرِ وَأَفْطَرَ الدَّهْرَ . رواه الطبرانی وابن ماجه نحوه وفي
اسناديهما ابن لهيعة . كذا في البداية

۱۲۱۸۔ عَنْ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَامُ أَبُو الْعَرَبِ وَحَامُ
تَمَّ كَوَيْسِي صَامَاتُ بَنَاتُ بَنَادُونَ جَوْكِي نَبِيٌّ لَمْ يَلِدْ قَوْمٌ كَوْنَهُ بَنَاتِي هُوَ . دیکھو وہ کانا ہوگا اور اس کے ساتھ
دو چریں ہوں گی جو دیکھنے میں جنت اور دوزخ کے مشابہ ہوں گی مگر جس کو وہ جنت کیلکاوہ دراصل دوزخ ہوگی
(لہذا جس کو وہ جنت میں داخل کرچکا وہ دوزخ میں جائیگا) دیکھو میں تم کو دجال کے فتنے سے اسی اہمیت
کے ساتھ ڈراتا ہوں جیسا حضرت نوح علیہ السلام نے اپنی اُمت کو ڈرایا تھا۔ (بخاری شریف)

۱۲۱۹۔ عبد اللہ بن عمر روایت فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہے
کہ نوح علیہ السلام بجز عید و بقرعید کے صوم دہر رکھا کرتے تھے (یعنی ان ایام کے سوا ہمیشہ روزہ رکھتے
تھے) اور داؤد علیہ السلام نصف دہر روزہ رکھتے تھے یعنی ایک دن روزہ رکھتے ایک دن افطار کرتے
تھے۔ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام ہر ماہ میں تین دن روزہ رکھتے تھے۔ اور یہ اللہ تعالیٰ کے یہاں صوم
دہر کے برابر شمار تھا اگرچہ تین دن کے علاوہ ہمیشہ افطار کرتے تھے۔

۱۲۱۸۔ سمرۃؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نوح علیہ السلام کی اولاد میں عرب
برقیق و حبشہ کی یہ فطرت ہوئی ہے کہ وہ مستقبل کے فتنوں سے اپنی امتوں کو ڈرایا کرتا ہے خواہ ان کے ظہور کا وقت کچھ
بھی ہو آخر قیامت کے تذکرے بھی ہر نبی و رسول نے اپنی اپنی امتوں کو ڈرایا ہے اس کا خشا ان اہم واقعات کے
ظہور سے پہلے استعداد عمل ہے لیکن عظیم فتنہ چونکہ آپ ہی کی امت میں ظاہر ہونے والا تھا اس لیے حق آپ ہی کا
تھا کہ آپ اس کے متعلق ایسی اسیں واضح علامات بیان فرمادیں جس کے بعد اس کے پانے میں ذرا سا بھی کوئی شبہ
نہ رہے۔ اس لیے آپ نے فرمایا کہ اس کے متعلق یہ بات ہے وہ بات کہتا ہوں جو حضرت نوح علیہ السلام نے بھی نہ فرمائی
تھی۔ اس واقعہ کی سیر حاصل تفصیلات آئندہ اوراق میں آپ کے ملاحظہ سے گزر سکیں۔ ان شاء اللہ۔

۱۲۱۹۔ آخرت میں ایک نیک دس کے برابر شمار ہوگی اس لیے تین روزے تیس کے برابر تھے۔ اللہ تعالیٰ نے جو فضیلت
حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بخشی وہ اس ملت حنیف کے سب سے اولو العزم رسول کی امت کو بھی بخش دی اس لیے
صوم دہر کی فضیلت حاصل کرنے کی ایک صورت حدیث میں ہمراہ یہ تین روزے رکھنا بھی آئی ہے۔

۱۲۱۸۔ حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ یہاں روم سے مراد روم اول جو جس کو یونان کہتے ہیں ان کا سب نام یہ ہے۔

أَبُو الْحَبَشِ وَيَافِثُ أَبُو الشَّرِيمِ . رِوَاهُ إِمَامُ أَحْمَدُ التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ

سام کی اور حبش عام کی اور روم یافث کی نسل سے ہیں۔ (ترمذی)

رومی بن بطینی بن یزید بن یافث بن نوح علیہ السلام۔ اس کے بعد حضرت ابوہریرہؓ سے ایک مرفوع روایت پیش کی ہو کر عرب، فارس اور روم یہ سام کی اولاد میں ہیں اور ان میں خیر پہلی۔ اور یا جوج و ماجوج ترک اور مقابلہ یافث کی اولاد میں اور ان میں خیر کا نام نہ ہوگا اور قبط و بربر و سودان یہ عام کی اولاد ہیں۔ مگر حافظ موصوف نے اس روایت کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول تسلیم نہیں کیا اور فرمایا ہے کہ سعید بن المسیب کا قول ہو۔ عام و سام و یافث کے متعلق بعض کا خیال یہ ہے کہ یہ تینوں طوفان کے بعد کی پیدائش ہیں مگر حافظ موصوف نے اس کو تسلیم نہیں کیا اور طوفان سے قبل کی پیدائش قرار دیا ہے اور تحریر فرمایا ہے کہ توہات کی تصریح کے مطابق ان تینوں کا کشتی میں موجود ہونا ثابت ہو۔ حافظ موصوف فرماتے ہیں کہ موجودہ بسیط ارض کی تمام آبادی صرف ان تین ہی کی نسل سے ہو رہا ہے۔ البتہ ایہ جو لوگ یہاں اختلاف رکھتے ہیں وہ طوفان نوح علیہ السلام کے عام ہونے کے قائل نہیں ہیں۔ لیکن حافظ ابن کثیر اس نظریہ سے متفق نہیں ہیں۔

مَسِينَا هُوَ عَلِيٌّ الصَّلَوةُ وَسَلَامٌ

حسب بیان حافظ ابن کثیر ان کا نسب نامہ یہ ہے ہود بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح علیہ السلام۔ ان کے نسب میں اس کے علاوہ بھی اور چند اقوال ہیں حضرت ابودردی کی روایات کی بناء پر چاہے علی انبیاء میں سے پہلے عربی نبی ہو۔ کہتے ہیں کہ سب سے پہلے عربی ہونے والے نبی یہی تھے مگر حافظ ابن کثیر کا میلان اس طرف ہے کہ وہ حضرت آدم علیہ السلام تھے۔ ان کا قبیلہ عاد بن عوص بن سام بن نوح علیہ السلام تھا۔ تاریخ میں ان کو عاد اولیٰ کہا جاتا ہے۔ عاد ثانیان کے بعد ہوئے ہیں۔ اور آیت اَللّٰهُمَّ كُنْ لِّكَ بِعَادٍ اَدم ذَات الْعِمَادِ میں انہی کا تذکرہ ہے۔ طوفان نوح کے بعد سب سے پہلے انہوں نے ہی بت پرستی شروع کی تھی۔ ان کے بتوں کے نام صداد و صموداہ ہوا تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی اصلاح کے لیے حضرت ہود علیہ السلام کو مبعوث فرمایا اور جب انہوں نے مکرشی کی راہ نہ چھوڑی تو عذاب الہی سے نیست و نابود کر دیے گئے۔

حضرت علیؓ سے منقول ہے کہ ان کی قبر بلا دین میں ہے کوئی کہتا ہے کہ دمشق میں ہے اور دمشق کی جامع مسجد کی قبلہ کی دیوار کی طرف ایک قبر ہے۔ بعض کا خیال ہے کہ یہی ہود علیہ السلام کی قبر ہے۔

البتہ ایہ منہجاً

كَانَتْ لَنَا قَالٌ فَخَسِيتَ الْعَجُوزَ وَاسْتَوْفَرْتِ وَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالِي ابْنٌ تَضَطَّرُّ مَضْرُكٌ
فَقُلْتُ إِنَّ مِثْلِي مَا قَالَ الْأَوَّلُ (مِغْرَمِي حَمَلْتُ حَتْمَهَا) حَمَلْتُ هَذِهِ الْأُمَّتَ وَلَا أَشْعُرُ أَهَهَا
كَانَتْ لِي خَصْمًا أَعُوذُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أَنْ أَكُونَ كَوَافِدُ عَادٍ قَالَ هَيْهَ وَمَا وَافِدُ عَادٍ وَهُوَ
أَعْلَمُ بِالْحَدِيثِ مِنْهُ وَلَكِنْ يَسْتَطِيعُهُ قُلْتُ إِنَّ عَادًا لَمْ يَحْطُوا بِعَبْتُوا وَقَدْ أَلْهِمُ يُقَالُ لَهُمْ
رَقِيلٌ فَتَمَزَّ بِمَعَاوِيَةَ بْنِ بَكْرٍ فَأَقَامَ عِنْدَهُ شَهْرًا يَسْقِيهِ الْحَمْرَ وَيُعِينُهُ جَارِيَتَانِ يُقَالُ لَهُمَا
الْحَجْرَانِ فَكَلَّمَا مَضَى الشَّهْرُ خَرَجَ إِلَى جِبَالٍ فَهَامَتْ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنَّا كُنتُمْ تَعْلَمُونَ أَنِّي لَمْ
أُجِبْ إِلَى مَرْفُوعٍ فَأَدَاوِيهِ وَلَا إِلَى أَسِيرٍ فَأَدَاوِيهِ اللَّهُمَّ اسْقِ عَادًا مَا كُنْتَ تَسْقِيهِ فَمَرَّتْ
بِهِ مَكَانَاتٌ سَوْدٌ فَتَوَدَّى مِنْهَا اخْتَرَفًا وَفَوَّ إِلَى سَحَابَةٍ مِنْهَا سَوْدَاءٌ فَتَوَدَّى خُذْهَا يَا مَادَا
رَمَدًا لَا تَبْقَى مِنْ عَادٍ أَحَدًا قَالَ فَمَا بَلَغْنِي أَنَّهُ بُعِثَ عَلَيْهِمْ مِنَ الرِّجَالِ الْأَكْثَرُ مَا يُجِيرِي

ہمارا ہی تھا۔ یہ سن کر عورت گرم ہو گئی اور جلدی سے بولی یا رسول اللہ تو پھر یہ آپ کا قبیلہ مضر کہ ہر جا لیگا۔
اس کی گفتگو سن کر میں نے کہا میری مثال تو وہی ہو گئی جو پہلوں نے کہا تھا کہ بکری اپنی موت خود اپنے
ساتھ لائی۔ میں اس عورت کو خود ساتھ لے کر آیا تھا، مجھ کو یہ کیا خبر تھی کہ یہ میرے مخالف ہو گئی۔ میں
انشاء اور اس کے رسول کی پناہ لیتا ہوں کہ میرا حشر وہ نہ ہو جو وافد عاد کا ہوا تھا یہ جملہ سن کر آپ نے
فرمایا۔ خوب! جلتے بھی ہو وافد عاد کا قصہ کیا تھا۔ گو اس قلعہ کو آپ ان سے زیادہ خود جانتے تھے مگر
آپ نے چاہا کہ ان سے بھی نہیں۔ یہ کہتے ہیں میں نے عرض کی کہ ایک بار قوم عاد قحط میں مبتلا رہوئی تو
انہوں نے اپنے دستور کے مطابق قبیل کو اپنی جانب سے وفد کا سردار مقرر کر کے مکہ مکرمہ دعا کے
لیے بھیجا۔ اس شخص کا گزر اپنے دوست معاویہ بن بکر کے پاس ہوا یہ اس کے پاس ایک ماہ ٹھہرا، وہ
اس کو خراب پلاتا اور اس کے یہاں دو گالے والی لونڈیاں تھیں جن کو جلد تان کہا جاتا تھا، ان کا
گانا سناتا (جب اس کے قیام کی مدت دراز ہوئی گئی تو اس کو اپنی قوم کے حال دار پر ترس آیا
مگر زبان سے بھلا کیا کہہ سکتا تھا اس لیے ان گالے والیوں سے کہا کہ آج گالے میں اپنی قوم کے
قحط کا نقشہ گائیں یہ سن کر ایک ماہ بعد اس کو اپنی قوم کا خیال آیا اور وہ تہامہ کی پہاڑوں کی طرف
دعا کر کے لیے روانہ ہوا۔ اور یہ دعا کی۔ الہی تو جانتا ہے کہ میں نہ تو کسی بیار کی دوا دارو کے لیے آیا ہوں
اور نہ فدیے کر کسی قیدی کو چھڑنے کے لیے آیا ہوں، میں تو اپنی قوم عاد کے لیے بارش مانگنے آیا ہوں تو
جو کچھ مجھ کو ان کو پلانا ہے وہ پلاوے۔ اس دعا کے بعد ہی اس کے سامنے سے سیاہ سیاہ بادل گزرے
اور آواز آئی کہ ان میں سے جس کو دل چاہے پسند کرے اُس نے کالے کالے ایک بادل کی طرف اشارہ کیا

إِنِّي خَائِفٌ هَذَا مِنَ الرَّبِّ حَتَّى هَلَكُوا قَالُوا بَنُو آدَمَ وَصَدَقَ وَكَانَتِ الْمَرْأَةُ وَالرَّجُلُ إِذَا بَعَثُوا
وَقَدْ لَهِمُ قَالُوا لَا تَكُنْ كَوَافِدٍ عَادٍ. هَكَذَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ عَبْدِ بْنِ حَمِيدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ الْحَبَابِ
بِهِ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ مِنْ حَدِيثِ سَلَامِ بْنِ الْمُنْذِرِ عَنْ عَاصِمِ بْنِ بَحْدَلَةَ وَمِنْ طَرَفِهِ رَوَاهُ ابْنُ
مَاجَةَ وَهَكَذَا أورد هذا الحديث وهذه القصة عند تفسير هذه القصة غير واحد
من المفسرين كابن جرير وغيره وقد يكون هذا السياق لاهلاك عاد الآخرة.

اور یہ سمجھا کہ اس میں بہت پانی ہوگا، آواز آئی لیجا جلی بھونکی راکھ جو قوم میں سب کا خاتمہ کرے۔ یہ کہتی
ہیں کہ جو بات مجھ کو پہنچی یہ ہے کہ ان پر ہوا کا عذاب آیا جس سے وہ سب ہلاک و برباد ہو کر رہ گئے
حالانکہ وہ عذاب کی ہوا ان پر صرف اتنی سی چھوڑی گئی تھی اور اشارہ کر کے بتایا کہ جتنی میری اس
انگوٹھی کے حلقے سے نکل سکے۔ ابو وائل کہتے ہیں انہوں نے یہ درست کہا۔ اس کے بعد یہ مثل
بن گئی کہ جب کوئی مرد یا عورت کسی کو اپنا وفد بنا کر بھیجتے تو یہ کہہ دیتے، دیکھنا کہیں وفد عادی
طرح نہ ہو جانا جو گیا تو تنہا بارش کے لیے اور لایا عذاب۔ ترمذی شریف وابن ماجہ

۱۲۱۹۔ ابن کثیرؒ فرماتے ہیں کہ اس روایت کو بہت سے مفسرین نے عاد اولیٰ کی ہلاکت کے سلسلہ میں بیان
کیا ہے حالانکہ یہ واقعہ بظاہر عاڈانیہ کا ہے کیونکہ ادا دل تو اس واقعہ میں مکہ مکرمہ کا ذکر ہے اور عاد اولیٰ کے زمانہ
میں اس کی بنا ہی نہیں ہوئی تھی اس کو بعد میں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے تعمیر فرمایا اور عاد اولیٰ ان سے پہلے گذر
چکے ہیں۔ نیز اس میں معاویہ بن کربا اور اس کے اشعار کا ذکر بھی موجود ہے یہ اشعار عاد اولیٰ کے ذوق سے ملے جتنے معلوم
نہیں جنت۔ یہ ذوق بعد کے لوگوں کا ہے۔ تیسرے یہ کہ اس قصہ کے الفاظ میں یہ بھی منقول ہے کہ اس بادل
میں آگ اور چمکریاں نظر آئی تھیں، حالانکہ عاد اولیٰ ہوا کے عذاب سے ہلاک کیے گئے تھے اور ابن سعدؒ اور
عماسؒ اور بہت سے تابعین سے منقول ہے کہ یہ ہوا نہایت سرد تھی۔ ان وجوہات کی بنا پر عاد اولیٰ کی تفسیر میں
اس روایت کا تذکرہ چسپاں نہیں ہے۔ البدایہ مشابہ اس سلسلہ کی حدیث ترجمان السنۃ میں گزرتی ہے۔

سید ناصح علیہ الصلوٰۃ والسلام

ان کا نسب نامہ یہ ہے صالح بن عبد بن ماسح بن عبید بن حاجر بن ثمود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح
علیہ السلام اس نسب نامہ کے لحاظ سے حضرت صالح علیہ السلام قوم ثمود میں سے تھے ان کی قوم کو ثمود
اس لیے کہلے جاتا تھا کہ ان کے جد اعلیٰ ثمود تھے، ان کا مقام سکونت حجر تھا جو حجاز و نجد کے درمیان
واقع ہے۔ قوم ثمود کی عمریں بہت طویل ہوتی تھیں۔ جب یہ راکش کے لیے کوئی مکان بناتے تو وہ ایک
شخص کی عمر کو بھی کافی نہ ہوتا اور اسی کی حیات میں ڈھیر ہو کر گر جاتا۔ اس لیے پہاڑوں کو کھود کر انہوں

نے مکانات بنانے شروع کر دیے تھے۔

ایک دن حضرت صلح علیہ السلام ان کو وعظ و نصیحت فرما رہے تھے تو ان کی قوم نے یہ فرمائش کی کہ اگر آپ اس پتھر سے ان ان صفات کی ایک ناقہ نکال دیں تو ہم آپ کو مان لیتے۔ ان کی دعا سے پتھر ٹپکا اور اس میں سے ان ہی کی مطلوبہ صفات کی ایک ناقہ برآمد ہو گئی۔ اس پر ایک جماعت تو ایمان لے آئی مگر اکثر افراد بدستور اپنے کفر پر قائم رہے۔ ایمان قبول کرنے والی جماعت کے سردار کا نام جندرع بن عمر بن لبید تھا۔ چونکہ یہ فیصلہ پہلے ہو چکا تھا کہ جس دن یہ ناقہ پانی پیگی اس دن قوم کا کوئی فرد کنوے سے پانی نہیں لے سکیگا۔ اس لیے اس دستور کے مطابق ایک مدت تک یہی عمل چلتا رہا آخر اس میں ان کو تنگی محسوس ہونے لگی اور ان کے رئیس قدار بن سالف نے اپنی قوم کے مشورے سے اس ناقہ کو زخمی کر کے مار دیا۔ اور اسی کی پاداش میں عذاب الہی سے ہلاک کر دی گئی۔ دیکھو البدایہ والنہایہ۔

اب رہا یہ سوال کہ ناقہ پتھر سے کیسے پیدا ہوئی تو ہر خد کہ یہاں کوئی قرآنی بیان نہیں ہے تاہم کتب محدثین سے جو صورت یہاں منقول ہے اس کی تفسیر کی بھی کوئی وجہ ہمارے سامنے نہیں ہے جو مخصوص جبکہ قرآن کریم نے اس کو معجزہ کہا ہے اور معجزات کا اپنی حقیقت کے لحاظ سے اس قسم کے عجائبات پر ترجیح دینا کوئی جدید بات نہیں۔ ہمارا مقصد صرف یہ ہے کہ جن تفصیلات کی تصدیق کے لیے اجمالی سامان موجود ہو اور ان کی تفسیر کے لیے کوئی دلیل نہ ہو تو اس کو صرف اپنی عقل کی بنا پر ہر جگہ ساقط الاعتبار قرار نہیں دینا چاہیے۔ موسیٰ علیہ السلام کے عصا کی ایک ضرب سے پانی کے چشمے پھوٹ نکلے اور پتھر پھوٹ کر ناقہ کا شکل آتا۔ دونوں باتیں خلاف عادت ہیں اور قدرت کے سامنے دونوں یکساں ممکن ہیں، اس لیے ان کے انکار و تردید کی یہاں کوئی وجہ نہیں ہے۔

۱۲۲۰۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زُمَعَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ خُطِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّ الشَّاقَّةُ وَذَكَرَ الَّذِي عَفَّرَهَا فَقَالَ (رَأَيْتُمْ أَتَبْعُكُمْ أَتَشْقَاهَا) ائْتَبَعْتُكُمْ أَتَجْلُ مِنْ عَارِمْ عَنِ مِزْمِينِمْ فِي رَهْطِهِ مِثْلُ ابْنِ زُمَعَةَ (رواه الامام احمد) اخرجاه من حديث هشام كذا في البدایة ۱۲۲۰

۱۲۲۰۔ عبد اللہ بن زمرہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیتے ہوئے صلح علیہ السلام کی اونٹنی کا ذکر فرمایا اور جس نے اس کو زخمی کر کے ہلاک کیا تھا اس کا بھی ذکر فرمایا جس کا ذکر قرآن شریف کی اس آیت میں کیا گیا ہے اذ ائبتعت اشقاھا فرمایا یہ شخص اپنی قوم میں بڑا معزز اور سردار تھا۔ جیسا کہ کرمہ میں یہ ابو زمرہ ہے۔ احمد

۱۲۲۱۔ عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَمَّا مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَجْدَلِ
لَا تَسْكُنُوا الْأَيَّامَ فَقَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ صَالِحٌ مَكَانَتِي يَعْنِي هَذَا وَمِلَّةَاقَةَ تَرُدُّ مِنْ هَذَا النَّجْوَى
تَصُدُّ مِنْ هَذَا النَّجْوَى (فَعْتَوَاعْنِ أَمْرٍ دَرِيهِمْ قَعَقَرُوا هَذَا) وَأَكَانَتْ شَرِبَ مَاءَهُمْ يَوْمًا وَبَشَرُونَ
لَبَسَهَا يَوْمًا قَعَقَرُوا هَذَا فَأَخَذَ هُمُ صَبِيحَةً أَهَمَّ اللَّهُ مِنْ تَحْتِ أَوْنِيمِ السَّمَاءِ مِنْهُمْ لَأَرْجُلًا
وَاحِدًا كَانَ فِي حَرَمِ اللَّهِ فَقَالُوا مَنْ هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ هُوَ أَبُو زَعَالٍ فَلَمَّا خَوَّجَ

۱۲۲۱۔ جابر بیان فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مقام حجر سے گزرے تو فرمایا معجزات کی
فرائش نہ کرنا۔ صالح علیہ السلام کی قوم نے معجزہ کی فرائش کی تو نتیجہ یہ نکلا کہ ان کی فرائش کے مطابق
ان کو اونٹنی دیدی گئی جو ایک راستہ سے گھاٹ پر پانی پینے آتی اور پانی پی کر دوسرے راستہ سے لوٹ جاتی
تھی مگر انہوں نے اپنے پروردگار کے حکم کا مقابلہ کیا اور اس کو زخمی کر ڈالا طریقہ یہ تھا کہ ایک دن اونٹنی ان
کے حصہ کا پانی پیا کرتی راس دن پانی میں ان کا کوئی حق نہ تھا، ادا ایک دن وہ اس کا دودھ پیتے آخر ایک
چنگھاٹ کے عذاب نے ان کو کھڑ لیا اور آسمان کے نیچے ان کا جو فرد بھی تھا اللہ تعالیٰ نے سب کو فنا کر دیا۔
صرف ایک شخص بچ رہا جو اس وقت حرم کی زمین میں موجود تھا۔ لوگوں نے عرض کی یا رسول اللہ وہ
کون شخص تھا۔ آپ نے فرمایا وہ ابو زعال تھا پھر جب

۱۲۲۱۔ اس صورت سے ارض حرم کا احترام بھی اپنی جگہ باقی رہا اور عذاب مقدس سے پھر جان چھوٹ نہ سکی۔ اس
روایت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ بعض مرتبہ یاد آسن عمل کسی باعث سے گویا جو جاتے مگر آخر کار بھگتی ہی پڑتی ہے
اس لیے تھوڑی تاخیر سے مغرور نہ ہونا چاہیے۔

نیز یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ نگاہ قدرت کے متعارض قوانین میں طبیعت کی صورت خود قدرت ہی کے علم میں ہوتی ہے۔
یہاں عقلی گھوڑے دوڑنے غلط ہیں۔ اب دیکھئے من دخلہ کان أمناً کا اقتضایہ تھا کہ ابو زعال اس میں رہتا تو
قوی عذاب کا تقاضا یہ تھا کہ وہ عذاب اس پر بھی اتنا مگر علم الہی میں ان دونوں میں توافق کی صورت کیا تھی یہ پہلے
سے کس کو معلوم تھا۔

نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ رزق کی طرح رحمت و عذاب کا بھی ایک حصہ رسد ہوتا ہے جو مل کر رہتا ہے پھر اس کے لحاظ
کے لیے قدرت کیا پر ایسا اختیار کرتی ہے کہ جہاں علم سے باہر بات ہو۔ لہذا تمہارا اعمال پر موقوفہ نہ ہونے سے بے خوف ہونا
چاہیے اور نہ نیک چلتی پر انفات نہ ہونے سے، ایس ہونا چاہیے۔ ہر عمل کے بدلے کے لیے ایک وقت پر ایسا اس کا
انتظار کرنا چاہیے۔ اسی لیے قرآن میں فرمایا ہے: فَانْتَظِرُوا لَهُمْ مَا يَنْتَظِرُونَ !

وَسَيَعْلَمُ الَّذِي يُظِلُّوْا اِيَّيْكُمْ يَنْتَظِرُونَ اِنَّهُمْ عِندَ رَبِّكُم مَّا كُنْتُمْ تَلْتَهِمُونَ

لَعَلَّكُمْ لِبَاءُ مَسْتَقْرِفِمْ يَحْلُوْنَ ہر ایک خبر کا ایک وقت مقرر ہوا اور تم کو عقرب معلوم ہو جائیگا۔

حدیث مذکور کی روشنی میں اب اس پر غور کر لینا چاہیے کہ جس طرح مذہب مقامات میں آثار عذاب مسلسل رہتے ہیں اسی
طرح شہرک مقامات میں آثار برکت و رحمت بھی مسلسل رہنے چاہئیں اور جس طرح کہ مذہب مقامات میں عذاب الہی کی
گرفت کا خطرہ ہوتا ہے اسی طرح مقامات برکت و رحمت میں قیام سے رحمت کا امید و ابھی رہنا چاہیے اور جس طرح کہ مذہب

مِنْ الْحَرَمِ أَصَابَهُ مَا أَصَابَ قَوْمَهُ. قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ هَذَا الْحَدِيثُ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ وَلَيْسَ حَوْفِ شَيْءٍ مِنَ الْكُتُبِ السَّيِّئَةِ. - البدایۃ مشکاۃ

۱۲۲۲۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ عَلَى بُؤُكٍ نَزَلَ بِهِمْ الشَّجَرُ عِنْدَ بُيُوتِ ثُمُودَ فَاسْتَقَى النَّاسُ مِنَ الْآبَارِ الَّتِي كَانَتْ تَشْرِبُ مِنْهَا ثُمُودٌ فَفَجَعُوا امْتِنَانًا وَنَصَبُوا الْقُدُورَ قَامَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَهْرَاقُوا الْقُدُورَ وَغَلَفُوا الْعِجِينَ لِلدَّيْلِ ثُمَّ ادْخَلَ بِهِمْ حَتَّى نَزَلَ بِهِمْ عَلَى الْبِئْرِ الَّتِي كَانَتْ تَشْرِبُ مِنْهَا النَّاقَةُ وَنَحَاهُمْ أَنْ يَدْخُلُوا عَلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ عُدُّوا إِلَى أَخْشَى أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَكُمْ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِمْ. (رواه الامام احمد)

۱۲۲۳۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِالْحِجْرِ

وہ حرم کی زمین سے نکلا تو جو عذاب اس کی قوم پر آیا تھا وہی اس پر ٹوٹ پڑا۔ (مسند احمد)
 ۱۲۲۲۔ ابن عمرؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توہم کو جلتے ہوئے جب وادی حجر سے گزرے جہاں ثمود کی (ویران شدہ) بستیاں تھیں تو لوگوں نے جن کنوؤں سے کہ قوم ثمود پانی پیا کرتی تھی ان ہی سے پانی پینا شروع کیا، اسی کے پانی سے آئے گوندھ لیے اور لٹائیاں چڑھا دیں جب آپ کو یہ خبر ہوئی تو آپ نے حکم دیا سب لٹائیاں الٹ دی جائیں۔ آپ کے حکم پر فوراً لٹائیاں گرا دی گئیں اور گوندھا ہوا آگیا اونٹوں کو ڈال دیا گیا۔ اس کے بعد آگے چلے اور جب اس کنوے سے گزرے جس سے کہ خاص صالح علیہ السلام کی ناقہ پانی پیا کرتی تھی تو آپ نے صحابہ کرام کو عذاب شدہ قوموں کی بستیوں کے اندر داخل ہونے سے منع فرمایا، اور ارشاد فرمایا مجھ کو اندیشہ ہے کہ جو عذاب ان پر ہے کیسے اس کی لپیٹ میں تم بھی نہ آ جاؤ، لہذا ایسی بستیوں میں داخل ہی نہ ہو۔ (احمد)

۱۲۲۳۔ ابن عمرؓ بیان کرتے ہیں کہ وادی حجر سے گزرتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

مقامات کی آب و ہوا اور غذا اس موسم ہوتی ہے اسی طرح رحمت کے مقامات کی آب و غذا بھی متبرک ہوتی چاہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بالوں سے اور آپ کے چھوٹے پانی سے اُمت ہمیشہ برکت حاصل کرتی رہی کہ یہ بات صحیح ہے کہ عوام کے عقیدہ کے خلاف کے خطرے کوئی عمل مصلحت اختیار نہ کیا جائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کب کے دو مقامات بنائے کا ارادہ فرمایا تھا مگر مصلحت اس کو ترک فرما دیا پس مسئلہ اور مصلحت دونوں کی رعایت لازم ہے اور یہی وہ تین مقام ہیں جہاں اکثر لغزش ہو جاتی ہے یعنی ان دونوں کے درمیان پورا توازن قائم نہیں رہتا اور کبھی مصلحت کی رعایت اتنی ہو جاتی ہے کہ مسئلہ کے خلاف ہو جاتا ہے اور کبھی مسئلہ کی جانب اتنی نظر ہوتی ہے کہ مصلحت بالکل نظر انداز ہو جاتی ہے۔ صحیح ماہ اعتدال کی ہے۔

۱۲۲۴۔ یہ عالم غیب کی ایک بڑی حقیقت کی طرف اشارہ تھا۔ عام آنکھیں صرف ان بستیوں کو دیکھتی تھیں اور خیال ہی

لَا تَدْخُلُوا عَلَىٰ هَؤُلَاءِ الْمُعَذَّبِينَ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِأَكْيُنٍ فَإِنْ كُنْتُمْ تَكُونُوا بِأَكْيُنٍ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِمْ
 أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَهُمْ۔ (رواہ الامام احمد) اخرجاه فی الصحیحین من غیر وجہ
 وفی بعض الروایات اذ علیہ السلام لما مرّ بمنّار لیه قنّ رأسه وأسرع راحلته وقلی
 عن دخول منّار لیهمّ الا ان تکلّوا باکین وفی رواۃ فان کتمتکوا افتباکوا خشیتان
 یصیبکم مثل ما أصابهم۔

۱۲۲۴۔ احوال معمرؓ أخبرنی اسماعیل بن اُمیّہ أنّ النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرّ بمربّین

دیکھوان عذاب شدہ بستیوں میں داخل نہ ہونا۔ مگر گریہ وزاری کرتے ہوئے اور اگر یہ نہ ہوئے تو پھر ان میں
 داخل نہ ہونا کہیں تم بھی اسی عذاب کے لپیٹ میں نہ آ جاؤ جو ان کو ہو رہا ہے۔ احمد شریفین
 بعض روایات میں اس طرح ہے کہ جب آپ ان کی بستیوں سے گزرے تو اپنا سر مبارک جھکا لیا
 اپنی اونٹنی تیز کر دی اور صحابہ کرام کو منع فرمایا کہ ان بستیوں کے اندر نہ جائیں، مگر گریہ وزاری کے ساتھ اور
 اگر یہ نہ ہوئے تو کم از کم گریہ وزاری کی صورت ہی بنالیں۔ مبادا جو عذاب ان کو ہے کہیں تم بھی اس
 کے لپیٹ میں آ جاؤ۔

۱۲۲۴۔ اسماعیل بن اُمیہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ابو رغال کی قبر سے گزرا ہوا

ہوتا تھا کہ ان بستیوں پر بھی عذاب آیا تھا اور اب ختم ہو گیا مگر صاحب نبوت نے شبیہ فرمائی کہ عذاب مقامات، ہیبت عذاب ہی ہوتی
 ہیں اور جس طرح وہابی آپ جو ہیں تندرست آدمی بھی جاتے ہوئے خوف کھاتے کہ اسی طرح عذاب بستیوں میں سیر و تفریح
 کے لیے جانا بڑی غلطی ہے۔ یہ تفریح کے مقامات نہیں۔ یہ بڑے خوف اور بڑی عبرت کے مقامات ہیں۔ ان فضاؤں میں
 عذاب الہی کی آگ ہمیشہ بجھتی رہتی ہے اس لیے سیر و تفریح کے بجائے یہاں صورت عجز و اکساؤ و خوف و خشیت کی
 بنانی چاہیے اعداس ماحول کی اشیاء بھی استعمال میں لانی نہیں چاہئیں اور ان سے اسی طرح پرہیز کرنا چاہیے جس طرح
 کہ وہابی علاقوں کی اشیاء سے دنیا آج پرہیز کرتی ہے۔ وہابی اعراس سے حفاظت میں آج تو اتنا مبالغہ ہے کہ غائبی ملک
 کے سفر کے لیے بھی مختلف قسم کے نجاشن اور دھاسی بات پر قریظینہ لازم قرار دیا گیا ہے۔ اس سوس پر کسی محتاط داغ
 جب ان عذاب مقامات سے گزرتے ہیں تو یہاں احتیاط کرنا مذہبی دہم پرستی سمجھتے ہیں۔

اسی طرح مسرت و مسرور کے حالات میں جن میں کہ شیطان نخوت و غرور کا لٹہ پیدا کر سکتا ہے تو وضع دانگسا میں تدبیر
 جانا چاہیے، کہیں ہوا کا رخ پھرنے پلٹ جائے اسی لیے بنی اسرائیل کو یہ حکم ہوا تھا کہ بیت المقدس میں جب داخل ہوں تو
 تو وضع دعا جزئی کی شکل بنا کر سر جھکائے ہوئے داخل ہوں مگر اس متمدن قوم نے اس کے عکس ہی کیا۔ اسی سنت کے
 مطابق جب مکہ فتح ہوا اور جس مقام سے مسلمان کبھی بڑی کس میری سے نکالے گئے تھے آج پھر بڑی شان سے فاختانہ
 داخل ہو رہے تھے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان تو واضح کا عالم یہ تھا کہ اونٹنی پر سوار تھے اور مارے تو وضع کے
 سر اتنا جھکا ہوا تھا کہ ریش مبارک کے بال کچا وہ کی لکڑی سے جا جا لگتے تھے۔ دیکھو البدایہ والنہایہ ص ۳۳۳

اَبْنِ رَعَالٍ فَقَالَ اَتَدْرُونَ مَنْ هَذَا؟ قَالَ اللهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ قَالَ هَذَا قَبْرِ اَبْنِ رَعَالٍ
رَجُلٌ مِنْ ثَمُودَ كَانَ فِي حَرَمِ اللهِ فَسَعَهُ حَرَمُ اللهِ عَذَابُ اللهِ فَلَمَّا خَرَجَ اَصَابَهُ مَا
اَصَابَ قَوْمَهُ فَدَفِنَ هَهُنَا وَدَفِنَ مَعَهُ عُصْنٌ مِنْ ذَهَبٍ فَتَنَزَّلَ الْقَوْمُ فَاَبْتَلَاهُ
بِاسْتِيفَتِهِمْ فَبَعَثُوا عَنْهُ فَاَسْتَحْزَجُوا الْعُصْنُ . رواه عبد الرزاق . قال ابن كثير هذا
مرسل من هذا الوجه وقد جاء من وجدا اخر متصلا كما رواه ابو داود ويحتمل ان
يكون رفعه وهم لكن في هذا المرسل وفي حديث جابر شاهد له . كذا في المبدئية ۱۳۱

تو آپ نے فرمایا۔ ملتے ہو یہ کس کی قبر ہے؟ لوگوں نے عرض کی اللہ اور اس کے رسول ہی کو اس کا علم
ہے۔ فرمایا یہ قبر ابو رغال کی ہے یہ شخص بھی قوم ثمود کا ایک فرد تھا۔ جب ثمود پر اللہ کا عذاب آیا تھا
تو یہ اس وقت حرم کی زمین میں موجود تھا۔ خدائی حرم کی وجہ سے اس وقت تو عذاب الہی سے
محفوظ رہا۔ بس حرم الہی سے اس کا نکلنا تھا کہ جو عذاب اس کی قوم پر آیا تھا اسی نے اس کو اکپکڑا
اور وہ بھی ہلاک ہو گیا۔ اور جب دفن کیا گیا تھا تو اس کے ساتھ سونے کی ایک شاخ بھی دفن
ہو گئی تھی۔ یہ سن کر لوگ پکے اور اپنی تلواروں سے اس کی قبر کو ڈالی دیکھا تو سونے کی وہ شاخ موجود
تھی چنانچہ اس کو نکال لیا۔ عبد الرزاق

سَيِّدُ نَبَا اِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ خَلِيلُ اللهِ وَجَلَّ سَيِّدُ نَا حَنِيبُ اللهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شخصیت تمام انبیاء علیہم السلام کی جماعت میں بہت سی حیثیات سے
نمایاں ہے اور اس عالم سے لے کر عالم آخرت تک اپنی گونا گوں خصوصیات سے معمور ہے ان کے بعد
نبوت کا ان کی ذریت میں منحصر ہو جانا خود قرآن کریم کا بیان ہے۔ انبیاء علیہم السلام کو سب ضعیف تھے مگر
یہاں بھی ان کو یہ امتیاز حاصل تھا کہ ان کی ملت کا نام ہی حنیفیہ ہے۔ اس جگہ ترجمان السنۃ ۲۳۷ حدیث
۱۳۱ اور اس کا تشریحی نوٹ ضرور ملاحظہ فرمائیں۔ شریعت محمدیہ کی زمین ملت حنیفیہ ہی ہے ہم نے پہلے
چالیس وہ احکام نقل کر دیے ہیں جو دونوں شریعتوں میں مشترک ہیں۔ اس کے بعد ان قبیہ کی مشہوریت
تاویل مختلف ائمہ بیٹ ہماری نظر سے گزری اس میں چند اور مشترک احکام کی فرست سامنے آئی مثلاً
قرابت و مہر کے رشتہ سے حرمت ایک اور دو طلاق کے بعد شوہر کو رجعت کا حق رہنا نفس کی دین ستو
اونٹ ہونا۔ جنابت سے غسل کرنا اور غنی میں مذکر و مؤنث کی غالب علامت کا اعتبار کرنا۔ دیکھتا ویں مختلف

الاحادیث ۱۳۵ اس لحاظ سے اب مشترک احکام کی تعداد چالیس کی بجائے پینتالیس ہو جائیگی۔

حضرت خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ میں عبادت اصنام یعنی بت پرستی اور کواکب پرستی کی عام وبا پھیلی ہوئی تھی اور کفر کا اس درجہ غلبہ ہو چکا تھا کہ حضرت خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام، ان کی جوی اور ان کے بھتیجے حضرت لوط علیہ السلام کے سوا، کوئی کلمہ گو موجود نہ رہا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کے مقابلہ کے لیے ان کو مبعوث فرمایا۔ اس سلسلہ میں بادشاہوں کے ساتھ ان کے مناظرے قوموں کی تفہیم اور جا بجا اثبات توحید اور ابطال شرک کے قاہرانہ براہین کا تذکرہ خود قرآن کریم میں موجود ہے۔ اسی لیے ہم نے آپ کے حالات زندگی کے تفصیلی تذکرہ کی کوئی ضرورت نہیں سمجھی۔ وہ آفتاب عالم تاب کی طرح سب ادیان سادہ کی نظروں میں ہمیشہ درخشاں رہی ہے۔

آپ کا مولد بابل یا عوط تھا، آپ کی والدہ ماجدہ کا نام امیلہ یا بلونا تھا۔ والد ماجد کا نام حسب ترجیح حافظ ابن کثیر آزر تھا، جو رساب تارح اور اہل کتاب تاریخ لکھتے ہیں اور زبانوں کے اختلاف سے ناموں کی نقل میں اختلاف ہو جانا کوئی بعید بات نہیں ہے۔ پھر علم اور لقب کا فرق بھی اگر ملحوظ رکھا جائے تو بہت سی الجھنیں ختم ہو جاتی ہیں۔ اسی طرح اگر صفاتی نام بھی اسما کی فہرست میں آسکتے ہیں تو پھر پیشگوئیوں میں جو بے وجہ مباحث پیدا کی گئی ہیں وہ سب آسانی سے حل ہو سکتی ہیں۔ آپ کی کنیت ابو الضیفان تھی، اور آپ کی ایک اہم ضیافت کا تذکرہ بھی قرآن کریم میں موجود ہے، آپ کی جاتا طیبہ میں بنا رکعبہ اور آدم کشی میدانوں میں آپ کا صبر و استقامت اس کا سب سے نمایاں حصہ ہے ذریعہ عظیم اور آپ پر آتش کے بر دو سلام صیغہ عظیم الشان واقعات تو زبان زد خاص و عام ہو چکے ہیں اس سلسلہ میں جبرئیل علیہ السلام کے اصرار پر آپ کا فرمان ”اما الیک فلا“ حسب بیان حافظ ابن کثیر صرف بعض سلف کا مقولہ ہے۔

آپ کی جوی حضرت سارہ شاہ حران کی بیٹی تھیں۔ حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کہ جس کسی نے یہ کہا کہ وہ آپ کی بیٹی تھیں یہ بالکل بے تکی بات ہے اس پر یہ دعویٰ کرنا اور زیادہ بے اصل ہو کہ پہلے بھتیجی سے نکاح کرنا درست تھا۔ اگر تسلیم بھی کر لیا جائے تو بھی یہ ان جائزات میں سے ہوگا جس کا انبیاء علیہم السلام کبھی از کتاب نہیں فرماتے حضرت سارہ کا مشہور واقعہ جبرئیل علیہ السلام کے ساتھ پیش آیا تھا حسب بیان بعض اہل تاریخ وہ صحیح کلام کا بھائی تھا اور اس کا نام سان بن سلوان تھا۔ ابن ہشام نے اپنی کتاب التیجان میں اس کا نام عمرو بن امرؤ القیس بن مالون یا مالینون لکھا ہے۔

حضرت ابراہیم اور حضرت اسحاق اور حضرت یعقوب علیہم السلام کی قبور مبارک شہر حبرون میں موجود

ہیں جس کو آج کل خلیل کہا جاتا ہے لیکن ان کی علیحدہ علیحدہ تعین یقینی طور پر معلوم نہیں۔ البتہ یہ ۱۲۲۵
 ۱۲۲۵۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ وَ
 مُوسَى وَابْرَاهِيمَ فَأَمَّا عِيسَى فَأَخْرَجَهُ عَرِيشُ الصُّدْرِ وَأَمَّا مُوسَى فَأَذْمُ جِيسَمُ بَأَلُوا
 لَهُ فَاَبْرَاهِيمَ قَالَ أَنْظِرُوا إِلَى صَاحِبِكُمْ يَغْنِي نَفْسَهُ۔ رواه الامام احمد وروی البخاری و
 مسلم نحوه فی الحجج و فی اللباس ایضا۔

۱۲۲۶۔ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ قَصْرًا أَحْسَنُ مِمَّا
 مِنْ كُنُوزِهِ لَا يَسُفُ فِيهِ قَصْمٌ وَلَا وَهْيٌ أَعَدَّهُ اللَّهُ لِلْخَلِيلِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَزَلًا۔ رواه البزار
 وفيه غلط مع كونه على شرط مسلم

۱۲۲۷۔ عَنْ جُنْدُبِ الْجَلِيِّ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَابْنِ مَسْعُودٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 سَلَّمَ اَنَّهُ قَالَ أَيْهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ اخْتَدَى خَلِيلًا كَمَا اخْتَدَى إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا۔ رواه الشيخان
 ۱۲۲۸۔ عَنْ عَمْرٍو بْنِ مَيْمُونٍ قَالَ إِنَّ مَعَاذَ الْكَفَّاقِدِ الْيَمَنَ صَلَّيْهِمُ الصُّبْحَ فَقَرَأَ وَاخْتَدَى اللَّهُ
 إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ قَرَأْتَ عَنِ إِبْرَاهِيمَ۔ رواه البخاری

۱۲۲۹۔ ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے عیسیٰ بن مریم موسیٰ او
 ابراہیم علیہم السلام کو دیکھا تو عیسیٰ علیہ السلام سرخ رنگ، گھونگرولے بال اور چوڑے سینے کے تھے۔
 اور موسیٰ علیہ السلام گندم گوں رنگ اور لائے چوڑے جسم کے آدمی تھے۔ وہ گئے ابراہیم علیہ السلام
 تو وہ مجھ کو دیکھ لو۔ احمد، بخاری، مسلم۔

۱۲۳۰۔ ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت میں ایک محل ہو میرا گنا
 ہے کہ آپ نے فرمایا تھا وہ ایسے موتی کا ہے جس میں کہیں خدا بال نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنے
 خلیل کی میمانی کے لیے تیار فرمایا ہے۔ (بزار)

۱۲۳۱۔ جندب جلی، عبد اللہ بن عمرو اور ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا۔ لوگو! سن لو اللہ تعالیٰ نے جس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اپنا خلیل بنایا تھا مجھ کو بھی اپنا
 خلیل بنایا ہے۔ (متفق علیہ)

۱۲۳۲۔ عمرو بن میمون سے روایت ہے کہ معاذ جب یمن گئے اور لوگوں کو صبح کی نماز پڑھائی تو اس میں یہ
 آیت پڑھی وَاخْتَدَى اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا۔ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کو اپنا خلیل بنایا تو ان لوگوں میں سے ایک شخص
 بولا ابراہیم علیہ السلام کی والدہ کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں رکھنی پڑی فضیلت ان کے فرزند کو نصیب ہوئی، ہمارے

۱۲۲۹۔ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قِيلَ لَهُ مَا الْمَقَامُ لِلْمَمْنُودِ قَالَ ذَلِكَ يَوْمَ يَنْزِلُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى كُرْسِيِّهِ فَيَأْخُذُ كَمَا يَأْخُذُ الرَّحْلُ الْمُجْبَدُ يَوْمَ مَنْ تَضَايَعَهُ وَهُوَ كَيْفَ تَعَالَى مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَيُجَاءُ بِكُمْ حُفَاةً غُرَاةً غُرَاةً فَيَكُونُ أَوَّلُ مَنْ يَكْسِي اِبْرَاهِيمَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى اكْمُوا خَلِيلِي فَيَقُولُ بَرِيظَتَيْنِ بَيْنَنَا وَتَيْنِ مِنْ رِيَالِ الْجَنَّةِ ثُمَّ أَكْسَى عَلَى آثَرِهِ ثُمَّ أَقْوَمَ عَنْ يَمِينِ اللَّهِ مَقَامًا يُعْطِيهِ الْأَدْوَلُونَ وَالْأَخِرُونَ رِوَاةُ الدَّالِمِيِّ وَخَارِجُ الْحَافِظِ بِرِوَايَةِ الْبَيْهَقِيِّ مِنْ كِتَابِ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ غَوْهٌ كَمَا فِي الْفَتْحِ ۴۵۴ وَالْحَافِظُ الْعَيْنِيُّ فِي عَمْدَةِ الْقَارِئِ ۴۴۰

۱۲۳۰۔ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كَلِمَاتِ اِبْرَاهِيمَ التَّالِفَةِ

۱۲۲۹۔ ابن مسعود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا۔ مقام محمود کیا چیز ہے۔ فرمایا یہ ایک مقام ہے جو مجھ کو اس دن نصیب ہوگا جبکہ اللہ تعالیٰ عرش عظیم سے اپنی کرسی پر غلی فرمایا گا تو وہ اس طرح آواز کرے گی جیسا نیا کچا وہ کسی بڑی چیز کے وزن سے آواز کرنے لگتا ہے۔ حالانکہ اس کرسی کی وسعت آسمان و زمین کے درمیان فاصلہ کی برابر ہے اس کے بعد پھر تم سب مخلوق کو حاضر کیا جائیگا اور سب پا برہنہ، برہنہ جسم اور غیر محزون ہونگے۔ پھر جن کو سب سے پہلے جنت کا لباس پہنایا جائیگا وہ ابراہیم علیہ السلام ہونگے۔ ارشاد دہوگا۔ میرے خلیل کو پوشش پہناؤ۔ فوراً جنت کی چادروں میں سے دو سفید رنگ کی چادریں لا کر ان کو پہنائی جائیگی اس کے بعد ہی پھر مجھ کو پوشش پہنائی جائیگی اور میں اللہ تعالیٰ کے دائیں آکر ایسے مقام پر کھڑا ہوں گا جہاں سب بائیں اور چپے چپے پر غبطہ کریں گے۔ (دارمی)

۱۲۳۰۔ ابوسعید روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان باتوں کے متعلق جو حضرت ابیہم

۱۲۳۰۔ ان تین باتوں کا تفصیلی تذکرہ آپ ترجمان السنۃ میں ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان باتوں کا ذکر فرما کر یہ بات پورے طور پر صاف فرمادی کہ وہ تینوں باتیں ہر طرح پر صحیح تھیں اور صرف اتنا ہی نہیں بلکہ خدائی دین کی حفاظت کی خاطر اختیار کی گئی تھیں۔ یہ خدا تعالیٰ کے خلیل کی ہند فطرت تھی کہ مخاطبوں کو چونکہ ان کی مراد سمجھنے میں غلط فہمی پیدا ہو گئی اس لیے انہوں نے اس کذب نامصدق کو بھی کذب کی برابر قرار دیا اور اس کو صوری کذب قرار دے کر اس پر ہمیشہ اتنے نادام رہے کہ قیامت تک اس کا انفعال ان کی فطرت سے جو نہ ہو سکا۔ جن لوگوں کو انبیاء علیہم السلام کے ہند مقام کا اندازہ نہیں ہوا انہوں نے بے وجہ یہاں بخاری شریف کی اس حدیث میں بھی ابیہم شروع کر دی ہیں۔ حالانکہ جب ان کی حقیقت خود روایت میں واضح ہو چکی تو اب سوال اس کے سوا اور کیا رہتا ہے کہ اس حقیقت پر کذب کا اطلاق کیوں کیا گیا لیکن اگر ذرا اس طرف بھی نظر اٹھ جاتی کہ یہاں صرف ایک ابراہیم علیہ السلام ہی کا معاملہ نہیں ہوا بلکہ انبیاء علیہم السلام کی پوری کی پوری جماعت کے حالات زندگی اسی قسم کی سخت گیریوں اور مؤاخذات لفظیہ کا مرقع ہیں تو یہاں کوئی اشکال نہ رہتا۔ آخر آدم علیہ السلام کی جو سرگزشت کہ خود

الَّتِي قَالَتْ مَا مِنْهَا جِلْدٌ إِلَّا مَا حَلَّ بِهَا عَنْ دِينِ اللَّهِ . رواه ابن ابی حاتمہ

علیہ السلام کی زبان سے نکلے تھیں فرمایا کہ ان نینوں میں ایک بات بھی ایسی نہ تھی جس سے ان کا مقصد اللہ تعالیٰ کے دین کی تائید کرنی نہ ہو۔ (ابن ابی حاتم)

قرآن کریم نے بیان فرمائی ہے اس کے بعد پھر جو فقرہ قرآن سے ہوئی اس کی اہمیت کتنی رہ جاتی ہو لیکن اس کے باوجود قرآن نے اس صورتی فرود گزاشت کو ارادی فرود گزاشت کے انداز میں ذکر کیا ہے، اور حضرت آدم علیہ السلام کی جانب مصیبت کی نسبت فرمادی ہے اسی طرح انبیاء علیہم السلام کی پوری جماعت پر نظر ڈال جائے۔ آپ کو بھی ثابت ہوا چلا جائیگا کہ انبیاء علیہم السلام کی شان میں الفاظ کو وہی استعمال ہوتے ہیں جو عورت عام میں مستعمل ہوتے ہیں مگر ان کے معاملہ میں ذرا سا بھی اشتراک نہیں ہوتا۔ ترجمان السنۃ میں اس کی وضاحت کی جا چکی ہے پس حدیث میں تو یہ پر کذب کا اطلاق اسی نوع کا ہے جیسا قرآن کریم میں ایک زلت پر مصیبت کا۔ انکشاف حقیقت کے بعد اطلاق سے انبیاء علیہم السلام کی کسر شان نہیں نکلتی بلکہ اور ان کی عظمت کا ثبوت ملتا ہے۔

ہم اس وقت یہ بات اور بتا دینی چاہتے ہیں کہ کذب کا اطلاق صرف اس معنی میں مختصر سمجھ لینا جس کو عام طور پر جھوٹ کہا جاتا ہے، یہ صحیح نہیں ہے۔ اس جگہ حافظ ابن تیمیہؒ نے جو تحقیق فرمائی ہے جو کہ وہ بہت جگہ کا یاد رکھی اس لیے اس کو پیش کیا جا رہا ہے۔

حافظ ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں کہ کذب کا اطلاق ہمیشہ ارادی کذب پر نہیں ہوتا بلکہ ایسی خلاف واقع بات پر بھی ہوتا ہے جس کے کہنے کا انسان کو شرعی طور پر حق نہ ہو خواہ اس میں دروغ کوئی کا اضافہ نہ ہو۔

(۱) جیسا ایک بار ایک مالہ عورت کے شوہر کے انتقال پر مسئلہ دریافت کیا گیا کہ اس کا وضع حمل ہو چکا ہے تو کیا اب وہ جدید نکاح کر سکتی ہے۔ اس پر ابو السنابل صحابی نے جواب دیا "ما انت بنا کتہ حتی یمر علیک اربعۃ اشھر و عشرین یعنی جب تک تو چار ماہ دس دن کی عدت نہ گزراوے تجھ کو نکاح کا کوئی حق نہیں۔ جب اس بات کی آپ کو اطلاع ہوئی تو آپ نے فرمایا "کذب ابو السنابل۔ ابو السنابل نے جھوٹ کہا۔

۲۔ اسی طرح امر صحابی کی اپنی تلوار اتفاقی طور پر گم جانے کی وجہ سے جب ان کی موت واقع ہوئی تو لوگوں نے کہا: حاکم کا عہد تو برباد ہو گیا۔ آپ نے فرمایا: "کذب من قالہا" جس نے بھی یہ کہا جھوٹ کہا۔

۳۔ فتح مکہ کے موقع پر سعد بن عبادہ کی زبان سے یہ کلمہ نکل گیا "الہوم یوم الملوۃ" آج ہے جنگ کا دن تو آپ نے فرمایا "کذب سعد" سعد نے جھوٹ کہا۔

۴۔ عہدہ بن صامت کے سامنے کسی نے بیان کیا کہ ابو محمد کہتے ہیں کہ تو واجب ہے تو انہوں نے فرمایا "کذب ابو محمد" ابو محمد نے جھوٹ کہا۔

(۵) حضرت امین عمار سے کسی نے کہا کہ توف کہتے ہیں کہ حضرت علیہ السلام کے ساتھ جس موسیٰ کا واقعہ پیش آیا تھا وہ موسیٰ بنی اسرائیل نہ تھے کوئی اور موسیٰ تھے تو فرمایا: "کذب توف" توف نے جھوٹ کہا۔

(۶) اسی طرح جو شخص ایسی خبر بیان کرے جس کی تصدیق شرعی طور پر شہادت کے بغیر منوع ہو تو وہ بھی جھوٹ کہلاتی ہے چنانچہ کسی پر تمت لگنے کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

لَوْلَا جِدَّاءُ عَلَیْہَا رُبْعَةُ مُہْجَدَاءٍ فَادَّٰلِیَہُا قَوْمًا
بِالْمُہْجَدَاءِ فَادَّٰلِیَہُا عَدْلًا فَادَّٰلِیَہُا عَدْلًا فَادَّٰلِیَہُا عَدْلًا فَادَّٰلِیَہُا عَدْلًا
چونکہ یہ لوگ چار گروہ نہیں لائے اس لیے اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہی لوگ ہیں جو جھوٹ بولتے ہیں۔

۱۲۳۱۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اخْتَنَ إِبْرَاهِيمُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ ابْنُ ثَمَانِينَ سَنَةً بِالْقُدُومِ۔ (مرآۃ البخاری و مسلم)

۱۲۳۲۔ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِبَاعٍ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أُمِرَ أَنْ يَخْتَنَ وَهُوَ جُنَيْنٌ ابْنٌ ثَمَانِينَ سَنَةً فَعَجَلَ وَاخْتَنَ بِالْقُدُومِ كَأَشَدِّ عَلَى الْوَجْعِ قَدْ عَارَبَهُ فَأَوْحَى إِلَيْهِ أَنْكَ عَجَلْتَ قَبْلَ أَنْ تَأْمُرَكَ بِالتَّيَّةِ قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ هُتُ أَنْ أَوْخِرَ أَمْرَكَ (درمنثور ص ۱۱)

۱۲۳۱۔ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابراہیم علیہ السلام نے اسی سال کی عمر میں کسلہ سے ختنہ کیا تھا۔ (مسلم)

۱۲۳۲۔ علی بن ربیع روایت کرتے ہیں کہ ابراہیم علیہ السلام کو جب ختنہ کرنے کا حکم ہوا تو ان کی عمر اس وقت اسی سال کی تھی انہوں نے خلیٰ حکم بجالانے میں جلدی کی اور فوراً کسلہ لے کر اپنی ختنہ کروا لی جب تکلیف نیا دم محسوس ہوئی تو انہوں نے اپنے پروردگار سے دعا کی ادھر سے وحی آئی ہمارے ختنہ کا طریقہ بتانے سے پہلے ختنہ کرنے میں تم نے خود جلدی کی۔ انہوں نے عرض کی پروردگار مجھ سے یہ گوارا نہ ہو سکا کہ میں تیرے حکم میں ذرا سی تاخیر بھی کروں۔ (درمنثور)

(مقیہ ۷ ص ۳۹۳) (۳) جو شخص بے علمی سے غلط باتیں بنائے وہ بھی جھوٹ کی فہرست میں داخل ہو خواہ اس کے اپنے علم میں وہ حق ہی کیوں نہ ہوں۔ جیسا کہ مہنوں پر شیطان یہی ظاہر کرتا ہے کہ جو خبریں وہ بیان کرتے ہیں یہ سب درست ہیں مگر اللہ تعالیٰ نے اس قسم کی خبروں کے بیان کرنے والوں کو کاذب قرار دیا ہے۔
تَنْتَلُّ عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ أَتَيْنِ بِكَفُونِ الشَّمْعِ ہر جھوٹے منہ کا پر اترتے ہیں جو سنی ہوئی بات (اس کے کان میں) آگ ٹھہرے گا ذبکون۔
لاؤ لے لے ہیں اور وہ اکثر جھوٹے ہیں۔

اس کے علاوہ امام خطابی شرع ابوداؤد میں فرماتے ہیں کہ کذب کا اطلاق عربی زبان میں خطار کے معنی میں بھی ہوتا ہے۔ اسی اعتبار سے کہتے ہیں کہ کذب معنی کذب بصری ای زلّ ولم یدرک۔ میری چشم دگوش نے جھوٹ بولا یعنی سُننے اور دیکھنے میں غلطی کھائی۔ اور جس شخص نے اپنے مزین کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد پر شہد پلایا تھا اس کو شروع میں افادہ زہواں جب اس نے آپ سے اگر کچھ شکایت کی تو آپ نے فرمایا صدق اللہ و کذب بطن اخیک۔ تیرے بھائی کا بیٹ جھوٹا ہے اور اللہ تعالیٰ سچا ہے یعنی شہد میں تو شہادتیٰ ہے مگر تیرے بھائی کو ناموافق رہا یہ بات دوسری ہے۔
معالم السنن ص ۱۳۳

۱۲۳۱۔ صحیح بخاری کی روایت میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے سن کی تصریح ہوتی تھی بعض مصنفین نے یہ کہتے لکھا یا ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کی عمر ننانوے سال کی ہوئی اور حضرت اسماعیل کی تیہ سال تو اللہ تعالیٰ کا حکم آیا کہ ختنہ کرو یہاں البدایہ والنہایہ میں جو صحیح ابن حبان سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی عمر اس وقت ۲۰ سال بھی نقل کی ہے مگر کچھ ترجیح بخاری شریف کو ہی رہیگی۔

۱۲۳۲۔ اب اس ایک ہی واقعہ سے اندازہ فرمایا جیسے کہ انبیاء علیہم السلام سے موافقات کا معیار کیا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان سے ”انا اعلم“ ایک کلمہ نکل گیا تو اس کا نتیجہ کیا ہوا اور آدم علیہ السلام نے (بانی پر صفحہ ۳۹۱)

۱۲۳۳۔ عن ابی ہریرۃ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال إن ابراہیم أول من أصاب الضیف
 وأول من قص الشارب وأول من رأى الشیب وأول من قص الأظفار وأول من
 احتتن بقدر ذمه۔ رواه ابن عدی والبیہقی کذا فی الد المنثور ۱۱ واخرجه البیہقی عن سفیان
 بن عیینہ انما اول من تسرول واول من فرق واول من استحد ایضاً۔ وعند ابن ابی شیبہ
 والہزار انما اول من خطب علی المنبر وعند ابن عساکر انما اول من رتب العسکر فی الحرب
 مینتہ ومیسرة وقلبا وعند ابن ابی شیبہ انما ل من عقد اللوینہ وعند ابن ابی الدنیاء
 انما اول من عمل القسی وعندہ فی کتاب الاخوان والخطیب فی تاریخہ والذہلی فی مسند
 الفرجوس انما اول من عاتق وعند ابن سعد انما اول من ثود الثرید وعند الذہلی انما اول
 من اتخذ الخبز المبلقس وعند الشیخین وغیرہما انما اول من یکسی یوم القیامۃ کلمہ من الد
 المنثور۔ وروی بعضہ مالک فی موطاہ۔

۱۲۳۴۔ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (چند باتیں وہ ہیں جو سب
 سے پہلے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے شروع ہوئیں) سب سے پہلے میسمانی کی سنت (انہوں نے
 شروع کی۔ سب سے پہلے انہوں نے مونچھیں تراشیں، سب سے پہلے سر میں بڑھاپے کے آثار انہوں
 نے دیکھے۔ سب سے پہلے ناخن انہوں نے تراشے۔ سب سے پہلے کسلہ لے کر اپنی ختمہ انہوں نے کی سب
 سے پہلے پا جامہ انہوں نے پہنا۔ سب سے پہلے مانگ انہوں نے نکالی۔ سب سے پہلے استرہ سے زیر
 مات بال انہوں نے لیے۔ سب سے پہلے منبر پر انہوں نے خطبہ دیا۔ لشکر کے میمنہ، میسرہ اور قلب
 کی سب سے پہلے تقسیم انہوں نے ایجاد کی۔ سب سے پہلے جھنڈے پر پرچم انہوں نے لگایا۔ سب سے
 پہلے کمان انہوں نے بنائی۔ سب سے پہلے مخالفت انہوں نے کیا۔ سب سے پہلے خرید کھانا انہوں
 نے تیار کیا۔ وہ روٹی جو قریہ بلقس کی طرف منسوب ہے سب سے پہلے انہوں نے تیار کی۔

(بقیہ نوٹ صفحہ ۴۹۴) اللہ تعالیٰ کی قرب کی خاطر بھول سے ایک قدم اٹھایا تو بات کہاں سے کہاں جا پہنچی حضرت
 ابراہیم علیہ السلام سے متحسین تو رہے کہ کلمات منہ سے نکلے تو اس کا انفعال کہاں تک باقی رہا حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 کی نادان قوم نے ان کو خدا کا شریک بنایا تو اس کا اثر بھی ان کی مقدس فطرت پر کتنا شدید رہا۔ الی غیر ذلک۔
 ۱۲۳۵۔ یہ جو امور اولیات ابراہیم علیہ السلام کے عنوان سے مشہور ہیں ہم نے ان سب کو ایک جگہ جمع کر دیا
 ہے۔ یہ سب اشعار ممکن ہے کہ سب سے پہلے ان سے ہی شروع ہوئی ہوں یا ان میں حضرت ابراہیم علیہ السلام
 کی کوئی خصوصیت ایسی ہو جس کی بنا پر ان کی نسبت حضرت ابراہیم علیہ السلام کی جانب اولی سمجھی جاتی ہو۔

لند تاج العروس شرح خاموس میں ہے کہ اس روٹی کا وزن چار رطل ہوتا تھا۔

١٢٣٥- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا رَأَى الصُّورَ فِي الْهَيْتِ لَمْ يَدْخُلْ حَتَّى أَمَرَهَا فَمُجِئَتْ وَرَأَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ بِأَيْدِيهِمَا الْأَذْلَامَ فَقَالَ قَاتِلَهُمَا اللَّهُ. وَاللَّهِ إِنْ يَسْتَقِيمَا بِالْأَذْلَامِ قَطُّ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَلَمْ يُخْرِجْهُ مُسْلِمٌ.

١٢٣٦ - عَنْ نَافِعٍ أَنَّ امْرَأَةً دَخَلَتْ عَلَى عَائِشَةَ فَقَالَتْ مَاذَا

۱۳۳۴- حضرت عائشہؓ بیان فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ دُش بائیں فطرت میں داخل ہیں۔ بیوی بچہ تراشنا، ریش بڑھانا، مسواک کرنا، ناک تیس پانی دینا، ناخن تراشنا، انگلی کے جوڑوں کو صاف کرنا، زیرِ نعل بالوں کو اکھاڑنا، زیرِ ناف بالوں کا مونڈنا اور آستین اُکرنے کا۔

۱۲۳۵- ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دیکھا کہ بیت اللہ کے اندر تصویریں ہیں تو آپ اُس وقت تک اندر تشریف نہیں لے گئے جب تک کہ ان کے مٹانے کا حکم نہ دیدیا اور وہ مٹا نہ دی گئیں۔ آپ نے دیکھا کہ کفار نے ان تصویروں میں حضرت ابراہیم اور اسمعیل علیہما السلام کے ہاتھوں میں خال و بد خالی کے تیرے رکھے تھے۔ یہ کہہ کر منظر دیکھ کر آپ نے فرمایا خدا ان کو برباد کرے بخدا یہ خوب جانتے ہیں کہ انہوں نے پائے کے تیر بھی نہیں ڈالے۔ (بخاری شریف)

۱۲۳۶۔ نافع بیان کرتے ہیں کہ ایک عورت حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئیں کیا کچھتی ہیں ایک نیزہ

۴۳- حافظ ابن کثیر نے اس حدیث کی تفسیر نہایت پُر خراہ و محققانہ میں حسین بن فرغانی فرمایا ہے:-
والمقصود ان علی الصلوٰۃ والسلام کان لا یثقل
القیام بالاطلاس یثقل عز وجل و یثقل العبادۃ
العلیمة عن مراعاة المصلحۃ بذنوعطاء کل
عضو ما یتحقق من الاصلاح والتعین اذ الۃ
ما یلین من زیادة شعرا و ظفر او وجود قاع او
وسخ فذل من جملة قوله تعالی و ابراہیم الذی
وکی البدایۃ والنہایۃ ص ۱۸۱

اصل مقصد یہ ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کا فرما کہ یہ تم کا ایک طرف وہ اللہ
تعالیٰ کی عبادت بھی پورے شمع و خضوع سے ادا فرماتے تھے اور
دوسری طرف اپنی بنی مصلحہ کی بھی پوری رعایت رکھتے تھے کہیں
جسم پر قابض نفرت بال یا باخن یا میل تکمیل بائی نہ رکھتے تھے جو موجب
نفرت ہوں ہی جھوٹے حقوق کی اس طرح ادا بھی کی طرف اس حدیث
میں اشارہ کیا گیا ہے و ابراہیم الذی وکی یعنی ابراہیم وہ تھے
کہ جنہوں نے جو سب سے طور و رحمت کی ادا بھی فرمائی تھی۔

۱۲۳۔ واضح ہے کہ جہاں آتش خروہ کے سر درجہ جانے کا ذکر ہوا ہے بعض حیوانات کی حمایت اور بعض کی عداوت سے بلا کا تعاقب ہونا چاہیے۔ حقیقت یہ ہے کہ طبیعت کی سلامتی اور خباثت کے ردوں خواص انسان اور حیوانات میں فطری

الرَّحْمَةُ فَقَالَتْ فَقُلْ بِرَأْسِ الْأَوْدَاغِ ثُمَّ حَدَّثَتْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ
لَمَّا أُلْفِيَ فِي النَّارِ جَعَلَتِ الدَّوَابُّ كُلُّهَا تُطْفِئُ عَنْهُ النَّارَ إِلَّا الْوُزْغَ فَإِنَّهُ جَعَلَ يَنْفُخُهَا عَلَيْهِ
رواه احمد من وجه اخر ايضا قال ابن كثير تفرد به احمد من هذين الوجهين وقد رواه ابن
ماجة ايضا وقد اخبره احمد باسناده ايضا

کھڑا ہوا ہے۔ انہوں نے پوچھا یہ نیزہ کیسا ہے انہوں نے فرمایا ہم اس سے چھبکیاں مارتے ہیں۔ اس کے
بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل فرمایا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام جب آگ میں ڈالے گئے تو تمام
جانور آگ بجھانے کے لیے کوشاں تھے بجز چھبکی کے کہ یہ اور پھونک مارنے لگی۔ احمد

طور پر موجود ہوتے ہیں ان کے غور کے لیے صرف فطرت کافی ہوتی ہے۔ دیکھیے خیر اور بھیر، دو نسل ہی خوشخوار و خیر
ہیں مگر پھر دونوں کی شرافت اور دانات میں زمین و آسمان کا فرق ہے یہاں ارادہ و شعور کی ضرورت بھی نہیں
ہے بلکہ جس قسم کی فطرت ہوتی ہے اسی قسم کے افعال کا طور و غیر ارادی اور غیر شعوری طور پر ہوتا رہتا ہے۔ اسی لیے
مشہور ہے سے فیض عرق بہ از پے کینست بہ مقتضائے طبیعتش اینست۔ پس جس طرح بھوک کا کھانا اس پر
موقوف نہیں کہ پہلے سے کسی یا عادت کا شعور اس میں موجود ہو۔ پھر ایسا ہوتا کیوں ہے اس لیے کہ اس کی فطرت
یہی ہے۔ اسی طرح چھبکی کی یہ حرکت صرف اس کی ایک فطرت تھی۔ یہاں تمام مقدمات اس کے پیش نظر ہونے
ضروری نہیں۔ ہند، چوہا، کوا وغیرہ جیسے موزی جانوروں کی ایذا دہی کی عجیب و غریب حکایات سب کے معلوم
ہیں۔ حتیٰ کہ بہت سے حیوانات میں جن کو حدیث میں موزیات کا لقب دیا ہے اور ان کا زنا ہر حالت میں درست
قرار دیا ہے چھبکی میں انسانی ایذا و رسانی کی فیصلت آج تک موجود ہے کہ نمک پر پیشاب کرتی ہے۔ اگر اس نمک استعمال
کر لیا جائے تو اس کے نمی اثر سے جسم پر برص کے داغ پیدا ہو جانے کا خطرہ ہوتا ہے۔ اسی طرح خواص حیوانات کے مطالعہ
سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض حیوانات میں فطری طور پر ایذا و رسانی کی خصوصیات موجود ہیں۔ پس اگر قدرت کے غلیظ
مظاہرہ کے وقت حیوانات میں بھی وقتی طور پر کوئی شعوری یا غیر شعوری حرکت پیدا ہو جائے تو اس کا انکار یا تاویل
دونوں صریح طریق نہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں حیوانات کا کلام کرنا جلد ثانی کی شروع حدیثوں
میں آپ پڑھ چکے ہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دور میں شیر و کمری کی باہم معاشرت کا ذکر آپ کے سامنے آئے والا ہے
پس عجائبات قدرت صرف چند قطرات نہیں ہیں بلکہ ان کا بھی ایک سمندر ہے جس کی طوفان خیز موجوں کا انکار نہیں
کیا جاسکتا۔

سَيِّدُ السَّمْعِيلِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنْ بَيْتِ اللَّهِ

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ حسب بیان اہل کتاب جب حضرت ماجرہ کے بطن سے اسمعیل علیہ الصلوٰۃ
والسلام کی ولادت ہوئی تو اس وقت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی عمر مبارک چھ یا سی سال کی تھی۔
پھر حضرت اسمعیل علیہ السلام کی ولادت کے تیرہ سال بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بطن سارہ سے

(حضرت اسحاق علیہ السلام کے پیدا ہونے کی بشارت ہوئی حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام پر سن کر سجدہ میں گر گئے۔ پھر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کو یہ بشارت ہوئی کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے حق میں جو دعائیں تم نے کی وہ قبول ہوگی اور اللہ تعالیٰ ان کی نسل میں بڑی برکت دیگا اور بارہ بڑی بڑی ہستیاں ان میں پیدا فرمائیگا۔ ٹھیک اسی نوع کی بشارت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اپنی امت میں بارہ خلفاء کے متعلق دی ہے۔ حافظ اسماعیل لکھتے ہیں کہ غور توں میں غنہ کی رسم سب سے پہلے حضرت ہاجرہ سے شروع ہوئی ہے اور کان بندھوانے اور دامن دراز رکھنے کی سنت کی ابتداء بھی ان ہی سے ہوئی ہے۔

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو جس یوحی کے طلاق دینے کا حکم دیا تھا اس کا نام عمارہ بنت سعد تھا اور جس کے ساتھ نباہ کا حکم دیا تھا اس کا نام اسیدہ بنت مضاض تھا۔

حضرت اسماعیل علیہ السلام کی زندگی میں بنار کعبہ کی شرکت اور خود ان کے ذبح ہونے کے واقعات سب سے زیادہ مشہور اور نمایاں ہیں۔

حضرت اسماعیل علیہ السلام کے ذبح ہونے میں اہل اسلام اور اہل کتاب کے درمیان مناقشات و مباحثات کی پوری تفصیلات اپنے مقام میں مذکور ہیں اس کا یہ محل نہیں۔ حافظ ابن کثیر تحریر فرماتے ہیں کہ قرآن کریم کے ظاہری نظم میں حضرت اسحاق علیہ السلام کے ذبح ہونے کی کوئی گنجائش نہیں ہے کیونکہ پہلے قرآن کریم نے ذبح کا قصہ ذکر فرمایا ہے۔ اس کے بعد ارشاد ہوا ہے و بشیرناہ باسحق نبیاً من الصالحین مگویا ذبح کا قصہ حضرت اسحق علیہ السلام کی ولادت کی بشارت سے بھی پہلا ہے۔ پھر حضرت اسحاق علیہ السلام ذبح کیے ہو سکتے ہیں۔ حافظ موصوف نے یہاں محمد بن کعب قرظی کا ایک دوسرا عجیب استدلال اور نقل کیا ہے کہ قرآن کریم میں ارشاد ہے

فبشیرناہ باسحق ومن وراء اسحق یعقوب ترجمہ اس کو اسحق کی اور اسحق کے بعد یعقوب کی خوشخبری
آیت بالا میں جب حضرت اسحق کو حضرت یعقوب علیہ السلام کے عطا ہونے کی بشارت دی گئی تھی تو اب یہ کیسے مناسب تھا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام کی ولادت سے قبل صغریٰ ہی میں حضرت اسحق علیہ السلام کے ذبح کرنے کا حکم دیدیا جاتا۔ اندازہ فرمائیے کہ ایک طرف ان کے ذبح کا حکم دوسری طرف ان کے فرزند کی بشارت کیا یہ دونوں باتیں جوڑ کھاتی ہیں۔ البدایہ ۱۵۹

واضح رہے کہ ہم نے صرف وقتی لحاظ سے یہاں حافظ موصوف کی تاریخ کے یہ دو جملے نقل کر دیے ہیں ان سے مسئلہ کا فیصلہ نہیں ہوتا۔ حافظ ابن قیم اور دیگر علماء اسلام نے ہر پہلو سے اس مسئلہ پر سیر حاصل نہیں

کردی ہیں وہ دیکھ لی جائیں۔

۱۲۳۷۔ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ قَالَتْ أَخْبَرَنِي امْرَأَةٌ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ قَالَتْ أَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عُثْمَانَ بْنِ طَلْحَةَ وَقَالَ مَرَّةً إِنَّهَا سَأَلَتْ عُثْمَانَ لِيُرِيَ عَاكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ كُنْتُ رَأَيْتُ قَرْيَةَ الْكَبْشِ جِئْتُ دَخَلْتُ الْبَيْتَ فَنَسِيتُ أَنْ أَهْرَكَ أَنْ تُخَيَّرَهُمَا فَخَيَّرَهُمَا فَإِنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ فِي الْبَيْتِ كُنِيَ يَشْغُلُ الْمُصَلِّيَ قَالَ سُفْيَانُ كَذَا نَزَلَ قَرْيَةَ الْكَبْشِ فِي الْبَيْتِ حَتَّى احْتَرَقَ الْبَيْتُ فَاحْتَرَقَا۔ رَوَاهُ أَحْمَدُ قَالَ فِي الْبَدَايَةِ وَهَذَا رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَأْسَ الْكَبْشِ لَمْ يَزَلْ مَعْلَقًا عِنْدَ مِيزَابِ الْكَعْبَةِ قَدِ يَبْسُ ۱۵۸

۱۲۳۸۔ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ قَالَ إِبْنُ عَبَّاسٍ أَوَّلُ مَا اتَّخَذَ النِّسَاءُ الْمِنْطَقَ مِنْ قَبْلِ أُمِّ إِسْمَاعِيلَ اتَّخَذَتْ مِنْطَقًا لَتَعْفَى أَثَرَهَا عَلَى سَادَةِ تَمْرٍ جَاءَ بِهَا إِبْرَاهِيمُ وَبِأُخْتِهَا إِسْمَاعِيلَ وَهِيَ تَرْضَعُ حَتَّى وَضَعَهُمَا عِنْدَ الْبَيْتِ عِنْدَ رَوْحَةَ فَوَقَّ دَمْرَمٌ فِي أَعْلَى الْمُسْجِدِ وَ

۱۲۳۷۔ صفینت شبہ روایت کرتی ہیں کہ نبولیم قبیلہ کی ایک عورت نے مجھ سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عثمان بن طلحہ سے کہا بھیجا یا خود انہوں نے عثمان سے پوچھا تھا (راوی کو شک ہے) کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم کو کیوں بلایا تھا۔ انہوں نے کہا یہ کہنے کے لیے بلایا تھا کہ جب میں بیت اللہ میں داخل ہوا تھا تو میں نے اس میں ذبح عظیم والے مینڈھے کے دو سینگ رکھے دیکھو اچھے۔ مجھے ان کے متعلق تم سے یہ کہنا یاد نہ رہا کہ ان کو ڈھانک دینا۔ تو اب جا کر ان کو ڈھانک دو کیونکہ بیت اللہ کے اندر ایسی کسی چیز کا کھلا رہنا مناسب نہیں جسے دیکھ کر ناز پڑھنے والے آدمی کا دل بٹے۔ سفیان راوی حدیث کہتے ہیں کہ وہ دونوں سینگ بیت اللہ میں ہمیشہ موجود رہے یہاں تک کہ جب بیت اللہ کے جلنے کا حادثہ پیش آیا تو وہ بھی اس میں جل گئے تھے۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ جب کے پرنا لے کے پاس اس مینڈھے کا سر لٹکا ہوا تھا حتیٰ کہ لٹکے ٹکے وہ سوکھ گیا تھا۔

۱۲۳۸۔ سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ ابن عباس فرماتے تھے سب سے پہلے جس نے منطوق کا لباس بنایا تھا وہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی والدہ تھیں انہوں نے یہ لباس اس لیے بنایا تھا تاکہ زمین پر اس کے گھسنے سے ان کے نشانات قدم محو ہو جائیں جو حضرت سارہ کو ان کا بہہ نلگ سکے حضرت

۱۲۳۷۔ حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ صرف یہی ایک روایت حضرت اسماعیل علیہ السلام کے ذبح ہونے کے لیے کافی ہے کیونکہ در طفولیت میں یہی کوکر میں غنیم تھے اور ہائے علم میں حضرت احن علیہ السلام کی صغریٰ میں یہاں آمد کہیں ثابت نہیں۔

لَيْسَ بِمَكَّةَ يَوْمَئِذٍ أَحَدٌ وَلَيْسَ بِهَآءِ فَرَضَهُمَا هَآءَالِكَ وَوَضَعَ عِنْدَ هَآءِ جَرَابِئِهِ مَرَّةً
سِقَاءً فِيهِ مَاءٌ ثُمَّ فَقَىٰ إِبْرَاهِيمَ مُنْطَلِقًا فَتَبِعَتْهُ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ فَقَالَتْ يَا إِبْرَاهِيمُ أَيْنَ
تَذْهَبُ وَتَتْرُكُنَا فِي هَآءِ الْوَادِي الَّذِي لَيْسَ فِيهِ آدَمِيٌّ وَلَا شَيْءٌ فَقَالَتْ لَهُ ذَلِكَ
مِرَارًا وَجَعَلَ لَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهَا فَقَالَتْ لَهُ اللَّهُ أَمَرَكَ بِهَآءِ قَالَ لَعَنَهُ قَالَتْ إِذْنًا لَا
يُضِيعُنَا ثُمَّ رَجَعَتْ فَأَنْطَلَقَ إِبْرَاهِيمُ حَتَّىٰ إِذَا كَانَ عِنْدَ الثَّنِيَّةِ حَيْثُ لَا يَرَوْنَ مَا اسْتَقْبَلَ
بِوَجْهِهِ الْهَيْتَ ثُمَّ دَعَا بِهَؤُلَاءِ الدَّعَوَاتِ وَرَفَعَ يَدَيْهِ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي
بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ حَتَّىٰ يَبْلُغَ يَتِيمُكَوْنُ جَعَلْتَ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ وَتَشْرَبُ
مِنْ ذَٰلِكَ الْمَاءِ حَتَّىٰ إِذَا فُتِدَ مَا فِي السِّقَاءِ غَطَّشْتَ وَغَطَّشَ ابْنُهَا وَجَعَلْتَ تَنْظُرَ إِلَيْهِ
يَتِيمُكَوْنُ وَقَالَ يَتِيمُكَوْنُ أَنْ تَنْظُرَ إِلَيْهِ فَوَجَدَتْ الصَّفَا أَقْرَبَ جَبَلٍ فِي

ابراہیم علیہ السلام ان کو اودان کے بچہ کو جو اس وقت تک دودھ پینے تھے لے کر چلے یہاں تک کہ ایک ٹری
درخت کے نیچے زمرم کے پاس مسجد کے بالائی حصہ میں لا کر ان دونوں کو چھوڑ دیا۔ اس وقت مکہ مکرمہ
میں نہ کوئی آبادی تھی اور نہ وہاں کہیں پانی تھا۔ حضرت ابراہیم نے ان دونوں کو وہاں چھوڑا اودان کے
پاس کھجور کا ایک تھیلہ اور پانی کا ایک مشکیزہ لکھ دیا اور پھر رخ پھیر کر روانہ ہو گئے حضرت اسماعیل علیہ
السلام کی والدہ ان کے پیچھے پیچھے کیستی ہوئی چلیں ابراہیم، اہم کو ایسی وادی میں چھوڑ کر کہھر جا رہے ہو جہاں
نہ کوئی چیز ہے اور نہ کوئی تنخواہ۔ بار بار وہ یہ فرما رہی تھیں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام تھے کہ ان کی طرف
ذرا التفات نہ فرماتے تھے آخر انہوں نے کہا کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس کا حکم دیا ہے انہوں نے
رگڑن کے اشارے سے فرمایا ہاں۔ اس پر انہوں نے کہا تو پھر وہ ہم کو پریشان ہونے نہیں دیگا۔ یہ کہہ کر
واپس لوٹ گئیں۔ ابراہیم علیہ السلام جب گھائی سے اتنی دودھ مکھل گئے جہاں سے ان کے اہل و عیال
ان کو دیکھ نہ سکیں تو قبلہ رو ہو کر اور ہاتھ اٹھا کر دعا مانگی۔ ہلکے پروردگار! میں نے تو اپنی کچھ اولاد
تیرے محرم گھر کے پاس ایک ایسی وادی میں لا کر بادی ہے جس میں کہیں کھیتی کا نام و نشان نہیں
لے ہلکے رب یہ اس لیے کہ وہ نماز قائم کریں (آخر آیت تک) ادھر ہاجرہ تھیلہ کی کھجوریں کھاتی ہیں اور
مشک کا پانی پیتی ہیں یہاں تک کہ جب مشک کا پانی ختم ہو گیا تو وہ اودان کا بچہ تشنگی سے پریشان ہو گئے
وہ دیکھ رہی تھیں کہ بچہ شدت تشنگی سے پٹیاں کھا رہا ہے۔ یہ حالت دیکھ کر ان سے رہا نہ گیا اور اس کو
چھوڑ کر وہ چل دیں تاکہ اس کی حالت زار اپنی آنکھوں سے نہ دیکھیں سب سے زیادہ قریب اُن کو صفائی کی

الارض بيلها فقامت عليه ثم استقبلت الوادي تنظر هل ترى احدا فكم تر واحدا
فهبطن من الصفا حتى اذا بلغت الوادي رفعت طرفا وديها ثم سعت سعي
الاسنان المجهود حتى جاوزت الوادي ثم اتت المرأة فقامت عليها فنظرت هل
تري احدا ففعلت ذلك سبع مرات قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم
فلما ذلك سعى الناس بينهم فلما اشرقت على المروة سمعت صوتا فقالت من خبرني
نفسه فانه سمعت فسمعت ايضا فقالت قد اسمعت ان كان عندك غوات فاذا
هي يا الملك عند موضع زمزم فبحث بعقبه او قال بحثا حتى ظهر الماء فجعلت
تخوضه وتقول بيد هاهكذا وجعلت تغرف من الماء في سقاءها وهو يورث بعد
ما تغرف قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم يرحم الله امرأ سمعت
لوتركت زمزم او قال لوترت تغرف من الماء لانه زمزم عينا معينا قال قسريته و
ارضعت وكدها فقال لها الملك لا تخافي الضيعة فان ههنا بيت الله

پہاڑی نظر کرتی وہ اس پر کھڑے ہو کر وادی کی طرف منہ کر کے دیکھنے لگیں، کوئی نظر آتا ہی، مگر کوئی نظر نہ آیا
آخر صفا سے اتریں اور جب وادی کے شیب میں پہنچیں تو اپنے پیرا میں کا کنارہ اٹھا کر اس طرح
دوڑیں جیسے کہ ایک پریشان حال انسان دوڑا کرتا ہے یہاں تک کہ وادی کے شیب سے نکل گئیں
پھر مروجہ پہاڑی پائیں اور یہاں بھی کھڑے ہو کر دیکھنے لگیں کوئی شخص نظر آتا ہی، مگر کوئی نظر نہ آیا تا
مرتبہ اسی طرح چکر لگاتی رہیں۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان ہی کی
اتباع میں لوگ صفا و مروجہ کے درمیان سعی کرتے ہیں۔ آخر میں جب مروجہ پر چڑھیں تو ایک آواز
سنی۔ انہوں نے اپنے دل میں کہا خاموش رہ (تاکہ اس آواز کو بغور سن لیں) پھر کان لگائے تو پھر
آواز آئی انہوں نے فرمایا تم نے اپنی آواز تو سنا دی اب اگر کچھ مدد بھی کر سکتے ہو تو کرو۔ دیکھتی کیا ہیں کہ
جہاں اب چاہ زمزم کی یہاں ایک فرشتہ ہے اس نے اپنی ایڑی یا اپنے بازو سے اشارہ کیا تو پانی نکلنے
لگا۔ ہاجرہ اپنے دونوں ہاتھوں سے اس کو گھیرنے لگیں اور پانی لے لے کر اپنی مشک میں بھرنے لگیں
مگر پانی ان کے بھرنے کے بعد بھی ابل رہا تھا۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
اللہ تعالیٰ اسمعیل علیہ السلام کی والدہ پر رحمت نازل فرمائے اگر کہیں وہ زمزم کو بہنے دیتیں یا یہ فرمایا
کہ اس کو ہاتھوں سے اٹھا اٹھا کر مشک میں نہ بھرتیں تو یہ آج بہتا ہوا چشمہ ہوتا۔ پھر انہوں نے پانی
پیا اور اپنے بچہ کو دودھ پلایا۔ فرشتے نے ان سے کہا اس بچہ کی ہلاکت کا خوف نہ کرو یہاں بیت اللہ

يَنْبَغِي هَذَا الْعَلَامُ وَأَبُوهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَضِيعُ أَهْلَهُ وَكَانَ الْبَيْتُ مُرْتَفِعًا مِنَ الْأَرْضِ
كَالرَّابِيَةِ تَأْيِيهِ السُّيُورُ فَتَأْخُذُ عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ فَكَانَتْ كَذَلِكَ حَتَّى مَرَّتْ بِهِمْ
رُفْقَةٌ مِنْ جُرْهُمٍ أَوْ أَهْلِ بَيْتٍ مِنْ جُرْهُمٍ مُقْبِلِينَ مِنْ طَرِيقٍ كَدَاءٍ فَزَلُّوا فِي أَسْفَلِ
مَكَّةَ فَرَأَوْهَا وَطَارُوا عَائِلًا فَقَالُوا إِنَّ هَذَا الطَّائِرُ لَيَكِيدُ وَرُغِيَ الْمَاءُ لَعَمْرُفٍ نَاهُذَ الْوَاوِي
وَمَا فِيهِ قَدْ سَلُّوا جَرِيًّا أَوْ جَرِيَيْنِ فَإِذَا هُمْ بِالْمَاءِ فَرَجَعُوا فَأَخْبَرُوهُمْ بِالْمَاءِ فَاقْبَلُوا
قَالَ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ عِنْدَ الْمَاءِ فَقَالُوا أَتَأْذِنِينَ لَنَا أَنْ نَنْزِلَ عِنْدَكَ قَالَتْ لَعَنَ وَلَكِنْ
لَا حَقَّ لَكُمْ فِي الْمَاءِ قَالُوا لَعَنَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتِ
ذَلِكَ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ وَهِيَ تُحِبُّ الرُّسُلَ فَزَلُّوا وَأَدْسَلُوا إِلَى أَهْلِهِمْ فَزَلُّوا مَعَهُمْ حَتَّى
إِذَا كَانَ بِهَا أَهْلُ آبِيَاتٍ مِنْهُمْ وَشَبَّ الْعَلَامُ وَتَعَلَّمَ الْعَرَبِيَّةَ مِنْهُمْ وَأَنْفَسَتْهُمْ أَنْجَبَهُمْ
جَيْنَ شَبَّ قَلَمًا أَذْرَكَ زَوْجَهُ امْرَأَةً مِنْهُمْ وَمَاتَتْ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ فَجَاءَ إِبْرَاهِيمُ بَعْدَ

ابن یحییٰ اور اس کا والد اس کی تعمیر کرینگے اور اللہ تعالیٰ ان کو پریشان نہیں کریگا۔ اس وقت بیت کی
جگہ ایک ٹیلہ کی طرح ابھری ہوئی تھی جب سیل آتی تو اس کے دائیں بائیں سے بہہ کر نکل جاتی تھی اسی
طرح وقت گزرتا رہا یہاں تک کہ جریم کا ایک قافلہ یا ایک خاندان اس طرف سے گزر جو سامنے سے
کدہ کی طرف سے آ رہا تھا، وہ اگر کمرہ کی بائیں جانب اترا، انہوں نے پرندہ مثلاً تاجہ یا ہوا دیکھا تو کہا یہ
پرندہ تو پانی ہی پر مڑ لایا کرتا جریم اس وادی میں پہلے بھی گزرے ہیں مگر یہاں تو پانی نہ تھا۔ انہوں نے
ایک یا دو مستعد شخص بھیجے انہوں نے لوٹ کر پانی کا حال بیان کیا۔ وہ اس طرف آئے تو اس وقت
اسماعیل علیہ السلام کی والدہ پانی کے پاس بھیجی تھیں۔ انہوں نے کہا اجازت ہو تو ہم بھی آپ کے پڑوس
میں آئیں انہوں نے فرمایا شوق سے مگر پانی میں تمہارا کوئی حق نہ ہوگا۔ انہوں نے کہا بہت اچھا۔

ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اسماعیل علیہ السلام کی والدہ نے یہ اس لیے
منظور فرمایا کہ وہ تنہا تھیں اور اُنس کا کوئی سامان خود چاہتی تھیں۔ چنانچہ وہ قافلہ وہاں آگیا اور
انہوں نے بقیہ لوگوں کو بھی کھلا بھیجا وہ بھی وہیں آکر آباد ہو گئے یہاں تک کہ جب یہاں ان کے کئی گھر
آباد ہو گئے، ادھر اسماعیل علیہ السلام جو ان ہو گئے تھے اور ان میں رہ کر عربی زبان بھی سیکھ چکے تھے، ان
کے طور طریق اور حسن و جمال کی وجہ سے ان کی نظروں میں کھلب گئے تھے لہذا انہوں نے اپنے
خاندان کی ایک خاتون سے ان کی شادی کر دی۔ اب اسماعیل علیہ السلام کی والدہ کی وفات ہو گئی
تھی جب ابراہیم علیہ السلام اس بے آب و گیاہ میدان میں اپنے چھوٹے ہوئے بچہ کو دیکھنے کے لیے تشریف لائے

مَا تَزَوَّجَ إِسْمَاعِيلُ بَطَالِغَ تُرْكَةٍ، فَلَمْ يَجِدْ إِسْمَاعِيلَ فَسَأَلَ امْرَأَتَهُ عَنْهُ فَقَالَتْ خَرَجَ
يَبْتَغِي لَنَا نَعْمَ سَأَلَهَا عَنْ عَيْشِهِمْ وَهَيْئَتِهِمْ فَقَالَتْ لَحْنٌ بَشِيرٌ لَحْنٌ فِي ضَيْقٍ وَشِدَّةٍ
فَشَكَتُ إِلَيْهِ قَالَ فَإِذَا جَاءَ زَوْجُكَ أَقْرَأْنِي عَلَيْكَ السَّلَامَ وَتَوَلَّى لَهُ يُعَيِّرُ مَعْتَبَةَ بِأَبِيهِ
فَلَمَّا جَاءَ إِسْمَاعِيلُ مَحَاثِرُ اسْتَشْفَا فَقَالَ هَلْ جَاءَ كَمَنْ مِنْ أَحَدٍ قَالَتْ نَعَمْ جَاءَ نَسَا
الشَّيْخُ كَذَا وَكَذَا فَسَأَلَ لَنَا عَنْكَ فَأَخْبَرْتُهُ وَمَا لِي بِكَ كَيْفَ عَيْشُنَا فَأَخْبَرْتُهُ إِلَّا فِي حَمْدٍ وَ
شِدَّةٍ قَالَ أَوْصَاكَ بِشَيْءٍ قَالَتْ نَعَمْ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ السَّلَامَ وَيَقُولَ عَائِدَةُ
عَتَبَةَ بِأَبِيكَ قَالَ ذَاكَ آيَةٌ وَقَدْ أَمَرَنِي أَنْ أَفَارِقَكَ الْخَبِيثُ بِأَهْلِكَ فَطَلَقَهَا وَتَزَوَّجَ
مِنْهَا أُخْرَى فَلَبِثَ عَنْهُمْ لَبْرَاهِيمُ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَتَهُمْ بَعْدُ فَلَمْ يَجِدْهُ وَدَخَلَ عَلَى إِفْرَاكِةٍ
فَسَأَلَهَا عَنْهُ فَقَالَتْ خَرَجَ يَبْتَغِي لَنَا قَالَ كَيْفَ أَنْتُمْ وَسَأَلَهَا عَنْ عَيْشِهِمْ وَهَيْئَتِهِمْ
فَقَالَتْ لَحْنٌ بَشِيرٌ

فَقَالَتْ لَحْنٌ بَشِيرٌ

تو اس وقت ان کی شادی ہو چکی تھی۔ پھر پر اسمعیل علیہ السلام موجود نہ تھے تو ان کی بیوی سے پوچھا
اسمعیل کہاں گئے ہیں؟ اس نے کہا ہمارے لیے رزق تلاش کرنے کی فکر میں گئے ہوئے ہیں۔ اس کے
بعد انہوں نے ان کے گزران کا حال پوچھا تو بیوی نے کہا بہت خراب اور تنگی اور مصیبت سے گزر رہی
ہی۔ غرض کہ اس نے شکایت ہی کے الفاظ کہے انہوں نے فرمایا کہ جب اسمعیل علیہ السلام آئیں تو
اُن سے ہمارا سلام کہنا اور کہنا کہ اپنے دروازہ کی چوکھٹ تبدیل کر دیں جب اسمعیل علیہ السلام واپس
ہوئے تو ان کو اپنے والد کی آمد کا کچھ احساس ہوا اس لیے انہوں نے پوچھا۔ ہمارے پاس کوئی صاحب
آئے تھے اُس نے جواب دیا جی ہاں ایک بوڑھے شخص آئے تھے انہوں نے پہلے تو آپ کو پوچھا میں
نے بتادیا پھر میرے گزران کا حال پوچھا تو میں نے کہہ دیا کہ تکلیف اور سختی میں گزرتی ہے انہوں نے
پوچھا اچھا انہوں نے کوئی اور بات تم سے کسی ہے۔ اس نے کہا جی ہاں یہ کہ میں آپ کو ان کا سلام
کہہ دوں اور یہ بھی فرماتے تھے کہ آپ اپنے دروازہ کی چوکھٹ بدل دیں۔ یہ سن کر انہوں نے فرمایا۔ یہ
میرے والد تھے اور مجھ کو حکم دے گئے ہیں کہ میں تم کو طلاق دیدوں لہذا تم کو طلاق ہی اپنے خاندان میں چلی
جاؤ۔ اس کے بعد انہوں نے اسی خاندان کی دوسری لڑکی سے شادی کر لی اس مدت میں جب تک
اللہ تعالیٰ کو منظور تھا ابراہیم علیہ السلام کا اس طرف آنا نہ ہو سکا۔ پھر جب بعد میں گئے تو اسمعیل علیہ
السلام ان کو پھر ملے۔ ان کی بیوی سے دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ میں باہر تشریف لے گئے ہیں تاکہ ہمارے
رزق کا سامان کریں انہوں نے کچھ اور حالات دریافت کرنے کے بعد ان سے بھی گزران کا حال پوچھا

وَسَعَةٍ وَأَنْتَ عَلَى اللَّهِ قَائِمٌ قَالَ مَا طَعَامُكُمْ قَالَتِ النَّحْلَةُ قَالَ فَمَا شَرَبْتُكُمْ قَالَتِ لِلنَّحْلِ قَالَتِ النَّحْلَةُ
بَارِكْ لَهُمْ فِي النَّعْمِ وَالْمَاءِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ يَوْمَئِذٍ حَبٌّ وَكَوْكَانَ
لَهُمْ دَعَا لَهُمْ فَوَيْدٍ قَالَ فَهَمَّ لَا يَخْلُو عَلَيْهِمَا أَحَدٌ يُغَيِّرُ مَكَّةَ إِلَّا لَمْ يَوَافِقَاهُ قَالَ فَإِذَا جَاءَ
رُوحُكَ فَأَقْرِحِي عَلَيَّ السَّلَامَ وَمُرِّيهِ نَشِيتَ عَثَبَةٍ بَابِيهِ فَلَمَّا جَاءَ إِسْمَاعِيلُ قَالَ هَلْ
أَخْبَرْتُمْ مِنْ أَحَدٍ قَالَتْ نَعَمْ أَنَا سَمِعْتُ حَسَنَ الْهَيْعَةِ وَأَنْتَ عَلَيَّ فَمَّا لَبِثْتُ عَنْكَ فَأَخْبَرْتُهُ
فَمَا لَبِثْتُ كَيْفَ عَيْشُنَا فَأَخْبَرْتُهُ أَنَا بَخِيرٌ قَالَ فَأَوْصَاكِ بِشَيْءٍ قَالَتْ نَعَمْ هُوَ بَخِيرٌ وَعَلَيْكَ
السَّلَامُ وَيَا مُرْكُ أَنْ تُثَبِّتَ عَثَبَةَ بَابِكَ قَالَ ذَاكَ أَبِي وَأَنْتِ الْعَثَبَةُ أَهْرِي أَنْ تُصِيبَكَ
تُحْرِكِي عَنْهُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ جَاءَ بَعْدَ ذَلِكَ وَإِسْمَاعِيلُ يَدْرِي تَبْلَاكَ تَحْتَ دَوْحَةٍ قَبِيلًا
مِنْ زَمْزَمَ فَلَمَّا رَأَاهُ قَامَ إِلَيْهِ فَصَنَعَا كَمَا يَصْنَعُ الْوَالِدُ بِالْوَلَدِ الْوَالِدُ بِالْوَلَدِ ثُمَّ قَالَ

تو میری نے جواب دیا بہت راحت سے بسر ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی بڑی مدد سرائی کی
انہوں نے دریافت کیا اچھا تمہاری خوراک کیا ہے؟ اس نے کہا گوشت۔ انہوں نے پوچھا پیسے کے
لیے کیا ملتا ہے؟ انہوں نے کہا پانی۔ یہ سن کر ابراہیم علیہ السلام نے ان کو دعا دی الہی ان کے گوشت
اور پانی میں اور برکت ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ اس زمانہ تک ان کے ہاں
غلہ تھا ہی نہیں اس لیے انہوں نے صرف گوشت کا ہی ذکر کیا اگر وہاں غلہ ہوتا تو اس کے لیے
بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام ضرور دعا فرماتے اور ان کی اس دعا ہی کی برکت کا نتیجہ ہے کہ مکہ مکرمہ
نے علاوہ صرف گوشت اور پانی کی غذا کہیں موافق نہیں آتی انہوں نے فرمایا اچھا تو جب تمہارے
شوہر آئیں تو ان سے ہمارا سلام کہنا اور کہنا کہ اپنے دروازہ کی چوکھٹ قائم رکھیں جب اسماعیل
علیہ السلام آئے تو انہوں نے پوچھا کوئی شخص تمہارے پاس آئے تھے؟ اُس نے کہا ہاں۔ پاس ایک
بڑے باوقار شخص تشریف لائے تھے اور ان کی بڑی تعریف کی۔ انہوں نے پہلے تو آپ کے متعلق پوچھا تھا
میں نے بتلادیا تھا۔ اس کے بعد انہوں نے ہمارے گزران کا حال پوچھا تو میں نے کہہ دیا ہم بہت راحت میں
ہیں۔ انہوں نے فرمایا اچھا انہوں نے تم سے کچھ اور بھی کہا ہے؟ اس نے جواب دیا جی ہاں آپ کو سلام
کنے کے لیے کہا اور کہا ہے کہ آپ اپنے دروازہ کی چوکھٹ برقرار رکھیں اسماعیل علیہ السلام نے فرمایا یہ میرے والد
تھے اور یہ فرماتے ہیں کہ میں تم کو کبھی جدا نہ کروں۔ اس کے بعد پھر ایک مدت تک ابراہیم علیہ السلام کا آنا نہ ہو
پھر جب آئے تو اس وقت اسماعیل علیہ السلام زمرم کے قریب درخت کے نیچے بیٹھے ہوئے تیر تیار کر رہے
تھے جب ان کی نظر والد پر پڑی تو بے اختیار کھڑے ہو گئے اور دونوں نے باپ بیٹے کے محبت و تکریم کے جو

يَا اِسْمَاعِيلُ اِنَّ اللّٰهَ اَمَرَنِيْ بِاَمْرٍ قَالَا فَاصْنَعْ كَمَا اَمَرَ رَبُّكَ قَالَ وَتُعِينِيْ قَالَ وَاعِيْنُكَ
كَانَ قِيَامَ اللّٰهِ اَمْرِيْ اَنْ اَنْبِيَّ هَٰؤُلَاءِ بِمَا وَاَسْأَلُ رَٰلِيْ اَكْمَرُ مَرْفَعَةً عَلٰى مَا حَوْلَهَا قَالَا فَعِنْدَ
ذٰلِكَ رَفَعَا الْقَوَاعِدَ مِنَ الْمَيْتِ فَجَعَلَ اِسْمَاعِيْلُ يٰرُفِيْ بِالْحِجَارَةِ وَابْرٰهِيْمُ يُمَيِّنِيْ حَتّٰى اِذَا
ارْتَفَعَ الْبِنَاءُ جَاءَ بِهَٰذَا الْحَجَرِ فَوَضَعَهُ فَقَامَ عَلَيْهِ وَهُوَ يَبْنِيْ وَاسْمَاعِيْلُ يٰوَلَدُ الْحِجَارَةِ
وَهُمَا يَقُوْلَانِ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيْمُ قَالَ فَجَعَلَا نَبِيْنَيْنِ حَتّٰى يَدْخُلَا
حَوْلَ الْمَيْتِ وَهُمَا يَقُوْلَانِ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيْمُ رواه البخارى

سَيِّدُ نَامُوسِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَلِمَةُ اللَّهِ

۱۳۳۹۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنَّ ذَكَرَ لَيْلَةَ اُسْرَى يَسْقُلُ
مُوسٰى اِدْمَ طَوَالَ كَانَتْ مِنْ رِجَالِ شَنْوَةِ وَقَالَ عَيْسٰى جَعَدُ مَرْثُوْمٌ وَذَكَرَ لَيْلَةَ الْخَارِجَةِ

فرائض ہوتے ہیں وہ باہم ادا کیے اس کے بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا۔ اسمعیل! اللہ تعالیٰ
نے مجھ کو ایک بات کا حکم دیا ہے۔ انہوں نے کہا تو جس طرح آپ کے رب نے آپ کو حکم دیا پر کیجیے انہوں
نے فرمایا تم بھی میری کچھ مدد کرو گے انہوں نے عرض کی ضرور مدد کروں گا۔ انہوں نے فرمایا اچھا تو مجھ کو اس کا
حکم دیا ہے کہ میں یہاں اس اُبھرے ہوئے ٹیلے کے ارد گرد ایک گھربناؤں اور اس کی طرف اشارہ
فرمایا۔ اس کے بعد دونوں نے مل کر بیت اللہ کی بنیادیں بلند کیں۔ اسمعیل علیہ السلام پھر لاتے
اور ابراہیم علیہ السلام ان کو لگاتے جاتے یہاں تک کہ جب تعمیر اونچی ہو گئی تو یہ مقام ابراہیم والا پھر نکلا
انہوں نے اس کو لاکر رکھ دیا حضرت ابراہیم علیہ السلام اس پر کھڑے ہوئے وہ بیت اللہ کی تعمیر کرتے جاتے
اور اسمعیل علیہ السلام ان کو پھردیتے جاتے اور دونوں کی زبان پر یہ کلمات جاری تھے رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا اِنَّكَ
ہماری پروردگار ہماری خدمت قبول فرمائے تو سننے والا اور جاننے والا ہے راوی کہتا ہے کہ وہ دونوں تعمیر
کرتے جاتے تھے اور بیت کے ارد گرد گھوم گھوم کر یہ دعا مانگتے جاتے تھے۔ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا اِنَّكَ اَنْتَ
السمیع العلیم۔ (بخاری شریف)

حضرت موسیٰ علیہ السلام کَلِمَةُ اللَّهِ

۱۳۳۹۔ ابن عباسؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا
کہ موسیٰ گندم گوں رنگ اور دما ز قامت تھے جیسا قبیلہ شَنْوَةِ کے لوگ ہوتے ہیں اور عیسیٰ علیہ السلام گھونروں کے

التَّارُودَ ذَكَرَ الدَّجَالَ . رواه البخاری .

۱۲۳۰۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا فَقَالَ غُرِصَتْ عَلَى الْأُمَمِ وَرَأَيْتُ سَوَادَ الْكَثِيرِ اسْتَدْرَأَ الْوَقْفُ فَقِيلَ هَذَا مُوسَى فِي قَوْمِهِ . رواه البخاری .
 ۱۲۳۱۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ وَجَدَهُمْ يَصُومُونَ يَوْمًا يَعْنِي يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَقَالُوا هَذَا يَوْمٌ عَظِيمٌ وَهُوَ يَوْمٌ نَجَّى اللَّهُ فِيهِ مُوسَى وَأَعْرَضَ الْفِرْعَوْنَ فَصَامَ مُوسَى شُكْرًا لِلَّهِ فَقَالَ أَنَا أَوَّلِي مُوسَى مِنْهُمْ فَصَامَهُ وَأَهْرَبَ بَصَائِدَهُ
 رواه البخاری

۱۲۳۲۔ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِبَاحٍ قَالَ سَمِعْتُ عُثْمَانَ بْنَ الْنُدُرِ يَقُولُ كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَ طَسَّ حَتَّى إِذَا بَلَغَ قِصَّةَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ إِنَّ مُوسَى أَجَرَ نَفْسَهُ ثَمَانِي سِنِينَ أَوْ عَشْرَةً عَلَى عِقَّةٍ فَرَحِيحٍ وَطَعَامٍ بَطْنِي . رواه ابن ماجه في باب استيحاء الاجير قال ابن كثير وهذا من هذا الوجه لا يصح لان مسلمة بن علي الحسنی

بال اور مباد قد کے تھے اور اس شب کے عجائبات میں آپ نے مالک داروغہ دوزخ اور دجال کے دیکھنے کا بھی ذکر فرمایا۔ بخاری شریف۔

۱۲۳۰۔ ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے اور آپ نے فرمایا میرے سامنے تمام اُمتیں مین کی گئیں تو میں نے ایک اُمت اتنی کثیر کو دیکھی کہ تمام اُمتوں کے آگے گھیر رکھا تھا۔ اس وقت مجھ کو بتایا گیا یہ موسیٰ علیہ السلام اپنی اُمت میں ہیں۔ (بخاری شریف)
 ۱۲۳۱۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ تشریف لائے تو آپ نے دیکھا کہ یہاں لوگ عاشورہ کا روزہ رکھتے ہیں۔ لوگوں نے کہا یہ بہت عظیم الشان دن ہے اس دن اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو نجات عطا فرمائی تھی اور فرعون کو غرق فرمایا تو موسیٰ علیہ السلام نے شک کے طور پر اس دن روزہ رکھا تھا۔ آپ نے فرمایا ان سے زیادہ موسیٰ علیہ السلام سے قریب تو میں ہوں پھر آپ نے خود بھی روزہ رکھا اور لوگوں کو بھی روزہ رکھنے کا حکم دیا۔ (بخاری شریف)

۱۲۳۲۔ علی بن رباح کہتے ہیں کہ میں نے عثمان بن الندر سے خود سنا کہ وہ بیان کرتے تھے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے، ایسا ہوا کہ آپ نے اس وقت سورہ طس تلاوت فرمائی جب آپ کو موسیٰ علیہ السلام کے قصہ پر پہنچے تو فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی پاکدامنی اور اپنی معاش کی خاطر اٹھایا دس سال کے لیے اپنی خدمات سپرد کردی تھیں۔ ابن ماجہ

الدمشقی البلاطی ضعیف عند الامتداد لا یجتمعت بفرقه ولكن قد مرى من وجه اخر فذكره البداية
مذکر بروایت البزار وابن ابی حاتم۔

۱۲۴۴۔ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فَلَمَّا نَجَّحَ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ
ذِكًا قَالَ هَكَذَا يَا ضَبْعِي وَوَضَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَهُامًا عَلَى اللَّفْصِ الْأَعْلَى
مِنَ الْخِصْرِ فَسَاحَ الْجَبَلُ. رواه ابن جرير ورواه احمد الترمذی وصححه والحاكم ايضا

۱۲۴۴۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ نَبِيَّ إِسْرَائِيلَ قَالَ لَوِ الْمُوسَى هَلْ يَنَامُ رَبُّكَ قَالَ أَتَقُولُ اللَّهُ
فَنَادَاهُ رَبُّهُ يَا مُوسَى سَأَلْتُكَ هَلْ يَنَامُ رَبُّكَ فَنَدِمْتُ أَنَّكَ لَمْ تَقُلْ فَنَدِمْتُ أَنَّكَ لَمْ تَقُلْ
مُوسَى فَلَمَّا ذَهَبَ مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثُ نَعَسٍ فَوَقَعَ لِرُبُوبِيَّةٍ ثُمَّ انْتَعَشَ فَضَبَّطَهَا حَتَّى إِذَا
كَانَ خِزْلُ اللَّيْلِ نَعَسَ فَسَقَطَتِ الرُّجَا جَتَانِ فَانْكَسَرَتَا فَقَالَ يَا مُوسَى لَوْ كُنْتُ أَنَا مُ
لَسَقَطَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ فَهَلْ كُنْتُ كَمَا هَكَذَا الرُّجَا جَتَانِ فِي يَدَيْكَ. قال
فانزل الله على رسوله آية الكرسي. رواه ابن ابی حاتم كما في البداية والنهاية۔

۱۲۴۵۔ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مُوسَى كَانَ دَجَلًا
حَيَاتًا سَيِّئًا لَا يَرَى مِنْ جِلْدِهِ شَيْءًا سَيِّئًا مِنْهُ فَإِذَا هُوَ مِنْ ابْنِ إِسْرَائِيلَ

۱۲۴۴۔ انس روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن شریف کی یہ آیت پڑھی فلما
نَجَّحَ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ اور آپ نے اپنا انگوٹھا انکلی کے اوپر کے پوے پر رکھ کر بتایا کہ بس اتنی سی جملی ہوئی تھی
کہ طور پہاڑ زمین میں دھنس گیا تھا۔ احمد، ترمذی۔

۱۲۴۴۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ نبی اسرائیل نے موسیٰ علیہ السلام سے پوچھا۔ فرمائیے آپ کا پروردگار کیا
سوتا ہے؟ انہوں نے فرمایا ذرا اللہ سے ڈرو۔ اس پر ان کے پروردگار کی طرف سے آواز آئی اے موسیٰ یہ
لوگ تجھ سے پوچھتے ہیں کہ کیا آپ کا پروردگار سوتا ہے؟ تو تم اپنے دونوں ہاتھوں میں دو شیشے لے لو اور
رات بھر کھڑے رہنا۔ موسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جب بتائی شب گزری تو ان کو اوندھ آئی اور وہ گھٹنوں
کے بل گر گئے پھر اٹھ کر سنبھلے یہاں تک کہ جب آخر شب ہوئی تو پھر اٹھ گئے اور دونوں شیشے ہاتھوں سے
اگر کر ٹوٹ گئے۔ ارشاد ہوا اے موسیٰ اگر کہیں ہم سوتے تو زمین و آسمان گر کر اسی طرح پاش پاش ہو جاتے
جیسے تمہارے ہاتھوں میں یہ دونوں شیشے ہو گئے۔

۱۲۴۵۔ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام بڑے شرمیلے
اور بڑے پردہ والے شخص تھے سائے منرم کے ان کے جسم کا کوئی حصہ کھلا نظر نہ آتا تھا اس پر جن لوگوں

فَقَالُوا مَا يَسْتَدِيرُ هَذَا الشَّيْءُ إِلَّا مِنْ عَيْنٍ يَجْنُلُهُ وَإِنَّمَا آذَرَهُ وَلَا مَآثِقَهُ وَأَنَّ
 اللَّهَ أَرَادَ أَنْ يُبَيِّرَهُ مِمَّا قَالُوا يُؤْمِنُ فَيُحْلِلُهُ مَا وَحَدَهُ فَوَضَعْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى الْخَجَرِ ثُمَّ اغْتَسَلَ
 فَلَمَّا فَرَغَ أَقْبَلَ إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ لِيَأْخُذَ هَا وَأَنَّ الْخَجَرَ عِنْدَ إِشْوَرٍ فَلَاخَذَ مُوسَى عَصَاهُ وَطَلَبَ
 الْخَجَرَ فَجَعَلَ يَقُولُ ثَوْبِي خَجَرٌ ثَوْبِي خَجَرٌ مَعْتَصِي إِنَّمَا هِيَ إِلَى مَا لَمْ يَمِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ فَوَازَهُ عَنْ يَدَا
 أَحْسَنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ وَأَبْرَاهُ مِمَّا يَقُولُونَ وَقَامَ خَجَرٌ فَأَخَذَ ثَوْبَهُ فَلَبَسَهُ وَكَلَفَقَ بِالْخَجَرِ
 ضَرْبًا بَعْضَاهُ فَوَاللَّهِ إِنْ بِالْخَجَرِ لَنَدَبًا مِنْ أَثَرِ ضَرْبِهِ ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا وَخَمْسًا فذلِكَ قَوْلُهُ
 كَعَالِي كَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَيَّرَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ
 اللَّهِ وَجْهَهَا. رواه البخاري

کوایذا دینی تھی احسن انہوں نے ان کو ایذا دی اور کہا کہ ہونہ ہو اپنے جسم کو چھپانے میں اتنا مبالغہ کرنا ضروری تو اس
 لیے ہو گا کہ ان کے جسم میں کوئی عیب ہو اب وہ برص ہوا اور مضمیہ ایسی ہی کوئی اور بیماری ہو اللہ تعالیٰ کی مشیت
 یہ ہوئی کہ موسیٰ علیہ السلام کو اس وطن سے بری فرما دے تو یوں ہوا کہ انہوں نے ایک دن تنہائی میں لپٹا کپڑو
 اتار کر پتھر پر رکھ دیے پھر غسل کرنے لگے جب غسل سے فارغ ہو گئے تو کپڑے لینے کے لیے پتھر کی طرف بڑھو
 پتھر ان کے کپڑے سمیت بھاگ پڑا موسیٰ علیہ السلام اپنا ڈنڈا لے کر اس کے چھپے یہ کہتے ہوئے لپکے ”او پتھر
 میرے کپڑے، او پتھر میرے کپڑے“ یہاں تک کہ بنی اسرائیل کے ایک جھگڑے میں جا پہنچے انہوں نے موسیٰ علیہ
 السلام کو جو شکا دیکھا تو وہ اسی طرح بے عیب اور خوبصورت تھے جیسا بہتر سے بہتر کوئی خوبصورت آدمی
 عیب ہو سکتا ہے، لہذا اگر پتھر ٹھہر گیا موسیٰ علیہ السلام نے اپنے کپڑے لے کر پھینک دیے اور اپنا ڈنڈا لے کر پتھر پر کئی ضرب
 لگائیں۔ بجا عصلے موسیٰ علیہ السلام کی ضرب کے اثر سے اس پر تین یا چار یا پانچ گیسرے چٹکی تھیں حق تعالیٰ کے
 اس ارشاد کا واقعہ یہی ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا لا تكونوا انما بخاری شریف

۱۲۴۵۔ پتھر میں نگوینی طور پر شعوری یا غیر شعوری حرکت پیدا ہو جانی بالکل ممکن ہے۔ پھر جس پتھر سے شعوری حرکات
 سرزد ہوں اس کو ذی شعور کی طرح تنبیہ کرنا بھی بالکل معقول ہے اور اس پر نشانات پڑنے میں تو کوئی بات ہی نہیں
 ہے۔ یہ بات اچھی طرح یاد رکھنی چاہیے کہ جو معاملات نگوینی ہیں یعنی براہ راست قدرت کے افعال ہیں ان کو بواسطہ
 اسباب افعال پر قیاس کرنا سخت غلطی ہے۔ آسمان یا زمین اتنے بڑے کرات متحرک ہیں مگر اس میں کسی کو مجال
 مشہ نہیں۔ یہ قدرت کے بلا واسطہ افعال ہیں۔ پس اگر زمین جیسے بڑے کو کو حرکت کرنا ممکن ہے تو صوف ایک
 پتھر کی حرکت پر تعجب کیوں ہے۔ اصل یہ ہے کہ انبیاء عظیم السلام قدرت کے براہ راست ترجمان ہوتے ہیں اس لیے
 ان کے ماحول میں قدرت کے بہت سے براہ راست افعال کا ظہور ہوتا ہے بھی ایک عادتہ اللہ ہے اس لیے یہاں دلیں
 تجد لسنة الله تبدیلا کی آیت پڑھنا بے محل ہے۔

۱۲۳۶۔ اَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ اَن لَوْ قَامَ الْبُكَاءُ يَوْمَ مَوْتِ
 لَيْسَ بِمُؤْمِنِي نَبِيٍّ اِسْرَائِيلَ اِنَّمَا هُوَ مُؤْمِنِي اُخَرُ فَقَالَ كَذَبَ عَدُوُّ اللَّهِ حَدَّثَنَا اَبِي بَرْكَاتٍ
 عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَامَ مُوسَى النَّبِيُّ (عليه السلام) خَطِيبًا يَوْمَ تَبَيَّنَ
 قَسَمُ اَيُّ النَّاسِ اَعْلَمُ مَقَالَ اَنَا اَعْلَمُ فَقَعَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ اِذَا لَمْ يَرِدْ الْعِلْمُ لِلنَّبِيِّ فَالْوَحْيُ
 اللَّهُ اِلَيْهِ اَنَّ عَبْدًا مِنْ عِبَادِي يَجْمَعُ الْبَحْرَيْنِ هُوَ اَعْلَمُ مِنْكَ قَالَ يَارَبِّ وَكَيْفَ يَرَى
 فَقِيلَ لَهُ اِحْمِلْ حُوثًا فِي مَكْتَلٍ يَا اِذَا افْقَدْتَهُ فَهُوَ ثَمَرٌ فَاَنْطَلَقَ وَانْطَلَقَ يَفْتَاهُ يَوْمَ تَبَيَّنَ
 لَوْنُ وَحَدَّثَ حُوثًا فِي مَكْتَلٍ حَتَّى كَانَا عِنْدَ الصُّخْرَةِ وَصَعَادُ عُدُوسَهُمَا وَنَامَا فَاَنْسَلَّ الْحُوثُ
 مِنَ الْمَكْتَلِ فَاَتَّخَذَ سَبِيلَكَ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا وَكَانَ لِمُوسَى وَفَتَاهُ عَجَابًا فَاَنْطَلَقَا بَيْتَةً

۱۲۳۶۔ سعید بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابن عباس سے پوچھا کہ لوٹ بکائی تو یہ کہتے ہیں کہ بن
 موسیٰ کی سرگزشت خضر علیہ السلام کے ساتھ قرآن کریم میں مذکور ہے وہ بنی اسرائیل والے موسیٰ علیہ السلام
 نہیں تھے بلکہ کوئی دوسرے موسیٰ ان کے ہمنام شخص تھے اس پر حضرت ابن عباس نے فرمایا انوں
 خدا کے دشمن نے غلط کہا۔ ہم سے ابی بن کعب نے خود بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ ایک مرتبہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کے سامنے کھڑے ہوئے وعظ فرما رہے
 تھے، تو ان سے سوال ہوا اے انسانوں میں سب سے بڑا عالم کون ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام
 نے فرمایا سب سے بڑا عالم میں اس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان پر عتاب ہوا کہ انہوں نے اس بات
 کا علم خدا تعالیٰ کے حوالہ کیوں نہ کیا اس لیے ان کے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی آئی (اے موسیٰ)
 جمع بحرین میں ہمارے بندوں میں سے ایک بندہ ہے جو تم سے زیادہ علم رکھتا ہے۔ موسیٰ علیہ السلام نے
 عرض کی پروردگار پھر اس کی ملاقات کیسے اور کہاں ہوا ارشاد ہوا تو یوں کرو کہ ایک زنبیل میں مچھلی اپنے ہمراہ
 لے لو اور جہاں وہ مچھلی گم ہو جائے پس وہیں وہ ملیگا۔ موسیٰ علیہ السلام اور ان کے ہمراہ ان کے رفیق یوشع
 بن نون روانہ ہو گئے اور (حسب ہدایت) اپنے ہمراہ زنبیل میں ایک مچھلی بھی لے لی۔ چلتے چلتے جب ایک
 جھمبے پتھر کے پاس پہنچے تو اپنا سر رکھ کر وہاں دونوں سو گئے، اور مچھلی زنبیل سے نکل گئی اور اس طرح
 سمندر میں داخل ہوئی کہ اس کے داخل ہونے کی جگہ پر سبزگی کی شکل بن گئی اس پر موسیٰ علیہ السلام
 اور ان کے رفیق کو بعد میں بڑا تعجب ہوا۔ وہ آگے چل پڑے اور جب بقیہ ایک دن رات کی مسافت

۱۲۳۶۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور خضر علیہ السلام کی اس سرگزشت کی اہمیت اس سے ظاہر ہے کہ اس کا تفصیلی
 تذکرہ خود قرآن کریم نے بیان فرمایا ہے اور جب اس پر غور کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ اس تمام سرگزشت کی بنیاد
 حضرت موسیٰ علیہ السلام کے وہن مبارک سے نکلا ہوا ایک ذرا سا کلمہ تھا جس کو اگر مخلوق کے دائرہ میں مکرر دیکھا جائے

لَيْلَتِهِمَا وَيُوجِّهِيَا فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ مُوسَى لِقَتَاهُ إِنِّي أَخَذْتُ لَيْلَتَيْنِ مِنْ سَفَرِنَا هَذَا
نَصَبًا وَلَمْ يَجِدْ مُوسَى مَسَامِينَ النَّصِبِ حَتَّى جَاوَزَا الْمَكَانَ الَّذِي أَمَرَ بِهِ فَقَالَ لَهُ
قَتَاهُ أَذْهَبْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْخُوتَ قَالَ مُوسَى ذَلِكَ مَا كُنْتُ
نَبْغُ فَإِنَّكَ أَعْلَى أَثَرِهَا قَصَصًا فَلَمَّا انْتَهَيَا إِلَى الصَّخْرَةِ إِذَا رَجُلٌ مُسْتَجْبِي بِثَوْبٍ
أَوْ قَالَ سَجْبِي بِثَوْبِهِ فَسَلَّمَ مُوسَى فَقَالَ الْخَضِرُ وَأَنْتَ يَا ذِيكَ السَّلَامُ فَقَالَ أَنَا
مُوسَى فَقَالَ مُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ قَالَ نَعَمْ قَالَ هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِي مِثْلَ

طے کر چکے اور صبح ہوئی تو موسیٰ علیہ السلام نے اپنے رفیق سے کہا لاؤ بھی ڈرا ہمارا ناشتہ تو کمالو آج کے سفر
میں تو ہم کو کچھ نہ کھاں ہو گیا اس سے قبل موسیٰ علیہ السلام کو سفر میں مکان محسوس نہیں ہوا تھا اور آج
بھی مکان اس وقت محسوس ہوا جبکہ وہ اس جگہ سے اُٹے نکل چکے تھے جس کا ان کو پتہ دیا گیا تھا ان
کے رفیق سفر نے عرض کی جی ہاں جہاں ہم نے پتھر کے پاس آرام کیا تھا مچھلی تو اس جگہ گم ہو گئی تھی مگر مجھ کو
آپ سے اس کا ذکر کرنا یاد نہیں رہا۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اسی جگہ کی تو ہم کو تلاش تھی آخر پھیلنے
قدموں کے نشان دیکھتے ہوئے اسی راستہ پر واپس ہوئے جب اس پتھر کے پاس پہنچے کیا دیکھتے ہیں کہ
ایک شخص ہے جو چادر اوڑھے لیٹا ہے۔ موسیٰ علیہ السلام نے اُن کو سلام کیا۔ اس پر خضر علیہ السلام نے
کہا اس ملک میں سلام کہنے والا کہاں۔ انہوں نے فرمایا میں موسیٰ ہوں! انہوں نے کہا کیا وہ موسیٰ جو
بنی اسرائیل میں مبعوث ہوئے ہیں۔ انہوں نے فرمایا جی ہاں میں وہی موسیٰ ہوں۔ اس کے بعد فرمایا
کیا میں آپ کے ہمراہ رہ سکتا ہوں تاکہ جو علم اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا فرمایا ہے وہ آپ مجھ کو بھی تعلیم

تو سزا سزا صدق ہی صدق نظر آتا ہے یعنی سائل بنی اسرائیل ہیں اور مخاطب نبی وقت موسیٰ علیہ السلام ہیں اور
محاورات میں صیغہ تفضیل کا مطلب کثرت اور زیادتی کے سوا اور کچھ نہیں ہوتا اب اس میں کیا شبہ تھا کہ نبی وقت
پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام جیسا نبی ان سے بڑھ کر علم میں اور کون شخص ہو سکتا تھا لیکن جب یہی معاملہ رسول اور
خالق کے درمیان آیا تو اس صدق در صدق میں بھی خامی کا ایک پہلو نکل آیا اور وہ یہ کہ صیغہ تفضیل عرف عام
میں خواہ کسی معنی میں مستعمل ہو لیکن مجاز لغت اس میں اتنی وسعت ہے کہ اتنی وسعت اور اطلاق کا لفظ استعمال
کرنا ایک نبی کی شان کے مناسب نہ تھا اس لیے جب سوال یہ ہر کہ سب سے بڑا عالم کون ہے تو نبی کی شان کے مطابق
جواب یہ ہونا چاہیے کہ اس عموم و اطلاق کا علم تو اللہ تعالیٰ ہی کی ذات کو ہے چونکہ جواب میں ذرا خامی رہ گئی یعنی
حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان سے ”انا اعلم“ (میں سب سے عالم ہوں) کا لفظ نکل گیا اس لیے فوراً گرفت ہو گئی،
اور ارشاد ہوا کیوں نہیں ہمارا ایک بندہ ہر جو تم سے زیادہ علم رکھتا ہے۔ اس پر جب موسیٰ علیہ السلام نے ان کا پتہ دیتے
کیا تو ان کے علمی نقصان کا ظہور تو ہمیں سے شروع ہو گیا اور اس پہلے قدم پر ہی علم کا اتنا تصور واضح ہوا کہ جب
ایسے بڑے علم والے شخص کے مقام کا بھی تم کو علم نہیں تو سوچو تمہارے علم کا مقام کیا ہے؟ پھر جب پتہ بتایا گیا ہوتا

هَذَا الْعَصْفُورُ فِي الْبَحْرِ فَعَمِدَ الْخَضِرُ إِلَى لَوْحٍ مِنْ الْأَوَاجِ السَّعْيِيَّةِ فَذَرَعَهُ فَقَالَ مُوسَى
قَوْمٌ حَمَلُونَا بِعَبِيرٍ نَدِيٍّ عَمِدَتْ إِلَى سَفِينَتِهِمْ فَخَرَقَتْهَا لِنَعْرِقَ أَهْلَهَا قَالَ
الْعَمَلُ أَقْلُ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا قَالَ لَا تَوَلِّخْ فِي بَمَانِيَّتِكَ فَكَانَتْ الْأَوَّلَى
مِنْ مُوسَى نِسْيَانًا فَأَنْطَلَقَ فَإِذَا غَلَامٌ يَلْعَبُ مَعَ الْعِلْمَانِ فَأَخَذَ الْخَضِرُ بِرَأْسِهِ مِنْ
أَعْلَاهُ فَأَقْلَعَهُ رَأْسَهُ بَيْنَهُ فَقَالَ مُوسَى أَقْلَعْتَ نَفْسًا ذَكِيَّةً بَغَيْرِ نَفْسٍ قَالَ
الْعَمَلُ أَقْلُ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا قَالَ إِنْ عَيْنِي وَهَذَا أَوْ كَذًا فَأَنْطَلَقَا حَتَّى

پانی کی اس سمندر کے ساتھ ہے۔ اس کے بعد خضر اٹھے اور کشتی کا ایک ٹخنہ اٹھا رکھیں کہ موسیٰ علیہ السلام
فوراً بولے۔ یہ وہ شریف لوگ تھے جنہوں نے ہجرت لیے بغیر کہ کشتی میں بٹھالیا تھا، آپ نے یہ کیا
کیا کہ لگے تو ان ہی کی کشتی کو توڑ ڈالا تاکہ اس کے ساتھی والوں کو دُور دیں۔ انہوں نے کہا میں نے تو
پہلے ہی کہا تھا آپ صبر کے ساتھ میرے ہمراہ نہیں رہ سکتے۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا میں بھول
گیا، اور آپ بھولی بات پر مجھ سے گرفت نہ فرمائیں۔ یہ پہلی بے صبری موسیٰ علیہ السلام سے اذراہ
نسیان سرزد ہوئی۔ کٹے چلے تو ایک بچہ جو چوہوں میں کھیل رہا تھا، خضر علیہ السلام نے اس کا سر کٹ
کر گردن سے اٹھا ڈالا۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا۔ آپ نے یہ کیا کیا ایک محسوم بچہ کو بے گناہ مار
ڈالا۔ خضر علیہ السلام نے کہا میں نے تو آپ سے پہلے ہی کہہ دیا تھا آپ صبر کے ساتھ میرے ہمراہ
نہیں رہ سکتے۔ ابن عیینہ راوی حدیث کہتے ہیں یہاں لفظ "لک" (آپ سے) زیادہ تاکید کے لیے اضافہ

اپنی تکلیف کا اظہار فرمایا تو جواب یہ ملا کہ غنہ کس طرح کرنی چاہیے یہ ہم سے پوچھا کیوں نہیں گویا اب اگر تکلیف ہوئی
تو یہ تمہارا قصور ہے۔ سبحان اللہ! جو لوگ گرفت کی اس شدت کو نہیں جانتے وہ حضرت یوسف علیہ السلام کے
ساتھ "دب السجن احب الی" پر گرفت کا ماز بھلا کیا سمجھ سکتے ہیں۔ ادھر ہائے تکلیف ہیں کہ وہ صرف تیسرا
کی شدت سے انبیاء علیہم السلام کی علی الاطلاق عصمت میں اختلاف کر رہے ہیں۔ اگر ان لغزشوں پر پھر اس کے
خارج پر غصے نظر ڈالی جائے تو یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ یہ لغزشیں حکم و اسرار کا ایک بحر یکراں تھیں حضرت
آدم علیہ السلام کی لغزش سب سے پہلے ہے مگر عالم کی آبادی کا سا راز اسی ایک لغزش میں پنہاں تھا پھر حضرت
موسیٰ علیہ السلام کے دہن مبارک سے لغزش کا یکلہ سرزد نکلا اور ان کو اس طویل سفر کی مشقت بھی چھینی پڑی
مگر اس سفر میں کتنے اسرار حکمت کے دیباچے اس کا اندازہ کچھ اسی سے فرمایا جیسے کہ اس پورے سفر کو قرآن کریم
نے کس تفصیل سے بیان کیا ہے۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا فرسے لے کر اس کو سنا آخر جب طویل
سفر ختم ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک میں بھی اس کی حسرت رہ گئی کا شکر کہ یہ سفر کچھ اور دراز
ہو جاتا تو عجائبات قدرت کچھ اور بھی کہتے۔

اس سرگزشت میں نہ معلوم کتنے درس عبرت ہونگے۔ ہم اپنے قصور و علم اور وقت کی فرصت کے لحاظ سے چند
اہم اسباق کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ ایک یہ کہ واقعات کی سطح اور اندرونی حکم ربانی کے درمیان مناسبتوں کا ادراک

إِذَا تَبَايَعْنَا مِنْكُمْ بِالْعَدْلِ وَاسْتَعْمَلْنَا أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُصَيِّفُوهَا فَوَجَدْنَا فِيهَا
جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ قَالَ الْحَضِرُ بَيْدَهُ فَأَقَامَهُ فَقَالَ لَهُ مُوسَى
لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ قَالَ النَّبِيُّ

فرمایا۔ اے چلے تو ایک بستی سے گزرے اور ان سے میمانی کی درخواست کی۔ انہوں نے ہمان بنانے
سے انکار کر دیا۔ وہاں ایک دیوار تھی جو بالکل ٹوٹنے والی تھی خضر علیہ السلام نے اپنے ہاتھ کے ایک
اشارے سے اس کو سیدھا کر دیا۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اگر آپ چاہتے تو اس کی اجرت ان
سے لے سکتے تھے۔ خضر علیہ السلام نے کہا اچھا بس اس کے بعد اب ہماری آپ کی جدائی ہو آخست

انسانی عقول کے معاملے سے باہر ہے اور اسی لیے ان عقول کے ادراک کے درپے ہوتے بغیر صبر کے ساتھ واقعات
کا مطالعہ کرنا چاہیے مگر یہی صبر عقول انسانیہ کے لیے بڑی امتحان گاہ ہے۔ اسی کی طرف قرآن کریم کی اس آیت میں
اشارہ فرمایا گیا ہے۔ عَسَىٰ أَنْ تَجِبُوا شَيْئًا وَهَوَّ شَرُّ لَكُمْ وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَنَّ خَيْرَ
عَلَيْهِ السَّلَامِ کو جب واقعات و حکم کے اس غیر مددک بالعقول ربط کا علم بخشا گیا تھا تو اسی کے ساتھ ان کو وہ قوت
بھی عنایت فرمادی گئی تھی جس کی وجہ سے ایک گرنے والی دیوار صرت ان کے ایک اشارہ سے سیدھی ہو گئی بلکہ
اتنی مستحکم ہو گئی تھی کہ جب تک اس کے پیچھے دھینکا کا مالک جو ان نہ پہلے وہ دیوار نہ کر سکے۔ اور یہ کہ جب تک
مصلح ربانیہ کا کسی کو قطعی علم حاصل نہ ہوا اور خدا تعالیٰ کی طرف سے وہ خود قطعی طور پر ان کا مامور بھی نہ ہو اس
وقت تک شریعت میں وہ افعال جرم اور محبت ہی کی فرست میں شمار ہونگے اور یہ کہ تکوینی امور کا راستہ خدائی
احکام سے الگ ہو اور ان کی تنفیذ کے لیے بھی تشریحی احکام کی طرح اللہ تعالیٰ کی طرف سے کچھ بندے مقرر ہیں مگر
وہ اتنے پوشیدہ رکھے جاتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کے لیے بھی ان کا علم ضروری نہیں ہوتا۔ اور یہ کہ ایسے افراد
کو قدرت اس لیے عوام کی نظروں سے پوشیدہ رکھتی ہے کہ ان کے اس قسم کے افعال شریعت کی رد میں آکر
اختلال نظم کا باعث نہ بنیں اور یہ کہ علم تشریحی کا درجہ علم تکوینی سے بلند ہے اور یہ کہ افضل کو اگر اس قسم کے جزئیات
کا علم دیا تو اس سے اس کے فضل و کمال میں کوئی فرق نہیں آتا۔ اور یہ کہ جن کو ان علوم کا حامل بنایا گیا ان
کے لیے ان علوم کے حاملین کی تلاش چاہیے اور ان کی رفاقت اپنے لیے موجب کمال۔ اور اگر کسی حسبِ اتفاق
ملاقات ہو جائے تو ان پر زبان طعن کھولنا بھی غلط ہے۔

اس روایت کے چند الفاظ کتاب التفسیر میں بھی دیکھ لیے جائیں۔

فَاتَّخَذَ مَسْبِلَةً فِي الْبَحْرِ مَسْرًى وَلَمَّا سَلَكَ
اللَّهُ عَنْ الْحَوْتَ جَرِيَةً لِّلْمَاءِ فَصَادَ عَلَيْهِ
مِثْلُ الطَّاقِ۔ دریا میں سرنگ پیدا ہونے کی صورت یہ مہی کی کہ اللہ
تعالیٰ نے پھلے کے داخل ہونے کی جگہ سے پانی کا سیلان
روک دیا تو وہاں ایک طاق کی سی شکل پیدا ہو گئی۔

خَذَ نَوْمًا مِّمَّنَّا حَتَّىٰ يَنْفَخَ فِيهِ الرُّوحَ
لے موسیٰ ایک مرد بھیلی ساتھ لے لوہیاں تک کہ اس میں
روح پڑ جائے۔

قَالَ أَمَا يَكْفِيكَ أَنْ التَّوْرَاتِ
و خضر علیہ السلام نے کہا اے موسیٰ کیا تم کو یہ تورات کافی نہیں

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ مُوسَى لَوْ دُرْنَا لَوَصَّ بِرَحْمَتِي يَقُصَّ عَلَيْنَا مِنْ أَمْرِ هِمَا
راہ البخاری۔

۱۲۴۷۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ تَوْفَلٍ إِنَّ قَارُونَ كَانَ يُؤْذِي مُوسَى وَكَانَ ابْنِ
عَمِيهِ قَبْلَهُ مِنْ آيَاهُ أَنْ قَالَ لِامْرَأَةٍ بَغِيٍّ إِذَا اجْتَمَعَ النَّاسُ عِنْدِي عِدَا فُتَعَالَى
وَقُولِي إِنَّ مُوسَى رَاوَدَنِي عَنْ نَفْسِي فَلَمَّا كَانَ الْغَدُ وَاجْتَمَعَ النَّاسُ جَاءَتْ فَسَارَتْ
قَارُونَ ثُمَّ قَالَتْ لِلنَّاسِ إِنَّ قَارُونَ قَالَ لِي كَذَا وَكَذَا وَإِنَّ مُوسَى لَمْ يَقُلْ لِي
شَيْئًا مِنْ هَذَا فَبَلَغَ ذَلِكَ مُوسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحْرَابِ

صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ موسیٰ علیہ السلام پر رحم فرمائے ہماری تمنا تھی کاش کہ موسیٰ علیہ
السلام ذرا او صبر کر لیتے تاکہ ان کے کچھ واقعات ہم کو اور معلوم ہو جاتے۔ بخاری شریف

۱۲۴۷۔ عبد اللہ بن الحارث سے روایت ہے کہ قارون حضرت موسیٰ علیہ السلام کا چچا زاد بھائی تھا اور
ہمیشہ ان کے درپے آزار لگاتا تھا اب نوبت یہاں تک پہنچی کہ اس نے ایک زانیہ عورت کو فہاش
کی کہ لوگ جب کل میرے پاس جمع ہوں تو تو یہ کہنا کہ موسیٰ (علیہ السلام) نے مائل کرنا چاہا میرے قلب
کو چنانچہ جب کل ہوئی اور لوگ جمع ہو گئے تو وہ آئی اور قارون سے چپکے سے اس نے کوئی بات کہی۔ پھر
لوگوں کو مخاطب کر کے بولی۔ اس قارون نے ہی مجھ کو موسیٰ علیہ السلام کے سراپسی ایسی بات لگانے
کے لیے کہا تھا۔ موسیٰ علیہ السلام نے ان باتوں میں سے کوئی حرف مجھ سے نہیں فرمایا۔ یہ خبر موسیٰ
علیہ السلام کو بھی ہو گئی وہ اس وقت محراب میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے۔ یہ سن کر سجدہ

بیدیک وان الوحي يا مولى
ان لي علما لا ينبغي لك ان تعلمه
وان لك علما لا ينبغي لي ان اعلمه
جو تمہارے ہاتھوں میں موجود ہے۔ اور کیا تم کو یہ کافی نہیں
کہ وحی الہی تم پر آتی ہے۔ اے موسیٰ مجھ کو اللہ تعالیٰ نے ایسا
علم بخشا ہے جو آپ کے لیے مناسب نہیں اور آپ کو وہ علم
دیا ہے جو میرے لیے مناسب نہیں۔

وفي اصل العنزة عين يقال له
الحياة لا يصيب من ماؤها شيء
الا حي فاصاب الحوت من ماء
تلك العين قال فتحرك وانسل
من المكمل فدخل البحر
درخت کی جڑ میں ایک چشمہ تھا جس کو آب حیات کہتے
ہیں۔ اس کا پانی جس چیز کو لگ جاتا وہ زندہ
ہو جاتی تھی۔ وہ پانی کسی طرح اس پھیل پر بھی پڑ گیا
تو وہ زندہ ہو گئی تھی

واقفہ مذکورہ کے بعض محل الفاظ کی شرح اس تشریح کی روشنی میں سمجھ لینی چاہیے۔

کما فی الدر المنثور من قصۃ قارہن ۱۳۶

۱۲۳۸- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ يُوشُسُ رَفَعَ
هَذَا الْحَدِيثَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ مَلَكَ الْمَوْتِ يَأْتِي
النَّاسَ عَيَانًا قَالَ فَأَتَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَطَمَهُ فَفَعَّ عَيْنَهُ وَفِي
آخِرِهِ فَرَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِ عَيْنَهُ وَكَانَ يَأْتِي النَّاسَ خُفِيَةً رَوَاهُ أَحْمَدُ وَدَفَعَهُ
ابْنُ حَبْرَةَ كَمَا فِي الْبَدَايَةِ وَالنَّهَائَةِ

سَيِّدَنَا كَافِي عَلَيْهِ السَّلَام

۱۲۳۹- عَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ كَانَ لِدَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ اللَّيْلِ سَاعَةٌ يُوقُظُ فِيهَا
أَهْلُهَا يَقُولُ يَا آلَ دَاوُدَ قُومُوا فَصَلُّوا فَإِنَّ هَذِهِ سَاعَةٌ يَسْتَجِيبُ اللَّهُ

ان کو نجات دیدیتا۔ و دشور۔ العاصم المسلول۔

۱۲۳۸- ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ پہلے ملک الموت وفات کے
وقت آنے سامنے آیا کرتے تھے آپ نے فرمایا کہ جب وہ موسیٰ علیہ السلام کے پاس آئے تو انہوں نے
ان کے تھپڑ مارا اور ان کی آنکھ پھوٹ گئی۔ پھر پورا واقعہ ذکر فرمایا اس کے بعد دستور یہ ہو گیا کہ وہ
پوشیدہ طور پر آنے لگے۔

حضرت داؤد علیہ السلام

۱۲۳۹- عثمان بن ابی العاص بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا
کہ شب میں ایک وقت تھا جبکہ داؤد علیہ السلام اس وقت پر اپنے اہل کو بیدار کر دیتے اور یہ فرماتے جلتے
تھے اے آل داؤد اٹھو اور نماز پڑھو کیونکہ یہ ایسا مقبول وقت ہے جس میں اللہ تعالیٰ سب کی دعائیں

۱۲۳۹- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جامع شریعت میں انبیاء سابقین کے درخشاں عمل جن جن کو جمع کر دیے
گئے ہیں آپ نے رات کی اس ساعت میں جو تہجد کے وقت اپنی ساری امت کو نماز کی تاکید فرمائی ہے پس جس
امت کو انبیاء علیہم السلام کے اعمال حسنہ کی تعلیم دی گئی ہو اس کے کمالات کا اندازہ کر لیا جائے

عَزَّوَجَلَّ فِيهَا الذُّعَاءُ الْاَلْبَسَاجِرُ اَوْ عَشَارُ۔ رواہ احمد

۱۲۵۰۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ صَلَاةُ دَاوُدَ وَأَحَبُّ الصِّيَامِ إِلَى اللَّهِ صِيَامُ دَاوُدَ كَانَ يَتِمُّ نِصْفَ اللَّيْلِ وَيَقُومُ ثُلُثَهُ وَيَتِمُّ سُدُسَهُ وَيَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفَد ذكرہ البخاری الطول من هذا في كتاب الانبياء۔

۱۲۵۱۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُفِّفَ عَنْ دَاوُدَ الْعَثْرَانِ فَكَانَ يَأْتُرُ بِدَوَابِّهِ فَيُشْرِبُ فَيَعْتَرُ الْعَثْرَانِ قَبْلَ أَنْ تُسْرَعَ دَوَابُّهُ

قبول فرماتا ہے سوائے جادو گر اور غشروصول کرنے والے شخص کے۔ (احمد)

۱۲۵۰۔ عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نمازوں میں سب سے پیاری نماز اور روزوں میں سب سے پیارے روزے اللہ کے نزدیک حضرت داؤد علیہ السلام کی نماز اور ان کے روزے تھے۔ نماز کے معاملہ میں ان کا دستور یہ تھا کہ نصف شب سوتے پھر ترائی شب خدا تعالیٰ کی عبادت کرتے اور آخر کے چھٹے حصہ میں پھر آرام فرماتے اور ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن افطار کرتے۔ (متفق علیہ)

۱۲۵۱۔ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ داؤد علیہ السلام کے لیے زبور کے ترانے اتنے ہلکے اور خفیف کر دیے گئے تھے کہ وہ اپنی سواری تیار کرنے کا حکم دیتے اور اس پر زین کسی جاتی اور ہرزین کسے سے پہلے پہلے یہ زبور پڑھ کر فارغ ہو جاتے۔ ان میں

خدا کی محاسبہ بھی کیسا خوفناک مرحلہ ہے کہ جس ساعت میں دعا کی قبولیت کا امام اعلان ہو جاوے گا بھی ان مخصوص کے لیے ناامیدی ہی نظر آتی ہے جن کی بد اعمالی خلق اللہ کے لیے موجب اذیت ہو ایک ساحر اور دوسرا سرکاری مشر وصول کرنے والا۔

۱۲۵۰۔ اس صورت سے تمام حقوق کی ادائیگی ہو جاتی ہے۔ خالق کے حقوق تو کون ادا کر سکتا ہے گریاس کی رحمت ہے کہ بندہ کے حقوڑے سے عمل کو قبول فرماتا ہے جبکہ بندوں کے حقوق کی ادائیگی بھی ہوتی رہے۔ حدیث مذکور سے معلوم ہوتا ہے کہ جسم و جان بھی خدائی امانت میں ادا ان کے بھی ہمارے ذمہ کچھ حقوق ہیں نکال یہ ہے کہ جملہ اہل حقوق کے حقوق علیہ و علیہہ ادا ہوں۔

۱۲۵۱۔ قدرت کے یہاں ایک باب ملتی زمان کا بھی ہے یعنی بہت سارے اہل حقوڑے سے وقت میں ہو جاتا

وَلَا يَأْكُلُ الْإِمْرُئُ الْعَمَلُ يَدْنِيهِ . رواه البخاری

سَيِّدُ نَاسِلِيمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

۱۲۵۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَتْ امْرَأَتَانِ مَعَهُمَا ابْنَتَاهُمَا جَاءَ الدِّثْبُ فَذَهَبَ بِابْنِ إِحْدَاهُمَا فَقَالَتْ صَاحِبَتُهَا اسْمًا ذَهَبَ بِابْنِكَ وَقَالَتِ الْآخَرَى اسْمًا ذَهَبَ بِابْنِكَ فَتَحَاكَمَتَا إِلَى دَاوُدَ فَقَضَى بِهِ لِلْكُبْرَى فَخَرَجَتَا عَلَى سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ فَاجْتَمَعَتَا فَقَالَ افْتُونِي بِالسِّكِّينِ أَشَقُُّ بَيْنَكُمَا فَقَالَتِ الصَّغْرَى لَا تَفْعَلْ يَرْحَمُكَ اللَّهُ

بڑی خاص بات یہ تھی کہ صرف اپنے ہاتھ کی کمانی کھاتے تھے۔

حضرت سلیمان علیہ السلام

۱۲۵۲۔ ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے بیان فرمایا کہ دو عورتیں تھیں ان کے ساتھ ان کے دو بچے تھے۔ بھیڑیا آیا اور ان میں سے ایک کا بچہ لے گیا۔ اس پر اس کی ساتھی بولی کہ تیرے بچہ کو لے گیا ہے، دوسری نے کہا نہیں تیرے کو لے گیا ہے۔ یہ دونوں اپنا معاملہ حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس لے کر آئیں انہوں نے (روعداً و مقدراً) ان کی بڑی کے حق میں فیصلہ کر دیا۔ اس کے بعد پھر وہ دونوں سلیمان بن داؤد کی طرف چلیں اور ان دونوں نے پھر یہاں اپنا معاملہ بیان کیا۔ انہوں نے فرمایا اچھا لاؤ چھری لاؤ میں اس لڑکے کو کاٹ کر ادھا آدھا تم دونوں کو دیے دیتا ہوں۔ یہ سن کر چھوٹی بول پڑی۔ خدا تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے، دیکھیے ایسا نہ کیجیے چلیے یہ لڑکا

سلف امت کے اعمال پر جب نظر ڈالی جاتی ہے تو اس حقیقت کا اچار اقرار کرنا پڑتا ہے۔ اگر قدرت کی طاقت کی ترازو کو دہلے دھرا کر کریں تو ان کو اس کے سمجھنے میں نہ کوئی دشواری ہو اور نہ شبہ و سرائح کے طویل سفر کے سمجھنے کوئی وقت ہے۔

۱۲۵۲۔ اس روایت میں اس کی کوئی تفصیل نہیں ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کا فیصلہ کس بنیاد پر تھا۔ لہذا اس پر بحث کرنے کا ہمیں کوئی حق نہیں ہے۔ اسی طرح حضرت سلیمان کے فیصلے کی تفصیلات بھی یہاں بیان میں نہیں آئیں۔ صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ معاملہ مبہم ہونے کی وجہ سے انہوں نے یہ شکل اس لیے اختیار کی تھی کہ

هُوَ ابْنُهَا فَقَضَىٰ بِهِ لِلصَّغْرَىٰ. متفق علیہ۔

اسی کا ہے۔ اس کی یہ بات سن کر انہوں نے یہ فیصلہ دے دیا کہ لڑکا چھوٹی کو دے دیا جائے۔
(متفق علیہ)

کسی تدبیر سے اصل واقعہ کا انکشاف ہو جائے۔ ان کی اس غیر معمولی فہم کی طرف قرآن کریم کی اس آیت میں اشارہ ہے، ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما (الانبياء)

نوٹ: مز ۵۲۰ خالی تھا۔ اس لئے وہ موجودہ ایڈیشن میں حذف کر دیا گیا ہے۔ قارئین پریشان نہ ہوں۔

سیدنا حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حیاطیہ کی ایک اہم سرگزشت متعلق

چند جدید علمی اور مصفاۃ نکات قرآن و حدیث اور تاریخ کی روشنی میں

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حیات طیبہ میں رفع و نزول کی سرگزشت
بیک عجیب ترویج لیکن اس پر غور کرنے سے پہلے یہ سوال اٹھاتا ہے
چاہے کہ یہ مسئلہ کس دور اور کس شخص کے ساتھ متعلق ہو کیونکہ دنیا کے زور

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول قیامت کی بڑی
ملاست ہو اس لئے اس کو عالم کے تعمیری نظم و نسق کی
جگہ تخریب عالم کے نظم و نسق پر قیاس کرنا چاہیے

معمولی واقعات بھی زمانہ اور شخصیتوں کے اختلاف سے بہت مختلف ہو جاتے ہیں اور ان کی تصدیق و تکذیب میں بڑا فرق پیدا
ہو جاتا ہے۔ اسی زمین پر ایک خطہ زمین ایسا بھی ہے جہاں ہمیشہ کی رات اور ہمیشہ کا دن ہوتا ہے اور ان ہی سمندروں
میں ایک سمندر ایسا بھی ہے جس پر سافر موسم سرما میں خشکی کی طرح سواریوں پر چلتے ہیں اسی طرح انسانوں کا اختلاف
بھی ہے۔ ظاہر ہے کہ شجاعت و طاقت اور انسانی و فرشتہ کی وہ عید سے عید کا زمانہ ہے وستم و استغیاء اور بے
اور ہٹلہ اشائن اور لین و غیرہ کے حق میں بے تامل قابل تصدیق کیے جاتے ہیں وہ عام انسانوں کے حق میں
بڑے تامل کے بعد بھی مشکل قابل تصدیق ہو سکتے ہیں۔ پس صرف عام انسانوں کے حالات کے لحاظ سے یا صرف
اپنے دور اور اپنے زمانہ کے حالات پر قیاس کر کے کسی صحیح واقعہ کا انکار کر دینا کوئی معقول طریقہ نہیں ہے۔

لہذا مسئلہ نزول پر بحث کرنے کے وقت بھی سب سے پہلے اس پر غور کر لینا ضروری ہے کہ یہ واقعہ کس دور
اور کس زمانہ سے پھر کس شخصیت سے متعلق ہے۔

جب آپ ان دوسروں پر محققانہ نظر ڈالیں گے تو پوری وضاحت سے ثابت ہو گا کہ یہ واقعہ تخریب عالم یعنی
قیامت کے واقعات کی ایک کڑی ہے اور تخریب عالم کا ایک واقعہ بھی ایسا نہیں جو عالم کے تعمیری دور کے واقعات
سے متعلق ہو۔ پس اگر تخریب عالم کے وہ سب واقعات جو تعمیری دنیا کے بعد کے واقعات سے مختلف ہونے کے
باوجود قابل تصدیق ہیں تو پھر اس ایک واقعہ کی تصدیق میں آپ کو تامل کیوں ہے؟

حقیقت یہ ہے کہ عالم کی تخلیق اور اس کی تخریب کے دونوں واقعات اتنے عجائبات پر مشتمل ہیں کہ جو انسان
ان دونوں جانبوں سے غائب ہے وہ بیچارہ اپنے موجودہ حالات کی دنیا دیکھ کر ان کا تصور بھی نہیں کر سکتا۔ آپ
عالم کی تخلیق کے واقعات پر ذرا نظر ڈالیں زمین کس طرح بنائی گئی پھر کس طرح بچائی گئی آسمان کس طرح بنائے گئے
آدم کس طرح پیدا ہوئے ان کا جوڑا کس طرح پیدا ہوا پھر کس طرح خلافت ارضی قائم ہوئی اسی طرح بہت سے واقعات
ہیں جو ایک سے ایک عجیب ہیں اور ان سب ہی کے بیان کی ذمہ داری خود قرآن کریم نے اپنے سر رکھی ہے اگر آپ

ان میں سے ایک واقعہ بھی عالم کے تعمیری دور کے نظم و نسق سے ملا کر دیکھیں تو آپ کو ان میں سے ایک واقعہ کے فہم میں بھی سخت الجھن پیش آئے گی اور اسی بنا پر ایک جماعت نے دوسرے سے تخلیق عالم جی کا انکار کر کے قدم عالم کا راستہ لے لیا ہے مگر آپ کے نزدیک کیا اس کا یہ طریقہ کار صحیح ہے ؟

اسی طرح جب آپ تخریب عالم کے واقعات پر نظر ڈالیں گے تو وہ بھی عجیب و غریب ہی نظر آتے ہیں یعنی کبھی نہ پچھنے والے آسمان ٹکڑے ٹکڑے ہو جائیں گے آفتاب و مہتاب اور یہ تمام روشن ستارے بے نور ہو کر گر پڑیں گے اور کبھی جنبش نہ کرنے والے یہ بڑے بڑے پہاڑ روٹی کے گالوں کی طرح اڑتے نظر آئیں گے اور یہ سارا کاسا عالم ہستی عدم محض اور حیرت مندی کے تحت آجائے گا۔ یہ اور ان جیسے اور بہت سے عقل سے بالاتر واقعات کے بیان کی ذمہ داری بھی خود قرآن کریم ہی نے اٹھائی ہے اب اگر آپ ان کی تصدیق کا فیصلہ موجودہ عالم کے واقعات کے پیش نظر کرنے میں جھجھ جائیں تو کیا آپ کوئی صحیح فیصلہ کر سکیں گے لیکن ہاں جب آپ عالم کی تخلیق اور اس کی تخریب کے دونوں سرے ملا کر دیکھیں گے تو دونوں آپ کو بالکل یکساں صورت میں نظر آئیں گے۔

میں چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کا مسئلہ بھی عالم کے درمیانی واقعات کا مسئلہ نہیں بلکہ تخریب عالم کے واقعات کی ایک اہم کڑی ہے اس لئے اپنی جگہ وہ بھی مقول ہے ظاہر ہے کہ جب تمام مردوں کے زندہ ہو کر ایک میدان میں جمع ہونے کا زمانہ قریب آ رہا ہو تو اس سے ذرا قبل صرف ایک زندہ انسان کا آسمانوں سے زمین پر آنا کوئی بڑی بات ہے۔ بلکہ اس طویل گشتگی کے بعد یہ جہانی نزول موجودہ عالم انسانی کے جہانی نشاۃ ثانیہ کے لئے ایک بدیہی اور حکم برہان ہے اسی لئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شان میں ارشاد ہے **وانہ لعلیہ للساعة** یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام قیامت کی ایک مجتہم علامت ہیں درمختار میں حضرت ابن عباس اور حسن اور قتادہؓ نے منقول ہے کہ اس آیت کا مصداق قیامت سے قبل حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تشریف آوری ہے

اس کے بعد جب آپ اس پر غور کریں گے کہ یہ پیشگوئی ہے کسی شخصیت کے متعلق وہ شخصیت کسی عام بشری منت کے تحت کوئی بشر ہے یا ان سے کچھ الگ ہے تو آپ کو یہی ثابت ہو گا کہ وہ صرف عام انسانوں ہی سے نہیں بلکہ جملہ انبیاء علیہم السلام کی جماعت میں بھی سب سے الگ اور سب سے ممتاز خلقت کا بشر ہے جتنے انسان ہیں جن کی تخلیق صرف ایک صنف انسانی سے وجود میں آئی ہے پھر اس میں تشکیلی اندوز فوٹو ملکی اور تکلف فی الہد کے واقعات اور بھی عجیب تر ہیں۔ ان کے معجزات دیکھئے تو وہ بھی کچھ زالی شان رکھتے ہیں ان میں سے ہر ہر معجزہ ایسا ہے جس میں **”باذن اللہ“** کی قید لگانی پڑتی ہے، ان کے گزشتہ دور حیات میں ملکیت کا اتنا غلبہ ہے کہ کھانے پینے رہنے پہنے شادی و نکاح کا کوئی نظم و نسق ہی نہیں ملتا یوں معلوم ہوتا ہے کہ گویا وہ ان سب ضروریات سے منترہ و مبرا آج کل کے ایک فرشتہ ہیں پھر جب ان کی ہجرت کا مرحلہ سامنے آتا ہے تو یہاں بھی ان کی شان سب سے زالی نظر آتی ہے یعنی

انہی میں مگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایک ایسے انسان ہیں الخ

یہ وہ سب فکر و خوضات کی روشنیوں سے پیدا

اُن کی ہجرت کسی خطہ اخفی کی بجائے اُس عالم کی طرف ہوتی ہے جو ملکوت اور ارواح کا مستقر ہے غرض اُن کی حیات کے جس گوشہ پر نظر ڈالئے وہ ملکوتیہ کا ایک مرتقہ نظر آتا ہے۔ یہاں قرآن کریم نے جو لقب اُن کو عطا فرمایا ہے وہ بھی سب سے ممتاز ہے اور اس نوع کا لقب ہے جس سے کہ اُن کی زندگی کی یہ سب خصوصیات اجمالی طور پر بیک نظر سامنے آجاتی ہیں یعنی ”روح اللہ“ اور ”کلمۃ اللہ“ کوئی آدم جیسے بھی ہیں اُن سب کی روحیں اللہ تعالیٰ ہی کی طرف اور اُن کی حکم کن سے آئی ہیں مگر یہاں اس روح کی آمد میں کوئی ظاہری واسطہ بھی نہ تھا اور جو واسطہ تھا وہ ایسا ہی تھا جس کے موجود ہونے سے عالم قدس کی طرف اُن کی نسبت میں کوئی فرق نہیں پڑتا یہ تمام کا تمام وہ تذکرہ حیات ہے جو اُن کے آسمانوں پر جانے سے قبل سے متعلق ہے اب آپ نازل ہونے کے بعد اُن کے حالات پر نظر ڈالئے تو وہ پہلی زندگی کے بالکل برعکس ہیں یہاں اُن کے تمام معاملات میں دنیا کا مرتبہ ظلم و فسق لٹا ہے حتیٰ کہ خراج و ولادت کا بھی ادا اس سے بھی بڑھ کر اُن کی حیثیت ایک امام و امیر کی ثابت ہوتی ہے گویا وہ انسانوں میں بھی کوئی معمولی طبقہ کے انسان نہیں بلکہ اس اعلیٰ طبقہ کے انسان ہیں جن کی قیادت میں اسفل طبقہ کے انسان ترقی کر کے اعلیٰ طبقہ کے انسان بن سکتے ہیں۔ غرض ان کی حیات کے یہ دو دور تمام قدرت کے ان عجائبات سے مشابہ ہیں جو عالم میں دست قدرت کے براہ راست پیدا کردہ ہیں وہ بیک وقت بن باپ پیدا ہو کر آغا عالم کے واقعات میں حضرت آدم علیہ السلام کے مشابہ ہیں ان میں صلی اللہ علیہ وسلم اور اتنی طویل غیبت کے بعد عالم کے خاتمہ پر جہانی نزول فرما کر مملکت قیامت میں بھی شاہیں و اہل علم و فضل کے ساتھ خلافت میں رہا اگر ایک طرف اپنی پہلی حیات میں آسمانوں پر جا کر وہ فرشتوں سے مشابہ ہیں تو دوسری طرف فطرت کے بعد موت اور پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو میں مدفون ہو کر تمام انسانوں کی صف میں بھی داخل ہیں۔ اگر پہلی زندگی میں اُن کا ہجرہ اُجایا ہوتی ہے تو نزول کے بعد دوسرے دو حیات میں انا و جہاں یعنی قتل و جہاں ہے۔ ان کی یہ تمام سوانح حیات قرآن کی بیان کردہ ہے۔ چنانچہ سورہ فاطر آیت ۱۷ میں اِلهی مملکت اب لا لئیس منہ الخ آئندہ اُن کی وفات اُن کے نزول کی شاہد ہے جیسا کہ آئندہ اس کی تشریح کئے گی۔

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ایک انسان کا آسمانوں پر رزقہ جانا اُھلندہ رہنا اور آفرینہ زمانہ میں پھر اسی جسم غرضی کے ساتھ اُترنا تا دم انساؤں کی منت ہے اور رزاق کے مام و واقعات کے موافق ہے لیکن اگر آپ یہ دو باتیں ملحوظ رکھیں کہ یہ مسئلہ غریب عالم کا ایک مقدر ہے اور ہے بھی اس شخصیت کے متعلق جس کے دیگر حالات زندگی بھی عالم کے عام دستور کے موافق نہیں تو پھر نظر انصاف اس میں آپ کو کوئی تردد نہ ہونا چاہیے۔ قرآن کریم نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو حضرت آدم علیہ السلام سے تشبیہ و دیگر واضح کر دیا ہے کہ ان کی ہستی کو عالم کے درمیانی مسئلہ پر تکیا کرنا صحیح نہیں اگر اُن کے حالات کو تکیا کرنا ہی ہے تو تخلیق عالم کے حالات پر تکیا کر کے دیکھو تمہارا سب قعب جاتا ہے گا۔

اس لیے ہے کہ مادی عقول کے نزدیک کچھ بھی ایک مسئلہ نہیں ہے جو زیرِ انکار رہا ہو بلکہ عالم غیب کے تمام حقائق

ہی زیر انکار ہیں۔ اور حقیقت عقل و نقل کی اصولی جنگ کا اثر ہے۔ ارباب عقل یہ سمجھتے ہیں کہ اخبار انبیاء علیہم السلام سب خلاف عقل ہوتے ہیں اور اصحاب نقل یہ سمجھتے ہیں کہ جو بات بھی عقلی ہو وہ سب شریعت کے خلاف ہوتی ہے۔ یہ نزاع وجدل و حقیقت عقل و شرع کا صحیح مفہوم متعین نہ کرنے سے پیدا ہوا ہے۔

حافظ ابن تیمیہ لکھتے ہیں :- کون نہیں جانتا کہ قرآن و سنت نے جاہلی عقل کی تعریف فرمائی ہے بلکہ اپنی دعوت کا مخاطب ہی صرف اہل فہم اور اہل عقل کو قرار دیا ہے۔ مجنون اور بچے اس کی دعوت کے احاطہ سے ہی باہر ہیں لیکن جب بعض اہل بدعت نے بعض کلامی مسائل کو جو دراصل قرآن و سنت کے بھی خلاف تھے، اصول دین میں داخل کر دیا اور اس کا نام عقلیات رکھا تو اب اہل شرع و عقلیات کے نام ہی سے ایسی نفرت پیدا ہو گئی کہ جو شخص بھی عقلی استدلال کرتا نظر آتا ان کے نزدیک بدعتی اور باطل پرست سمجھا جاتا اور دوسری طرف جب عقلا نے اہل شرع سے وہ مسائل منئے جو صریح عقل اور عقلی تاریخ کے خلاف تھے اس پر ان کا یہ دعویٰ سنا کہ وہ قرآن و حدیث کے بیان کردہ میں تو ان کے دلوں میں نفس قرآن و سنت ہی کے متعلق خلاف عقل ہونے کی بدگمانی جھگڑ گئی حتیٰ کہ اب جو قرآن و سنت سے استدلال کرتا ان کے نزدیک قانون فطرت اور تقاضہ عقل کا مخالفت ہوتا۔ یہاں عقلی دونوں فریق کی ہے۔ عقلا کی غلطی یہ ہے کہ انھوں نے تحقیق کے بغیر ہر خلاف عقل بات کا نام شرع کیوں رکھ دیا اور علما کی کوتاہی یہ ہے کہ انھوں نے جو عقل صحیح کا تقاضہ نہ تھا اس کو شرع کے مفہوم میں کیسے داخل کر دیا حالانکہ شریعت کا ایک مسئلہ بھی ایسا نہیں ہے جو عقل سلیم کے نزدیک قابل انکار ہو یا معاملات کی تعریف میں آتا ہو لیکن جب کسی ابتدائی غلطی پر کچھ مدت گزر جاتی ہے تو وہ عقلی راسخ ہوتے ہوئے عقائد کا رنگ پیدا کر لیتی ہے اور جو کسی صحیح حقیقت پر نتائج و آثار مرتب ہوتے ہیں وہی اس عقلی پر مرتب ہونے لگتے ہیں اس لئے اگر مسائل پر گفتگو کر نیسے قبل عقل و شرع کا صحیح مفہوم متعین کر لیا جائے تو عقلا اور علما کے درمیان بحث و جدل کا یہ وسیع میدان بہت تنگ ہو سکتا ہے۔

علما ہر خلاف عقل بات کو شرع کے مفہوم میں داخل کرنے کی سعی کرنا ترک کر دیں اور عقلا شرع کی ہر بات پر خلاف عقل ہونے کی بدگمانی دل سے نکال ڈالیں اور عقل و فکر کا کوئی صحیح معیار مقرر کر لیں (کتاب النہیۃ ص ۱۱۱)

خلاصہ یہ ہے کہ اگر یہ مسئلہ قابل تسلیم نہیں ہے تو پھر آپ کو بھی ایک فیصلہ کرنا ہو گا کہ عالم کے تخلیق و تخریک کے دوسرے تمام واقعات بھی قابل تسلیم نہیں ہیں اور اگر وہ سب قابل تصدیق ہیں تو پھر یہ مسئلہ بھی قابل تصدیق ماننا ہو گا۔ صرف اس لئے آغاز عالم کے تعمیری واقعات سے آپ کی زندگی کا اب کوئی تعلق باقی نہیں رہا یہ مستقبل بعید کے تخریبی واقعات کے سبب دور کے انسانوں کا کوئی تعلق نہیں ہے اس لئے ان سب سے صرف نظر کر کے بحث کا رخ صرف مسئلہ نزول میں منحصر کر لیا اپنے نفس کو بھی مغالطہ میں رکھنا ہے اور دوسروں کو بھی مغالطہ میں ڈالنا ہے۔

حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے جزئی معاملات کی اہمیت واضح رہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شخصیت اس لحاظ سے بھی سب میں ممتاز ہے کہ ان کے جزئی جزئی واقعات کو بھی قرآن کریم نے اصولی معاملات کی سی اہمیت دی ہے مثلاً ان کی ولادت کا معاملہ یہ ایک جزئی معاملہ ہے مگر ان کی ولادت کو بھی قرآن کریم نے بڑی اہمیت سے ذکر کیا ہے یعنی فرشتہ کا بصورت بشری آنا اور اپنی آدمی غرض و غایت بتانا اس پر حضرت مریم کا نکتہ دانی کی حالت میں تعجب فرمانا پھر فرشتہ کا جواب اور اس کے بعد ان کے گریبان میں پھونک مارنا یہ سب تفصیلی ذکر ہیں حتیٰ کہ ان کی والدہ کا درد و غم بھی پھر ولادت اور اس پر لوگوں کی چہ میگوئیاں بھی ظاہر ہے کہ ان سب معاملات میں سے کس معاملہ کو اصولی اور بنیادی کہا جاسکتا ہے؟ مگر کیا ان میں سے کوئی ایک بات بھی ایسی ہے جس کو آپ صرف ایک جزئی معاملہ کہہ کر ٹال سکتے ہوں اور جس پر عقیدہ رکھنا کوئی ضروری بات نہ ہو پھر عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے اہم واقعہ کو صرف ایک جزئی معاملہ کہہ کر آپ کیونکر عقائد کی فہرست سے خارج کر سکتے ہیں۔

مسئلہ نزول کی حیثیت یہی وجہ ہے کہ شروع سے لے کر آج تک کتب عقائد میں اس مسئلہ کو بھی دیگر عقائد کے ساتھ ساتھ ایک کتب عقائد میں عقیدہ ہی شمار کیا ہے حتیٰ کہ محدثین نے جو مولفات ترتیب دی ہیں گو ان کو عقائد کی شکل پر مرتب نہیں فرمایا ان کے مقاصد و سرے ہیں لیکن اس کے باوجود امام مسلم نے جن کی کتاب کو بلحاظ ترتیب بخاری شریف پر بھی فوقیت دی گئی ہے نزول عیسیٰ علیہ السلام کو ابواب ایمان کا ایک جز قرار دیا ہے پھر یہ کہنا کتنی کوتاہ نظری ہے کہ نزول عیسیٰ علیہ السلام کا مسئلہ چونکہ ایک جزئی مسئلہ ہے اس لئے اس کو عقائد اور ایمانیات کا مقام حاصل نہیں ہو سکتا۔ یہ معجزات کی بحث میں ہم انشاء اللہ تعالیٰ اس پر ادرہ موقوف بحث کریں گے کہ رسولوں کی اخبار پر ایمان رکھنا یا جسدی مسئلہ نہیں بلکہ ایک بنیادی مسئلہ ہے رہا خاص نزول عیسیٰ علیہ السلام کا مسئلہ تو اس کو اس حیثیت کے علاوہ رسالت اور قیامت کے مسئلہ سے بھی براہ راست تعلق ہے جیسا کہ عنقریب اس کی تفصیل آنے والی ہے۔ یہاں ایک عجیب بات یہ ہے کہ ذات و صفات اقصا و قدر و حشر و نشر اور رؤیہ باری تعالیٰ وغیرہ جن مسائل کو بے چون و چرا عقائد میں داخل سمجھا گیا ہے۔ ان میں تو کافی اختلافات بھی ملتے ہیں چنانچہ معتزلہ ان سب مسائل میں اہل سنت و الجماعت سے اپنا علیحدہ خیال رکھتے ہیں حتیٰ کہ اشاعرہ و ماترید یہ کے مابین بھی بعض مسائل میں ضرب المثل اختلافات موجود ہیں لیکن اس کے باوجود ان مسائل کو کسی نے عقائد کی فہرست سے خارج نہیں کیا اس کے برخلاف نزول عیسیٰ علیہ السلام کا مسئلہ ہے جس میں سلف سے لے کر آج تک ائمہ دین میں سے کسی کا اختلاف ثابت نہیں پھر اس کو عقائد کی فہرست سے کس طرح خارج کیا جاسکتا ہے۔ حیرت ہے کہ معتزلہ جو مذکورہ بالا مسائل میں اہل سنت سے کچھ اختلاف بھی رکھتے ہیں وہ بھی اس مسئلہ میں جمہور امت کے ساتھ متفق ہیں جیسا کہ زرخشری نے کثافت میں اس کی تصریح کی ہے۔ ابن غلیہ لکھتے ہیں کہ تمام امت مسئلہ کا اس پر اجماع ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اس وقت آسمان پر زندہ موجود ہیں اور قرب قیامت میں بحیم عھری پھر

تشریف لانے والے ہیں جیسا کہ متواتر حدیثوں سے ثابت ہے۔ دیکھو (بحر عجیب ص ۳۶)

مسند نزول کی حیثیت | اس بارے میں اگر حدیثوں پر نظر ڈالئے تو تیس صحابہ سے تقریباً سو حدیثوں میں با سالیب مختلف احادیث میں

ہیں جن کی تصحیح و تحقیق محدثین نے مراعت کے ساتھ ثبت فرمادی ہے اور بقیہ کے متعلق کو مراحہ اُن سے تحقیق منقول ہو لیکن کوئی صاف جرح بھی ثابت نہیں اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اس پیشگوئی کا رتبہ کیا ہے دعویٰ سے کہا جاسکتا ہے کہ متواتر حدیث کی جھڑپی سے بڑی مثال پیش کی گئی ہے اس پیشگوئی کا پلہ کسی طرح بھی اس سے ہلکا نہیں ہے۔ پھر جب کتب سابقہ پر نظر ڈالی جائے تو یہاں انجیل بھی احادیث نبویہ کے ساتھ اس درجہ مطابق ملتی ہے کہ اس کو دیکھ کر حیرت ہوتی ہے اور یہ یقین بدیہی بن جاتا ہے کہ صلی علیہ السلام کا نزول صرف اسی شریعت کا مسئلہ نہیں بلکہ اربابان سادیہ کا ایک ایسا متفقہ عقیدہ ہے جس میں اصل دین کی طرح کبھی کوئی اختلاف نہیں رہا

مسند نزول کی حیثیت انجیل میں | پھر اس مسئلہ کی حقیقت ایک عام ادمل پیشگوئی کے سمجھ لینے میں کتنی بڑی فراموشی ہو گئی انجیل متی باب ۱ آیت ۱ میں ہے :- اور جب وہ زیتون کے پہاڑ پر بیٹھا تھا اس کے شاگردوں نے خلوت میں اس کے پاس آکر کہا 'ہم سے یہ کہہ کر یہ کچھ کا اور دیر سے آئے گا اور زمانے کے آخر ہونے کا نشان کیا ہے؟ تب یسوع نے جواب میں اُن سے کہا - خیر وہ کوئی نہیں گمراہ نہ کرے کیونکہ مجھے میرے نام پر آئیں گے اور کہیں گے کہ میں مسیح ہوں اور بہتوں کو گمراہ کریں گے۔ اور تم لڑائیوں اور لڑائیوں کی افواہوں کی خبر سنو گے خبردار مت گھبراؤ کیونکہ ان سب باتوں کا ہونا ضرور ہے پر اب تمک آخر نہیں ہے کہ قوم قوم پر اور بادشاہت بادشاہت پر چڑھ آوے گی اور کمال اور سخی پوری اور جگہ جگہ یہو بنچال آئیں گے سب کچھ مصیبتوں کا شروع ہے۔

انجیل متی باب ۲۴-۲۵۔ اس وقت اگر کوئی تم سے کہے کہ دیکھو مسیح یہاں ہے یا وہاں ہے تو یقین نہ کرنا کیونکہ چھوٹے مسیح اور چھوٹے نبی اُٹھ کھڑے ہوں گے اور ایسے بڑے نشان اور عجیب کام دکھائیں گے کہ اگر ممکن ہو تو ہرگز مصلوں کو بھی گمراہ کر لیں۔ دیکھو میں نے پہلے ہی تم سے کہہ دیا ہے پس اگر وہ تم سے کہیں کہ دیکھو وہاں یا ہاں میں ہے تو باہر نہ جانا دیکھو وہ کوٹھڑیوں میں ہے تو یقین نہ کرنا کیونکہ جیسے پہلی پورب سے کوئلہ کی چم تک دکھائی دیتی ہے ویسے ہی ابن آدم کا آنا

ان صحابہ کے اسماء مبارکہ یہ ہیں جن کی تفصیلی روایات دیکھنی ہوں تو رسالہ "التفہیم" جلد اول میں الاحادیث فی نزول المسیح ص ۱۱۱-۱۱۲ میں مذکور ہے۔
ابو ہریرہ - جابر بن عبد اللہ - نواس بن سمان - ابن عمر - حذیفہ بن اسید - ثوبان - عیسیٰ - ابو امامہ - ابن مسعود - ابو نعیرہ - سمیرہ - عبد الرحمن بن جبر - ابو اظہر - انس - وائل - عبد اللہ بن سلام - ابن عباس - اوس - عمران بن حصین - عائشہ - سفینہ - حذیفہ - عبد اللہ بن مفضل - عبد الرحمن بن سمیرہ - ابو سعید الخدری - عمار - ربیعہ - انس - عذہ بن روم - کتب - اقامہ جعفر رضی اللہ عنہم اجمعین۔

ہوگا جہاں مردار ہے وہاں گمہ جمع ہو جائیں گے

اور فوراً ان دونوں کی مصیبت کے بعد سورج تاریک ہو جائے گا اور چاند اپنی روشنی زدے گا اور ستارے آسمان سے گریں گے اور آسمانوں کی قوتیں ہلائی جائیں گی اور اس وقت ابن آدم کا نشان آسمان پر دکھائی دیگا اور اس وقت زمین کی ساری قوتیں چھاتی بیٹھیں گی اور ابن آدم کو بڑی قدرت اور جلال کے ساتھ آسمان کے بادلوں پر آنے دیکھیں گی انجیل لوقا ۲۱-۲۴ میں اتنی زیادتی اور ہے۔ اور ڈر کے مارے اور زمین پر آنے والی بلاؤں کی راہ دیکھتے دیکھتے لوگوں کی جان میں جان نہ رہے گی۔۔۔ اور جب یہ باتیں ہونے لگیں تو سید سے ہو کر سرا پر اٹھانا اس لئے کہ تمہاری مخلصی نزدیک ہوگی انجیل مرقس ۱۳ لوقا میں

انجیل متی باب ۲۴-۲۵: سب انجیل کے درخت کی ایک ٹہنی سیکھو جو بنی اس کی ڈالی نرم ہوتی ہے اور تپے نچلتے ہیں تم جان لیتے ہو کہ گرمی نزدیک ہے اسی طرح جب تم ان سب باتوں کو دیکھو تو جان لو کہ وہ نزدیک ہے بلکہ دروازہ پر ہے۔

احمال باب آیت ۹-۱۰: اور وہ یہ کہہ کے ان کے نکلتے ہوئے اور اٹھایا گیا اور بدلی نے اُسے اُن کی نظروں سے چھپالیا اور اُس کے جاتے ہوئے جب وہ آسمان کی طرف تک رہے تھے دیکھو دوم و سفید پوشا۔ پسے اُن سے پاس کھڑے تھے اور کہنے لگے اے جلیل مردہ کیوں کھڑے آسمان کی طرف دیکھتے ہو۔ یہی شروع جو تھا ہے پاس سے آسمان پر اٹھایا گیا ہے اسی طرح جس طرح تم نے اسے آسمان کو جاتے دیکھا ہے پھر اُسے لگا۔

مسئلہ نزول کی حیثیت خدا تعالیٰ کی سب سے آخری کتاب قرآن کریم ہے جب اُس پر نظر ڈالئے تو اس میں بھی حضرت مسیح علیہ السلام کے نزول کی یہی حیثیت ثابت ہوتی ہے اور اُن کے رونے جمانی کا مسئلہ تو اُس کو تو قرآن

کریم نے پہلی کتاب کے مقابلہ میں اپنی جانب سے ایک فیصلہ کی حیثیت سے ذکر فرمایا ہے جیسا کہ آئندہ اس کی تفصیل آتی ہے۔ **وَابْنِ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا**۔ یعنی اہل کتاب میں کوئی ایسا نہ ہوگا جو مسیح علیہ السلام کی موت سے پہلے ان پر ایمان نہ لے آئے۔ آیت بالا میں اس کی تصریح ہے کہ مسیح

علیہ السلام بھی فوت نہیں ہوئے نیز یہ کہ آئندہ زمانہ میں کسی شیعہ کے بغیر اہل کتاب کو ان پر ایمان لانا ہے ہی وجہ ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حضرت مسیح علیہ السلام کے نزول کی صحیح حدیث روایت کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ اگر اس پیشگوئی کو تم قرآن کریم کی روشنی میں دیکھنا چاہو تو آیت بالا کو پڑھ لو۔ اس کی مزید تشریح آئندہ آئے گی اور اس مخالفہ کو بھی دور کر دیا جائیگا

کہ نزول کا لفظ قرآن کریم میں کیوں نہیں آیا۔ پس اگر یہ مسئلہ جو کتب سابقہ سے لے کر احادیث نبویہ اور خود کتاب اللہ میں اس قواثر کے ساتھ ثابت ہے عقائد کی فہرست میں شمار ہونے کے قابل نہیں ہے تو پھر اور کس مسئلہ کو عقائد میں شمار کیا جاسکتا ہے تعجب ہو کہ یہاں کتب سادہ کو اس پر قننا اصرار ہے ہماری مادی عقول کو اس سے اتنا ہی انکار ہو۔ فانی

مسئلہ نزول کی اہمیت اور اصول دین سے اگر تعلق بحث میں اُبھ کر گئی ہے کہ نزولِ مبینی علیہ السلام کی خبر مرث ایک پیشگوئی ہے اور جس طرح دیگر پیشگوئیاں نہ صرف صداقتِ رسول کا ایک معیار ہوتی ہیں یہ بھی اسی نوع کی ایک پیشگوئی ہے لہذا جو امت اس رسول کی تصدیق پہلے سے کر چکی ہے اس کے حق میں اس کی اہمیت کیا ہے؟ اور اسی غلط فہمی میں انھوں نے یہ سمجھ لیا ہے کہ اصل دین سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ اُن کو یہ علم ہی نہیں کہ اس پیشگوئی کو ایک اصولی اہمیت بھی حاصل ہے کیونکہ اہل کتاب کی دومرکزی جماعتوں کا نقطہ ضلالت یہی پیشگوئی ہے۔ حافظ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں کہ کتب سابقہ میں دو مسیح کی آمد کی پیشگوئی کی گئی تھی ایک مسیح ہریت کی جس کا مصداق حضرت عیسیٰ علیہ السلام تھے اور دوسری مسیح ضلالت کی جس کا مصداق دجال ہے جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت ہوئی تو یہود بے بہود نے اُن کو مسیح ضلالت کا مصداق ٹھہرایا اور اس لئے اُن کی ایذا رسانی اور قتل کے درپے رہے اور جب مسیح ضلالت ظاہر ہو گا یعنی دجال تو اُس کو مسیح ہریت کا مصداق ٹھہرائیں گے یہی وجہ ہے کہ تمام یہود دجال کی اتباع کر لیں گے۔ اس کے برعکس نصاریٰ ہیں کہ انھوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو مسیح ہریت کا مصداق تو مانا مگر حد سے بڑھا کر ان کو اقا غیر نمادہ کا ایک جزو بنالیا اب یہاں ان دونوں بڑی بڑی جماعتوں کو جو بیضا ورض پر پھیلی پڑی ہیں ایک مسیح کی آمد کا انتظار لگ رہا ہے یہود کو تو اس لئے کہ اُن کے نزدیک مسیح ہریت کی جو پیشگوئی کی گئی تھی اس کا ظہور ایسی باقی ہے۔ لہذا مسیح ہریت کو آتا تھا ہیے اور نصاریٰ کو اس لئے کہ اُن کے زعم میں وہی مسیح دوبارہ اگر مخلوق کا حساب لیں گے اور یہی دن قیامت کا دن ہوگا (دیکھو الجواب الصحیح منہجیت و ص ۱۱۱)

اس مسئلہ پر بحث کے وقت اگر اس اہم نامہ کو بھی سامنے رکھ لیا جاتا تو یہ واضح ہو جاتا کہ اس پیشگوئی کی حقیقت نہ صرف ایک پیشگوئی کی ہے اور نہ ایک جزئی واقعہ کی بلکہ اس کا تمام تر تعلق اصول دین کے ساتھ ہے کیونکہ رسالت اور قیامت کے دونوں مسئلے اصولی مسئلے ہیں اور اس مسئلہ کو ان دونوں سے گہرا تعلق ہے۔ یہاں یہودیوں کی یہ گمراہی کتنی اصولی گمراہی تھی کہ انھوں نے مسیح ہریت یعنی خدا تعالیٰ کے ایک پتے رسول کو مسیح ضلالت یعنی دجال ٹھہرایا تھا اور نصاریٰ کی یہ گمراہی بھی کتنی اصولی تھی کہ انھوں نے خدا تعالیٰ کے ایک رسول کی آمد کو خدائی آمد اور اُس کی آمد کے دن کو قیامت کا دن سمجھ رکھا تھا۔ ان دو اصولی غلطیوں کی اصلاح ہر دنیا کی ان دو بڑی بڑی امتوں کے ایمان کا دار و مدار ہے۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کی آمد کی پیشگوئی کی وہی اہمیت محسوس فرمائی ہے جو کسی اصولی معاملہ کی کجا ہوتی ہے اور مسیح ہریت اور مسیح ضلالت کی تفصیلات بیان فرمادی ہیں کہ پھر آئندہ ان دونوں کے ظہور کے وقت ان کی شناخت میں دونوں قوموں کو کوئی مغالطہ نہیں لگ سکتا یہود انھوں سے دیکھ لیں گے کہ جس کو انھوں نے "مسیح ضلالت" سمجھا تھا (والعیاذ باللہ) درحقیقت وہ مسیح ہریت تھے اور نصاریٰ کو یہ خوب ثابت ہو جائے گا کہ جس کو انھوں نے

خداے تعالیٰ کا شریک ٹھہرایا تھا۔ درحقیقت وہ اس کا ایک بندہ اور اس کی مخلوق تھا اور ان کی آمد قیامت کا دن نہیں بلکہ اس کی ایک بڑی علامت تھی اور ساری غلطیاں خود حبیبی علیہ السلام ہی کی زبان سے دور کر دی جائیں تاکہ اختتامِ عالم سے قبل اتحادِ مل کے راستہ میں جتنی رکاوٹیں ہو سکتی تھیں وہ ایک ایک کر کے سب دور کر دی جائیں اور ملِ سادہ کی وحدت کا وعدہ پوری صفائی اور صداقت سے پورا ہو جائے وقتِ حکمت ربک صدقاً وعداً

حضرت حبیبی علیہ السلام | یہ ظاہر ہے کہ حضرت حبیبی علیہ الصلوٰۃ والسلام ان انبیاء علیہم السلام میں سے نہیں ہیں جن کی اہمیت تاریخی نظر میں | کا ذکر تاریخ نے جو کر ڈالا ہو بلکہ ان اولو العزم رسولوں میں سے ہیں جن کا ذکر ہر دور میں بڑی اہمیت کے ساتھ ہوتا رہا ہے اہل کتاب کے وہ بڑے بڑے گروہ ان کی ایک ایک صلحہ تاریخ رکھتے ہیں اور خود اہل اسلام کے پاس بھی ان کی ایک منفی تاریخ موجود ہے۔ یہودی کی تاریخ یہ ہے کہ حبیبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اہل نے قتل کر ڈالا ہے اس لئے ان کے نزدیک تو ان کی حیات اور دوبارہ تشریف آوری کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا رہ گئے نصاریٰ تو وہ ان کے دوبارہ تشریف آوری کے قائل ہیں مگر وہ اس دن کو قیامت کا دن سمجھتے ہیں اور محفلِ طور پر ان کے سولی چڑھائے جانے اور زندہ ہو کر آسمانوں پر اٹھائے جانے کے بھی قائل ہیں۔ اہل اسلام کا عقیدہ یہ ہے کہ نہ وہ قتل ہوئے اور نہ سولی دیئے گئے بلکہ زندہ ہی جسمِ محضری کے ساتھ آسمانوں پر اٹھائے گئے اور قیامت کے پہلے پھر اسی جسمِ محضری کے ساتھ تشریف لائیں گے اور عہدِ نبیہ طیبہ میں جو ار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں وفات کے بعد مدون ہونگے۔ اب ایسے اولو العزم رسول کے متعلق یہ حق کس کو پہنچتا ہے کہ وہ کوئی ایسی جدید تاریخ بنالے جو دنیا میں کسی جماعت کو بھی مسلم نہ ہو۔ مثلاً یہ کہنا ہے کہ وہ سولی چڑھائے گئے پھر نیمِ مردنی کی حالت میں اتار لئے گئے تھے پھر کہیں جا کر اپنی طبیعت سے مر گئے اور آخر کشمیر یا کسی اور شہر میں جا کر اُن کی گناہی کی حالت میں مدون ہو گئے جس کی اطلاع کسی کو نہیں ہو سکی اس میں اللہ رسول کی اس جدید تاریخ کی مثال بالکل ایسی ہی ہے جیسا آج کوئی شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق بیان کرے کہ اُن کی وفات اور دفن کا سب افسانہ غلط ہے۔ بلکہ جب کفار نے آپ کو زیادہ ستایا تو آپ اپنے جسمِ محضری کے ساتھ آسمانوں پر تشریف لے گئے اور آئندہ پھر تشریف لانے والے ہیں کیا دنیا میں کوئی قائل ایسا ہے جو اس رسولِ عظیم کی اس جدید تاریخ پر غور کرے اور اس کے دلائل سننے کے لئے تیار ہو۔ ہمارے نزدیک ایک مسلم فوت شدہ رسول کے زندہ آسمانوں پر جانے کی تاریخ میں اور ایک مسلم زندہ آسمانوں پر وجود رسول کے متعلق ان کی موت اور دفن کی جدید تاریخ میں کوئی فرق نہیں نہ وہ عقلاً کے نزدیک قابلِ توجہ ہے نہ یہ قابلِ اعتناء ہو سکتی ہے۔

حضرت حبیبی علیہ السلام کی وفات | یہ بات کتنی عجیب ہے کہ حبیبی علیہ الصلوٰۃ والسلام خود کبھی اولو العزم ہیں ان کی اہمیت بھی قسلس کے ساتھ کسی انقطاع کے بغیر اب تک چلی آ رہی ہے پھر ان کی موت اور ان کی اہمیت تاریخ کی نظر میں

اُن کی قبر کا صحیح حال اب تک ان سب پر کیسے مخفی رہ گیا۔ بالخصوص یہود جو ان کے قتل کے مدعی تھے وہ اس اہم واقعہ سے کیسے غفلت اختیار کر سکتے تھے۔ کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام کے مقتول ہونے کے لئے ان کی قبر کی نشاندہی اُن کے لئے سب سے کھلا ہوا ثبوت تھی مگر یہاں نہ تو یہود اُن کی قبر کا پتہ نشان بتا سکتے ہیں اور نہ اس بارے میں نصاریٰ کے پاس ہی کوئی صحیح علم ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے درمیان جو مدت ہے وہ تقریباً چھ سو سال کی مدت ہے یہ اتنی طویل مدت نہیں کہ اس میں کسی ایسی اولوالعزم تاریخی شخصیت کی قبر اتنی لاپتہ ہو جائے کہ اس کے ملنے والوں بلکہ پوچھنے والوں کو معلوم ہو اور نہ اُس کے دشمنوں کو اس بات میں یہ معلوم کئے اولیاء اللہ گذر چکے ہیں جن کی وفات پر اس سے کہیں زیادہ کی مدت گزر چکی ہے مگر اُن کی قبریں آج تک تازہ یادگاریں معلوم ہوتی ہیں پھر عیسیٰ علیہ السلام کی موت اور ان کی قبر کی ایسی گمانی یہ کیسے قرین قیاس ہو سکتی ہے۔ اس سے زیادہ حیرت اس پر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تشریف لاکر اُن کے حق میں کبھی موت کا ایک حرف نہیں فرمایا اور نہ اُن کی قبر کا کہیں نشان بتایا۔ درحالیکہ یہ سائل آپ کی آنکھوں کے سامنے زیر بحث چل رہے تھے اس کے برعکس فرمایا تو یہ کہ وہ دوبارہ تشریف لائیں گے اور ابھی ان کی وفات نہیں ہوئی اور قبر بتائی تو مستقبل بعید میں اپنے پہلو کے قریب مدینہ طیبہ میں۔ اس سے زیادہ تعجب خبر بات یہ ہے کہ قرآن کریم نے تردید الوبیت کے موقع پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معمولی سے معمولی حالات کا تذکرہ فرمایا ہے مثلاً اُن کا کھانا کھانا کا نایا کھانا الطعام۔ مگر انکی الوہیت کے خلاف جو سب سے واضح ثبوت تھا یعنی یہ کہ وہ مر چکے ہیں اس کو ایک جگہ بھی عیسائیوں کے مقابلہ میں ذکر نہیں فرمایا اور نہ کبھی آج بھی زبان مبارک سے یہ نکلا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تو مدت ہوئی وفات ہو چکی ہے۔ پھر وہ خدا کیسے ہو سکتے ہیں حالانکہ بارہا عیسائیوں کے ساتھ آپ کے مکالمات ہوئے ہیں۔ پھر اس تحقیقاتی دور میں جہاں جبل ایورسٹ (EVAREST) پر رسائی ہو چکی ہو، فرعون کی لاش دستیاب ہو چکی ہو اور سفینہ نوح علیہ السلام کے نشانات معلوم کئے جا چکے ہوں وہاں کیا اس مقدس رسول کی قبر مخفی رہ سکتی تھی۔ ان حالات میں بھی اگر اپنی جانب سے ہم ان کی موت اور قبر کی نشاندہی کے مدعی بنتے ہیں تو تاریخی دنیا میں اُس کی کیا قدر و منزلت بھیجی جاسکتی ہے:-

یہاں تھوڑا سا غور اس پر بھی کر لینا چاہیے کہ اگر بالفرض حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت واقع ہو چکی تھی تو پھر تمام انبیاء علیہم السلام میں سے ایک ان ہی کی خصوصیت کیا تھی کہ ان ہی کے معاملہ میں نصاریٰ سے لے کر اہل اسلام تک اُن کی حیات اور اُن کے نزول کے تسلسل کے ساتھ قائل چلے آ رہے ہیں۔ چلئے نصاریٰ اگر اپنی فرما عقیدت سے کسی بے اصل بات کا دعویٰ کر ڈالیں تو جانتے تعجب نہیں مگر یہاں ان علماء اسلام کے لئے اس کا کیا عمل ہو سکتا تھا جو ہمیشہ تردید الوبیت میں سرگرم رہے ہیں بلکہ اس سلسلہ میں کسی کے قلم سے ایسے کلمات بھی نکل گئے ہیں کہ اگر کہیں اتنی جڑی تہمت

اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات ہو چکی تھی تو نصاریٰ اور اہل اسلام کا طو پر ان ہی کی حیات کے قائل کیوں ہیں

اُن کے سر نہ رکھی جاتی تو وہ کلمات ہرگز ان کے زیر قلم نہ آ سکتے تھے پھر کسی غلطی کا اگر امکان تھا تو چلے کسی خاص فرد میں ہو سکتا تھا لیکن جہود اُمت اور صحابہ و تابعین پھر ائمہ دین اور مفسرین و شامین سب ہی کا ایک بدیہی البطلان غلطی پر متفق ہو جانا یہ کیونکر قرین قیاس مانا جاسکتا ہے۔ چلے اگر یہ مسئلہ الہیات کے وقتی مسائل یا حیات برزخی کے بالآخر از ہم کیفیات کی طرح کوئی باریک مسئلہ ہوتا تو بھی کسی غلط فہمی کا امکان تھا اگر ایک شخص کی موت و حیات کا مسئلہ تو کوئی ایسا بے چیدہ مسئلہ نہ تھا جس کے فہم میں کوئی دشواری تھی یا اس میں اختلاف رائے کی کوئی گنجائش تھی یہ تو عام انسانوں سے لے کر انبیاء علیہم السلام کی جماعت تک کی ایک عام سنت بشری تھی پھر انبیاء علیہم السلام کی تمام جماعت میں سے ان ہی کی موت میں غلط فہمی کیوں پیدا ہو گئی اور حیرت و حیرت یہ کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں بھی صاف نہ ہو سکی بلکہ اور منکمل ہوتی رہی۔ پس اگر حقیقت حال یہ تھی کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات ہو چکی ہے تو پھر کسی تاریخ سے یہ ثبوت پیش کرنا لازم ہو گا کہ کم از کم مسلمانوں میں اس کے خلاف ان کی حیات کے عقیدہ کی بنیاد کب سے پڑی لیکن یہاں تو ہم جتنا صحابہ و تابعین اور اُن سے اوپر احادیث مرفوعہ کی طرف نظر کرتے چلے جاتے ہیں اتنا ہی ہم کو رفع و نزول کا ثبوت اور ہم پر ہونچتا چلا جاتا ہے اور اس کے برعکس آخر میں موت کے عقیدہ کی بدعت بیئہ جس کی فرد نے ایجاد کی ہے تاریخ انہی رکھ کر اس کا نام و نشان بتاتی ہے اور ہمیشہ اس کو مسلمانوں کے خلاف عقیدہ کا شخص شمار کرتی ہے حتیٰ کہ اس مدت میں جو مدعی رحمت گذرے ہیں وہ بھی اپنے دعویٰ سے قبل تمام عمر اس بارے میں عام اُمت کے ساتھ ہی نظر آتے ہیں یہ بات دوسری ہے کرب زمین ہوا ہو گئی اور انہوں نے خود سچ ہونے کا دعویٰ شروع کیا تو پھر جس عقیدہ پر ان کی ساری عمر گزری تھی اسی کو انہوں نے مشرک و عقیقہ ٹھہرا دیا بلکہ اس سے بڑھ کر اس مضمون کی صحیح سے صحیح حدیثوں کے متعلق ردی کی ڈگری میں پھینک دینے کے مکروہ ترین الفاظ بھی لکھ مارے ہوئے کیونکہ کلمۃ تفسیر من افواهہم ان یقولوا ان الذلک یا۔

اس مقام پر یہ دقیقہ بھی قابلِ فرد گذشتہ نہیں ہے کہ ایک انسان کی موت کا واقعہ کو نسا بے چیدہ واقعہ ہے جس کے بیان کرنے میں ایک معمولی سے معمولی انسان کو بھی کوئی دشواری ہو سکتی ہے اگر قرآن کریم کسی ایک جگہ بھی صراحت کے ساتھ یہ لفظ فرمادیتا کہ ”ہاں عیسیٰ مات“ یعنی عیسیٰ علیہ السلام مر چکے ہیں تو براہی اسی ایک لفظ سے ساری بحثیں ختم ہو جاتیں اور بے وجہ لفظ تو فی پر دفتر کے دفتر خرچہ کو کے یہ ثابت کرنے کی ضرورت نہ رہتی کہ تو فی لغت عرب میں موت کے ہم معنی ہے۔ افسوس ہے کہ لفظ تو فی کے موت کے معنی میں ثابت کرنے کے لئے تو عمریں مرت کی گئیں مگر اس پر کبھی ایک لمحہ کے لئے بھی غور نہ کیا گیا کہ جب عربی زبان میں موت کے لئے دو مراد صاف لفظ موجود تھا تو پھر یہاں مومنین اختلاف میں اس صاف اور سیدھے لفظ کو چھوڑ کر ایسے مشتبہ لفظ کو کیوں اختیار کیا گیا جو جزوی کا دشمن کی بدیہی موت میں

حضرت عیسیٰ علیہ السلام اگر وفات پائے
ہیں تو اُن کے متعلق حدیث قرآن میں
کیسے موت کا صاف لفظ کہی نہیں

مختصر نہیں ہو سکتا بالخصوص جبکہ عیسائی یہ دیکھ کر حیران رہے ہوں کہ وہ اللہ رحمہ والیاء کو یاد کیا یہ بات سیدھی اور صحت
ذمہ کی کہ اللہ کا سب سے پہلا نام ”الحی“ ہے اور عیسیٰ علیہ السلام مر چکے ہیں۔ سورہ آل عمران میں جو نصاریٰ ہی کی تردید
کے لئے اُتری اس میں سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کو ”الحی القیوم“ کہہ کر ان کی تردید کی گئی مگر ساری سورت میں ایک بار
بھی عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں موت کا لفظ نہ بولا گیا۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت کا مسئلہ | یہ اچھی طرح واضح رہنا چاہیے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت کا مسئلہ صرف عام
عالم انسانوں کی موت پر قیاس کرنا صحیح نہیں | انسانوں کی موت پر قیاس کر کے طے نہیں کیا جاسکتا کیونکہ عام انسانوں کی حیات
و موت سے قومی تاریخ یا مذہبی عقیدہ کا کوئی تعلق نہیں ہوتا اس لئے یہاں طویل کشدگی کو بھی موت کا قریب نہ پایا جاتا ہے
لیکن ایک ایسے اولوالعزم نبی کی وفات کا مسئلہ جس کی حیات و موت کی بحث دنیا کی تاریخ میں ہمیشہ سے چل رہی ہو پھر
جس کی حیات کے واضح اور مستحکم دلائل بھی موجود ہوں اس کو صرف عام انسانوں پر قیاس کر کے طے کیا جاسکتا ہے
یہ بالکل آسان ہی غیر معقول ہے جتنا کہ کسی ایسے زندہ شخص کی طویل کشدگی سے اس کی موت کا حکم لگا دینا جس کی حیات
کی شہادت معتد اخبارات کے ذریعہ بھی اور خود اس کے بیانات سے بھی مسلسل موصول ہو رہی ہو یہاں کوئی حائل
ایسا نہیں ہو گا جو ان حالات میں صرف اس کی مدت سفر کے غیر معمولی طوالت کی وجہ سے اس کے ترکہ تقسیم کا دعویٰ کسی
عدالت میں دائر کر سکے اور نہ کوئی عدالت یہاں اس کی وراثت کی تقسیم کا حکم دے سکتی ہے۔

خوب یاد رکھو جہاں کوئی معاملہ خاص دلائل کی روشنی میں پایہ ثبوت کو پہنچ جائے وہاں صرف عام قیاسات سے
کوئی حکم لگانا کھلی ہوئی غلطی ہے۔ مثلاً آج جبکہ فرعون کی لاش مغنۂ ثبوت کے ساتھ دریافت ہو چکی ہے تو اب محض
اس بنا پر اس کا انکار کرنا کہ ایک غرق شدہ لاش کا وہ بھی سیکڑوں سال کے بعد صبح و سالم برآمد ہونا چوکہ علم دستور
کے خلاف ہے اس لئے فرعون کی لاش کا برآمد ہونا بھی قابل تسلیم نہیں یا قابل یقین نہیں ہے ظاہر ہے کہ اس قیاس کی
عقل و تاریخ کے نزدیک کوئی وقعت نہیں اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات کا مسئلہ بھی ہے یہاں صرف
عام قیاسات اور عام دلائل پر کوئی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا کیونکہ ان کا معاملہ قرآن و حدیث کے واضح سے واضح اور مستقل
طور پر مجمعہ بیان میں آچکا ہے۔

حیات و موت کا مسئلہ دنیا کے عام | اس امر پر غور کرنا بھی ضروری ہے کہ حیات و موت دنیا کے تمام واقعات میں شامل ہیں
واقعات میں شامل ہیں پھر قرآن و | بہت سے انبیاء علیہم السلام فوت ہوئے اور بہت سے نامہلی امتوں کے ہاتھوں
حدیث میں اس کی اہمیت کیوں ہے | شہید بھی ہوئے اسی طرح مستقبل میں بہت سے مبارک اور نامبارک افراد و شخصوں

کے ظہور کی پیشگوئیاں کی گئی ہیں مگر آخر ان سب میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی آمد اور ان کی حیات کے مسئلہ کی اہمیت کیا
تھی کہ کتب سابقہ سے لے کر قرآن کریم تک نے اس کے بیان و ایضاح کا اہتمام کیا ہے اور نہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے بھی بار بار ان کے متعلق نزول کی پیشگوئی فرمائی اور اس کی اتنی تفصیلات بیان فرمائی ہیں جتنی کہ کسی اور دوسرے شخص کے متعلق نہیں فرمائی۔ یقیناً اس کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ ان کا تعلق آئندہ زمانہ سے ابھی باقی ہے اگر حضرت مسیح علیہ السلام بھی دوسرے انبیاء علیہم السلام کی طرح فوت ہو چکے ہوتے تو جس طرح ان کی موت اور سوانح موت کی تفصیلات سے سکوت اختیار کر لیا گیا تھا۔ یہاں بھی سکوت اختیار کر لیا جانا مگر چونکہ ان کو ابھی دوبارہ تشریف لانا باقی تھا اس لئے آپ نے ان کی آمد کی تفصیلات کا خاص اہتمام فرمایا ہے تاکہ جن کے متعلق پہلے بار دو بڑی قویں گمراہ ہو چکی تھیں دوسری بار اب وہ اپنی اپنی طلبیوں کو صاف طور پر سمجھ جائیں اور اجتماعی حیثیت سے جس طرح وہ پہلی بار کفر پر جمع ہو گئی تھیں اس مرتبہ ایمان پر جمع ہو سکیں اور ان بن اہل الکتاب الایمانیوں پر قبل موت کی پیشگوئی پوری آید اب وہ اب سے پوری ہو جائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ واضح اور شافی بیان جس طرح کہ اس آیت پر ایک احسان عظیم ہے اسی طرح دوسری آیتوں پر بھی ہے کہ ان کو صاف آپ کے فیصل میں حضرت مسیح علیہ السلام کی صحیح معرفت اور ان پر بھیجے ایمان کا سامان میسر آ گیا اسی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضل و بڑی کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ وہ مسائل جو آج تک اٹکے ہوئے چلے آ رہے تھے وہ آپ کے دور میں کس طرح سمجھتے چلے جا رہے ہیں۔

نافع لوگ یہ کہتے ہیں کہ جن کی پہلی آمد آیتوں کے فتنے کا موجب بنی ان کی دوسری آمد سے ہدایت کی کیا توقع ہو سکتی ہے اور اتنا بھی نہیں سمجھتے کہ اس کی ذمہ داری اگر تمام آیتوں پر قائم ہوتی ہے تو ان کی دوبارہ آمد میں خطرہ کیا ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ ذمہ داری خود ان ہی پر قائم ہے والہیاد بانشاء تو یہ براہ راست خدا کے ایک مہم جوئی پر عمل ہے اور صحیح معنی میں یہودی اتباع ہے ہمارے بیان سے یہ واضح ہو گیا کہ ان کی دوبارہ تشریف آوری درحقیقت اسی عین حکمت کے اظہار کے لئے ہے کہ یہ بات عالم آشکارا کر دی جائے کہ جن کو جاحلوں نے مرکز ضلالت ٹھہرایا تھا یہ ان کی شقاوت تھی درحقیقت وہ مرکز ہدایت تھے اور اس طرح جہاں ایک طرف ان کی بزرگی ثابت ہو دوسری طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت شان بھی ظاہر ہو۔ کہ اب جو جہان بھر کے نافع تھے وہ آپ کے دور میں کتنے نافع بن چکے ہیں یہ امر بھی خاص طور پر قابل غور ہے کہ اگر حضرت مسیح علیہ السلام کی وفات ہو چکی ہے اور اب خاص حضرت مسیح علیہ السلام کے حق میں لفظ نزول کی اہمیت وہ دوبارہ تشریف نہیں لائیں گے تو حدیثوں میں نزول کی پیشگوئی خاص اسی نام و نسبت کے شخص کے متعلق کیوں کی گئی ہے اور کیوں صاف طور پر دنیا کے دستہ کے موافق اس کا یہی نام ذکر نہیں کیا گیا جو اس کا اصل نام تھا نیز یہ سوال بھی اہم ہے کہ کسی ایک حدیث میں ان کے متعلق ولادت کا سیدھا لفظ کیوں نہیں فرمایا گیا تاکہ یہ بات صاف ہو جاتی کہ جو شخص آئندہ آنے والا ہے وہ عام انسانوں کی طرح کسی وقت پیدا ہوگا اور وہ مسیح اسرائیل نہیں بلکہ کوئی اور دوسرا انسان ہے بالخصوص جبکہ امام مہدی اور وقار جو بھی مبارک و نامبارک انسان آئندہ ظاہر ہونے والے تھے ان کے حق میں ولادت ہی کا صاف لفظ بولا گیا ہے اور ان کی وہی نام و نسبتیں ذکر فرمائی گئی ہیں جو ان ہی

اس نام و نسبت تھیں۔ پس کوئی وجہ نہیں ہے کہ اگر مسیح ابن مریم در حقیقت فوت ہو چکے تھے اور ان کی بجائے کوئی اور شخص ان کا ہر رنگ اس اُمت میں پیدا ہونے والا تھا تو اس کے حق میں کہیں ولادت کا لفظ بولا نہ جاتا اور کسی ایک حدیث میں اس کے اس نام و نسبت کی تصریح نہ کی جاتی اور کہیں اس کے اس شہر اور محل پیدائش کا پتہ بتایا نہ جاتا بلکہ ہر ہر مقام پر وہی نام و نسبت وہی شہر وہی تمام صفات اور وہی علیہ ذکر کیا جاتا جو درحقیقت مسیح اسرائیل کا تھا۔ کیا جس نام و نسبت والے شخص کے متعلق عیسائی قوم دوبارہ انکا انتظار کر رہی تھی اسی نام و نسبت والے شخص کی دوبارہ آمد کی پیشگوئی کر کے عیسائیوں کی کھلے طور پر تائید کرنی نہیں ہے اس انداز بیان کا مطلب ایک سیدی بات کو اور ابھار دینا اور ہدایت کی بجائے اور اگر ای میں مبتلا کر نہ ہے والیاذ باللہ۔ پس اگر صرف اسی ایک بات پر غور کر لیا جاتا کہ حدیثوں میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں بار بار کیوں نزول کا لفظ استعمال کیا گیا ہے اور کیوں ایک مرتبہ بھی ولادت کا لفظ نہیں بولا گیا اور کیوں تمام مقامات پر اسی اسرائیلی رسول بزرگ کے نام و نسبت اور شکل و شمائل کو ذکر کیا گیا ہے اور کیوں اس کا اس نام و نسبت ذکر نہیں کیا گیا تو یہ بات بالکل صاف ہو جاتی کہ یقیناً وہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام آنے والے ہیں جو ایک بار پہلے آچکے ہیں اور وہ زندہ ہیں اور آئندہ زمانہ میں ان کو نازل ہونا ہے۔ حدیثوں کے اس واضح بیان کے باوجود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شان میں حدیثوں کی تاویل کرنا اور ان کو بھی دوسرے انسانوں کی طرح ایک پیدا ہونے والا انسان شمار کرنا ٹھیک اسی طرح تحریف ہو گا جیسا امام ہمدی علیہ السلام یا دجال کے بارے میں ولادت کے صاف لفظ مذکور ہو جانے کے باوجود یہ دعویٰ کرنا کہ امام ہمدی علیہ السلام اور دجال بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرح آسمان سے نازل ہونگے پس جس طرح امام ہمدی علیہ السلام کے حق میں ان کے نزول کی بجائے اُمت کو ان کی ولادت ہی کا انتظار ہے اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں ان کی پیدائش کے بجائے ان کے آنے ہی کا انتظار ہونا چاہیے۔ ہم کہ اس کا کوئی حق نہیں کہ حدیثوں میں جہاں صاف طور پر نزول کا صاف لفظ آچکا ہے وہاں اس کے منہ ولادت کے اور جہاں ولادت کا صاف لفظ وارد ہے اس کے منہ نزول کے کر ڈالیں۔

خیر موت پیشگوئیوں کا انکار یا تاویل دونوں خطرناک اقدام ہیں جو پیشگوئیاں موقت نہیں ہیں ان کے متعلق قبل از وقت تک کہ یہ کہنا کہ مسلمانوں کا مسیح وہمدی جب کبھی نہ آیا تو آخر کب آئے گا بالکل کفار کے اس قول کے مشابہ ہے جو

انھوں نے انبیاء علیہم السلام کے مقابلہ میں قیامت کے بارے میں کہا تھا و یقولون متى هو قل عسی ان یکون قریباً حقیقت یہ ہے کہ اسلام چونکہ قیامت تک باقی رہنے والا مذہب ہے اس لئے اس کی پیشگوئی کا دائرہ بھی قیامت تک وسیع رہنا چاہیے بہت سی پیشگوئیاں ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں پوری ہو چکی ہیں کچھ حصہ ہے صحابہ کے زمانہ میں پورا ہوا اس کے بعد اسی طرح ہر دور میں ان کا ایک ایک حصہ پورا ہوتا رہا حتیٰ کہ پورے دنوں کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ زمانہ کا کوئی دور خالی نہیں گذرا جس میں آپ کی پیشگوئی کا کوئی نہ کوئی حصہ انھوں کے سامنے نہ

آثار ہوسکتے ہیں ہنگاموں کی سرگزشت بہت مختصر اور جامع الفاظ میں اگر اچکھڑی ہو تو آپ ان الفاظ میں پڑھ لیجئے جو صحیح مسلم میں موجود ہیں "ایک زمانہ آئے گا جس میں ایسی جنگ ہوگی کہ قاتل کو یہ بحث نہ ہوگی کہ وہ کیوں قتل کر رہا ہے اور مقتول کو یہ علم نہ ہوگا کہ وہ کس جرم میں قتل کیا جا رہا ہے۔ ہم نے آنکھوں سے دیکھ لیا کہ ان ہنگاموں میں قتل کا یہی نقشہ تھا کہ ایک انسان دوسرے انسان اور ایک جماعت دوسری جماعت کے قتل کے درپے تھی اور کسی کو اس تحقیق کی ضرورت نہیں تھی کہ یہ اس کا موافق ہے یا مخالف۔ قتل کرنے والا کس گناہ میں دوسرے کو قتل کر رہا ہے اور مقتول کیوں مقتول مارا جا رہا ہے۔ خلاصہ یہ کہ اچکی پیچگیوں کو صرف گذشتہ زمانہ میں ختم کر دینا اور مستقبل میں پوری ہو نپول پیچگیوں کا قتل از وقت انتظار کر کے تھک جانا اور ان کے انکار پر اکتادہ ہو جانا درحقیقت یہ اچکی عمومیت کا انکار ہے کیونکہ اگر اچکی بشت قیامت تک کے لئے ہے تو پھر اس کی صداقت کے نشانات بھی دنیا کے ہر دور کے انسان کے سامنے آئے چاہیں اسی لئے قرآن کریم نے یہیں فرمایا کہ اچکی سب پیچگیوں آپ ہی کی حیاتِ طیبہ میں پوری ہو گئی۔ بلکہ بعض معنی کچھ کا لفظ فرمایا ہے۔

فاما زینك بعض الذی نقدھم او توفینك فالینا موحجھہ (یونس ۱۱)

وان یلك كاذبا فعليه كذبه وان يك صادقا يصبیكم بعض الذی یعدك (غافر ۲۴)

اس لئے کوئی وجہ نہیں کہ عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق بھی آپ قبل از وقت انتظار کر کے خود بخود تھک جائیں اور پھر صریح حدیثوں کی ایسی ایسی تاویلیں کرنے کے لئے مجبور ہو جائیں جو دنیا سے عالم میں قابلِ مضحکہ اور سارے دین میں شبہ کا باعث بن جائیں کیونکہ جب دین کے ان واضح الفاظ کی حقیقت ثابت ہو تو پھر کیا الطینان کیا جا سکتا ہے کہ ذات و صفات اور حشر و نشر اور حجت و دوزخ کے واضح الفاظ کی صحیح تحقیق کیا ہو گئی اور اس طرح پورے کپڑے دین پر کیا الطینان باقی رہ سکتا ہے۔

قرآن کریم کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر جانے اور مقتول نہ ہونے کا تذکرہ صرف یہود کے اسبابِ لعنت کے بیان کے ضمن میں آگیا ہے اس ضمن میں قرآن شریف نے یہ قتل کیا ہے کہ یہود واقعہ کے خلاف ان کے قتل کرنے کے معنی ہیں اور نصاریٰ کو بہت سی بے تحقیق باتیں بتاتے ہیں مگر اجملاً ان کے رفع کے قائل ہیں اس لئے یہاں قابلِ توجہ صرف یہی مسئلہ تھا کہ وہ مقتول ہوئے یا نہیں اور اگر مقتول نہیں ہوئے تو آسمان پر اٹھائے گئے یا نہیں رہا ان کے زول کا مسئلہ تو وہ کسی مقام پر بھی زیر بحث نہیں آیا۔ پھر ہم کو کسی آیت سے ثابت نہیں ہوتا کہ زول یا عدم زول کا مسئلہ کبھی اہل کتاب نے آپ کے سامنے پیش کیا تھا۔ لہذا جب یہ مسئلہ کہیں آپ کے سامنے زیر بحث ہی نہیں آیا اور نہ قرآن کریم ہی کے سامنے یہ مقدمہ پیش ہوا تو اب صراحت کے ساتھ زول کا لفظ ذکر ہوتا تو کیسے ہوتا یا اگر زول کا مسئلہ ہی اس وقت کہیں زیر بحث آما تا تو جس طرح یہاں رفع کا لفظ صراحت کے ساتھ ذکر ہوا تھا زول کا لفظ بھی یقیناً اسی طرح جملہ لگے

قرآن کریم میں زول کا مسئلہ بھی رفعِ جسمانی کی طرح صاف طور پر کیوں ذکر میں نہیں آیا۔

ساتھ ذکر ہوتا لیکن جب یہ مسئلہ کہیں زیر بحث آیا ہی نہیں تو اب قرآن کریم میں صراحتاً فقط نزول کا مطالبہ کرنا کتنی بڑی بے انصافی ہے اور اگر بالفرض یہ لفظ مذکور ہو بھی جاتا ہے تب بھی حیلہ جو طبیعتوں کو فائدہ کیا تھا؟ آخر صحیح سے صحیح حدیثوں میں یہ لفظ بار بار آیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے قسموں کے ساتھ آیا مگر پھر ان کو کیا فائدہ ہوا۔

پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول ہی آمدنی کا مسئلہ خواہ کتنا ہی اہم کیوں نہ ہو مگر اس وقت وہ زیر بحث ہی نہ تھا۔ ہاں تو می تالیخ کے لحاظ سے جو فرق ان کے دفع جسمانی کا قائل تھا وہ ان کی آمدنی کا بھی منتظر تھا اور اب تک ہے اور جو ان کے قتل کا مدعی تھا ان کے نزدیک ان کی آمدنی اصل بحث ہی کیا ہو سکتی تھی پس اگر یہاں قرآنی فیصلہ ان کے منہ کا ہو جاتا ہے تو ان کے نزول کا مسئلہ خود بخود ثابت ہو جاتا ہے اور اگر تحقیق یہ ہو کہ وہ مقتول ہو گئے دو العیاذ باللہ تو پھر ایک شخص کے دوبارہ آمدنی بحث ہی پیدا نہیں ہو سکتی لہذا اگر قرآن کریم کی کسی آیت میں دفع کلمات لفظ کی طرح نزول کا لفظ مذکور نہیں تو اس سے مسئلہ نزول کی اہمیت میں کوئی فرق نہیں پڑتا پھر خاص نزول کا لفظ مذکور ہونا ہی کیوں ضروری ہے جبکہ قرآن کریم یہ تصریح کرتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ابھی وفات نہیں پائی اور قیامت سے پہلے تمام اہل کتاب کو ان پر ایمان لانا باقی ہے اور ظاہر ہے کہ جو شخص زندہ آسمان پر اٹھایا گیا ہے اور ابھی تک اس کو موت نہیں آئی ضرور ہے کہ وہ زمین پر نازل ہو تاکہ اہل کتاب ان کو اپنی آنکھوں سے دیکھ کر ان پر ایمان لے آئیں اور وہ اپنی مقررہ مدت عمر پوری کر کے دنیا کی آنکھوں کے سامنے وفات پا کر مدفون ہو۔ اسی لئے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کی حدیث روایت کر کے فرماتے ہیں کہ اگر اس پیشگوئی کو تم قرآن کریم کے الفاظ میں دیکھنا چاہو تو سورہ نسا کی یہ آیت پڑھو۔ **وَانْ مِنْ اَهْلِ الْمِلَّةِ الْاُولٰٓئِ مَنْ بَعْدَ مَوْتِهِ**۔

آیت بالا میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حیات کے لئے جو سب سے زیادہ صاف اور واضح لفظ ہو سکتا تھا وہ قبل موتہ کا لفظ ہے جس کا مقصد ہے کہ جس زندہ شخص کی اب تک وفات ثابت نہیں ہوئی اس کی حیات کے لئے کسی اور دلیل کی ضرورت کیا ہے۔ یہاں جو شخص ان کی موت کا مدعی ہو یہ فرض اس کا ہے کہ وہ ان کی موت ثابت کرے۔ پھر آیت بالا میں خاص اہل کتاب کے ایمان کا ذکر کیا گیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اہل اسلام کو ان پر اس وقت بھی صحیح ایمان حاصل ہے لہذا جن کا ایمان لانا قابل ذکر ہو سکتا تھا وہ صرف اہل کتاب کا ایمان ہے اب اگر فرض کر لو کہ اہل اسلام بھی ان کی طرح ان کے سولی پر چڑھنے کو تسلیم کرتے ہوں یا یہودی طرح ان کے مردہ ہونے کے قائل ہوں تو پھر اہل اسلام کا ایمان بھی ان پر صحیح ایمان نہیں رہتا اہل کتاب اگر اس بارے میں ایک غلطی پر ہیں تو اہل اسلام بھی دوسرے اعتبار سے غلطی میں مبتلا ہیں پھر اس شخص کے کوئی اہمیت نہیں رہتی۔

قرآن کریم نے جہاں ان کی موت کی صاف نفی فرما کر یہ بتایا ہے کہ ابھی آئندہ نماز میں اہل کتاب کو ان پر ایمان لانا باقی ہے اسی طرح دوسری طرف یہ بھی تصریح کی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ان پر شہادت دینا باقی ہے ان دونوں باتوں

کے لئے اُن کی تشریف آوری لازم ہے کیونکہ شہادت شہود سے مشتق ہے لہذا مصی علیہ السلام جب تک کہ پھر تشریف آکر اُن میں موجود نہوں اُن پر گواہی کیے دیکھتے ہیں یہی وجہ ہے کہ قیامت میں حضرت مصی علیہ السلام فرمائیں گے وکنت علیہم شہیداً مادمت فیہم فلما توفیتنی کنت انت الرقیب علیہم۔ یعنی میں اُن پر گواہ تھا جب تک کہ میں ان میں موجود رہا اور جب تو نے مجھ کو اٹھایا تو تو ہی اُن کا نگراں حال تھا۔

آیت بالا سے معلوم ہوا کہ حضرت مصی علیہ السلام پر دو زمانے گزے ہیں ان میں سے آپ کی شہادت کا زمانہ صرف وہ ہے جس میں کہ آپ اُن کے اندر موجود تھے اور دوسرا زمانہ جس میں کہ آپ اُن میں موجود نہ تھے وہ آپ کی شہادت سے خارج ہے پس آئندہ اہل کتاب پر آپ کی شہادت کے لئے دوبارہ آپ کی تشریف آوری ضروری نہ رہی۔ اسی لئے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس آیت کو حضرت مصی علیہ السلام کے نزول کی دلیل فرماتے ہیں۔ حیرت ہو کہ یہ صحابی طویل المعتد تو نزول کی پیشگوئی کو قرآنی پیشگوئی کہتا ہے ایک بد نصیب جماعت وہ ہے جو اس کو حدیثی پیشگوئی بھی کہنے کو تیار نہیں۔

ومن لم يجعل الله له نورا فماله من نور

قرآن کریم کے رفیع جہانی اور حدیث کے نزول جہانی کے اہتمام فرمانے کی حکمت

محبت حدیث کے مضمون میں ہم یہ بات پوری وضاحت سے لکھ چکے ہیں کہ حدیث و قرآن کے مابین تن و مشرح کی سی نسبت ہے۔ آیات قرآنیہ اور تشریحات حدیثیہ پر آپ جتنا غور کرتے چلے جائیں گے حقیقت آپ کو اتنی ہی روشن ہوتی چلی جائے گی اسی لئے آپ ملاحظہ فرمائیں گے کہ جہاں کہیں قرآن کریم کسی مصلحت کے پیش نظر کسی مسئلہ کا ایک پہلو اپنے بیان میں لے لیتا ہے تو فوراً اُس کا دوسرا پہلو حدیث لے لیتی ہے اور اس طرح مسئلہ کے دونوں پہلو صاف ہوتے چلے جاتے ہیں ہیں اور حقیقت حدیث کے بیان کہلانے کا منشا بھی یہی ہے۔ مثلاً جب حضرت لوط علیہ السلام کی قوم نے صفت رجال میں ایک تنہا کن فاحشہ کی بنیاد ڈالی تو قرآن کریم نے اس عمل کی حرمت کا تذکرہ بھی صرف رجال یعنی مردوں ہی میں فرمایا اور صفت نساء میں بے وجہ اس عمل کی حرمت پر زور دینا اپنے انداز بلاغت کے خلاف سمجھا۔ ظاہر ہو کہ جہاں ناول میں اس نوع کا وجود ہی نہ ہو تو پھر اس کا تذکرہ کر کے خواہ مخواہ ذہنوں کو اس طرف متوجہ کیوں کیا جائے لیکن چونکہ شرعی نظر میں ان دونوں عملوں کی حرمت یکساں تھی اس لئے حدیث نے صفت نساء میں اس کی حرمت کا اسی شد و مد سے اعلان کیا جس طرح کہ قرآن کریم نے صفت رجال میں اس کی حرمت کا اعلان کیا تھا اور اس طرح دونوں مضمونوں کے احکام وضاحت سے ہمارے سامنے آگئے۔ ہمارے اس بیان سے یہ سوال بھی مل ہو گیا کہ اس عمل کی حرمت کی قرآن کریم میں صفت رجال کی تخصیص اور حدیث میں صفت نساء کی تخصیص کا سبب کیا ہے اسی طرح سادہ غدر کے ایام میں صفت نساء کے ساتھ حدود اعتزال اور اختلاط کا مسئلہ ہے یعنی اس زمانہ میں عورتوں سے کس حد تک الگ رہنا چاہیے اور کہاں تک اُن سے اختلاط رکھا جاسکتا ہے۔ یہاں یہود نے تو اجتباب نجاسات کے باب میں اتنا مبالغ کر رکھا تھا کہ

ان آیات میں وہ اپنے گھروں میں بھی داخل نہ ہوتے تھے اور نصاریٰ نے انہیں لاپرواہی اختیار کر لی تھی کہ نجاسات سے اجتناب کرنے کا ان کے ہاں باب ہی نذر تھا (دیکھو ابوالصبح ص ۳۳۲) جب اس مسئلہ کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال ہوا تو چونکہ یہاں قرآن کریم نے اپنے بیان میں اعتزال کا پہلو لے لیا تھا اور یہی ضعف بشری کے مناسب بھی تھا اور صاف فرمادیا تھا کہ مَا عَزَلُوا النِّسَاءَ فِي الْحَيْضِ۔ ان آیات میں عورتوں سے الگ رہو۔ تو اس کے جواب میں آپ نے اپنے قول و عمل سے فوراً محدود اختلاط بیان فرمادئے۔ صحیح مسلم میں ہے کہ جب آیت مَا عَزَلُوا النِّسَاءَ فِي الْحَيْضِ نازل ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اصنعوا كل شئ الا النكاح۔ یعنی ان آیات میں ہم بستر کے علاوہ سب کچھ جائز ہے۔ اب اندازہ فرمائیے کہ قرآن کریم نے تو لفظ اعتزال کا فرمایا تھا پھر آپ نے اس کی تشریح میں محدود اختلاط کیوں بیان فرمائی۔ حقیقت یہ ہے کہ محدود اعتزال اس وقت تک معین ہی نہیں ہو سکتی تھیں جب تک کہ محدود اختلاط بیان میں نہ آجائیں۔ و بعضاً ما تتبعین الاشیاء لہذا یہاں وہ حدیثیں جو ان آیات میں اہل المؤمنین کے ساتھ آپ کے اختلاط کے متعلق روایت کی گئی ہیں اسی روشنی میں چھنی چاہئیں تاکہ یہ بات پورے طور پر مل جو جائے کہ ان میں آپ نے اس تاکید کے ساتھ اس کی عملی وضاحت کی کیا ضرورت بھی تھی غرض جہاں بھی قرآن کریم نے مسئلہ کے عموم کے باوجود کسی وقتی مصلحت سے اس کا ایک پہلو بیان میں لے لیا ہے وہاں اس کا دوسرا پہلو فوراً حدیث نے لے لیا ہے اور درحقیقت حدیث کے بیان ہونے کا یہی منشاء بھی ہے۔ اسی مقام سے حدیث کی اہمیت اور اس کی ضرورت کا اندازہ کر لینا چاہیئے۔

اس مختصر کے ذہن نشین کر لینے کے بعد جب آپ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اس معاملہ پر غور کریں گے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ جب قرآن کریم میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رخص کا مسئلہ وضاحت سے آچکا تھا تو یہاں حدیث کا فرض بھی ہونا چاہیئے کہ وہ اسی ضابطہ کے تحت رخص کے بعد زوال کا مسئلہ جو اس کا دوسرا پہلو ہے پورے طور پر روشن کر دے اسی لئے زوال کا دوسرا پہلو حدیثوں میں اتنی تفصیل و تاکید سے قیس کھا کھا کر بیان کیا اور اس کو مختلف صحابہ اور مختلف مجلسوں میں پیرایہ بہ پیرایہ اتنا واضح فرمادیا کہ ایک طرف تو عیسیٰ علیہ السلام کے زوال میں کسی شبہ کا محل باقی نہیں رہا۔ دوسری طرف قرآن کریم کے لفظ رخص کی اسی تشریح ہو گئی کہ اب اس میں ادنیٰ سا ایہام بھی باقی نہ رہا۔ اب آپ قرآنی لفظ رخص اور حدیث کے لفظ زوال کو قیلاً ملاً کر پڑھیں گے اتنا ہی اُن کے رخص جہانی اور زوال جہانی کا مسئلہ آپ کے سامنے کھلتا چلا جائے گا۔ کیونکہ بیظاہر ہے کہ جو شخص جسم کے ساتھ اترے گا وہ یقیناً جسم ہی کے ساتھ اٹھایا گیا ہے اور جو جسم کے ساتھ اٹھایا گیا ہے اُس کو یقیناً دوبارہ اپنے جسم ہی کے ساتھ اترنا چاہیئے۔

اب یہ عقیدہ بھی حل ہو گیا کہ حدیثوں میں جس کثرت کے ساتھ زوال کا تذکرہ ملتا ہے اُس کثرت کے ساتھ رخص جہانی کا تذکرہ کیوں نہیں ملتا اور اسی طرح قرآن کریم میں جس عراحت کے ساتھ رخص جہانی کا تذکرہ ملتا ہے اُس مراحت کے

ساتھ نزول کا ذکر کیوں نہیں ملتا حقیقت یہ ہے کہ جب قرآن کریم اُن کے رفع کی تصریح فرما چکا تھا تو اب حدیث کی نظر میں یہ مسئلہ تو ایک طے شدہ مسئلہ تھا اس کے تکرار کی ضرورت کیا تھی اس لئے حدیثوں میں اس کے دوسرے پہلو پوچھنی نزول پر زور دیا گیا ہے اور اسی پہلو پر زور دینا مناسب بھی تھا۔

حضرت مہدی علیہ السلام کے نزول کا مسئلہ ہر ممکن تشریح کے ساتھ معرض بیان میں
حضرت مہدی علیہ السلام کے متعلق مہدی
تفصیلات ثابت ہو چکی ہیں اس کے
بعد بھی یہاں تاویل کرنا مستعمل ہے

آپ کا نزول ہو گا اور پھر خاص اُس جگہ کا نام بھی جہاں آپ کا نزول ہو گا 'نزول کا وقت اور اس وقت آپ کا مکمل نقشہ 'نزول کے بعد پہلی نمازیں آپ کا امام یا مقتدی ہونا' آپ کا منصب 'آپ کی خدمات موعودہ' آپ کی مدت قیام آپ کے دور کی بجز العقول فردا دنی اور عدل و انصاف' آپ کی زندگی کے اہم کارنامے' آپ کی شادی کرنا اور اولاد ہونا حتیٰ کہ آپ کا وفات پانا اور آپ کے دفن کی مکمل تحقیق۔ اب انصاف سے فرمائیے کہ اس مسئلہ کے سمجھنے کے لئے آپ کو اور کن تفصیلات کا انتظار ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ کسی واقعہ کی تیس دن و تشریح کے لئے اس سے زیادہ آخر اور کیا طرہ اختیار کیا جائے۔ آج دینی مقدمات میں صرف مہدی اور مہدی علیہ اور اُن کے باپ داداؤں کے نام انکی تیس کے لئے کافی سمجھے جاتے ہیں اور آئندہ مقدمہ کی تمام کارروائی اسی معین شدہ شخص سے متعلق بھی جاتی ہے اسی طرح خطوط 'نیے' مہدی اور دار و جبریاں وغیرہ صرف شہرہ دار شخص کے نام لکھ دینے سے اس کو تقیم کر دی جاتی ہیں حیرت ہو کہ جب دنیا کے ہر چھوٹے بڑے شعبہ میں مولیٰ درجہ کی تیسیں کافی بھی جاتی ہے تو پھر مہدی علیہ السلام کے معاملہ میں اتنی مفصل تبلیغ کیوں نہ کی گئی ہے۔ اجتہاد میں کہہ دیجئے کہ اگر حضرت مہدی علیہ السلام کے نزول کا مسئلہ آپ خود اپنی عبارت میں ادا کرنا چاہیں تو آخر آپ وہ اور کس طرح ادا کریں گے کہ اس کے بعد اس میں کوئی ابہام باقی نہ رہے۔ اگر حقیقت اس پیشگوئی کا مصداق رسول اسماعیل کی بجائے خود اسی اُمت کا کوئی فرد ہو جو اسی اُمت میں پیدا ہونے والا ہو جس کا نہ یہ نام ہو نہ یہ نسب نہ یہ علیہ نہ یہ جائے نزول نہ یہ منصب اور نہ یہ کارنامے تو کیا اس بیان کو ایسے شخص کے حق میں ایک لگہ راہ کن بیان نہ کہا جائے گا۔ کیا آج کسی شخص کی پیدائش کا معمول مسئلہ کوئی ادنیٰ ذباج داں شخص بیان کرنے کا ارادہ کرے تو وہ اسی طرح اس کو مجاز و استعارہ کی بھول بھلیاں میں ادا کرے گا چہ جائے کہ ایک رسول اور رسول بھی وہ جو افصح العرب و اجمعہ ہیں پس اگر دینی معاملات میں بادشاہوں سے لیکر فقراء اور اولیاء سے لے کر رسولوں تک کی پیدائش کے لئے یہ فقط استعمال نہیں کئے جاتے تو پھر مجاز و استعارہ کی یہ ساری رام کہانی خاص حضرت مہدی علیہ السلام ہی کے بارے میں کیوں کافی جاتی ہے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں سورہ اہل عمران میں تین لفظ استعمال فرمائے گئے ہیں۔ تونی۔ رفع الی اللہ اور تطہیر اور سورہ نسا میں جہاں اُن کے مقدمہ پر خاص طور پر بحث کی گئی ہے وہاں صرف رفع الی اللہ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے ان تینوں

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں سب زیادہ اہم لفظ رفع کا ہے تونی کا لفظ قرآن کریم کی تفسیر میں اتنا اہم نہیں

الفاظ میں تطہیر کا لفظ تونی و رفع کے تابع ہے کیونکہ کفار سے اُن کی تطہیر کا مقصد اُن سے اُن کی تطہیر کی تھی اب وہ جزا کسی صورت سے بھی ہو اس لئے قابل بحث دوسری لفظ ہیں۔ تونی۔ رفع الی اللہ۔ ان دو میں سے جس لفظ کو اُن کے مقدمہ میں بصیغہ ماضی ذکر کیا گیا ہے وہ صرف لفظ رفع کا ہے جس کا یہ مطلب نکلتا ہے کہ تونی اور رفع کے دو وعدوں میں سے رفع کا وعدہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دور سے پہلے پورا ہو چکا تھا اور اسی لئے اس کو بصیغہ ماضی اور فرمایا گیا ہے اور کسی آیت سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ تونی یعنی موت کا وعدہ بھی اس وقت پورا ہو چکا تھا اس لئے اس کو بصیغہ ماضی ذکر نہیں فرمایا گیا۔ ہاں سورہ مائدہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی اپنی زبان سے تونی کا لفظ کو بصیغہ ماضی استعمال کیا گیا ہے۔ مگر حسب تصریح قرآن کریم وہ ان کے مقدمہ کے ذیل میں نہیں ہے بلکہ اس سوال کے جواب میں ہے جو محشر میں اُن سے ہوگا اور ظاہر ہے کہ قیامت سے قبل اُن کی موت واقع ہونا سب کو مسلم ہے لیکن جہاں قرآن کریم نے اُن کے مقدمہ پر بحث کی ہے اور اُن کے معاملہ کے انکشاف کی طرف توجہ فرمائی ہے وہاں صرف لفظ رفع ہی استعمال فرمایا اور تونی کا لفظ ذکر نہیں فرمایا جیسا کہ سورہ نسا میں ہے۔ وما قتلوا یقیناً بل دفعہ اللہ الیہ۔ یہ بات یقینی ہے کہ انہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل نہیں کیا بلکہ اللہ تعالیٰ نے اُن کو اپنی طرف اٹھالیا۔ اگر تونی کے معنی موت ہوتے اور اُن کی موت واقع ہو چکی ہوتی تو ضروری تھا کہ یہاں بل تو قالا الیہ فرمایا جاتا۔

خلاصہ یہ کہ اس معاملہ میں اصل فیصلہ کن لفظ رفع کا ہے اسی لئے مقدمہ کے فیصلہ میں خاص طور پر یہی لفظ پر زور دیا گیا ہے اور تونی کے لفظ کو اہمیت نہیں دی گئی۔ اس لئے یہاں جنہوں نے لفظ تونی کی لغوی تحقیق پر اپنا وقت خرچ کیا ہے وہ بالکل ضائع کیا ہے کیونکہ تونی خواہ کسی معنی میں بھی مستعمل ہو مگر قرآن کریم نے اپنے فیصلہ میں اُسکو کوئی اہمیت نہیں دی۔ کیا یہ امر قابل غور نہیں ہے کہ اگر عیسیٰ علیہ السلام کی موت واقع ہو چکی تھی تو آخر ہر مقام پر اس حقیقت کا اہتمام کیوں کیا گیا ہے اور کیوں صاف الفاظ میں نہیں فرمادیا گیا۔ وما قتلوا یقیناً بل مات۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مسئلہ پوری تفصیلات کے ساتھ زیر بحث آچکا ہے یہاں اُن کے معاملہ میں ایک لفظ پر بحث کرنا مقفل نہیں

یہ بات بھی بڑی اہمیت کے ساتھ یاد رکھنے کے قابل ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا یہ معاملہ قدرے مشترک طور پر ایک تومی تو اتر رکھتا ہے۔ کتب سابقہ سے لیکر قرآن کریم اور احادیث نبویہ تک اس کے جزئی جزئی واقعات کی تفصیل مل چکی ہے۔ یہاں کتب لغت اٹھا کر صرف نزول یا صرف لفظ رفع یا صرف تونی کے الفاظ پر علی علیہ السلام کی صرف ایک بے سنی بحث ہے بلکہ ایک حقیقت کے سچ کرنے کے مراد ہے۔ سیدھی بات یہ ہے کہ ان کے بارے میں

جتنے تفصیلی واقعات معرض بیان میں آچکے ہیں ان کی روشنی میں ان الفاظ کے معنی متعین کئے جائیں کیونکہ الفاظ
 صورت واقعہ کے بغیر ایک وسیلہ ہوتے ہیں یہاں وہ تہ سے قطع نظر کر کے الفاظ میں مجاز و استعارہ کی بے وجہ بحث کھڑی
 کر دینی حد درجہ غیر معقول ہے۔ پس کسی لفظ کے معنی حقیقی یا مجازی متعین کرنے کے لئے صرف لغت کی عام بحث شروع کر دینی
 صحیح طریقہ نہیں بلکہ پہلے اس کے استعمال کا محل اور دوسرے قرائن اور خارجی حالات پر نظر ڈالنی بھی ضروری ہے۔ مثلاً
 لفظ "اسد" عربی زبان میں اس کے معنی "شیر" ہیں۔ اور اس میں بھی شبہ نہیں کہ عربی ائمہ و محدثات میں ایک بہادر
 شخص کو بھی مجازاً شیر کہہ دیتے ہیں اب کسی سے صرت ہذا "اسد" کا جملہ سن کر بھی رٹ لگانے جانا کہ اس جملہ کا مقصد
 صرت کسی بہادر شخص کی طرف اشارہ کرنا ہے اور اس محاورہ کے لئے دو ادین عرب اور شعراء کے کلام سے استدلال کرتے
 چلے جانا کتنی بڑی غلطی ہے۔ بسا اوقات اس کے منکلم کے لئے باعث ہلاکت بھی بن سکتی ہے، یہاں اس بحث سے پہلے
 یہ تحقیق کرنی ضروری ہوگی کہ یہ جملہ کس مقام پر کہا گیا ہے لہذا میں یا جنگل میں کسی عام مجمع میں یا کسی بیابان میں سیاق کلام
 کسی کی مدح و ثنا کا ہے یا نفخ و دہرا کا۔ اب اگر یہ جملہ جنگل میں کسی شخص کی زبان سے نکلتا ہے جس کے سامنے شیر کھڑا ہے
 اس کی آواز کا پتہ دہی ہے اور جسم لرز رہا ہے تو اس وقت انصاف فرمائیے کہ لفظ "اسد" کے مجازی معنی یعنی بہادر
 انسان مراد لینا اور اس کے لئے ہزاروں اشارہ پڑھ ڈالنا اور یہی کہے چلے جانا کہ اس شخص کی مراد شیر نہیں بلکہ ایک بہادر
 انسان کی طرف اشارہ کرنا ہے۔ کیا ایک صحیح منقول انسان کا کام ہو سکتا ہے اس طرح مصی علی الصلوٰۃ والسلام کے زیر
 بحث معاملہ میں بھی ان تمام تفصیلات کو پیش نظر رکھنا لازم ہے جو صحیح طریقوں سے ثابت ہیں پھر جب اس طرف بھی نظر کی
 جائے گی کہ قرآن وحدیث میں جو جو الفاظ استعمال کئے گئے ہیں وہ الفاظ کسی دوسرے شخص کے حق میں بیک وقت آج
 تک استعمال نہیں کئے گئے تو یقیناً یہ ماننا پڑے گا کہ ان کا معاملہ ہی سب سے جداگانہ معاملہ ہے چنانچہ لفظ قونی اور دفع
 کا علیحدہ علیحدہ استعمال قرآن کریم میں آچو بہت جگہ نظر آئے گا لیکن ایک ہی شخصیت کے بارے میں یہ دونوں لفظ ایک
 ہی سیاق میں کسی دوسری شخصیت کے متعلق آچو کہیں نظر نہیں آئیں گے۔ سورہ آل عمران میں حضرت مصی علیہ السلام
 کی شان میں یہ ہر دو لفظ اس طرح سے فرمادیئے گئے ہیں یعیسیٰ ابی متوفیک ورافک الی۔ ان کے علاوہ کسی کے
 حق میں ان دونوں لفظوں کو جمع نہیں کیا گیا۔ اسی طرح نزول کا لفظ بھی محاورات میں بہت جگہ آپ کی نظروں سے گزر چکا
 لیکن نزول کے ساتھ دفع اور دفع کے ساتھ نزول پھر نزول کی اتنی تفصیلات کسی ایک مقام پر بھی کسی کے
 حق میں آپ کی نظروں سے نہیں گذریں گی نہ کسی لغت میں نہ شعراء کے کلام میں نہ کسی آیت میں اور نہ کسی حدیث میں
 پس جب آپ ان مجملہ امور پر غور کریں گے کہ حدیث و قرآن میں جو الفاظ حضرت مصی علیہ السلام کی شان میں ایک جگہ
 جمع کر دیئے گئے ہیں وہ کسی بشر کے لئے بیک وقت ایک جگہ جمع نہیں کئے گئے تو پھر صرت ایک ہی نتیجہ بدیہی ہوگا آپ کے
 سامنے آجائے گا کہ ان کا معاملہ ہی یقیناً سب سے الگ معاملہ ہے۔ یہاں ایک ایک لفظ کو علیحدہ علیحدہ بحث کرنا ہاں

میں مجاز و استعارہ کی آڑ لینا کتنا بچا ہے سوال سیدھا یہ ہے کہ جس شخص کے بارے میں قرآن وحدیث میں بیک وقت یہ سب الفاظ استعمال ہوتے ہیں اور اُنکی کے ساتھ اُس کے تفصیلی سوانح حیات بھی موجود ہیں کیا اس کے بعد بھی ان میں لغوی مونثکافیوں اور مجاز و استعارہ کی تاویلات کی گنجائش نکل سکتی ہے

اسلام صرف مصلی مذہب نہیں بلکہ سلف صالحین سے ایک نئی صورت بھی منقول ملی آتی ہے۔ لہذا بعض کتب سنت کی حدود سے اس کی کوئی اور شکل بنالینا درست نہیں۔

یہ بات بھی اچھی طرح ذہن نشین کر لینی چاہیے کہ اسلام صرف ایک مصلی مذہب نہیں ہے جس کو صرف دماغی کاوشوں نے پیدا کیا ہو بلکہ وہ ایک مجموعی شکل و صورت کے ساتھ علما بھی منقول ہوتا چلا آتا ہے۔ ہمارے دین کا تمام تعلق اوپر سے ہے ہم نیچے سے کسی نئے دین ترانے کے مجاز نہیں اس کے بانی

آنحضرت مصلی اللہ علیہ وسلم تھے اُن سے صحابہ نے اُس کے شبہ اعمال اور اس کے بنیادی عقائد بھی سیکھے آپ نے اُن پر خود بھی ایمان رکھا اور اُن ہی پر بعد کی امت کو ایمان رکھنے کی وصیت فرمائی اور پھر کسی درمیانی انقطاع کے بغیر اسی طرح وہیں سپرد ہوتا رہا ہے۔ اور حفاظت الہیہ کا یہ عجیب کرشمہ تھا کہ بحث و تحقیق کا جو مرحلہ تھا وہ سب تیج تابین کے ماحول ہی میں ختم ہو چکا تھا یہ وہ قرن ہے جس کے متعلق غیرت کی شہادت خود لسان نبوت سے نکل چکی ہے اس لئے جب کسی دین کے مسئلہ پر بحث کی جائے تو اس کو شخص دماغی کاوش اور سنت کی مدد سے سرِ نو شروع کر دینا ایک بنیادی غلطی ہے یہاں ریسرچ کے اصول کا دین سے کوئی تعلق نہیں ہے یہ کام خود انبیاء علیہم السلام کا بھی نہیں اس کو قدرت نے براہ راست خود اپنے ہی دست قدرت میں رکھا ہے۔ ان کی بھی مجال نہیں کہ حکم ایزدی کے بغیر وہ ایک نقطہ کا اضافہ یا ایک نقطہ کی ترمیم کر سکیں چنانچہ ارشاد ہو۔

واذا اتلیٰ علیہم آیاتنا بینات قال الذین لا یرجون لقاءنا انت ہم غیر ہذا اوبدلہ قل ما یكون لی ان ابدلہ من تلقاء نفسی ان اتبع الا ما یوحی الی الخ

جب ہمارے کھلے کھلے احکام ان لوگوں کو پڑھ کر سنائے جاتے ہیں تو جن لوگوں کو ہماری ملاقات کی امید نہیں وہ تم سے یہ فراموش کرتے ہیں کہ اُنکے سوا کوئی اور قرآن لاؤ یا کم از کم اسی میں کچھ رد بدل کر دو ان سے کہندے کہ میرا تو ایسا معتقد نہیں کہ اپنی طرف سے اس میں کوئی رد و بدل کر سکوں میں تو اسی پر چلتا ہوں جو میرے پاس وحی آتی ہے

اس ترمیم و تبدل کا انحصار کچھ الفاظ ہی پر نہیں ہے بلکہ اس کے معانی کو بھی شامل ہے اور وہ لفظی ترمیم سے زیادہ شدید ہے۔ یہودیے یہود نے دونوں قسموں کی تحریفیں کی تھیں تو رات کے الفاظ میں بھی اور اُنکے معانی میں بھی قرآن کریم چونکہ آخری کتاب تھی اس لئے وہ دونوں قسموں کی تحریفوں سے محفوظ ہے لفظی ترمیم کا تو یہاں کوئی امکان ہی نہیں رہی معنوی ترمیم و تحریف تو انتہا کے بعض طعذ فزوں نے گو اس میں یہود کو کبھی مات دینی ہے مگر اس کی معنوی حفاظت کی وجہ سے وہ اصل دین پر کچھ اثر انداز نہیں ہو سکی اور ہر دور میں دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی ملحوظ کیا جاتا

رہا ہے پس اگر کوئی شخص آج یہ دعویٰ کرنے لگے کہ نمازیں پانچ نہیں صرف دو ہیں اور اسی کے لئے دہائی تراشیدہ دلائل کا ڈھیر لگا دے تو بالکل بے سودی ہے اس کو یہ بھی ثابت کرنا ہوگا کہ اُمتِ ادھر سے بھی صرف دو ہی نمازیں پڑھا کرتی تھی۔ بلکہ اس کو یہ بھی بتانا ہوگا کہ پانچ نمازوں کی فرضیت اگر غلط ہے تو پھر اس کی بنیاد کس دن سے قائم ہوئی اسی طرح مسئلہ جنت و دوزخ، فرشتے اور جنات وغیرہ کی حقیقتیں صرف لفظی بحثوں سے نئی نئی بنا کر پیش کرنی بھی غلط ہے کیونکہ ان الفاظ میں طرح اور پے منقول ہوتے چلے آئے ہیں اسی طرح اُن کے معانی بھی اور یہی سے مہوم اور معلوم ہوتے چلے آئے ہیں اسی طرح ختم نبوت اور نزولِ مسیح علیہ السلام کے الفاظ کا حال ہے یہ بھی اُمت میں ہمیشہ سے متصل ہوتے چلے آئے ہیں اور ہر دور میں اس کے صرف یہی ایک معنی سمجھے گئے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اب کوئی نبی نہیں بنیگا اور اسی کے ساتھ یہی منقول ہوتا چلا آیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام دوبارہ آنے والے ہیں اب ذرا اس پر غور فرمائیے کہ ایک طرف نبی کی آمد کی ممانعت بھی منقول ہے اور اسی کے ساتھ اسرائیلی رسول کی آمد بھی منقول ہے۔ اب اگر کوئی صرف اپنی دماغی کاوش سے یہ کہنے بیٹھ جائے کہ جب آپؐ کے بعد کوئی نبی نہیں تو عیسیٰ علیہ السلام بھی نہیں یا اگر عیسیٰ علیہ السلام آئیں گے تو اور نبی بھی آئیگی گے تو اس کا حامل صرف اپنی دماغی کاوش سے ایک علی دین بنانا ہوگا اس کو منقول شدہ دین نہیں کہا جاسکتا اور اگر فرض کر لو کہ ہمارا کہنا صحیح نہیں تو پھر آپؐ کو کسی تاریخ سے یہ ثابت کرنا ہوگا کہ ظالم تاریخ سے اس غلط عقیدہ کی بنیاد قائم ہوئی ہے مگر یہاں اسلامی تاریخ تو درکنار اگر اس بائبل میں دوسرے اہل مذاہب سے آپؐ اس اُمت کا عقیدہ پوچھیں تو وہ بھی کسی تردد کے بغیر آپؐ کو یہی بتائیں گے کہ اُن کے نزدیک کوئی نبی پیدا نہیں ہوگا ہاں وہی عیسیٰ علیہ السلام اسرائیلی رسول آئیں گے اس وقت یہ بحث نہیں ہے کہ یہ عقیدہ خلاف قیاس ہے یا نہیں اور نزول کے اہتمام کے لغت میں سمجھ لیا گیا ہے اور ختم نبوت اور نزول میں حرج و مرج نہیں کیا ہے۔ بلکہ بحث صرف یہ ہے کہ اُمت میں ان الفاظ کے معنی کیا سمجھے جاتے رہے ہیں تو آپؐ صرف اسی ایک مذکورہ بالا نتیجہ پر پہنچیں گے یہی وجہ ہے کہ تفسیروں میں اور شرح حدیث میں کتب عقائد میں اور دین کے تمام متبر لزمچر میں اسی حقیقت کو دوہرایا گیا ہے اور اسی حقیقت کے ماتحت ہر مذہبی نبوۃ اور ہر مذہبی مسیحیت کی تکفیر و تردید کی گئی ہے لہذا یہاں صرف مجازہ استعارہ یا ناتمام قول یا مبہم یا محرم الفاظ سے کوئی ایسی حقیقت تراش لینی جو آج تک اُمت کے بیان کردہ حقیقت کے برعکس ہو دین محمدیؐ کو ہلانے کے قابل نہیں اس کو نیا دین کہنا بجا ہے۔

قرآن کریم پر غور کرنے سے قبل یہاں یہ غور کر لینا بھی ضروری ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں جو مسئلہ زیر بحث آیا ہے وہ کیا مسئلہ ہے اور وہ کیوں زیر بحث آیا ہے۔ جب آپؐ اس طرف توجہ فرمائیے

حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے متعلق آیات پر غور کر لیں یہاں آئے مقدس کی پوری وہ روایت جو قرآن کریم نے نقل نہ کی ہے اور قرآنی بیانات میں نظر رکھنا ضروری ہیں۔

تو آپؐ کو معلوم ہوگا کہ سورہ انف میں جس امر کی اہمیت محسوس کی گئی ہے وہ یہ ہے کہ جو قوم کل تک خدا کے تعالٰیٰ کی منتوں کا

گوارہ بنی سہمی تھی آخر کیوں یک لخت وہ ان تمام مقتول سے محرم کر دیجی اور کیوں مقتول کی بجائے لعنت کا مورد بن گئی۔
 اس سلسلہ میں قرآن کریم نے ان کے ان پے در پے جرائم کا ذکر کیا ہے جو ایک ایک پدتر تھے اور جس کی کہ یہ قوم عادی بن
 چکی تھی جو مجرم ان کے یہاں شمار کئے گئے ہیں ان میں کچھ تو ان کے حیالناک اقوال ہیں اور کچھ زشت افعال۔ ان
 کے زشت افعال میں خدا اعلیٰ کے مقدس انبیاء علیہم السلام کا قتل کرنا ہے اور ان کے حیالناک اقوال میں سب سے
 حضرت مریم علیہا السلام پر بہتان طرانی اور ان کے ملکی صفت فرد زندقہ کے متعلق قتل کرنے کا دعویٰ کا دہ ہے۔ اب
 ہم کو دیکھنا یہ ہے کہ یہاں یہود ملعون کا بیان کیا ہے اور پھر ان بیانات ہی کی روشنی میں قرآنی فیصلہ پر غور کرنا ہے۔
 یہ ظاہر ہے کہ کتاب اللہ کی حیثیت چونکہ ایک حکم اور فیصلہ کی ہے اس لئے ہم کو یہ امر خاص طور پر ملحوظ رکھنا چاہیے کہ
 جس معاملہ کے متعلق قرآن کریم نے فیصلہ فرمایا ہے اس میں فریقین کے بیانات کیا نقل کئے ہیں یہاں کسی ایک حرفت کا
 اپنی جانب سے اضافہ کرنا جو مقدمہ کی جان ہو قرآن پر خیانت یا عجز کا بڑا اتہام ہے۔ یہ بات ہر شخص جانتا ہے کہ ہر عدالت
 کے لئے یہ کتنا ضروری ہے کہ وہ فریقین کے بیانات نہایت احتیاط کے ساتھ منظر کرے اور بالخصوص جو اجزاء کسی فریق
 کے مقدمہ کی اصلی مدعا ہوں ان کو پورے طور پر واضح کر دے آج بھی اگر کوئی عدالت فریقین کے بیانات قلمبند
 کرنے میں ایسی تفسیر کر جائے تو اس کے حق میں یہ کتنا بڑا سنگین جرم شمار ہو گا جس سے ہم ہائے نزدیک جو بات
 یہاں صورت واقعہ کو آسانی سے حل کر دے سکتی ہے وہ یہ ہے کہ پہلے ہم فریقین کے بیانات کو حاشیہ آرائی کے بغیر سمجھیں
 اس کے بعد کسی تاویل کے بغیر قرآنی فیصلہ کو سمجھنے کی کوشش کریں۔ اس قاصرہ کے موافق جب ہم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا
 معاملہ سامنے رکھتے ہیں تو جو بیان ہم کو یہاں یہود کا ملتا ہے وہ مرتبہ یہ ہے کہ ہم نے ان کو قتل کر ڈالا ہے مگر یہ کہ کس
 غرض سے ان کو قتل کیا ہے اور کس آگے قتل کیا ہے اس کو انھوں نے نہ یہاں بیان کیا ہے اور نہ یہ باتیں ان کے نزدیک
 کچھ اہم معلوم ہوتی ہیں جس بات پر انھوں نے اپنے بیان دعویٰ میں زور دیا ہے وہ مرتبہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی
 ذات کی تنہیں دہمیں ہے دوم ان کے قتل کرنے کا پورا جزم و یقین ہے اسی لئے مقتول کے مرتبہ نام یا لقب ہی پر انھوں
 نے کفایت نہیں کی بلکہ خاص طور پر ان کی خاص مادی نسبت کا بھی ذکر کیا ہے یعنی والد کے بغیر پیدائش اور اس سے بھی زیادہ
 یہ کہ اس شخص وہی ہے جو ”روح اللہ“ کہلاتا ہے اس کے بعد انھوں نے اپنی جس جرات کا میاں کا نہ ذکر کیا ہے وہ قتل
 کا جرم ہے چنانچہ اس کو بھی انھوں نے لفظ ”ان“ سے ذکر کیا ہے جو عربی زبان میں جزم و یقین کے لئے مستعمل ہے تاکہ
 یہ ثابت ہو جائے کہ ان کو نہ تو اپنے قتل میں کوئی شبہ ہے اور نہ اس مقتول کی ذات میں کوئی شبہ ہے جس کے قتل کا
 ان کو دعویٰ تھا۔ اس سے زیادہ کوئی اور بات یہاں نقل نہیں کی گئی۔ اس لئے قرآنی فیصلہ بھی ہم کو صرف اسی بیان
 کی روشنی میں دیکھنا چاہیے

نفسانہ کی متعلق یہاں قرآن کریم نے مرتبہ آسانی کہا ہے کہ وہ یقینی طور پر کوئی بات نہیں کہتے مختلف باتیں بناتے

ہیں اور چند وجوہات کی بنا پر حقیقت کا اُن کو کچھ پتہ ہی نہیں ہے اس لئے موت اُکل کے تیر چلانے کے سوا اُن کے لئے چارہ کار ہی کیا ہے ہاں اجمالی طور پر اُن کا یہ خیال ضرور تھا کہ وہ اپنے جسم ناسوتی یا لاحوتی کے ساتھ آسمانوں پر اُٹھائے گئے۔ اب ظاہر بات ہے کہ قرآنی الفاظ کے مطابق جو بات یہاں تنازع فیہ نظر آتی ہے وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت زندہ شخصیت ہے۔ یہود کہتے تھے کہ ہم نے اُن کو قتل کر ڈالا ہے اور نصاریٰ اس خیال میں تھے کہ وہ آسمان پر اُٹھائے گئے ہیں۔ اُن کی روح کے متعلق نہ یہاں کوئی تذکرہ ہے اور نہ دفع کا تذکرہ معرض بحث میں لایا جاسکتا ہے کیونکہ روح کا معاملہ ایک فطری معاملہ ہے وہ انسان کے ادراک سے بالاتر بات ہے۔ اس پر نہ یہود کوئی محنت قائم کر سکتے ہیں اور نہ قرآنی بیان کو وہ تسلیم کرتے ہیں اس لئے حسب تصریح قرآن کریم اُن کے دعویٰ ہی میں روح زیر بحث نہ تھی تو فیصلہ میں اُس کا ذکر کیسے آسکتا ہے ظاہر ہے کہ قتل کا فعل جسم پر وارد ہوتا ہے روح پر وارد نہیں ہو سکتا۔ لہذا اُن کے مقابل میں جب قرآنی فیصلہ یہ ہو کہ وہ متوکل نہیں ہوئے بلکہ مرفوع ہوئے ہیں تو یہاں دفع سے جسم ہی کا دفع مراد ہو گا نہ کہ روح کا۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معلوب ہونے اور ان کے معوت سے مرجائے کی وجہ سے اُن

یہاں ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ یہود نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سولی پر چڑھا دیا تھا اُن کے سر پر کانٹوں کا تاج بھی دکھا، منہ پر تھوکا بھی اور کچھ ذکرنا تھا وہ سب کچھ بھی کر لیا تھا اور العباد باللہ حتیٰ کہ جب اُن کو پوچھا یقین ہو گیا کہ اُنھوں نے اُن کو درحقیقت مار ڈالا ہے تو اُن کو سولی سے اتارا مگر اُن میں زندگی کی کوئی بق باقی تھی آخر وہ چھپ کر کشمیر یا دنیا کے کسی اور غیر معروف شہر میں آکر اپنی موت سے مر گئے تھے۔ اس جماعت کے نزدیک یہود کا یہ گناں تھا کہ چھ شخص بھی صلیب کے ذریعہ مارا جاتا ہے وہ لعنتی موت مرتا ہے اس لئے وہ پارتے تھے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رسول ہونے کی بجائے اُن کا ملعون ہونا ثابت کریں اس لئے اُن کے نزدیک یہ از بس ضروری تھا کہ اُن کی موت صلیبی موت ہو تاکہ وہ اُن کے لعنتی ہونے کا ثبوت بن سکے۔ اس جماعت کو یہود کے یہ سب جرائم مسلم ہیں یعنی اُن کا سولی دینا اور تمام اہانت کے اسباب کا ارتکاب کرنا حتیٰ کہ اُن کو اس ذلت میں پہنچا دینا کہ اُن کے حق میں زندگی کا کوئی امکان بھی باقی نہ رہے اور یہاں قرآنی تردید کا محال صرف یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں گواہ اسباب موت سب پورے ہو چکے تھے مگر اُن میں کچھ جان باقی رہ گئی تھی اس لئے وہ صلیبی موت سے نہیں مرے بلکہ کہیں باہر خود اپنی موت سے مرے ہیں اس لئے اُن کی موت لعنتی موت نہیں ہوئی بلکہ اُن کو ہر قسمی عزت کی موت نصیب ہوئی ہے اور ان کے بڑے درجے بلند تھے اُن کے نزدیک بل رفیعہ اللہ الیہ کی تفسیر ہی ہے۔

اب اگر وہ درحقیقت یہی تھا جو اس جماعت کا خیال ہے تو یہاں حسب ذیل امور قابل غور ہیں
 (الف) اگر درحقیقت یہود کا دعویٰ یہاں اُن کی صلیبی موت کا تھا تو پھر کیا وجہ ہے کہ قرآن کریم نے اُن کے

بیان میں صلیب کا دعویٰ نقل نہیں کیا اور کیوں قتل کا ایک عام لفظ نقل کیا ہے

(د) اور کیا وجہ ہے کہ جبکہ اُن کا تمام زور صلیبی موت کے متعلق تھا تو تردید میں صرف نفی قتل پر زور دیا گیا ہے اور کیوں ایک ایسے غیر متعلق جرم کی نفی پر زور دیا گیا ہے جس کی نفی سے اُن کے دعویٰ کی تردید کو کئی تعلق نہیں تھا یعنی فعل قتل ظاہر ہے کہ یہ ایک عام جرم ہے جو صلیب اور غیر صلیب ہر آلہ سے حاصل ہو سکتا ہے قتل کی نفی پر تو زور نہ دینا اور ایک عام جرم کی نفی پر زور نہ دینا یہ کہاں تک مناسب ہے۔

(ج) پھر کتنی عجیب بات ہے کہ قرآن کریم نے اگر ایک بار صلیب کا انکار بھی کیا تو وہ بھی ایسے محل پر کیا ہے جو اس کا صحیح محل نہ تھا یعنی جب قرآن کریم ان کی لعنتی موت تسلیم نہیں کرتا بلکہ اس کی بجائے اُن کی موت کو عزت کی موت قرار دیتا ہے تو پھر بلاغت کا تقاضا یہ ہے کہ ان دونوں باتوں کو مقابل بنا کر ذکر کرنا چاہیے تھا اور یوں کہنا تھا کہ وما صلیبوا یقیناً بل دفعہ اللہ الیہ مگر کتنی حیرت کی بات ہے کہ یہاں بھی قرآن کریم نے خاص صلیب کی بجائے صرف ایک عام فعل قتل کی نفی فرمائی ہے اور یوں فرمایا ہے کہ وما قتلوا یقیناً بل دفعہ اللہ الیہ۔

(د) اس تفسیر کی بنا پر یہ غور کرنا بھی ضروری ہے کہ جو چیز موقعہ واردات پر واقع ہوئی وہ تھی کہ وہ کشمیر یا اور کسی ملک چلے گئے تھے رہا اُن کی موت کا مسئلہ تو اگر اُن کی موت کہیں عجا کر واقع ہوئی تو یہ سالوں یا صدیوں بعد کا معاملہ ہے پس جو بات یہاں صورت حال بتانے کے لئے ضروری تھی اُس کو کیوں حذف کر دیا گیا ہے اور صاف طور پر یہ کیوں نہیں فرما دیا گیا کہ یہود نے اُن کو سولی نہیں دی بلکہ وہ زندہ کشمیر وغیرہ کہیں چلے گئے تھے تاکہ یہ بات واضح ہو جاتی ہو صلیبی موت سے بچنے کی من کی شکل کیا ہوئی پس اصل حقیقت کا تو انکار کرنا اور موت کی ایک عام منت کا بیان کرنا یہ کس درجہ بے محل اور غیر متعلق بات ہے۔

(هـ) اس سے بڑھ کر یہاں یہ سوال بھی پیدا ہوتا ہے کہ اگر اصل بات اُن کی طبعی موت تھی تو یہاں بل دفعہ اللہ الیہ کی بجائے بل توفاعہ اللہ کہنا زیادہ مناسب تھا تاکہ ثابت ہو جائے کہ وہ صلیبی موت سے نہیں مرے بلکہ طبعی موت سے مرے ہیں اور جب اپنی طبعی موت سے مرے ہیں تو رفع درجات کا مسئلہ خود بخود ثابت ہو جاتا ہے پس اگر صورت حال کا انکشاف ہوتا ہے تو وہ اسی صورت سے ہوتا ہے کہ یہاں ان کی طبعی موت کا ذکر کیا جائے۔

لیکن آیت بالا میں یہاں ان تینوں الفاظ میں سے کوئی لفظ نہیں ہے۔

نہ (۱) وما صلیبوا یقیناً بل دفعہ اللہ الیہ

نہ (۲) وما قتلوا یقیناً بل اذہبہ اللہ الی الکشمیر

اور نہ (۳) وما قتلوا یقیناً بل توفاعہ اللہ

اب اگر ہم اس جماعت کے خیالات کو صحیح تسلیم کرتے ہیں تو ہم کو یہ اقرار کرنا پڑے گا کہ سرے سے یہود کا اصل دعویٰ ہی یہاں

مذکور نہیں یعنی خاص صلیب دینا کیونکہ ان کے بیان کے مطابق ان کی لعنتی موت ہونا اسی وقت ثابت ہو سکتا ہے جبکہ یہ ثابت ہو جائے کہ ان کی موت صلیب کے ذریعہ واقع ہوئی ہے اس لئے یہاں ان کے دعوے میں قتل کے عام جرم کا نقل کرنا مدعیین کے دعویٰ کی بھی اور ان کے مقاصد کے بھی بالکل خلاف ہیں۔ اسی طرح جب ہم قرآن کریم کے فیصلہ پر نظر کرتے ہیں تو یہاں بھی واقعہ کی اصل صورت بالکل بہم نظر آتی اور صورت حال کا کچھ انکشاف نہیں ہوتا کیونکہ یہاں ان کے کشمیر جانے کا ذکر ہے نہ ان کے طبعی وفات پانے کا کوئی تذکرہ ہے اس لئے اس کا کوئی انکشاف نہیں ہوتا کہ ملزمین جس کے قتل کے اس شدید مدعی تھے اگر وہ شخص مقتول نہیں ہوا تو آخر پھر کدھر گیا۔ ظاہر ہے کہ ایسے شخص کے متعلق جو نہ صرف ان کے زیرِ حراست آچکا تھا بلکہ ان کی آنکھوں کے سامنے رہی چکا تھا صرف یہ کہہ دینا کہ وہ سولی پر نہیں مرا تھا بلکہ عزت کی موت مرا تھا کیا تشفی بخش تھا ہاں اگر یہ کہہ دیا جاتا ہے کہ ہم نے اس کو فلاں مقام پر پھینکا تھا اور اسی کے ساتھ یہ بھی واضح کر دیا جاتا کہ مدعیین کے لئے اس معاملہ لگے کا باعث کیا تھا تو بیشک صورت حال پر روشنی پڑ سکتی تھی لیکن موت یہ کہہ دینا کہ ان کی عزت کی موت واقع ہوئی ہے بے معنی فیصلہ ہے اور بالکل عبید از قیاس بھی ہے کیونکہ جو لوگ ان کے قتل کے مدعی تھے وہ یہود تھے اور اس بارے میں ان کو تائیدیں تھیں کہ اپنے بیان میں اس کے متعلق تاکید و تائید کے جتنے طریقے وہ استعمال کر سکتے تھے سب استعمال کر چکے تھے۔ اب اگر قرآن کریم یہ تسلیم کر لیتا ہے کہ تم نے ان کو سولی پر چڑھا دیا تھا مگر جب وہ سولی سے مردہ کچھ کڑا رہے گئے تھے تو وہ پورے طور سے نہیں مرے تھے۔ اگرچہ تم کو مردہ معلوم ہوتے تھے پھر بعد میں ان کو کسی غیر جگہ لجا کر خود ہم نے ان کو موت دی تھی یہ بیان مبتنا خلافت قیاس ہو سکتا ہے ظاہر ہے۔ خاص مگر جب کہ ان کی موت تسلیم کر لی جائے جو لوگ یعنی اسباب قتل کا از کتاب کر چکے تھے ان سے یہ کہنا کہ وہ ان اسباب سے نہیں مرے بالکل اتنی ہی مضحکہ خیز بات ہوگی جیسے کوئی قاتل اپنی صفائی کے بیان میں یہ کہے کہ مقتول کے پیٹ میں پھر اتویں نے ہی گھونپا تھا مگر مقتول اس کی وجہ سے نہیں مرا بلکہ وہ اپنی طبعی موت سے مرا ہے یہ سب جانتے ہیں کہ قاتل کے یعنی آؤ قتل کے استغول کرنے کے بعد ان حالات میں جبکہ موت کا ظاہری سبب وہی ہو کوئی عدالت اس کے سوا کوئی عقول نہیں سمجھے گی بلکہ اس کی سماعت مقتول کے حق میں ایک ظلم تصور کر لگی پھر یہاں سولی کا جرم تسلیم کر لینے کے بعد اور وہ بھی اس حد تک کہ ملزمین کے نزدیک اس کی موت یقینی ہو چکی ہو فانی کائنات کا یہ فیصلہ دینا کہ وہ تمہارے مارنے سے نہیں مرے بلکہ ہمارے مارنے سے مرے ہیں ان کے مقابل میں کیا اثر انداز ہو سکتا ہے بالخصوص جبکہ اس عبید از قیاس دعوے کے لئے کوئی قرینہ بھی یہاں ذکر نہیں کیا گیا۔ دوسرے لفظوں میں اگر اس فیصلہ کو تسلیم کر لیا جائے تو اس کا مطلب یہی نکلے گا کہ اپنے دشمن کی ہلاکت جو ہر شخص کا مقصد ہوتا ہے یہاں اس کو اللہ تعالیٰ نے خود اپنے ہاتھوں سے پورا کر دیا تھا۔ دشمنوں کے مقابلہ میں اب یہ بحث کھڑی کرنی کہ ان کی یہ موت بڑی عزت کی موت تھی ہمارے نزدیک زخموں پر نمک پاشی سے کم نہیں۔

یہ بات بھی نظر انداز کرنے کے قابل نہیں ہے کہ حسب بیان قرآن کریم یہود کے جرم کی جو نوعیت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں تھی وہی نوعیت دوسرے انبیاء علیہم السلام کے ساتھ بھی تھی یعنی قتل و دونوں مقامات پر قرآن کریم نے ایک ہی لفظ قتل کو استعمال فرمایا ہے۔ فرق ہے تو صرف یہ کہ عیسیٰ علیہ السلام کے قتل ہونے کو اس نے تسلیم نہیں کیا اور دیگر انبیاء علیہم السلام کے حق میں تسلیم کر لیا ہے تو اب سوال یہ ہے کہ جب یہاں مدین بھی ایک ہی قوم تھی اور دعویٰ بھی ایک تھا تو پھر مرث ایک عیسیٰ علیہ السلام کی خصوصیت کیا تھی کہ ان کے حق میں ان کے رفیع روحانی یا عزت کی سوت کی تصریح ضروری سمجھی گئی ہے اور دیگر انبیاء علیہم السلام کے حق میں ان کی موت کے متعلق ایک کلمہ تک نہیں فرمایا گیا حالانکہ یہود کا مقصد ان کے قتل کرنے سے بھی اس کے سوا اور کیا تھا کہ ان کے نزدیک یہ سب مقدس گروہ بھی لسنی تھا۔ والیاذ بانہ کیا اس سکوت کا مطلب یہ نہیں نکلتا کہ ان کے معاملہ میں رفیع روحانی یا رفیع درجات تسلیم نہیں کیا گیا۔ والیاذ بانہ حقیقت یہ ہے کہ روح کے رفیع یا عدم رفیع کا مسئلہ یہاں زیر بحث تھا اور نہ یہ مسئلہ کسی کے حق میں خواہ عیسیٰ علیہ السلام ہوں یا دیگر انبیاء علیہم السلام زیر بحث آنے کے قابل ہے۔

پھر اگر یہاں رفیع سے رفیع روحانی مراد ہوتا تو کیا اس کے لئے صرف بل دفعہ اللہ کا لفظ کافی نہ تھا۔ یہاں لفظ الیہ کا بے ضرورت کیوں اضافہ کیا گیا ہے۔

عیسیٰ موت کا لفظ ہونا اور اس کے مقابلہ میں موت کی موت کا اضافہ

رفیع روحانی اور عزت کی موت کا یہ سارا اضافہ اس پر مبنی ہے کہ صلیبی موت کے لفظی موت ہونے کی شریعت کی نظر میں کوئی اہمیت بھی ہو لیکن اگر یہ تھیں ہی بے بنیاد ہے تو پھر قرآن کریم کی نظر میں اس کی کوئی اہمیت ہو سکتی ہے اور نہ کسی غلط فہمی پر وہ اپنے صحیح فیصلہ کو مبنی کر سکتا ہے۔ جب اس پر نظر کی جاتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ لفظی موت کا اسلام میں کوئی تصور ہی نہیں ہے یہاں کفار جتنے ہیں وہ سب کے سب ملعون ہیں خواہ زندہ ہوں یا مردہ سولی یا گولی کھا کر آخر جب ملعون قرار دیئے گئے تو کیا یہ لعنت ان کے دم کے ساتھ ساتھ نہ رہی۔ یقیناً حیات سے لے کر موت اور موت سے لیکر قیامت اور قیامت سے جہنم تک ان کے دم کے ساتھ لگی رہے گی۔ مجلہ ادیان مساویہ میں موت کے اچھے اور بُرے ہونے کا تعلق انسانوں کے اعمال پر رکھا گیا ہے نہ کہ کسی خاص آرتس پر اور یہی بات معقول بھی ہے۔ یہ بات بالکل غیر معقول ہے کہ ایک پاکباز انسان اگر سولی پر مارا جائے تو وہ صرف اس خاص آرتس کی وجہ سے لفظی میں جائے ہی وجہ ہے کہ قرآن کریم نے دیگر انبیاء علیہم السلام کے متعلق یہود کے جرم قتل کا اعتراف کر لینے کے باوجود ان کی عزت کی موت ہونے کی طرحت کوئی تو نہیں فرمائی اور نہ اس میں یہی بات کی طرحت کی ضرورت تھی بلکہ جس بات کی اہمیت محسوس فرمائی وہ یہ ہے کہ یہ وہ مقدس جماعت ہے جس کے قتل کا دبا بل یہ ہے کہ جو جماعت کل تک لعنت کا گہوارہ بنی ہوئی تھی اب وہ مورد لعنت بن گئی ہے تعجب ہے کہ یہاں سیاق کلام تو یہود کے ملعون ہونے کے

اسباب بیان کرنے کا تھا اور اس میں بے بنیاد اور اثنا عشری علیہ السلام کے ملعون ہونے نہ ہونے کی بحث کھڑی کر دی گئی
 رُفَع کا لفظ قرآن کریم میں
 ایک جگہ بھی لفظی موت کی
 ترمیم کے لئے مستعمل نہیں
 بحث کا وہ سرا پہلو یہ ہے کہ لفظ رُفَع کے معنی پر بھی غور کر لینا چاہیے کہ کیا یہ لفظ عزت قرآنی میں
 کہیں عزت کی موت کے لئے استعمال ہوا ہے؟ جہاں تک ہم نے قرآن کریم اور کتب لغت
 پر نظر کی ہے ہم کو اس لفظ کے معنی کہیں لفظی موت کے بالمقابل عزت کی موت دینے کے ثابت
 نہیں ہوئے بلکہ اس لفظ کا استعمال غیر ذی روح میں بھی ہوتا ہے جہاں موت کا احتمال ہی نہیں ارشاد ہوتا ہے رُفَع
 السموات بغیر عہ ترونها۔

یہاں لفظ "رُفَع" آسمانوں کے متعلق استعمال ہوا ہے اسی طرح اس کا استعمال زندوں اور مردوں میں
 رُفَع کے معنی
 قرآن و لغت میں
 کیسا نظر آتا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ موت کے ساتھ اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ اب آیات
 ذیل پر نظر فرمائیے:-

- (۱) وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ
- (۲) يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ
- (۳) وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْآفَافِ
- (۴) وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا
- (۵) وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ
- (۶) وَرَفَعَ آدَمَ عَلَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ

ان تمام آیتوں میں رُفَع کا لفظ ان الفاظوں ہی میں استعمال ہوا ہے مگر کسی ایک جگہ بھی اس کے معنی عزت
 کی موت کے مراد نہیں ہیں بلکہ مردوں میں اس کا استعمال ہی نہیں ہوا۔ یہاں ایک بڑا مغالطہ یہ ہے کہ معنی علیہ السلام
 کے رُفَع جسمانی کا سلسلہ گویا صرت لفظ رُفَع سے پیدا ہو گیا ہے اور اس لئے ہم سے یہ مطالبہ کیا گیا ہے کہ رُفَع کا لفظ رُفَع
 جسمانی کے لئے کہیں آیا ہے یا نہیں۔ درحقیقت یہ بحث کا رخ پلٹنے کے لئے صرف ایک چال ہے اصل سوال یہ تھا
 کہ یہ لفظ عزت کی موت کے لئے کہیں استعمال ہوا ہے یا نہیں اور چونکہ یہ معنی کہیں ثابت نہیں اس لئے بحث کا رخ
 بدلنے کے لئے ذہنوں کو ایک دوسرے سوال کی طرف متوجہ کر دیا گیا ہے تاکہ اصل سوال کی طرف کسی کا ذہن متوجہ نہ ہو سکے
 اصل بات یہ ہے کہ رُفَع کا لفظ صرت بلند کرنے اور اُٹھانے کے معنی میں مستعمل ہوتا ہے اس میں جسم کی خصوصیت
 ہے نہ روح کی بلکہ وہ غیر ذی روح میں بھی مستعمل ہوتا ہے جب عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں جسم کا رُفَع اس لئے مراد لیا گیا ہو
 کہ یہاں زیر بحث جسم ہی کا معاملہ تھا یہود اُس کے قتل کے مدعی تھے اور نصاریٰ اس کے رُفَع کے پس جب یہاں روح
 زیر بحث ہی نہ تھی تو رُفَع سے روح کا مراد ہو کیسے سکتا تھا۔ اس مقام کے علاوہ قرآن کریم میں کسی جگہ اگر کسی شخص کے

مستحق یہ بحث نہیں تھی کہ وہ قتل کیا گیا ہے یا اپنے جسم کے ساتھ اٹھایا گیا ہے اس لئے کسی اور جگہ خاص جسم کے رخنہ کی کوئی دلیل موجود نہیں ہے پس افسانوں میں جن کے جسم شاہدہ میں ہوتے ہیں جب یہ لفظ استعمال ہوتا ہے تو چونکہ ہاں اُن کے جسم کے رخنہ کا احتمال ہی نہیں ہوتا اس لئے وہاں معنوی رخنہ یعنی درجہات کی بلندی مراد ہوتی ہے اور یہ صحیح ہے کیونکہ اس لفظ کا استعمال ہر قسم کی بلندی کے لئے ہوتا ہے جسم کی ہوا معنوی جیسا موقع اور محل ہوگا اُس کے مطابق اس کے معنے مراد لئے جائیں گے یہی حال لفظ توفی کا ہے وہ بھی زندوں اور مردوں دونوں میں یکساں استعمال ہے یعنی علیہ السلام کے معاملہ میں لفظ توفی رخنہ نزول اور اُٹس کی پوری تفصیلات موجود ہیں اس کے ساتھ یہاں قومی تاریخیں بھی موجود ہیں پس یہ مسئلہ قومی تاریخ اور آیات و احادیث کی روشنی سے ثابت ہوا ہے یہ سمجھنا بڑی نا فہمی ہے کہ یہ مسئلہ صرف لفظ رخنہ کی پیداوار ہے جیسا کہ آیت ۱۷ میں حضرت یوسف علیہ السلام کے والدین کے جسمانی رخنہ کا معاملہ صرف لفظ رخنہ سے پتہ نہیں چلا سکتا بلکہ اُس کے لئے دوسرے خارجی قرآن بھی تھے اور یہاں تو قرآن نہیں بلکہ دلائل موجود ہیں اور وہ بھی واضح سے واضح اور مستحکم سے مستحکم۔ خلاصہ یہ کہ جب ایک طوطی موت کا افسانہ بے بنیاد ثابت ہوتا ہے اور دوسری طرف رخنہ کا استعمال بھی عزت کی موت یعنی طوطی کی تردید کے لئے نہیں ملتا تو پھر آیت بالا کی تفسیر کیسے قبول کی جاسکتی ہو؟ اب ذرا اس پر بھی نظر ڈالتے چلیے کہ خاص یعنی علیہ السلام کے حق میں ان کا سولی دیا جانا، قرآن کریم سے اور اس کی تردید میں

وہ دلیل کرنا کیا یہ تاریخ قرآن کریم کو مسلم ہے؟
یہاں سب سے پہلے یہ دیکھنا ہے کہ قرآن کریم نے جب یہود کے ملعون ہونے کے اسباب کا تذکرہ کیا ہے تو خاص یعنی علیہ السلام کے مسئلہ میں کسی سبب کا ذکر کیا ہے آیت و قوله انا قتلنا المسیح عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام معلوم ہوتا ہے کہ یعنی علیہ السلام کے معاملہ میں صرف اُن کا یہ کہنا کہ ہم نے اُن کو قتل کر ڈالا ہے ان کے لعنت و لعنت کا سبب بن گیا تھا اب سوال یہ ہے کہ اگر اس معاملہ میں اُن کی جانب سے وہ تمام بدترین اور قویٰ ترین دلائل کی حرکات ناگہان سرزد ہو چکی تھیں جو بھی ذکر ہو چکیں تو ان تمام مکروہ افعال کا ذکر نہ کرنا اور صرف ایک دعویٰ قتل و قتل کرنا کیا یہ معقول ہو سکتا ہے۔ عقل ایک لٹو کے لئے بھی یہ باور نہیں کر سکتی کہ اگر اس سلسلہ میں ان مکروہ افعال کا ان سے صدور ہوا تھا اور ان تمام مظالم اور جرائم پر پردہ ڈال دیا جاتا اور صرف ایک دعویٰ قتل کو ان کے اسباب لعنت میں ذکر کیا جاتا اور اس سے کہیں بڑھ کر اسباب لعنت کے ذکر سے سکوت کر لیا جاتا ہمارے نزدیک دشمنوں اور مجرموں کے حق میں اس سے بڑھ کر کیا معنی کی مثال ملنا ناممکن ہے۔

اس کے علاوہ سورہ مائدہ میں جب اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر اپنے انعامات کا تذکرہ فرمایا ہے تو ان میں ایک بڑا انعام یہ بھی شمار کیا ہے واذ کلفنا بنی اسرائیل حمل عذک اور یہ انعام بھی قابلِ یاد ہے

جبکہ ہم نے بنی اسرائیل کو تم سے دور روکے رکھا اب اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ بنی اسرائیل نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو
 پکڑ کر سولی پر چڑھا دیا تھا اور سب ناروا سلوک ان کے ساتھ کر لئے تھے تو کیا بنی اسرائیل کی اس دست ورس کے بعد
 عربی ادب و لغت کے محاذ سے مذکورہ بالا جملہ استعمال کرنا صحیح ہے دوم پھر کیا یہ دردناک مظالم اور تذلیل و توہین
 کا سلوک اس قابل ہے کہ ان کے عجیب و غریب معجزات اور نزولِ مادہ جیسے انعامات کے پہلو بہ پہلو ایک انعام بنا کر
 اس کو ذکر کیا جائے۔ تیسرے سورہ آل عمران میں یہ ارشاد ہے

وَمَكْرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ
 یہود نے بھی خفیہ سازش کی اور ہم نے ان کے مقابلہ میں خفیہ تدبیر کی
 خیر الما کوین۔ اور اللہ تعالیٰ تدبیر کرنے والوں میں سب سے بہتر و برتر ہے۔

آیت بالا سے ثابت ہوتا ہے کہ جب یہود بے بہود نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کی تدبیریں کیں تو ان کے مقابلہ
 میں اللہ تعالیٰ نے بھی تدبیر فرمائی اور یہ ظاہر ہے کہ جب قدرت خود ضعیف انسان کی تدبیر کے مقابلہ کے لئے کھڑی
 ہو جائے تو پھر کسی کی ضعیف یا قوی تدبیر کیا مل سکتی ہے یہ بات الگ ہے کہ جب قدرت تدریج و اہمال کے قانون کے
 ماتحت کسی گرفت کا مادہ ہی نہ فرمائے تو کچھ مدت کے لئے انسان اپنی سب تدبیروں میں کامیاب نظر آئے لیکن اگر
 قدرت الہیہ ان تدبیر کے مقابلہ کے لئے کھڑی ہو جائے تو کیا پھر اس رسوائی و ذلت کی کوئی مثال مل سکتی ہے جو یہاں
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں ناہموں نے اپنی جانب سے تراش لی ہے اور کامیاب دشمنوں کے مقابلہ میں قرآن
 کریم کا یہ دعویٰ کرنا کہ واللہ خیر الما کوین۔ اللہ سب تدبیر کرنے والوں سے بڑھ کر تدبیر کرنے والا ہے۔ قابلِ مضحکہ نہیں ہے

لفظ مکروہ معنی عربی لغت میں خفیہ تدبیر کرے ہیں۔ لفظ مکروہ جس کے معنی لغت میں خفیہ تدبیر کے ہیں پس اس لفظ کا تقاضا یہ ہے کہ یہاں
 کوئی تدبیر ایسی ہونی چاہیے جس کا دشمنوں کو علم بھی نہ ہو سکے اور نتیجہ کے لحاظ سے وہ اس درجہ ناکام بھی رہیں کہ پھر ان کے
 مقابلہ میں اللہ تعالیٰ کا خیر الما کوین ہونا روزِ روشن کی طرح واضح ہو جائے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہجرت کے واقعہ میں لفظ اس قسم کا ایک جملہ قرآن کریم میں ہم کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہجرت
 کے متعلق بھی ملتا ہے۔ ارشاد ہوتا ہے ویکرون ویکرون ویکرون واللہ
 خیر الما کوین۔ اور وہ خفیہ سازش کر رہے تھے اور وہ خفیہ تدبیر کر رہے تھے اور وہ خفیہ تدبیر کر رہے تھے

یہاں بھی قریش کی سازش کا ذکر ہے پھر اس کے مقابلہ میں اللہ تعالیٰ کے خفیہ تدبیر فرماتے کا تذکرہ ہے
 اور آخر میں پھر وہی کلمہ دہرایا گیا ہے جو عیسیٰ علیہ السلام کے مقابلہ میں کہا گیا تھا یعنی واللہ خیر الما کوین۔

عجیب بات ہے کہ ہجرت کے لئے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے نکلے تو یہاں بھی گفارِ محاصروہ کر چکے تھے
 اور یہاں بھی آپ حضرت علیؓ کو اپنی بجائے چھوڑ گئے تھے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب آسمانوں پر ہجرت کرنے لگے

تو یہاں بھی دشمن گھیر ڈال چکے تھے اور یہاں بھی ایک شخص اُن کی بجائے دشمنوں کے ہاتھوں میں موجود تھا قرآن کریم نے دونوں مقامات پر اپنی تہیہ و تدبیر اور کفایت کی غلط فہمی کو اسی لفظ ہکمر سے ادا فرمایا ہے۔ ان دونوں ہجرتوں میں جب خدائی تدبیر کا موازنہ کیا جاتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ جو تدبیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں ظاہر ہوئی وہ دشمنوں پر ایک بڑی کاری ضرب تھی۔ ان دونوں مقامات پر خدا تعالیٰ کے یہ دونوں رسول گو دشمنوں کے نرغے میں سے صاف نکل گئے اور کسی کا بال بیکا نہ ہوسکا مگر غور فرمائیے تو آپؐ کو کچھ معلوم ہوگا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے دشمنوں کے علم میں اسی سرزمین پر بھیج دیا اور ہر معرکہ میں اُن کو شکست دیتے رہنا آخرتہً سب میں اپنے آبائی وطن کو فتح کر لینا جتنا قریش کے لئے سوا ہاں روح ہو سکتا تھا آخر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسمانوں پر چلے جانا یہود پر شاق نہیں ہو سکتا۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں ایک مقتول لاش بھی موجود تھی مگر اس کے حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہونے نہ ہونے میں بہت سے شبہات پیدا ہو گئے تھے۔ اس لئے یہ مسئلہ زیر بحث آگیا تھا کہ مقتول وہی حضرت مسیح علیہ السلام ہی یا کوئی دوسرا شخص۔ مگر یہاں حضرت علیؑ نہ سب کے جانے پہچانے شخص تھے۔ یہاں قریش کو پورا یقین ہو گیا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی مشبہ کے بغیر اُن کے ہاتھوں سے نکل چکے ہیں اور پھر طرہ یہ کہ اُن سے ذرا فاصلہ پر اُن کا سر کھپنے کے لئے موجود بھی ہیں۔ پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام باہمی ہمہ رافت و رحمت جب دوبارہ اپنے وطن لوٹ کر تشریف لائیں گے تو یہاں اُن کے دشمنوں کے حق میں قتل مقدمہ چلتی کہ یہودی ایک ایک کر کے موت کے گھاٹ اتار دیا جائے گا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب لوٹ کر اپنے وطن مکہ مکرمہ پہنچے تو آپؐ کے دشمنوں کے حق میں یہ مقدمہ ہوا کہ وہ آپؐ پر ایمان لائیں اور پھر وہی آج کے ساتھ غزوات میں شریک ہو جو کہ آپؐ پر اپنی جائیں قربان کریں۔ ذرا اس پر بھی غور فرمائیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دائمی فتح و نصرت کے لئے ایک بار آپؐ کی ہجرت اور ہجرت کے بعد پھر اُنکی مقام پر فاتحانہ و ایسی مقدمہ ہوئی تو عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں بھی اگر پہلے اُن کی ہجرت پھر اپنے وطن اُلی کی طرف و ایسی مقدمہ ہو تو اس میں تعجب کیلئے۔ یہاں اگر فرق ہے تو صرف دارالہجرت ہی کا تو ہے یعنی وہاں دارالہجرت آسمان مقرر ہوا۔ اور یہاں مدینہ طیبہ مگر اللہ تعالیٰ کی قدرت کے سامنے یہ دونوں مقامات برابر تھے ہاں اگر فرق تھا تو خود روح اللہ اور عبد اللہ کی جانب سے تھا روح اللہ اور کلمۃ اللہ کی طبیعت کشیش آسمانوں کی طرف تھی آخر جو نفع جبرئیل سے ظاہر ہوئے وہ جاتے تو اور کہاں جاتے۔ عبد اللہ کی طبیعت کشیش زمین کی جانب تھی اس لئے اگر وہ کسی خطہ ارض کی طرف نہ جاتے تو اور کہاں جاتے بلکہ خدا تعالیٰ قادر تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی آسمانوں پر اٹھالینا لیکن کیا یہ اس آخری رسول کی شان کے مناسب ہوتا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اگر آسمانوں پر تشریف لے گئے تو اُن کے بعد دوسرا رسول اعظم دنیا کو نصیب ہو گیا لیکن اگر آپؐ تشریف لے جاتے

تو اُمت کا گنجان کون ہوتا۔ پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام اگر دوبارہ تشریف لائیں گے تو ان کو اس اُمت میں شامل ہونے کا دوسرا دعوت شرف حاصل ہوگا جس کی ادولہ العزم انبیاء علیہم السلام تئیں رکھتے تھے۔ لیکن اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دوبارہ تشریف لاتے تو آپ کو کونسا دوسرا شرف حاصل ہوتا پھر روح اللہ اگر آسمانوں پر گئے تو دشمنوں سے حفاظت کے لئے بلائے گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب آسمانوں پر بلائے گئے تو صرف تشریف و تکریم کے لئے بلائے گئے پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام اگر گئے تو چوتھے آسمان تک گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے تو ساتواں آسمان طے کر کے وہاں تک پہنچ گئے جہاں جاتے جبریل علیہ السلام کے بھی پر جلتے تھے۔ ان دونوں ہجرتوں کا تذکرہ کرتے ہوئے ایک مقام پر امام رازی کے قلم سے کیا اچھا جملہ نکل گیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں جو شرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو میسر ہوا وہ عروج تھا اور جس شرف سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نوازے گئے اس کا نام عروج ہے۔ میں کہتا ہوں جی ہاں وہ روح اللہ تھے اور یہ عبد اللہ ہیں۔

اللہم صل وسلم وبارک علی عبدک ورسولک سیدنا محمد صاحب المعراج والبراق والقلم وعلی آلہ واصحابہ تسلیما کثیرا کثیرا۔

گو ان دونوں ہجرتوں میں اللہ تعالیٰ کی شان خیر الما کربین دونوں جگہ عیاں تھی اور دونوں مقامات میں اُس کا جو ظہور ہوا وہ کامل ہی تھا مگر کیا جو تدبیر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لئے جلوہ گر ہوئی وہ خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مناسب تھی۔

ہمارے مذکورہ بالا بیانی سے یہ اچھی طرح واضح ہو گیا کہ اگر ہم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مصلوب ہونا اور سحر کا کشمیر وغیرہ میں جا کر کہیں اپنی طبیعت سے مر جانا تسلیم کر لیں تو اس کے لئے نہ تو قرآنی الفاظ میں کوئی گنجائش ہے اور نہ ہی دنیا کی تاریخ اس کی شہادت دے سکتی ہے اور نہ اس میں خدائی تدبیر کا کچھ ظہور ہوتا ہے اور نہ اس تقدیر پر یہود کے دعویٰ کی کوئی معقول تردید ہو سکتی ہے کیونکہ جب سولی کے ساتھ جلد موت کے مقدمات تسلیم کر لئے جائیں اور گفتگو صرف اتنی رہ جائے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو تم نے مارا یا کہیں گناہ مقام میں لیجا کر خود ہم نے مارا تو اب یہ گفتگو ایک بحث گفتگو ہے۔ اس کا حاصل یہی ہے کہ جرات دشمن چاہتے تھے وہ خدا تعالیٰ نے اپنے ہاتھوں سے خود پوری فرادی۔ والعیاذ باللہ۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مصلوب کرنے کے بعد یہاں نصاریٰ کی بھی کوئی تردید نہیں مطلق کیونکہ جب اصولی طور پر عیسیٰ علیہ السلام کا سولی چڑھنا تسلیم کر لیا جائے اور رخص جہانی کا قرآن کریم خود اعلان فرما دے تو اب ان کے ساتھ بھی جو اختلاف رہے گا وہ صرف نظریات ہی کا رہے گا اور مصلوب پرستی کی یہ ایک بنیاد قائم ہو جائے گی اس لئے ضروری ہے کہ آیت کے اصل مفہوم پر غور کیا جائے

اور جو مطلب کسی تاویل کے بغیر اس سے ظاہر ہوتا ہو اس کا اعتقاد رکھا جائے۔ پہلے ایک بار پوری آیت پڑھ لیجئے
 و قولہم انا قتلنا المسیح مہی ابن مریم اور ہم نے ان کو سزا میں مبتلا کیا، ان کے اس کہنے کی وجہ سے کہ ہم
 رسول اللہ و ما قتلوه و ما صلبوه نے مسیح صلی ابن مریم کو قتل کر دیا ہے حالانکہ انہوں نے قتل کیا
 ولكن شبه لهم و ان الذين اختلغوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه
 اور نہ ہی ان کو سولی پر چڑھایا لیکن ان کو اشتباہ ہو گیا اور جو لوگ ان کے بارہ میں اختلاف کرتے ہیں وہ غلط خیال میں ہیں ان کے پاس اس پر کوئی دلیل نہیں۔ بجز تخمینی باتوں پر عمل کرنے کے اللہ تعالیٰ نے صلی علیہ السلام کو قتل نہیں کیا بلکہ ان کو اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف اٹھالیا کہ اور اللہ تعالیٰ زبردست حکمت والے ہیں۔

آیت بالا کے مطالعہ کے بعد جو بات پہلی بار سمجھ میں آجاتی ہے وہ یہ ہے کہ یہود حضرت صلی علیہ السلام کے قتل کے مٹی تھے اور اس بارے میں وہ اپنے پورے جزم و یقین کا اظہار کرتے تھے لیکن نصاریٰ چونکہ باہم خود مختلف تھے اس لئے مختلف باتیں کہتے تھے ان ہر دو فرقہ کے مقابلہ میں قرآن کریم کا فیصلہ یہ ہے کہ دونوں کے دونوں غلطی پر ہیں یہود کا دعویٰ قتل تو سراسر غلط ہے اس لئے اس کو دوبارہ رو کیا گیا ہے تاکہ متنازعہ اور انہوں نے اپنے قتل کرنے پر صرف کیا تھا اتنا ہی اس کے احکار پر مہر نہ کیا جائے۔ وہ گئے نصاریٰ تو وہ قدرے شرک دار پر ان کے مصلوب ہونے کے آج تک قائل ہیں اس لئے ضروری تھا کہ گودہ کسی بات کے مٹی نہ ہوں مگر ان کے اس غلط خیال کی تردید بھی کر دی جائے اس لئے یہود کے دعویٰ قتل کے ساتھ ساتھ صلیب کی بھی نفی کر دی گئی اور اس کے ساتھ ہی اس حقیقت کو بھی واضح کر دیا گیا کہ ان کو خود کچھ علم نہیں ہے وہ صرف اٹھل کے تیر چلا تے ہیں لیکن یہ ظاہر ہے کہ جو قوم اپنے یقین کا دعویٰ رکھتی ہو صرف اس کی تردید کر دینا اس کے لئے کچھ تشفی بخش نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کی غلط فہمی کا سیب بھی بیان نہ کر دیئے جائیں۔ اس کو ولکن شبهہ لهم سے بیان کیا گیا ہے یعنی یہاں قدرت کی طرف سے کچھ ایسے حالات پیدا کر دیئے گئے تھے جس کی رو سے حقیقت حال ان پر شبہ ہو گئی تھی۔ ایک طرف چونکہ بہت سے دن آ رہے تھے اس لئے اس ارادہ کی تکمیل میں ان کو خود جبلت تھی دوسری طرف اس قسم کے ہنگاموں میں جو ایک طبعی وحشت ہوا کرتی ہے وہ بھی ان پر سوا فحشی اس لئے اپنی دانست میں گونہوں نے حضرت صلی علیہ السلام کی قتل کا قصد کیا تھا مگر ان مشتبہ کن حالات کی وجہ سے وہ اس ارادہ پر بھی ناکام رہے اور ان کی توجہ اس طرف قائم نہ رہ سکی کہ وہ کس کو قتل کر رہے ہیں اور اس کی کھلی شہادت یہود و نصاریٰ کا باہم اختلاف ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صورتِ مالاقت ضرور کچھ ایسی پیچیدہ بن گئی تھی کہ حسد و شادہ کا یہ صاف واقعہ بھی بہم ہو کر رہ گیا تھا اور پیچیدگی کی وجہ سے قرآن کریم نے واقعہ کے اختلاف کی طرف توجہ فرمائی ہے ورنہ حضرت صلی علیہ السلام سے قبل

دوسرے انبیاء علیہم السلام کے متعلق بھی یہودی اسی جرم کے ارتکاب کا دعویٰ کرتے تھے لیکن چونکہ دیگر انبیاء علیہم السلام کے معاملہ میں وہ اپنے دعوے میں صادق تھے اس لئے قرآن کریم نے زان کی کوئی تردید کی ہے اور نہ ان کے معاملہ میں کسی شبہ و اشتباہ کا تذکرہ کیا ہے۔ اس سے زیادہ تفصیلات میں پڑنا قرآن کریم نے پسند نہیں فرمایا۔ اور نہ یہ حکم الہی کہین کی شان کے مناسب تھا اور غالباً لفظ مکر اللہ کا تقاضہ بھی یہی تھا کہ خفیہ تدبیر کو کچھ خفیہ ہی رہنے دیا جائے۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر حقیقت مقول کی لاش ان کی آنکھوں کے سامنے موجود تھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام نہ تجھے بلکہ کوئی دوسرا ان کا شبیہ شخص تھا جو جہلت میں غلطی سے قتل کر دیا گیا تھا۔ تو یہ بتانا چاہئے کہ پھر عیسیٰ علیہ السلام جو یقیناً ان کی زیر حراست آچکے تھے آخر وہ کدھر نکل گئے اگر ان کا کوئی سرِ مرغ نہیں ملتا تو ماننا پڑتا ہے کہ پھر مقول کی جولاں موجود تھی وہ عیسیٰ علیہ السلام ہی تھے اس لئے قرآن کریم نے اپنے فیصلہ میں قتل کی نفی کے بعد یہ بتایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اٹھایا تھا اس لئے زمین پر ان کی تلاش کرنا محنت ہو لیکن ایک ضعیف انسان چونکہ اس قدر قدرت کا تصور کر سکتا ہے اور نہ اس عظیم حکمت کو پا سکتا ہے اس لئے یہاں خاص طور پر اپنی ایسی دو مقول کا تذکرہ فرما کر بحث کو ختم کر دیا ہے جن کے اقرار کے بعد کوئی استبعاد باقی نہیں رہتا یعنی۔ وکان اللہ عزیزاً حکیمًا۔

یعنی اللہ کی ذات بڑی توانا اور بڑی حکمت والی ہے اس کے سامنے یہ سب باتیں آسان ہیں۔ اس واضح فیصلہ سے جس طرح یہودی کھلی ہوئی تردید ہو گئی اسی طرح نصاریٰ کے مذہب کی تمام بنیاد بھی منہدم ہو جاتی ہے کیونکہ جب صلیب کا سارا افسانہ ہی بے سرو پا مانت ہو تو اب کفارہ کا اصولی عقیدہ بھی خود بخود باطل ہو گیا۔ اب اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مسئلہ اسی حد پر ختم ہو چکا تھا اللہ تعالیٰ نے ان کے ساتھ اس کا کچھ تعلق باقی نہ رہا تھا تو آئندہ آیت میں اس کی دوسری تفصیلات بیان کرنے کی ضرورت ہی نہ تھی لیکن چونکہ یہاں ایک اور مشکل تر سوال سامنے آ گیا تھا اور وہ یہ کہ اگر وہ آسمانوں پر اٹھائے گئے ہیں تو پھر کیا وہ آسمانوں ہی پر وفات پائیں گے اس لئے اس کی بھی وضاحت کر دی گئی اور پوری قوت کے ساتھ اس کا اعلان کر دیا گیا کہ ابھی ان کو طبعی موت نہیں آئی بلکہ موت سے قبل اہل کتاب کو ان پر ایمان لانا مستدر ہو چکا ہے اس لئے یقیناً وہ دنیا میں دوبارہ تشریف لائیں گے اور اب خدا تعالیٰ کی وہ خفیہ تدبیر بھی عالم آشکارا ہو جائے گی اور یہ ثابت ہو جائے گا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب اپنے جسم کے ساتھ تشریف لائے ہیں تو یقیناً جسم کے ساتھ ہی اٹھائے گئے تھے۔

وَمَنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا
لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ
الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِ شَهِيدًا -
اور کوئی اہل کتاب نہیں ہوگا کہ ان کی موت سے پہلے ایمان
لے آئے گا اور قیامت کے دن وہ (عیسیٰ علیہ السلام) ہر گز
ان پر گواہ۔

یہی وجہ تھی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کی حدیث بیان فرماتے تو یہ بھی فرماتے کہ یہ پیچیدگی صرف حدیثی نہیں قرآنی ہے اور یہی آیات بالا پڑھ کر سنا دیتے اب یہ مسئلہ بالکل سمجھ میں آگیا ہوگا کہ حدیثوں میں نزول عیسیٰ علیہ السلام کے بار بار بیان فرماتے کی اہمیت کیوں محسوس کی گئی ہے یہ ظاہر ہے کہ رخصہ جہانی چونکہ عام انسانوں کی سنت نہیں تھا اس لئے اس کی تفہیم کے لئے اس حقیقت کے ذہن نشین کرنے کی بڑی اہمیت تھی کہ عیسیٰ علیہ السلام کی ابھی وفات نہیں ہوئی اور ابھی ان کو آسمان سے اترنے کا وقت ہے اور بہت سی خدمات متوقعہ ادا کرتی ہیں اہل کتاب کو ان پر ایمان لانا ہے اور وہ قال میسے ایمان کے غارت گرد کو قتل کرنا ہے اور بالآخر خدا تعالیٰ کی زمین کو شر و فساد سے پاک کر کے عام انسانوں کی سنت کے مطابق وفات پانا ہے اور خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو میں دفن ہونا ہے یہ ہے قرآنی بیان اور قرآنی بے لاگ فیصلہ اب یہاں ان کی موت کا دعویٰ کرنا ٹھیک ٹھیک یہودیوں کی اتباع ہے اور ان کو مصلوب ان لینا یہ نصاریٰ کی کھلی موافقت ہے۔

کیونکہ اگر ہم عیسیٰ علیہ السلام کا مصلوب ہونا تسلیم کر لیتے ہیں اور پھر کسی غیر معلوم مقام پر جا کر ان کی موت مان لیتے ہیں تو اس کا حاصل صرف یہ ہوگا کہ یہود و نصاریٰ کی وہ غلط باتیں جن کی قرآن کریم نے پوری تردید فرمائی تھی ہم نے دونوں کو مان لیا ہے اور اس کے بعد ان کے ساتھ ہمارا اختلاف صرف نظریات کا اختلاف رہ جاتا ہے یہود کے ساتھ تو اس لئے کہ ان کی موت کے وہ بھی قائل تھے فرق صرف یہ رہے گا کہ یہ موت شخصی تھی یا عورت کی اور نصاریٰ کے ساتھ اس لئے کہ جب وہ سولی دیدے گئے تو اب اس کی حقیقت اُمت کی تطہیر اور کفارہ تھی یا کچھ اور۔ ظاہر ہے کہ ان امور کے اصول تسلیم کر لینے کے بعد یہ نظریاتی اختلافات بالکل بے نتیجہ ہیں۔ ہمارے مذکورہ بالا تفسیر کی بنا پر دونوں قوموں کے عقائد کی بنیاد ہی اگر مل جاتی ہے اور قرآن کریم پر اپنی جانب سے کسی حاشیہ آرائی کی کوئی ضرورت بھی باقی نہیں رہتی۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام تشریف لانے کے بعد مجاہد اہل اسلام کے نزدیک بھی وفات پائیں گے۔ زیر اختلاف ان کی گذشتہ موت ہے	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں یہ بات ہمیشہ یاد رکھنی چاہیے کہ اہل اسلام جہاں ان کے رخصہ کے قائل ہیں اسی کے ساتھ نزول کے بعد ان کی موت کے بھی قائل ہیں اس بارے میں ہمارے علم میں ایک متفقہ اختلاف بھی نہیں یوں تو ان کی ولادت بلکہ ان کی زندگی کا ہر گوشہ ان کی تردید الوہیت پر برہان قاطع ہے
--	---

لیکن صرف ان کی موت کا عقیدہ متفقہ اس کی ایک ایسی واضح دلیل ہے جس کے بعد ان کی الوہیت کی تردید کے لئے کسی اصول کی حاجت نہیں رہتی۔ لہذا ان کی ولادت اور موت تسلیم کرنے کے بعد اگر ایک ہزار بار بھی ان کے رخصہ الی السما کا اقرار کیا جائے تو اس میں عیسائیوں کے مسئلہ الوہیت کی کوئی تائید نہیں ہوتی اس لئے اگر بالفرض یہاں ابن عباسؓ یا کسی اور شخص سے ان کی موت منقول ہوتی ہے تو اس کو اجماع اُمت کے خلاف سمجھنا بہت بڑی

غلطی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما | پس اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اپنی متوفیک کی تفسیر انی میلتک مروی کی تفسیر کی تفسیر تفسیر ہے تو زیادہ سے زیادہ اس سے یہی ثابت ہوگا کہ عیسیٰ علیہ السلام کو بھی موت آنی ہے مگر اس کا انکار کس کو ہے۔ زیر بحث تو یہ ہے کہ وہ موت اُن کو آپسی اور کیا وہ فی الحال مردوں میں شامل ہیں۔ اور اب دوبارہ ہمیں آئیں گے دعوے سے کہا جاسکتا ہے کہ یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے اور نہ امت مسلمہ میں کسی اور معتد عالم سے بلکہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے باسناد قوی یہ ثابت ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اٹھائے گئے اور نزول کے بعد پھر وفات پائیں گے اور ٹھیک یہی تمام امت کا عقیدہ ہے۔

امام بخاری کی کتاب التفسیر میں مل | یہاں بے علموں کو ایک مغالطہ یہ بھی لگ گیا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی مذکورہ بیانات کا حصہ خود اُن کا تعین کردہ | بالاقبیر چونکہ امام بخاری کی کتاب میں موجود ہے لہذا اس سے ثابت ہوا کہ امام بخاری کا اختیار بھی یہی ہے۔ عجیب بات ہے کہ جب امام بخاری ہی کی کتاب میں عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کی حدیث بھی موجود ہے تو پھر کس دلیل سے یہ سمجھ لیا گیا کہ اس موت سے گزشتہ موت مراد ہے بلکہ جب خود حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی یہ ثابت ہے کہ یہ موت نزول کے بعد والی موت ہے تو ماننا پڑتا ہے کہ امام بخاری کے نزدیک بھی اس موت سے وہی مراد ہے اور اس کی واضح دلیل یہ ہے کہ ان ہی کی کتاب میں عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کا اقرار بھی موجود ہے۔

پھر ان سیکنوں کو تا علم بھی نہیں کہ امام بخاری نے کتاب التفسیر میں جو لغات اور ترکیب خودی نقل فرمائی ہیں یہ خود اُن کی جانیے نہیں ہیں بلکہ اُن کی جانب سے مرث دی حنفیہ ہے جو انھوں نے اپنی اسناد کے ساتھ روایت فرمایا ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ امام بخاری کے پاس ابو عبیدہ کی کتاب التفسیر موجود تھی۔ امام بوصوت نے اس پوری کتاب التفسیر کو کسی تنقید و انتخاب کے بغیر منسبہ اٹھا کر اپنی کتاب میں نقل کر دیا ہے۔ لہذا جتنے اقوال موجود ہیں اصل کتاب میں موجود تھے وہ بھی سب کے سب یہاں نقل ہو گئے ہیں۔ لہذا یہ سمجھنا بالکل بے اصل ہے کہ امام بخاری نے خاص طور پر ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس تفسیر کو اختیار فرمایا ہے۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ابو عبیدہ کی کتاب التفسیر میں چونکہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ قول مروی تھا اور جب امام بخاری نے اُن کی پوری کتاب التفسیر ہی کو اپنی کتاب میں کسی انتخاب کے بغیر نقل کر دیا تھا تو یہ جز بھی چونکہ ابو عبیدہ کی کتاب میں موجود تھا اس لئے وہ بھی یہاں نقل ہو گیا ہے۔ اہل علم کو اچھی طرح معلوم ہے کہ کتاب التفسیر میں بہت سے مقامات پر اصل لغات میں تسامح بھی چوہرہ اقوال موجود بھی نقل ہو گئے ہیں اور اُن کی ترتیب میں بھی اچھا خاصہ اختلال واقع ہو گیا ہے۔ لیکن امام بخاری خود ان جملہ نقائص سے بری ہیں اس کی ذمہ داری اگر عائد ہوتی ہے تو ابو عبیدہ پر عائد ہوتی ہے۔ امام بخاری کی

مجاز و استعارہ کی بھی اجازت نہیں دی بلکہ اس عنوان ہی کو خواہ وہ کسی معنی سے ہوا اپنے سخت غیظ و غضب کا باعث قرار دیا ہے۔ ارشاد ہے:-

تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ عَلَيْهِ و ابھی اس افروز آسمان پھٹ پڑیں اور زمین ٹکڑے ہو جائے
تَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَ تَخْرُجُ الْجِبَالُ هَذَا اور پہاڑ ٹکڑے کر گر پڑیں اس پر کہ پھارتے ہیں رحمان کے نام
اِنَّ عَوَالِمَ آخِرَتٍ هَذِهِ۔ پر اولاد۔

پس اگر قرآن کریم لفظ اس اور ولد کا مجازی استعمال بھی حرام قرار دیتا ہے کیونکہ اس میں عیسائیت کی تعزیت اور اس کی تردید ہوتی ہے تو اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رفع یعنی آسمان پر اٹھائے جانے کا عقیدہ بھی صرف عیسائیوں کا عقیدہ تھا اور اس میں مشرک کا عقیدہ کہ ذرا بھی غلط تائید ہوتی تھی تو یہ کیسے ممکن تھا کہ وہ ٹھیک اسی لفظ کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں خود استعمال فرماتا جو عیسائی استعمال کرتے تھے۔ یہ کیسی عجیب و غریب غلطی ہے کہ یہود نے جب انا قتلنا کہا تو ان کی تردید میں تو قرآن کریم نے دوبارہ "وَمَا قَتَلُوهُ" فرمایا مگر جب عیسائیوں نے "رُفِعَ" کہا تو قرآن کریم نے ایک بار بھی "وَمَا رُفِعَ" نہیں فرمایا بلکہ "رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ" میں لفظ "إِلَيْهِ" کا اور اضافہ فرما کر رفع کے عقیدہ کو اور مضبوط بنا دیا۔ کیا اس سے یہی نتیجہ برآمد نہیں ہوتا کہ عیسیٰ علیہ السلام کے رفع الی السماء کے بارے میں عیسائیوں کا عقیدہ بالکل درست تھا البتہ ان کے مصلوب ہونے کا خیال چونکہ بالکل بے اصل تھا اس لئے جس طرح کہ یہود کی تردید میں و ما قتلوه فرمایا گیا تھا اسی طرح عیسائیوں کی تردید میں و ما صلبوه کا لفظ فرمادیا گیا اور اس طرح اہل کتاب کی ہر دو جماعتوں کی تردید علیحدہ علیحدہ دو لفظوں سے صراحت کر دی گئی اور اسی کے ساتھ عیسائیوں کے بنیادی عقیدہ کا بطلان بھی واضح ہو گیا کیونکہ ان کے مذہب میں کفارہ کا عقیدہ بنیادی حیثیت رکھتا ہے اور کفارہ کا عقیدہ تمام تر صلیب پر مبنی ہے لہذا جب قرآن کریم نے صراحت "و ما صلبوه" فرما کر صلیب کی صاف تردید فرمادی تو پھر اس پر جتنی بے اصل تغیر قائم کی گئی وہ خود بخود بے مہم ہو گئی۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی مذمت میں صلیب شکنی کا گھمسنہ | یہ سخت یاد رکھنے کے قابل ہے کہ صلیب چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی کے نام سے چوبی گئی تھی اس لئے ضروری ہو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی دوبارہ تشریف لا کر خود اس کے نوڑنے کا حکم دیں تاکہ جن کے نام پر یہ شرک ایجاد ہوا تھا ان ہی کے حکم سے اس کا استیصال بھی ہو جیسا کہ عرب نے حضرت ابراہیم خلیل اللہ کے سربت پرستی کی جھوٹی بہت لگائی تو خود آپ کے سب سے غیلم اور خلیل اللہ فرزند عیسیٰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تشریف لا کر اس کی تردید فرمائی اور فتح مکہ میں اپنے دست مبارک سے ان تمام بتوں کی تصاویر جو کہ دیں جو بت ابراہیمی کے نام پر خانہ کعبہ کے اندر بنائی گئی تھیں یہ خیال کتنا

اعتقاد ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اگر صلیب توڑ دیں گے تو عیسائی اور بہت سی صلیبیں بنالیں گے۔ اگر یہی اعتراض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ثبت شکنی پر کیا جائے تو کیا یہ قابل مضحکہ نہ ہوگا اصل بات یہ ہے کہ قاتل کی ثبت شکنی اور صلیب شکنی کا اندازہ علامانہ ذہنیت کا محکوم ہو کر ہو ہی نہیں سکتا جو صلیب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دست مبارک سے توڑی جائے گی وہ پھر کبھی بنائی نہیں جاسکتی جیسا کہ جویت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک سے توڑے گئے وہ جزیرہ عرب میں آج تیرہ سو سال کے بعد بھی دوبارہ نمودار نہیں ہو سکے۔

قرآن کریم کی شان اس کے سبب سے بڑھ کر
کہ وہ دشمنان اسلام کے خوف سے عقائد کے
بیان کرنے میں ہل چلا رہی ہے اور یہی اختیار ہے

قرآن کریم کی شان اس سے بہت بلند ہے کہ وہ اپنے سیاق تردید میں صرف دشمنوں کے خوف سے کسی حقیقت پر بھی پانی پھیرے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام

کے معاملہ میں اگر ”رفع“ کے لفظ سے ان کی الوہیت کے بارے میں کوئی بے سبب اشتباہ پیدا ہو سکتا تھا تو اس سے کئی درجہ زیادہ اشتباہ لفظ ”روح اللہ“ اور ”کلمۃ اللہ“ سے پیدا ہوتا تھا۔ چنانچہ آج تک عیسائی ان ہی الفاظ کے لئے کہ اہل اسلام کے مقابل میں پیش کرتے ہیں اسی طرح ان کے معجزات کا حال بھی ہے مگر کیا ایک ایسے بشر پر جس میں جملہ بشری خواص کھلے ہوئے نظر آ رہے ہوں بے دلیل الوہیت کی ہمت رکھ دینے والوں کی قرآن کریم نے کوئی رعایت کی ہے کیا اس نے ”روح اللہ“ اور ”کلمۃ اللہ“ کا لقب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خود ہی نہیں دیا کیا بے عقول کے خوف سے ان سے احیاء موتی کا معجزہ عطا کرنے میں کوئی پس و پیش کیا گیا ہے اگر نامعقول جماعت نے دلائل بشریہ ہی کو برعکس دلائل ربوبیت بنا ڈالا ہو تو اس میں سراسر جرم ان ہی کا ہے۔ لہذا یہاں قرآن کریم پر یہ زور ڈالنا کہ اس نے ”رفعہ اللہ“ کا لفظ کیوں استعمال فرمایا ہے ایسا ہی بے جیسا یہ کہتے ہیں کہ اس نے کلمۃ اللہ اور روح اللہ کا لفظ کیوں استعمال فرمایا۔

خوب یاد رکھو اگر ہم اپنی مزعوم خبر خواہی میں قرآن کریم کے صریح الفاظ کی تاویل کریں گے تو اس کا نتیجہ صرف قرآن کریم کے الفاظ کی تحریف نہیں ہوگا بلکہ بہت سے حقائق کا انکار بھی ہوگا اگر رب العزت کے ان کے بن باپ پیدا فرمانے میں نامعقولوں کی رعایت کا حق کسی کو نہیں ہے تو اس سے ان کے زندہ آسمانوں پر اٹھانے میں نامعقولوں کی رعایت کے مطالب کا حق کس کو ہے قدرت و حکمت والا ہمیشہ اپنی قدرت و حکمت کے مظاہر کرتا رہے گا۔
من شاء فلیؤ من ومن شاء فلیکفر۔

یہ بات قاعدہ کلیہ کی طرح یاد رکھنی چاہیے کہ دین کا کوئی مسئلہ جب اپنے
دلائل کے ساتھ روشنی میں آجائے تو اس پر بے تامل جزم و یقین کر لینا
چاہیے اب اگر اس میں کچھ شبہات اور اعتراضات دل میں گذرتے ہوں
تو عقل کا تقاضا یہ ہے کہ ان شبہات ہی کا جواب تلاش کرنا چاہیے اور ان کو حل کر لینا چاہیے نہ کہ اسے ثابت شدہ

شبہات اور سو اس کا اعتقاد کی تحریف کر
کسی صحیح حقیقت کی تعمیر نہیں پس صرف شبہات کا عقائد
کی ترمیم کرنا غلط ہے خود ان کا جواب دینا چاہیے

حقیقت ہی کا انکار کر دیا جائے کیونکہ مشہدات زیادہ سے زیادہ دلائل کی روشنی منہم تو کر سکتے ہیں مگر کوئی دوسری روشنی پیدا نہیں کر سکتے اس لئے جب کبھی آپ اپنا رخ خود ان شہدات ہی کی طرف پھیر دیں تو آپ کو معلوم ہوگا کہ آپ اور تاریکی و تاریکی میں جاگ رہے ہیں۔ مثلاً اگر کسی مشبہ کی بنیاد پر ختم نبوت کا اجماعی عقیدہ بدل دیا جائے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ جتنے اشکالات اس عقیدہ میں پیدا ہو سکتے تھے اس سے کہیں بڑھ کر شہدات دوسری صورت میں پیدا ہونے لگے درحقیقت یہ شیطان کا ایک بڑا علمی فریب ہے کہ جب وہ کسی گمراہی کی دعوت دیتا ہے تو پہلے ایک حق بات میں شہدات ڈالتا شروع کرتا ہے پھر رفتہ رفتہ ان شہدات کو بڑھا کر ان کو ایک حقیقت کی صورت پہناتا ہے پھر اس کے دلائل کی تلاش لگاتا ہے اور اس تمام تدریجی سلسلہ میں ایک بار بھی انسان کا ذہن اصل عقیدہ کے دلائل کی طرف متوجہ نہیں ہونے دیتا حتیٰ کہ وہ عقیدہ جو پہلے ان شہدات کے وجود سے مجرد ہو چکا تھا اب ان وہمی دلائل سے باطل نظر آنے لگتا ہے اور ان دلائل پر دماغ میں کسی ادنیٰ شبہ کا گزیر ہونے نہیں دیتا اس کے بعد پھر انسان کو ایسا دلیر بنا دیتا ہے کہ اس کے نو ساختہ عقیدہ کے خلاف انسان واضح سے واضح دلائل کی تاویل بلکہ تحریف میں ذرا نہیں شرماتا اور اس طرح وہ انسان کو دین سے منحرف کر دیتا ہے اور اس کے ایمان بالغیب کی ساری دینا بر باد کر ڈالتا ہے۔ اسی کی مثال حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کا مسئلہ ہے یہاں بھی صرف مشہدات پیدا کر کے پہلے وہ اس یقین کو متزلزل کرنے کی سعی کرتا ہے اور جب اس میں کامیاب ہو جاتا ہے تو پھر انسان کو بیسیوں حدیثوں کی تاویل بلکہ انکار پر آمادہ کر دیتا ہے۔ مثلاً یہ شبہ پیدا کرتا ہے کہ دجال کو قتل کرنے کے لئے خاص حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی کے تشریف لانے کی ضرورت کیا پڑی ہے پھر اتنے دن ان کا نذر رہنا کیوں تسلیم کیا جائے اور اس کے لئے جتنے مقدمات ہو سکتے ہیں ان کو خوب مبرہن کرنا چلا جاتا ہے لیکن ایک مومن ان شہدات کی بنا پر قرآن و حدیث کی تاویل کرنے کی بجائے خود ان شہدات ہی کے جواب کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور صرف و سادہ و اوہام سے اپنے قیمتی ایمان کو زخمی نہیں کرتا۔ اگر یہاں کتب سابقہ اور اہل کتاب کی تاریخ پر ذرا نظر کی جائے تو معلوم ہوگا کہ کتب سابقہ میں دو مسیح کے آمد کی پیگمونی کی گئی تھی ایک۔ مسیح ہدایت اور دوسرا مسیح ضلالت چونکہ یہود نے مسیح ہدایت کو مسیح ضلالت کا مصداق قرار دیا تھا اور مسیح ضلالت کو اس کے برعکس مسیح ہدایت ٹھہرایا گیا اس لئے کیا یہ مناسب نہ تھا کہ مسیح ضلالت کے ظہور کے وقت خود مسیح ہدایت ہی تشریف لا کر اس کے مقابلہ پر بیٹھ کر دیکھ کر دیکھ کر مسیح ہدایت کون ہے اور مسیح ضلالت کون تاکہ ایک طرف جو پہلے مسیح ہدایت کو مسیح ضلالت ٹھہرانے والے تھے وہ جھوٹے ثابت ہوں اور دوسری طرف مسیح ضلالت کی اتباع کرنے والے بھی نامراد ہو جائیں اور اس طرح جو مخالف پہلے لگ چکے تھے اب وہ خود ان ہی زبان سے دور ہو جائیں مطلب ان کے نام سے بوجی گئی تھی وہی اگر اس کو توڑیں اور سوچیں ان ہی کے نام سے حلال کیا گیا تھا اب وہی اگر اس کے

قتل کا حکم دیں اور اس طرح قرب قیامت میں یہود و نصاریٰ پر خدا کی جنت پوری ہوا اور اتحاد اہل کے سلسلہ میں جتنی رکاوٹیں ہو سکتی تھیں وہ ایک ایک کر کے ہٹا دی گئیں اور انہیں پھر دین اسی طرح ایک ہی باقی رہ جائے جیسا کہ آغاز عالم میں ایک ہی دین تھا۔ و تمت کلمۃ ربک صدقاً و عدلاً۔

نیز چونکہ دجال آخر میں مدعی الوہیت ہو گا اور جیسا کہ بتایا گیا اس لئے کیا یہ مناسب نہ تھا کہ اس کے قتل کے لئے ایک ایسا ہی رسول آتا جس پر دعویٰ الوہیت کی جنت لگائی گئی ہو تاکہ ایک طرف تو قتل ہو کر جیلے مدعی الوہیت کا جھوٹ ثابت ہو جائے دوسری طرف اس قوم کا جھوٹ بھی ثابت ہو جائے جنہوں نے خدا کے مقدس رسول پر دعویٰ الوہیت کی بنیاد جنت لگائی تھی اور دوزخ و عذاب کی طرف یہ دافع ہو جائے کہ جو مدعی الوہیت کا قاتل ہو وہ خود مدعی الوہیت کیسے ہو سکتا ہے۔ ان امور کے علاوہ جب یہود کے دعوے کو دیکھا جاتا ہے تو وہ دیگر انبیاء علیہم السلام کے ساتھ جیسی علیات و ایلام کے بھی قتل کا دعوے رکھتے تھے مگر قرآن کا فیصلہ یہ ہے کہ وہ قتل نہیں ہوئے بلکہ آسمان پر اٹھائے گئے اور اس میں خدا تعالیٰ توانا و حکیم کی بڑی حکمت متضمن تھی کیا اس کا ثبوت اس سے بڑھ کر کچھ اور تھا کہ جس کو مقتول ٹھہرایا گیا تھا وہی اگر پہلے خود ان کے سرخونہ کو قتل کرے یعنی دجال کو پھر ان کے قتل کا حکم دے۔ اور گویا اس طرح خود ایک نبی پہلے اپنی قوم انبیاء علیہم السلام کے قاتلین سے ان کا قصاص لے اور دوسری طرف اپنے متعلق دعویٰ قتل کا مزہ بھی چکھا دے۔

پھر جب ختم نبوت پر زیادہ گہرائی سے نظر ڈالی جاتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ اس کا تقاضہ بھی یہی ہے کہ ضرورت کے وقت امت میں کسی نبی کی پیدائش کی بجائے کوئی گزشتہ نبی آئے کیونکہ دجال اکبر کے آمد کی پیشگوئی فرج علیہ السلام سے لیکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک تمام انبیاء علیہم السلام کرتے چلے آئے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے ثابت ہو چکا ہے کہ اتنی بڑی گمراہی دنیا کی پیدائش سے لے کر آج تک کبھی ظاہر نہیں ہوئی اس لئے یہ ماننا بڑا تسہل ہے کہ دجال ایک مرکزی طاقت ہے اور ایک مرکزی طاقت کے مقابلے کے لئے ضرور کوئی مرکزی طاقت ہی آتی مناسب ہے۔ اب اگر اس کے مقابلے میں کسی اتنی کو کمزور کر دیا جاتا تو وہ اس کا صحیح مقابل ہی نہیں ہو سکتا تھا دنیا میں بھی گشتی ہیں پہلوؤں کا جو ڈھکیا جاتا ہے اور اسی طرح حکومتوں کے مقابلے کے وقت بھی ان کی طاقتوں کا توازن ضروری ہوتا ہے جس کو انجیل (Ballance of Powers) کہا جاتا ہے۔ غالباً یہی وجہ تھی کہ ابن مسعود کے متعلق جب حضرت عمرؓ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ حکم دیجئے تو میں اس کی گردن اڑا دوں تو اس کے جواب میں آپؐ نے فرمایا "ان لیکن هو فلول تسلط علیہ" اگر یہ ہی دجال اکبر ہے تو تم اس کے قتل پر مسلط نہیں ہو سکتے پس جب امت میں حضرت عمرؓ جیسا بھی اس کو قتل نہ کر سکے تو اب دوسرے کون اس کا قاتل ہو سکتا ہے اس لئے ضروری ٹھہرا کہ اس کا قاتل کوئی نبی ہو پس جب نبی کی ضرورت کے وقت بھی اس امت میں سے کسی کو نبی نہیں بنایا گیا بلکہ ان ہی گزشتہ انبیاء علیہم السلام ہی میں سے ایک نبی کو لا کر کھڑا کیا گیا تو فرمایا کہ ختم نبوت کا

مسئلہ اب کتنا واضح ہو گیا اگر یہ آج تکسہ ختم نبوت کا ثبوت ملے تھا اور اس وقت تاریخ اور شاہدہ سے بھی اس کا ثبوت ہو گیا کیونکہ جب ضرورت کے وقت پھر انبیاء سابقین ہی میں کا ایک رسول آیا تو یہ اس کا بدیہی ثبوت ہے کہ درحقیقت رسولوں میں سے کوئی فرد بھی باقی نہیں رہا تھا اس لئے یقیناً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی سب سے آخری رسول تھے لہذا اب یہ شبہ نہیں رہا کہ جب آپ خاتم النبیین ہیں تو آپ کے بعد عیسیٰ علیہ السلام کیسے آئیں گے بلکہ ان کا نزول ہی ختم نبوۃ کا سب سے بڑا ثبوت ہو گا اگر وہ دوبارہ تشریف نہ لائیں تو شاہدہ میں یہ کیسے ثابت ہوتا کہ سب رسول آپ کے ہیں اور آپ ہی سب سے آخری رسول ہیں۔

جلد اول میں ختم نبوۃ کی پہلی حدیث میں ہم یہ بھی تفصیل لکھ چکے ہیں کہ جب تہذیب قرآن کریم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں مجلہ انبیاء علیہم السلام سے ایمان اور وقت ضرورت نصرت کا عہد بھی لیا جا چکا ہے اس لئے یوں مقدر ہوا کہ عیسیٰ علیہ السلام تشریف لا کر اپنی طرف سے احسان اور دوسرے انبیاء علیہم السلام کی طرف سے وکالت اس جہاد کو پورا فرمائیں۔ کیا ان چند وجوہات سے جو فوری طور پر زیر قلم آگئے ہیں گذشتہ شبہات کا جواب نہیں ہو جاتا۔

کتاب اللہ میں اور حدیثوں میں دیگر موجودہ کتب سادیہ کے مقابل میں مجازات و امتعاہ کا استعمال بہت کم ہے اور اسلام کا ایک ملاحظہ احتیاجی

جہاں تک ہم نے غور کیا ہے ہم کو یہی ثابت ہوا ہے کہ دیگر کتب سادیہ کی نسبت ہماری شریعت میں استعارات و مجازات کا دائرہ بہت تنگ ہے۔ کتب سابقہ کی موجودہ صورت پر کوئی اعتماد نہیں کیا جاسکتا تاہم ہمارے مواز نہ کے لئے ان کے موجودہ نسخوں کے علاوہ ہمارے سامنے کوئی اور سامان بھی نہیں ہے۔ جب ہم حدیث و قرآن کریم کی پیگیوئیوں اور اس کے دیگر بیانات کی کتب سابقہ کے ساتھ مواز نہ کرتے ہیں تو ہم کو آفتاب درخشاں کی طرح یہ واضح ہوتا ہے کہ ہماری شریعت نے اس بارے میں استعارات و مجازات کا دائرہ بجز ان مجازات کے جو حقیقت سے زیادہ متعارف ہوں بہت تنگ رکھا ہے اور عقائد کے باب سے تو اس کا کوئی تعلق ہی نہ رکھا۔ اس کے برخلاف موجودہ انجیل کا حال یہ ہے کہ اس میں الوہیت و رسالت کے بنیادی مسائل بھی مجازات و متعارف کے پیرایہ میں ادا کئے گئے ہیں حتیٰ کہ نفع میسانی یہ کہنے پر مجبور ہیں کہ ان کے مذہب میں توحید کا مسئلہ بھی تقدیر کے مسئلہ کی طرح مذہب کا ایک راز اور ناقابل فہم مسئلہ ہے اس کے برعکس قرآن کریم کا بیان ہے۔ یہاں عقائد و احکام کا تو ذکر ہی کیا ہے پیگیوئیوں کا عام باب بھی اس طرح کھول کھول کر بیان کر دیا گیا ہے کہ کسی صحیح فہم والے شخص کے لئے ان میں کوئی تردد نہیں رہتا۔ فارسی و روم کی جنگ میں فتح کی پیگیوئی، فتح مکہ کی پیگیوئی، اعضاء انسانی کا کلام کرنا، وصال کی پیدائش، اس کا اور اس کے والدین کا نقشہ، سر کے بل انسانوں کا عمر میں چلنا، برہنہ قیوسے بھلتا اور مردوں اور عورتوں کا ایک میدان میں اسی طرح جمع ہونا، غرض حشر و نشر اور جنت و دوزخ کی وہ تفصیلات جو مادی عقلوں کے نزدیک حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول سے کہیں بعید تر ہیں ان سب کے متعلق صاحب شریعت

کی طرف سے ہم پر بھی زور دیا گیا ہے کہ وہ سب کی سب حقیقت ہی حقیقت ہیں اور کسی تاویل کے بغیر ہیں ان کو حقیقت ہی پر محمول کرنا چاہیے چنانچہ اگر جنت کے تذکرہ میں حسب الاتفاق اس کا ذکر آگیا ہے کہ وہاں انسان کی ہر خواہش پوری ہوگی تو سامعین نے کبھی اس کو مبالغہ پر حمل نہیں کیا بلکہ اپنے اپنے ذوق کے مطابق وہی سوالات کئے ہیں جو ان الفاظ کے حقیقی معنی میں پیدا ہو سکتے تھے۔ مثلاً کسی نے یہ سوال کیا کہ کیا جنت میں کاشت و کھیتی بھی ہوگی اور جب کبھی جنت میں مصنوعی تعلقات کا ذکر آگیا ہے تو سامعین میں سے اس پر کسی نے ولادت کے سلسلہ کا صل بھی دریافت کیا ہے اسی طرح بقیر مسائل کے متعلق بھی ایسے سوالات کئے گئے ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ کے مخاطب صحابہ ہمیشہ آپ کے کلام کو حقیقت ہی پر محمول کرنے کے عادی تھے پھر ان کے جو جوابات آپ سے منقول ہیں وہ بھی اسی کی دلیل ہیں کہ خود آپ نے بھی ان الفاظ سے حقیقی معنوں ہی کا ارادہ فرمایا ہے مثلاً پہلے سوال کے جواب میں آپ نے فرمایا کہ اگر کسی زراعت مش آدمی کے دل میں وہاں بھی یہ جذبہ پیدا ہوگا تو زراعت اس کی بالیدگی و سبجی سب ان کی آن میں ہو جائے گی اور ذرا سی دیر نہ ہوگی کہ کھیتی کٹ کٹا کر اس کے گھر میں آجائے گی اور قدرت کی طرف سے ارشاد ہوگا۔ ابن آدم! لے تو یہ بھی لے تیری ہوس آخر کسی طرح پوری بھی ہوگی اگر یہاں مجازی معنی استعمال ہوتے تو جواب صاف تھا کہ جنت میں کھیتی کہاں اس کا مطلب تو صرف ایک معنی مجازی اور مبالغہ تھا اسی طرح دوسرے سوال کے جواب میں بھی آپ ہی فرما سکتے تھے کہ اگر کوئی شخص ولادت کی تمنا کرے گا تو فوراً اہل ولادت اور وضع حمل کا سلسلہ آنا پانا پورا ہو کر کھیلنا ہو پھر اس کو مل جائے گا مگر جو دنیا میں میزبان ستونی ملانے کے لئے نہیں آئے بلکہ حقیقت ہی حقیقت بتانے آئے تھے انہوں نے یہاں بھی وہی جواب نہیں دیا جو صرف قیاس سے دیا جاسکتا تھا بلکہ وہ جواب عنایت فرمایا جو حقیقت میں اس کا جواب تھا۔ ارشاد ہے کہ اگر جنت میں کسی کے دل میں یہ تمنا ہوتی تو ایسا ہی ہوتا مگر وہاں کسی کے دل میں یہ تمنا ہی نہ ہوگی۔

غرض شریعت اسلام کی تاریخ میں منظم و مخاطب دونوں کے حالات سے ہم کو یہی معلوم ہوتا ہے کہ دونوں جانبوں سے سندھی الفاظ کے ہمیشہ حقیقی معنی ہی مراد لئے گئے ہیں پھر اس کے کتب فصاحت و بلاغت کے کھانا سے وہاں استعارہ و مجاز اتنا واضح ہو کر حقیقی معنی کی طرف عام طور پر ذہن کا انتقال ہی شکل ہو۔ مثلاً صبح کے لئے الخیض الابيض کا لفظ اور شب کی تاریکی کے لئے الخیض الاسود کا لفظ فصیح لغت میں ایک ایسا مجاز ہے کہ اس مجاز کو چھوڑ کر یہاں حقیقت کا استعمال کرنا گویا انداز بلاغت ہی کو چھوڑ دینا ہے اس کے باوجود جب قرآن کریم کی یہ آیت نازل ہوئی حتیٰ یتیمین لکھ الخیض الابيض من الخیض الاسود تو کسی دماغ نے اس کھلے ہوئے مجاز کو بھی حقیقت ہی پر محمول کیا اور سیاہ و سفید رنگ کے دو دھاگے لے کر اپنے نیچے کے نیچے لکھ لئے اور رات کو اس وقت تک کھانا پیتا رہا جب تک کہ یہ دو دھاگے علیحدہ علیحدہ صاف صاف نظر نہ آنے لگے

جب صبح کو اس واقعہ کی اطلاع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی تو آپ نے بیانا انداز میں فرمایا تمہارا تنیکہ بھی کتنا لمبا چڑا ہے جس کے نیچے دن کی روشنی اور رات کی تاریکی دونوں ساگیں یعنی ان الفاظ سے مراد مجازی تھے اور یہاں مجاز ایسا متین ہے کہ حقیقت کی طوط ذہن جانا ہی مشکل ہے تم نے اس کو حقیقت پر کیسے محمول کر لیا۔ لیکن اس انفرادی غلطی کے باوجود اس کی اتنی اہمیت محسوس کی گئی کہ کلمہ ”من اللغی“ اور نازل ہو گیا تاکہ پھر یہ مجاز مستعارات بھی حقیقت کے اتنا قریب آجائے کہ یہاں کسی ایک فرد کو بھی احکام کے باب میں اس غلط فہمی کا امکان نہ رہے۔

خلاصہ یہ کہ دیگر کتب سماویہ کے مقابلہ میں قرآن کریم اور احادیث نبویہ کا یہ بھی ایک طرز امتیاز ہے کہ یہاں جملہ بیانات اتنے واضح ہیں جتنا کہ وہ ہو سکتے ہیں پھر اگر ان میں کوئی ابہام رہ گیا ہے تو وہ بھی اسی حد تک ہے جو ناگزیر ہے بلکہ وہاں یہ ابہام ہی مناسب ہے۔ بعض مرتبہ مصداق کے ظہور سے قبل وہ ابہام اس لئے بھی ناگزیر ہوتا ہے کہ اس کی تشریح کے لئے عقل انسانی تحمل نہیں ہو سکتی جیسے برزخی کیفیات ظاہر ہے کہ عالم ہر زخ جب عالم مادیات سے جدا عالم ہے تو جب تک ایک انسان اسی عالم مادہ میں موجود ہے وہ عالم ہر زخ کے دوسرے عالم کی پوری تفصیلات کا پورا احاطہ کیسے کر سکتا ہے۔

اور درحقیقت آخری شریعت کی یہی صفت ہونی بھی چاہیے کیونکہ پہلی کتب میں اگر کوئی ابہام رہ گیا تو آئندہ نبی نے اگر اس کو واضح کر دیا ہے لیکن اگر ضروری امور میں اس شدہ سمیت میں بھی ابہام رہ جائے تو اب یہاں کون ہے جو آئندہ اگر اس کی ذمہ دارانہ تشریح کر سکے مجتہدین کا بیان اس جگہ نامکافی ہو گا کہ یہاں دو طرز عمل کے لئے وسعت ہوتی ہے اس کے باوجود ان کے بیان کی وہ وحیثیت نہیں جو رسول کے سرکاری بیان کی ہو سکتی ہے۔

(۱) اس سے اندازہ کر لینا چاہیے کہ یہاں ایسے مجازات کا تو بھلا کیا امکان ہو گا جنہ کی طرف کسی اہل زبان کا ذہن ہی منتقل نہ ہو سکے حتیٰ کہ ان کے ذہن پرستی منوانے کے لئے جدید وحی کی ضرورت محسوس ہو اور کسی ہی موعوم کو اگر پہلے خود بھی ساوون کا معاملہ لگا ہے اندہ بھی ان کو حقیقی معنی پر ہی حمل کرتا ہے پھر جب وہ مدعی سمجھتے ہیں تو ان کے مجازی معنی مراد لے لے اور اس کے پہلے میں اس کا اس کو امت کے ساتھ مدعوں جنگ کرنی پڑے۔ مثلاً یہ کہ نزول صلی علیہ السلام کی پیشگی یعنی ابن مریم سے مجازاً اعلان شخص جس کا آپ بھی مجتہد اور ان کا ہم نام مریم نہیں ہے مراد ہے اندر نزول سے لازماً ولادت اور عالم سے لازماً حکم اور دشمن سے ظالم شہر اور وہ زور داروں سے مجازاً اور دشمن مراد ہیں غرض کہ اس پیشگی کے جملہ الفاظ میں مجازی معنی مراد لے لے مجرا ایک منارہ کے کہ اس کے معنی حقیقی مراد لے لے اور حقیقی معنی بھی وہ خود اپنے نزول یعنی ولادت بلکہ دعویٰ سمجھتے کے بعد اپنے چند سے منارہ بنا کر پیدار کے جنگ مجازاً استعارہ فصاحت و بلاغت کا ایک اہم باب ہو اور ہر زبان میں پایا جاتا ہے مگر کیا ایسے استعارہ و مجاز کی مثال بھی کسی زبان میں ملتی ہے اگر اس قسم کے استعارہ و مجاز کے لئے بھی کوئی وجہ و جواز مل سکتی ہے تو پھر دنیا میں جھوٹ اور کذب کی کوئی مثال نہیں مل سکتی ہر جھوٹ استعارہ و مجاز کے پردے میں چل سکتا ہے۔

صریح الفاظ اور صریح بیانات کو بے چیدہ بنانے اور ان کی تاویلات کرنے کا نتیجہ بھی
 صریح حدیثوں میں تاویل کا خطہ ناکستہ ہے۔ اچھا برا مد نہیں ہوا یہود نے حضرت مسیح علیہ السلام کی آمد کی پیشگوئی میں تاویل کی
 آخر اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ حضرت مسیح علیہ السلام کو انھوں نے دجال کا مصداق سمجھا اور جب دجال ظاہر ہوا تو اس
 کو صیح ہدایت سمجھ کر اس کی اتباع کریں گے اسی طرح نصاریٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات صاف
 پیشگوئیوں کی تاویلات کیں آسمان کا بھی جو نتیجہ ظاہر ہونا تھا وہ ہوا اور انھوں نے بھی اسی غلطی کی بدولت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار کیا۔ لہذا اصناف اور دامنچ بیانات میں تاویلات کرنا نہایت خطرناک قدم ہے اور اس کا
 ثمرہ بھی یہی ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام کی جگہ فلاسف، مسیح حق مان لے جائیں اور جب حضرت مسیح علیہ السلام
 نازل ہوں تو یہودیوں کی طرح ان کا انکار کر دیا جائے۔ اگر نزول مسیح علیہ السلام کے متعلق اتنے واضح اور صریح
 الفاظ میں بھی تاویلات یا محارفات و استعارات جاری کر دینا صحیح ہے تو پھر یہود و نصاریٰ کو بھی قصور اور ہڑرانا غلط
 پرکار جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق پیشگوئیوں میں تاویلیں کر کے اپنا ایمان برباد کیا ہے۔

والعیاذ باللہ من الزیغ والاحاد

ثُمَّ يَقُولُ الْبُؤْهْرِيَّةُ: «وَاقْرَءُوا إِن شِئْتُمْ وَإِنْ قَرَأْتُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ تَوْبَةٍ
وَلَوْ أَنَّ الْعِصْمَةَ لَيَكُونُ عَلَيْهِمْ مُتَّهِيَةً» (ردالالبغاري ومسلم ج ۱)

وفي لفظ من ردايت عطاء وليتد هبت الشخلة والتباغض والتعاسد - رواه ابو حنيفة
وابن منجه واحمد في مسند لا مثله ج ۲ وصف ۳۹۲ ج ۲ ولطريق اخر في مسند ج ۲ -

ولفظه يوشك من عاش منكم ان يلقى عيسى بن مريم وعنه الالسيوطي في الدنيا
المنثور وصف ج ۲ لابن ابى شيبة وعبد بن حميد واخرجه ابن مردويه وفي لفظه
وتكون السجدة واحدة لله رب العالمين واقروا ان شئتم وان من اهل
الكتاب الا ليقولن به قبل موتي موت عيسى بن مريم ثم يعيدوها
البؤهريّة ثلث مرات *

۱۲۵۴ - واخرج ابو يعلى مرفوعا والذبي نفسي بيدك ليسن لقي عيسى بن مريم ثم
لئن قام على قبري وقال يا محمد لا حبيبتك كذا في روح المعاني من الامراب ص ۶ *

دنیا و ما فیہا سے بھی زیادہ بڑھائے گی یہ مضمون روایت فرما کر ابو ہریرہؓ کہتے تھے کہ اگر تم اس مضمون کو
قرآن کی روشنی میں دیکھنا چاہو تو سورۃ نسا کی یہ آیت پڑھ لو **وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ**
مَوْتِهِ - بخاری شریف مسلم شریف میں ہمارے روایت میں یہ الفاظ اور ہیں کہ ان کے زمانہ کی برکات میں
سے یہ بھی ہو گا کہ لوگوں میں کینہ، بغض اور حسد کا نام و نشان باقی نہ رہے گا۔

۱۲۵۴ - آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ذات کی قسم کھا کر فرمایا جس کے قبضہ میں آجی جان ہے کہ
عیسیٰ بن مریم ضرور اتر کر رہیں گے اور اگر وہ میری قبر پر اگر کھڑے ہوں گے اور مجھ کو یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کہہ کر آواز دیں گے تو میں ان کو ضرور جواب دوں گا۔ (روح المعانی)

یہی واضح ہے کہ حدیث مذکور میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو محکم فرمایا گیا ہے اور محکم وہی ہو سکتا ہے جو فریقین کے نزدیک
مسلم ہو اس لئے ماننا پڑتا ہے کہ نازل ہوئے وہی اسرائیلی عیسیٰ علیہ السلام ہیں کیونکہ ان کی شخصیت ہی اہل کتاب
اور امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں کے نزدیک مسلم ہو سکتی ہو اگر بالفرض اس پیشنگوی کا مصداق کسی ایسے شخص کو
قرار دیا جائے جو خود اسی امت میں پیدا ہو تو اسکو محکم نہیں کہا جاسکتا کیونکہ اہل کتاب کے نزدیک مسلم نہیں ہو گا۔
یہاں حکم یعنی ثالث کی ضرورت اس لئے کہ دنیا کے خاتمہ پر جہاد دین کا بھر ملت وادہ بھانا ضروری ہے اور اس کے لئے
اہل کتاب اور اہل قرآن کا باہم اختلاف ختم ہو جانا لازم ہو۔ چونکہ اللہ تعالیٰ کے سب فیصلے دلائل و براہین کی روشنی میں
ہوتے ہیں اس لئے اس کی مصلحت نے تقاضا کیا کہ اس مقصد کے لئے ایک ایسی شخصیت آئے جو فریقین کے نزدیک
مسلم ہو تاکہ خدائے تعالیٰ کی حجت دونوں فریق پر پوری ہو جائے اس لئے خود حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی کا تشریف
لانا مقصد ہوا۔ و تمت کلمت مبارک صدق وعدہ لا *

۱۲۵۵۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَدْرَكَ مِنْكُمْ مِنْكُمْ هَيْئَةً
بُن مَرِيحَةٍ فَلْيَقْرِعْهُ مِيتَى السَّلَامَةِ - كذا في الدرر المنثور ج ۲۲ وقد رواه
أحمد في مسنده عن أبي هريرة مرفوعاً بلفظ بسند رجال البخاري.

۱۲۵۶۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَوْفُوعاً عَلَيَّ إِلَى لَأَسْجُوَ إِنْ طَالَتْ فِي حَيَوَةٍ أَنْ أَدْرِكَ
عَيْتِي بَن مَرِيحَةٍ فَإِنْ عَجَلَنِي مَوْتُ فَمَنْ أَدْرَكَهُ فَلْيَقْرِعْهُ مِيتَى السَّلَامَةِ
در مسند احمد مشہور، و رجالہ رجال البخاری وقد اخرج البخاری بهذا الاسناد لحديث
فراجح منہ و مستطاب۔

اِنْ عَسَىٰ عَلَيَّ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمْ يَمِثْ لِي الْاَوَّلُ نَسَا جَعِ الْيَتَامُ ثَمَّ اِنِّي عَلَيَّ لَفَضًا
۱۲۵۷۔ عَنِ الْحُسَيْنِ مَرْفُوعاً وَمَوْفُوعاً قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِي هُوَ إِنْ عَسَىٰ لَمْ يَمِثْ وَإِنَّمَا سَرَّاجُ إِلَيْكُمْ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ

۱۲۵۵۔ اس روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم میں سے جس شخص کی بھی
عیسیٰ بن مریم سے ملاقات ہو وہ ان کو میری جانب سے ضرور سلام کہے۔ (احمد)
۱۲۵۶۔ ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ اگر میری زندگی دراز ہوگی تو مجھ کو امید ہے کہ عیسیٰ بن مریمؑ سے
خود میری ملاقات ہو جائیگی اور اگر اس سے پہلے میری موت آجائے تو جو شخص ان کا زمانہ پائے
وہ میری جانب سے انکی خدمت میں سلام عرض کرے۔ (مسند احمد)

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ابتک وفات نہیں ہوئی ان کو تشریف لانا اس کے بعد انکی وفات ہوئی ہے
۱۲۵۷۔ حضرت حسنؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود سے ارشاد فرمایا۔ عیسیٰؑ

۱۲۵۶۔ ان احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول یقینی امر ہے اور ایسا یقینی ہے کہ اس پیشین گوئی کے
راویوں کی نظروں میں اسکا انتظار لگ رہا تھا۔ نیز یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ انکی شخصیت غیر معمولی شخصیت ہو۔ امت کا فرض
ہے کہ وہ پیشین گوئی کو یاد رکھے اور جس خوش نصیب کو وہ زمانہ ملے آجائے اس پر لازم ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام
پہنچا کر آپ کی وصیت کو پورا کر نیکی سعادت حاصل کرے۔

۱۲۵۷۔ عجیب بات ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں یہود و نصاریٰ کو ملجوا ملجوا
خطاب فرمایا ہے چونکہ یہود عیسیٰ علیہ السلام کو مردہ تصور کرتے ہیں اور ان کی دوبارہ آئنے کے منکر ہیں اسلئے جب آپ نے خاص
یہود کو خطاب فرمایا تو ان کے مقابلہ میں خاص طور پر انکی دوبارہ تشریف آوری پر زور دیا ہے اور مراحت کے ساتھ ان کی

اُخرجه ابن جریر مر فوعا عنہ واخرجه ابن کثیر من ال عمران و ذکرہ فی النساء من طریق اخر موقوفاً علیہ واخرجه ابن ابی حاتم مر فوعا۔

۱۲۵۸۔ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنْ نَصَارَى نَوَّاسُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَصْمُوهُ فِي عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ قَالُوا لَهُ مَنْ أَبُوهُ قَالُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ وَالْبُهْتَانُ فَقَالَ أُمُّ الْيَسَّى عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ لَا يَكُونُ وَلَدٌ إِلَّا وَهُوَ نَشَبُهُ أَبَاهُ قَالُوا بَلَى قَالَ أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ دَنَابًا حَتَّى لَا يَمُوتَ وَأَنَّ عِيسَى يَأْتِي عَلَى الْقَنَاءِ قَالُوا بَلَى۔ الْحَدِيثُ كَذَابٌ فِي الْأَمْرِ الْمَشْهُورِ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ مَائِدَةٍ۔

۱۲۵۹۔ عَنْ أَبِي الطُّغَيْلِ عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ أَسِيدٍ الْعِفَارِيِّ قَالَ إِطْلَعَ الْمُنْبِيُّ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ

ابھی مرے نہیں ہیں اور قیامت سے پہلے ان کو لوٹ کر تمہارے پاس آنا ہو۔ (ابن کثیر)
۱۲۵۸۔ بیچ مسلمان کہتے ہیں کہ نصاری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عیسیٰ بن مریم کے معاملہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے جھگڑنے لگے اور کہنے لگے کہ اگر وہ خدا تعالیٰ کے بیٹے نہ تھے تو بتلایے انکا والد کون تھا اور حق تعالیٰ شانہ پر طرح طرح کے جھوٹ اور بہتان لگانے لگے آپ ان سے فرمایا کیا تم اتنا بھی نہیں جانتے کہ ہر بیٹا اپنے باپ کے مشابہ ہوا کرتا ہے انھوں نے کہا کیوں نہیں پھر اپنے فرمایا کیا تم یہ تسلیم نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات ہمیشہ زندہ رہنے والی ہے انکو موت کبھی نہ آئیگی اور عیسیٰ (علیہ السلام) کو موت آئی ہے انھوں نے اسکا اقرار کیا اور کہا بیشک انکو موت آئی ہے (تو پھر وہ حق تعالیٰ کے مشابہ کہاں رہے) (حدیث مشہورہ)

۱۲۵۹۔ ابوالطغیٰل حذیفہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس باہر سے

موت کی نفی فرمادی ہے جس سے ثابت ہوا کہ جب عیسیٰ علیہ السلام کی وفات ہی نہیں ہوئی تو پھر انکا دوبارہ تشریف لانا خود بخود ضروری ہے اور اس حقیقت کی مزید تاکید کے لئے جو شخص آسمانوں پر گیا ہو وہی شخص دوبارہ آئیگا لفظ "رجوع" یعنی لوٹنے کا استعمال فرمایا ہے۔ اس کے برعکس نصاریٰ ہیں وہ ان کو خدا مانتے ہیں لہذا ان کے نزدیک وہ فنا کے تحت آئی نہیں سکتے لہذا آپ نے جب خاص اسے خطاب فرمایا تو ان کو یہ کہہ کر قائل کیا کہ خدا وہ ہے جسکو کبھی فنا نہ ہوا اور عیسیٰ علیہ السلام کو انہوں نے کے بعد موت آئی ہے پھر وہ خدا کیسے ہو سکتے ہیں۔

۱۲۵۸۔ اگر بالفرض حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو موت آجی تھی تو کیا اس حقیقت کے انکشاف کیلئے اس سے زیادہ بڑھ کر کوئی اور موقع تھا آپ یہاں صاف فرما رہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تو کبھی کے مرچکے ہیں مگر قرآن و حدیث میں عیسائیوں کے سامنے ایک جگہ بھی انکا واس کا ذکر نہیں ملتا۔

۱۲۵۹۔ حدیث مذکور ہے ثابت ہوتا ہے کہ قیامت کا آنا یقینی ہے مگر اس سے پہلے حضرت عیسیٰ علیہ السلام لازماً زندہ ہوں گے اور عیسیٰ کے ساتھ ہی آسمان پر عیسیٰ ہے حتیٰ کہ انکی تشریف آوری سے قبل قیامت کا تصور کرنا گویا بے حقیقت بات کہنا

عَلَيْنَا وَنَحْنُ نَتَذَكَّرُ فَقَالَ مَا تَذَكَّرُونَ قَالُوا نَتَذَكَّرُ الشَّاعَةَ قَالُوا إِنَّا هَاكُنْ تَقُومُ حَتَّى تَرَوْنَ قَبْلَهَا عَشْرَ آيَاتٍ فَتَذَكَّرُ الدُّخَانَ وَالدَّجَالَ وَالدَّابَّةَ وَطُلُوعَ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا وَنُزُولَ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ وَابْجُوجَ وَمَاجُوجَ وَثَلَاثَةَ حُمُوفٍ خُصِفَ بِالشَّمْرِ وَخُصِفَ بِالْمَغْرِبِ وَخُصِفَ بِمَجْزِيَةِ الْعَرَبِ وَاجْرُ ذَلِكُمْ فَخَرَجَ مِنَ الْيَمَنِ طَرَفُ النَّاسِ إِلَى مَحْشَرِهِمْ. أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ عَنْ مَالِكٍ وَعَنْ مَالِكٍ نَحْوَهُ أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ وَالْحَاكِمُ وَوَأَفَقَهُ الذَّهَبِيُّ عَلَى تَصْحِيحِهِ -

۱۲۶۰۔ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ

تشریف لائے اسوقت ہم قیامت کے متعلق گفتگو میں مشغول تھے آپ نے فرمایا کیا گفتگو کر رہے ہو ہم نے عرض کی قیامت کے متعلق باتیں کر رہے ہیں آپ نے فرمایا قیامت اسوقت تک ہرگز نہیں آسکتی جب تک کہ اس سے پہلے تم دس نشانیاں دیکھ نہ لو۔ دھواں۔ دجال۔ دابۃ الارض مغرب کی جانب سے آفتاب کا طلوع عیسیٰ بن مریم کا اترنا۔ یاجوج و ماجوج کا ظہور۔ تین خسف۔ ایک مشرق میں۔ ایک مغرب میں اور تیسرا جزیرہ عرب میں اور سب سے آخر میں وہ آگ جو میں سے ظاہر ہوگی اور سب کو دھکا دیکر محشر تک لیجائیگی۔ (مسلم شریف)

۱۲۶۰۔ عمران بن حصین روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میری امت

نیز حدیث مذکور میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول جن نو بزرگ علامات کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے ان میں سے ہر علامت اپنی اپنی نوعیت میں عجیب ہی ہے اور ظاہر ہے کہ انقلاب عالم کے عجیب تر حادثہ کی علامات ایسے ہی عجیب و غریب ہونی چاہیے۔ انکو تاویل میں لکر کر کے دنیا کے عام حوادث کی صف میں کھینچنا قیامت کی حقیقت سے ناواقف کی دلیل ہو سکتا ہے۔ ہر طرح پر قیامت ہی کا انکار کر کیونکہ قیامت کا وجود ان علامات کے وجود سے کہیں عجیب تر ہے پس اگر یہ علامات ملتی ملتی عقل کے نزدیک غلط معلوم ہوتی بنا، ہر قابل تاویل میں تو پھر قیامت کا وجود بدرجہ اولیٰ قابل تاویل ہونا چاہیے والعیاذ باللہ۔ اہل عقل و انصاف کو ذرا ٹھنڈے دل سے اس پر غور کرنا چاہئے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول حدیثوں میں قیامت کے قریب متعلقات میں شمار کیا گیا ہے پھر اگر اسکو قیاس کرنا ہی ہے تو قیامت پر قیاس کرنا چاہئے۔ عالم کے عام نظم و نسق میں اسکو شامل کر لینا کتنی بڑی نادانی ہے۔ حضرت شاہ رفیع الدین رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے رسالہ علامات قیامت میں قیامت کی علامات کی دو قسمیں قرار دی ہیں۔ صغریٰ (مجدولیٰ) اور کبریٰ (برہمنی) اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول علامات کبریٰ میں شامل فرمایا ہے جسکا حاصل حدیث کے الفاظ میں یہ ہے کہ اس کے بعد قیامت کا اس طرح انتظار کرنا ناپائیدار جیسے جانور کے محل کی مدت پوری ہو جالیجئے بعد اسکا مالک بچہ کی پیدائش کا انتظار کیا کرتا ہے جیسا کہ اس باب کے آخر کی حدیثوں میں غفر رب آپ کے ملاحظہ سے گزر چکا۔

۱۲۶۰۔ حدیث مذکور اگرچہ ایک دوسرے مضمون کی حدیث ہے مگر چونکہ قیامت سے قبل حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تشریف آوری قیامت کی طرح یقینی مسئلہ ہے اس لئے جب کہیں قیامت کا تذکرہ آتا ہے تو اگر وہ بیان کلام

مِنْ أُمَّتِي عَلَى الْمُتَّقِينَ طَاهِرِينَ عَلَى مَنْ نَأَى وَاهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَيُنْزِلُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ - مسند احمد ج ۲۲ و جلالہم ثقات

۱۲۶۱۔ عن ابن مسعود مرفوعاً قال إن المسيح بن مريم خارج قبل يوم القيامة ف يستغفر به الناس عن مآلات - (کنز العمال ج ۲۱)

۱۲۶۲۔ عن ابن عمر مرفوعاً كيف تم تلك أمّة أنا في أولها وعيسى في آخرها - کنز العمال
و معنی در الدر المنثور فی ضمن اثر کعب و حسنہ فی الفتح من فضائل اصحاب النبی صلی اللہ علیہ
و سلم و ذکر آ فی مشکوٰۃ فی ثواب ہذہ الامۃ عن ہذین بسلسلۃ الذہب قال فی التبیان
رواہ النسائی وغیرہ۔

۱۲۶۳۔ عن جبیر بن نفیر المصمری مرفوعاً من سلا لئن یخرجی اللہ أمّة أنا فی أولها
میں ایک جماعت ہمیشہ حق پر رہی جو اپنے دشمنوں کے مقابلہ پر غالب رہی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ
پورا ہوا اور حضرت عیسیٰ بن مریم آئیں۔ مسند احمد۔

۱۲۶۴۔ ابن مسعود نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ قیامت سے پہلے عیسیٰ مریم
علیہ السلام یقیناً تشریف لاکر رہیں گے اور انکی آمد کے بعد لوگ ان کے سوا سب سے بے نیاز ہو جائیں گے
(کنز العمال)

۱۲۶۵۔ ابن عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ بعد از امت کیسے ہلاک ہو سکتی
ہے جبکہ اول میں تو ہیں ہوں اور آخر میں عیسیٰ (علیہ السلام) ہوں۔

۱۲۶۶۔ جبیر بن نفیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس امت

پسندیدہ کوئی مناسبت نکل آتی ہے تو مسلمات کی طرح فوراً حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کا تذکرہ بھی آجاتا ہے۔
۱۲۶۷۔ حدیث مذکور سے معلوم ہوا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول یقینی ہے اور اس نزول میں اللہ تعالیٰ
کی طرف سے اس امت کے لئے ایک نئی رحمت بھی پہنچا ہے۔ یوں تو ہر گزشتہ امت دو رسولوں کے درمیان
بھی ہوتی چلی آئی ہے مگر چونکہ پہلے ہر رسول کی امت مستقل ہوتی تھی اس لئے اسکو پہلی امت کے آخر میں شمار
کرنا بے معنی بات تھی وہاں ہر رسول کا اصل مقام اپنی امت کے اول ہی میں تھا جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
و آلہ وسلم کو نصاریٰ کے بعد تشریف لائے مگر چونکہ آپ مستقل رسول تھے اور آپکی امت علیحدہ امت تھی اس لئے
آپکو امت عیسیٰ علیہ السلام کے آخر میں شمار کرنا اور یہ کہنا کہ عیسیٰ علیہ السلام کی امت بھی دو رسولوں کے درمیان
ہو اس کے اول میں عیسیٰ علیہ السلام میں اور آخر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہاں بے معنی بات ہو لیکن اس
امت کا معاملہ بالکل مختلف ہے یہاں اس امت کے رسول تو صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور چونکہ
عیسیٰ علیہ السلام کی تشریف آوری اس امت میں یہ حیثیت رسالت نہ ہوئی اس لئے انکی امت بھی کوئی جدید امت

وَعِيشِي فِي أَجْرِهَا. كَذَا فِي الدَّر الْمَشْهُور ۲۳۵ وَقَالَ الذَّاهِبِيُّ فِي التَّلَخُّصِ هُوَ بِمَنْكُورٍ وَلَمْ يَذْكُرْ لَهُ وَجْهًا وَجْهًا بَلِ الصَّحِيحُ أَنَّهُ إِنْ لَمْ يَكُنْ مَعِيًّا فَلَا يَنْعُطُ عَنْ دَرَجَةِ الْحَسَنِ كَمَا صَرَّحَ بِهِ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ ۴۰۷ وَعَنْ عُرْوَةَ بْنِ رُوَيْدٍ مِثْلُهُ كَمَا فِي الْكُنُزِ ۴۰۷ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَرْثُومٍ خَالَفَ فِي مِثْلِهِ كَذَا فِي الدَّر الْمَشْهُور وَعَنْ جَعْفَرِ الصَّادِقِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ مَرْثُومٍ خَالَفَ فِي حَدِيثِ لَحْوَةٍ رَوَاهُ لَزِينَ كَمَا فِي الْمَشْكُوتِ مِنْ بَابِ ثَوَابِ هَذِهِ الْأُمَّةِ.

إِنَّ عِيسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ وَلَا يُولَدُ إِلَّا بِمَرْثُومٍ

۱۲۶۴ - عَنْ الْحَاطِبِ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمُتَوَفِّيِّ بِلَافِ الْأَسْكَنْدَرِيَّةِ قَالَ فَجِئْتُهُ بِكِتَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کوہر گرام نہیں کریگا جسکے اول میں تو میں ہوں اور آخر میں عیسیٰ (علیہ السلام) ہوں۔ (در مشورہ)

حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام آسمان سے اترینگے اور میں کسی خطی میں پیدا نہیں ہوں گے

۱۲۶۴ - حَاطِبُ بْنُ أَبِي بَلْتَعَةَ بَيَّنَّ كَرْتِهِمْ كَرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي مَجْهُدٍ مَقْرُوسٍ شَاهِدَ الْأَسْكَنْدَرِيَّةِ كَمَا سَبَّحَ يَكْتَبُهُ هِيَ كَرَجَبِ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنَّا مَبَارَكٌ لِي كَرَأْنِ كَرَسَ بِنَا أَتَوْنَهُ لِي فِي مَجْهُدٍ أَتِي جُكْرَ بِنَا يَ أَوْرِي ان كَرَسَ بِنَ مَقِيمٍ رَ بَ بَ كَرَسِي فَرَسْتِ فِي انصُونِ لِي مَجْهُدٍ أَوْرِي أَوْرِي لِي مَقِيمٍ

نہوں نے انکو اس امت کے آخر میں شمار کرنا بالکل درست ہے اور اس امت کے حق میں بڑی رحمت کا ہوا ہے۔ حدیث مذکور سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ یہ آخر میں آئے والے رسول وہی اسرائیلی رسول ہونگے اور خود اس امت میں پیدا نہیں ہونگے کیونکہ اگر وہ خود اس امت میں پیدا ہوں تو پھر ان کو اس امت کے آخر میں کہنا مناسب نہیں ہے یہاں جس طرح امت کے اہل میں آئے والے رسول کو اس امت میں شمار کرنا صحیح نہیں اسی طرح اس کے آخر میں آئے والے رسول کو اس امت میں پیدا شدہ کہنا صحیح نہیں بلکہ وہ ایسا رسول ہونا چاہئے جو خود رسول ہو مگر آئندہ اسکی کوئی خلافت نہ ہو تاکہ اسکو اس امت کے آخر میں کہنا صحیح اور باہمی بات ہو یہ بات دوسری ہے کہ چونکہ آنحضرت صائم کے بعد میں آئے گئے اسلئے دورہ نبوت کے لحاظ سے اسکو اپنی امت میں ہی شمار کرنا درست ہے تو پھر اس میں ایک عیسیٰ علیہ السلام کی تخصیص نہیں تاہم انبیاء علیہم السلام ہی آپکی نبوت کے تحت ہیں اور اسلئے صحیح حدیث میں آتا ہے کہ عشر میں آدم علیہ السلام سے لیکر مئی تک سب آپ ہی کے نبوت کے تحت ہونگے مگر چونکہ حضرت مئی کی یہ شان ایجاب دینا میں بھی ظاہر ہوگی اسلئے تاہم انبیاء علیہم السلام میں وہ خاص آئندہ اندازہ شدہ زیادہ نمایاں رہیں گے اسلئے علاوہ ازیں نے لکھا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام میں اس خصوصیت کا ظہور قیامت کے دن بھی اب میں متاثر ہوگا بلکہ نہیں کہ انادی الناس باہم میں یہی صحیح حدیث میں اسطرت بھی کاشا ہوا ہے۔ ۱۲۶۴

۱۲۶۴ - اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی حاطب اور شاہ مقوس کے درمیان ایک بول چال

فَأَنزَلْنِي فِي مَوْزِيلِهِ وَأَقَمْتُ عِنْدَهُ ثُمَّ بَعَثَ إِلَيَّ وَفَدَّ جَمَعَ بَطَارِقَتَا وَقَالَ إِنِّي سَأَكَلِمُكَ بِكَلَامٍ
فَأُحِبُّ أَنْ تَقْرَأَهُ مِنِّي قَالَ قُلْتُ هَلُمَّ قَالَ أَخْبِرْنِي عَنْ مَا جِئَكَ إِلَيْسَ هُوَ نَبِيًّا قُلْتُ بَلَى
هُوَ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ فَمَا لَكَ حَيْثُ كَانَ هَذَا الْمَبْدَعُ عَلَى قَوْمِهِ حَيْثُ أَسْرَجُوهُ مِنْ بَلَدٍ بَلَا
غَيْرِهَا قَالَ فَقُلْتُ عِنْسِي مِنْ مَنِّمِ الْإِسْ شَهْدًا أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ فَمَا لَهُ حَيْثُ أَخَذَهُ قَوْمُهُ
فَأَرَادُوا أَنْ يَصْلِبُوهُ أَنْ لَا يَكُونَ دَعَا عَلَيْهِمْ بِأَنْ يُفْلِكَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ حَتَّى رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ
فِي السَّمَاءِ النَّبِيُّ قَالَ أَنْتَ الْمُحْكِمُ الَّذِي جَاءَ مِنْ عِنْدِ الْمُحْكِمِ - أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ رِكَافِي الْخَمْسِ
ص ۱۲۶۵ - قُلْتُ وَلَمْ يَذْكُرْهُ الشَّيْخُ قَدْ سَمِعَهُ فِي رَسُولِهِ فِي نَزُولِ الْمُسْلِمِ عَلَيْهِ السَّلَامُ -

۱۲۶۵ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا نَزَلَ

بزرگوں کو بھی دعوت دی اور کہا مجھ کو تم سے ایک بات کہنی ہے اور میں چاہتا ہوں کہ تم اس کو خوب سمجھ
لو یہ کہتے ہیں میں نے عرض کی فرمائیے فرمائیے! انھوں نے فرمایا اچھا اپنے پیشوا کے متعلق بتاؤ کیا وہ
نبی ہیں؟ میں نے عرض کی یقیناً وہ اللہ کے رسول ہیں اس پر انھوں نے کہا تو پھر انکی قوم نے انکو اپنے
وطن سے ہجرت کرنے پر مجبور کیا تھا تو انھوں نے کیوں اُن پر بدو عار نہ کی۔ یہ کہتے ہی میں نے اس کے جواب میں
میں شاہ مقوقس سے کہا کیا آپ میرے صلیہ السلام کے متعلق یہ گواہی نہیں دیتے کہ وہ اللہ کے رسول ہیں تو جب
انکی قوم نے انکو پکڑ کر سولی دیے گا ارادہ کیا تھا تو انھوں نے اس وقت انکی حق میں یہ بدو عار کیوں کی کہ اللہ تعالیٰ انکو ہلاک کرے
یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کے اُس آسمان پر انکو ٹھالیایا۔ یہ سر شاہ مقوقس نے کہا تو خود بھی وہ انھیں ہر جہت سے کافی فیاض

۱۲۶۵ - ابو ہریرہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بھلا اس وقت تمہاری کیا حالت

کا ذکر ہے جبکہ بزرگ مسافر ملے اسکی تصدیق پر مجبور ہو جاتا ہے اس گفتگو میں صحابی کو مقوقس کے جواب میں گو صرف اتنا کہہ دینا کافی
تھا کہ میری صلیہ السلام نے اپنے دشمنوں پر بدو عار کیوں نہیں کی؟ مگر انھوں نے شاہ مقوقس پر اور زیادہ زور دیا کہ اسکی یہ حقیقت
بھی واضح کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ہجرت فرمائی تھی وہ تو صرف ایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف تھی مگر صلیہ السلام
کی ہجرت تو ایک عالم سے دوسرے عالم کی طرف تھی ظاہر ہے کہ آپ نے وطن چھوڑ کر ہجرت کی دیکھو وطن ہی کے قریب بعید میں اور
حضرت صلیہ السلام نے تو ایسی جگہ ہجرت فرمائی جہاں نہ وطن کی خبر نہ اہل وطن کی پس بدو کا سوال وہاں زیادہ
چپاں جوتا ہے جہاں مظلومیت زیادہ ہو اس پر شاہ مقوقس نے یہ نہیں کہا کہ تم یہ کیا نام مقوقس مانت کہتے ہو حضرت
صلیہ السلام آسمان پر کہاں گئے انکی تو مدت ہوئی وفات ہو چکی ہے بلکہ وہ لاجواب ہو کر چپ رہ گیا اور اسکو خود انکی بھی اور
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی غائبانہ داد دینی پڑی معلوم ہوا کہ شاہ مقوقس کے نزدیک بھی حضرت صلیہ السلام کی وفات نہیں
ہوئی تھی بلکہ وہ زندہ آسمان پر تشریف لے گئے ہیں اگلے آسمان ہی سے اترینگے ان کے علاوہ کسی دوسرے انسان کا دنیا میں
بیدار ہونا خیال یہ صرف جدید تراشیدہ افسانہ ہے جس کے ذیل کتاب ہی کا فاسل تھے نہ علماء اسلام

۱۲۶۵ - حدیث نمبر گریں مراحت کے ساتھ موجود ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اترینگے ہر چند کہ آسمان کے لفظ کا

إِنَّ مَوْتَهُ مِنَ السَّمَاءِ فَيُنْكَرُ وَأَمَّا مَكْمُومُكُمْ - ذكره البیهقی فی کتاب الاسماء والصفات من
عزاه للبخاری ومسلم علی عادة المحدثین فی کون مرادهم بہ اصل الحدیث۔

وعن ابن عباس فی تفسیر قوله تعالیٰ ان تعذبہم فانہم عبادک وان تغفرلہم ای من تکر
منہم فمقد فی عمرہ حتی احبط من السماء الی الارض یقل الدجال فنزلوا عن مقالہم ووجدک
وافترؤا الناعبید۔

وعندہ قال لکنا اسراد اللہ ان یرفع عیسیٰ الی السماء یرجع الی اصحابہ وفی البیت اثنا
عشر رجلا من المواسرین فخرج علیہم من غیر البیت ومراسمہ یقطر منہ
در منثور۔ ص ۲۳۲

۱۲۶۶۔ عن ابن عباس مرثوخا قال الدجال اقل من يتبعه سبعون الفا من اليهود علیہم

ہوگی جبکہ عیسیٰ علیہ السلام تمہارے درمیان آسمان سے اترینگے اور تمہارا امام خود تم میں کا ہوگا۔ (الاسماء والصفات)
ابن عباس نے آیتہ فات تعذبہم لہو کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ اگر تو انکو مذاہب سے تو وہ تیرے بندے ہیں
اور اگر تو انکو نبندے یعنی ان کو ٹکونکو تو باقی رکھے۔ کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام کی عمروار کو دیکھی ہے یہاں تک کہ جب
وہ آسمان سے زمین پر اتریں اور دجال کو قتل کر دیں تو جو باقی ماند ملے شرکانہ عقیدے سے باز اگر تیری واحدیت
کے قائل ہو جائیں اور یہ اقرار بھی کریں کہ میں تیرا ایک بندہ ہی ہوں تو تو قادر اور حکمت والا ہو۔ نیز ابن عباس میں
دفعہ اللہ العلیہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان پر اٹھایا کیا ارادہ فرمایا تو وہ پہنچ
صحابہ کے پاس تشریف لائے اسوقت گھر میں صرف بارہ شخص موجود تھے اور وہ مگر کے دروازہ کی بجائے روشندان
سے تشریف لینگے اور اسوقت لے کر سرے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے۔

۱۲۶۶۔ ابن عباس روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب پہلے جو لوگ دجال

ان تفصیلات کے بعد جو عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں پچائیں آجکی باتیں کوئی ضرورت نہ تھی مگر اسکے باوجود چونکہ وہ ایک حقیقت
تھی اسلئے اگر بغیر ضرورت نہ ہی تو ایک حقیقت کے انہار کے طور پر یہی ہی اسکا بجا تذکرہ ملتا ہے حتی کہ حضرت ابن عباس بھی جبکہ
متعلق یہ داستان لگائی جاتی ہے کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت کے قائل تھے مختلف مقامات میں ان کے
آسمان پر اٹھانے جائی تصریح فرماتے ہیں میرا میں شہید کیا ہے کہ ایک دن حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کبھی مرنا نہ کہلام صرف اس میں ہرگز
مقدر موت واقع ہو چکی ہے یا زندہ واقع ہوئی ہے کتنی نا فہمی ہے کہ بغرض اگر ان کے دے میں کسی سے موت کا لفظ نہ
ہی ہے تو اسکو فوراً بے تحقیق گذشتہ موت پر حمل کر لیا جائے حالانکہ وہ اسکا صاف اقرار بھی کر رہا ہو کہ حضرت عیسیٰ علیہ
السلام زندہ آسمان پر اٹھائے جا چکے ہیں اور آئندہ تشریف لاکر عام انسانوں کی طرح وفات پائیگی۔

۱۲۶۶۔ اس حدیث میں بھی صراحت کے ساتھ آسمان کا لفظ موجود ہے اور ان کے دور کے اسن و اماں اور اسلرح

۱۰۔ عام کا ایسا نقشہ موجود ہے جس سے بدستہ ثابت ہوتا ہے کہ یقیناً وہ کوئی غیر سمہ دلی انسان ہو گیا اب اگر کسی کے

الْبَيْحَانُ إِلَى قَوْلِهِ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فُجِدَتْ ذَاكَ يُنْزِلُ عِيسَى
 بْنُ مَرْيَمَ مِنَ السَّمَاءِ عَلَى جَبَلٍ أَيْقِنِ أَمَا مَا هَاجِدِيَا وَخَلَا عَادُوا عَلَيْهِ بِرُشْدٍ لَهُمْ لَوْ كُنُوا خَلْقِي مَلَكًا
 سَبَطَ الشَّعْرَ بِيَدِهِ خَرَبَةً يُفْتَلُ الدَّجَالُ فَإِذَا قُتِلَ الدَّجَالُ نَفَعَ الْحَرْبُ أَوْ لَمْ يَنْفَعْهَا
 السَّلَامُ فَيَلْقَى الرَّحْلُ الْأَسَدَ فَلَا يَهْجُبُهُ وَيَأْخُذُ الْحَيَّةَ فَلَا تَضُرُّهُ وَتَنْبِتُ الْأَرْضُ كُنْبَانَهَا عَلَى
 عَهْدِ آدَمَ وَيُؤْمِنُ بِهَا أَهْلُ الْأَرْضِ وَيَكُونُ النَّاسُ أَهْلَ مِلَّةٍ وَاحِدَةٍ - (اصحاح ابن ابي عمير) ۱۲۶۵
 جَرُّو النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنِّ النَّاسِ هُوَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الدَّلِيلُ عَلَيْهِ وَشَيْدُ مَا مَرَّ
 عَلَيْهِ مِنْ كُرَاهِمَةٍ نَسَبُهُ حُلِيِّتُهُ وَالْأَعْمَالُ الْمَهْمُ الْمُنْزِلُ الْهَوَا مُنْصِبُهُ الْبَدَنُ نَزْلُ الْوَكَيْفِيَّةِ
 الْأَمْسَالُ الشَّالِ سَعَةِ الرِّقِّ فَيُضَا الْمَالُ الْغُلَامُ فِي عَهْدِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ

۱۲۶۵ - عَنْ ابْنِ حُرَيْثٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْأَنْبِيَاءُ إِخْوَةُ الْعَلَقَاتِ أَوْ هُمُوهَا أَحَدُهُ

کی ابتداء کریں گے وہ ستر ہزار یہود ہونگے انکے مرفیہ پر طیسان ہونگے اس سلسلہ میں ابن عباس نے یہ بھی بیان فرمایا کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ بھی ارشاد ہے کہ اس وقت عیسیٰ علیہ السلام کوہ اقیق پر آسمان سے اتریں گے اور وہ امام ہادی اور ضعف
 حاکم ہونگے برس (بادان کوٹ کی طرح ہوتے ہیں) پہنے ہوئے ہونگے وہ میاں جسم کے تے ہوئے رخسار اور صبر بالوں
 والے ہیں انکے ہاتھ میں نیزہ ہوگا دجال کو قتل کریں گے اور جب اسکے قتل سے فاسخ ہو جائیں گے تو جنگ ختم ہو جائیگی اور مس و
 سلامتی کا یہ عالم ہوگا کہ آدمی اور شیر کا آنا سا مانا ہوگا گدھا پر حملہ کر نیگا اسکے دلیس ذرا خیال نہ آئیگا آدمی سانپ کے لپٹے
 ہاتھ میں لپیگا اور وہ اسکو ذرا بھی نقصان نہ پہنچائیگا اور زمین کی پیداوار میں وہ برکت ہوگی جو کسی آدم علیہ السلام کے
 زمانہ میں تھی اور زمین کے بسنے والے انہر ایمان لے آئیں گے اور سب مخلوق ایک ہی ملت مذہب کی ہو جائیگی۔ (کثر)
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پورے یقین کے ساتھ فرمایا کہ آئندہ تشریف لائیں گے وہی عیسیٰ ہونگے جسکی پیش بغیر والد کے
 ہوئی ہے چنانچہ اسی کی وصفا کیلئے اپنے انکے نام انکے نسب اور انکی شکل و صورت بیان فرمایا کا خاص اہتمام فرمایا ہر ایک کے ساتھ
 آپکی خدا مفضوہ ان کا منصب انکے زمانہ میں عام کی کیفیت رزق کی فلولانی اور دیگر امور کی تفصیل بھی بیان فرمادی ہیں

۱۲۶۶ - ابوبکرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ جتنے انبیاء ہیں سب باب شریک جہاں میں
 دہیں ہر حقیقت کو مجاز بنانا کہ اس پیشی گوئی کو اپنے نفس پر صادق کرنا کا طرہ یہ ہوتا اسکا علاج کس کے پاس ہے ہاں جو عقل لیکی
 ہوئے نفسانی کی خاطر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان بصیرت افزوہ ارشادات کی پیروی و اطاعت پر یقین لائیکو ترجیح دے وہ اپنا
 شکا خود سوچ لے ومن لم یجعل الله له نوراً فإله من أفرس +

۱۲۶۷ - اس حدیث پر پہلی نظر ڈالنے سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ یہاں آئی مسج (اسرائیلی علیہ الصلوٰۃ والسلام) کا ذکر ہے

أَمَّا تَهَجُّ شَيْئًا وَأَنَا أَوَّلِي النَّاسِ بِعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ لَا تَهْلِكُ يَكُنْ بَيْنِي وَبَيْنَهُ بَيْتٌ فَإِنَّهُ نَائِلٌ
فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَأَعْرِضُوا عَنْهُ فَإِنَّهُ سَجَلُكُمْ إِلَى الْحَيَاةِ وَالْبَيَاضِ سَبْطٌ كَانَ سَمَاءَهُ يَنْطَرُوقُ وَإِنْ لَمْ
يُصِبْهُ بَلٌّ بَيْنَ مُمْصَرَّتَيْنِ فِكْرًا صَلِيبٍ وَيَقْلُ الْخَنْزِيرُ وَيَنْفَعُ الْجُرْبُوعُ وَيَطْلُ الْمَلِكُ حَقَّ مُلْكِكَ
اللَّهُ فِي زَمَانِهِ الْمَلِكُ كُلُّهَا غَيْرَ الْإِسْلَامِ وَيَهْلِكُ اللَّهُ فِي سَمَاءِهِ الْمُسْلِمُ الرَّجَالُ
الْكُذَّابُ وَتَقَعُ الْأَمْنَةُ فِي الْأَرْضِ حَتَّى تَرْتَعِ الْأُذِلُّ مَعَ الْأَسَدِ جَمِيعًا وَالْمَوْتُ
مَعَ الْبَقْرِ وَالذِّبَابُ مَعَ الْعَنْقَمِ وَيَلْعَبُ الصَّبِيَانُ وَالْعِلْمَانُ بِالْحَيَاتِ لَا يَفِرُّ لَبْصُهُمْ
بَعْضًا فَيَمُوتُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكُنْتَ ثُمَّ يَتَوَفَّى فَيُصَلَّى عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ وَيَذْفَوْنَهُ - مسند احمد ۳

کی طرح ہیں والد ایک اور مانیں علیحدہ علیحدہ ہوں میلے علیہ السلام سے سب سے زیادہ قریب
میں ہوں میرے اور ان کے درمیان کوئی نبی نہیں دیکھو وہ ضرور اترینگے اور جب تم انکو دیکھو تو فوراً
پہچان لینا کیونکہ انکا قد میانہ ہوگا رنگ سرخ و سفید کنگنی کے ہوئے سید سے سیدے بال یوں معلوم
ہوگا کہ سر سے پانی ٹپکنے والا ہے اگرچہ اس پر کہیں تری کا نام نہ ہوگا، دو گہرے رنگ کی چادریں اوڑھے
ہوئیں وہ اتر کر صلیب کو توڑ ڈالینگے سور کو قتل کرینگے جزیہ ختم کر دینگے اور تمام مذاہب ان کے زمانہ میں ختم
ہو کر صرف ایک مذہب اسلام باقی رہ جائیگا اور ان کے زمانہ میں اللہ تعالیٰ بھونٹے مسیح و جال کو ہلاک کرے گا،
اور زمین پر امن و امان کا وہ نقشہ قائم ہوگا کہ اونٹ شیروں کے ساتھ اور پیٹے میلوں کے ساتھ اور بیٹھے
بکریوں کے ساتھ چریں گے اور لڑکے بچے ماں بچوں کے ساتھ کھیلیں گے اور ایک دوسرے کو ذرا کوئی تکلیف
نہ دیگا اسی حالت پر جب تک اللہ تعالیٰ کو منظور ہوگا وہ رہیں گے پھر انکی وفات ہوگی اور مسلمان ان پر نماز
جنازہ ادا کریں گے اور انکو دفن کر دیں گے۔ (مسند احمد)

جو ایک بار بحیثیت نبوت کے پہلے آچکے ہیں اور وہی اس امت پر ایک بڑی مصیبت کے وقت دوبارہ پھر تشریف لائیں گے
ہیں کیونکہ زمانہ کے لحاظ سے آپ سے دلی سے قریب ہیں کہ انکے اور آپ کے درمیان کوئی نبی نہیں اگلے ہی اس مصیبت کے
وقت آپ کی امت کی ہمدردی کا فرض سب سے پہلے ان ہی پر عائد ہوتا ہے نیز آپ نے اسکی مزید توجیح کے لئے انکا ہی نام
نسب انکی اس ملی لطافت و طہارت اور ان کے کسی علیہ مبارک کا تذکرہ فرمایا ہے جسے بعد کسی جنون کے لئے بھی اشتباہ کی کوئی
گنجائش باقی نہیں رہتی پھر آپ نے صرف انکے ماضی سوانح کے بیان پر ہی کفایت نہیں فرمائی بلکہ ان کے مستقبل کے ایسے کارنامے اور
ایسی روشن برکات کا بھی تذکرہ فرمادیا ہے جسے بعد انکی شناخت میں کوئی ادنیٰ تردد نہیں ہو سکتا اب اگر آپ کے فرمودہ پر ایمان
لانا نہ تو وہ واضح انداز میں یہ آپ کے سامنے موجود ہے اور اگر آپ نے خیالات پر ایمان لانا ہے تو یہ وہ اس سے پہلے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں ہی راستہ اختیار کر چکے ہیں کتب سماویہ صاف سے عاتق نمازیں آپ کے نام و نسب،
ابن شمس و شامل اور آپ کے کارناموں کو کھول کھول کر بیان کرتی رہیں اور یہ بد نصیب ان سب کی تاویلیں کر کے آپ کا انکار
رہے ملاح احمد اعوان کفر و اب فلعنة الله على الكافرين +

الْبَلَدُ الَّذِي نَزِلَ فِيهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَمَوْضِعُ الْبُرُولِ مِنْ بَعِيْنِهِ هِيَا

عِنْدَ نَزْوِلِهِ وَالْبَرَكَةُ الْعَاطِيَةُ لِأَشْيَاءٍ فِي عَهْدِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

۱۲۶۸۔ عن النعمان بن سمعان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدجال واث
عند انه تخفف في بيتي صفع حتى طنتا في طائفته النخل فلما رخصنا اليه عرف ذلك فبينما
فقال ما شأنكم قلنا يا رسول الله ذكرت الدجال غدا تخفف في فيه ورقت حتى طنتا
في طائفته النخل فقال غير الدجال اخوفني عليكم ان يخرج وانا فيكم فانا جفينة ذوكم وان
يخرج ولست فيكم فامرنا جحيم نفسه والله خليفني على كل مسلم انه شاب قطع عينه
خافه كان اشبهه بعبد العزيم بن قطن فمن اذرك منكم فليقره عليه فوافوا فخرج من مكة
الكهف انما خرج خلته بين الشام والعراف فعاب يميننا وعاب شمالنا يا عبد الله فانتبوا

حضرت علیہ السلام کے شہر کا نام اور ایشہ میں خاص محل و لکانام اور نزول کے وقت ان کا مکمل

نقشہ اور ان کے زمانہ کی برکات

۱۲۶۸۔ نويس بن سمعان روايت کرتے ہیں کہ ایک دن صبح کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنی اہمیت سے
دجال کا تذکرہ فرمایا کہ مارے دہشت کے ہم کو یوں معلوم ہونے لگا گویا وہ یہیں کسی باغ میں موجود ہے جب
ہم آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے ہمارے اس دہشت و خوف کو محسوس کر لیا اور پوچھا تم ایسے
پریشان کیوں نظر آتے ہو مجھے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ نے صبح دجال کا ذکر اتنی اہمیت کے ساتھ فرمایا کہ ہم کو
یوں معلوم ہونے لگا گویا وہ یہیں کسی باغ میں ہے آپ نے فرمایا مجھ کو تم پر دجال سے بڑھ کر دوسری باتوں کا
زیادہ اندیشہ ہو دجال کا کیل ہے اگر وہ میری موجودگی میں نکلا تو تمہارے بجائے میں خود اس سے نمٹ لوں گا اور
تو ہر شخص خود اس کا مقابلہ کرے اور میں نے تم سب کو خدا کے سپرد کیا۔ دیکھو وہ جوان ہو گا اس کے بال

۱۲۶۸۔ اس حدیث میں دجال کا تذکرہ قدرے عمل غور سے اس کے مباحث اپنے عمل میں آئیگی ان میں سے
صرف ایک بات کی تشریح یہاں کرنی مناسب ہے، حدیث مذکور سے معلوم ہوتا ہے کہ دجال کے زمانہ میں ایک دن ایک
سال کی برابر ہو گا حتیٰ کہ اس ایک دن میں ایک سال کی نمازیں ادا کرنی ہونگی۔ دن کی اس طوالت کی صورت کیا
ہوگی؟ اس کا حدیث میں کوئی ذکر نہیں ہے۔ ہمارے نزدیک جب دنیا میں ان عجائبات کے ظہور کا زمانہ شروع ہو جائیگا
تو عالم کے موجودہ نظم و نسق کے تحت ان واقعات کے حل کرنے اور سمجھنے کی کوشش کرنی بھی مفت کی دہری ہو جائیگا
حضرت شاہ رفیع الدین رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسالہ علامات قیامت میں شیخ محمد الدین ابن عربی سے نقل کیا کہ

قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا لَكَ فِي الْأَرْضِ قَالَ أَرْبَعُونَ يَوْمًا يَوْمُ كَسْنَةِ - وَيَوْمُ كَسْنِهِ
 وَيَوْمُ جَمْعَتِهِ وَمَا لَكَ يَا مَعْ قُلْنَا مَا رَسُولُ اللَّهِ فَنَدَّ إِلَيْكَ الْيَوْمُ الَّذِي كَسْنَتَهُ أَتَكُونُ
 فِيهِ صَلَوةٌ يَوْمَ قَالَ لَا أَقْدُرُ لَكَ قَدْرُهُ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا أَسْرَعَتْ فِي الْأَرْضِ قَالَ
 كَالْغَيْبِ اسْتَنْدَبْتُهَا الرِّثْمُ فَيَأْتِي عَلَى الْقَوْرِ فَيَذَرُهُمْ فَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَفْعِلُونَ لَهَا فَيَكُونُ
 السَّمَاءُ فَمَقْطَرٌ وَالْأَرْضُ فَتَنْبُتُ فَتَرْوَحُ عَلَيْهِمْ سَارِحَتُهُمْ أَطْوَلَ مَا كَانَتْ تُذَرِّي وَأَسْبَغَتْهُ

سخت گھونگروں اور اسکی آنکھ آنکھ کی طرح باہر کو ابھری ہوئی ہوگی بالکل اس سیاحت کا شخص مجھو میا یہ
 عبد العزی بن قطن ہے تو تم میں جو شخص بھی اسکا زمانہ پائے اسکو چاہیے کہ وہ سورہ کہف کی اول کی آیتیں
 پڑھے۔ وہ شام اور عراق کی درمیانی گھاٹیوں سے ظاہر ہوگا اور اپنے دائیں بائیں ہر سمت بڑا آدم
 مچائیکا تولے اللہ کے بندو! دیکھو اسوقت ثابت قدم رہنا۔ ہم نے عرض کی یا رسول اللہ! صلعم وہ
 کتنے عرصہ تک زمین پر رہیگا فرمایا چالیس دن لیکن پہلا دن ایک سال کی برابر ہوگا اور پھر دوسرا ایک ماہ
 اور تیسرا ایک جمعہ کی برابر ہوگا اسکے بعد بقیہ دن تمہارے عام دنوں کے برابر ہونگے جسے پوچھا جو دن ایک
 سال کے برابر ہوگا کیا اسدن میں سکوا ایک ہی دن کی نمازیں ادا کرنی کافی ہوگی فرمایا نہیں بلکہ ایک دن کی
 برابر نماز و ناکا اندازہ کر کے نمازیں ادا کرتے رہنا۔ جسے پوچھا وہ کس رفتار سے زمین پر گھومیگا فرمایا اس
 تیز رفتار بادل کی طرح جسکو پیچھے سے ہوا اڑائے لا رہی ہو وہ کچھ لوگوں کے پاس اگر انکو اپنی خدائی پر ایمان
 لانے کی دعوت دیگا وہ اس پر ایمان لے آئینگے وہ خوش ہو کر آسمان کو بارش کا حکم دیگا فوراً بارش آجائیگی
 اور زمین کو حکم دیگا اسی وقت وہ سبزہ زار ہو جائیگی اور شام کو جب ان کے حیوانات چراگاہوں سے چر کر

کہ مصائب و آلام کے ان ہنگاموں میں اگر عام کردہ غبار اور غلیظ ابری وجہ سے رات و دن متمیز نہوں سکیں تو کچھ بعید نہیں
 ہوتا ہے بھی معمولی بارشوں میں عصر و مغرب و عشاء کی نمازوں میں تقدیم و تاخیر ہو جانا معمولی بات ہے خود از یادہ گزشتہ گنگ
 جانے تو نظر کا پتہ ملنا بھی مشکل ہو صبح کی نماز کا تو کبنا ہی کیلئے ہیں بہت ممکن ہے کہ اس سب سے بڑے فتنے کے ظہور کے وقت
 جس طرح روحانیت کا عالم تاریک و تاریک ہوگا اسی طرح عالم غفریات بھی گرد و غبار اور بار بار کی وجہ سے آسماندار اور
 تاریک ہو جائے کہ صحیح طور پر یہ اندازہ ہی ممکن نہ رہے کہ رات کب ختم ہوئی اور دن کب آیا اور مختصر ہے بہت فرق کے ساتھ
 ضلہ عالم یکساں نظر آنے لگے ان حالات میں اسکے سوا اور کیا صورت ہوگی کہ اوقات نماز کا صرف ایک اندازہ رکھا جائے
 رہا گھر لوں کا سوال تو گھر گھریاں موجود ہیں مگر سب جلتے ہیں کہ خاص کر عروب میں نماز کا تعلق اب بھی آفتاب کے طلوع و غروب
 ہی کے ساتھ ہے یعنی غروب آفتاب پر یہاں سب گھروں میں ۱۲ بجادیئے جاتے ہیں اس وجہ سے تمام ممالک میں یہاں مغرب و
 عشاء کا وقت کسی نہیں بدلتا یعنی مغرب ہمیشہ بارہ بجے اور اسکے بعد عشاء ہمیشہ ڈیڑھ بجے کے قریب ہوتی ہے اور اس لئے
 روزمرہ غروب آفتاب کے ساتھ ساتھ گھریاں کو بھی مسوموں کے لحاظ سے لگے پیچھے کرنا پڑتا ہے۔ دوسرے شہروں میں پانچ
 کی تبدیلی نصف شب کے بعد ہوتی ہے۔ یہاں ہیں اس پر گفتگو کرنی نہیں ہے کہ ان دونوں نظاموں میں کونسا نظام معقول اور

ضُرَّوْا وَآمَنَّا خَوَاصُّوْهُ يَكِي الْقَوْمِ فَيَرْدُّوْنَ عَلَيْهِ قَوْلَهُ فَتَنْصَرِفُ عَنْهُمْ
فَيَضْبَعُوْنَ مُخْلِبِيْنَ لَيْسَ بِأَيْدِيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَيَمْسُ بِالْخُرْبَةِ فَيَقُوْلُ لَهَا
أَخْرِجِيْ كُنُوْتِيْ فَتَنْدَعُ كُنُوْتُهَا لِكَيْ يَسِيْبَ الْفُحْلُ ثَمَّ يَدْعُوْهُمْ رَجُلًا مُّثَلِّثًا شَبَابًا
فَيَضْرِبُهُ بِالسَّيْفِ فَيَقْطَعُ جُزْءًا لَّنِ سَمِيْعًا الْغُرَضُ ثَمَّ يَدْعُوْهُ فَيَقْبَلُ وَيَهْتَلُ وَجْهَهُ وَ
يَنْصُرُكَ فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ أَبْعَثَ اللَّهُ الْمُسَيِّمَ ابْنَ مَرْيَمَ فَيُنْزِلُ عِنْدَ الْمُنَاسَرَةِ الْبَيْضَاءُ شَيْئًا

واپس ہونے کو ان کے اونٹوں کے کوہان پہلے سے زیادہ لمبے لمبے ان کے تھن پہلے سے زیادہ دودھ سے لبریز اور
انکی کوکھیں پہلے سے زیادہ تنی ہوئی ہوگی اس کے بعد وہ کچھ اور لوگوں کے پاس جائیگا اور انکو بھی اپنی خدائی کی ہمت
دیگا مگر وہ اسکو نہ مانیں گے جب وہ ان کے پاس سے واپس ہوگا تو یہ بیچارے سب قحط میں مبتلا ہو جائیں گے اور انکے
قبضہ میں کوئی مال نہ رہیگا سب دجال کے ساتھ چلا جائیگا پھر وہ ایک شودھ زمین سے گزریگا اور اسکو یہ حکم دیگا اپنے
تمام خزانے باہر آگلیں۔ وہ سب کے سب اس کے پیچھے پیچھے اس طرح ہولینگے جیسے مکھیوں کے سردار کے
پیچھے پیچھے سب مکھیاں ہوتی ہیں اسکے بعد ایک شخص کو بلائیگا جو اپنے پورے شباب پر ہوگا اور تلوار سے اسکے دو
تھکڑے کر کے اتنی دو ہینکد بگا بگا تیر انداز اور اسکے نشانہ لگائیگی جگہ کے درمیان فاصلہ ہوتا ہے پھر اس کو
آواز دے کر بلائیگا وہ ہنستا کھلکھلاتا چلا جائیگا اور وہ یہ شعبہ بازیاں دکھلا رہا ہوگا ادھر اللہ تعالیٰ مہدی
بن مریم کو بھیجیگا وہ دمشق کے مشرقی سفید منارہ پر اترے گی اور دو روز غفرانی رنگ کی چادریں اوڑھے ہوئے
دو فرشتوں کے ہارڈوں پر اپنے دونوں ہاتھ رکھے ہوئے ہونگے سر جھکائیں گے تو پانی کے قطرے نیکے معلوم ہونگے

بہتر ہے کہنا صرف یہ ہے کہ چونکہ موجودہ عقول کے سامنے مادی ہر شکل مشکل ہے لیکن اس کے مقابل میں صحیح صحیح حدیثوں کا اظہار
یا تاویل کوئی مشکل نہیں اس لئے دماغوں میں یہ سوال گذر سکتا ہے کہ گھڑیوں کے بعد زمانوں کے اوقات میں اب کوئی مشکل
نہیں ہو سکتی۔

اس کے علاوہ حدیث نہ کو میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کی بھی کچھ تفصیلات مذکور ہیں انکو آپ خالی اللہ ہی جگر
بار بار پڑھیں پھر یہ سوچیں کہ عربی زبان کے مطابق کیا ان تفصیلات میں کسی مجاز و استعارہ کا ارادہ کیا گیا ہے ہوگا مجاز
استعارہ سے انکار نہیں مگر آپ کو بھی حقیقت سے انکار نہ ہونا چاہیے اگر سیاق کلام سے واضح ہو رہا ہو کہ یہاں مشکل

۱۔ اس تفصیل میں اسوقت پہچان نہیں کرتے کہ جس زمانے میں ان مصنوعات کا تصور بھی دماغوں میں موجود نہ ہو اس ایک اُمی قوم
کے سامنے ان جدید آلات کا تذکرہ کرنا ایک عظیم بات کے سمجھنے میں کتنی مشکلات کا باعث نہ کہ اتنا غالباً اسی معلومت سے باجماع و باج
کے خاص آلات حرب کے نام ہی تذکرہ میں نہ آئے ہوں پھر یہ کس قدر ہے کہ انہی ملاقوں کے استعمال کے نتیجہ میں آئندہ قوانین جنگ
میں حالات حرب کی اجازت کس حد تک پہنچائیگی بہر حال جب تک مستقبل حوادث کے متعلق یہ تفصیلات حدیث میں نہیں آئیں تو صرف اپنے
ذہنی سوال جواب سے ان ثابت شدہ تفصیلات کا انکار کرنا کسی طرح مذاہب علوم نہیں ہو سکتا۔ منہ طریقوں سے سحر و جادو میں آج بھی ۱۲ +

دَمِشَقَ بَيْنَ مَحْرُورَيْنِ وَاصْنَعَا لَعْنَةً عَلَى أَجْفَةِ مُلْكَيْنِ إِذَا طَلَا طَاءَ سَاسُهُ قَطْرًا وَإِذَا رَفَعَتْ
تَحَدَّ مِنْهُ جُنَانٌ كَاللُّوْزِ فَلَا يَحِلُّ لِكَافِرٍ يُجِدُّ رِيحَ نَفْسِهِ إِلَّا مَاتَ وَنَفْسُهُ يَذْهَبُ إِلَى
حَيْثُ يَتَقَى ظَرْفُهُ فَيُطْلَبُ حَتَّى يَذْكَرَ بِبَابٍ لَدُنْ قَتْلِهِ ثُمَّ يَأْتِي عَيْنَهُ قَوْمًا قَدْ خَصَّمُوا
اللَّهَ مِنْهُ فَيَمْسِكُ عَنْ وَجْهِهِمْ وَيُحَدِّثُهُمْ بِدَرَجَاتِهِمْ فِي الْجَنَّةِ فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ
إِذَا أَوْحَى اللَّهُ إِلَى عَيْنِهِ السَّلَاحَ فَإِنِّي قَدْ أَخْرَجْتُ عِبَادًا إِلَى لَا يَدَانِ لِأَحَدٍ بَقَا لَهُمْ فِيهَا
عِبَادِي إِلَى الطُّورِ وَبَعَثَ اللَّهُ يَا جُوجَ مَا جُوجَ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدِّبٍ يَسْلُونَ فَيَمْرُقُ لَاهِمُ
عَلَى خَيْرِ طَبَرَيْنِ فَيَسْأَلُونَ مَا فِيهَا وَيَمْنُ أَجْرُهُمْ فَيَقُولُونَ لَقَدْ كَانَ هَذَا مَوْءَاظًا وَنَحْنُ

اور جب سراسماٹینگے تو بالوں میں چاندی کے سے موتی گرتے محسوس ہونے لگے جس کا فرق ان کے سانس لگ
جائیں گے وہ زندہ نہ رہ سکے گا اور ان کے سانس کا اثر اتنے فاصلہ تک پڑیگا جہاں تک کہ انکی نظر مایوسی
و حال کا پیمپا کریں گے اور باب لہ (بیت مقدس میں ایک مقام ہے) پر اسکو پکڑ لینگے اور یہاں اس کو
قتل کر دیں گے اس کے قتل سے فانیغ ہو کر عیسی علیہ السلام پھر ان لوگوں کے پاس آئیں گے جو اس کے قتل سے
بچ رہے ہونگے اور انکو تسلی و تشفی دیں گے اور جنت میں ان کے مراتب کا حال بیان فرمائیں گے پھر عیسی علیہ
السلام پر وہی آئیں گے کہ اب میری ایک ایسی مخلوق نکلنے والی ہے جس کے مقابلہ کی کسی میں طاقت نہیں
لہذا میرے بندوں کو کوہ طور کی طرف لیجا کر جمع کر دو۔ پھر یا جوج و ماجوج ہر پست زمین سے نکل پڑیں گے
پہلے انکا گذر بطریقہ کے (مقام کا نام ہے) پانی پر ہو گا وہ اسکو پی کر اس طرح ختم کر دیں گے کہ جب انکا آخری
گروہ ادھر سے گذرے گا تو یوں کہیں گے کہ یہاں پانی تھا۔ پھر بیت مقدس کے خمس پہاڑ پر پہنچیں گے
اور اپنی قوت کے گھمنڈ میں کہیں گے ہم زمین والوں کو تو ختم کر چکے لو آداب آسمان والو تک ابھی کام تمام

یقیناً استعارہ و مجاز سے کام نہیں لیا تو پھر بے وجہ کھینچ کھینچ کر ایک حقیقت کو استعارہ و مجاز کا لباس پہنانا لامحالہ ہو
ایسی آپ حضرت ابن عباسؓ سے یہ روایت پڑھ چکے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب آسمان پر اٹھائے
گئے تھے تو اسوقت ان کے بالوں سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے یہ تصویر کثر شدہ قدرت ہے کہ جب وہ نازل ہوئے تو اس
وقت بھی یوں ہی نظر آئیگا کہ ان کے بالوں سے پانی کے قطرے ٹپک رہے ہیں گویا وہ غسل کر کے ایک دروازہ سے نکلے تھے
اور پانی خشک ہونے سے پہلے اب دوسرے دروازہ سے داخل ہو رہے ہیں جس عالم میں نہ دن ہو نہ رات نہ سردی
ہو نہ گرمی اور نہ صحت ہو نہ مرض پھر اس عالم میں اگر پانی کے یہ قطرے بھی کسی تغیر سے محفوظ رہیں تو کوئی تعجب کی بات نہیں ہے۔
پھر جس خدا تعالیٰ میں یہ قدرت ہے کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے سانس کو ہر بندوں کی زندگی کا سبب بنادے
اسیں یہ طاقت کیوں نہیں کر اسی سانس کو وہ دجال کے حق میں سیم قاتل قرار دیدے۔ اسی طرح یہ بھی اسکی حکمت ہے
کہ دجال جیسی قوت کو وہ ان کے صرف ایک اشارہ سے ہلاک کر دے اور دوسری طرف یا جوج و ماجوج کے مقابلے سے عاجز
بنا کر طور کی گوشہ نشینی پر مجبور کر دے تاکہ ایک طرف دنیا کو یہ واضح ہو جائے کہ سب پر وہی الوہیت کی تہمت لگائی گئی تھی تو وہی

نَبِيٍّ اَللّٰهُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاصْحَابُ بَيْتِهِ يَكُوْنُ رَأْسُ الثَّوْرَةِ اَحَدٌ مِنْهُمْ خَيْرٌ مِنْ بَابِلَءٍ دِيْنًا اَحَدُ
 الْيَوْمِ فَلْيَرْغَبْ نَبِيُّ اَللّٰهُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاصْحَابُ بَيْتِهِ فَيُرْسِلُ عَلَيْهِمُ التَّغْفِ فِي رِقَابِهِمْ فَيَغْتَضِبُوْنَ
 فَرَسًا مِّنْ نَّحْسٍ وَاحِدَةً تَقْدِرُ بِهَا نَبِيُّ اَللّٰهُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاصْحَابُ بَيْتِهِ اِلَى الْاَرْضِ فَلْيَرْجِعُوْنَ
 فِي مِثْلِ الْاَرْضِ مَوْضِعَ شِدْبَرِ الْاَمَلَانِ مَذْمُومَةً وَنَذْمُهُمْ فَيَرْغَبْ نَبِيُّ اَللّٰهُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
 وَاصْحَابُ بَيْتِهِ اِلَى اَللّٰهِ فَيُرْسِلُ اَللّٰهُ طَائِرًا كَاغْنًا الْبَغْتِ فَتَحْمِلُهُمْ فَتَطْرُقُهُمْ حَيْثُ شَاءَ اَللّٰهُ ثُمَّ يُرْسِلُ
 اَللّٰهُ مَطْلًا لَا يَكُنْ مِنْهُ بَيِّنٌ مَّدَدٌ وَلَا وَبَرٌ فَغَسَلَ الْاَرْضَ حَتّٰى يَتْرُكَهَا كَالرَّالِقَةِ ثُمَّ يُقَالُ

کرویں اور اپنے تیر آسمان کی طرف پھینکنے قدرت اُن کے تیروں کو خون آلود کر کے واپس کر دیگی اور حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام اور اُن کی جماعت کو وہ طور میں محصور ہوگی یہاں تک کہ بیل کا ایک سر آتی تھی ہو جائیگا جیسا
 آج تمہارے نزدیک سودینا رہیں اس تنگی کی حالت میں عیسیٰ علیہ السلام اور انہی جماعت ملکر اللہ تعالیٰ
 کی طرف متوجہ ہوگی ان کی دعا سے ان کی گردنوں میں پھوٹے نکل آئیں گے اور وہ سب کے سب ابیہم میں
 اس طرح پھول پھٹ کر رہ جائیں گے جیسا ایک آدمی مرتا ہے۔ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو وہ طور سے اتر کر
 آئیں گے تو زمین پر کہیں باشت بھر جگہ نہ ہوگی جہاں ان کے مٹھے ہوئے گوشت کی بدبو اور جہنی کا اثر نہ ہو۔
 عیسیٰ علیہ السلام اور انہی جماعت پھر اللہ تعالیٰ کے سامنے آہ و زاری کریں گی اس پر اللہ تعالیٰ ایک قسم کا
 پرندہ بھیجے گا جسکی گردنیں بھتی اوٹوں کی طرح لمبی لمبی ہونگی وہ اٹھو اٹھا اٹھا کر جہاں اللہ تعالیٰ کو منظور
 ہوگا ڈالیں گے اور ایک روایت میں یہ کہ مقام نہیل میں پھینک دیئے پھر مسلمان اچھے تیر و کمان اور ترشوں
 سے سات سال تک اُگ جلاتے رہیں گے اور آسمان سے اس زور کی بارش برسیگی کہ کوئی بستی نہ رہیگی اور جنگل
 میں کوئی خیمہ نہ پچھیکا جیسے بارش نہ ہو یہاں تک کہ تمام زمین پانی کی نالیوں کی طرح پانی ہی پانی ہوگا پھر زمین
 اللہ تعالیٰ کا حکم ہوگا کہ اپنے بھل اور اپنی سب برکت ظاہر کرے تو وہ برکت ظاہر ہوگی کہ ایک انا سے

الوہیت کا قاتل ہے اور دوسری طرف یہ بھی واضح ہو جائے کہ جسے ایک مدھی الوہیت کو قتل کیا ہے وہ خود خدا نہیں بلکہ
 وہ تو ایک بچارہ بشری اور اس طرح طاقت و ضعف کے ان دونوں مظاہروں میں اصل بدلے قہاری کی طاقت کا جلوہ نظر
 آئے

تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ کفر و طغیان کی طاقتوں کو قدرت نے پہلے ہی قدم پر سزا نہیں دیدی بلکہ استدراج و اہمال کا
 قانون برابر ان کے ساتھ جاری رہا ہے فرعون و نمرود و شداد و ہامان کی داستانیں پڑھ لو تو کمون ثابت ہوگا کہ جب کفر و طغیان
 اپنی پوری طاقت کو پہنچ چکا ہے تو اس کے بعد باداشر عمل کے قانون نے انکو پکڑا ہے پھر وہی سنت یہاں یا حرج باج
 کیساتھ بھی جاری ہوگی جب وہ آسمان والوں کے قتل سے مطمئن ہو جائیں گے تو پھر لے ہی طریقے سے ان کو ہلاک کیا جائیگا جو آسمان
 والے کی طرف سے ہوگا تاکہ عالم علوی کی شکست کا جواب سب غلط ہو کر رجحانے۔

پھر دنیا کے خاتمہ پر وہی ایک دین رجحان کا جو حضرت آدم علیہ السلام کے دور میں شروع ہوا تھا اور آسمان و زمین کی

لِلْأَمْنِ أَنْبَحَى شَمَاتِكَ وَرَدَى بَرَكَتِكَ فَيُؤْمِنُونَ بِأَكْلِ الْعَصَابَةِ مِنَ الرَّمَانَةِ وَيَسْتَقِلُّونَ بِقَفْضِهَا وَيَبَارِكُ فِي التَّرْسِ حَتَّى أَنْ اللَّفْظَةَ مِنَ الْعَنَمِ لَتَكْفِي الْفَخْدَ مِنَ النَّاسِ فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ إِذَا بَعَثَ اللَّهُ رَجُلًا طَلَبَةً فَتَأَخَّذَهُمْ تَحْتَ أَبْيَاطِهِمْ فَتَقْبِضُ رُؤُوسَهُمْ كُلُّ مُؤْمِنٍ وَكُلُّ مُسْلِمٍ وَيَبْغِي شَرَّاءُ النَّاسِ يَتَفَارِجُونَ فِيهَا تَهَارُجَ الْحَرِّ فَعَلَيْهِمْ تَقُومُ السَّاعَةُ - دواہ مسلمہ صفحہ ۲ - والود اؤد صفحہ ۲ - ولفظہ ثم یزل عیسیٰ بن مریم عند المنارة البيضاء شرقی دمشق الحدیث والترمذی صفحہ ۲ وغیرہ فی الکترمذی ج ۱ کا بن عساکر فی لفظہ اضبط عینی ابن ماریہ احمد فی مسندہ صفحہ ۱۲۳ ج ۱ -

ایک جماعت کا پیٹ بھر جائیگا اور اسکا چھنکان کے سایہ کے لئے کافی ہوگا اور اونٹنی کے ایک مرتبہ کے دودھ میں اتنی برکت ہوگی کہ ایک دودھ والی اونٹنی کئی کئی جماعتوں کے لئے کافی ہوگی اور ایک دودھ کی گائے ایک قبیلہ کو اور ایک دودھ کی بھری ایک چھوٹے خاندان کو کافی ہوگی مخلوق خدا اسی فراغت و شرف کی حالت میں ہوگی کہ ایک اچھی بوجھ چلیگی اور اس سے مسلمانوں کی بغلوں میں بھوڑے نکل آویں گے اور ان سب کو موت آجائے گی اور صرف بدترین قسم کے کافر بچ رہیں گے جو کہ بھونکی طرح منظر عام پر آنا کرتے پھر نیلے ان ہی پر قیامت قائم ہوگی - (مسلم شریف)

اس روایت میں جو حصہ مقام نہیل کے بعد سے سات سال تک تیر و کمان چلانے کا ہے وہ امام ترمذی کا روایت کر رہا ہے۔

وہی برکتیں ظاہر ہونگی جو ان کے دور میں ظاہر ہو چکی ہیں اور اس طرح سے ان کی مثل جیسے عند اللہ مکمل ادا ہوگا دوسرا نقشہ بھی انھوں کے سامنے ہوگا۔ خدا تعالیٰ نے کن حکمتوں سے عالم کو بچھایا کن حکمتوں سے اس کو پھیلایا بھر کن حکمتوں سے اس کو سمیٹے گا یہ خود ہی جانتا ہے۔ ہم بے وجہ ہر جگہ ان کے سمجھنے کے لئے اپنی ٹانگ اڑاتے ہیں۔

دربار محنیط توشیح موبجہ دارد
خس پندار و کہ این کشاکش بالیت

ذِكْرِ عِيسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي مَحَامَاتِهِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةُ الْمَعْرَجِ إِنَّهُ
تَكَدَّرَ فِي قُلُوبِ الْمَلَائِكَةِ كَيْدًا لِحَالِ الدَّجَالِ لِمَا كُنِيَ أَنْ يَنْزِلَ فِي ضَلَاةٍ هَذِهِ الْأُمَمِ حَتَّى يَأْتِيَهَا

يَكُونُ هَذَا مِنْ وَطَائِفِ أَمَامِهَا

۱۲۶۹۔ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَقِيتُ لَيْلَةَ الْمَعْرَجِ ابْنَ إِبْرَاهِيمَ
وَمُوسَى وَعِيسَى قَالَ فَقَدْ أَكْرَمَ السَّاعَةَ فَرَدُّوا أَمْرَهُمْ إِلَى إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ لَا أَعْلَمُ لِي بِهَا خُودٌ
لَا أَمْرًا لِي مُوسَى فَقَالَ لَا أَعْلَمُ لِي بِهَا خُودٌ وَلَا أَمْرًا لِي عِيسَى فَقَالَ أَمَّا وَجَبَتْ خُودًا لِيَعْلَمَ بِهَا أَحَدًا إِلَّا اللَّهُ
تَعَالَى فَذَلِكَ وَفِيهَا عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ جَلَّ أَنْ الدَّجَالُ خَلِيفَتُهُ قَالَ وَمَعِيَ قَهْرَبَانِ يَأْذَانِي ذَا ب
عَمَّا يَنْزِلُ الرَّمَامُ قَالَ فِيهِ لِكُلِّ هَمَّةٍ اللَّهُ تَعَالَى الْخُودُ أَنْ الْجَحْشَ وَالشَّيْءَ لِيَقُولَ يَا

شبِ معراج میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آنحضرت ﷺ سے تذکرہ کرنا کی قیامت کی آمد کو صحیح
وقت انکو بھی معلوم نہیں مگر حضرت یہ معلوم ہے کہ اس سے پہلے انکو دجال کو قتل کرنا ہی اس ضمن میں انھوں نے
امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اصلاح کا ایک حرف بھی ذکر نہیں فرمایا کیونکہ یہ حد دراصل خود اس امت ہی
کے ایک شخص کے متعلق ہوگی اسکے بعد پھر عیسیٰ علیہ السلام کی طرف منتقل ہو جائے گی!

۱۲۶۹۔ ابن مسعود ثنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے شبِ معراج کا واقعہ بیان کرتے
ہوئے فرمایا کہ حضرت ابراہیمؑ موسیٰؑ اور عیسیٰؑ (علیہم السلام) سے بھی میری ملاقات ہوئی تھی انھوں نے باہم
قیامت کا ذکر جو آخر فیصلہ کے لئے انھوں نے حضرت ابراہیمؑ کے سامنے معاملہ پیش کیا انھوں نے فرمایا
مجھکو تو صحیح وقت کی کچھ معلومات نہیں پھر معاملہ موسیٰ علیہ السلام کے سامنے آیا انھوں نے بھی اپنی لاطمی
کا اظہار فرمایا جب عیسیٰ علیہ السلام کے سامنے معاملہ آیا تو انھوں نے فرمایا قیامت کے آئینہ ٹھیک وقت
تو تجز ایک ذات اللہ تعالیٰ کے اور کسی کو بھی نہیں ہے ہاں صرف اتنی بات میں جانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے

۱۲۶۹۔ دیکھئے یہاں جب قیامت کا تذکرہ آیا اور جو اب کی نوبت حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر آئی تو انھوں نے اپنی لاطمی
کے ساتھ ساتھ فوراً اسی بات کا تذکرہ فرمایا جو قیامت کے ساتھ یقین کے اسی درجہ میں ہے یعنی انکا پھر تشریف لانا اور
دجال کو قتل کرنا۔ احادیث میں کہیں یہ معلوم نہیں ہوتا کہ لکے تشریف لائیکا اصل مقصد اس امت کی اصلاح ہوگی
ناکہ یہ سوال پیدا ہو کہ اس امت کی اصلاح کے لئے اسرائیلی رسول کی آمد میں اس امت کی کسر شان ہے۔ حالانکہ یہ سوال ہی
جاہلانہ سوال ہے ہم تج بھی خدا تعالیٰ کے سب رسولوں پر ایمان رکھتے ہیں اور ہمارے لئے نہ صرف یہ کہ یہ موجب شرف

مُسْلِمَانِ غَعْنِي كَانِرَا فَمَقَالَ قَاتِلْتَهُ قَالَ فَيَهْلِكُ اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ يَرْجِعُ النَّاسُ إِلَى بِلَادِهِمْ
وَأَوْطَانِهِمْ قَالَ فَعِنْدَ ذَلِكَ تَخْرُجُ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ فَيُطَوِّنَ بِلَادَهُمْ
لَا يَأْتُونَ عَلَى شَيْءٍ إِلَّا أَهْلَكُوا وَلَا يَمُوتُونَ عَلَى مَا هَا أَشْرَبُ ثُمَّ يَرْجِعُ النَّاسُ إِلَى بِلَادِهِمْ فَيُكَلِّمُهُمْ فَيُؤْخِرُ
عَلَيْهِمْ فَيَهْلِكُهُمُ اللَّهُ تَعَالَى وَبَيْنَهُمْ حَتَّى تَبْجُوى الْأَرْضُ مِنْ نَارٍ يَرْجِعُهُمْ قَالَ فَيَنْزِلُ اللَّهُ عَذْرًا
جَلَّ لِلظُّلُمِ فَتُخْرِفُ أَجْسَادُهُمْ حَتَّى يَقْدِرُ فَيُهْمُ فِي الْبَحْرِ قَالَ ابْنِي ذَهَبًا عَلَى هَذَا شَيْءٌ لَمْ أَهْتَمَّ بِهِ كَلِمَةً
وَقَالَ يَزِيدُ يَعْنِي ابْنَ هَارُونَ ثُمَّ تَنَسَّفَ الْجِبَالُ وَتَمَدَّتْ الْأَرْضُ مَدًّا الْأَدِيمِ ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى حَبِيشٍ
حُشْبِهِمْ. قَالَ فَبَيْنَمَا عَهْدٌ إِلَى سَبْعِي عَشْرَ وَجَلَّ إِنَّ ذَلِكَ إِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَإِنَّ السَّاعَةَ كَالْعَاقِلِ
الْمُتَبَيِّنِ الْخَلْقِ لَا يَدْرِي أَهْلُهَا مَتَى تَقْبُوهُمْ يُولَدُ حَالًا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْإِنْسَانِ الْمُنْكَرِ
مَكْرًا وَالْمُتَكَلِّمِ فِي الْمُسْتَدْرَكِ وَقَالَ مَعِي عَلَى شَرِطِ الشَّيْخَيْنِ وَالْمُخْرِجَةِ وَوَاقِعَةِ الدَّهْمِ
عَلَى ذَلِكَ فِي التَّخْلِصِ وَاقْرَأَ الْحَافِظُ فِي الْغَنَمِ مِنْ نَزُولِ حَيْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَخَرَجَ ابْنُ مَكْرَمٍ
وَابْنُ ابْنِ شَيْبَةَ وَابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ الْمُنْذَرِ وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ وَابْنُ أَبِي بَلِيصَةَ كَذَلِكَ فِي الدَّهْلِ الْمَشْهُورِ
يَعْنِي بِمَا هُوَ كَرْدِ جَالِ تَكْلِيمًا أَوْ مِيرَةٍ سَامِعَةٍ وَشَاخِصٍ هُوَ لِي أَوْ جَبِ اسْكِي لِنَظَرِ جَبْرِ بَنِي تُوُوهُ اسْلُوحِ كَجَلِّ بَعَا
جِيَا سِيَسِدِ (اگ میں) کچھ جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اسکو ہلاک کر دیگا پھر یہ نوبت آجائے گی کہ دخت اور پھر واپس
لے دیکر کیلئے اور مسلمان! دیکھ یہ میرے پیچھے کافر چھپا ہوا ہے لپک کر آؤ اسکو بھی قتل کر آخر کا نسب ہلاک
ہو جائیگا پھر لوگ اپنی اپنے شہر و وطن کو واپس ہونے کو اسوقت یا جمع و مابرج کی قوم کا حملہ ہوگا اور وہ ہر پست
نہن سے نکل نکلا کر پھر ٹپکے بستیوں میں گسٹے جس میں چیز پکی کا لگدنگ اسکو برباد کرے ایسے اور جس میں بے گنہ گار وہ
سب پر کھنڈ کر دینے آخر لوگ شکایت لیکر میرے پاس آئیں گے میں انہیں مدد کروں گا اللہ تعالیٰ میری مدد سے ان کو ہلاک کر دے گا
وہ سب میرے جائینگے تمام زمین اگلی بدبو سے مٹ جائیگی پھر اللہ تعالیٰ بارش نازل فرمائے گا جو انکی نفسوں کو بیکار کر دے گا اللہ کی
راوی کہتا ہے کہ اس مقام پر میرے والد نے کچھ فرمایا تھا وہ لفظ میری سمجھ میں نہ آیا صرف کا دیم کا لفظ سننے میں آیا
یہ یزید بن ہارون راوی کہتا ہے یہی بات بھی کہ میرا روضہ میں دے جائینگے اور زمین جانور کے چرے کے طرح چھیل کر رہی کر دیا جائیگی
اس کے بعد پھر اصل حدیث بیان فرمائی کہ عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اور غمناک باتوں کے جو اللہ تعالیٰ کو سمجھ نہ پائی ہیں یہ ہو کر
جب ایسا ہو تو پھر قیامت مئی نزدیک سمجھنا چاہو جیسا وہ گا میں جانو جسکے پکی پیدائش کی تپوری ہوگی ہوا اور اسکے لپک تو اس
انتظار میں ہوں کہ دن رات میں نہ معلوم کب بوجہ پیدا ہو جائے۔

یہ لکھ دیا کہ ہات پر تو پھر اگر کوئی رسول اگر ہماری اصلاح کرنا ہو تو ہمارے لئے اس میں کسر نشان کی بات کہے ہاں اگر کسی رسول کی آمد سے پہلے
ترتیب امت پر نہ دیتی ہے اور وہ جگہ دوسری امت بنانا چاہتا ہے تو اس میں صرف ہماری کسر نشان نہیں بلکہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی کسر نشان بھی ہے وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ۔

بِهَا فَيُدْرِكُهُ عِنْدَ بَابِ اللَّهِ لِلشَّرِيعَةِ فَيَقْتُلُهُ فَيَحْصِرُ اللَّهُ الْيَهُودَ (القولہ) وَاَيَتُوكَ الْقُدْسُ
فَلَا يَنْصَحُ عَلَى شَاوٍ وَلَا عَلَى بَعِيْزٍ وَتَرْفَعُ الشَّمْعَةُ وَالنَّارُ تَنْزِعُ حِمَّةً مِّنْ ذَاتِ حِمَّةٍ حَتَّى
يُدْخِلَ الْوَلِيدَةُ يَدًا فِي الْحَيَةِ فَلَا تُضَلُّ وَتَقْرَأُ الْوَلِيدَةُ الْاِسْدَ فَلَا يُضَرُّهَا وَتَكُونُ الذَّيْبُ
فِي الْغَنَمِ كَأَنَّهَا كُلُّهَا وَتَمْلَأُ الْاَرْضُ مِنَ الْمُسْلِمِ كَمَا يَمْلَأُ الْاِنَاءُ مِنَ الْمَاءِ وَتَكُونُ الْحَيَّةُ
وَاحِدَةً فَلَا يُعْبَدُ اِلَّا اللَّهُ تَعَالَى۔ الحديث اخبرني ابو داود وابن ماجة مثله واللفظ
لما ودوا ابن حبان وابن خزيمة في صحيحهما والضياع في المختار تعلقه كذا اللات في شرح
المواهب للزرقاني ۵۳ من ذكر المعراج۔

سر پرستان ہو گا جب دجال کی نظر عیسیٰ علیہ السلام پر پڑے گی تو وہ نمک کی طرح پگھل جائیگا اور جگے
گے گا عیسیٰ علیہ السلام فرمائینگے میرے لئے تیرے نام کی ایک ضرب مقدر ہو چکی ہے اس سے بچ کر تو مجھ سے
کہاں نکل سکتا ہے آخر اس کو باب لدا
پر پڑ جائینگے اور اس کو قتل کر دیں گے اور اللہ تم
سب یہودیوں کو شکست دے دیگا اس وقت مال کی اتنی کثرت ہو جائیگی کہ صد دینے کے لئے کوئی
فقیر نہ ملیگا لہذا بیت المال کی طرف سے کوئی شخص نہ بکری وصول کر نیو الایسیگا اور نہ اونٹ وصول
کرنے والا اور بغض و کینہ سب دلوں سے نکل جائیگا اور تمام زہریلے جانوروں کے ڈنک بیکار ہو جائینگے
یہاں تک کہ ایک چھوٹی سی لڑکی سانپ کے سوراخ میں ہاتھ ڈالیگی تو وہ اسکو نہ کاٹے گا اور شیر کو
دوڑائیں گے تو وہ اسکو کچھ نہ کہیگا اور بکریوں کے ریوڑ میں بھیر دیا اس طرح ساتھ ساتھ پھر یگا جیسے ریوڑ کا
کتا اور زمین مسلمانوں سے اس طرح بھر جائیگی جیسے برتن پانی سے۔ اور صرف ایک خدا کی توحید باقی
رہ جائیگی اور ایک اللہ کے سوا اور کسی عبادت نہوگی۔

جمع ہونا اسی قومی استیصال کے لئے پیش خیرہ ہو۔ حدیث مذکور سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام
کی تشریف آوری کا اہم مقصد دجال کا قتل کرنا ہے اور چونکہ اسکا مقابلہ براہ راست انبیاء علیہم السلام کے ساتھ
ہے اسی لئے ہر نبی نے اس کی آمد سے اپنی امت کو ڈرایا ہے اس لئے ضروری ہوا کہ اس کے قتل کے لئے خدا تعالیٰ
کے رسولوں ہی میں سے کوئی رسول آئے جو چھوٹے چھوٹے دجال اس سے قبل بھی ظاہر ہوتے رہے وہ اسی امت
کے ہاتھوں ہلاک ہوتے رہے لیکن جو دجال کہ خاتم الدجال یعنی سب دجالوں کے آخر میں آئیگا اور خدا کی افعال
کے شعبہ بازیاں ظاہر کرے گا اس کے قتل کے لئے ایک نبی ہی کی تشریف آوری ضروری تھی اس صورت میں اس
امت کے لئے یہ کتنی بڑی کرامت اور شرافت ہوگی کہ جب اس پر کوئی غاصبی حملہ ہو تو ان کی ہمدردی کے لئے خدا
تعالیٰ کے رسول پیش قدمی فرمائیں۔ اور وہ بھی بڑی تباہیوں اور بڑے فخر کے ساتھ کیسے تعجب کی بات ہے کہ جس بات
میں اس امت کی شرافت تھی اسی کو برعکس اہانت سمجھا جائے۔ ومن لم یعمل للہ لہ نودا خالد من لوس۔

نُزُولِ عِیْسَى عَلَیْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَظُهُو كَرَمَتِهِ هَذَا الْأَمَّةَ وَشَرَفَهَا فِي خَلَاكِ

۱۲۷۱- عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي يَقَافِلُونَ عَلَى الْعَقَبِ ظَاهِرِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ قَالَ فَنَزَلَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَمِيرُهُمْ نَعَالَ فَمَنْ يَقُولُ لِأَنْ بَصُكُمْ عَلَى

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تشریف آوری اور اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی جلوہ برتری

۱۲۷۱- جابر بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے خود سنا ہے کہ میری امت میں ایک جماعت ہمیشہ حق کے مقابلہ پر جنگ کرتی رہے گی اور وہ قیامت اپنے دشمنوں پر غالب

۱۲۷۱- اس امت کی شرافت اس سے بڑھ کر اور کیا ہوگی کہ اس کے رسول کی وفات پر اتنی طویل مدت گزر جائے گی اس میں ایسے افراد موجود رہیں کہ اسرائیلی سلسلہ کا ایک مقدس رسول اگر بھی ان کی امامت کو برقرار رکھے اور اس کے پیچھے اگر نماز میں اس کی اقتداء کرے اور اس کا اعلان بھی کرے کہ جس کی امامت و شرافت کے تم پہلے مستحق تھے اتنی مدت خدا کے بعد ان کی اسی شرافت و کرامت کے مستحق ہو سوچئے اور خدا انصاف فرمائے کہ اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام تشریف لا کر اس طرح اس امت کے پیچھے اقتداء نہ فرمائے تو کیا یہ ثابت ہو سکتا تھا کہ جو امت کل تک خیر امت بھی جاتی تھی، تو بھی وہ اپنی اسی شرافت پر مانی ہے یوں تو پہلے نبیوں کے دور میں بھی امت کے افراد لائق سے لائق تر گذرے ہیں مگر آخر کچھ مدت کے بعد ہی ان کا حشر کیا کچھ نہیں ہو گیا جو نبوتوں کے مستحق تھے وہ لعنت کے تحت آگئے یا نہیں لیکن ایک یہ امت بھی ہے جس کی شرافت میں اتنی طویل مدت گزرنے پر بھی ذرا فرق نہیں آیا۔

یہ حقیقت اور زیادہ واضح ہو جاتی ہے جب ہم اس طرف بھی نظر کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سفر آخرت کے وقت بھی ایک نماز کا نقشہ یہ تھا کہ مرض الموت میں آپ نے منصب امامت کو سب سے بزرگ صدیق اکبرؓ کے سپرد کر دیا تھا اس در بیان میں ایک ایسا وقت آیا کہ ان کی امامت میں خدا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تشریف لا کر اپنے پیچھے نماز ادا فرمائی اور حقیقت یہ اس کا اعلان تھا کہ یہ امت اب اس کمال کو پہنچ چکی ہے کہ ایک رسول کی نماز کے پیچھے ادا ہو سکتی ہو لہذا اب سمجھ لینا چاہئے کہ رسول کی آمد کا جو مقصد اعظم ہوتا ہے وہ پورا ہو چکا ہے اس لئے رسولوں کے دستور کے مطابق اس کی وفات کا وقت بھی آجائے تو تعجب کی بات نہیں۔ ایک طرف امامت و اقتداء کا یہ نقشہ آپ اپنی آنکھوں کے سامنے رکھئے اس کے ہزار سال سے کہیں زیادہ مدتوں کے بعد امامت و اقتداء کا یہ دور و سرانقشہ بھی سامنے نہ کئے ہو رہا حدیث میں آپ کے لئے موجود ہے تو آنحضرتؐ ہمیشہ ثابت ہو چکا کہ جس مدت میں پہلی امتیں ہلاک ہو کر دنیا سے نیست و نابود ہو چکی ہیں یہ امت اس سے زیادہ مدت گزرنے پر بھی اپنی اسی شرافت و کرامت پر مانی ہے جو کبھی اس کو اپنے عہد کمال میں حاصل تھی۔ اس سے جہاں ایک طرف اس امت کی بزرگی کا ثبوت ملتا ہے اس سے بڑھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روحانیت مطلقہ اور آپ کے کمالات کا ثبوت ملتا ہے اور یہ یقین کرنا پڑتا ہے کہ آپ حقیقی معنی میں خاتم النبیینؐ

بعضی اُمَرَ اُنْزِمَتْ عَلٰی هٰذِهِ الْاُمَّةِ - رواہ مسلم مثلاً و احمد فی مسندہ ۴۴۵ و ۴۴۶
 ۱۲۷۲۔ عَنْ عُمَانَ بْنِ ابْنِ الْعَاصِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
 (هٰذَا كَلِمَةُ الْحَدِيثِ وَفِيهِ) وَيَنْزِلُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عِنْدَ صَلَواتِ الْفَخْرِ

یہی اس کے بعد آپ نے فرمایا اتر عیسیٰ بن مریم اتریں گے (نماز کا وقت ہوگا) مسلمانوں کا امیر ان سے عرض
 کرے گا تشریف لائیے اور نماز پڑھا دیجیے وہ فرمائیں گے یہ نہیں ہو سکتا۔ اس امت کا اللہ تعالیٰ کی طرف سے
 یہ اکرام و اعزاز ہے کہ تم خود ہی ایک دوسرے کے امام و امیر ہو۔ (مسلم شریف)

۱۲۷۲۔ عثمان بن ابی العاص روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود

آپ کے بعد کوئی نبی نہیں بن سکتا کیونکہ جب قیامت تک آپ کی امت میں اس صفت کے لوگ موجود ہیں کہ اگر کوئی
 قدیم رسول ملے تو بے تکلف وہ ان کے پیچھے آکر نماز ادا کر لے تو اس سے صاف پتہ چلتا ہے کہ آپ آخری رسول ہیں اور آپ کے
 بعد کسی رسول کی ضرورت باقی نہیں رہی۔ یہی اسی طرح دس نشین رکھنا چاہئے کہ اصل وظائف رسالت و نبوت خدائی بہی کمال میں
 دا شاعت ہے کسی خاص شخص کا قتل کرنا اصل وظائف رسالت میں داخل نہیں ہے خدا تعالیٰ کے بہت سے رسول وہ ہیں جو
 قتل کرنے کی بجائے خود دشمنوں کے ہاتھوں مقتول ہوئے ہیں مگر کیا یہ کہا جاسکتا ہے کہ انھوں نے وظیفہ نبوت کے ادائیگی میں دوسرا
 بھی قصور کیا تھا و العباد باللہ۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حال کو قتل کرنے سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وہ جدید رسالت
 کی حیثیت میں تشریف لائے بلکہ یہ خدمت کسی حکمت سے ان کے سپرد کی گئی ہے جیسا کہ بہت سے امور حضرت خضر علیہ السلام
 کے سپرد ہوئے مگر ان عجائبات سے انکی رسالت کا کوئی ثبوت نہیں مل سکا چنانچہ آج تک امت میں اختلاف ہے کہ وہ رسول تھے
 یا نہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا بنی اسرائیل کے لئے صاحب شریعت رسول ہونا، قرآن کریم سے ثابت ہے اور ان پر امرت کو ایمان
 لانا یہی اسکی رسالت کا حق ہے جو پہلے ہی تھا اور حق بھی ہے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد چونکہ شریعت صرف انکی شریعت
 ہو اسلئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی اگر اسی کی اتباع فرمائیے بلکہ اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام صاحب قورات بھی آجائیں تو ان کے
 لئے بھی شریعت ہی شریعت ہوگی اگر کوئی کامل سے کامل رسول کسی بڑی شریعت کا اتباع کرتا ہے تو اس سے اسکی نبوت درست
 میں ذہدہ برابر بھی کوئی فرق پیدا نہیں ہوتا بہت سے انبیاء علیہم السلام گذرے ہیں مگر انکی اپنی کوئی شریعت ہی نہ تھی لیکن پھر خدا
 تعالیٰ کے نبی کہلانے پھر جو شریعت کہ سب شرائع کی جامع ہو اگر کوئی رسول آئے اس کی اتباع کرتا ہے تو اسے بھی اسکی رسالت کے
 خلاف ثابت کیا کہ لہذا یہ سوال کتنا نامعقول ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تشریف لائے تو کیا رسالت کی صفت ان سے سلب
 کر لیا جائیگی ہی نہیں وہ رسول ہی ہونگے اور جس طرح اس وقت ہم ان پر ایمان رکھتے ہیں اسی طرح اس وقت بھی ایمان رکھیں گے
 صرف اتباع شریعت کا مسئلہ ہے کہ جب ہر رسول کی اپنی شریعت میں نسخ و منسوخ ہونے سے ہمیں کوئی فرق نہیں آتا اسکی
 اگر ایک شریعت منسوخ ہو کر دوسری شریعت آجائے تو اس سے بھی ہمیں کوئی فرق نہیں آتا۔ اسکی کمالات دیکھیں اس پر
 ایمان رکھنا اسکی طرح ضروری ہے اور جس شریعت کی وہ دعوت دے اس کی اتباع ہر وقت لازم ہے ہمیں پھر زمانہ میں ان کی تائید
 انجیل تھی اور نزول کے بعد اب ان کے لئے قرآن کریم شریعت ہو گا پہلے جب وہ شریعت انجیل کے تھی۔ تھ اس وقت
 قرآن کریم نہ تھا اور جب وہ تشریف لائے تو ان سے پہلے انجیل منسوخ ہو چکی ہوگی اور ان کے سلسلے قرآنی شریعت ہوگی لہذا
 اب وہ خود بھی اسی کا اتباع فرمائیں گے کسی شریعت کے خاص خاص حکام یا شریعت کے منسوخ ہو جائیے رسالت کے منسوخ ہونے
 نہ ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ یہ سوال یہاں پیدا ہوتا ہے اور نہ اس حدیث میں پیدا ہوتا ہے جو موسیٰ علیہ السلام کے متعلق
 آپ پڑھ چکے ہیں کہ اگر بالفرض وہ اگر آپ کی شریعت کی اتباع کریں تو کیا اپنی رسالت سے معزول ہو جائیں گے و العباد
 باللہ +

فَيَقُولُ لَنَا أَمِيرٌ مُّخْفِي أَسْرُوحَ اللَّهِ تَقَدَّمَ مَنِ يَقُولُ هَذِهِ الْأُمَّةُ لَأَحْمَدُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ فَيَقْتُلُ
 أَمِيرُهُمْ فَيُصَلِّي فَإِذَا أَقْبَضَ صَلَواتُ أَخَذَ عِيسَى حَرْبَتَهُ فَيَذْهَبُ فَيُؤَدِّي جَلَّالٌ فَإِذَا أَيْدَاهُ الدَّجَالُ
 ذَابَ كَمَا يَذُوبُ الرَّمَاثُ فَيَصْعُقُ حَرْبَتًا بَيْنَ ثَنَدٍ وَتَمَاقِيْقُهُ وَفِيهِمْ أَصْحَابُ بَيْتَيْنِ
 يُؤْمِنُ بِشَيْءٍ بَوَاسِرٍ مِنْهُمَا أَحَدًا حَتَّى أَنْ الشَّجَرَةَ لَتَقُولُ يَا مُؤْمِنُونَ هَذَا كَافِرٌ يَقُولُ
 الْجَوْرُ يَا مُؤْمِنُونَ هَذَا كَافِرٌ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي مَسْنَدِهِ ۳۲۰ وَبَطْرِيْقَيْنِ وَأَخْرَجَهُ
 ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالطَّبْرَانِيُّ وَالْحَاكِمُ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي الدَّانِثُورِ ۳۲۱ - وَحَنَ جَابِرُ بْنُ جَدْرٍ -
 هَكَذَا اعْتَدَى ابْنُ عِلَى عَنْهُ وَفِيهِ أَمْتُ أَحَقَّ بِبَعْضِكُمْ أَمَّا أَعْلَى بَعْضُ أَكْرَمِ اللَّهِ بِهِ هَذِهِ الْأُمَّةُ
 كَذَا فِي الْحَاوِي لِلْسَيِّدِي ۳۲۲ وَلَيْسَتْ هَذِهِ الرِّوَايَةُ فِي رِسَالَةِ الشَّيْخِ قَدَسَ سِرَّهُ - وَفِي
 رِوَايَةٍ فَيَقُولُ لَنَا عِيسَى ائْتِنَا أَقِمْتَ الصَّلَاةَ لَكَ فَيُصَلِّي خَلْفَهُ كَذَا فِي الْبَدَايَةِ وَالنَّحْلَةِ ۳۲۳

لَمْ يَكُنْ رَأْسِي عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَكَانَ رَأْسَهُ أَوَّلِي
 النَّاسِ بِالْبَيْتِ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۲۷۳ - عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ نَبِيٌّ
 يَخْبِي عَنِّي - وَإِنَّمَا نَادَى فَإِذَا أَرَأَيْتُمْ كُفْرًا عَرَفْتُمْ رَجُلًا مَرْبُوعًا إِلَى الْخُمْرَةِ

سَابِقِ كَرِيمِي عَلَيْهِ السَّلَامُ فَوَجَّهَ نَازِلِيں اترینگے تو اس وقت مسلمانوں کا جو امیر ہو گا وہ اسے عرض کرے گا اے رسول اللہ
 اے تشریف لا کر نماز پڑھ لے۔ وہ فرمائیں گے یہ امت اپنی فضیلت کی وجہ سے خود ہی ایک دوسرے کی امیر
 اس پر وہ امیر اگے بڑھ کر نماز پڑھینگے جب نماز ختم ہو جائیگی تو اس کے بعد نبی علیہ السلام اپنا نیزہ لیکر مجال
 کی طرف جائینگے وہ جب ان کو دیکھیں گے تو اس طرح پھل جائیگا جیسا آگ پر سیدہ بجھل جاتا ہے وہ اپنا نیزہ اس
 کے سینہ کے درمیان لگا دینگے اور اس کو ختم کر دینگے اور اس کا سب گروہ منتشر ہو جائیگا اور کوئی چیز ان کو بچا
 نہ دیتی یہاں تک کہ درخت اور پتھر بھی یہ کہیں گے اے مومن (میری آڑ میں) یہ کافر موجود ہے (اس کو بھی قتل کر دے)
 دوسری روایت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا جواب اس طرح منقول ہے کہ اس نماز کا اقامت
 آپ ہی کے نام کی ہوئی ہے یہ کہہ کر وہ ان ہی کے پیچھے نماز ادا کرینگے۔

۱۲۷۴ - ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر میرے اور عیسیٰ (علیہ
 السلام) کے درمیان کوئی نبی نہیں ہے وہ ضرور اترینگے جب تم ان کو دیکھنا تو پہچان لینا کہ وہ میانہ قدر سرخ
 و سفید رنگ کے اور دو زعفرانی چادریں اوڑھے ہوئے ہونگے ان پر وہ شگفتگی و تازگی ہوگی یوں معلوم ہو گا

وَالْبَیِّنَاتِ بَيْنَ مُمْتَصِرَتَيْنِ كَانَ رَسُولُهُ يَقْطَعُ فَإِنْ لَمْ يُصِبْهُ بَدَلٌ فَيَقَاتِلُ النَّاسَ عَلَى
الْإِسْلَامِ فَيَذُلُّ الصَّلِيبَ وَيَقْتُلُ الْخَنَازِيرَ وَيَضَعُ الْحَرِيَّةَ وَيَهْلِكُ اللَّهُ فِي ذِمَّتِهِ
الْمَلِكُ كُلُّهَا إِلَّا الْإِسْلَامَ وَيَهْلِكُ الْمَسِيحُ الدَّجَالُ فَيَمُوتُ فِي الْأَرْضِ أَرْبَعِينَ سَنَةً
ثُمَّ يَتَوَفَّى فَيُصْبَى عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ رِوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَرَوَاهُ مُسْنَدُ ابْنِ شَيْبَةَ وَاحِدٌ
فِي مُسْنَدِهِ ۳۲۰ وَابْنُ حَبَانَ فِي صَحِيحِهِ وَابْنُ جَرِيرٌ كَذَا فِي الدَّرَرِ الْمُنْتَوَسِ ۳۲۰ وَحَقَّقَهُ
الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ مِنْ نَزُولِ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ -

حَجَّهِ وَالْبَیِّنَاتِ بَيْنَ مُمْتَصِرَتَيْنِ كَانَ رَسُولُهُ يَقْطَعُ فَإِنْ لَمْ يُصِبْهُ بَدَلٌ فَيَقَاتِلُ النَّاسَ عَلَى
الْإِسْلَامِ فَيَذُلُّ الصَّلِيبَ وَيَقْتُلُ الْخَنَازِيرَ وَيَضَعُ الْحَرِيَّةَ وَيَهْلِكُ اللَّهُ فِي ذِمَّتِهِ
الْمَلِكُ كُلُّهَا إِلَّا الْإِسْلَامَ وَيَهْلِكُ الْمَسِيحُ الدَّجَالُ فَيَمُوتُ فِي الْأَرْضِ أَرْبَعِينَ سَنَةً
ثُمَّ يَتَوَفَّى فَيُصْبَى عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ رِوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَرَوَاهُ مُسْنَدُ ابْنِ شَيْبَةَ وَاحِدٌ
فِي مُسْنَدِهِ ۳۲۰ وَابْنُ حَبَانَ فِي صَحِيحِهِ وَابْنُ جَرِيرٌ كَذَا فِي الدَّرَرِ الْمُنْتَوَسِ ۳۲۰ وَحَقَّقَهُ
الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ مِنْ نَزُولِ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ -

۱۲۷۴- وَعَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِيُحْتَلَّ عَيْسَى
بَنَ مَرْيَمَ نَجْمَ الرُّوحَاءِ بِالْحِجْمِ أَوْ بِالْعِمْرِ أَوْ يُشَدَّ جَمْعًا جَبِينًا (رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي الصَّحِيحِ)
وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ وَلَفْظُهُ يَنْزِلُ عَيْسَى بْنُ مَرْيَمَ فَيَقْتُلُ الْخَنَازِيرَ وَيُجَالِصُ الصَّلِيبَ
وَيُجَدِّمُ لَهُ الصَّلَوةَ وَيُعْطَى الْمَالُ حَتَّى لَا يَقْبَلَ وَيَضَعُ الْخَرَاجَ وَيَنْزِلُ الرَّفْعَ فَيُخْرِجُ مِنْهَا
أَوْ يَغْتَمِرُ أَوْ يَجْمَعُهُمَا وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكُتُبِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ
وَيُؤَدَّ الْعِقْدَةَ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا فَرَعَمَ خَنْطَلَةً أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ يُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ
مَوْتِ عَيْسَى فَلَا أَذْرَى هَذَا كَذَا حَدِيثُ الشَّيْخِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ شَيْءٌ قَالَهُ أَبُو هُرَيْرَةَ

کہ ان کے مبارک سے پانی کے قطرے اپنے آپ کے ارجان پر پانی کی نمی بھی نہوگی۔ وہ اسلام پر لوگوں سے جنگ
کرینگے صلیب کو جو راجہ اکرڈ الینگے سور کو قتل کرینگے جزیر کی رسم اٹھا لینگے۔ ان کے دوسرے اللہ تعالیٰ تمام ہذا
لغتم کرینگا اور صرف ایک مذہب اسلام باقی رہ جائیگا اور ان کے دست مبارک پر اللہ تعالیٰ دجال کو قتل کرینگا
چالیس سال تک وہ زمین پر زندہ رہینگے اسکے بعد انکی وفات ہوگی اور مسلمان ان پر نماز جنازہ ادا کرینگے۔

(ابوداؤد)

۱۲۷۴- ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام غزو
مقام فج روحا یرجع یا عمر یا دونوں کا احرام باندھینگے مسلم شریعت اسناد احمد میں حدیث کے پورے الفاظ میں
کہ عیسیٰ بن مریم علیہ الصلوٰۃ والسلام اترینگے سور کو قتل کرینگے، صلیب کا نام و نشان باقی نہ چھوڑینگے اور مال اٹھا
تقسیم کرینگے کہ اسکو قبول کرنا والا نہ ملیگا اور جزیرہ و خراج اٹھاوینگے اور مقام فج روحا میں حج یا عمر یا دونوں کا
احرام باندھینگے اسکی شہادت میں ابو ہریرہؓ نے قرآن کریم کی یہ آیت تلاوت فرمائی وَرَأَى مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

۱۲۷۷۔ عن محمد بن يوسف بن عبد الله بن سلام عن ابيه عن جده لا قال مكتوب في التوراة صفة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعيسى بن مريم يدفن معه اخيرا الترمذی وحسنه۔ رکن فی الدردالمشور ۳۵ ج ۲ قلت وقد تکلم فی اسنادہ الحافظ ابن کثیر فی البدایة والنهاية ۹۹ ج ۲۔ وقال فی اسناد رواية الترمذی هذه عثمان بن الصفيان والصواب الصفيان بن عثمان المدني۔

۱۲۷۸۔ عن عبد الله بن سلام قال يدفن في حوض مع رسول الله صلى الله عليه وسلم و صاحبیه فيكون قبورا رابعا اخرجه البخاری فی تاريخه والطبرانی۔ (در مشور ۳۵ ج ۲)
۱۲۷۹۔ عن عائشة بنت قال قلت يا رسول الله اني اري اني اعيش من بعدك فتأذن لي ان ادفن الى جنبك فقال واني في هذا الكف من موضع ما فيه الاموضع قبوري وقبري بكنو عمر وعيسى بن مريم اخرجه ابن عساکر کذا فی الکنته معجم وفي فصل الخطاب باسناد المستغفری فی دلائل نبوة الہ۔

۱۲۷۷۔ عبد اللہ بن سلام کہتے تھے کہ تورات میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات میں سے ایک صفت یہ بھی لکھی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام آپ کے پاس دفن ہونگے۔
۱۲۷۸۔ عبد اللہ بن سلام بیان کرتے تھے کہ عیسیٰ علیہ السلام اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے دو بائیں اشار یعنی ابوبکرؓ اور عمرؓ کے پاس دفن ہونگے اور اس لحاظ سے انکی قبر چلتی ہوگی۔
۱۲۷۹۔ حضرت عائشہؓ فرماتی تھیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کی یا رسول اللہ میرا خیال ہوتا ہے شاید میں آپ کے بعد تک زندہ رہوں گی تو آپ مجھ کو اسکی اجازت دیں کہ میں آپ کے پہلو میں دفن ہوں۔ آپ نے فرمایا میں اسکی بھلا کیسے اجازت دے سکتا ہوں یہاں تو صرف میری قبر اور ابوبکرؓ و عمرؓ کی قبریں اور عیسیٰ علیہ السلام کی قبر مقدسہ ہے۔

۱۲۷۷۔ عجیب بات یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں اولی الناس کا لفظ فرمایا تھا اسکا ظہور یوں ہوا کہ اول تو آپ کے اور ان کے درمیان کوئی اور نبی نہیں گذرا گویا دونوں کے زمانے متصل متصل رہے پھر اسی مناسبت کیوجہ سے وہی آپ کی امت میں تشریف لائینگے اور یوں بھی ہوا کہ دفن بھی آپ کے پاس ہی آکر ہوں گے۔ زمانی اور مکانی اور موت کی یہ خصوصیات ان کے سوا کسی اور نبی کو میسر نہیں آئیں۔

الرَّسُولُ الْعَظِيمُ النَّبِيُّ الْأَمِّيُّ الْكَافِي الْمَطْلُوعُ الْحَمِيدُ

عَبْدُ اللَّهِ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَأَوَّلُهُمْ خَلْقًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نبی امی و مطلبی الباشی شہداء محمد بن ابی بکر سے برتر رسول ہیں بلحاظ بعثت سے

آخر اور بلحاظ پیدائش سے اول اُن پر خدا کے بیشمار درود و کلام
دہیں آرزوئیں تھیں اور نہ معلوم کتنی آرزوئیں تھیں کہ رسالت کے ابواب ترتیب میں سے پہلی
پوری ہمت صرف کجائی اگرچہ ایک بے بصافت کی ہمت ہی کیا معنی نہیں جہد المقل و مواعھا
ایک آرزو یہی تھی کہ ہر نبی و رسول کے تذکرہ سے قبل اسکے کچھ ایسے جامع اور مختصر حالات آجئے جنکو
مطالعہ سے اسکی زندگی کی جدیدہ و جدیدہ خصوصیات کچھ کچھ بیک نظر سامنے آجائیں مگر حجب اپنی
محرومی اور بد نصیبی سے پہلے انبیاء علیہم السلام کے تذکروں ہی میں یہ تماپوری نہو سکی تو ترجیحیکہ
میں اس رسول اعظم کے متعلق حدیثیں جمع کر نیکافر حاصل کر رہا ہوں جنکے تذکروں سے عالم تکوین
تشریع کو بخ رہا ہے کتب سماویہ ان کے ذکر سے بریز رہیں انبیاء علیہم السلام ان کے صلح و صفا
میں رطب اللسان ہیں حتی کہ عرض عظیم پر انکی عظمت و برتری کا چرچا ہے تو پھر قلم میں کیا طاقت
ہو کہ اس موضوع میں کچھ جنس کرے سبحان اللہ میدان تو کتنا وسیع ہے کہ اسکا قصہ کرنا ہی
مشکل مگر عقل فہم میں اتنی در ماند ہو کہ ایک قدم اسکو حرکت کرنا ہی مشکل اسلئے آپکی صرف ایک مجلس سی
سیوت پر کفایت کرتا ہوں جس کو صاحب حیوة احمیوان نے لفظ بواق کے تحت عجیب اختصار
کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

اس رسول اعظم صلا اللہ علیہ وسلم کے کچھ تذکرہ تو ایسا کہ آپ انبیاء علیہم السلام کے تذکروں کے
مشرق میں ملاحظہ فرمائیے ہیں اور لیجئے ایک بار پھر آخر میں بھی ملاحظہ فرمائیے وہ تذکرہ آپ کی
خلقت کی اولیت کے اعتبار سے تھا اور یہ آپ کی بعثت کی آخریت کے لحاظ سے ہو الامم
صلی اللہ علیہ وسلم محمد عبدک و نبیک و رسولک النبی الامی۔

اہل تاریخ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت اسی سال ہوئی تھی جس سال کواحد

فیل پیش آیا تھا۔ ولادت کے بعد ۵ سال کی عمر تک آپ قبیلہ بنی سعد میں پرورش پاتے رہے۔ ۶ سال کی عمر میں آپ کی والدہ ماجدہ کی مقام الواء میں وفات ہوئی پھر آپ اپنے دادا عبدالمطلب کی پرورش میں رہے۔ اسی آپ کی عمر مبارک ۵ سال کی ہوگی کہ آپ کے دادا کا بھی انتقال ہو گیا اس کے بعد آپ اپنے شفیق چچا جناب ابوطالبؓ کی پرورش میں رہے اور ان کے ہمراہ بادہ مال کی عمر میں شام جانیولے قافلہ میں سفر لے گئے پھر ۲ سال کی عمر میں حضرت خدیجہؓ کے تجارتی کاروبار کے لئے باہر تشریف لجاتے رہے اور اسی سال ان کو ساتھ آپ کا عقد بھی ہوا۔ قریش نے بنا کعبہ کا ارادہ کیا تو اس وقت آپ کا سن مبارک ۲ سال کا تھا اس سلسلہ میں باہم انہیں اختلاف ہونے لگا تو انہوں نے آپ کو بنا حکم بنایا چالیس سال کی عمر میں آپ نبوت سے سرفراز ہوئے اور جس وقت ابوطالب کی وفات ہوئی تو اس وقت آپ کا سن مبارک ۱۴ سال ۷ ماہ اور گیارہ دن تھا ابوطالب کے بہن بعد حضرت خدیجہؓ کا بھی وہاں ہو گیا اس کے تین ماہ کے بعد آپ زید بن حارثہؓ کو ساتھ لیکر غرض تبلیغ طائف تشریف لینگے اور ایک مقام فرمایا اس کے بعد عظیم بن حدادیؓ کی پناہ میں آپ کے مکہ مکرمہ واپس تشریف لے گئے جب آپ کا سن مبارک ۱۵ سال کا ہوا تو نصیبین کے بن آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور طلبہ تجوش اسلام ہو گئے جب آپ کا سن مبارک ۱۷ سال ۷ ماہ کا ہوا تو ابو سحر جراح نصیب ہوئی اور ۲۵ سال کی عمر میں اپنے مدینہ کو ہجرت فرمائی آپ کی بعثت کو آپ یہ تیرہواں سال تھا اور کوئی چودھواں کہتا ہے، اس سفر میں صدیق اکبرؓ آپ کے رفیق سفر رہے ان کا غلام ہا بن عبیدہ بھی ہمراہ تھا اور عبداللہ بن ارقطار اسے بتلاتے جلتے تھے۔ اسلامی تاریخ کی ابتداء اسی سال سے ہوتی ہے اور تاریخ اسلامی میں یہ پہلا سال شمار ہوتا ہے۔ اسی سال آپ نے صحابہؓ کے دینیہ عقد و اخاء فرمایا تھا اور حضرت علیؓ کی اخوت کا اعلان بھی اسی سال ہوا تھا اسی وقت کو چار کعبین اور مسافر کے لئے دو رکعتیں پڑھنا یعنی اتمام و قصر کی سنت اسی سال شروع ہوئی تھی اور اسی سال حضرت علیؓ اور حضرت فاطمہؓ کا عقد نکاح بھی ہوا۔ ہے۔ دوسرے سال غزوہ و دوان ہوا ہے، دوان ایک مقام کا نام ہے غزوہ بواط، غزوہ عسیرہ اور بدر اولیٰ کے غزوات سب اسی سال کے واقعات ہیں بواط مقام رضوی کی جانب واقع ہے غزوہ بدر اولیٰ ماہ جمادی الاخرہ میں ہوا ہے اور غزوہ بدر کربئی ۱۲ و ۱۳ و ۱۴ و ۱۵ و ۱۶ و ۱۷ و ۱۸ و ۱۹ و ۲۰ و ۲۱ و ۲۲ و ۲۳ و ۲۴ و ۲۵ و ۲۶ و ۲۷ و ۲۸ و ۲۹ و ۳۰ و ۳۱ و ۳۲ و ۳۳ و ۳۴ و ۳۵ و ۳۶ و ۳۷ و ۳۸ و ۳۹ و ۴۰ و ۴۱ و ۴۲ و ۴۳ و ۴۴ و ۴۵ و ۴۶ و ۴۷ و ۴۸ و ۴۹ و ۵۰ و ۵۱ و ۵۲ و ۵۳ و ۵۴ و ۵۵ و ۵۶ و ۵۷ و ۵۸ و ۵۹ و ۶۰ و ۶۱ و ۶۲ و ۶۳ و ۶۴ و ۶۵ و ۶۶ و ۶۷ و ۶۸ و ۶۹ و ۷۰ و ۷۱ و ۷۲ و ۷۳ و ۷۴ و ۷۵ و ۷۶ و ۷۷ و ۷۸ و ۷۹ و ۸۰ و ۸۱ و ۸۲ و ۸۳ و ۸۴ و ۸۵ و ۸۶ و ۸۷ و ۸۸ و ۸۹ و ۹۰ و ۹۱ و ۹۲ و ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹ و ۱۰۰ و ۱۰۱ و ۱۰۲ و ۱۰۳ و ۱۰۴ و ۱۰۵ و ۱۰۶ و ۱۰۷ و ۱۰۸ و ۱۰۹ و ۱۱۰ و ۱۱۱ و ۱۱۲ و ۱۱۳ و ۱۱۴ و ۱۱۵ و ۱۱۶ و ۱۱۷ و ۱۱۸ و ۱۱۹ و ۱۲۰ و ۱۲۱ و ۱۲۲ و ۱۲۳ و ۱۲۴ و ۱۲۵ و ۱۲۶ و ۱۲۷ و ۱۲۸ و ۱۲۹ و ۱۳۰ و ۱۳۱ و ۱۳۲ و ۱۳۳ و ۱۳۴ و ۱۳۵ و ۱۳۶ و ۱۳۷ و ۱۳۸ و ۱۳۹ و ۱۴۰ و ۱۴۱ و ۱۴۲ و ۱۴۳ و ۱۴۴ و ۱۴۵ و ۱۴۶ و ۱۴۷ و ۱۴۸ و ۱۴۹ و ۱۵۰ و ۱۵۱ و ۱۵۲ و ۱۵۳ و ۱۵۴ و ۱۵۵ و ۱۵۶ و ۱۵۷ و ۱۵۸ و ۱۵۹ و ۱۶۰ و ۱۶۱ و ۱۶۲ و ۱۶۳ و ۱۶۴ و ۱۶۵ و ۱۶۶ و ۱۶۷ و ۱۶۸ و ۱۶۹ و ۱۷۰ و ۱۷۱ و ۱۷۲ و ۱۷۳ و ۱۷۴ و ۱۷۵ و ۱۷۶ و ۱۷۷ و ۱۷۸ و ۱۷۹ و ۱۸۰ و ۱۸۱ و ۱۸۲ و ۱۸۳ و ۱۸۴ و ۱۸۵ و ۱۸۶ و ۱۸۷ و ۱۸۸ و ۱۸۹ و ۱۹۰ و ۱۹۱ و ۱۹۲ و ۱۹۳ و ۱۹۴ و ۱۹۵ و ۱۹۶ و ۱۹۷ و ۱۹۸ و ۱۹۹ و ۲۰۰ و ۲۰۱ و ۲۰۲ و ۲۰۳ و ۲۰۴ و ۲۰۵ و ۲۰۶ و ۲۰۷ و ۲۰۸ و ۲۰۹ و ۲۱۰ و ۲۱۱ و ۲۱۲ و ۲۱۳ و ۲۱۴ و ۲۱۵ و ۲۱۶ و ۲۱۷ و ۲۱۸ و ۲۱۹ و ۲۲۰ و ۲۲۱ و ۲۲۲ و ۲۲۳ و ۲۲۴ و ۲۲۵ و ۲۲۶ و ۲۲۷ و ۲۲۸ و ۲۲۹ و ۲۳۰ و ۲۳۱ و ۲۳۲ و ۲۳۳ و ۲۳۴ و ۲۳۵ و ۲۳۶ و ۲۳۷ و ۲۳۸ و ۲۳۹ و ۲۴۰ و ۲۴۱ و ۲۴۲ و ۲۴۳ و ۲۴۴ و ۲۴۵ و ۲۴۶ و ۲۴۷ و ۲۴۸ و ۲۴۹ و ۲۵۰ و ۲۵۱ و ۲۵۲ و ۲۵۳ و ۲۵۴ و ۲۵۵ و ۲۵۶ و ۲۵۷ و ۲۵۸ و ۲۵۹ و ۲۶۰ و ۲۶۱ و ۲۶۲ و ۲۶۳ و ۲۶۴ و ۲۶۵ و ۲۶۶ و ۲۶۷ و ۲۶۸ و ۲۶۹ و ۲۷۰ و ۲۷۱ و ۲۷۲ و ۲۷۳ و ۲۷۴ و ۲۷۵ و ۲۷۶ و ۲۷۷ و ۲۷۸ و ۲۷۹ و ۲۸۰ و ۲۸۱ و ۲۸۲ و ۲۸۳ و ۲۸۴ و ۲۸۵ و ۲۸۶ و ۲۸۷ و ۲۸۸ و ۲۸۹ و ۲۹۰ و ۲۹۱ و ۲۹۲ و ۲۹۳ و ۲۹۴ و ۲۹۵ و ۲۹۶ و ۲۹۷ و ۲۹۸ و ۲۹۹ و ۳۰۰ و ۳۰۱ و ۳۰۲ و ۳۰۳ و ۳۰۴ و ۳۰۵ و ۳۰۶ و ۳۰۷ و ۳۰۸ و ۳۰۹ و ۳۱۰ و ۳۱۱ و ۳۱۲ و ۳۱۳ و ۳۱۴ و ۳۱۵ و ۳۱۶ و ۳۱۷ و ۳۱۸ و ۳۱۹ و ۳۲۰ و ۳۲۱ و ۳۲۲ و ۳۲۳ و ۳۲۴ و ۳۲۵ و ۳۲۶ و ۳۲۷ و ۳۲۸ و ۳۲۹ و ۳۳۰ و ۳۳۱ و ۳۳۲ و ۳۳۳ و ۳۳۴ و ۳۳۵ و ۳۳۶ و ۳۳۷ و ۳۳۸ و ۳۳۹ و ۳۴۰ و ۳۴۱ و ۳۴۲ و ۳۴۳ و ۳۴۴ و ۳۴۵ و ۳۴۶ و ۳۴۷ و ۳۴۸ و ۳۴۹ و ۳۵۰ و ۳۵۱ و ۳۵۲ و ۳۵۳ و ۳۵۴ و ۳۵۵ و ۳۵۶ و ۳۵۷ و ۳۵۸ و ۳۵۹ و ۳۶۰ و ۳۶۱ و ۳۶۲ و ۳۶۳ و ۳۶۴ و ۳۶۵ و ۳۶۶ و ۳۶۷ و ۳۶۸ و ۳۶۹ و ۳۷۰ و ۳۷۱ و ۳۷۲ و ۳۷۳ و ۳۷۴ و ۳۷۵ و ۳۷۶ و ۳۷۷ و ۳۷۸ و ۳۷۹ و ۳۸۰ و ۳۸۱ و ۳۸۲ و ۳۸۳ و ۳۸۴ و ۳۸۵ و ۳۸۶ و ۳۸۷ و ۳۸۸ و ۳۸۹ و ۳۹۰ و ۳۹۱ و ۳۹۲ و ۳۹۳ و ۳۹۴ و ۳۹۵ و ۳۹۶ و ۳۹۷ و ۳۹۸ و ۳۹۹ و ۴۰۰ و ۴۰۱ و ۴۰۲ و ۴۰۳ و ۴۰۴ و ۴۰۵ و ۴۰۶ و ۴۰۷ و ۴۰۸ و ۴۰۹ و ۴۱۰ و ۴۱۱ و ۴۱۲ و ۴۱۳ و ۴۱۴ و ۴۱۵ و ۴۱۶ و ۴۱۷ و ۴۱۸ و ۴۱۹ و ۴۲۰ و ۴۲۱ و ۴۲۲ و ۴۲۳ و ۴۲۴ و ۴۲۵ و ۴۲۶ و ۴۲۷ و ۴۲۸ و ۴۲۹ و ۴۳۰ و ۴۳۱ و ۴۳۲ و ۴۳۳ و ۴۳۴ و ۴۳۵ و ۴۳۶ و ۴۳۷ و ۴۳۸ و ۴۳۹ و ۴۴۰ و ۴۴۱ و ۴۴۲ و ۴۴۳ و ۴۴۴ و ۴۴۵ و ۴۴۶ و ۴۴۷ و ۴۴۸ و ۴۴۹ و ۴۵۰ و ۴۵۱ و ۴۵۲ و ۴۵۳ و ۴۵۴ و ۴۵۵ و ۴۵۶ و ۴۵۷ و ۴۵۸ و ۴۵۹ و ۴۶۰ و ۴۶۱ و ۴۶۲ و ۴۶۳ و ۴۶۴ و ۴۶۵ و ۴۶۶ و ۴۶۷ و ۴۶۸ و ۴۶۹ و ۴۷۰ و ۴۷۱ و ۴۷۲ و ۴۷۳ و ۴۷۴ و ۴۷۵ و ۴۷۶ و ۴۷۷ و ۴۷۸ و ۴۷۹ و ۴۸۰ و ۴۸۱ و ۴۸۲ و ۴۸۳ و ۴۸۴ و ۴۸۵ و ۴۸۶ و ۴۸۷ و ۴۸۸ و ۴۸۹ و ۴۹۰ و ۴۹۱ و ۴۹۲ و ۴۹۳ و ۴۹۴ و ۴۹۵ و ۴۹۶ و ۴۹۷ و ۴۹۸ و ۴۹۹ و ۵۰۰ و ۵۰۱ و ۵۰۲ و ۵۰۳ و ۵۰۴ و ۵۰۵ و ۵۰۶ و ۵۰۷ و ۵۰۸ و ۵۰۹ و ۵۱۰ و ۵۱۱ و ۵۱۲ و ۵۱۳ و ۵۱۴ و ۵۱۵ و ۵۱۶ و ۵۱۷ و ۵۱۸ و ۵۱۹ و ۵۲۰ و ۵۲۱ و ۵۲۲ و ۵۲۳ و ۵۲۴ و ۵۲۵ و ۵۲۶ و ۵۲۷ و ۵۲۸ و ۵۲۹ و ۵۳۰ و ۵۳۱ و ۵۳۲ و ۵۳۳ و ۵۳۴ و ۵۳۵ و ۵۳۶ و ۵۳۷ و ۵۳۸ و ۵۳۹ و ۵۴۰ و ۵۴۱ و ۵۴۲ و ۵۴۳ و ۵۴۴ و ۵۴۵ و ۵۴۶ و ۵۴۷ و ۵۴۸ و ۵۴۹ و ۵۵۰ و ۵۵۱ و ۵۵۲ و ۵۵۳ و ۵۵۴ و ۵۵۵ و ۵۵۶ و ۵۵۷ و ۵۵۸ و ۵۵۹ و ۵۶۰ و ۵۶۱ و ۵۶۲ و ۵۶۳ و ۵۶۴ و ۵۶۵ و ۵۶۶ و ۵۶۷ و ۵۶۸ و ۵۶۹ و ۵۷۰ و ۵۷۱ و ۵۷۲ و ۵۷۳ و ۵۷۴ و ۵۷۵ و ۵۷۶ و ۵۷۷ و ۵۷۸ و ۵۷۹ و ۵۸۰ و ۵۸۱ و ۵۸۲ و ۵۸۳ و ۵۸۴ و ۵۸۵ و ۵۸۶ و ۵۸۷ و ۵۸۸ و ۵۸۹ و ۵۹۰ و ۵۹۱ و ۵۹۲ و ۵۹۳ و ۵۹۴ و ۵۹۵ و ۵۹۶ و ۵۹۷ و ۵۹۸ و ۵۹۹ و ۶۰۰ و ۶۰۱ و ۶۰۲ و ۶۰۳ و ۶۰۴ و ۶۰۵ و ۶۰۶ و ۶۰۷ و ۶۰۸ و ۶۰۹ و ۶۱۰ و ۶۱۱ و ۶۱۲ و ۶۱۳ و ۶۱۴ و ۶۱۵ و ۶۱۶ و ۶۱۷ و ۶۱۸ و ۶۱۹ و ۶۲۰ و ۶۲۱ و ۶۲۲ و ۶۲۳ و ۶۲۴ و ۶۲۵ و ۶۲۶ و ۶۲۷ و ۶۲۸ و ۶۲۹ و ۶۳۰ و ۶۳۱ و ۶۳۲ و ۶۳۳ و ۶۳۴ و ۶۳۵ و ۶۳۶ و ۶۳۷ و ۶۳۸ و ۶۳۹ و ۶۴۰ و ۶۴۱ و ۶۴۲ و ۶۴۳ و ۶۴۴ و ۶۴۵ و ۶۴۶ و ۶۴۷ و ۶۴۸ و ۶۴۹ و ۶۵۰ و ۶۵۱ و ۶۵۲ و ۶۵۳ و ۶۵۴ و ۶۵۵ و ۶۵۶ و ۶۵۷ و ۶۵۸ و ۶۵۹ و ۶۶۰ و ۶۶۱ و ۶۶۲ و ۶۶۳ و ۶۶۴ و ۶۶۵ و ۶۶۶ و ۶۶۷ و ۶۶۸ و ۶۶۹ و ۶۷۰ و ۶۷۱ و ۶۷۲ و ۶۷۳ و ۶۷۴ و ۶۷۵ و ۶۷۶ و ۶۷۷ و ۶۷۸ و ۶۷۹ و ۶۸۰ و ۶۸۱ و ۶۸۲ و ۶۸۳ و ۶۸۴ و ۶۸۵ و ۶۸۶ و ۶۸۷ و ۶۸۸ و ۶۸۹ و ۶۹۰ و ۶۹۱ و ۶۹۲ و ۶۹۳ و ۶۹۴ و ۶۹۵ و ۶۹۶ و ۶۹۷ و ۶۹۸ و ۶۹۹ و ۷۰۰ و ۷۰۱ و ۷۰۲ و ۷۰۳ و ۷۰۴ و ۷۰۵ و ۷۰۶ و ۷۰۷ و ۷۰۸ و ۷۰۹ و ۷۱۰ و ۷۱۱ و ۷۱۲ و ۷۱۳ و ۷۱۴ و ۷۱۵ و ۷۱۶ و ۷۱۷ و ۷۱۸ و ۷۱۹ و ۷۲۰ و ۷۲۱ و ۷۲۲ و ۷۲۳ و ۷۲۴ و ۷۲۵ و ۷۲۶ و ۷۲۷ و ۷۲۸ و ۷۲۹ و ۷۳۰ و ۷۳۱ و ۷۳۲ و ۷۳۳ و ۷۳۴ و ۷۳۵ و ۷۳۶ و ۷۳۷ و ۷۳۸ و ۷۳۹ و ۷۴۰ و ۷۴۱ و ۷۴۲ و ۷۴۳ و ۷۴۴ و ۷۴۵ و ۷۴۶ و ۷۴۷ و ۷۴۸ و ۷۴۹ و ۷۵۰ و ۷۵۱ و ۷۵۲ و ۷۵۳ و ۷۵۴ و ۷۵۵ و ۷۵۶ و ۷۵۷ و ۷۵۸ و ۷۵۹ و ۷۶۰ و ۷۶۱ و ۷۶۲ و ۷۶۳ و ۷۶۴ و ۷۶۵ و ۷۶۶ و ۷۶۷ و ۷۶۸ و ۷۶۹ و ۷۷۰ و ۷۷۱ و ۷۷۲ و ۷۷۳ و ۷۷۴ و ۷۷۵ و ۷۷۶ و ۷۷۷ و ۷۷۸ و ۷۷۹ و ۷۸۰ و ۷۸۱ و ۷۸۲ و ۷۸۳ و ۷۸۴ و ۷۸۵ و ۷۸۶ و ۷۸۷ و ۷۸۸ و ۷۸۹ و ۷۹۰ و ۷۹۱ و ۷۹۲ و ۷۹۳ و ۷۹۴ و ۷۹۵ و ۷۹۶ و ۷۹۷ و ۷۹۸ و ۷۹۹ و ۸۰۰ و ۸۰۱ و ۸۰۲ و ۸۰۳ و ۸۰۴ و ۸۰۵ و ۸۰۶ و ۸۰۷ و ۸۰۸ و ۸۰۹ و ۸۱۰ و ۸۱۱ و ۸۱۲ و ۸۱۳ و ۸۱۴ و ۸۱۵ و ۸۱۶ و ۸۱۷ و ۸۱۸ و ۸۱۹ و ۸۲۰ و ۸۲۱ و ۸۲۲ و ۸۲۳ و ۸۲۴ و ۸۲۵ و ۸۲۶ و ۸۲۷ و ۸۲۸ و ۸۲۹ و ۸۳۰ و ۸۳۱ و ۸۳۲ و ۸۳۳ و ۸۳۴ و ۸۳۵ و ۸۳۶ و ۸۳۷ و ۸۳۸ و ۸۳۹ و ۸۴۰ و ۸۴۱ و ۸۴۲ و ۸۴۳ و ۸۴۴ و ۸۴۵ و ۸۴۶ و ۸۴۷ و ۸۴۸ و ۸۴۹ و ۸۵۰ و ۸۵۱ و ۸۵۲ و ۸۵۳ و ۸۵۴ و ۸۵۵ و ۸۵۶ و ۸۵۷ و ۸۵۸ و ۸۵۹ و ۸۶۰ و ۸۶۱ و ۸۶۲ و ۸۶۳ و ۸۶۴ و ۸۶۵ و ۸۶۶ و ۸۶۷ و ۸۶۸ و ۸۶۹ و ۸۷۰ و ۸۷۱ و ۸۷۲ و ۸۷۳ و ۸۷۴ و ۸۷۵ و ۸۷۶ و ۸۷۷ و ۸۷۸ و ۸۷۹ و ۸۸۰ و ۸۸۱ و ۸۸۲ و ۸۸۳ و ۸۸۴ و ۸۸۵ و ۸۸۶ و ۸۸۷ و ۸۸۸ و ۸۸۹ و ۸۹۰ و ۸۹۱ و ۸۹۲ و ۸۹۳ و ۸۹۴ و ۸۹۵ و ۸۹۶ و ۸۹۷ و ۸۹۸ و ۸۹۹ و ۹۰۰ و ۹۰۱ و ۹۰۲ و ۹۰۳ و ۹۰۴ و ۹۰۵ و ۹۰۶ و ۹۰۷ و ۹۰۸ و ۹۰۹ و ۹۱۰ و ۹۱۱ و ۹۱۲ و ۹۱۳ و ۹۱۴ و ۹۱۵ و ۹۱۶ و ۹۱۷ و ۹۱۸ و ۹۱۹ و ۹۲۰ و ۹۲۱ و ۹۲۲ و ۹۲۳ و ۹۲۴ و ۹۲۵ و ۹۲۶ و ۹۲۷ و ۹۲۸ و ۹۲۹ و ۹۳۰ و ۹۳۱ و ۹۳۲ و ۹۳۳ و ۹۳۴ و ۹۳۵ و ۹۳۶ و ۹۳۷ و ۹۳۸ و ۹۳۹ و ۹۴۰ و ۹۴۱ و ۹۴۲ و ۹۴۳ و ۹۴۴ و ۹۴۵ و ۹۴۶ و ۹۴۷ و ۹۴۸ و ۹۴۹ و ۹۵۰ و ۹۵۱ و ۹۵۲ و ۹۵۳ و ۹۵۴ و ۹۵۵ و ۹۵۶ و ۹۵۷ و ۹۵۸ و ۹۵۹ و ۹۶۰ و ۹۶۱ و ۹۶۲ و ۹۶۳ و ۹۶۴ و ۹۶۵ و ۹۶۶ و ۹۶۷ و ۹۶۸ و ۹۶۹ و ۹۷۰ و ۹۷۱ و ۹۷۲ و ۹۷۳ و ۹۷۴ و ۹۷۵ و ۹۷۶ و ۹۷۷ و ۹۷۸ و ۹۷۹ و ۹۸۰ و ۹۸۱ و ۹۸۲ و ۹۸۳ و ۹۸۴ و ۹۸۵ و ۹۸۶ و ۹۸۷ و ۹۸۸ و ۹۸۹ و ۹۹۰ و ۹۹۱ و ۹۹۲ و ۹۹۳ و ۹۹۴ و ۹۹۵ و ۹۹۶ و ۹۹۷ و ۹۹۸ و ۹۹۹ و ۱۰۰۰

اپنا ممبر بنوایا ہے اور غزوہ خیبر اور قصفہ فدک سب اسی سال ہوئے ہیں۔ باغ فدک صرف آپ کے تصرف میں تھا۔ آٹھویں سال غزوہ موتہ، فتح مکہ، غزوہ خنین، غزوہ طائف اور قبیلہ جوازن سے حاصل کردہ مال تقسیم فرمایا ہے۔ نویں سال غزوہ تبوک ہوا ہے اور دسویں سال حجۃ الوداع ہوا ہے اس حج میں آپ نے اپنے دست مبارک سے ۶۳ قربانیاں فسخ کی اور ۶۳ غلام آزاد فرمائے اور آپ کی عمر مبارک بھی بڑھ گئی ہے کیا رہویں سال آپ کا وصال ہو گیا۔ اس کی ابتدا یوں ہوئی کہ شروع ربیع الاول میں آپ کی طالت کی ابتدا ہوئی اور بارہویں ربیع الاول کو وفات ہو گئی آپ کی کل عمر مبارک ۶۳ سال کی تھی جس میں مدینہ میں آپ دس سال رہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے علاوہ آپ کی سب اولاد حضرت خدیجہ سے تھی حضرت ابراہیم حضرت ماریہ قبطیہ سے تھے ان کے اسماء مبارک یہ ہیں طیب، طاہر، قاسم، فاطمہ، زینب، رقیہ ام کلثوم، حضرت ابراہیم علیہ السلام اور آپ کی سب پسری اولاد عہد طفولیت ہی میں انتقال کر چکی تھی۔

حضرت خدیجہ کی حیات میں آپ نے کسی اور سے عقد نہیں فرمایا، پھر ان کے بعد حضرت سہیل بنت زعادہ حضرت عائشہؓ آپ کی زوجیت میں آئیں۔ حضرت عائشہؓ کے علاوہ آپ کی ازواج میں اور کوئی کمزاری نہ تھیں۔ حضرت امیر معاویہؓ کے عہدِ شہسوار میں ۶۷ کے سن میں انکا وصال ہوا۔ سترہ میں حضرت حفصہؓ کے ساتھ آپ کا عقد ہوا اور حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں انکا وصال ہوا ہو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک بی بی صاحبہ حضرت زینب بنت خرمہ تھیں صرف انکا انتقال آپ کی حیات طیبہ ہی میں ہوا ہے۔ ان کے بعد حضرت خدیجہؓ کے علاوہ سب کا انتقال آپ کے بعد ہوا۔ چوتھے میں حضرت ام سلمہؓ سے آپ کا عقد ہوا ان کی والدہ مالکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلی صاحبہ تھیں انکا انتقال سترہ میں حضرت امیر معاویہؓ کے عہد میں ہوا ہے اور ایک قول یہ ہے کہ سترہ میں مالکہ کے دن انتقال ہوا اور اسی دن حضرت امام حسینؓ کی شہادت ہوئی تھی سترہ میں حضرت زینب بنت جحش سے آپ کا عقد ہوا اور سترہ میں حضرت عمرؓ کے عہد میں انکا انتقال ہوا آپ کے بعد سب سے پہلی بی بی کی وفات ہوئی جو حضرت ام حبیبہؓ بھی اسی سال آپ کی زوجیت میں آئیں انکا نام رطلہ بنت اللہیان تھا سترہ میں حضرت امیر معاویہؓ کے عہد میں وفات ہوئی حضرت جویریہؓ بنت الحارث کو بھی اسی سال آپ کے عقد میں آئیں اور سترہ میں حضرت معاویہؓ کے عہد میں انکا انتقال ہوا اور سترہ میں حضرت میمونہؓ آپ کے نکاح میں آئیں انکا وصال سترہ میں ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب نیلے تشریف لے گئے تو اس وقت آپ کے عقد پر ۹ بیبیاں تھیں +

۱۲۸۰۔ عَنْ ابِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُعِثْتُ مِنْ خَيْرِ قُرُونِ بَنِي آدَمَ قَرْنًا قَرْنًا حَتَّى كُنْتُ مِنَ الْقُرُونِ الَّتِي كُنْتُ مِنْهُ۔ (رواه البخاری)

۱۲۸۱۔ عَنْ وَائِلِ بْنِ الْأَشْجَعِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لِنَبِيِّهِ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَاصْطَفَى قُرَيْشًا مِنْ كَذَلِكَ وَاصْطَفَى مِنْ قُرَيْشٍ بَنِي هَاشِمٍ وَاصْطَفَى لِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رِوَايَةِ لِلزَّمَذِيِّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى مِنْ وَلَدِ إِسْرَافِيلَ إِسْمَاعِيلَ وَاصْطَفَى مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ بَنِي كِنَانَةَ۔

۱۲۸۲۔ عَنِ النَّعَّاسِ أَنَّهُ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَتْ تَسْمَعُ شَيْئًا فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمَبْرِ فَقَالَ مَنْ أَنَا فَقَالُوا أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْخَلْقَ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ ثُمَّ جَعَلَهُمْ بَنَوَيْنِ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ فَرَقَهُ ثُمَّ جَعَلَهُمْ قَبَائِلَ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ قَبِيلَةً ثُمَّ جَعَلَهُمْ بَنُو تَا فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ بَنِي تَا فَجَعَلَهُمْ نَفْسًا وَخَيْرَهُمْ بَنِي تَا۔ (رواه الزمذی)

۱۲۸۰۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں کہ شروع سے لیکر ہمیشہ انسانوں کے بہتر سے بہتر طبقوں میں گذر رہا ہوں یہاں تک کہ جس طبقہ میں پیدا ہوا ہوں وہ سب سے بہتر طبقہ ہے۔ (بخاری شریف)

۱۲۸۱۔ وائیل بن اشجع روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے میں نے خود سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے قبیلہ کنانہ کو انتخاب فرمایا پھر کنانہ میں سے قریش کو انتخاب فرمایا اور قریش میں سے قبیلہ بنو ہاشم کو پھر بنو ہاشم میں سے محمد کو منتخب فرمایا۔ (مسلم)

۱۲۸۲۔ حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے گویا انھوں نے اس وقت مشرکین عرب کی جانب سے کچھ طعن کا کلمہ سنا تھا اس پر آپ نے نمبر پر تشریف لاکر خطبہ دیا اور فرمایا بتاؤ میں کون ہوں لوگوں نے کہا آپ رسول اللہ ہیں فلا میں (لحاظ نسب) محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب ہوں اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق بنائی تو محمد کو اپنی سب سے بہتر مخلوق میں پیدا فرمایا اس کے بعد ان کے دو فرزند بنائے تو جو ان میں بہتر تھا محمد کو انہیں پیدا فرمایا اسی طرح پھر ان کے خاندان بنائے اور ان کے خاندانوں میں جو بہتر تھا اس میں محمد کو پیدا فرمایا حتیٰ کہ پھر انہیں مختلف گھرانے بنائے اور ان گھرانوں میں جو سب سے بہتر تھا محمد کو اس میں پیدا فرمایا تو میں تم سب میں اپنی نسبت اپنے گھرانے کے لحاظ سے بہتر ہوں۔ (ترمذی شریف)

۱۲۸۳۔ عن قیس بن محمد قال ولدت انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفيل
كنا ليد بن قال وسأل عثمان بن عفان عن قيس بن اشيم اخأب بن بصر بن ليد
انت اكبر اؤ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكبر مني فلما
اقدّم منه في الميلاد وسميت خوي الفيل اخوة مخلصا۔ (سواء الترمذی)

۱۲۸۴۔ عن عثمان بن ابی العاص حدثنی اخی انما شهدت ولادة امينة بنت وهب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة ولدتها قالت فما لي انظر في بيتي الا نوراً في
الظلمة الى النور وند نوحى حتى اتى لا قول ليقعن على الارض۔ (سواء البيهقي)

۱۲۸۵۔ هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي
بن كلاب بن مرة بن كعب ابن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن نضر بن كنانة بن خزيمه بن

۱۲۸۴۔ قیس بن محمد روایت کرتے ہیں کہ میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں اسی سال پیدا
ہوئے تھے جس سال میں کہ اصحاب الفیل کا قصہ پیش آیا تھا ہم دونوں ہم عمر تھے عثمان نے قباث بن اشیم
سے پوچھا جو میرے بھائی تھے کہ تم بڑے ہو یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ بولے کہ بڑے تو رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم ہی ہیں ہاں پیدائش میں میں آپسے پہلے ہوں (بحان اللہ کیا ادب کا جواب ہی) اور میں نے
باصطوں کا گوبر دیکھا ہے جو سبز رنگ کا تھا اور سفید ہو چکا تھا یعنی میری پیدائش اصحاب الفیل کے قصہ
سے بہت ہی قریب تھی (ترمذی)

۱۲۸۴۔ عثمان بن ابی العاص روایت کرتے ہیں کہ میری والدہ بیان فرماتی تھیں کہ جس شب میں حضرت ام
کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت ہوئی تھی تو اس وقت وہ وہاں خود موجود تھیں وہ بیان کرتی تھیں کہ
گھر میں جس چیز پر بھی میری نظر پڑتی تھی میں بھیجتی تھی کہ وہ منور ہوا میں دیکھتی تھی کہ سائے اس طرح جھکے پڑتے
تھے یوں معلوم ہوتا تھا کہ اب زمین پر آگے لینگے۔ (بیہقی)

۱۲۸۵۔ محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب (آپ کا نام شیبۃ الحمد تھا) بن ہاشم (عمرو) بن عبد مناف (المخیرہ)
بن قصی (زید) بن کلاب (المہذب یا حکیم) بن مرہ بن کعب بن لؤی بن غالب بن فهر (قریش) بن مالک

۱۲۸۳۔ حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کہ جوہر کے نزدیک آپ کی ولادت باسعادت اصحاب الفیل ہی کے سال میں ہوئی ہے البتہ
اس میں اختلاف ہے کہ اس واقعہ کے کتنی مدت بعد ہوئی، ابو جعفر قرطبی کہتے ہیں کہ اصحاب فیل کی آمد نصف محرم میں ہوئی تھی اور اس کے
پچھن دن... کے بعد انکی ولادت ہوئی جو اسکے علاوہ اور بھی متعدد اقوال ہیں۔

۱۲۸۵۔ عرب میں نسب کی حفاظت کا بڑا اہتمام تھا اور شریعت نے بھی ایک حد تک اسکا اہتمام فرمایا ہے حج بھی عدالت بھی
اور... میں سے کم از کم باپ کا نام لکھا ضروری ہوتا ہے اس نے حافظہ میں لکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب بھی

مَنْ بَرَّكَهُ بَنُ الْيَاسِ بْنِ مَعَاذٍ بْنِ نَزَارٍ مَعَاذِ بْنِ عَبْدِ نَانَ - رواه البخاری فی ترجمۃ الباب فی باب مبعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم -

۱۲۸۶۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ اسْتَأْذَنَ حَسَّانُ بْنُ نَابِتٍ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَيْئَةِ الْبُحْرَانِ قَالَ كَيْفَ يَنْسَبُنِي فِيهِمْ فَقَالَ حَسَّانُ لَا سَلْتُكَ مِنْهُمْ لَمْ تَنْسَلِ الشَّخْرَ لَا مِنْ الْعَبْدِينَ

بن نصر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ (مرد یا عامر) بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان -

۱۲۸۶۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ حسان بن ثابت نے نضر بن کعب بن جوحہ کی آپ سے اجازت طلب کی آپ نے فرمایا کہ قریش کے ساتھ میرا نسب بھی جاملتا ہے پھر اسکا کیا کرو گے (کیونکہ اس وقت انکی جوحہ کے سے خود میری بھی جوحہ ہو جائیگی اس پر حسان نے عرض کی میں آپکو

ایک دوہشت تک یاد رکھنا فرض ہے دیکھو معنی ص ۳۰۲ اگر کاش آپ کی امت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اہل بیت علیہم السلام کو یاد کر لے تو یہ لے کے جذب محبت کا تقاضہ ہونا چاہئے راقم الحروف بھی قارئین کرام کی خدمت میں تمہید کے ساتھ یہ درخواست پیش کرتا ہے۔ علماء انساب اہل سنت ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب نامہ عدنان تک بلا اختلاف صحیح ہے اس کے بعد اسمیں اختلاف ہے قاضی ید لیلمان صاحب نے اپنی سیرت رحمتہ للعالمین میں اس پر بہت مفصل اور بہت محقق بحث فرمائی ہے اور چونکہ حضرت اجماع کے نسب پر اہل کتاب نے اعتراض کیا ہے اسلئے اسکا بھی بہت دقتان لگن ہے اسلئے وہاں جو قابل مراجعت ہے قاضی صاحب نے محنت امتحان کر اس آبائی سلسلہ کے ساتھ ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اصہبات کرامات کا بھی ذکر فرمایا ہے جسکو ہم ذیل میں درج کرتے ہیں فحسبہ اللہ تعالیٰ خیر علما و عن جمیع المسلمین -

نمبر شمار	آباء کرام	اتحاد عظام	نمبر شمار	آباء کرام	اتحاد عظام
۱	عبد اللہ	آمنہ	۱۲	مالک	خندہ
۲	عبد المطلب	فاطمہ	۱۳	نضر	عکرمہ
۳	ہاشم	سلوی	۱۴	کنانہ	برہ
۴	عبد مناف	فاطمہ	۱۵	خزیمہ	عوانہ (ہندہ)
۵	قصی	خدیجہ	۱۶	مدرکہ	سلوی
۶	کلاب	فاطمہ	۱۷	الیاس	لیلیٰ (خندہ)
۷	نزہ	ہندہ	۱۸	مضر	رباب
۸	کعب	عشیرہ	۱۹	نزار	سودہ
۹	نوی	ماویہ	۲۰	معد	معانہ
۱۰	فالم	عاتکہ	۲۱	عدنان	ہندہ
۱۱	فرلقب بقریش	لیلیٰ			

۱۲۸۶۔ عرب میں جو حدیث کا عام دستور تھا اور اپنے دشمن کے جو کرئی ان کے نزدیک اس کے قتل کرنے سے بھی زیادہ شدید سمجھا جاتا تھا کیونکہ قتل سے تو اسکو صرف ایک باری تکلیف پہنچتی تھی اور جوہ کے اشعار چونکہ گلی کوچوں میں بچے پڑتے پھرتے تھے اسلئے اس کی تکلیف انکو تلوار اور برہ سے بھی زیادہ جوتی تھی اسیلئے آپ نے فرمایا (لھو) اشد علیہم

دواۃ النجاسی فی باب من احب ان لا یسب نبیہ -

۱۲۸۷۔ عن العباس بن عبد المطلب قال وُلِدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَحْتَوًّا مَحْتَوًّا قُلْتُ فَأَغْبَحَ جَدًّا وَحَطَى جَدًّا وَقَالَ لِيَكُونَنَّ لِابْنِي هَذَا شَانٌ فَكَانَ لَهُ شَانٌ. دواۃ الیہقی قال الحافظ ابن کثیر و هذا الحديث فی صحته نظر۔

۱۲۸۸۔ عن شریک بن ثابت قال کان اخبار یلمون بَنِي قُرَيْظَةَ وَالتَّغْيِيبَ يَذْكُرُونَ جَفَّةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا طَلَعَ الْكَوْكَبُ الْأَحْمَرُ أَخْبَرُوا أَنَّهُ نَبِيٌّ وَأَنَّهُ لَا بَنِي بَعْدَ إِسْمَاعِيلَ أَحْمَدًا وَمَهْجَرًا إِلَى يَثْرِبَ فَلَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ تَنَكَّرُوا وَحَسَدُوا وَكَفَرُوا۔ (دواۃ ابو نعیم من طرق متعدده)

۱۲۸۹۔ عن خالد بن معدان عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنتهم قالوا يا رسول الله أخبرنا عن نفسك قال دَعَا ابْنَاهُ إِلَى دَعْوَةِ الْيَهُودِ وَلِشَوْنِي عَيْنِي وَذَاتُ امْرِئِي حَالِي جَلَدٌ

ان میں سے اس طرح صاف نکال لوں گا مبالغہ آلودہ میں سے صاف نکال لیا جاتا ہے یعنی ان کے افعال کمال پران کی جھوٹ و گھٹا (بخاری شریف)

۱۲۸۷۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب پیدا ہوئے تو آپ غصہ مند تھے اور آپکا اوناٹا بھی ملجھ رہا تھا۔ (یہیقی ۱)

۱۲۸۸۔ زید بن ثابت بیان کرتے ہیں کہ قبیلہ بنو نضیر اور بنو قریظہ کے علماء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ظہور سے قبل آپ کا علیہ مبارک اور آپ کے سب علامات بیان کرتے تھے حتیٰ کہ جب سرخ رنگ کا ستارہ طلوع ہوا تو انھوں نے خبر دی کہ یہ (اسی رسول کے ظہور کی علامت ہے) یقیناً آپ نبی ہیں اور آپ کے بعد اور کوئی نبی نہیں ہوگا۔ آپ کا اسم مبارک احمد اور آپ کی ہجرت کے شہر کا نام یثرب ہو گا جب آپ مدینہ تشریف لائے تو ان ہی یہود نے پھر آپ پر حسد کیا اور آپ کا انکار کیا اور کافر بن گئے۔ ابو نعیم

۱۲۸۹۔ خالد بن معدان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ سے یہ روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا آپ اپنے متعلق کچھ ہم سے ارشاد فرمائیں آپ نے فرمایا کہ میرے من رشتہ النبیل اذکا قال یہ ان کے نزدیک تیروں کی بو مھارے بھی زیادہ تمھیں دہ ہے اسلام میں جہاد کی ایک قسم جہاد باللسان بھی ہے۔

۱۲۸۹۔ حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ اس مختصر تذکرہ سے آپ کا مقصد یہ تھا کہ میری بعثت اور ظہور کا تذکرہ سب انبیاء علیہم السلام میں رہا جو چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جبکی طرف عرب اپنی نسبت کرتے ہیں سب سے پہلے بڑی ایضاح و احوال کے ساتھ میرے لئے دہا فرمائی اس کے بعد بنی اسرائیل کے سب سے آخری نبی یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے میری

قَالَ الْبَهْقِيُّ تَصَدَّقَ بِهِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدٍ بْنُ اسْلَمَ وَهُوَ ضَعِيفٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ۔

۱۲۹۱۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ بَنُو أَبِي طَالِبٍ يُصْبِحُونَ رُفُصًا عُمَامًا وَيُصْبِحُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صُغِيلًا دُحِيثًا وَكَانَ أَبُو طَالِبٍ يُقَرِّبُ إِلَى الْقَبَائِنِ مَصْنَعَتَهُمْ أَوَّلَ الْبُكْرَةِ فَيُصَلُّونَ وَيَنْهَوْنَ وَيُلْقُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ فَلَا يَنْهَبُ مِنْهُمْ فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ عَمَتْ عَنْهُ لَمَّا طَعَامُهُ عَلَى حِدَةٍ۔ كَذَا فِي الْبَدَايَةِ وَالْأَخَايَةِ ص ۲۳۰

رکھا ہے وہی شخص ہو سکتا ہے جو مجھ کو اپنی مخلوق بھر میں سب سے پیارا ہو۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا اے آدم تم نے درست کہا بیشک وہ مجھ کو تمام مخلوق میں سب سے پیارے ہیں اور جب تم نے ان کے حق کے وسیلے سے مجھ سے سوال کیا ہے تو جاؤ میں نے تم کو بخشد یا اگر یہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نہ ہوتے تو میں تم کو بھی سزا دے کرتا۔ (حاکم) یہی کہتے ہیں کہ اس میں ایک راوی عبد الرحمن بن زید بن اسلم ہیں اور وہ ضعیف ہیں۔

۱۲۹۱۔ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ابوطالب کی اولاد جب صبح کو اٹھتی تو عام و ستور کے دن انہی انگلیوں میں میل ہوتا اور پرگندہ ہال ہوتے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صاف ستھرے اٹھتے یوں معلوم ہوتا کہ جیسے آب کے بالوں میں تیل لگا ہوا ہے ابوطالب کا طریقہ یہ تھا کہ اپنے بچوں کو سویرے ناشتہ دیدیتے بچے بیٹھ جاتے اور بچوں کی عادت کی طرح چھینا چھینتی شروع کر دیتے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنا ہاتھ کھینچے کھڑے اور دوسرے بچوں کے ساتھ اس چھینا چھینتی میں شریک نہ ہوتے جب ابوطالب نے آپ کی یہ کیفیت دیکھی تو پھر آپ کو ملیدہ ناشتہ دینے لگے تاکہ آپ بیٹ بھر کر کھا سکیں۔

۱۲۹۱۔ حافظ ابن کثیر نے اپنی مشہور تاریخ البدایہ والنہایہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت مبارک کا ذکر کرتے ہوئے سب سے پہلے آپ کے نسب شریف کا تذکرہ کیا ہے اور تاریخ و احادیث کی روشنی میں یہ ثابت کیا ہے کہ آپ عرب میں سب کے نزدیک سبط شریف الذی عنہ جبریل کی حدیث میں ابوسفیان کی شہادت پہلے مذکور ہے کہ آپ کی ولادت ہاشم کی تاریخ ہجرت کی ہے پھر آپ کے والد ماجد حضرت عبد اللہ کی پیشانی پر آجکا نوچکنا اور حضرت آمنہ کے حاطہ موجود تھے بعد اس نور کا محسوس نہونا اور اس سلسلہ میں عرب کی عورتوں کے اشتیاق کے سبب واقعات بھی ذکر فرمائے ہیں اس کے بعد جس شب میں آپ کی ولادت باسعادت ہوئی ہے اس کے عجائبات کا مفصل تذکرہ لکھا ہے اور اس کے بعد ابوان کسریٰ کے لکھنوں ڈاگرنہ اور آتشکدہ فارس کی آگ گل ہو جانے وغیرہ پر بھی مستقل ایک باب باندھا ہے اسی طرح آپ کی عہد طفولیت اور شباب کے ایک ایک واقعہ کو علیحدہ علیحدہ لکھ کر آپ کی بعثت کا ذکر شروع کیا ہے اور اس سلسلہ میں تواریخ و انجیل کی بشارات اور علماء یہود و نصاریٰ کی بشاراتیں اور شہادتیں بھی پوری تفصیل کے ساتھ ذکر فرمائی ہیں حتیٰ کہ سیف بن ذی یزن کی بشارت پر ایک مستقل فصل قائم کی ہے اور آخر میں جنات کے مختلف آوازوں کا سننے کی خبروں اور بتوں سے آپ کے ظہور کی جو شہادتیں سنیں انکو بھی ایک مستقل باب میں ذکر فرمایا ہے اور اس سلسلہ میں احادیث و تاریخ کے علاوہ شعر و عرب کے اشعار کا بھی ایک اچھا خاصہ حصہ نقل فرمایا ہے جس کے مطالعہ سے

نَبَذَ مِنْ جُلِيَّةِ الشِّرَائِكِ عَنِ رِثَةِ عِبَادِنَا صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مختصر حلیہ شریف جو پڑھ کر آپ کی شان کی ہرنگی کا کچھ اندازہ ہوتا ہے

شہا بن یونس بن شہید سلمیٰ | واضح ہے کہ آج یہ عام دستور ہے کہ ہر کتاب کے شروع میں اس کے مولف کا نوٹ لکھا جاتا ہے جسکی بڑی غرض غایت یہ ہوتی ہے کہ علم قیاد کی رو سے یہ اندازہ لگایا جاسکے کہ اس کتاب کا مولف کس خلوص نیت، کس علوہیت، کس علم و فراست اور کن اخلاق و ملکات کا مالک ہو تاکہ اس کے کلام کے مطالعہ سے قبل اس کے طالع انور کا مطالعہ کر لیا کتاب کے دیباچہ کا کام دے گذشتہ اوراق میں آپ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق و شمائل اور آپ کی پاکیزہ و بلند تعلیمات اور آپ کی مجرب عقل تربیت کا کچھ نقشہ ملاحظہ فرما چکے ہیں اب آپ کا مختصر حلیہ شریف بھی ملاحظہ کر لیجئے تاکہ آپ کے کمالات علیہ کو دیکھ کر آپ کے مقدس حلیہ کی کچھ تصویر آپ کے سامنے آسکے اور آپ کی مبارک صورت کو پڑھ کر آپ کے علمی کمالات کا کچھ اندازہ کیا جاسکے۔ ہر چند کہ حسن لامحدود کا محدود الفاظ و حروف سے کیا اندازہ کیا جاسکتا ہے تاہم اس باب میں آپ کے مقدس صحابہ آپ کے حلیہ شریف کے متعلق جو کچھ بیان میں لاسکتے تھے وہ لے لے کر یہ انکا بہت بڑا احسان ہے کہ انھوں نے اس غائب امت کے لئے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دیدار سے محروم رہی کم از کم یہی سامان تسلی چھوڑ دیا ہے۔ ع

بلا بلو دے اگر ایں ہم بنو دے

لہذا اب آپ اسی کو پورے ذوق و شوق اور پورے ایمان و ایقان کے ساتھ پڑھیں اور بار بار پڑھیں شاید کہ اسی راستہ سے آپ کے قلب میں حسن نبوت کا عشق سما جائے اور اس طرح پورے دگار کے حسن حقیقی کا کوئی جلوہ نصیب ہوگی راہ کھل جائے

دادیم ترا ز گنج مقصود نشان! گر ما نر سیدیم تو شاید برسی!

بقیہ ص ۵۵ | معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء عظیم السلام جب دنیا میں ظاہر ہوئے ہیں تو اسوقت عالم میں انقلاب کا عالم کیا ہوتا ہے لیکن سچائی کے نشانات اپنے پہلے اور انکے ساتھ کس درجہ کثرت اور صفائی کے ساتھ عالم کے ذرہ ذرہ اور اسکے گوشہ گوشہ سے عیاں ہوتے ہیں پھر جب نبی اچھی حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ظہور ہوا تو کس طرح یہ سارے نشانات آسمان و زمین پر چمک رہے تھے کتب مساویہ اور اہل کتاب کے علماء ہی نہیں بلکہ جن دانش کا سارا عالم کس طرح آپ کے لئے چشم برہ تھے اور اس سے گزر کر عالم حیات بھی آپ کی آمد آمد کی خبریں دیتا تھا لیکن اس مادی دنیا میں کون ہی جو ان حقائق کی دنیا کا اقرار کرے اپنی مادی دنیا کو نہیں دکھانا برداشت کر سکے اس لئے یہ بڑا جلیل کر کے انکے انکار کے درپے ہے۔

یہاں بڑی اہمیت کے ساتھ یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ صحابہ کرام نے شامل نبویہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نقل کرنے میں ذرا سی رنگ آمیزی سے بھی کام نہیں لیا، یہی وجہ ہے کہ احادیث میں یہ باب آپ کو سب سے مختصر طریقہ کا وہ موب کی لغت کی وسعت پر محبت کا سید ان صرف محبت کا نہیں بلکہ ایمان کا بھی نہ معلوم یہاں ایک ایک صحابی کہتے دفتر کے دفتر کو لکھ کر تیار مگر نبوت کے یہ تربیت یافتہ جب اپنی عام بات چیت میں بھی مبالغہ آمیزی اور شاعرانہ خیال بندیوں کو چھوڑ چکے ہوں تو حسن نبوت کے بیان کرنے میں بھلا وہ ان تعبیرات سے کیا کام لیں؟ اسلئے آپ اب ان احادیث کو اس جزم و یقین کے ساتھ پڑھئے کہ راوی نے جو بھی کہا ہے وہ کسی مبالغہ کے بغیر حرف بہ حرف وہی کہا ہے جو اسکی آنکھوں نے دیکھا۔ حسرت ہے کہ اس اہم باب کو پڑھنے والے عام طور پر پھر ابوب کی کتاب کی طرح عبارت کا حل کر کے آگے چل دیتے ہیں اور یہ غور نہیں کرتے کہ صرف شامل ہی کے تینہ میں حسن نبوت کا تصور قائم کیا جاسکتا ہے۔

۱۲۹۲۔ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ شِطَّ مُقَدِّمُ لَابِسِ طَلَبِيهِ وَكَانَ إِذَا أَذْهَنَ لَمْ يَتَبَيَّنْ وَإِذَا شَعِثَ مَرَأَتُهُ تَبَيَّنَ وَكَانَ كَثِيرَ شَعْرِ اللَّيْثِيَةِ تَقَالَ رَجُلٌ وَجْهُهُ مِثْلُ السَّيْفِ قَالَ لَا بَلْ كَانَ مِثْلَ الْمَشْقِ وَالْقَمَرِ وَكَانَ مُسْتَلْدِيزًا وَذَائِبًا لَهَا نَمْرٌ عِنْدًا كَيْفِيهِ مِثْلُ بَيْضَةِ الْخَمَامَةِ يُشْبِهُ جَسَدًا. رواه مسلم.

۱۲۹۳۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ بِالْمُتَوَكِّلِ الْبَائِسِ وَلَا بِالْفَقِيرِ وَلَا بِالسَّائِلِ وَلَا بِمَنْ هُوَ وَلَا بِالْأَذِيمِ وَلَيْسَ بِالْمَجْعَدِ الْفَقُوطِ وَلَا بِالسَّابِطِ بَعَثَهُ اللَّهُ عَلَى

۱۲۹۴۔ جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کے اگلے حصے کے بالوں میں ڈھری میں کچھ سفیدی آگئی تھی مگر وہ اتنی خفیل تھی کہ جب تیل لگاتے تو تیل کی چمک کی وجہ سے وہ سفیدی ظاہر نہ ہوتی اور جب سر میں تیل نہ ہوتا تو چمکتی آگ کی ریش مبارک گھٹان تھی۔ ایک شخص نے پوچھا کیا آپ کا بڑے ٹوٹا ہوا کی طرح روشن تھا؟ تو وہ دوسروں نے کہا نہیں بلکہ آفتاب و ماہتاب کی طرح چمکدار اور گولائی لئے ہوئے تھا۔ تلواریں ہوتی ہے، میں نے مہر نبوت کو دیکھا ہے وہ چینی ہڈی کے پاس تھی جیسے کبوتر کا انڈا اور اسکا رنگ بھی تھا جو آپ کے جسم مبارک کا رنگ تھا۔ (مسلم)

۱۲۹۵۔ انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ بہت دراز قامت تھے اور نہ بہت قدور نہ بالکل چوڑے کی طرح سفید اور نہ گندم گوں (بلکہ سرخی مائل گورے) آپ کے بال کچھ خنیدہ نہ بہت زیادہ گھونگر والے اور نہ بالکل سیدھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو پچاس سال کی عمر میں منصب نبوت سے نوازا اس کے بعد دس سال آپ مکہ مکرمہ میں رہے پھر دس سال مدینہ طیبہ میں اس طرح جب آپ کی وفات ہوئی تو اس وقت آپ کی

سراسر اربعین سنہ فاقام بمکۃ عشر سنین وبالمدينة عشر سنین وتوفاه
الله علی سراسر ستین سنہ ولین فی سراسر ولحیۃ عشر ون شعرة بیضاء
(فی روایۃ) یصف النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کان ذبعت من القوم لیس
بالطویل ولا بالقصیر اثرہ اللون وقال کان شعرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم الی الضارب اذ نبیہ وعاتقہ متفق علیہ وفی روایۃ البخاری قال کان شعرہ
السر اس والقدمین لہ امر بعدا ولا قبلہ مثله وکان بسط الکفین وفی اخر
لہ قال کان شئی القدمین والکفین۔

۱۲۹۴۔ عن ابی عیینہ بن محمد بن عمار بن یاسر قال قلت للربیع بنت معوذ
بن عفراء صیغی ثنار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قالت یا بنی ثنار آیتہ
رأیت الشمس طالعة رواہ الدامی۔

۱۲۹۵۔ وعن جابر بن ممرۃ قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ليلة
اضحیاء فجلعت انظر الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والی القمر علیہ حلہ
خمراء فاذا اھوا حسن عنیدی من القمر رواہ الترمذی والدامی۔

عمر مبارک ساٹھ برس کی تھی در اوئی نے سرشار نہیں کی ہے اسوقت تک آپ کی ریش مبارک اور مین
میں بال بھی سفید نہ ہوئے تھے۔ دوسری روایت میں اسطرح ہے کہ وہ آپ کا حلیہ مبارک یوں بیان فرماتے تھے کہ
آپ میانہ قد تھے نہ بہت لالینہ نہ تنگنکے آپ کا رنگ روشن اور چمکدار تھا اور آپ کے بالوں کے متعلق یہ
بیان کرتے تھے کہ بعض اوقات وہ نصف کانوں تک بھی ہوتے تھے بخاری کی ایک روایت میں ہے
بھی ہے کہ آپ کا سر مبارک بڑا تھا اور پیر بھی کسی قدر بڑے تھے میں نے آپ میں احسن و خوبصورت نہ پایے
پہلے کوئی دیکھا اور نہ آپ کے بعد اور آپ کی ہتھیلیاں کشادہ تھیں۔

ایک روایت میں ہے کہ آپ کے پیر اور ہتھیلیاں پر گوشت اور گداز تھیں۔

۱۲۹۴۔ البصیدہ بن محمد بن عمار بن یاسر روایت کرتے ہیں کہ میں نے بیع بنت معوذہ عرض کی آپ ہم سے کچھ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ مبارک بیان فرمائیں انہوں نے فرمایا عزیز من! اگر تم آپ کو دیکھتے تو یہ دیکھتے کہ آفتاب نکل آیا سورہ
۱۲۹۵۔ جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک بجا چاندنی
رات میں دیکھا تو میں کہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور کبھی چاند کو دیکھے لگا اسوقت آپ سر رخ حلہ
پہنے ہوئے تھے مجھے تو آپ چاند سے زیادہ حسین نظر آتے تھے۔ (ترمذی شریف۔ داری)

۱۲۹۶۔ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بُوْعًا بَعِيدًا مَا بَيْنَ الْمُنْكَبِينَ لَهُ شَعْرًا يَبْلُغُ شُحْمَةً إِذْ نَبِهَهُ سَرَّائِيَةٌ فِي حُلَّةٍ حَرَاءٍ لَهَا أَسْشَاظُ أَحْسَنَ مِنْهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَ مَا زِلْتُ مِنْ ذِي لَمَّةٍ أَحْسَنَ فِي حُلَّةٍ حَرَاءٍ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَعْرًا يُعَرِّبُ مَتَكِيَّهِ بَعِيدًا مَا بَيْنَ الْمُنْكَبِينَ لَيْسَ بِالطَّوِيلِ وَلَا بِالْقَصِيرِ۔

۱۲۹۷۔ عَنْ يَمَالِ بْنِ حَرْبٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَلِيعَ الْغَمِّ أَشْكَلُ الْعَيْنِ مِنْهُوْشِ الْعَقْبَيْنِ فِيلَ لِسَمَاءٍ مَا ضَلِيعُ الْغَمِّ قَالَ عَظِيمُ الْغَمِّ قِيلَ مَا أَشْكَلُ الْعَيْنِ قَالَ طَوِيلُ شِقِ الْعَيْنِ قِيلَ مَا مِنْهُوْشِ الْعَقْبَيْنِ قَالَ قَلِيلُ لَحْمِ الْعَقَبِ۔

۱۲۹۸۔ عَنْ ابْنِ الْغُبَيْرِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَبْيَضَ مَلِيحًا مُقْضَلًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

۱۲۹۹۔ عَنْ ثَابِتٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنْ خِصَابِ بْنِ رَسُوْلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّمَا لَمْ يَبْلُغْ تَحْقِيقَ لَوْ شِئْتُ أَنْ أَعْدَّ شَمْطَاتِهِ فِي الْحَبِيبَةِ رَفَعِي رِوَايَةً لَوْ شِئْتُ أَنْ أَعْدَّ شَمْطَاتِ كُنْتُ فِي دَاسِهِ فَعَلْتُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَ إِنَّمَا كَانَ النَّبِيُّ

۱۲۹۶۔ برابر اس سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میانہ قد تھے آپ کے دونوں شانوں کے درمیان ذرا فاصلہ تھا آپ کے بال تھے جو کبھی کانوں کی لوت تک ہوتے تھے میں نے ایک مرتبہ آپ کو سرخ لباس میں دیکھا تو آپ سے بڑھکر میں نے کسی کو خوبصورت نہیں دیکھا متفق علیہا مسلم کی روایت میں اس طرح ہو کہ میں نے سرخ لباس میں کسی گیسو والے شخص کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھکر خوبصورت نہیں دیکھا۔ آپ کے بال کبھی شانوں تک بھی آجاتے تھے آپ کے دونوں شانوں کے درمیان کچھ فاصلہ تھا آپ نہ بہت دراز قامت نہ زیادہ پست قد تھے۔

۱۲۹۷۔ جابر بن سمور سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کشادہ دہن والے تھے آپ کی آنکھیں لمبی لمبی ایڑیاں باریک تھیں۔ سہاک راوی سے سوال کیا گیا کہ ضلیع الغم کا مطلب کیا ہو انہوں نے کہا کہ منہ کا دانہ بڑا ہونا پھر نسے پوچھا گیا کہ اشکل العین کے معنی کیا ہیں انہوں نے کہا کہ آنکھوں کا خانہ لمبا ہونا پھر پوچھا گیا کہ منہووش العقبین کے معنی کیا ہیں انہوں نے کہا کہ ایڑیوں کا بڑا گوشت ہونا۔ مسلم

۱۲۹۸۔ ابو الطفیل بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا گورے رنگ اور میلہ تہ کے تھے۔ (مسلم)

۱۲۹۹۔ ثابت روایت کرتے ہیں کہ انس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خضاب کے متعلق دریافت

فِي عَنَقَتِهِ وَفِي الصُّدُغَيْنِ وَفِي الرَّاسِ نَبْدٌ -

۱۳۰۰۔ عَنْ ابْنِ خُرَيْبَةَ قَالَ مَا رَأَيْتُ شَيْئًا أَحْسَنَ مِنْ شَرُّوْلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ السُّنْسُنُ بَحْرِي فِي وَجْهِهِ وَمَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَسْرَعَ فِي مَسِيرِهِ مِنْ شَرُّوْلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ أَلْسِنَاتُ مَنْ تَطَوَّى لَهُ إِنَّا لَنُصْهِدُ أَنْفُسَنَا وَإِنَّا لَنُغَيِّرُ مَكَثَرَتِ - (رواه الترمذی)

۱۳۰۱۔ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ فِي سَاقِي شَرُّوْلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُمُوشَةٌ وَكَانَ لَا يَنْفَضُّكَ إِلَّا تَبَشُّمًا وَكُنْتُ إِذَا انْظُرْتُ إِلَيْهِ قُلْتُ أَكُلُّ الْعَيْنَيْنِ وَلَيْسَ بِالْأَكْلِ عَمَادَةُ اللَّهِ -
۱۳۰۲۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ شَرُّوْلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَظْفَرُ الشَّيْئَيْنِ إِذَا انْظَرْتُمْ إِلَى كَالْتَوَسُّ بِخُرْجِهِ مِنْ بَيْنِ ثَنَائِيَاذ - (رواه الدارمی)

۱۳۰۳۔ عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ شَرُّوْلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَسْمَأَ اسْتَنَاءَ وَخُفَّهُ حَتَّى كَانَ وَخُفَّهُ قَطْعَةً قُبِ وَكُنَّا نَعْرِفُ ذَلِكَ مَتَعْنٍ عَلَيْهِ -

کیا گیا تو انھوں نے فرمایا کہ آپ کے بال اتنے سفیدی کہاں تھے کہ ان کے خضاب لگانے کی نوبت آتی ابھی ریش مبارک میں گل اتنے بال سفید تھے کہ اگر میں انکو شمار کر نیکا ارادہ کرتا تو شمار کر لیتا۔ مسلم کی ایک روایت میں یہ کہ صرف چند بال آپ کے ریش بچہ کے سفید ہوئے تھے اور کچھ کنپٹیوں میں اور کچھ آپ کے سر میں۔
۱۳۰۰۔ ابوہریرہ بیان فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ حسین کسی کو نہیں دیکھا یوں معلوم ہوتا تھا گویا کہ اس میں آفتاب چمک رہا ہے اور آپ سے زیادہ تیز رفتار بھی میں نے کسی کو نہیں دیکھا جب آپ چلتے تو یوں معلوم ہوتا گویا زمین آپ کے لئے لپٹی جا رہی ہے آپ اپنی معمولی رفتار سے چلتے تھے اور ہم مشکل سے آپ کے ساتھ چل سکتے تھے۔ (ترمذی)

۱۳۰۱۔ جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پنڈلیاں پر گوشت نہ تھیں بلکی بلکی سی تھیں تئیں اور آپ کھل کھلا کر زہنے صرف مسکراتے تھے جب میں آپ پر نظر کرتا تو اپنے دہیں کہتا کہ آپ سرم لگائے ہوئے ہیں مگر آپ سرم لگائے ہوئے نہ ہوتے تھے۔ (ترمذی شریف)

۱۳۰۲۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کے دوداؤں کے درمیان کشادگی تھی جب آپ گفتگو فرماتے تو یوں معلوم ہوتا کہ آپ کے دانتوں کے درمیان سے نور بھوٹ بھوٹ کر نکل رہا ہے۔
۱۳۰۳۔ کعب بن مالک کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب خوش ہوتے تو آپ کا چہرہ نور ایسا چمکنے لگتا جیسا چاند صبح کے صبح کے چاند کا نکڑا آپ اور اسی سے ہم آپ کی خوشی کو بچان لیتے۔

(متفق علیہ)

۱۳۰۴۔ عَنْ عَلِيٍّ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ بِالطَّلِيلِ وَلَا بِالْقَصِيرِ مَضْمَأُ الرَّأْسِ وَالْيَقِيَّةُ شَتْنُ الْكَفَّيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ مُشْتَرَا حُمْرَةً مَضْمَأُ الْكُلُوبِ طَوِيلُ الْمَشْرِبَةِ إِذَا امْتَشَى تَلَقَّأُ تَلَقَّأُ كَأَنَّمَا يَنْسُجُ مِنْ صَبَبٍ لَمْ أَرِ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ مِثْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ رواه الترمذی وقال هذا حديث حسن صحيح۔

۱۳۰۵۔ عَنْ عَلِيٍّ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ كَانَ إِذَا أَوْصَفَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمْ يَكُنْ بِالطَّوِيلِ الْمُتَطَيَّرِ وَلَا بِالْقَصِيرِ الْمُتَسَدِّدِ وَكَانَ رُبْعَةً مِنَ الْقَوْمِ وَلَمْ يَكُنْ بِالْمُجْعَدِ الْمُفْطَلِ وَلَا بِالسَّيِّطِ كَانَ جَعْدًا أَجْمَلًا وَلَمْ يَكُنْ بِالْمُطْهَرِ وَلَا بِالْمُظْلَمِ وَكَانَ فِي الْوَجْهِ تَذَوُّرٌ أَبْيَضٌ مُشْرَبٌ أَدْعَجُ الْعَيْنَيْنِ أَهْدَبُ الْأَشْفَاكِ حَلِيلُ الْمُنَاشِ وَالْكَبْدُ أَجْمَدُ دُوَّ مَسْرَبَتِهِ شَتْنُ الْكَفَّيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ إِذَا امْتَشَى يَنْقَلَعُ كَأَنَّمَا يَمْشِي فِي صَبَبٍ وَإِذَا التَفَتَ التَفَتَا مَعَابَيْنِ كَيْفِيَّةِ خَاتَمِ النَّبُوَّةِ وَهُوَ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ أَحْوَدُ النَّاسِ مِثْلَهُ

۱۳۰۶۔ حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ بہت دراز قاست تھے نہ پست قدم آپ کا سر بڑا رش مبارک گنجان، ہتھیلیاں اور پیر گرد اور پُر گوشت رنگ میرا سرخی جسم کے جوڑ بڑے پیٹ پر بالوں کی دھاری لمبی جب چلتے تو سامنے کو جھک کر یوں معلوم ہوتا گویا پستی میں اتر رہے ہیں آپ جیسا حسینؑ نہ میں نے آپ سے پہلے دیکھا نہ بعد میں۔ (ترمذی شریف)

۱۳۰۷۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ جب حضور کا علیہ مبارک بیان فرماتے تو کہا کرتے تھے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نہ لانے تھے نہ زیادہ ہستہ قد بلکہ میاں قد دو گوں میں تھے حضور کے بال نہ بالکل خمیدہ تھے نہ بال سیدھے بلکہ کچھ خمیدگی تھے نہ آپ موٹے بدن کے تھے نہ گول چہرہ کے البتہ تھوڑی سی گولائی آپ کے چہرہ میں تھی (یعنی چہرہ انور نہ بالکل گول تھا نہ بالکل لانا بلکہ دونوں کے درمیان تھا) حضور کا رنگ سفید سرخی مائل تھا آپ کی آنکھیں نہایت سیاہ تھیں اور مڑکاں دور از بدن کے جوڑ موٹے تھے (مثلاً کہنیں اور گھٹنے) ایسے ہی دونوں شانوں کے درمیان کی جگہ بھی موٹی اور پُر گوشت تھی ایک بدن مبارک پر معمولی نور سے زائد، بال نہیں تھے یعنی بعض آدمی ایسے ہوتے ہیں کہ ان کے بدن پر بال ہی بال بچھلتے ہیں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے بدن پر خاص خاص حصوں کے علاوہ جیسے بازو و پنڈلیں وغیرہ ان کے علاوہ انہیں بال نہیں تھے آپ کے سینے سے ناف تک بالوں کی لکیر تھی آپ کے ہاتھ اور قدم مبارک پر گوشت تھوڑا تھا جب آپ تشریف لے جاتے تو قدموں کو قوت سے اٹھاتے گویا کہ پستی میں اتر رہے ہیں اور ہلکے سے رکھتے جب آپ کسی کی طرف توجہ فرماتے تو پلوے بدن کے ساتھ توجہ فرماتے (یعنی صرف گردن بھیر کر شکر از متوجہ نہ ہوتے تھے) آپ کے دونوں شانوں کے درمیان بہر صورت

فَامَنَّ النَّاسَ نِعْمَةً وَالنَّحْمُ عَذَابٌ وَأَكْثُهُمْ عَشِيرَةٌ مِنْ سَرَاةٍ بِدِيْنِهِ هَابَةٌ وَمَنْ
خَالَطَهُ مَعْرِفَةُ أَحِبَّةٍ يَقُولُ نَاعِيَتْهُ لَمَّا سَأَلَ قَبِيلَهُ وَلَا بَعْدَ لَا مِثْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رواه الترمذی -

۱۳۰۶۔ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ سَأَلْتُ خَالِيَّ حَنْدَبِينَ ابْنِي هَالَكَةً وَكَانَ وَمَا قَاعَتْ
حُلِيَّةً سَأَلَ سَوَّلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَشْتَهِي أَنْ يَهْفَئَ لِي مِنْهَا شَيْئًا أَتَعْلَقُ
بِهِ فَقَالَ كَانَ سَأَلَ سَوَّلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا مَفْعَمًا بَيْنَهُمَا لَا تَلَاؤُهُ الْقَهْلِيَّةُ
الْبَذَرِ أَطْوَلُ مِنَ الْمَرْبُوعِ وَأَفْضَلُ مِنَ الْمَشْدَبِ عَظِيمِ الْهَامَةِ رَجُلِ الشَّعْبَانِ الْفَقْرُ
عَقِيْقَةٌ فَرَقَ ذَاكَ فَلَا يُجَاوِزُ شَعْرَةً شَحْمَةً أَذْنِيهِ إِذَا هُوَ وَفَرَسٌ - أَرْهَرَ اللَّوْنُ - وَاسِعَ
الْجَبِينِ - أَرْجَحَ الْخَوَاجِبِ سَوَاحِبَ مِنْ عَيْدِ قَرْنٍ بَيْنَهُمَا عِرْقٌ يُدْرِكُ رَأْسَ الْقَضَبِ - أَخْفَى الْبَطْنِ
لَهُ لَوْ يُعْلَوُ بِحَبِيْبِهِ مَنْ لَمْ يَتَأَمَّلْهُ أَشْمَكَ كَثُ الْهَيْبَةِ - سَهْلُ الْخَدَّيْنِ - صَلِيْعُ الْفَهْمِ -

تمی اور سبھی آپ خاتم النبیین یعنی یہ اس کی علامت تھی کہ آپ سب نبیوں کے آخر میں تھے آپ سب سے زیادہ سخی
دل والے تھے اور سب سے زیادہ سخی زبان والے سب سے زیادہ نرم طبیعت والے تھے اور سب سے زیادہ شریف گھر والے تھے
خبر میں آپ دل زبان طبیعت خاندان اور مذاق اور سب سے زیادہ افضل تھے آپ کو بیکار کے شخص دیکھنا اور بیکار
وہ میں دیکھنے والا خوب کی وجہ سے ہیبت میں آجاتا تھا البتہ جو شخص بچان کر
آپ کے ساتھ رہنے لگتا وہ دل و جان سے آپ کا فریفتہ ہو جاتا تھا آپ کا حلیہ مبارک بیان کرنا اور صرف
یہ کہہ سکتا ہوں کہ میں نے حضور اکرم (صلی اللہ علیہ وسلم) جیسا باجماں و باکمال و مصون سے پہلے دیکھا نہ بعد میں
دیکھا۔ (ترمذی)

۱۳۰۷۔ حضرت امام حسنؑ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے ماموں ہند بن ابی ہالہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
حلیہ مبارک دریافت کیا اور وہ آپ کا حلیہ مبارک بیان کرنا بڑا شغف رکھتے تھے میں نے چاہا کہ وہ آپ کے اوصاف
جمیلہ کا میرے سامنے بھی کچھ ذکر فرمائیں تاکہ میں ان کو اپنے اندر پیدا کر سکیں کوشش کروں حضرت امام حسنؑ
آپ کے وصال کے وقت بہت کم سن تھے اس لئے اس وقت تک ان امور پر غور کرنا کہ ان کو موقع ملا
تھا چنانچہ انکی فرمائش پر انھوں نے آپ کا حلیہ اس طرح بیان فرمایا کہ آپ خود بڑے بھاری بھر کم تھے اور لوگوں کی
نظروں میں بھی بزرگ و برتر تھے آپ کا روئے انور اس طرح چمکتا تھا جیسے چودھویں رات کا چاند پورے
میانہ قدم والے سے ذرا اور از قامت اور بالکل لمبے بے ڈول سے پست قامت۔ سر مبارک بڑا بال اتنے
خمیدہ جیسے گھونگر والے بالوں میں کنگھی کی ہو۔ اگر سہولت سے مانگ نکل آتی تو نکال لیتے ورنہ زیادہ تکلف

مُفْلَجَ الْإِنْسَانِ. ذَرِيقُ الْمُسْرِبَةِ كَانَ غُفَةً جَيِّدٌ دُمِيَّةٌ فِي مَقَامِ الْفَضَّةِ مُعْتَدِلٌ لِقَطْرِ
بَادَنٍ مَتَابِلٌ. سَوَاءُ الْبَطْنِ وَالْقُدَمِ. بَعِيدٌ مَا بَيْنَ مَنِيكَيْنِ. ضَعْفُ الْكَسَادِ نِيبُ
الْوَسْرِ الْمُتَجَرِّدِ. مَوْسُولٌ مَا بَيْنَ اللَّشَّةِ وَالشَّرَّةِ لِشَعْرِ يَجْرِي كَالْحَطِّ. عَالِمُ التَّنْدِيْنِ
وَالْبَطْنِ مَا يَمُوتُ ذَلِكَ أَشْعَرُ الذِّمَامَيْنِ وَالْمَنِيكَيْنِ وَأَعْلَى الْقُدَمِ طَوِيلُ التَّنْدِيْنِ
رَحْبُ التَّرَاحَةِ. شَتْنُ الْكَفَّيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ سَائِلُ الْأَطْرَافِ أَوْ قَالَ سَائِلُ الْأَطْرَافِ مُخَمَّ
الْأَخْصَصَيْنِ. مَسِيلُهُ الْقَدَمَيْنِ يَنْبُو عَنْهُمَا الْمَاءُ. إِذَا مَرَّال زَالَ قُلْعًا يَخْطُو نَكْمًا وَيَمِشِي
هَوْنًا. ذَرِيقُ الْمَشِيَةِ إِذَا مَشَى كَأَنَّمَا يَنْحَطُّ مِنْ مَبَبٍ. وَإِذَا التَّقَتْ الْفُتُتْ جَمِيعًا
خَافِضُ الطَّرْفِ لِنَظَرِهِ إِلَى الْأَرْضِ أَكْثَرُ مِنْ لِنَظَرِهِ إِلَى السَّمَاءِ جُلُّ نَظَرِهِ الْمَا حِطَّةً يَسُوفِي
أَمْسَحَابًا يَنْبُدُ أَمِنْ لِقَى بِالشَّكْوِ - رواه الترمذی

ذرفتے جب آپکے گیسو ز اور از موجاتے تو کانوں کی لوسے ذرا نیچے آجاتے۔ رنگ ہزاروں دار اور روشن،
پیشانی کشادہ۔ ابرو خمدار یا ایک اور گنجان اور دونوں ابرو جدا جدا درمیان میں ایک رگ جو غصہ میں اُبھر
جاتی۔ ہندی میں اسپر چمکتا ہوا نور سرسری طور پر دیکھنے والا یوں سمجھے کہ شاید آپکی ناک ہی بلند ہے (حالانکہ وہ نور کی چمک
ہوتی) ابرو مبارک گنجان۔ منے ہوئے رخسار دکھتے ہوئے پر گوشت نہیں، فراخ دھن۔ دندان مبارک کے درمیان
ذرا ذرا سا فاصلہ۔ سینے سے لیکر ناف تک بالوں کی ایک باریک سی دھاری۔ گردن موتی کی سی تراشی ہوئی
اور چاندی کی طرح سفید اور چمکدار۔ نہایت معتدل پر گوشت جسم۔ گتھے ہوئے سینہ اور کم ہموار (یعنی پیٹ
بڑا نہ تھا) دونوں موند ہوں کے درمیان ذرا فاصلہ اور کشادگی۔ مضبوط جوڑ دہندہ۔ کپڑوں سے باہر حرم کا حصہ گورا تو
ٹھکے ہوئے کا کیا کہنا، طلق اور ناف کے درمیان بالوں کی ایک لکیر اس کے علاوہ چھائیاں اور پیٹ بالوں کو
خالی البتہ دونوں بازو اور کندھوں اور سینے کے بالائی حصے پر بال تھے۔ آپ کی کلاسیاں دراز، ہتھیلیاں فراخ
دونوں ہاتھ اور پیر پر گوشت اور گداز اور اٹھیلیاں درازی مائل پیروں کے تلوے ذرا گہرے۔ قدم ایسے چکنے
کہ پانی اسپر دھمکے جب قدم اٹھاتے تو زمین سے اٹھا کر (یعنی گھسیٹ کر نہ چلتے) اور آگے کو جھک کر جیتن
پر قدم رہتے تو آہستہ و متکبرانہ نہیں، تیز رفتاریوں معلوم ہوتا گویا پستی میں اتر رہے ہیں جب کسی کی طرف متوجہ
ہوتے تو پورے جسم کے ساتھ (متکبروں کی طرح نہیں) نظریں نیچی بہ نسبت آسمان کے آپکی نظر اکثر زمین
کی طرف رہتی ہاں اگر وحی کا انتظار ہوتا تو آسمان کی طرف دیکھتے (اکثر گوشت چشم سے دیکھتے، حیا کی وجہ
سے) چلتے ہیں اپنے محابہ کو آگے رکھتے اور جس شخص سے بھی ملتے پہلے اس کو خود سلام کرتے (بحان اللہ کیا حسن
سیرت اور کیسا جمال صورت تھا) (ترمذی شریف)

۱۳۰۷۔ عَنِ الْحَسَنِ فِي حَدِيثِهِ عَنْ خَالِ السَّكَا مَرَّ قَالَ الْحَسَنُ فَكَلَّمْتُمَا الْحُسَيْنَ فَمَا نَأْتِضَا
فَوَجَدَ قَدْ سَبَقَتْنِي إِلَيْهِ فَسَأَلْتُهُ عَنْهُ وَعَدْتُ أَنْ سَأَلَ أَبَاكَ عَنْ مَذْخَلِهِ وَعَنْ
خُرُوجِهِ وَشَكْلِهِ فَلَمْ يَدَعْ مِنْهُ شَيْئًا قَالَ الْحُسَيْنُ فَسَأَلْتُ إِلَى عَنِ دُخُولِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَ إِذَا أَدَّى إِلَى مَنْزِلِهِ جَزَلَهُ خَوْلُهُ ثَلَاثَةَ أَجْزَاءٍ جُزْءٌ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
وَجُزْءٌ لَهَا وَلَهُ جُزْءٌ لِنَفْسِهِ ثُمَّ جُزْءٌ لِعَلِيٍّ وَبَيْنَ النَّاسِ فَبُرْدٌ ذَلِكَ بِالنَّجَاشَةِ عَلَى النَّفْسِ
وَلَا يَدْخُرُ عَنْهُمْ شَيْئًا وَكَانَ مِنْ سَيِّدِي فِي جُزْءِ الْأُمَّةِ إِنَّمَا أَهْلُ الْفَضْلِ بِأَذْنِهَا وَقِسْمُهُ
عَلَى قَدْرِ فَضْلِهِمْ فِي الدِّينِ مِنْهُمْ دُورُ الْحَاجَةِ وَمِنْهُمْ دُورُ الْحَاجَةِ وَمِنْهُمْ دُورُ الْحَاجَةِ فَسُئِلَ
بِهِمْ وَيَسْأَلُهُمْ فِيمَا يَصْلِحُهُمْ وَالْأُمَّةُ مِنْ مَسْئَلَتِهِمْ عَنْهُ وَإِخْبَارِهِمْ بِالَّذِي يَنْبَغِي لَهُمْ
وَيَقُولُ لِي بَلِّغِ السَّامِعَ مِنْكُمْ الْغَائِبَ وَابْلُغُوْنِي حَاجَةً مَنْ لَا يَسْتَطِيعُ ابْلَاغَهَا فَإِنَّهُ
مَنْ أَبْلَغَ سُلْطَانًا حَاجَةً مَنْ لَا يَسْتَطِيعُ ابْلَاغَهَا أَثَبَّتَ اللَّهُ قَدَمَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

۱۳۰۷۔ حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ گذشتہ روایت فرما کر کہتے ہیں کہ ایک زمانہ تک اس حدیث کے
میں نے اپنے بھائی حسین سے ذکر نہیں کیا پھر اس کے ذکر کا اتفاق ہوا تو میں نے دیکھا کہ وہ تو مجھ سے
پہلے وہ حدیث پوچھ کر سن چکے تھے بلکہ جو میں نے پوچھا تھا وہ بھی میرے ماموں سے پوچھ چکے تھے اور اس کے علاوہ
اپنے والد ماجد سے آپ کے اندر تشریف لائے اور باہر آنے اور صحابہ کے درمیان آپ کے طور و طریق کا حال
بھی پوچھ چکے تھے حتیٰ کہ کوئی بات انہوں نے پچھوڑی تھی (اب سنو) امام حسین فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد
سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اندر تشریف لائے کے حالات دریافت کئے تو انہوں نے بیان کیا جیسا
اپنے گھر میں تشریف لاتے تو اس وقت کے تین حصے کرتے ایک حصہ اپنے رب کیلئے ایک اپنے گھر والوں کو
لئے اور ایک اپنی راحت کے لئے پھر جو حصہ اپنے لئے رکھتے اسکو بھی خاص لوگوں کے ذریعے عام لوگوں
تک پہنچا دیتے اور ان سے کسی بات کا اخفاء نہ فرماتے تھے آپکی عادت مبارکہ اس چیز میں جو آپ کی
امت کے لئے ہوتا یہ تھی کہ جو صاحبِ فضیلت لوگ ہوتے ان کو دوسروں پر ترجیح دیتے اور ان
کے درمیان بھی دینداری کا لحاظ مقدم رکھتے پس لوگوں میں کوئی شخص ایک ضرورت والا کوئی دو
ضرورت والا ہوتا اور کسی کی ضرورتیں اور زیادہ ہوتیں تو آپ انکی ضروریات پورا فرمانے میں مشغول
ہو جاتے اور انکو ایسی باتوں میں مشغول کر دیتے جو انکے بے تمام امت کی اصلاح اور کارآمد کا سبب
ہوں اس طرح یہ کہ وہ اپنی ضرورت کی باتیں آپ سے پوچھتے رہتے اور آپ انکو جو ان کے مناسب
ہوتا بتاتے جاتے اور یہ فرماتے کہ جو لوگ یہاں موجود ہیں وہ ان مضامین کو ان لوگوں کو بھی پہنچا دیا

وَلَا يَذْكُرُ عِنْدَهُ إِلَّا ذَٰلِكَ وَلَا يَقْبَلُ مِنْ أَحَدٍ غَيْرَ يَدْخُلُونَ دُورًا وَلَا يَقْتَرِفُونَ إِلَّا
عَنْ ذَوَابٍ وَخُرُجُونَ أَدَلَّةً يَعْنِي عَلَى الْخَيْرِ قَالَ فَسَأَلَتْ عَنْ خُرُجِهِ كَيْفَ كَانَ يَصْنَعُ
فِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ بِسَانِهِ إِلَّا فِيمَا يَعْنِيهِ وَيُؤْتِيَهُمْ وَلَا
يُنْقِصُ هُمْ وَيَكْرِمُ كَرِيمَةً كُلِّ قَوْمٍ وَيُولِيهِمْ عَلَيْهِمْ وَيَحْذَرُ النَّاسَ وَيَحْتَرِمْ مِنْهُمْ مِنْ
خَيْرِ النَّاسِ يَطْوِي عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ بَشَرًا وَلَا خُلْفَةً وَيَتَفَقَّدُ أَصْحَابَهُ وَيَسْتَلِ النَّاسَ
خَفَافِي النَّاسِ وَيُحْسِنُ الْحَسَنَ وَيُقَوِّمُ الْفَقِيرَ وَيُؤْتِيهِ مَعْتَدِلَ الْأُمُورِ غَيْرَ
مُتَمَلِّفٍ وَلَا يَفْضِلُ مَخَافَةً أَنْ يَغْلِبُوا وَيَمْلَأُوا. لَكِنْ خَالَ عِنْدَهُ عَادًا لَا يَقْصُرُ عَنِ الْحَقِّ
وَلَا يَجَادِلُهُ. الَّذِينَ يَلُونَهُ خِيَارُهُمْ أَفْضَلُهُمْ عِنْدَهُ أَعْمَهُمْ نَصِيحَتُهُ وَأَعْظَمُهُمْ عِنْدَهُ
مَسْئَلَةٌ أَحْسَنُهُمْ مَوْاسَلَةٌ وَمَوَاسَرَةٌ قَالَ فَسَأَلْتُهُ عَنْ مَجْلِسِهِ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقُومُ وَلَا يَجْلِسُ إِلَّا عَلَى ذِكْرٍ وَإِذَا انْتَهَى إِلَى قَوْمٍ جَلَسَ حَيْثُ يَنْتَهِي

جو یہاں موجود نہیں نیز دیکھو یہی ضروری ہے کہ جو شخص اپنی ضرورت کی خبر چھو نہیں دیکھتا تم اس کی خبر چھو
دید یا کر کیونکہ جو شخص کسی اہل ضرورت کی ضرورت کسی با اختیار شخص کو پہنچا دے تو اللہ تعالیٰ قیامت
کے دن اس کے قدم و گنگانے سے محفوظ رکھیں گا۔ بس آپ کے پاس ان ہی باتوں کا ذکر ہوتا تھا اور ان
باتوں کے علاوہ آپ کسی سے اور کوئی بات نہ سنتے تھے آپ کی محفل میں جب لوگ آتے تو سائل اور محتاج
کی حیثیت میں آتے اور جب واپس ہوتے تو دین کے ہادی بن کر واپس ہوتے اور جب اٹھتے تو ضرور کچھ نہ
کچھ کھانی کر اٹھتے (اگر اس وقت آپ کے گھر کچھ ہوتا) اور یہ بھی بیان فرمایا کہ میں نے آپؐ کے باہر تشریف لائیکے
حالات بھی پوچھے کہ آپؐ اس میں کیا کیا کرتے تھے انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی زبان سے
مفید اور ضروری باتوں کے ہر قسم کی باتوں سے محفوظ رکھتے تھے اور لوگوں کے ساتھ اس طرح پیش آتے کہ
انکو اور محبت پیدا اور نفرت نہ پیدا ہو ہر قبیلہ کے شریف شخص کی عزت کرتے اور اسکو ان پر ولی اور
افسر بناتے اور لوگوں کو بھی غیر ضروری باتوں سے بچنے کی ہدایت فرماتے اور خود بھی غیر ضروری اختلاط سے
بچتے لیکن اس طرح کہ آپؐ کی خندہ پیشانی اور خوش خلقی میں ذرا فرق نہ آئے اور اپنے رفقا کا حال دیکھتے
کرتے بہتے اور لوگوں سے عام لوگوں کے حالات بھی پوچھتے اور اچھی بات کو اچھا کہتے اور اس کی تائید فرماتے
اور بُری بات کو بُرا کہتے اور اس کی تردید فرماتے ہر معاملہ میں اعتدال ہوتا افراط و تفریط کچھ نہیں لوگوں سے
غافل نہ ہو جلتے اس خطرہ سے کہ کہیں وہ غافل نہ ہو جائیں یا اکتا جائیں۔ آپؐ کے یہاں ہر بات کا ایک نظام
تھا حتیٰ بات میں نہ ذرا سی کوتاہی کرتے اور نہ ذرا اس سے آگے تجاوز فرماتے جو لوگ آپؐ کے خاص تلمیذ

بِالْمَجْلِسِ وَيَأْمُرُ بِذَلِكَ لِيُعطَى كُلُّ جَلِيسٍ بِمَا يَحْسِبُ جَلِيسُهُ أَنْ أَحَدًا أَلَّا يَمْنَعَهُ مِنْ جَالِسِهِ أَوْ قَائِمًا وَنَهَى فِي حَاجَةٍ صَابِرًا حَتَّى يَكُونَ هُوَ الْمُنْصَرَفُ وَمَنْ سَأَلَ خَاجَةً لَمْ يَزِدْهُ إِلَّا جَاءًا أَوْ مَسْئُورًا مِنَ الْقَوْلِ قَدْ وَشَعَ النَّاسَ بَسْطُهُ وَخَلْفُهُ وَمَنْ سَأَلَهُ حَاجَةً لَمْ يَزِدْهُ إِلَّا جَاءًا أَوْ مَسْئُورًا مِنَ الْقَوْلِ قَدْ وَشَعَ النَّاسَ بَسْطُهُ وَخَلْفُهُ فَصَارَ لَهُمْ أَهَادُ صَادِقًا وَاجِدًا فِي الْحَقِّ سَوَاءٌ فَجَلِيسُهُ مَجْلِسٌ عَلَيْهِ وَحْيَاءٌ وَصِدْرٌ وَأَمَانٌ لَا تَرْفَعُ فِيهِ الْأَصْوَاتُ وَلَا تُؤَنَّبُ فِيهِ الْمَحْرَمُ وَلَا تُنْشَى فَلَئِنْ تَمَعَّاؤَلَيْنَ يَتَفَاخَلُونَ فِيهِ بِالتَّقْوَى سَوَاءٌ أَمِيعِينَ يُوقِرُونَ فِيهِ الْكَبِيرَ وَيَرْحَمُونَ فِيهِ الصَّغِيرَ وَيُؤَنِّزُونَ ذَا الْبَغَاةِ وَيَخْفِظُونَ الْغَرِيبَ -

(سوانح الترمذی)

ہوتے وہ وہی ہوتے جو ان میں بہتر سمجھے جاتے کہ آپ کے نزدیک افضل وہ ہوتا جو سب میں زیادہ مسلمانوں کا خیر خواہ ہوتا اور سب سے بڑا امتیاز والا وہ ہوتا جو سب میں بڑھکر لوگوں کا خیر خواہ اور ان کا مددگار ہوتا وہ کہتے ہیں اس کے بعد میں نے آپ کی محفل کا حال پوچھا تو میرے والد نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نشست و برخاست سب خدا تعالیٰ کے ذکر کے ساتھ ہوتی تھی جب آپ خود کسی مجلس میں تشریف لجاتے تو جہاں مجلس ختم ہوتی وہیں بیٹھ جاتے (اور آگے جانے کی سعی نہ کرتے) اور اسی بات کا دوسرا نمونہ بھی حکم دیتے۔ اہل مجلس میں ہر شخص کی طرف التفات فرماتے تھے حتیٰ کہ مجلس میں ہر شخص کو یہ خیال ہوتا تھا کہ آپ کے نزدیک اس سے بڑھکر اور کوئی شخص قابل التفات نہیں ہے جو آپ کے ساتھ بیٹھا یا کسی معاملہ میں بات چیت شروع کر دیتا تو آپ کو روکے رکھتا یہاں تک کہ وہی خود واپس ہوتا اور جو شخص بھی آپ سے کچھ مانگتا آپ اسکو واپس نہیں کرتے مگر یا تو اسکی حاجت پوری فرما کر ورنہ کوئی مناسب بات فرما دیتے۔ آپکے خندہ پیشانی اور آپ کے اخلاق اس طرح عام تھے کہ آپ ان کے والد کی جگہ تھے اور حق کے معاملہ میں تمام لوگ آپ کے نزدیک بالکل برابر اور ایک حیثیت رکھتے تھے آپ کی مجلس علم کی مجلس تھی شرم و صبر کی مجلس تھی آپ میں کسی کی آواز اونچی نہ ہوتی اور کسی کی آبروریزی نہ کی جاتی اور اگر کسی سے کوئی لغزش ہو جاتی تو اس کو شہرت نہ دی جاتی۔ آپس میں سب برابر شمار ہوتے۔ ایک دوسرے پر فضیلت کا معیار تھا تو صرف تقویٰ تھا وہ سب باہم ایک دوسرے کے ساتھ تواضع سے پیش آتے۔ بڑے کی تعظیم کرتے اور چھوٹے سے محبت کرتے اور حاجت دلا کر آگے کر دیتے اور مسافر شخص کی پوری نگرانی کرتے۔ (ترمذی شریف)

۱۳۰۸۔ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ سَأَلْتُ أَبِي عَنْ سَيِّدَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جُلُوسَاتِهِ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَزَلَ الْبَشَرُ سَهْلَ الْخُلُقِ لَيْسَ الْجَائِبُ لَيْسَ يَقْظُ وَلَا عَلِيْظُ وَلَا ضَعِيفُ وَلَا خَشَّاشٌ وَلَا عِتَابٌ وَلَا مَسَاحٌ يَتَغَاوَلُ عَمَّا لَا يَشْتَبِي وَلَا يَوْمِلُ مِنْهُ وَلَا يُجِيبُ فِيهِ قَدْ شَرَكْتُ نَفْسَهُ مِنْ ثَلَاثِ الْمُرَءِ وَالْأَكْبَلِ وَمَا لَا يُغْنِيهِ وَتَرَكْتُ النَّاسَ مِنْ

۱۳۰۸۔ امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے امام حسینؑ نے کہا کہ میں نے اپنے والد حضرت علی رضی اللہ عنہ سے حضور کا اپنے اہل مجلس کے ساتھ طرز پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ آپ ہمیشہ خندہ پیشانی خوش خلقی کے ساتھ متصف رہتے تھے کسی بات میں آپ کی موافقت کی ضرورت ہوتی تھی تو سہولت سے موافق ہو جاتے تھے نہ آپ بد خو تھے نہ سخت گو اور نہ سخت دل نہ آپ چلا کر بولتے تھے نہ بد کلامی فرماتے تھے نہ عجیب گیر تھے نہ پسند بات سے اعراض فرماتے، دوسرے کی کوئی خواہش آپ کو پسند نہ آتی تو اس کو مایوس بھی نہ فرماتے اور صاف جواب بھی نہ دیتے تھے۔ آپ نے تین باتوں سے اپنے آپ کو میرا فرما رکھا تھا بھگڑے سے اور تکبر سے اور پیکار بات سے اور تین باتوں سے لوگوں کو بچا رکھا تھا نہ کسی کی مذمت فرماتے نہ کسی کو عیب لگاتے نہ کسی کے عیوب تلاش فرماتے آپ صرف وہی کلام فرماتے جو باعث اجر ہوتا جب آپ گفتگو فرماتے تو آپ کے صحابہؓ اس طرح گردن جھکا کر بیٹھتے جیسے ان کے سروں پر پرندے بیٹھ ہوں جب آپ چپ ہو جاتے تب وہ حضرات کلام کرتے آپ کے سامنے کسی بات میں نزاع نہ کرتے آپ سے جب کوئی شخص بات کرتا تو اس کے خاموش ہونے تک سب ساکت رہتے ہر شخص کی بات (توجہ سے سنتے) میں ایسی ہوتی جیسے پہلے شخص کی گفتگو (یعنی بے قدری سے کسی کی بات دہری جاتی تھی) جس

۱۳۰۸۔ حضرت امام حسنؑ اور امام حسینؑ رضی اللہ عنہم کی ان دو حدیثوں میں حیات انسانی کے کئے اہم اسباق اچھوتلا سکھائے گئے ہیں اور اسی طرح انبیاء علیہم السلام کی تعلیمات صرف علمی اور درسی رنگ میں نہیں ہوتیں بلکہ کلی طور پر بھی ہوتی ہیں اسی لئے شروع میں جیسے تنبیہ کی تھی کہ شامل کی حدیثوں کو صرف سرسری طور پر پڑھنا نہیں چاہیے بلکہ اسکو تعمیل انسانیت کا ایک اہم جز سمجھ کر پڑھنا چاہیے انوس ہو کہ اسوقت اسکی تفصیل کے لئے وقت میں گنجائش نہیں ہے۔

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَ سَيِّدِنَا آدَمَ وَ سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ وَ سَيِّدِنَا مُوسَى وَ سَيِّدِنَا عِيسَى وَ مَا بَيْنَهُمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ صَلَوَاتِ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ هـ
يَا رَحْمَةَ اللَّهِ اتَّقِ خَائِفَ جَل
يَا رَحْمَةَ اللَّهِ اتَّقِ مَظْلِسَ عَالِي
وَلَيْسَ لِي عَمَلٌ إِلَّا الْعِلْمُ بِهِ
سُورَةُ مُحَمَّدٍ الْعَظِيمِ وَ إِيْمَانِي

ثَلَاثَ كَانَ لَا يَدُ ثَمَّ أَحَدًا فَلَا يُعِينُهُ وَلَا يَطْلُبُ عَوْرَتَهُ فَلَا يَتَكَلَّمُ إِلَّا فِي مَآجِرِ أَهْلِهِ
وَإِذَا تَكَلَّمَ أَطْرَفَ جِلْسَانِهِ كَأَنَّمَا هُوَ رُؤُوسُهُمُ الطَّيْرُ فَإِذَا اسْكَنْتَ تَكَلَّمُوا لَا يَتَنَاجَوْنَ
عِنْدَهُ الْحَدِيثَ وَمَنْ تَكَلَّمَ عِنْدَهُ انْقَضَتْ إِلَيْهِ حَتَّى يَفْرَغَ حَدِيثَهُمْ عِنْدَهُ حَدِيثًا
أَوْ لَهُمْ يَفْضَلُ مِمَّا يَفْضَلُونَ مِنْهُ وَيَتَجَبَّبُ وَمِمَّا يَتَجَبَّبُونَ وَيُضَيِّرُ لِلْغُرَيْبِ عَلَى الْخَفْوَةِ
فِي مَنْطِقِهِ وَمَسْأَلَتُهُ حَتَّى إِنْ كَانَ أَضْغَابُهُ يَسْتَجْلِبُونَهُمْ وَيَقُولُ إِذَا سَأَلْتَهُمْ طَالِبُ
حَاجَتِي يَطْلُبُهَا فَأَرْفِدْهُ وَلَا يَقْبَلُ الشَّأْءَ إِلَّا مِنْ مَكَافِي وَلَا يَقْطَعُ عَلَى أَحَدٍ حَدِيثَهُ
حَتَّى يَجُوزَ فَيَقْطَعُهُ بِحُجَّتِهِ أَوْ قِيَامِهِ - دواۓ الترمذی

بات سے سب جنتے آپ بھی قسم فرماتے اور جس سے سب لوگ تعجب کرتے تو آپ بھی تعجب میں شریک ہوتے
یہ نہیں کہ سب سے الگ چپ چاپ بیٹھے ہیں مسافر آدمی کی سخت گفتگو اور بے تیزی کے ہر سوال پر صبر فرماتے
اسی لئے بعض صحابہ آپ کی مجلس اقدس تک مسافروں کو لے کر آیا کرتے تھے (تاکہ ان کے جا بجا ہر قسم کے سوالات
سے خود بھی منتفع ہوں اور وہ امور جو ادب کی وجہ سے یہ حضرات خود نہ پوچھ سکتے تھے وہ بھی معلوم ہو جائیں)
آپ یہ بھی ارشاد فرمایا کرتے تھے کہ جب کسی طالب حاجت کو دیکھو تو اس کی امداد کیا کرو اگر آپ کی کوئی تعریف
کرتا تو آپ اس کو گوارا نہ فرماتے البتہ بطور شکر یہ اور ادا احسان کے ذیل میں کوئی آپ کی تعریف کرتا تو آپ
اس پر سکوت فرمایا کرتے کسی کی گفتگو کو قطع نہ فرماتے البتہ اگر کوئی حد سے تجاوز کرنے لگتا تو اس کو روک دیتے
یا کھڑے ہو جاتے تاکہ وہ خود رُک جائے۔

فَكَانَ امْلِكِي مِنْ شَأْنِ الْحَيَوةِ وَمِنْ شَرِّ الْمَنَاتِ وَمِنْ أَحْوَالِ بَشَرِيَّةٍ
نَحِيَةِ الصِّدْقِ وَالْمَوْلَى وَرَاحَتِهِ مَا غَنَتْ الْوَرَقُ فِي أَوْرَاقِ انْصَانِي
اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ صَلَوةً تَكُونُ لَكَ سُرْمًا وَلِأَهْلِ جَزَاءٍ وَلِخَلْقٍ
أَدَاءٍ وَاعْطِ الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَالْمَقَامَ الْمَحْمُودَ الَّذِي وَعَدْتَهُ وَاجْزِهِ
عَنَّا يَا هُوَ أَهْلُهُ وَاجْزِهِ أَفْضَلَ مَا جَازَيْتَ بَيْنَتَا عَنْ قَوْمِهِ وَدُرُوسًا
عَنْ أَمَّتِهِ وَصَلِّ عَلَى جَمِيعِ إِخْوَانِهِ مِنَ النَّبِيِّينَ
وَالصَّالِحِينَ يَا أَسْحَمَ الرَّاحِمِينَ
أَمِينَ
تَمَّتْ

حررہ احکیم محمد نثار احمد دامت شایر کوئی ۱۴۱۰ھ